

✠

Concordancias de muchos passos
 difficiles de la diuina historia,
 de los quales esta la tabla
 al cabo de la obra.

com 2/1

Spernese vis mortem? Vis puram viuere vitam?



Vis feri sapiens, virg; probus? Vigila.

Ordenadas de nuevo por el maestro fray **Domín**
go de Altanas o la ordē de sancto Domingo

M.D.L.V.

Francisco de Alcazar

Alte Weltkarte von 1492



Weltkarte von 1492

1492

1492

1492

1492

Ala muy illustre señora doña Ysabel Pacheco, abadesa del insigne monesterio de sancta Clara de Adonilla. Fray Domingo de Galtanas su perpetuo capellan, salud perpetua.



Alca differēcia ay (muy illustre señora) del conuersar con Dios al conuersar con los hombres. Antes de tener cōuersaciō con Dios, tenemos a Dios en poco: pero despues q̄ lo cōuersamos como conoscemos q̄ es infinitamente bueno, estimamoslo y tenemoslo en mucho, y aficionamosnos a el. En figura desto, quando Dios embio el māna del cielo a los Hebreos, espantados de ver cosa tan nueuadezian. *Adanhu*: que quiere dezir, q̄ es esto? pero despues que lo gustaron, y conosciēron su virtud, cogieron mas de la medida que Dios les dio. Al reues es en la conuersacion de las gentes, y en la estima de todas las cosas criadas: antes que las tengamos y las tratemos, tenemoslas en mucho, y deseamoslas mucho, porque pensamos que son algo: pero despues que las alcançamos, como conoscemos sus faltas y su poco valor, hazemos poco caso dellas. Esto nos da a entender el hecho de Amon el hijo de David, q̄ amaua y desseaua a Thamar su hermana tan estrañamente, que dello cayo enfermo: pero despues q̄ la alcanço aborresciola mucho mas q̄ antes la amaua. Lo mismo dio a entēder Abrahā quando hablo cō Dios la primeravez, rogādo por Sodoma, nada puso en sus palabras de cortesia a Dios: pero quādo le boluio a hablar la segūda vez, antes q̄ le hablasse vna palabra dixo. *Loquar dominum meum, cum sim puluis et cinis?* Hablare a mi seño: siendo polvo y ceniza? No tierra sola, que aprouecha para hazer tapias: ni ceniza sola, que sirue para lexia: sino polvo junto con ceniza.

za, que para nada aprouecha: donde pone muchas palabras de gran reuerencia a Dios antes que le hable. Esta es la causa por donde los que comulgã a menudo quanto mas frequentan el sacrosancto sacramẽto, mas desseo y deuocion le tienen. En ello se verifica lo que en el libro de la sabiduria leemos. Qui edũt me, aduc esurient. Los que me comen, quanto mas me comieren, tãto y mas mejor gusto tomaran en mí. En la encarnaciõ Dios se hizo hombre por los hombres: en la comunion de la sacrosancta eucharistia Dios se haze cada hõbre. Como el manjar se conuierte en la substancia del que lo come, assi comulgando dignamẽte nos convertimos en Dios. Alparecicion nuestro redemptor a sant Augustin, y dírole. Libus sum grandius, cresce: et manducabis me nec tu me mutabis in te, sicut cibũ carnis tuę, sed tu mutaberis in me. Manjar soy de grandes, crece y comer me has, y no me mudaras en ti, sino tu te mudaras en mi. Dignamente comulga el que le pefa de auer offendido a Dios, y propone de biuir siẽpre en su seruicio. Las personas que Dios mando en la ley que no comiessen el fave de los Hebreos, estas son spiritualmẽte las que no se han de allegar a este sancto sacramento, q̃ ni el extranjero en la yglesia de Dios, ni jornalero. Estrangero es el que no esta en amistad de Dios. Jornalero es el sacerdote que celebra solamente por la pitança, y el que comulga porque le tengan por bueno y le den limosna. De siete sacramentos que el hijo de Dios hecho hombre para biẽ de los hõbres instituyo: dos son muy principales. El baptismo, y la eucharistia. Por el baptismo somos engendrados en hijos spirituales de Dios: por la eucharistia somos hechos sus miẽbros, y encorporados a el. La diferencia que ay entre el padre que nos engendro y el manjar que comemos, esta ay entre estos dos sacramentos, quanto al modo de estar cõ nos el vno y el otro.

El padre que engendro podra estar en Roma, y el hijo en Sevilla: y assi el padre no esta con el hijo, sino en virtud. Pero el manjar que se come esta con el que lo come en virtud y quanto a la substancia: assi Dios esta con el que se baptizo en virtud: y en el que recibe la eucharistia quanto a substancia. Sino medran mucho en la vida spiritual los que muchas vezes comulgan, es por su causa. Alcaesce vn niño criado con mucho regalo y buenos manjares andar descolorido: preguntan a vn medico q̄ es la causa dello: respõde. Aofadas que deue comer tierra este muchacho. Assi muchas personas se llegan al sancto sacramento, y no estan mejorados en la vida: andan distraidos: la razon es, porque comen tierra: estan metidos en las cosas del mundo, distraidos del spiritu. Reciba. A. AD. mi voluntad en este pequeño seruicio, que como viejo de muchos años, ocupado en muchas confesiones y sermones, y no mas fano que otro, no tuue lugar de embiar a. A. AD. este tratado tan apurado ni tan cumplido como quisiera: a otra impression mediante Dios saldra con mejor lustre con dición de muchas otras dificultades del testamento viejo y nuevo, y puesto todo en mejor ordẽ. Jesu Christo nuestro Dios more para siempre en el anima de. v. m. porque mas le sirua. Amen.

Sieruo de. v. m. in vtil al señor.

Fray Domingo.

A iiij

Concordancias de algunos passos vi-
fíciles de la scriptura, cõpuestas por el maestro fray Do-
mingo de Galtanás de la orden de sancto Domingo.



Liblando el spiritu sancto de la divina es-
criptura en el Ecclesiastico dize. Toda
esta scriptura es libro de vida y testamē-
to del altísimo, y doctrina de verdad, y
assi es. Todas las otras doctrinas co-
mo sean doctrina de hombres: de quien
dize el propheta. *Omnia homo mendax*, o contienen co-
sas en parte falsas o sospechosas de falsedad. Las divi-
nas letras ni tienen falsedad, ni es possible ser falsas:
porq̄ fuerõ notadas por el spũ de verdad, q̄ en nada pu-
do engañarse ni engañar a otro, ni sabe ni puede dezir si-
no verdad: pero como todo entēdimiēto no alcãça el sen-
tido proprio de todos los passos de la divina sciēcia: ay
algunos puntos en la biblia repugnātes ētre si en la apa-
rencia: y parece q̄ en vn lugar se contradize lo q̄ en otro
se afirma. Dize el philosopho, q̄ no solo la mētira cõtra-
radize a la verdad, pero aun vna mētira cõtraria a otra
lo q̄ no tiene la verdad, q̄ vna verdad cõcierta y nũca es
contraria a otra verdad. *Que oia vero cõsonant.* Cole-
gi algunos passos de la sagrada scriptura que muestran
repugnācia en la superficie de la letra, y concordarlos he-
lo mejor que pudiere.

Prime-
ra diffi-
cultad.

Primera mēte en el primer cap̄. del Genesis distingue
Moyses la creaciõ de las cosas por los dias de la sema-
na diziēdo assi. En el primer dia q̄ vno en el mũdo, q̄ fue
Domingo, crio Dios la luz: en el. ij. crio el firmamēto: en
el. iij. la mar. &c. Lo cõtraditorio desto se dize en el Eccle-
siastico. *Qui vivit in eternũ, creavit oia simul.* El q̄ vive
y es principio sin principio y sin fin, crio todas las cosas
jũtas. A esto se dize, q̄ lo del Ecclesiastico se entiende, q̄
crio Dios jũtamēte en ser cõfuso y indistinto todas las co-

sas. Y lo del Genesis se entiende de la creacion de cada vna
 cosa en su especie, y distintamente: lo qual hizo Dios por los
 dias de la semana. Puede ser concordado tambien de otra
 manera: que lo que se dice en el Ecclesiastico se entiende de la no-
 ticia que Dios infundio en los entendimientos angelicos, que
 fue juntamente y no sucesiva de todas las cosas. Lo del
 Gen. se entiende en la creacion de las cosas en su ser natural.
Ey tiene Dios es tan omnipotente, que nada lo puede casar: ij.
 y por esto lo llamauan los philosophos virtud infatigable
 Como dice Moyses en el Genesis, que descansó Dios en
 el dia septimo: pues Dios no se puede casar. A esto se res-
 ponde: que la quietud se opone al movimiento: y desear vna
 cosa es a manera de movimiento: que el que desea parece que se
 mueue, y no tiene quietud hasta que alcance aquello que desea.
 Y el obrar y entender de hazer vna cosa tambien es movi-
 miento: y por esto el que cessa de obrar, y el que cumple su deseo
 dezimos que huelga y que tiene quietud: por que Dios el septi-
 mo dia deo de hazer nuevas criaturas, por que nada hizo
 despues que no estuiesse virtualmente en los seys dias pre-
 cedentes hecho: por ello se dice auer holgado el. vij. dia.
 Puede ser tambien dezir, que por que Dios en si tiene plenitud de
 felicidad: y su bienauenturaca no depende de las criaturas: por
 esto se dice que holgo de las criaturas, por que dellas no depende
Ey tiene dicho en el euangelio. Mi padre aun
 hasta agora obra, y yo obro. Como dice Dios en el Ge- iij
 nesis, que Dios holgo de toda obra en el septimo dia: y tiene
 Jeremias dice hablando de la encarnacion. Una nueva co-
 sa para Dios sobre la tierra. Y a sant Juán en el Apoc-
 lipi se le dize. Notad que todas las cosas hago nuevas. Y
 en el lib. de la sabiduria se dize. Renouad señores las señales
 y mudad las maravillas. El esto se dize, que despues de aque-
 llos. vij. dias ninguna cosa se ha hecho tan nueva, que no aya
 precedido en aquellos. vij. dias formalmente y virtualmente: y
 por esto dize la divina sabiduria. Ninguna cosa ay nueva

del sol. Dios dexo despues d los seys dias de hazer criaturas nuevas del todo: pero desde entonces hasta agora, y desde agora para siempre no dexa Dios de conseruar y gouernar todo lo del vniuerso.

liij. ¶ Y tem pues Dios es señor d todo, como se quera por el propbeta de los hombres. Hezistes me trabajar con vuestras maldades. Y en otra parte. Trabaje sufriendo os. A esto se responde. De Christo nuestro redemptor en quanto es Dios no puede dezirse que los hombres le hazen trabajar, sino impropziamente hablando de Dios, como hablamos de los hombres, que quando no hazemos lo que ellos quieren, dezimos que les damos pesar, y los ponemos en trabajo: pero de Christo en quanto es hombre propziamente dezimos que le hezimos trabajar, pues para satisfazer por nuestros pecados, fue necesario cansarse predicando, y aun morir.

v. ¶ Y tem todo lo que ay en el vniuerso lo crio Dios (como se dize en el Genesis) y es obra de sus manos. Y como dize David. Todas las obras del señor bendizen al señor. Lo contrario fueñā aquellas palabras de David en el psalmo. Los muertos señor no os alabaran, ni los que descien den al infierno. A esto se responde, que como los que estan en la gloria magnifican la misericordia de Dios, y lo loan de misericordioso, assi los q̄ estan en el infierno a su pesar magnificā su justicia. Y desta manera los muertos y los q̄ van al infierno alabā a Dios. Lo q̄ David dize q̄ no le alabā los muertos ni los q̄ descien dē al infierno: se entiēde a la letra dela alabāça q̄ en el tēplo de Yerusalē se hazia al señor, cōforme a lo que el sancto rey dize en el psalmo. Entrare señor en vño santo tēplo, y loare vño nōbre. Puede se tãbien dezir en el sentido spūal: ni los q̄ estan en pecado mortal (a quiē llama la scriptura muertos) alabā al señor, pues estā fuera de su gracia: ni los dañados al infierno, pues lo blasphemā.

¶ Ytem dizese en el Genesis, q̄ vio Dios todas las cosas q̄ auia criado, y eran muy buenas. Lo contrario se dice en el Eclesiastico cap. xx. Homo a caris quasi fabula vana. El hōbre sin gracia es como la fabula vana. El esto se dice: q̄ considerando al hōbre q̄ esta sin gracia q̄n to al ser natural, buena cosa es: pero considerandolo segun que esta en pecado, y apartado de Dios, fabula vana. Y en este sentido habla el eclesiastico. Bien podra el hombre hazer sus torres de viento, y sus casas sin fundamento. Bien podra hazer sus traças, y echar su cuenta, quando saldra de pecado y emendara la vida: podra hazer cosas que tengan buen lustre y pareacer, pero si van hechas sin la gracia de Dios, fabula vana es. Si chen vido a Dina hija de Jacob, parecióle bien, trata con su padre que la pida en casamiento. Que quereys Sichē? Casar sin Dios, fabula vana. Que os piden grã dote, que os circuncideys vos y todos los de vuestra casa, y todos los de la ciudad: fabula vana. Ental para ra pues todo va sin Dios. Circuncidanse, y al tercerro dia, quãdo el dolor era mayor, dan sobre ellos, y matanlos a todos. Buena traça le parecía que lleuaua: pero fabula vana. Quiē viera a aquel secretario de David Achitophel: aquel auisadissimo que tan buenas traças solia dar, venir a hazer lo que hizo. Que quereys Achitophel? Quiero que muera David y reyne Absalon: no quiere Dios: pues yo lo quiero. Da vn consejo que pareció bien a Absalon, desconcierta selo Dios, y no se hizo lo que el auia aconsejado: veyz lo aqui queda burlado, no se recibe su consejo, sus auisos se dan por ningunos. Que hare dice el? Oy d la prudencia de los hōbres concierta su casa, declara lo que quiere que se haga despues de sus dias, y echa luego vna foga y ahorcase. Sin Dios que os espantays, veyz ay hasta donde se estiende el saber y el auiso de los hombres sin Dios.

- vi.** ¶ Ytem Esayas dice hablando con Dios en la sancta eucharistia. Verdaderamente tu eres Dios escondido sancto saluador de Israel, en ti solamente esta Dios. Lo contrario parece ser verdad, pues en el baptismo y en los otros sacramentos esta Dios justificando con su gracia a los que deuidamente lo reciben. A esto se dice, que solamente esta Dios quanto al ser personal y real proprio en la sancta eucharistia, y en los otros sacramentos solamente esta effectiue y causaliter, obrando effectos sobrenaturales de justificacion.
- vij.** ¶ Ytẽ dice el propheta Joel, que Dios es mucho y grande en perdonar: y que perdona mas q̃ el pecador offende. Lo contrario dice Job. Temia todas mis obras, porque se que no perdona Dios al que pecca. A esto se responde, que al pecador quando actualmente esta peccando, Dios no perdona por entonces, antes lo condena al infierno: pero al que pecco y se arrepiente del peccado, si perdona Dios. Y desta manera se entiende lo que Job dixo, y lo de Joel. Puede se tambiẽ decir, que ningun peccado dexa Dios de castigar con alguna pena: y assi es verdad lo que dice Job: y al que sale de la culpa perdona Dios la offensa que contra su magestad hizo: y no la pena toda, y assi se entiende lo de Joel.
- viii.** ¶ Ytem dice sant Lucas cap. iiii. que los demonios dezian a bozes, que Christo era Dios: y que les reñia por que esto confessauan. Contra alabo nuestro redemptor a los niños, porque a bozes dezian que era el messias: y a los phariseos, porque les parescia esto mal los reprehendio. Como riñe agora con los demonios y les manda callar? A esto se dice, que los demonios no sabian que nuestro redemptor era hijo de Dios: y porque mentian diziendo que lo sabian riñeles, como si les dixesse: callad

que mentís, que no lo sabeyz. Podemos tambien dezir que les riño, para darnos doctrina, que aunque nos offrezcan salud y prosperidad con offensa de Dios, y por via del demonio, no lo auemos de querer recibir: q̄ mas vale estar enfermo que sanar por via del demonio.

¶ Ytem dize Moyfen. En el principio del tiempo crio Dios el cielo y la tierra. Sant Pablo en la epistola ad Titũ capitu. primo, segũ el testo Grigo dize. Promisit Deus verax ante tempora eterna: lo qual contradize a lo primero. A esto se dize, que sant Pablo llama tiempos eternos, no absolutamente, sino a este sentido: que si los tiempos fueran eternos sin principio, como los philosophos naturales los pusieron, ante de ellos en su eternidad auia Dios estatuydo de embiar a su hijo al mundo para doctor nuestro.

¶ Ytem en el Exodo capitulo veynte dize Dios. Yo soy celoso, y visito la maldad de los padres, que me aborrecieron sobre los hijos, hasta la tercera y quarta generacion, y hago bien y merced sin termino a los que me aman y guardan mis mandamientos. Lo contrario dize por Ezechiel capitulo decimo. El hijo no pagara el pecado del padre, el alma que pecare essa morira. A esto se dize, que lo del Exodo se entiende de las penas temporales, que con estas castiga Dios los peccados de los padres en los hijos: porque castigando al hijo, que es como pedaço de las entrañas del padre, castiga al mesmo padre. De esta suerte castigo Dios a todos los hombres por el peccado del primer hombre. Pero con pena espiritual no castiga Dios a vno por otro, sino a solo el que peca. Desta manera se entiende lo de Ezechiel. De ponderar es la sentencia sobredicha del Exodo, que castiga Dios a los hijos por los peccados de los

padres cōtermino hasta la tercera y quarta generaciō:
y a los buenos paga Dios en sus hijos sin termino: y assi
dize. Faciens misericordiam in millia.

- x. ¶ Y tem en el Deuteronomio cap. vj. dize. Juraras por
el nombre de Dios. Lo contrario dize sant Aththeo.
Dico vobis non iurare omnino: en ningun caso jurare-
ys. A esto se dize, que ay dos maneras de jurar. Una so-
bre verdad con necesidad y con cautela y auiso: y tal ju-
ramento es acto de la virtud latria: y jurar desta manera
se manda en el Deuteronomio. Lo de sant Aththeo se
entiende de juramento incauto y sobre falso.
- xi. ¶ Y tē en el Deuteronomio se dize. Tienta os Dios pa-
ra ver si le amays: lo contrario dize Santiago cap. pri-
mo. Dios a nadie tienta. A esto se dize, que ay dos ma-
neras de tentar: vna para prouocarnos a pecar, y allí
no tienta Dios, y otra para hazernos entender lo q̄ no
pensauamos ni sabiamos: y desta manera tento Dios a
Abraham, y tienta a otros.
- xij. ¶ Y tem en el libro de la sabiduria se dize. No aborrece
Dios nada de lo q̄ hizo. Lo contrario se dize por Ma-
lachias cap. primo. A Jacob ame, y a Esau aborresci.
Y Dauid dize. Iniquos odio habui. A esto se dize, q̄ si
consideramos las criaturas en quanto son criaturas y
tienen ser y entidad, Dios las ama, y a ninguna aborre-
ce: pero si las tomamos en quanto tienen culpas y peca-
dos, Dios las aborresce.
- xij. ¶ Y tē en el libro de los cātares alaba el espíritu sancto de
hermosa en todo a la virgen diciendo. Quota pulchra es
amica mea, ⁊ macula nō est in te. Lo cōtrario suena en
lo q̄ se dize en el mismo libro por estas palabras en perso-
na de la virgē. No os espanteys, q̄ soy negra, porq̄ el sol
me ha descolorido y tostado. A esto se dize, q̄ verdadera-
mente en todo y por todo la virgē fue hermosissima y sin
(falta:

pero los que no sabiã el sancto misterio, viẽdo a vna mu-
ger hermosa casada cõ vn hõbre de muy buena disposi-
ciõ, como lo era san Joseph, y con vn hijo a los pechos,
no sabiendo que por obra de spiritu sancto auia cõcebi-
do, ni la terman por virgẽ, ni por tan limpia como lo era
y esto da a entender en aquellas palabras: Quia de colo-
rauit me sol.

¶ Ytem en el libro de la Sabiduria se dize. Deus mor- xiiij.
tem non fecit: Dios no hizo la muerte. Lo contrario
se dize en el Ecclesiastico. *Bona, et mala, vita, et mors,*
a domino Deo sunt. El esto se dize, que Dios viendo que
los hombres de su condicion natural erã mortales, por
que no muriesen, dioles el dõ de la justicia original, por
la qual podian no morir si quisieran: y por esto dize la sa-
biduria, que Dios no hizo la muerte: pero porque peccó
el hombre, en pena de su culpa lo prauo Dios deste don,
y quedo mortal, sujeto a muerte. y deste castigo se en-
tiende lo del Ecclesiastico.

¶ Ytem en el libro de los proverbios se dize. Siete ve- xv.
zes al dia caera el justo y se levantara: lo qual parece q̃
implica cõtradiciõ: que si es justo, como cae siete vezes?
Y si tantas vezes cae, como se llama justo? El esto respõ-
de sant Bernardo, que no pierde el nombre de justo el q̃
con presteza se levanta de la culpa.

¶ Ytem en el Ecclesiastico pide la yglesia a Dios: *innoua* xvi.
signa, ⁊ immuta mirabilia: Renouad los milagros, y mu-
dad las maravillas. Que milagros son estos que se han
de mudar? El esto se dize, que verdaderamente con la ve-
nida de nuestro redemptor assi se hizo. En el principio
del mundo el hõbre engañado por el demonio quiso ser
como Dios. Mudose esta maravilla en la encarnacion
Dios se hizo como hombre. En el principio del mundo
la muger perfecta fue formada del hombre: en la encar-
nacion el hombre perfecto fue formado de la muger.

144.

Ytem hablando el propheta de lo que sera despues del
 iuzzio vniuersal dize. Dies formabuntur, & nemo in eis:
 aura dias y nadie gozara dellos. Lo contrario se dize en
 el Apocalipsi. Juro el angel por el que biue en los siglos
 de los siglos, que no aura mas tiempo, y de los que pa-
 saron deste mundo con sola la culpa original se dize cõ-
 munmente, que moraran en este mudo: como dize el pro-
 pheta: nemo in eis? Que nadie gozara de aquellos dias?
 A esto se responde, que despues del iuzzio vniuersal ce-
 ssando el mouimiento del primer mobile, y todos los
 otros mouimientos de los orbes celestes, no aura la va-
 riacion de noches y dias que agora ay, sino siempre se-
 ra dia, y estaran claros ambos hemisperios: porque el
 sol estara quedo en el oriente: y la luna llena en el punto
 diametralmente opuesta al sol en el ocidente: y assi alum-
 brararan toda la superficie de la tierra perfectamente.
 Y porque tiempo significa la variacion de noches y dias
 de inuierno y verano, lo qual no sera pasado el iuzzio,
 por esto dize el Angel en el Apocalipsi, que no aura tie-
 po. De los niños sienta sctõ Augustino y otros muchos
 con el: que no estaran en este mundo, sino en el limbo, dõ
 de los sanctos padres estuieron: y si aca estuieren se-
 ra por prouision especial de Dios, y no por via natural.

Ytem Esayas dize en el capitu. liij. que Christo nue-
 stro redemptor no hizo pecado. Lo contrario si enã las
 palabras de sant Pablo, hablando del mismo redemp-
 tor. Pro nobis Deus fecit illuñ peccatum. A esto se res-
 ponde, que este termino peccatum, vnas vezes significa
 culpa: y en este significado dize Esayas, q̃ no tuuo Chri-
 sto pecado. Otras vezes significa el sacrificio q̃ se offre-
 cia para satisfazer del pecado: y en esta significacion se
 entiende lo que dize sant Pablo: porque nuestro redem-
 ptor fue ofrecido en sacrificio por el pecado del linage
 humano.

145.

Eytem el propheta **Abacuc** hablado de la venida del **messias** dize. **Si mora fecerit, expecta eum: quia veniens veniet, & non tardabit.** Si se tardare esperalo, que verna y no tardara: en las quales palabras parece que se implica contradiccion, diziendo que tardara, y que no tardara juntamente. **El** esto se dize: que **Christo** nuestro redemptor tar do en venir quanto al desseo que de su venida los sanctos tenian, pero aquel tiempo de su tardança fue breue, comparado a la eternidad.

Eytem en el **Exodo** dixo **Moyfen** a los **Hebzeos**. **Los Egipcios que veys y teneys agora, nūca mas los vereys.** Y en el mismo capitulo se dize, que despues que passaron el mar bermejo vieron a los **Egipcios** muertos en la ribera, que la mar los auia echado de si. **El** esto se dize, q̄ no los auian de ver de manera q̄ les temessen.

Eytem dize sant **Pablo**. **Quien resistio a la voluntad de Dios.** Lo contrario dize sant **Lucas** en los actos de los **Apstoles**. **Nosotros siempre resististes al spiritu sancto.** **El** esto se dize, que en la sagrada escriptura la voluntad de **Dios** se significa en dos maneras: la vna llaman los **theologos** voluntad absoluta y consequente, y de beneplacito, y esta siēpre se cumple, y a ella nadie puede resistir: pero a la voluntad condicional y antecedente, y signi los malos resisten con sus malas obras: y esta no se cumple siempre, porque **Dios** con voluntad antecedente y signi todos los hombres querria que se saluassen: y desta dize sant **Juan**, que alumbra **Dios** a todo hombre que viene a este mundo, y sant **Pablo**. **Et ubi oēs homines saluos fieri.** **Porq̄** a todos da vnas mismas leyes en que bivan, y a todos enseña y dio razón natural con que se gobiernen: y por todos murio. Como el juez quando viene a la ciudad, si le preguntan si trae voluntad de matar alguno, dize que no: pero si se offrece que vno mata a otro ahorcalo. La primera se llama vo-

luntad antecedente y signi. La segunda conſequentē y beneplaciti. Con la primera conſidera ſolamente la naturaleza del hombre. Con la segunda los meritos de cada perſona.

xxij.

¶ Y tē dize el propheta. Todo quanto el quifo hizo el ſeñor en el cielo y en la tierra. Lo cōtrario dize ſan Marcos cap. viij. Non potuit latere: cuz vellet: No ſe pudo aſconder queriendolo hazer. Y en otra parte. Non potuit ibi virtutem vllam facere. No pudo en aquel lugar hazer milagro. A eſto ſe reſponde, que Dios puede hazer de potencia absoluta todo lo que es fatible: y deſte ſe entiende el dicho del propheta. Pero de poder ordinario no puede ſino lo que es juſto y razon: y deſta manera ſe entiende lo que dize ſan Marcos. Por la primera potēcia bien podria Dios echar en el infierno a ſan Pedro y poner a Judas en el parayſo: que pues el ſolo es ſupremo ſeñor y omnipotēte, nadie le puede yz a la mano: pero no lo puede hazer de poder ordinario, y conforme a juſticia.

xxij.

¶ Y tē dize por ſan Juan nueſtro redemptor. A do eſto yo, vosotros no podeys venir: y el miſmo ſeñor nueſtro nos combida: Venid a mi todos los que teneys trabajos: lo qual es contrario a lo primero. A eſto dize ſan Auguſtin, que no podian venir a Chriſto, porq̄ no querian. Todos podemos yz a Dios ſi queremos, porque el ayuda a todos los que le pidē ſo corro, y no podemos porque no nos queremos ayudar del, antes en lugar de ayudarle le deſayudamos.

xxiiij.

¶ Y tem por ſan Marcos cap. vi. mada nueſtro redemptor a ſus diſcipulos, que quando fueren camino no lleuen bolſa con dinero, ni alforja con pan, ſino ſolo bordō y vara. Por ſan Matheo capi. x. y por ſan Lucas les manda, que tampoco lleuen vara. A eſto ſe dize que eſte termino vara puede ſignificar dos cosas, o baculo para cami-

caminar mas descansadamente: y tal vara no prohibe
 Christo a sus dicipulos q̄ la lleuen, antes la concede
 por sant Matheo y sant Lucas. Puedese tambieñ to-
 mar vara por armas de defension, y esta prohibe Chri-
 sto por sant Marco. Lo de mas que dize nuestro redē-
 ptor, que no lleuen oro ni plata. &c. Entiēdese, segū sant
 Jeronymo, en sentido mistico: como si dixera. Quando
 fuerdes a predicar, ni os preceys del oro de la humana
 sabiduria: ni de la plata de la humana eloquencia. No-
 demos tambien dezir, como dize Chrysostomo, que fue
 consejo y no precepto. Tambien se puede dezir, que quan-
 do nuestro redemptor embio a sus dicipulos a predicar
 entre los judios, les mando, que no lleuassen oro ni pro-
 uision para el camino: porque entre ellos auia costum-
 bre de proueer de todo lo necessario a los que yuana en-
 señarles la ley: pero quando los embio a predicar a tie-
 rra de gentiles, donde no se proueya desta manera, dio
 les licendia que lleuassen para el camino lo q̄ quisiessen.
 Ytem en el libro de la sabiduria se dize. Lo chico y lo xxv.
 grande hizo Dios, y el tiene yguualmente cuydado de to-
 do. Sant Pablo parece que dize lo contrario escriuiē-
 do a los Corintos: a los quales pregunta. Por ventu-
 ra tiene Dios cuydado de los bueyes? A esto se respon-
 de, que todo lo que ay en el vniuerso, en el cielo, y en el
 suelo, lo conoce Dios: y de todo tiene cuydado: y como
 prouisor vniuersal cada cosa mantiene y sustenta: pero
 cuydado especial, y cura legitima para dar leyes, de so-
 la la criatura intelectual tiene cura: porque sola ella es
 capaz de ley, y entre las criaturas racionales mas par-
 ticular cura tiene de sus escogidos, a quien por eterna
 predestinacion prouee con exuberantissima misericordia
 de medios de gracia, para que consigan el fin sobrenatu-
 ral de la buena vista de su diuina essencia, en quien consi-
 ste el vltimo bien de nuestros desleos.

- xxvj. ¶ Ytem dize sant **M**arco cap. quinze, que **C**hristo nuestro redemptor fue crucificado a la hora de terciá, que es a las nueve de la mañana. Sant **M**attheo y san **L**ucas dicen que a la hora de sexta, que es a medio día. A esto se dize, que la crucificacion de **C**hristo quanto a la demanda clamorosa y pública que los **J**udios hizieron pidiendo a **P**ilato con grita que fuese crucificado, fue a la hora de terciá: pero quãto a la promulgacion y execucion de la sentencia, fue a medio día.
- xxvij. ¶ Ytem comunmente se dize que los **J**udios crucificaron a **C**hristo, los **E**uangelistas dicen que no sino los soldados **I**spanomanos y gentiles. A esto se dize, que el que acusa a otro criminalmente, y el que atestigua sobre el mismo caso, y el juez que lo condena, y el sayon que lo ahorca, cõ verdad se puede dezir que todos estos lo matan. El juez sentenciando, el authoz acusando, el testigo con su testimonio, y el sayon poniendolo en la horca. Y assi se dize con verdad que **P**ilato crucifico a **C**hristo, porque lo sentencio a muerte, y los **J**udios porque lo acusaron, y los gentiles porque lo pusierõ en la cruz.
- xxviii. ¶ Ytem en el primero de los reyes capitulo .xij. se dize que era **S**aul de vn año quando començo a reynar. En el **P**aralipomenon se dize lo contrario, que era de mas de quarenta años. A esto se dize que quando la escriptura dize que era de vn año **S**aul, no entiende de los años de la edad, sino en la innocencia y simplicidad, que era limpio, y sin malicia, como si fuera de vn año no mas, y porque las honrras y los cargos mudã las costumbres, (como dize el prouerbio: **H**onozes mutant mores) no perseuero en esta innocẽcia despues de rey sino vn año. Que fuese tan virtuoso antes de **R**ey, parece claro, pu

es auíendole Samuel auísado que **D**ios quería que fue-
 sse **R**ey de su pueblo: y que para cierto día delante de to-
 do el reyno mostraria **D**ios milagro, por do cõstasse a
 todos que esta era la voluntad de **D**ios, y de hecho assi
 acaescio: el Saul se escondio, porque no lo nombrasse
 Samuel por rey: como se dize en el capitulo decimo so-
 bredicho. Tratando sant **B**ernardo de este hecho di-
 ze. Quien de los que tienẽ cargo de otros estara seguro
 pues la condenacion al infierno de Saul electo en rey
 por mandado de **D**ios y cõ milagro: y la de Judas ele-
 cto en **A**postol por **C**hristo, es muy cierta.

Eytem en el primero libro de los **R**eyes se dize, que el **R**xix.
 espíritu malo del señor atormentaua a Saul, en las qua-
 les palabras parece que se implica contradición, que
 si era el espíritu del señor, que no era malo: que quien es
 summo y puro bien nada tiene malo. A esto se dize, que
 el espíritu que atormentaua a Saul era del señor, por-
 que era su criatura, y estaua sujeto a su magestad: y co-
 mo alguazil de **D**ios, y por su mandado afligia a Saul
 en castigo de sus culpas: pero la malicia de este espíritu
 no era del señor, sino su propia voluntad. De la misma
 manera se ha de entender lo que se lee en el libro de los
Reyes capitulo veynte y seys, que el sueño del señor
 cayo sobre los criados de Saul. Que teniendo el **R**ey
 Saul cercado a **D**auíd para matarlo, y estando vna no-
 che durmiendo en su tienda, entro **D**auíd por medio de
 los reales, y tomo de la cabecera de Saul la lança con
 que peleaua, y el barril de agua con que beuia, y en to-
 dos estos pasos nunca fue de la guarda real sentido:
 y dize la escriptura, que la causa desto fue, porq̃ cayo so-
 bre ellos el sueño del señor. No quiere dezir q̃ el señor dor-
 mia, porque non dormitauit, neq̃ dormiet qui custodit

Israel, sino que el señor proueyo que durmiesse Saul y los de su guarda, no para recrearlos, sino para guardar a David: porque es Dios tã cuydadoso de guardar los suyos: que para que conligan los fines q̃a elle plazẽ los encamina siẽpre por buenos medios a pesar de ruy nes. Era pues aquel spiritu malo, porq̃ su volũtad en aũgĩr a Saul era mala: y llamauase spiritu del señor, porque sin licencia del señor, el demonio no puede tẽtar a nadie, la qual da Dios al demonio para que los buenos resistiẽdo merezcan y se humillẽ: que la virtud se para marchicha quando contrabajos no es exercitada. El trigo si no se traspala se come de gorgojo. A la ropa que no se viste roe la polilla. A la madera que no se ahuma defentraña la carcoma: y el hĩerro que no se trata se toma d'ozin. Assi los virtuosos que no son tẽtados se tornan flojos. Como tiene Dios mas cuydado de nosotros que nosotros mismos: si nos relaxamos, el nos anima: si nos echamos a dormir, el nos despierta: si nos cansamos, el nos ayuda: si nos entibiamos, el nos esfuerça, si nos descuydamos, el nos incita: y quãdo nos dexamos caer, el nos da la mano para que nos leuantemos.

xxx. ¶ Ytem el psalmo sessenta y siete (hablando el prophe-
ta de la ascension de nuestro Redemptor, que entonces aun estaua por venir) en preterito como si fuera passa-
do, por la certidumbre de la prophecia, dize. *Ascendisti in altum, cepisti captiuitatem: accepisti dona in hominibus. Subistes señoza lo alto, sacastes los captiuos: recibistes dones de los hombres.* Sant Pablo refiriendo la dicha sentencia del psalmo, escriuiendo a los de Epheso dize lo cõtrario por estas palabras. Subio chri-
sto a lo alto, y dio dones a los hombres. El prophe-
ta dize, que recibio dones de los hombres: el Apõstol dize, que les dio. Mucho va de dar a recibir. Dar es proprio officio de Dios: recibir proprio de los hombres.

A esto se respõde, q̄ porq̄ Dios nos da para q̄ tēgamos q̄ darle y offrecerle: por q̄ si de sus magnificas manos no recibimos, es tanta la pobreza de los hombres, que no tienen con que servirle. Por esto dize el el Apõstol, que dio Dios dones a los hombres, para que Dios tenga que recibir seruicios dellos.

¶ Ytem dize sant Juan en su canonica. **Mo os do y man** xxxj.
damiento nuevo fino viejo, hablando del mandamiento de la dilection. Lo contrario dize nuestro Redemptor en el euangelio. **Mandatum nouum do vobis, vt diligatis inuicem.** A esto se dize, que el precepto de la dilection de vnos con otros, quanto a la substancia del es viejo: porque desde que Dios crio al hombre le puso precepto para que amasse a su criador mas que a si: y a su primo como a si. Pero quãto al modo y explicaciõ deste amor, fue nuevo en la doctrina de Christo.

¶ Ytem dize san Matheo cap. xxvj. **Prima die azimorum: quãdo necesse est occidi pascha acceſſerũt discipuli, ad Iesum.** Lo contrario dize sant Juã cap. xij. **Ante diem festum pasche.** etc. Si fue la cena el primero dia de la fiesta (como cuenta sant Matheo) como dize sant Juan, que fue vn dia antes de la pascha: A esta dubda dicen los Griegos modernos, que emendo sant Juan cerca de la cena del seõor lo que los otros euangelistas erraron. Porque sabiendo su magestad que los Judios le auian de prender la vispera de pascha, que era el jueves, y por esto no auia de tener lugar de comer el cordero paschual a los catorze de luna, anticipo el tiempo y comio el cordero a los treze de luna, que fue el miercoles antes de su passion: pero no es assí la verdad. En vn punto no pudieron errar los euangelistas de lo que toca a la hystoria euangelica: porque no escriuiã sino lo que el spiritu de verdad les mandaua, y vna misma verdad es la q̄ sant Juan y la q̄ los otros euãgelistas scriuierõ;

aunq̄ por diuersas palabras. Passo desta suerte. Jueues en la noche fue la cena y desde esta noche por toda la semana, por mandamiento de la ley, ningun judio podia tener en su casa pan fermentado, sino todo el pan que en aquella semana auian de comer auia de ser azimo sin leuaduray así quãto al comer del pan cenceño el jueues en la noche era prima dies azimorum: pero quãto al día visual era el del jueues: de manera que el jueues en la noche con verdad se dezia que era del viernes, quanto al comer pan azimo: porque desde entonces comenzauan los judios a comerlo: y en este sentido dize sant Matheo Prima die azimorum, &c. y la misma noche del jueues, porque era termino y cabo del jueues, era vn día antes de la fiesta de los judios: y en este sentido dize sant Juã, ante diem festum pasche.

xxxiiij. ¶ Ytem dize sant Juan. Acabada la cena, puso el diablo a Judas en coraçon que vendiella a Christo, &c. De estas palabras se infiere, que Judas no estuuo presente a la comunión: porque en acabando de cenar, antes de la institución de la sancta Eucharistia se da a entender por las palabras dichas, q̄ Judas se salio del cenaculo. A esta dubda se dize, que la orden que aquella noche del jueues sancto se tuuo fue esta. Primero ceno Christo cõ todos sus doze apóstoles el cordero pascual en pie, y cõ baculos en las manos, y con cumo de lechugas amargas, ceñidos los lomos, y a priessa, como lo mãda la ley: acabada la cena legal leuanto se Christo y lauo los pies a todos doze apóstoles, comẽçando desde sant Pedro: acabado el lauatorio, boluiose Christo a sentar a la mesa: y acabaron de cenar todos lo que de mas del cordero solian comer. Entonces instituyo el sacrosanto sacramento del altar. A todo esto se hallo presente Judas y comulgo, y le lauo Christo los pies, Acabado lo fo

bredicho dixo a todos nuestro redemptor. Uno de los que comen aquí me ha de vender, ay del. &c. Desde a poco se salio Judas del cenaculo, y fue a dar aviso a los principes de los Judios, donde hallarian a Christo para prenderlo: porque en semejantes festiuidades solia el redemptor yse a vn huerto fuera de Jerusalem a dar gracias al padre eterno. Lo vltimo que en el cenaculo su magestad hizo, fue el sermon excellentissimo y postrero, que por excellencia se llama el sermon dominico.

¶ Y tem doctrina de todos los theologos es, que Christo nuestro Dios no tuuo tres virtudes, porque traen consigo anexa imperfection, conuiene a saber fe, esperanca, y penitencia. Lo contrario da a entender sant Pablo en aquellas palabras que escriue a los Romanos. Nunquid incredulitas eorum fidem? Si euacuauit? Y otra vez. Fidelis Deus, qui non paciatur, nec tentari, supra id quod potestis. Si fiel es Dios, luego fe tiene, que a fide fidelis dicitur. Al esto se responde, que este termino fe se toma en dos maneras: en vn significado quiere dezir fidelidad y constancia para cumplir lo que se promete, que es vna virtud subietada en nuestra voluntad: y desta manera Dios tiene fe, que es hombre de su palabra. Nunca falto Dios en lo que prometio, ni aun en lo que amenazo. Por esto dize David. Fidelis Deus in omnibus verbis suis. Otro significado tiene este nombre fe: que significa vna virtud que Dios infunde en nuestro entendimiento, por la qual se inclina a dar credito a lo que Dios dixo y tiene reuelado: y esta fe no tuuo Christo.

¶ Dize sant Pablo. Arbitramur hominem iustificari per fidem, et non ex operibus. Lo contrario dize Santiago cap. ii. videtis quomodo ex operibus iustificatur homo, et non ex fide.

Leys que las obras justifican al hōbre, y no la fe. Para
 soltar esta dubda es de notar, que este termino justifica
 ciō se toma en tres maneras. Significa adquirir justicia:
 como calefacion quiere dezir adquirir calor. Otro sig-
 nificado suyo es aumentar y crecer en la justicia: y assi
 se dize en el *Apocalipsi*: *Qui iustus est: iustificetur aduc:*
 el que es justo crezca en justicia. Significa tambie, pro-
 uar ser vno justo y sin culpa, como quando el acusado se
 disculpa, dezimos. *Bien se ha justificado*. En este signi-
 ficado dize *David*. *Iustificeris in sermonibus tuis*. Lo
 nozcan señor los hombres que no teneys culpa, y que
 foyis justo en todo lo que hazeys. Sant *Pablo* toma ju-
 stificacion de la primera manera: y assi dize. *No nos ha-
 zen justos de pecadores las obras, sino la fe biva*. *San-
 ctiago* habla de justificacion en el segūdo significado: q̄
 crescer en nos la gracia, no se haze por sola la fe, sino q̄n-
 do es acompañada y ceuada con buenas obras: como el
 fuego no cresce y se sustenta sino allegandole palos y
 leña. Las buenas obras morales y ex objecto, que pre-
 cedan a la justificacion, no entran en nuestra justifi-
 cación y de estas habla sant *Pablo* en la authozidad alegada:
 pero las obras que proceden de nuestra libertad infoz-
 mada de gracia, concurren en nuestra justificacion: y
 de estas entiende *Sanctiago*. Nuestra justificacion co-
 mienza en la fe, y acabase en la charidad, que es el fin
 de la ley. Y con las buenas obras que salen de la fe bi-
 va se aumenta y conserua. Lo que *Salomon* dize en los
 prouerbios capitulo diez y siete. *Qui iustificat impium:
 et qui condēnat iustū: abominabilis est vterqz apud deū.*
 El que alaba al malo, y el que condena al bueno, y gual-
 mente peca.

xxxvi. *Y*tem dize *Esayas* hablādo de los castigos de Dios.
Alienum est opus eius ab eo. *Agena obra es de Dios el*
castigar de Dios. En estas palabras se implica contra

dición: porque si el castigar es obra de Dios, como es
 a gena de Dios: **A** esto se dice, que hazer misericordia: y
 hazer justicia, lo vno y lo otro es obra de Dios: pero ha
 zer misericordia es mouimiento natural en Dios: por
 que ab intrínseco del natural de Dios procede, como
 dice el philosopho: pero hazer justicia y castigar Dios,
 es como a manera de mouimiento violento, que proce
 de ab estrínseco, que no castigaria Dios sino hallasse co
 sas dignas de castigo en sus criaturas: como dice **Ensel**
mo. *De pena tua te ipsum accusa, quia si non peccasses*
non pugnireris. Si tienes penas a tí te echa la culpa, q̄
sino pecaras, no te castigara Dios.

Ey tem dice sant **Juã** cap. xij. que despues que nuestro
 redemptor el domingo de ramos açoto a los q̄ vendian en el
 templo palomas, se ascondio. **Sãt Lucas** y sant **Mar**
cos parece que dicen lo contrario: porque el lunes y el
 martes despues vino a **Jerusalem** y predicó en el tēplo
 publicamente. **A** esto se dice, que nuestro redemptor vi
 no el lunes y el martes despues de ramos a **Jerusalem**,
 predicaua de dia, pero a las noches se ocultaua: y assi
 no contradize lo vno a lo otro. **E**s mucho de notar, que
 el sancto euangelista dice, que para castigar a los que en
 el templo vendian palomas, que era pecado graue pro
 fanar el sancto lugar, no hizo nuestro **Redemptor** aço
 tes sino casi açotes: que la misericordia de nuestro redē
 ptor nunca hiere a dos manos, ni açota con açotes, sino
 con casi açotes: como dice **Dauid.** *Fingit laborem in*
precepto. **E**n lo q̄ manda **Dios** no ay trabajo verdade
 ro para cumplirlo, que suauissimo es su yugo. **Y** como
 dice **Moyses**: el q̄ guarda los mandamientos de **Dios**
 viuit in eis. **E**l q̄ guarda lo que **Dios** manda, ni cãsa, ni
 quita la vida, antes por ello se acrecienta y conserua.

Ey tem dice sant **Pablo** en la epistola que embio a los
 de **Effeso** cap. v. donde dice nuestra letra, *Aut stulti lo*

xxxvij.

xxxviij.

Concordancias de passos difficiles.

quũ aut ercurrilitas, No hableys, ni locuras, ni truhánerías. Dize la letra Griega. Eutrapielia vel vrbaniãas. No hableys palabras de amistad y buena conuersaciõ. Como prohibe el Apõstol el acto dela eutrapielia, pues la buena ley tiene por fin mandar y aconsejar los actos de virtud? El esto se dize, que eutrapielia es vna virtud que inclina a tomar recreaciones, y hablar palabras de burla, quando, y como, y en el lugar, y con las personas que conuiene: lo qual pocas vezes se acierta hazer con la moderacion que la virtud pide: y por esto sant Pablo lo prohibe, porque pocas vezes se acierta a hazer este acto de eutrapielia como conuiene.

xxxix. ¶ Y tẽ dize el sabio en los prouerbios cap. v. Bibe aquã de cisterna tua: deriuentur fontes tui foras, et in plateis aquas tuas diuide, habeto eas solus: nec sint alieni participes tui. Beue el agua de tu pozo: comunica tu fuente y reparte tus aguas en las plaças, tenlas tu solo: y los agenos no participen dellas. En las quales palabras parece que implica contradiciõ. Si aconseja que las reparta por las plaças, como las puede tener el solo? El esto se dize, que todos los que sirven a Dios, en Dios son vna cosa. Y lo que todos tienen, vno lo tiene: porque todos obran por vn fin, que es solo Dios, y assi el que comunica sus buenas obras, y el talento que Dios le dio con sus proximos por solo Dios, por participar y aprouechar al proximo, no pierde nada de su merecimiento y solo el tiene lo que los otros del se aprouechar: porque todos son vna cosa en Dios.

xl. ¶ Y tem David dize en el psalmo. Tibi soli peccaui. El ti solo seño: peque: confesandose con el adulterio que cometio con Bersabe. En la hystoria de los reyes se dize lo contrario: y assi parece la verdad, pues adulterando con ella, fue causa que mataßen a Arias su marido, y a la misma Bersabe offendio, haçiendola mala muger, y

a su linage todo afreto en el mismo peccado: como dize q̄ cōtra solo Dios pecco en aq̄l peccador. A esto se dize, q̄ como David era supremo señor, y no tenia superior: q̄ d̄ sus culpas lo pudiesse castigar en el mūdo, sino a solo Dios en el cielo: por esto dize q̄ cōtra solo Dios pecco. y t̄bien por q̄ la p̄ncipal causa por dōde las offensas q̄ se hazē al p̄rimo son culpas, es por q̄ son cōtra la obediēcia de Dios.

¶ Y t̄ dize Salomō, q̄ el camino d̄ los malos es obscuro y no sabē dō vā. Lo cōtrario parece: q̄ si preguntamos a vn salteador, o a otro malo a dōde va, dira q̄ al infierno. A esto se dize, q̄ en vn̄iversal y theoricamēte biē sabe el malo q̄ lleva camino d̄l infierno: po en particular y praticanēte no lo cōsidera como es: q̄ si lo hiziesse saldria d̄ los peccados: y por esto dize Salomō, q̄ no saben dōde van.

¶ Y t̄ dize Salomō, A Dejoz es la maldad del varon q̄ el biē de la muger, en las q̄les palabras parece q̄ se implica cōtradiciō, llamado bueno a lo malo: y t̄bien Dios no es aceptador de personas: como dize sant Pablo.

Y q̄nto al merecer cō Dios no ay distincion de hōbre y muger: q̄ el q̄ mas amare y siruiere a Dios aq̄l es mejor: agora sea hōbre agora muger. A esto se dize, q̄ Salomō no toma en la sentēcia dicha hōbre y muger q̄nto a la natura y el ser: sino por varō entiēde la persona q̄ es diligēte en el seruiçio de Dios, y por la muger la persona q̄ cō negligēcia y mugerilmēte haze las obras de virtud, agora sea hōbre o muger: de quiē se dize en el Apocali. Era la nueves calido, o frio: por q̄ eres tibio te desecharē d̄ mī.

¶ Y t̄ dize Esayas. La generaciō de Dios quiē la cōtarā? Lo cōtrario siēte sant Matheo: pues en el p̄ncipio de su euāgelio dize. Libro de la generaciō de Jesu Chriſto. A esto se dize, que en Chriſto nuestro redemptor ay natura diuina, y natura humana. La generacion de la natura diuina es inenarrable: y desta dize Esayas, que no se puede contar: lo qual no tiene la natura humana.

xliij.

xliij.

xliij.

Porque es criatura, y la generacion de esta cuenta fant
 Matheo.

xlviij. ¶ Ytem quando los hijos de Noe le descubrieron sus
 verguenças, dize la Escripura, q̄ se enojo Noe contra
 Can su hijo q̄ fue culpado en ello, y no lo maldixo, sino
 a Canaã su nieto. Como se sufre en razon, que peque el
 hijo y no lo maldixo, sino al nieto que no peco. A esto se
 dize, quando Noe salio del arca con sus hijos, echo Dios
 su bendicion a Noe y a sus hijos: y porque fuera de saca
 to maldezir al que Dios auia bēdicho, no maldixo Dios
 a Can, y porque no passasse su pecado sin castigo, mal
 dixo al hijo del que peco.

xlviij. ¶ Ytem dize el propheta. Señor en el cielo esta vuestra
 misericordia. Lo contrario dize el mismo propheta en
 otra parte por estas palabras. Señor de tu misericordia
 esta llena la tierra. A esto se responde, que el propheta
 dizelo primero, hablando de lo que passaua antes de la
 encarnacion: que entonces mas usaua Dios con los de
 la tierra de justicia que de misericordia: q̄ nadie se la ha
 zia que no se la pagaua. Lo segūdo dize por lo que haze
 despues de su encarnacion. Que como dize el Apostol.
 En este tiempo aparecio la benignidad de Dios con su
 humanidad.

xlviij. ¶ Ytem dize la sagrada escriptura, que sacó Dios miel
 de la piedra, y olio del pedernal. Como dize esto, pues
 no leemos auer passado tal cosa? A esto se responde, que
 las palabras dichas se pueden verificar a la letra en mu
 chos hechos q̄ en el desierto obro Dios, y en otras par
 tes con los hijos de Israel: pero en el sentido místico da
 nos el espíritu sancto a entender, que con su omnipo
 tencia y summa bondad no permitiría males, sino vuie
 rre de sacar dellos muchos bienes: que sabe de los endu
 recidos en mal como piedras, sacar virtud de penitēcia
 y de compassion de sus proximos: lo qual es sacar miel

de la piedra, y olio del pedernal.

¶ Ytem en aquellas palabras del psalmo. Bienauenturado es señoꝝ aquel q̄ vos vnistes en la vnidad de vuestra persona. Dizen los sanctos doctores, que nuestro redemptor fue bienauenturado desde el primer instante de su concepciō. Como dize su magestad por san Lucas, que fue necesario q̄ fuesse crucificado para entrar en su gloria, pues antes que padesciese era, bienauenturado. A esto se dize, que la gloria del cuerpo, y la exaltacion de su nombre, y otros premios accidentales q̄ nuestro redemptor no tuuo, desde que encarno merecio por el trabajo de su passion, y no la gloria del alma: de quien dize el psalmo sobredicho, beatus quem assumpsisti.

¶ Ytem sant Juan dize en su canonica, que el Antichristo ya es venido. Sant Pablo en la epistola a Thesalonicenses dize lo contrario. A esto se responde, que el Antichristo de quien Daniel prophetizo, y el que por excellencia llamamos Antichristo, no es venido, ni verna hasta cerca del dia del iuyzio. No obstante que vn doctoz de nuestra orden muy graue tiene que Mahoma fue el Antichristo. Pero tomando Antichristo por qualquier contraditor principal de la doctrina de Christo, Arrio y Luthero, y los de mas heresiarchas, cada vno dellos se puede llamar antichristo: y desta manera dize s̄. Quã que es venido el Antichristo.

¶ Ytem el articulo de fe dize, que la madre de Dios fue virgẽ. Como dize el euangelio que Joseph fue su marido. Pues no se cõpadesce la virginidad cõ el matrimonio, por el qual la muger da al que toma por su marido poder para que vse de su cuerpo a su voluntad, lo qual es cõtrario a la virginidad. A esto se dize, que entre Joseph y la madre de Dios (segun dizen los sanctos doctores) vuo verdadero matrimonio, de cuya essencia es cõsentir los que se casan en la copula cõjugal, que es biuir

Concordancias de passos difficiles

hasta la muerte en compañía el vno cō el otro en las cosas que la conuersacion humana requiere: y la copula carnal no es de essencia d̄l matrimonio. El glorioso Joseph siempre tuuo proposito de guardar virginidad, y la virgen sacratissima lo mismo, e informados el vno y el otro por reuelacion diuina deste proposito que el vno y el otro tenia, se casaron, y luego hizieron voto de virginidad absoluto. De manera que con ser la madre de Dios virgen de las virgines, y el glorioso sant Joseph purissimo virgen, se sufre auer auido verdadero matrimonio entre ambos: y por esto llama el euangelista a sant Joseph el marido de la virgen.

i. Y tem sant Lucas dize, q̄ Heli fue padre de sant Joseph. Y sant Matheo dize, que Jacob fue su padre. A esto se responde que Joseph fue hijo legal de Heli, y natural de Jacob, de la manera que en la vida de sant Joseph tengo declarado.

ii. Y tem. Como dize el Euāgelista, hablando del gran Baptista, que no era luz, pues nuestro redemptor dize, de todos los varones apostolicos que son luz del mūdo? A esto se responde, que ser luz absolutamente sin limitacion, a solo Christo conuiene. Y desta manera, ni los Apostoles, ni los varones apostolicos son luz, ni menos sant Juan Baptista: pero ser luz por participacion: al gran Baptista y a los varones apostolicos les cōuiene.

liij. Y tem. Como dize la yglesia. Domin⁹ regnauit a ligno? Pues en ningū psalmo de Dauid tal se lee. A esto se dize, que segun la translation de los setenta y dos interpretes en el psalmo nouēta y ocho se dize, como la yglesia lo canta (aunque en la edicion vulgar no se pone) a ligno.

liij. Y tem. Como respōdio nuestro redemptor a Santiago y a sant Juan. No es mio daros a vosotros el reyno sino a aquellos a quiē lo tiene aparejado mi padre? Pues

no son diferentes aparejos el del padre y el del hijo, sino vn mismo: que a quien el padre lo tiene aparejado, el hijo da. Al esto se responde, que assi es la verdad, que el hijo da su reyno a quiẽ el padre lo tiene aparejado, y no a otro: y en la respuesta que dio a los Apóstoles no dize lo contrario: sino que a ellos por ser deudos carnales solamente sin otro merito, ni el padre eterno les tenia aparejado el reyno, ni el selo auia de dar por esto solo, sino a quien lo mereciere, sin acepcion de personas.

¶ Y tem Salomon en el cap. xxij. de los prouerbios dice. El rico y el pobre se encontraron: y el señor hizo al vno y al otro. En libro de tanta sabiduria como son los prouerbios, poner Salomon vna cosa tan comũ como es dos hombres encontrarse en vn camino, causa admiracion. Al esto se dize, que la sentencia dicha trae consigo vn gran misterio: y es darnos a entender el paradero diuerso que los que biuen en este mundo en regalos y en prosperidad, siendo pecadores, tienen en el otro: y los que son justos y buenos, que biuen aqui en trabajos y aduersidades tienen. Parte vn hombre de Carmona para Sevilla, encuentra en medio del camino otro que partio de Sevilla para Carmona: preguntale. De donde venis, para donde vays? Responde. Partí de Sevilla, y voy a Carmona. Dizele el otro. Para alla voy, y de ay partí. Partio el mal rico de los placeres de este mundo: su paradero fue los trabajos del otro mundo.

Partio Lazaro de enfermedades, y hãbres deste mundo, fue a parar al descanso del cielo. Este es el misterio que da a entender Salomon en la sentẽcia sobredicha.

¶ Dize el Apóstol, que açota Dios vn uersalmẽte a todos los que tiene por hijos. Por ventura esta regla no tiene excepciõ: pues todas las reglas del mundo la tienen? Como al sol mando Dios que sin parar hiziesse su curso: y en tiempo de Josue tuuo excepciõ esta regla, q̃

paro: y al mismo mando que fueise adelante, y q̄ no bol-
 uiese a tras. Y en tiēpo del rey Ezechias boluio a tras
 doze lineas. Regla general es, que ni la virgē puede ser
 madre, ni puede parir quedando virgen: y esta regla tie-
 ne excepcion en nuestra señoza, q̄ es madre de Dios, y
 quedo virgen. A esto se dize, que sola esta regla de quā-
 tas ay es sin excepcion: porq̄ si algun hijo de Dios vue-
 ra de ser p̄uilegiado en ella, Jesu Christo nuestro re-
 demptor hijo natural de Dios lo fuera: lo qual no fue,
 pues el mismo dize. En trabajos anduue desde mi juven-
 tud. Y la yglesia canta, que no solamente los tuuo desde
 la juventud, sino antes que nasciesse: yendo en el vientre
 de la virgen desde Nazareth a Bethlem, y en su niñez
 desde Bethlem a Jerusalē, y desde Jerusalē a Egypto
 ¶ Y tem dize el propheta Ezechiel, q̄ en qualquier ho-
 ra que gimiere el peccador, le perdonara Dios. Sant
 Matheo en el cap. xij. dize, que el spiritu de blasphemia
 no lo perdona Dios en este mundo, ni en el otro. ¶ Para
 responder a esta dubda, es de notar, que el que peca cō-
 tra el hijo, peca contra el padre, y contra el spiritu san-
 cto: porque en todas tres diuinas personas no ay mas
 de vna bondad, a la qual offende quienquiera que peca.
 Pero considerando los atributos particulares, el que
 peca por flaqueza, peca contra el padre, a quien se atri-
 buye la omnipotencia: y como tal pecado tiene escusa,
 dizese, que lo perdona Dios. El que peca por ignoran-
 cia, peca contra el hijo, a quien se atribuye la sabiduria:
 y este pecado tambien se perdona, porque tiene escusa.
 El que peca de malicia: y el que sin ser tentado, el mis-
 mo se tienta, y peca porque quiere pecar sin tener otro
 motiuo, este peca contra el spiritu sancto a quien se atri-
 buye la bondad: y este tal no meresce que Dios lo per-
 done: aunque algunas vezes por subondad Dios lo fue-
 le perdonar. En el texto Griego no dize como en latino
 que en

que en la letra latina dize: el spiritu de blasphemia no se perdona. Y en el Griego dize. La blasphemia de spiritu no merefce perdõ. Que quiere dezir: que el que blasphema de spiritu y de coraçon, de manera que se saborea õ pecar y de blasphemar, no merece que le perdonen.

¶ Ytem dize el propheta. No se olvidara Dios de auer lvij. misericordia en su ira. Donde se da a entender, q̄ no castiga Dios a los malos eternamente. Lo cõtrario dize nro redemptor condenãdo a los malos al fuego eterno. Al esto se dize: q̄ lo del ppheta se entiẽde miẽtras dura esta vida: q̄ por enozme q̄ sea el pecado, lo perdona Dios, y no, passada esta vida: q̄ es tiempo en que se guarda rigurosa justicia. Puedese dezir tambien, que en el infierno vfa Dios de misericordia mitigante las penas: que allí no castiga Dios quanto merecen los dañados, pero no no vfa de misericordia relaxante del todo: y así se quedã los dañados en fuego eterno justissimamente, que a culpa eterna, qual es la que tienen los dañados, de justicia pena eterna se deue dar.

¶ Ytem. Como dize nuestro redemptor q̄ nadie le quita la vida, lino el se pone a la muerte, pues el articulo de fe dize que murio so Poncio Pilato, y todos confesamos que los judios y los gentiles lo mataron y lo crucificaron: Al esta dubda responde sant Augustin, que nuestro redemptor murio quando quiso, y la muerte q̄ quiso y si quisiera no morir no muriera. Y esto quiso dezir nuestro redemptor en las palabras sobredichas. lviiij.

¶ Ytem. Como dize sant Matheo q̄ hablo nuestro redemptor a sus apostoles el misterio de su passiõ en secreto pues ellos lo publicarõ, y lino lo publicaran pecarã: Al esto se responde, que nuestro redemptor reuelo en secreto su passion: para que por entõces lo callassen, porque así conuenia, y no para que siempre lo tuuiesen en secreto. Puedese tambien dezir que el secreto del misterio

rió de la passion fue secreto, tan secreto como las otras cosas de fe, que hasta en la gloria no se descubze.

- lx.** ¶ Y tempreciando se nuestro il·redemptor, y siendo tan amigo de verdad, como maldixo a la higuera que tenia solas hojas sin fruta, y por março que no era tiêpo de fruta: El esto se dize, que **J**·h·risto con hambre verdadera y no falsa que de los ayunos tenia, o con hambre voluntariamente assumpta fue a dõde estaua la higuera, no para comer higos, sino para darnos a entender quanto abozresce la hipocresia, y quanto le descontentaua el pueblo de Ysrael, y en todo esto ninguna falsedad vuo.
- lxj.** ¶ Y tē. ¶ Pues los del infierno obstinados en mal no pueden obrar bien, como dize el euangelio que el mal rico estando en el infierno rogo a **A**·b·raham que embiasse a **L**·azaro a predicar a sus hermanos que hiziesen penitencia: El esto se dize, que no se mouio el mal rico de charidad a pedir esto: sino por escusar a si de mas tormento porque cada vez que de nuevo va alguno al infierno, reciben nuevo tormento los que alla estan, como los que suben al cielo dan nuevo plazer a los que gozande la gloria. ¶ Tambien se puede dezir, que demando esto de presuncion y soberuia: porque los dañados ya que saben q̄ algunos se han de salvar, querrian que fuesen sus deudos mas que los estraños.
- lxij.** ¶ Y tem los que estan en necesidad, mas ponē los ojos en los ricos que les pueden dar remedio, que no en los pobres. ¶ Porque el mal rico del infierno pone los ojos mas en **L**·azaro pobre que no en **D**·avid, y en **J**·ob, y en otros sanctos ricos que estauan en el seno de **A**·b·raham: El esto se dize, que la causa fue para dar a entender que el mas cierto remedio que los ricos tienen para su saluacion es, mirar por los pobres y hazerles biē.

¶ Ytem dize David, que los pobres comeran, y seran hartos. Lo contrario dize el sabio hablado en persona de Dios. Los que me beuen auran mas sed, y los que me comieren auran mas hambre. Al estadubda se dize, que gustar de Dios es diferente del gustar las cosas de este mundo, las quales antes que las tégamos y las gustemos las tenemos en mucho, y las delieamos: y despues que las gustamos y tenemos, las tenemos en poco y nos causan fastidio: las cosas de Dios al reues, quando no las tenemos ni las gustamos, tenemoslas en poco, y quando las gustamos estimamoslas mas. Los que gustan a Dios así se hartan, que no tienen fastidio. Y esto quieren dezir las palabras vicbas de la sabiduria De manera que los justos cō hartarse no tienen fastidio de las cosas de Dios.

¶ Ytem por ser Christo nuestro redemptor perfectamente bienaventurado en el anima desde el primer instante de su encarnacion, ni tuuo fe, ni tuuo esperanza: porque de lo que vno vee evidencia se tiene, y no se: y lo q̄ tienen en las manos, no lo esperan, pues lo poseen. Lo contrario parece, porque si nuestro redemptor en quanto hombre vee todo lo que Dios sabe y puede hazer, seguirse ya que comprehenderia a Dios, lo qual es imposible: porque Dios es infinito. A esto se responde, que hablando propriamente de la fe (como los theologos hablan comunmente) Christo nuestro redemptor no tuuo fe: porque desde su encarnacion vio todas las cosas que Dios reuelo, y las que reuelara: las que fueron, y las que son, y las que en algun tiempo seran. Pero hablando de las que de poder absoluto puede hazer, que nunca las hara, que son infinitas, estas solo Dios las sabe, porque el solo se entiēde a si y se conosce quāto es conoscible: y ningun entendimiento criado las comprehende. Y de estas cosas no es inconueniente

dezir, que quien no comprehendio a Dios tuuo fe.

lxv. **E**ytem. Como canta la yglesia hablando con Dios: Tu solo eres sancto, tu solo eres señor, pues mada dize en su ley: sed sanctos como el señor es sancto: Y tambien a los reyes y principes del mundo muchas vezes llama señores: Al esto se dize: que ser sancto perfectamente y sin mezcla de falta, y ser señor supremo: y todo esto tenerlo de si, y en si, y por si: solamente es Dios sancto y señor. Las criaturas tienen los sobredichos titulos por participacion y prestados de Dios. Podemos dezir que son sanctos, y son señores como de acarreto y no de su cosecha.

lxvi. **E**ytem mada Dios en su ley, que demos de comer al q ha hãbre. Como dize el Apostol, q al q no trabajare no le demos de comer: Al esto se dize, q quando vno sano y rezio se da al ocio, y no quiere trabajar, y por esto no tiene que comer: tanto es como el que tiene el pan en la mano y de pereza o de antojo no lo quiere llegar a la boca, y por esto se muere de hãbre. Y assi como al vno no somos obligados a dar de comer, tampoco al otro.

lxvij. **E**ytem sant Pablo dize, que todas las cosas estã desnudas delante de Dios, porque todo lo vee y lo conoce, y nada se le esconde. Lo contrario dize nuestro redẽptor en el euangelio a las virgines locas: que no las conoce. y el dia del iuzzio dira a los malos. Apartaos de mí obreros de maldad, que no os conozco. Al esto se dize, que ay dos maneras de conocimiento. Vno aprouatiuo: y otro solamente conosciuiuo. Si preguntan a vno si conoce a vno que es mucho su amigo, responde, que lo conoce como a si mismo: y si le preguntan de otro de quien tiene enojo si lo conoce: responde, que por ay lo ha visto. Dios conoce a los buenos de la vna manera y de la otra, y a los malos solamente de la segunda manera.

Eytem dize nuestro redemptor, hablado con la Samaritana. **El que beuiere del agua de la gracia que yo doy no aura mas sed.** Lo contrario parece ser verdad por dos causas. La vna, porque los que pecan mortalmente pierden la gracia, y assi bueluen a tener sed. La otra causa de dudar, es por lo que dize la diuina sabiduria de los buenos y perfectos. **Los que me beuieren auran mas sed.** A esto se responde, que la gracia quanto es de su parte apaga del todo la sed, para que no dessee el que la tiene cosa contraria a la voluntad de Dios. Pero por falta de la libertad del libre arbitrio puede el que la tiene echarla de si, y perderla, y tener sed. Al lo otro se dize, q el que tiene la gracia, no ha sed de la gracia que tiene, si no o que Dios se la aumente, o que le de la gloria.

Eytem en el dialogo de Christo con la Samaritana, **ix.** dixole nuestro redemptor que llamasse a su marido. **Donde llama marido al que no era sino su rufian,** como parece por lo que se sigue luego en la letra. Lo qual parece arguyr falsedad en la pregunta de nuestro redemptor, pues no era marido de la Samaritana, a quien nuestro redemptor puso este nombre. A esto se responde, q aunque en consciencia y en la verdad aquel no era marido de la Samaritana: porque aquel hombre en la opinion y fama publica era tenido por su marido: con verdad nuestro redemptor le dixo que llamasse a su marido. Desta manera sant Joseph no siendo padre de nuestro redemptor, con verdad se llamaua su padre. Y assi vna muger q es tenuta por donzella, sin pecar, y sin mentir se puede casar por donzella, si en la fama publica y en opinion de las gentes es tenuta por donzella.

Eytem dize el propheta, que Christo nuestro redemptor fue seño de las virtudes: porque en quanto hombre las tuuo en el mas subido grado que se pueden tener. Y Jeremias dize lo mismo en aquellas palabras. **Tomara**

siete mugeres vn varon. Las siete mugeres son siete virtudes: tres theologales, y quatro morales: y de las morales la prudencia es la mas principal, a la qual llama el philosopho auriga virtutum, guia de las otras virtudes. La prudencia haze que el hombre hable lo que conviene, y no mas de lo que deue: y en las obras que hiziere no se alarguen ceremonias a mas de lo que es menester. Porque Dios y naturaleza, como no faltan en lo necesario, no abundan en lo superfluo. Y assi dize el proverbio de philosophos. Frustra fit per plura, quod potest fieri per pauciora. Pues esto es assi, Christo nuestro redemptor pudiendo sanar al ciego con vna palabra, para que hizo tantas ceremonias, de escupir en el suelo y hazer lodo, y embarrallo: y a la suegra de san Pedro para que la tomo de la mano, quando la sano de las calenturas: Al esto se responde, que Christo nuestro redemptor era perfecto Dios y perfecto hombre: tenia naturaleza divina y naturaleza humana en sola vna persona divina: y a la naturaleza humana se comunicaua por la persona divina todo aquello de que era capaz. Y assi con verdad se dize que Jesu Christo assi criaua animas, y gouernaua el vniuerso, como sino fuera hombre: y assi euia hambre y moria como sino fuera Dios: y las obras humanas que como hombre hazia, diuinamente las obraba: y las que hazia como Dios, humanamente yuan hechas. Nascer, obra humana era, pero nascer de virgen, obra era divina. Andar, obra era de hombre, pero andar sobre las aguas, obra era de Dios. Morir, cosa era de hombre: cubrirse los cielos de luto, y temblar la tierra, obra era de Dios. Para dar a entender que aun la saliuva de Christo sabia a Dios, hizo con ella barro, y embarro al ciego y assi sano.

lxxj. ¶ Y tem el juez que manda ahorcar al homicida, guardada la orden de derecho, no peca: antes pecaria si otra

cosa hiziesse: agora este en peccado, agora este en gracia. Como dize nuestro Redemptor a los que le trayan la adultera, que no la apedreen sino los que estauan sin peccado. Para responder a esta dubda es de notar, que algunos Thomistas dan a entēder que el juez seglar no pecca mortalmente condenando a muerte, o juzgando al que lo merece conforme a derecho, aunque este en peccado mortal publico o secreto. Pero el juez ecclesiastico que condena al que lo merece, si esta en peccado mortal pecca mortalmente: pero para mejor distinguir esta materia, dire tres o quatro pūtos. El primero es, q̄ segun sancto Thomas en el quarto de las sentencias, en la distincion diez y nueue, y en la secunda secunde, en la questió treynta y tres. El prelado castigado a otro, si esta en peccado mortal, agora sea publico, agora secreto, y qualquier otra cosa de su officio que haga, como, prelado y juez ecclesiastico, como usando de su officio pecca, y dize el Malude mortalmente, porque usa de su officio indignamente, y esta suspenso delante de Dios. Y assi se da a entender en el decreto, causa secunda, questione septima, en el capitulo quinze: y de consecratione, distincione quinta, colūna final. El segundo punto es. El juez secular estando en peccado no pecca mortalmente ahorcādo al homicida: y la causa desta differencia es, porque el juez spirital, por ser juez spirital, puesto por exemplar y dechado de los subditos, haciendo su officio en peccado mortal escandaliza a su subdito: y quanto es de su parte amengua el officio y dignidad ecclesiastica. El tercer punto es, el subdito y el prelado corrigiendo al peccador, no como ministro de la yglesia, sino con zelo de charidad, con humildad, rogandole que salga del peccado, y que no tome ocasion de peccar por ver a su prelado peccador, no pecca en ello, antes haze lo que deve. Lo quarto es, el que esta en peccado mortal

notorio, peca mortalmente juzgando a su subdito: y q̄quiera que predica o enseña theologia como de su officio, como lo hazen los doctores y maestros en theologia: y los que predicán con licencia de su prelado pecca mortalmente: porque quanto es de su parte, escandalizan y cierran la puerta del cielo a los que le oyen. Todo lo sobredicho se saca de doctrina de sancto Thomas y assi lo tiene a la letra el Salude, y el siluestre, y otros muchos doctores.

lxxij. ¶ Ytem respondiendó Christo a la carta q̄ las sanctas hermanas le escriuieron sobre la enfermedad de Lazaro su hermano, respondió. No os fatigueys, que la enfermedad de vuestro hermano no es mortal: y lo contrario dize el euangelista: que murio. A esto se dize, que la enfermedad de Lazaro si la consideramos en si: y conforme a las causas segundas, mortal era: pero considerando la, segun lo que estaua determinado en la diuina prouidencia, no era mortal para perseuerar en la muerte: y lo mismo se dize de lo q̄ Esayas dixo al rey Ezechias, que auia de morir, lo qual no sucedio assi. Y lo mismo de lo que acaescio con los Ninuítas: de quien dixo Dios al propheta Jonas, que se auia de hundir dentro de quarenta dias, y no se hūdio. Todo esto auia de acaescer como los prophetas lo predicaron, mirando los meritos, y lo que segun las causas segundas se auia de hazer. La sententia diffinitiuá de Dios siempre se executa, pero no la cominatuá, quādo se emiendan las personas cōtra quien se da. Que como dize sant Ambrosio: sabe Dios mudar la sentēcia, si el hōbre trabaja de emēdar la vida.

lxxiij. ¶ Ytem canta la yglesia de nuestro Dios: que no mouiēdose su magestad mueue todas las cosas. Y el propheta dize. Yo soy Dios que no me mueuo. Lo cōtrario se dize en el libro de la diuina sabiduria cap. viij. por estas pa-

labras. La diuina sabiduria mas mouible es que las cosas mouibles. A esto se dize, que como nuestro Dios sea en todo infinito, ni en poder, ni en saber puede crecer un punto. Todo lo que se puede saber, todo lo que puede ser, todo lo que se puede tener: quãto bien se puede imaginar, todo lo encierra y lo cõprehende en si perfectissimamente el abismo sin suelo de la deydad. Y porque segun el philosopho, todo lo que se mueue adquiere por el mouimiento algo que primero no tenia: por esto nuestro Dios propriamente no se mueue. Y quando en la diuina hystoria se dize mouerse, se toma impropria y metaphoricamente mouer: porq̃ como el que se mueue es agente y tiene virtud, assi la diuina sabiduria dezimos que se mueue mas que otra cosa, significãdo que tiene mas virtud que otro. Y como lo q̃ se mueue adquiere perfection por su mouimiento, assi quando dezimos que la diuina sabiduria se mueue mas que todo, significamos que tiene mas perfectiones que por mouimiento se pueden adquirir. ¶ Y tẽ dize nuestro redemptor Joã. viij. Yo no busco mi gloria. Lo contrario dize en el libro de la sabiduria diciendo. In omnibus requiem que siui. En todas las cosas busque la gloria. A esto se responde, que nuestro redemptor desde el primer instante de su encarnaciõ fue glorioso: y nadie busca lo que tiene. Por esto cõuerdad dize nuestro redemptor, que el no busco su gloria. Puedese tambiẽ dezir, que la gloria de Christo nuestro redemptor en quanto Dios no es diuisa de la gloria del padre: y assi Christo no buscava su gloria, como cosa apartada de Dios padre, como los judios lo pensauã. ¶ Y tem en la muerte de los buenos, y aun de los malos licito es llorar. Como nuestro redemptor quãdo supo la muerte de sant Lazaro dixo que se holgo: Y de Abrahã dize el mismo Redemptor nuestro que se gozo quando vio el dia de la muerte de nuestro redemptor. Quiẽ scozã

lxxiij.

lxxv.

Concordancias de passos difficiles

dádo se de la passion de Christo no llora y se entristece? De que se gozo Abraham, por ventura de la corona de espinas que le pusieron a su redemptor? De las injurias y de los açotes que passó. A esto se dize, respondiendo primero a lo de Abraham: que se gozo el sancto patriarcha del bien que con la passion del hijo de Dios vino al cielo y a la tierra. Que como se dize en el Apocalipsi. *Ecce noua facio omnia. Adirad* que con mi muerte todo se renueua: el cielo, y el suelo: lo baxo, y lo alto: todo se mejoza con la muerte del hijo de Dios. Eso dezir, y como verdad muy cierta afirmo, q̄ el plazer y alegría que el hijo de Dios actualmente recibia en la porcion superior, quando lo açotauan y le abofeteauan, y le enclauauan las manos y los pies, y en los otros tormētos era mayor que el dolor y pena que entonces sentia: por que su dolor y passion fue finita: y bien se podría pesar, pues tenía limitados quilates: mas el amor con que por nos murió, y el plazer que entonces sentia mayor era: q̄ lo primero duro poco, y lo segundo aun agora dura, y para siempre durara. Dize el espíritu sancto en los canticos. *Egredimini filie Syon. ꝛc. Salid hijas de Syon y ved al rey pacífico, que hizo paz entre Dios y los hombres, con el cielo y con la tierra: en la corona con que le coronó su madre la sinoga en el día de su desposorio, y en el día de la alegría de su corazón.* Todas estas son palabras del espíritu sancto en los canticos. Llama aqui el sabio el día de la passion alegría del corazón de nuestro redemptor: porque quando vno cumple su desseo, huelga se mucho. Dixo Christo la vispera de su passion. *Desiderio desiderauí, hoc pascha manducare vobiscū.* Desee con grã desseo comer con vosotros antes de mi muerte. Este redoble, *desiderio desiderauí*, denota q̄ el plazer grande que en su passion recibió, cumpliendo su desseo, fue excelente. El lo otro que se propone, si es lícito

o illito el llorar por los defuntos, digo cō sant Augustino q̄ no llorar, ni sentir la muerte y los trabajos de los amigos, y de los que con nosotros en la vida conuersaron, es propiedad de bestias: sentirlos, y llorarlos abofeteandose, y mesandose, es cosa mugeril y vana: llorar y sentirlos con prudēcia, es de personas de razon y de Christianos. Así nos dio exemplo nuestro redemptor que lo hiziessemos, porque así lo hizo su magestad. Nadie cōdene las lágrimas moderadas en la muerte de los amigos (dize Chrysostomo) las q̄les el señor cō sus pprias lágrimas aprouo. Dize el sp̄u sancto Ecclesi, xxij. Llorra poco sobre el muerto, pues descáso. El llanto del muerto, dure siete días: y el llanto del malo dure toda la vida. Donde da a entēder, que por el que acaba en bien se ha de hazer sentimiento con tassa y con cordura: y así dize que lo lloremos siete días. Y el sentimiento que se ha de hazer del que acaba mal, sea toda la vida. De suerte que el bueno quando muere se ha de llorar algun día: y el que dexa muestras de su danación, no siete días, sino toda la vida se ha de llorar.

¶ Y tem sant Pablo dize: que si los Judios conoscerā al rey de la gloria, que no le crucificaran. Lo contrario dize nuestro redemptor por sant Juan. Conoscerō me a mí y a mí padre, y aborrescieron me de su grado. Y en la parabola de la viña, dixeron los q̄ la auian arrēdado. Este es el heredero, matemosle, y quedarnos hemos con la heredad. Al esto se responde: que la vida excelente de nuestro redemptor, y sus milagros fueron tan euidentes y tantos, que todos los del pueblo de Ysrael, sus amigos y sus enemigos, todos confesauan del que era gran propheta, y muy valeroso hombre. Los doctores de la ley, y los mas principales del pueblo, como vian que eran cumplidas las ebdomadas de Daniel, y la prophecia de Jacob, que no se quitaris el mando y el

señorio de la casa de Israel hasta que viniessse el messias y la multitud de milagros que Esayas prophetizo que se auia de hazer en su venida, claramente conosciéron que nuestro redemptor era el messias. Y las obras que su Magestad hazia maravillosas, y el modo con que las hazia, que era con imperio: y el para que las hazia, que era en testimonio que el era hijo natural de Dios, y assi lo auian anunciado los sanctos prophetas: de suyo dauan a entender que era Dios verdadero, y assi lo entendian los que no tenian passion. Pero como el odio y el amor, y la inuidia, y las otras passiones ciegan y tienen la propiedad de los antojos, que hazen mayor lo que miran de lo que es: al tiempo de la passion de nuestro redemptor cegaronse tanto: que lo que antes conoscián, en aquella fazon en particular no lo considerauan. Y esto quiso dezir sant Pablo en las palabras sobredichas.

Lxxvij. Y tem sant Pablo dize, que despues de la muerte de nuestro redemptor, la circuncision y los otros sacramentos legales no tenían virtud: y por el consiguiente no se deuia recibir. Lo contrario parece de la doctrina de sant Augustin. Para declaracion desta dificultad es de notar, que sant Jeronymo y sant Augustin fueron de diuersos pareceres. Sant Jeronymo dize, que luego en muriendo nuestro redemptor perdieron la virtud la circuncision y los otros sacramentos legales: y las personas que tenían noticia de la institucion del sancto sacramento del baptismo, pecauan mortalmente si se circuncidauan: porq̄ no solamente aquellos sacramentos erã muertos y sin virtud, pero aun mortíferos, y matauan. Y si sant Pedro y los otros Apóstoles vsauan dellos, era por dispensacion piadosa, por no escandalizar los Judios con quien conuersauan. La reprehension que sant Pablo hizo a sant Pedro porque judayzaua, fue simulatoria: porque los gentiles, de los quales el era

apostol, no hiziesse lo mismo por exēplo de sant Pedro. Pero no me parece cosa razonable, que los Apostoles hiziesen cosa contra la verdad de la fe, para quitar escandalo: mayormente diziēdo sant Pablo, como parece, ad Galatas. ij. Sant Pedro verdaderamente fue digno de reprehension. Por tanto dize sant Augustin: que despues de la passion de Christo, antes que el euāgelio se diuulgasse, plenariamente podiā los Judios recibir aquellos sacramentos, no poniendo esperança en ellos ni creyendo que tenian virtud por entonces, ni creyēdo que el bautismo de Christo no bastaua para salvarse vn hombre sin ellos: porque no era razon que la ley q̄ dios auia dado, luego la reprobouaran, como hizieron a la ydo latría. Y alli dize el sancto varon. Mater sinagoga deducenda erat ad tumulum cum honore. Pero diuulgado el euāgelio, no solamente los sacramentos de la vieja ley no eran salutiferos, pero erā mortiferos. En el tiēpo que duro antes de la diuulgacion del euāgelio, los Apostoles recibian aquellos sacramentos verdaderamente, y no simulatoriamente. Y entonces sant Pedro incautamente se vno en la guarda dellos, condescendiēdo con los Judios excessiuamente, tanto que algunos por su exemplo guardauan las cosas legales como cosa muy necessaria. Cerca del bautismo, dos tiempos se señalan. El vno desde que fue instituydo hasta que solēnemente fue diuulgado: y en este tiempo cava debajo de consejo, que a quien lo recibia aprouechaua: y el que no se baptizaua no pecaua mortalmente. Otro tiempo fue en precepto que todos erā obligados a baptizarse: el q̄l començo el dia del spiritu sancto, porque desde entōces fue solēnemente predicado: pero no començo a vn mismo tiempo, acerca de todos los que estauan en Jerusalem, desde luego erā obligados a baptizarse. Las otras gentes no erā obligadas hasta que viniēra a su noticia.

Concordancias de passos difficiles.

Instituyó nuestro redemptor el baptismo, no quando san Juan lo baptizo a el, ni tampoco en aquellas palabras que dixo a Nicodemus: porque no es verisimile, que el sacramento tan necesario lo instituyesse nuestro redemptor: de late de vna persona particular y por los rincones. El tiempo cierto quando se instituyó no se sabe. Lo que es cierto es, que en principio de su predicacion se instituyó el sacramento principal de la ley euangelica, por donde entran los fieles a la obseruancia del euangelio. Quatro tiempos podemos señalar de la circuncision y del baptismo. El primer tiempo, la circuncision era necesaria: y esto fue desde que Dios la instituyó hasta que nuestro redemptor començo a predicar y instituyó el baptismo. Otro tiempo, desde que nuestro redemptor instituyó el baptismo hasta que se promulgo publicamente, y entonces era vtil pero no necesaria. Otro tercer tiempo ni era vtil ni necesaria, pero era licita. El quarto tiempo es, quando no era licita, y era mortifera. El primer tiempo de la circuncision precedio todo el tiempo del baptismo. En el segundo tiempo, la circuncision y el baptismo corrian juntos: porque el Judio podia circuncidarse o baptizarse como le pareciesse. De suerte que antes que nuestro redemptor instituyesse el baptismo, el judio era obligado a circuncidarse. Despues que nuestro redemptor instituyó el baptismo hasta su passion, podia el judio baptizarse o circuncidarse: y con lo vno o con lo otro cumplia. Desde la passion de nuestro redemptor hasta la perfecta diuulgacion del euangelio, que fue catorze años despues de la passion de nuestro redemptor: quando sant Pablo subió a Jerusalem a consultar con los Apostoles, si se auian de guardar las cosas legales: y allí se determino lo que se auia de hazer: la circuncision era licita, pero no vtil ni necesaria: el baptismo solo era necesario.

De la solene y perfecta diuulgacion del euangelio, q̄
 fué p̄ues de la destruycion de Jerusalem, la circunci
 fue mortífera, y el baptismo necessario.

¶ Ytem dize nuestro redemptor: Todos los que me bus
 can me hallan. Lo cōtrario dize el mismo, hablando cō
 los phariseos. Buscarme heys y no me hallareys. y de
 la esposa se dize en los canticos: que busco a Dios y no
 lo hallo. A esto se dize, que los que buscan a Dios para
 seruirle, lo hallan, pero los phariseos no lo hallaron,
 porque lo buscauan para matarlo: y lo mismo se ha de
 dezir a Herodes, que lo busco para matarlo: y por esto
 no lo hallo. La esposa no lo hallo, porque lo busco en
 su lecho, si lo buscara en la cruz y en la penitencia halla
 ralo, y no en el regalo de la cama. lxxviii.

¶ Ytem dize el euangelista, que el espíritu sancto no era
 dado por Christo, que aun no era glorificado. Lo con
 trario dize sant Lucas, que el espíritu sancto vino sobre
 la virgen antes que el hijo de Dios encarnasse, y q̄ sant
 Juan en el vientre de su madre fue lleno de espíritu san
 cto: y otro tanto dize del sancto Simeō. A esto se dize, q̄
 en forma visible no se dio el espíritu sancto hasta cincuen
 ta dias despues que Christo fue glorificado: que enton
 ces vino y se dio en forma y figura de lenguas y de fuego.
 Podemos tambien dezir, que Christo nuestro redem
 ptor no auía dado poder a sus Apóstoles para perdo
 nar los peccados, hasta el día de su sancta resurreccion
 quando les dixo. Al quien perdonare des los peccados,
 les seran perdonados: q̄ el jueves sancto los hizo sacer
 dotes, y les dio poder para dezir missa y consagrar, no
 mas: y el día de su sancta resurreccion los hizo confesso
 res: y desta manera entonces les dio el espíritu sancto
 (quando les dixo.

Recebid el spiritu sancto: a quien perdonare de pe-
cados, les seran perdonados.

lxxix.

¶ Ytem dize el propheta, que mide Dios las agcō el puño, y los cielos con el palmo. Por las aguas se tiende en la diuina hystoria los pecados y penas q̄ por ellos da: y por los cielos, el premio q̄ por lo que se haze da. La mano quando esta estendida en palmo es grãde y quando encogida en el puño chica: significãdo que da Dios poco castigo por los pecados, y grã premio por las buenas obras. Lo cōtrario parece que hizo xpo cō los Judios, q̄ por el pecado de la incredulidad q̄ duro tres años les da captiuerio perpetuo. A esto se dize, que Dios en el castigo de los que pecan, y mueren sin penitencia, no mira el tiempo que durarō en el peccado, sino la voluntad que tuuierō para pecar. Que como dize sant Gregorio: por esso pecarō los malos con fin, porque biuieron con fin: quisiẽrã biuir sin fin para offender a Dios sin fin: y por tanto justissimamente es castigado sin fin: y que nunca carezca de pena, el que quiso nunca dexar de pecar.

lxxx.

¶ Ytem dize sant Juan. Quanto se deleyto en offender me, tanto tormento le dad. Lo contrario da a entender en lo que Dios hizo con Eua, y con la serpiente, y con ~~Moyses~~ ^{Adã}, que pecco mas Adã que no Eua, y dio Dios a Eua mayor penitẽcia que a Adã. Y Adã y Eua pecaron mas que la serpiente: antes la serpiente por no tener razon no pecco, y diole Dios mas castigo q̄ a Adã y a Eua. Moyses quando le mando Dios que sacasse agua de la piedra, castigolo Dios, y por esto no mereció entrar en la tierra de promission: y para mas afligir lo, hizo que viese la tierra de promission y su fertilidad y no gozarla. A esto se responde, que para darnos Dios a entender la grauedad del pecado de los que son instrumẽto y causa de pecado: castigo Dios mas grauemente a Eua

• a Eua que no a Adam: porque fue causa que Adam pe-
 caſe. Y porque la ſerpiente fue instrumento para que el
 • ~~hombre~~ no hizieſe pecar a Eua, la castigo Dios mas re-
 ziamente. De Moysen dicen, que ſu peccada fue herir
 • dos vezes la piedra, auendolo mandado Dios que ſo-
 la vna vez la hirielle: pero no fue esta la culpa, ſino por
 que auendolo Dios dicho, que no obſtante los demeri-
 tos de ſu pueblo, les daría agua de la piedra: dubdo ſi
 por gente tan incredula y tan ruyñ Dios haría aquel
 milagro, y porque fue ocasion en alguna manera para
 que el pueblo pecasse, lo castigo Dios.

• Ytem dice ſant Juan, que ſe paſſeava Chriſto en el lxxx.
 portal de Salomon. Lo que nueſtro redemptor hazía
 corporalmente, daua a entender lo que eſpiritualmente
 por ſu mageſtad paſſaua. El paſſear es mouimiento re-
 flexo: que (ſegun el Philoſopho) aunque parece que va
 vna buelta continuada con la otra no es aſſi: de neceſſi-
 dad entruene interrupcion. El andar de nueſtro redē-
 ptoꝝ en el camino de la virtud, ſin interrupcion era: co-
 mo dice que ſe paſſeava. A eſto ſe dice, que la virtud en
 Chriſto, quanto al habito nunca tuuo interrupciō: por-
 que nunca la perdio: pero quanto a exercitarſe actual-
 mente en ella, interrupcion tenía, como perſona que te-
 nía neceſſidad de comer y de dormir: y quando dormía
 no vſaua actualmente de las virtudes todas que en quā-
 to hombre tenía. Y deſta manera, como ſe paſſeava cor-
 poralmente, lo miſmo hazía eſpiritualmente.

• Ytem dice ſant Pablo, que no mereſcía llamarſe apo lxxxj.
 ſtol. Lo contrario dice el Euangelio, que da Dios a
 cada vno ſegun la virtud que halla en el. A eſto ſe reſpō-
 de, que ſant Pablo dixo verdad en lo que dixo: porque
 mientras biuimos, por malo que vno ſea tiene algo de

bueno: que es lo que Dios en el paso: y quien pone los ojos de su consideracion en esto, aunque sea malo, con verdad dira que es bueno. Y por rebueno que ~~en~~ siempre tiene algun defecto de su parte, y quien pone los ojos en esto, puede con verdad dezir que es malo: y assi lo hizo sant Pablo, y miro Dios en el para hazer lo Apóstol la humildad con que acudio y respondió a Dios: que en derribandolo del cauallo, luego lo confesso por señor, y se puso de baxo de su obediencia diziendo. Señor que mandays que haga? Dize sant Augustin sobre estas palabras. O seuitia misericordie. O crueldad llena toda de misericordia: que lo derribo Dios para levantarle a mayor premio que a otro. Y aunque dar nuestro Dios estas mercedes, y hazerlo Apóstol, principalmente es don de gracia, tambien requiere disposicion de nuestra parte. Christo nuestro redemptor es el que conuirtio el agua en vino, pero primero fue menester que los ministros hinchen las tinajas.

lxxxj. ¶ Y tem supuesto que auemos de llorar por nuestros pecados, y compadesciendonos de lo que Christo nuestro redemptor padescio, parece que mas bien empleado es el llorar, compadesciendo nos de Jesu christo nuestro Dios, que por nuestros peccados. Lo contrario da a entender nuestro saluador, diziendo a las mugeres q̄ lo llorauan, quando lo lleuauan a crucificar, diziendoles. Hijas de Jerusalem, no llorays por mí, sino por vuestra perdicion. A esto se dize, que mas deue llorar se la vida del que mal biue, que la muerte del que bien muere: y assi lo dize Salomon. El lloro del que muere en el cuerpo, siete dias no mas: y del que es malo, toda la vida.

lxxxij. ¶ Y tem el pobre es el que ha de rogar al rico que le de limosna, y no el rico al pobre: porque vna de las cosas q̄

mas aborresce el señor es, al pobre soberbio, y esperar que el rico le ruegue que le pida limosna, es soberbia. ~~El~~ contrario significa el euangelio, diciendo que Simon leproso que era rico rogo a Christo, que andaua como pobre, que comiesse con el. El esto se dize, que para dar a entender que la limosna aprouecha mucho al que la haze, sant Lucas dize, que rogo el rico al pobre que la recibiesse, y assi es la verdad: y assi se auia de hazer.

¶ Ytem comunmente dize la yglesia, que la persona a lxxxij. quien Dios mas amo fue su madre sacratissima nuestra señora, y con mucha razon. Lo contrario dize sant Lucas quando se conuirtió la Magdalena. El quien mas perdona Dios mas le ama: nada perdono a la virgen, luego poco le amo. El esto se dize, que podemos hazer comparacion, o entre los que recibieron perdono de deudas, y entre estos mas deue amar a quien mas deudas se perdonan: o podemos hazer comparacion de las personas a quien no perdono deudas de pecados, porque nunca pecaron sino recibieron mercedes y bienes, y conseruaron la innocencia, que llaman los doctores obligacion ex dimisso la primera: y obligacion ex comisso la segunda. El la Magdalena amo mas Dios entre los penitentes: porque ella mas pecco, y mayor penitencia hizo que ninguno otro de quantos pecadores pecaron, y lloraren los pecados. Pero absolutamente hablando, a quien amo Dios mas que a todos los penitentes, y q̄ a todos los innocentes, la mas amada y la q̄ mas amo es nuestra señora: porque su magestad tuuo mas pureza de consciencia: y con esto mas passo que otro.

¶ Ytem dize se que la gloriosa Magdalena hizo asperissima penitencia despues de la ascension de Christo nuestro redemptor: parece cosa fuera de razon, los pecados todos le perdono Christo, y de su mano recibió la

absolucion dellos. Y quando el espíritu sancto vino sobre los Apóstoles, a ella confirmo en gracia, para que no pudieffe pecar. **A** q̄ proposito hizo tanta penitencia **A** esto se dize, que sant Pedro y la **M**agdalena despues de auer recebido perdon de **D**ios, hizieron penitencia y llozaron. Y si el lugar de la gloria lo sufriera, aun agora en el cielo llozaran por auer offendido a **D**ios, para confusion nuestra, que hazemos muchos pecados y los llozamos poco. **D**ando **D**ios, que el que no cumple el bien que prometio de hazer, ni el mal, ofreciese vna **T**ortola: cuyo canto es gemir: dandonos a entender, que el **C**hristiano que prometio en el baptismo de seruir a **D**ios, y de hazer mal a su sensualidad, y no lo haze, que deue llozar. **D**ize la escriptura, que el termino de la suerte de los hijos de **I**srael fue el mar salssimo la penitencia que es amarga ha de ser el termino de nuestra suerte en esta vida.

Lxxiiij.

Ey tē sant Pedro dize, y es assí la verdad, que nuestro redemptor ninguna culpa tuuo. **L**o cōtrario dize su magestad por boca de **D**auíd en el psalmo: **R**epleta est malis anima mea. **A** esto se dize, que ay dos diferencias de males. **A**nos de pena, y otros de culpa. **N**uestro redemptor fue lleno de males de pena: y ni tuuo ni pudo tener el menor mal de culpa que se puede imaginar. **L**á bien podemos dezir, que por la regla que el sancto doctor **A**ugustino da de la cabeça de la yglesia, que es **J**esu **C**hristo: y de sus miembros, que son sus fieles: y por esta conexión que ay entre la cabeça y los miembros en vn mesmo contexto de la escriptura, hablando **C**hristo de sí, que es la cabeça, se passa a hablar de sus miembros: como es aquello del psalmo. **D**ios mio, **D**ios mio, porq̄ me desamparastes: **L**eros de mi salud está las palabras de mis delictos. **L**o primero dize nro redemptor por sí: porq̄ la deidad deyo a natura humana agere (como dize

Damaceno) r pati que propria. Hazer y padescer lo q̄ le conuenia: y el socorro que en el martyrio y tormentos ~~para~~ a los martyres: no quiso darlo por entōces a su humanidad: porque entendiesen los hōbres quanto aborresce Dios el pecado, pues tan grauemente lo castiga a costa de su diuina persona: y lo que deuen ellos pasan y hazer por no hazer. Y lo segundo dize en persona de sus miembros, que todos ellos fueron pecadores en poco o en mucho.

¶ Y tem dize nuestro redemptor al tiempo de su passiō. **lxxxv.**
 Viene la hora para que tu h̄jo te clarifique. Lo contrario parece, pues no fue vna la dela passion, sino muchas desde el jueues en la noche hasta el viernes en la tarde. A esto se dize, que para que entendamos que todo lo q̄ en este mundo padecemos, por mucho que nos parezca ea poco comparado al premio que por ellos se nos ha d̄ da; llama Christo tantas horas de su passion hora.

¶ Y tem dize Christo. No ruego señor por el mundo, si **lxxxvi.**
 no por mis discipulos ruego. Lo contrario parece verdad; pues fue padre y redēptor de todos. A esto se responde, que assí como la muerte del h̄jo fue para todos y por todos quanto a la suficiencia: assí su oracion fue de todos, pero no quanto a la eficacia, que no aprouecho, ni alcanço el bien para todos, por culpa de los que no se quillieron disponer y aparejar. ¶ Y tē dize el mismo redemptor. **lxxxvij.**
 Conozcā a ti, que eres solo verdadero Dios. Lo contrario parece la verdad, que es h̄jo de Dios, y el spiritu sancto tambien.

¶ Y tem dize el euangelio. que el reyno del cielo se alle **lxxxviii.**
 ga al que haze penitencia. Lo contrario parece en Judas, que hizo penitencia (como dize sant Matheo) y se arrepintio: confesso se diziēdo: De que vendiēdo la sangre del justo: restituyo los dīneros mal ganados que le dieron los p̄ncipes, y comulgo: y con todo esto esta en

el infierno. **A** esto se dize, que para darnos a entender q̄ ningún acto de virtud, ni recibir los sacramentos aprouechan, sino quando se haze por **D**ios, y no alcabo de la vida, auiendo biuido mal en la salud y en la vida pasada. **J**udas esta condenado, porque comulgo en pecado: y si tuuo dolor del pecado fue, no por amor de **D**ios, sino por miedo del infierno, y por todo lo sobredicho hizo alcabo de la vida.

lxxxix. **E**y tem dize sant **P**ablo. **L**o mejor que se puede hazer es proueer el coraçõ de gracia. **L**o contrario dize **S**alomon. **E**ngañosa es la gracia, y vana la hermosura. **A** esto se dize, que **S**alomon no toma este termino gracia, en el significado q̄ sant **P**ablo lo dize: porque sant **P**ablo entiende de la gracia de **D**ios, que es vna calidad infusa en nuestra alma: por la qual se haze deiforma. **S**alomon toma gracia por vn buen ayze que algunas personas tienen, aunque sean pecadoras: y assi dezimos. **E**s persona de buena gracia.

xc. **E**y tem dize el euangelio. **B**ienauenturadas las esteriles, y los vientres que no engendraron: donde parece que condena el estado del matrimonio. **L**o contrario dize sant **P**ablo: llamando al matrimonio cama sin culpa y sin mancha. **A** esto se dize, que el euangelio no condena el matrimonio, antes lo aprouea: pero dize que es menos perfecto que el estado de las biudas y de las virgines. **Y** assi la sentençia sobredicha en que se llaman bienauenturadas las esteriles, quiere dezir, que tienen menos estoruos, y menos impedimētos para seruir a **D**ios.

xcj. **E**y tem. **N**uestro redemptor dixo a **P**ilato, que nada auia el hablado oculto. **L**o cõtrario dize san **M**atheo: que tomo nuestro redemptor a sus discipulos en secreto y les dixo el misterio de su passion. **A** esto se responde

que lo que nuestro Redemptor dixo a sus discipulos de su passion en secreto, no fue para que lo tuuiesen en secreto para siempre, sino para que lo dixessen y lo reuelassen quando conuiniessse. Y desta manera se entiende lo que dixo a Pilato.

¶ Ytem sant Pedro dize, que Dios no es aceptador de personas. Lo contrario haze la yglesia el viernes sancto, que por todos, y aun por los hereges dize. *Flectamus genua.* Y quando haze oracion por los Judios no se haze esto. A esta dubda se responde, que sin acepcion de personas, la yglesia a todos recibe al baptismo y a todo lo demas que es necesario para la salvacion. En las otras cosas que son de gracia, la yglesia y qualquier otra persona puaada sin incurrir en vicio de acepcion de personas puede hazer a su voluntad lo que quisiere, dando o negando lo que le piden. No dize *flectamus genua* la yglesia el viernes sancto, quando haze oracion por los que perseueran en el judayismo: significando, que Christo nuestro redemptor hizo oracion por ellos en pie, tendido en la cruz, y no de rodillas.

¶ Ytẽ se dize en el libro de Josue, que ni fue ni sera otro dia tan grande como el que entonces fue. Lo contrario da a entender la yglesia, llamando al dia del iuzzio dia grande absolutamente: y a este dia ansi lo llaman los prophetas. A esto se dize, q̄ ni fue, ni sera dia mas largo que fue quando el Sol se detuuvo en tiempo de Josue. Llamase el dia del iuzzio grande, no porque ternamas horas que otro dia, sino por la aflicion grãde y espanto parescera muy mayor que otros dias.

¶ Pero porne vna opinion muy prouable de vn Doctor antiguo y muy autentico, y muy catholico, que se llama Petrus rauenas, y es: que como el sol el viernes sãcto

quãdo vio en la cruz expírar a nuestro redemptor, deyo de alumbzar el mundo por tres horas: assi el dia de su resurreccion se anticipa a salir tres horas antes que otras dias: lo qual da a entender el euangelista quando dize de las sanctas mugeres, que salieron muy de mañana, pero salido el sol. Y segun esta opinion el dia de la resurreccion fue tres horas mayor que otro.

xciiij. ¶ Y tem el euangelio dize, que nuestro redemptor resuscitado, aparescio primero que a otro a la gloriosa **M**agdalena. La yglelia que no tiene menos authozidad q̄ el euangelio, sientelo contrario, predicando que aparescio primero a su madre q̄ a nadie. A esto se respõde, q̄ aueriguadamente primero aparescio nro redemptor resuscitado a ella que a otra persona: y assilo dize sant **A**mbrosio: y esto es verdad por muchas razones. Si aparece **D**ios a los que tienen fe en el (como dize el sabio) nadie tuuo la fe q̄ nuestra señoza. Y tem, si como dize el euangelio: manifiestase **D**ios a los que le aman: nadie tanto le amo como nuestra señoza. Y tem si (como dize el real propheta) la medida de la consolacion que **D**ios ha de dar es conforme a la medida de los dolores que por el se pasan, nadie tanto dolor passo en la passion de nuestro redemptor como nuestra señoza. Y sobre todo manda **D**ios que honrremos al padre y a la madre: y q̄ no nos olvidemos de los gemidos de la que nos engendro. No cumpliera nuestro redemptor este precepto, si primero le aparesciera a otro que a su madre. El euangelista dize: que primero aparescio a la gloriosa **M**agdalena, por q̄ nada siruiera para aprouar que nro redemptor auia resuscitado, traer por testigo a su madre. Puso en su euangelio por testigos de la resurreccion de nuestro redemptor a las personas que no podian ser tachadas por deudos.

xcv. ¶ Y tem dize sant **P**ablo, q̄ todas las criaturas de dios son buenas. Lo contrario dize sant **L**ucas, llamando a

las riquezas de iniquidad. **¶** El esto se dize, que sant Lucas toma este termino iniquidad en este significado de desigualdad: porque iniquitas tãto vale como inequalitas. y son las riquezas de desigualdad, porque no se dã a todos por yqual, que ay pobres y ay ricos: y nunca se hallan dos ricos que yualmente en todo sean ricos. **¶** Puede se tambiẽ dezir, que las riquezas son malas, porque a los necios son ocacion e instrumento y materia para muchos males. En el sentido que en el libro de la sabiduria se dize que crto Dios las criaturas para lazo de los necios.

¶ Y tem dize sant Juan, que no amemos el mundo. **¶** Lo contrario dize el mesmo en el euangelio quando dize, q̄ Dios hizo al mundo: y todo lo que Dios hizo es amable y no es pecado amarlo. **¶** El esto se dize, que este termino mundo significa la vida mundana, que es la que hazen los perdidos en este mundo, dandose a vicios y a pecados: y tal mundo como este es de huya y de aborrescer. Significa tambien la compostura y orden que tienẽ los elementos entre si: y este mundo es criatura de Dios y amable.

¶ Y tem dize sant Lucas: que la Magdalena estando en pie lauo los pies de nuestro redemptor: lo qual es imposible: porque si estava en pie, las manos ternia en alto: y teniendolas assi no podia lauar los pies con ellas. **¶** El esto se dize, que este termino estar, no se toma por estar en pie, sino por estar como quiera: y assi quando dize sant Lucas. Stans retro, no quiere dezir estado en pie sino estando a las espaldas.

¶ Y tem dize el euãgelista, que las sanctas mugeres fueron muy de mañana a ver el sepulchro, lo qual implica contradiccion. **¶** Porq̄ si fueron muy de mañana, no auria salido el sol: y si era salido el sol, no era muy de mañana. **¶** El esto se dize, que quãdo estas sanctas mugeres salierõ

de sus casas en Yerusalẽ era muy de mañana: pero quando llegaron al sepulchro era salido el sol. De otra manera responde vn doctor muy catholico y antiguo que se dice Petrus rauenas: que como el sol el viernes sancto dexo de alumbrar el mundo por tres horas quando vio expirar a nuestro redemptor en la cruz, assi el dia de la resurreccion se anticipa a salir tres horas antes q̄ otros dias. Y assi dice, que era muy de mañana a la cuenta de otros dias: pero como se anticipa a salir tres horas antes, aunque era muy de mañana era ya salido el sol. Es de notar, q̄ dos fiestas son las mas principales del año: la encarnacion del hijo de Dios, y su resurrección: y aunque todo genero de personas se deue de regozijar mucho en ellas, pues para bien de todos encarno y resuscito. Singularissimamente son fiestas de las mugeres: de la encarnacion claro esta, pues con sola la virgen nuestra señora delos del mundo se trato, que fue muger. La resurreccion sola: nuestra señora la creyo: y las otras sanctas mugeres, ellas solas y no hombre alguno, ni de los Apóstoles, ni de los Discipulos fueron al sepulchro: y por esto ellas merecieron gozar de ver primero q̄ otro el cuerpo glorioso de nro redemptor resuscitado.

Cix. Y tẽ en el euãgelio maldize Dios a los q̄ alabã lo malo y dizẽ mal de lo bueno. Lo cõtrario parece q̄ haze sant Lucas, contando por hecho loable lo q̄ los dos discipulos hizierõ en Emaus cõ nro redemptor, haziendole fuerza para q̄ quedasse cõ ellos aq̄lla noche a cenar. A esto se respõde, q̄ la fuerza que hizieron los discipulos fue acto de grã virtud, y cuẽtalo. s. Lucas: dandonos a entẽder, q̄ a los pobres auemos de hazer biẽ, aunq̄ ellos no lo quierã recebir. Y es de notar, que especialmente recibio Christo nuestro redemptor dos vezes limosna en este mundo. La vna vez, quando los discipulos pensando que era caminante pobre, no solamente lo combi-

daron, pero aun lo forçaron que recibiesse la charidad en Emaus. Y otra vez dize sant Lucas, que Simon le pro rogo a nuestro redemptor que comiesse con el.

De fuerte que vna vez le rogaron que comiesse, y otra vez lo forçaron a que comiesse: dandonos a entender, que a los pobres auemos de rogar que tomen la limosna, y les auemos de importunar que la reciban: porque la limosna es de tanta virtud, que nadie se deue descuydar de hazerla: y porque aprouecha muchas vezes mas al que la haze que no al que la recibe, el que la haze no es mucho que ruegue y fuerce al pobre que la reciba:

¶ Y tē mada Dios por sant Matheo cap. v. q̄ nadie mate a otro. Lo cōtrario se dize en el Exodo, dōde Moy sen alaba a los q̄ matarō a sus hermanos q̄ ydolatraron en el bejerro. Al esto se dize, q̄ prohibe Dios a cada persona priuada, pero por authozidad publica no lo prohibe: antes como pecā las personas priuadas matando otros, así merecē los juezes y los q̄ tienen authozidad publica, matado al mal hechor conforme a derecho: y por esto alabo Moy sen a los q̄ matarō a los ydolatras diziēdo. Cōsagrado aueys v̄ras manos, cada vno en su hermano. Ellos merecierō matando, y el mandado matar, porque era juez, y tenia authozidad publica.

¶ Y tē mado Dios en su ley, q̄ el juez hiziesse justamēte lo q̄ era justo. Y así es obligado el q̄ tiene cargo de justicia a cōdenar al mal hechor a la pena q̄ merece, cōforme a su delito: y como no puede acrecētár la pena: tã poco puede dar mēos pena al q̄ la merece q̄ndo la pena esta tassada por ley: saluo si el juez no es supremo, q̄ no reconoce superior: q̄ este tal bien puede moderar la pena tassada y mudarla. Y tãbien el inferior en algun caso quando al biē publico así conuiniesse. Lo cōtrario parece q̄ hizo nuestro redemptor quando echo del templo los que vendian palomas, que para castigar vn delito tan gran.

Concordãcia de passos difficles.

de como aquel no dize que hizo açotes, sino casi açotes. A esto se dize, que nuestro redẽptor era supremo seõor: seõor dela vida y de la muerte, y no siendo obligado por su voluntad guardo las leyes: pudo quitar y moderar todas las penas tassadas. Dize el sancto euangelista, que hizo casi açotes: dandonos a entender su grãde clemencia, que no nos açota como merecemos: y sus açotes no son açotes, sino casi açotes: que nõca hiere a dos manos: con vna mano amaga, para que nos emendemos: y con dos nos regala como padre, assí lo da a entender Job quãdo dize. Dios nos hiere, y sus manos nos sanã. Donde pone el herir en singular, y las manos en plural.

cxij. **E**ytem, por sant Matheo manda Dios que nadie tome la hacienda de su proximo, ni lo engañe. Lo contrario parece que tolera la ygleña en las mohatras y ventas que hazen de mercaduras que hazen los tratantes quando compran de vno vna pieça de paño por ciento fiada, y luego el que la compra va a otro y ruega que se la compre por nouenta. A esto se dize, que ay dos maneras de vender. Una rogando al comprador que le compre. Otra teniendo en su tienda mercaduria para vender. Dize el Cayetano, que otro precio justo es de las mercadurias con que rogamos que las compren: y otro de las otras mercaduras. Y assí dize, que quando no ay engaños ni fuerça, que el precio con que se cõtentare el que vende es el justo. Y assí sin cargo de consciencia, en tiempo de guerra o de pestilencia: el que da por lo q otro le ruega que compre, no es obligado a restitucion, y esta seguro en consciencia, porque lo que da con que el otro se contenta es el precio justo. Que como dize el prouerbio Castellano: **A**ducho va de tienes a quieres en la manera del comprar.

xcij. **E**ytem en el Deuteronomio se dize, que no se leuanto

otro propheta tal como Moysen. Lo contrario parece que siente la yglesia: que comunmente quando se dize El propheta dize esto, se entiende por David, y no por Moysen: que por excellencia y antonomasia se entiende de el y no otro: como quando dezimos. El philosopho dize esto, entendemos por Aristoteles: y quando dizen. El apostol, se entiende por sant Pablo. y esto (segun sancto Thomas) porque Moysen tuuo mas lumbre de Dios que otro del testamêto viejo. y como sant Pablo por ser doctor de los gentiles, biuiendo en este mundo fue eleuado a ver claramente la essencia diuina, assi Moysen por ser doctor de los Judios, alcanço a ver a Dios con la claridad que los bienauenturados lo veen aunque no permanenter, ni per modum habitus, sino de paillo, y per modum passionis. Por este priuilegio de auer visto a Dios claramente, y tener mas luz, y porq̄ assi parece que lo significa la sagrada scriptura, sancto Thomas tiene lo sobredicho. Pero porq̄ a David parece que se le reuelaron mas secretos de Dios del vn testamento y del otro, como el lo dize (Super senes intellexi) la costumbre de los doctores tiene, que quando se dize: el propheta dixo esto, se entiende por David.

¶ Ytem sant Pablo dize, que los hijos han de heredar ciij.
a los padres. Lo contrario parece que hizo Jacob, mejorando a Joseph su hijo. A esto se responde, q̄ lícitamente puede el padre mejorar en el tercio y. v. de sus bienes a vno, o mas de sus hijos o nietos, y en esto no peca: y puede, dexado alimêtos a los otros hijos, instituyr mayorazgo de los bienes que el heredo o gano: porq̄ esto es en prouecho de la republica, y tambien en prouecho del linage. y los hijos a quien parece que se les haze algun agrauio en vincular los bienes, sin dubda reciben prouecho mas que daño.

¶ Ytem, dixo nuestro redemptor a la Magdalena. Tu cv.

fe te hizo salua. Lo contrario se dize en el mismo texto: donde la saluacion della fe atribuye a la charidad, y el perdon de sus peccados, y no a la fe: quanto mas que solo Dios es el que perdona los peccados, y no la fe ni la charidad. El esto se dize, que solo Dios es el que perdona los peccados, y salua, como agente principal, y con authozidad. La fe y la charidad son disposiciones necesarias de nuestra parte, para q̄ nos haga Dios la merced. La fe por si no salua, sino junta con la charidad. Fe biva, fe enamorada, no es pura fe, sino fe acompañada de obras: que sola esta justifica. Siempre fue enemigo nuestro redemptor de la soberuia y arrogancia. Siendo el sacerdote instrumento suyo para perdonar, mandale que diga al peccador penitente: yote absueluo. Y siendo su magestad el que absuelue authozitatiue, no dize a la peccadora penitete: yote absueluo, sino: muger perdonados te son tus peccados.

cvi. **¶** ytem dize nuestro redẽptor: que para orar entremos en nuestra camara, y cerrada la puerta pagamos oraciõ. Lo contrario dize sant ißdabulo: mandãdo que oremos sin intermisiõ en casa, y fuera de casa, y dondequiera q̄ nos hallaremos. El esto se responde, que no es contrario el mandamiẽto de nuestro redemptor al de sant ißdabulo. La puerta que nuestro redemptor mãda que cerremos de nuestra camara es, q̄ en nuestro coraçon no oya ruynes pensamientos, ni malos desseos: y mientras no damos consentimiento con deliberacion a las tentaciones del demonio, cerrada tenemos la puerta. El que trabaja de no dexar entrar en su coraçon otro amor sino el de Dios: y ñ a padre, o a madre, o a hermanos amare, no fera sino por Dios, y en Dios. Este tal aunque ande entre la gente, en su casa esta encerrado. Verdad es que la soledad exterior gran fortaleza de seguro es para el al-

ma: y muy desocasionado esta de pecar el que huye de las
 plaças y de los corrillos de gentes. A las vezes mas se-
 guro esta el hombre en los desiertos entre las fieras, que
 en poblado tratado con hombres. Todo el tiempo que
 Adan estubo a solas, estubo en parayso, agrado a Dios
 y no oso el demonio acometerle: en estando con compa-
 ñia lo perdio todo. Abraham, morando en los campos
 entriendas, veya y recebia en su casa a los angeles: quan-
 do andava con las gētes, quitavanle su muger, y estubo
 el a punto de perder la vida. El gran Baptista en el de-
 sierto comia miel, y vio a christo, quando estubo en pobla-
 do le dieron hiel. En la soledad mil dulçuras se comen,
 en la compania mil sin sabores y mil desventuras. La
 soledad causa sosiego, entre gentes nadie puede tener
 quietud. No quiere Dios testigos para hablarnos, que
 las paredes tienen oydos. Dize sant Bernardo. Nun-
 ca menos solo estoy que quando estoy solo. El ergonçoso
 es o anima mia tu esposo, y a solas te quiere hablar.
 Muchas cosas amorosas passan los desposados quan-
 do estan a solas, que no passan quando estan delante
 de gente. Por esto dize Dios por el propbeta Oseas.
 Llevarla he a la soledad, y alli hablarle he al coraçõ.
 El coraçon que halla Dios ocupado con otro amor,
 dexalo: al que halla solo de los consuelos del mundo
 consuela. Las manos que estan ocupadas con cosas,
 no pueden tomar lo que quieren: si las teneys desocu-
 padas, tomays quanto quereys. Quantas mas conso-
 laciones tomamos del mundo, tanto menos tomamos
 de Dios: y quanto mas sola esta el anima del mundo,
 tanto mas se acompaña Dios con ella. Para que cay-
 ga la caça en las redes, solas las han de dexar. Para
 encomendarnos Christo nuestro redēptor la quietud y
 soledad y el recogimiento, dize que entremos en nuestra
 camara, y cerremos la puerta para orar. Dize sancto

Thomas de Aquino. *Par est in cella, foris autem vir nisi beata: cella secteris, si Christum cernere queris.* **Par** ay en la celda del recogimiento, fuerano ay iño guerra. **Date** al recogimiento, y veras a Christo. **Dezia** sant Anton, que el que esta recogido, y buye de conuersaciones, de solos los pensamientos del coraçon es combatido: y facilmẽte sale con victoria. **El** que anda entre gentes, de los ojos, de los oydos, de la lengua, y de mil partes otras recibe combates.

cvij. **E**ytem dize sant Lucas, que alabo el señoꝝ al mayordomo de la maldad de prudencia, porque engaño a su amo. **De** donde parece que algunas vezes es licito hazer de su prouecho con daño del proximo. **Lo** contrario manda Dios en la ley, que nadie engañe al proximo: como quando esta en necesidad, o quando por algun artificio sofistica se vna cosa, haziendole parecer lo que no es, como hazen los alquimistas, vendiendo oro sofisticado, que no es oro, por oro verdadero. **El** esto se respõde, que no alabo el señoꝝ el hecho del mayordomo de maldad, sino la solercia y cuydado que tuuo para proueerse. **Y** en ningun caso es licito tomar lo ageno cõtra la voluntad del q̃ lo posee: salvo si vno estuuiẽse en estrema necesidad para morir, que no tuuiese otra parte de donde socorrerse, sino tomando lo ageno: que en tal caso no es hurto tomar lo que otro tiene, que tan suyo es del que esta en estrema necesidad como del q̃ lo posee: porque en caso de estrema necesidad todas las cosas son comunes. **Verdad** es que si el que esta en estrema necesidad halla quien le preste trigo o dineros para con que salga de la estrema necesidad, pecaria si hurtasse: y si adelante andando el tiempo viene a tener con q̃ pueda pagar lo que le prestaron quando estava en estrema necesidad: obligado es a pagarlo. **Tambien** si vno fuese cierto q̃ otro le es en cargo de vna cosa y no la puede cobrar

cobrar del, o porque no tiene testigos, o porque el que se la deue piensa falsamēte que no se la deue: o ya que aya testigos y prouança para cobrar, no la puede cobrar sin enojos y sin perder el amistad, y con gastar dineros de su hacienda: este tal puede licitamente (guardado escandalo y peligro de perjurar se) entregarse en otro tanto secretamente: y si facassen carta de excomunion sobre aquello que falta en que el se entrego, no le ligaría: porque la excomunion no se saca sino contra el que hurto o tomo lo ageno: lo qual no haze este. Al lo que se apunta del oro hecho por alquimia, es de notar, que alquimia es arte mecanica, por la qual vn metal se muda en otro mediante la action de algun natural agente: como por el fuego la massa se conuierte en pan, que es diferente en especie de la massa. Sãcto Thomas tiene en el segundo de las sentencias: que por este arte de alquimia no se puede hazer oro ni plata verdadero sino falso, y sofisticado: en la secunda secunde sientelo contrario. Puede se concordar de esta manera: el que sabe el arte del alquimia perfectamente, como es el demonio que conofce bien las virtudes naturales de todas las cosas, y sabe bien aplicar actiua passiuis, sabría hazer oro verdadero, que tuuiese las propiedades del oro, que es alegrar el coraçõ, por el arte de alquimia: y desta manera se entiende en la secunda secunde. Pero porque los hombres no conofcen las propiedades de las cosas todas, no saben este arte perfectamente, y el oro que hazen assi no es perfecto oro. La summa angelica tiene que no es licito vsar deste arte. Los otros doctores dizen, que este arte es licito de suyo, aunque por los muchos gastos y poco prouecho que del se saca, nada se deue dar a el.

Eytẽ. El euangelio dize, q̃ el que no se baptizare no se cvij.
 ra saluo. Sant Juan en su primera canonica dize, q̃ el q̃
 creyere que ñro redẽptor es hijo de Dios, se saluara sin

hazer mención del bautismo: lo qual parece contrario a lo del euágelio. Para declarar esta dificultad es de notar, que ay tres diferencias de bautismo. Bautismo de agua: bautismo de sangre: bautismo de espíritu sancto. El bautismo de agua solamente es sacramento: y solo el imprime caracter: y el q̄ se ordenasse de qualquier orden sacro sin ser bautizado, no quedaria ordenado: porque el bautismo es fundamento de los sacramentos, y puerta por donde han de entrar los fieles. Y así antes de ser bautizado, nadie es capaz de los otros sacramentos: y el q̄ no recibe este bautismo de agua in re vel in voto: o de hecho, o de deseo no se salva: y por ser tan necesario lo instituyo nuestro redemptor en el elemento del agua: que dondequiera, y sin costa se halla, y no en otra agua rosada o artificial, sino elemental: y por la misma razón quiso que el ministro del fuese qualquiera persona hombre o muger, fiel o infiel, con que infundiendo el agua sobre el que se bautiza tenga intención de hazer lo que la yglesia haze, y lo q̄ juntamente qualquier parte del cuerpo. El agua antes que acabe de pronunciar estas palabras, bautizote en el nombre del padre, y del hijo, y del espíritu sancto (que solas estas palabras son la forma de este sacramento) aunque tenga por burla lo que la yglesia haze, y vale, agora diga las palabras en romance, agora en latín. Si acaesciese que por falta de agua o de ministro no pudiese ser bautizado vn niño, dice Juan Beron y el Cayetano y otros muchos doctores graves: que si el que se hallasse presente lo ofreciese a Dios haciendo oración por la saluacion de aquella criatura: o ofreciese otra qualquiera cosa exterior, como se hazia en la ley de natura y en la vieja, por las hembras, y por los niños que morian antes de ocho dias: que piadosamente se puede creer que se salvara por el voto y fe del q̄ lo ofrece: porque no es de creer que quiso Dios usar d̄

mas rigor con los de la ley de gracia a quien mostro mas amor, y hizo mas merced que a otros: que con los de la ley de natura y de scriptura. Los niños de estos se remedian con qualquier sacrificio exterior: luego lo mismo aprovecharia agora, con tanto que no se dexasse de baptizar sino por solo no poder mas.

¶ Y tem. Como en el euangelio se dize. Nisi quis renatus fuerit ex aqua spiritus sancti, non intravit in regnum Dei. Asi se dezia en la ley. Adsculus, cuius preputij caro circumcisa non fuerit: peribit anima eius de populo meo. y no obstante este rigor, todos los doctores tienen, y con mucha razon, que aprovechava a los niños lo sobredicho, con tanto que no dexassen de circuncidarlo sino por no poder mas, citra culpa hominis: y asi es verdad, que ninguno que no fuere baptizado voto proprio si es adulto y tiene uso de razón, o voto parentum, o de los que tienen bozo o lugar de padre. y si de si no tiene uso de razon no se salvara. Dize Gregorio de conse. distinción vij. Quod apud nos valet aqua baptismi: hoc apud veteres egit vel pro parvulis sola fides: vel pro maioribus virtus sacrificij, vel pro descendentibus ab Abraham misterium circumcisionis. Las palabras del Cayetano en la tercera parte, question. lxxvij. articulo onze: son. Occurrit dicendum sub correctione tamen: parvulis in matris uteris periclitantes posse salvarí, facta a parentibus aliqua exteriori protestatione fidei pro salute infantis. De referido esta opinion, no por que la tenga por articulo de fe, sino por acercion piadosa, salua la censura de la yglesia. Lo que a mí me parece es, el que se baptizare con el bautismo de agua, si muriere en la innocencia, salvarse ha: y esto es articulo de fe. El niño que por falta de agua o de ministro no se baptizare, pero por su salvación se ofreciere algun sacrificio, o se hiziere acto protestativo de fe exterior, piadosamente se cree

que se saluara: pero no es articulo de fe, sino cosa que parece muy conforme a razon: porque de otra manera parece que dexaria Dios en este mundo a alguno sin remedio: lo qual no se puede dezir sin gran blasphemia. Dize sant Augustin sobre aquellas palabras. Qui crediderit & baptizatus fuerit, &c. credere, est baptizari. Quien fuere de esta opinion, quando viere a la criatura en peligro de morir despues de nascida, sino vuiere posibilidad para baptizarla en agua, haga oraciõ o limosna por su saluacion: y haziendo la señal de la cruz diga. Yo te ofrezco a Dios, en el nombre del padre, y del hijo, y del spiritu sancto. Sino valiere esto por baptismo a la criatura, aprouechara mucho la charidad al que lo hiziere. Otro baptismo se llama fluminis: que quiere dizir del spiritu sancto, y este vale al que tiene uso de razon y desea baptizarse en agua, y por no poderlo hazer no se baptiza: otro ay que se llama sanguinis: al que martyrizassen antes que se pudieße baptizar: la sangre derramada por Christo nuestro redemptor le seria baptismo. Y desta manera, si vn mozo diesse de coces a su hija moza, por que cree que se empreño de Christiano, y malpariesse, la criatura seria martyz y salua. Valeriano Imperador murio catecumino, que es antes de ser baptizado. Escribe sancto Ambrosio vna epistola a sus hermanas que llozauan mucho porq̄ murio sin baptismo, consolandolas: en la qual les dize. Quem regeneratur⁹ erat: amissus: verūtamē ille gratiam, quam poposcit, non amissit. Al que auia de baptizar perdi: pero el no perdio la gracia que pedia. Quien la sobredicha opinion leyere con coraçon Christiano, vera que no se dize determinando sino refiriendo: y si con otras entrañas, diga lo que quisiere, que la sentencia de sant Jeronymo es verissima, que dize. Qui inimic⁹ est, nodum etiam in scirpo queret amicus autem etiam praua recta iudicat. Quiere dezir.

El enemigo, en lo q̄ esta claro busca achaque para mal-
dezir. El amigo, aun lo malo echa a bien.

¶ Ytem Sanctiago dize. Resistid al diablo, y huyza de cx.
vosotros: donde aconseja que hagamos rostro a la tenta-
cion. Sant Pablo parece que aconseja lo contrario, di-
ziendo. Huid de la fornicacion. A esta dubda se respõ-
de, que al pecado dela carne no auemos de esperar, sino
huyz del en viniendo: porque ninguno le espero que no
quedasse lastimado del. De Alexandro magno le mos
que combidãdole que viesse las hijas del rey Dario sus
pauioneras que eran muy hermosas, respondió, que no
queria ponerse en peligro de ser vécido de muger, pues
Dios lo auia hecho vencedor de hombres esforçados.
A los otros peccados podemos hazer rostro, como se
aconseja en la sentençia sobredicha del Apostol.

¶ Ytem en el euangelio dize sant Lucas, que el padre cxj.
salio corriendo a recibir al hijo prodigo. En el Genesis
se dize, que quando pecco Adam, Dios fue passo a passo
y no corriendo, siendo el vno y el otro peccadores. A esto
se dize, que quando fue a salir al hijo prodigo penitente,
sale Dios corriendo: y quando yua a castigar a Adam,
q̄ aun no conocia su pecado, no fue corriendo, sino pa-
sleauase delante del, como el señor q̄ mãda acotar su escla-
uo, y se pone delante para que le rueguen que no le aco-
ten: porque Dios es mas inclinado a perdonar que no
a castigar. Al derribar de la ciudad de Jericho mando
Dios dar primero que la derribassen siete bueltas: y q̄
tocassen trompetas, por ver si se emendarian. Y el mun-
do que hizo en vn momento, lo destruye de espacio, em-
biando predicadores que los auisen, como hizo a los
Minuitas.

¶ Ytem. Dauid quando es justo haze oracion a Dios cxij.
por si, poniendo su nombre, como parece quando di-
ge. Memento domine Dauid. Y quando es peccador

en la oracion que haze por si, no pone su nombre: como parece en el psalmo, *Miserere mei Deus.* Si esto se dize, q̄ para darnos a entender Dios q̄ nos auemos de humillar y auergonçar de Dios quando le auemos ofendido y no auemos hecho penitencia: *Dauid* quando adultero y fue homicida, pidiendo perdon de estos peccados a Dios, no pone su nombre.

cxliij

Ytem. Quando Dios, que en el año del jubileo, que era de cincuenta en cinquenta años, los esclauos fuessen libres, las posesiones y heredades vendidas se boluiesen a los primeros dueños: y en aquel año se perdonauean todas las deudas. Lo contrario haze la yglesia.

Al esto se dize, que en la ley vieja assi se hazia en el año del jubileo: y agora en la ley de gracia no se haze, porque era precepto judicial, y no obligaua, sino a los de aquel tiempo. Pero pluguiese a Dios que el papa y los principes Christianos mandassen hazer en la ley de gracia otro tanto, pues lo pueden hazer: y escusarse yan muchos daños, y no auria tantos pobres.

cxliij.

Ytem dize *Dauid*: que por toda la tierra salio el sonido de los Apóstoles, y el euangelio se predicó por todo el mundo. Lo contrario vemos por la experiencia en lo que se ha descubierto de los Indios en la tierra firme q̄ habita debajo de la torrida zona, a donde ningun rastro se halla de auer sido predicado el euangelio. Y sant *Augustin* tiene, que en el otro hemispherio que esta en opuesto de nosotros, no ay antipodas: lo qual parece ser falso. Al esto se responde: segun sant *Augustin*, q̄ *Dauid* hablo de preterito por la certidumbre de la prophecia: y assi dize, que se auia predicado el euangelio por toda la tierra: lo qual aun no estaua en su tiempo cumplido. Y sant *Augustin* dize, q̄ en su tiempo se descubrio en *Africa* una gente a quien nunca se auia predicado el euangelio. San *Chrysostomo* sobre aquello de san *Matheo*: predicar

se ha este euangelio en el vniuerso orbe, y entonces sera la fin, dize: que en tiempo de los Apóstoles se supo la venida de nuestro redemptor y su Euangelio en todo el mundo, por la predicacion de los Apóstoles o de sus discipulos: pero no de tal manera que en cada parte se edificasse yglesia: lo q̄l se cumplira antes de la fin del mūdo.

CYtem. Quando vn hombre esta infamado de vn peccado cxv. do, y le prende la justicia, y le manda el juez que diga si ha hecho otros delitos fuera de aquel que esta infamado, si peccara mortalmente no respondiendole la verdad? Al esto se dize, que segun el Balude, y el Glanuelo, y el Siluestre en el titulo inquisitio, es obligado a responder de si lo que hizo, y de los otros sus compañeros quando no cree que estan emendados, y su delicto es en perjuizio a la comunidad: pero no deue de manifestar al que sabe que esta arrepentido ya, salvo si el juez no preguntasse particularmente del. Y el fundamento de estos Doctores es, porque al juez es prohibido proceder contra los delitos ocultos, no para ocultar el peccado, sino para ocultar el peccador. Y por tanto quando el peccador esta infamado por vn peccado, licitamente puede el juez proceder contra el, y el es obligado a responderle la verdad. Pero el Layetano en la secunda secunde, en la question. lxxi. tiene lo contrario y la yglesia assi lo tiene en el cap. inquisitionis de accusa. donde manda, que no procedan los juezes sino en delitos a quien precedieron clamores y infamia: porque el peccado oculto no se ha de publicar, porque es oculto. Y por el consiguiente esta exēpto de la inquisicion y de iuzio humano: y el que esta infamado de vn delicto, no esta tan infamado como si lo estuuiesse de muchos: ni tã poco infaman todos los delitos y gualmēte: vnos mas y otros menos. Infamia es fama comun del delicto de

alguna persona, a cerca de personas de bien: por lo qual con razon se tiene sospecha que haze algun delicto la persona de quien tal fama se tiene.

cxvi. **¶** Ytem la yglesia dize, que es propiedad de Dios perdonar los pecados. Lo cõtrario parece por la experiecia, que los hombres han misericordia vnos de otros: y aii lo conoscien los animales brutos. Que como dize el Plinio, En cierto viendose acossado de los perros q lo siguen, toma por partido acogerse al hõbre, dando gemidos, escogiendo morir en sus manos: porq conosci q de su natural es ser misericordioso. A esto se dize, q propiõssimo es de Dios ser misericordioso, mas que al fuego quemar: porque el fuego algun dia se oluido de quemar como parece en los tres niños que cuenta Daniel, y Dios nunca se oluido de hazer misericordia: antes dexara el sol de alumbrar, que dexa Dios de hazer misericordia: que al tiempo de la muerte del hõjo de Dios se eclipso, y la misericordia de Dios nunca se eclipsara: antes dexara el cielo de dar bueltas (pues en tiempo de Josue se detuvo) que dexa Dios de dar bueltas sobre los peccadores. Si los hombres tienen misericordia, tienenla de mano de Dios, y prestada de Dios: y no es de maravilllar que nuestro salvador sea misericordioso que es hõjo del padre de las misericordias: como dize sant Pablo, y de la madre de misericordia, como lo canta la yglesia.

cxvii. **¶** Ytẽ. Como dize David. Tibi soli peccaui. Como si dixesse. No me castigays señor en publico, pues mi peccado fue secreto, y passo entre mi y vos: pues lo supieron los criados de David, y los de Bersabe, pues de casa de Erías la truxeron a casa de David, y vieron que pecco con ella, y despues supieron que estaua preñada, y Joab el capitan entendio en matar a Erías. Para satisfazer a esta dubda es de notar, que la letra Hebrayca dize, Tibi soli, soli tibi peccaui, A ti solo, solo a ti peq:

lo qual puede tener dos sentidos. El vno el que esta dicho: como si dixesse David a Dios. Deuesme perdonar señor, pues el mal passo a solas entre mí y tí: y este es buē sentido, porque los criados solos supieron la entrada de Bersabe a David, y no lo que passaron: y el capitán aun q̄ supo la muerte de Arias, pero no la causa della: y podía sospechar ser justa: pero no obstante que fuesse secreto, Dios que a nadie reconosce superioridad, y es señor absoluto, y lo que el haze es justo: pudo castigar este pecado secreto. Otro sentido es: contra tí solo peque: porq̄ aunque auía pecado contra Arias, fortissimo y fidelissimo cauallero, y cōtra Bersabe y sus deudos. Porque los mandamientos que nos ordenan para el biē del proximo, sean mandamientos de Dios: y toda la maldad del pecado que hazemos contra el proximo es, por ser desobedientes a Dios: con verdad puede dezir el que peca contra el proximo, que a solo Dios offende.

¶ Ytem. Como manda la yglesia que el peccador diga *cxviij.*
el credo, pues estando en pecado mortal miente diziēdo Credo in Deū, q̄ quiere dezir: creo en Dios amádole? A esto se dize, q̄ el credo aunq̄ lo diga el peccador, lo dize como miēbro de la yglesia, y en persona de la yglesia. Y por el cōsiquiēte, aunq̄ este en pecado no peca diziēdo el Credo.

¶ Ytem: comunmente se dize, que quando la virgen cō- *cxix.*
cibio al hijo de Dios, era de catorze años: pues en razón natural, ni el hombre, ni la muger se deue dar al acto de la generacion hasta auer passado el mouimiento del aumento, que es cumplido el tercero septenio de la edad, que son a los veynte y vn años: porque la orden natural es, que primero la persona sea perfecta en sí, antes q̄ entienda conseruar la especie: y los huesos y los miembros de las personas, no tienen la firmeza y entereza natural hasta el quarto septenio. A esta dubda se dize,

que lo mas cierto es, que la madre de Dios era al tiempo de la encarnacion de veynte y quatro años, quando concibio al hijo de Dios: y assi lo tiene el *Layetano* sobre sant *Lucas* cap. primo. Y a exemplo de la virgē, no deuen los padres casar sus hijos hasta que son de veynte y cinco años: q̄ en esta edad tienen la perfection y abilidad natural que es menester para engēdrar: y porque se haze lo contrario, comunmente, ni las mugeres tienen en su casa el recaudo que es razon, ni los hijos que engēdran tienen la perfection natural que deuriā tener.

cxix. **S**ant *Dabolo* dize, que la muger que se casa, no peca: pero que ella sentira tribulaciones de la carne. *Dauid* parece que dize lo contrario en su confession, diciendo. En pecados me concibio mi madre. A esto se dize, que ni la muger peca quando se casa, ni peca en concebir, ni la delectacion que en el acto legitimo de la generacion se siente, ni es pecado mortal ni venial. Lo que *Dauid* entiende en la sentencia dicha es, por el pecado original que se nos apega en nuestra concepcion: que como quando en vn vaso suzio se echa algun liquor, por limpio que sea, se ensuzia, assi el alma criada limpia se inficiona entrando en la carne de la massa corrupta de *Adam* que nos dan nuestros padres. El pecado original, en cada persona no es sino vno en numero, pero es muchos en virtud, porque es razz de muchos pecados, que de alli nos viene vna increyble inclinacion a pecar que nos da empellones hazia todos los males. Verdad es que en el *Hebreo* no esta sino en numero singular q̄ dize. *Ecce in iniquitate et peccato concepit me mater mea.*

cxxi. **Y**tem dize el euāgelio, que miro Dios a sant *Pedro* y luego conosció su pecado. Lo contrario parece que pide *Dauid* quando dize a Dios. *Auerte faciem tuam a peccatis meis.* A esto se dize, que ay diferencia de mi-

rar Dios al peccador, o de mirar sus peccados. Dauid no pide a Dios que dexede mirar a el, sino que no mire sus peccados para castigarlos cō rigor de justicia como ellos merecen. La noche de su passion consintió que le cubriessen los ojos con vn velo, significando que no quieremirar las injurias que le hazemos: porque Dios tiene cuenta con los seruiçios que se le hazen, aunque sean pequeños, y no la tiene con las culpas con que le offendē aunque sean enormes. En tres maneras dexa de mirar Dios a los peccadores: o dexandolos sin castigo seguir sus peccados, o no socorriendoles con su gracia: y condenandolos al cabo. Ezechiel vio vn cherubin, como se dize en el capi. xli. que tenia dos caras: dando a entēder que en el verdadero cherubin y plenitud de sciēcia, que es Jesu Christo nuestro Dios, ay dos rostros: vno espantoso y terrible de justicia cō que mira los peccados como el leō: y otro suauē y humano, con que mira a los peccadores. Estando la noche de la passion nuestro redemptor preso y atado, tuuo sueltos los ojos de su rostro humano, con que miro a sant Pedro: y con ellos como Basilisco mato en ella la vida vieja del peccado, y le dio la vida nueva de la gracia. Con estos miro a sant Matheo, y le hizo dexar el maltrato, romper las obligaciones, y dar las prendas a sus dueños, y quedar el prendado de Dios: con estos miro la muchedumbre de gente que le seguia en el desierto, y les hizo milagroso combite: con estos miro la ciudad de Jerusalem, y lloro sobre ella. Nunca nuestro redemptor puso los ojos en persona, que como Lince, traspassando las paredes del cuerpo no hiziesse presa en el coraçon. Nunca miro con estos ojos Christo a persona, que como espejo sin mázilla no hiziesse el officio de espejo, boluiendo el rostro al que le mira.

Y templa yglesia canta, y es sentençia de vn prophe- cxxxviii.
 ta. Tu señor estas con nosotros: y tu sancto nombre es

inuocado sobre nos, no nos dexes pues eres **D**ios y se-
ñor nro. Lo cōtrario dize **D**ios en el lib. de los numeros
cap. xiiij. No porfiegys de pelear, porq̄ no murays ama-
nos de vuestros enemigos: porque os hago saber, que
no estoy con vosotros. A esto se dize: que andan tā apa-
readas y juntas la justicia de **D**ios, y su misericordia,
que nunca obra la vna sin que obze la otra: y esto se da a
entender en la sentencia dicha. Porque sino estaua con
los **H**ebzeos, porque los auisa: y si estaua, como dize q̄
no: Estaua, y no estaua, por maravillosa dispensaciō de
castigo y de misericordia. No estaua con ellos para que
venciesen: y estaua con ellos para que no perciesen.

Con inefables entrañas de piedad persegue **D**ios las
culpas, y ampara los culpados. Auestra se ayzado, y
deñede d los encmigos: assi haze muchas vezes la madre
con el hijo trauiello, enojasse mucho con el, y açotalo: y
cō todo esto, si lo vee y se a despeñar, lo detiene. La que
enojada assi lo auia açotado, como sino lo amara, assi lo
detiene, amandolo, como si enojada no lo açotara. El
es **D**ios con nosotros: ya que nos mira con la cara de
Leon, porque le offendemos, no dexa de consolarnos
con la cara de hombre, para que no nos perdamos: por
que cara de hombre y de **L**eon, dize **E**zechiel, que te-
nia el chirubin que representaua a **D**ios.

Eytem: la yglesia canta en la oracion. Dadnos señores
cxvi. lo que os suplicamos en la vnidad del spiritu santo. Lo
contrario parece que pone el propheta, llamado al spū
santo, spiritu recto, y spiritu principal. Como dize la
letra **H**ebraica: spiritu magnifico y liberal, o volunta-
rio. A esto se dize, que el spiritu santo en si simplicissi-
mo es y vnissimo: pero por los muchos effectos que cau-
sa en el alma donde se aposenta, llamase por muchos nō-
bres. Dizese spiritu recto, porque haze que no nos des-
uiemos de **D**ios, que es nuestro principio y nuestro fin:

porque los philosophos dicen que es recto: cuyo medio no se desuia ni se desmiente de los extremos. Llamate principal, porque todo lo que se obra, principalmente se deve hazer por el. Y porque como es primera causa en los efectos que hazen las segundas causas, el entiende mas principalmente.

¶ Ytem. En el euangelio se dice, que da Dios segun la cxix. virtud que en cada vno halla. Y la yglesia en el symbolo lo dice, que los que hizieren buenas obras yran a la vida eterna. Sant Pablo parece que dice lo contrario en aquellas palabras que escriue a los Romanos, Non est volentis, nec currentis, sed Dei miserentis. Y en las otras que dice, Antes que Esau y Jacob hiziesen bien o mal, amo Dios a Jacob, y aborrescio a Esau. A esta dubda se dice, que para nuestra predestinacion concurrē dos cosas. La voluntad de Dios principalmente, y segundariamente las buenas obras de la criatura. La voluntad de Dios ya todos la tienen: porque todos quiere que se saluen: los que no se saluaren, sera por los demeritos de sus obras, que Dios paratissimo esta para ayudar a todos: y no aprouecharse desta merced es culpa de los malos, que por la libertad de su aluedrio no quieren responder a Dios: que en todo tiempo, y en toda edad combida a todos que le siruan. Y porque mejor se entienda, porne aqui la materia de la predestinacion breuemente.

¶ De la predestinacion.

¶ Predestinacion es la noticia y prouidencia que Dios cxliij. tiene de los que se han de saluar, cō voluntad de ayudarles en esta vida, dandoles su gracia y despues la gloria. De manera q̄ saber Dios a quien ha de dar su gracia, y quiē ha de perseuerar hasta acabar en ella, y alcã

car la gloria, es predestinaciõ. Para ser vno predestinado ha de concurrir la volũtad de Dios principalmente: q̄ nadie biue cõ el rey, ni lleva su acostamiẽto, sino quien quiere el rey. Y assi dixo David. Saluome, porq̄ quiso hazerme esta merced. Y tẽ es necessario para ser vno capaz de predestinaciõ: que sea de naturaleza intelectual: q̄ solo lo que tiene entendimiento o razõ puede bien conocer a Dios y fruyr de su summa bondad. Lo tercero q̄ se requiere para ser predestinado vno es, que se dispõga de su parte para recibir el socorro de Dios, y se exercite en buenas obras: Lo primero y lo segũdo todos lo tenemos: a nadie falta Dios, q̄ no es aceptador de personas, q̄ quiere q̄ todos nos saluemos. Lo tercero esta en nuestra mano: q̄ si nos disponemos a biẽ obrar, Dios concurre con el q̄ haze lo que es en si. Por esto dize sant Pedro. Trabajad hermanos de hazer buenas obras, porq̄ con esto sera vuestra predestinaciõ cierta. De lo q̄ auemos dicho consta, q̄ nuestra saluaciõ esta en las manos de Dios, y en nuestras manos: y ser esto assi nos deue dar gran consolaciõ: porq̄ en que manos puede estar mas seguro nro bien q̄ en las del que nos ama mas q̄ no nosotros propios, y es summo biẽ y omnipotente seõor. De la materia de la predestinaciõ no se deue hablar entre los q̄ dizen cõ David. Determine de biuir justamente por el premio q̄ da Dios a los justos: sino cõ los q̄ cantã con el mismo prop̄eta. Load al seõor y seruide, porq̄ es bueno. El cuydado del hõbre no ha de ser otro, sino biuir biẽ y obrar virtud, y lo de mas dexarlo a Dios, q̄ no puede hazer sino como quien es, q̄ es la misma bondad y clemencia. Dize nuestro redẽptor. Si vosotros siendo malos no sabeyis dar a vuestros h̄jos sino lo q̄ es bueno, quanto mas vuestro padre celestial.

Lo que en esta materia se deue pẽsar y dezir es, lo que la fe nos mãda creer, que a bozes lo cãtamos los do

mingos, y es articulo de fe. Qui bona egerunt, ibunt in vitam eternam: qui vero mala, in ignem eternum. Y assi dize san Augustin. No cōdenaria Dios al malo, si en el no halla re pecado voluntario. Porq̄ Dios predestina a vno y no a otro: no lo quieras juzgar, sino quieras errar: no te ha llamado Dios, ruegale q̄ te llame, y sin dubda te llamara. Dize mas (como se trae en el cap. Habuco donosoz. xiiij. q. iij.) Habuco donosoz fue peccador, aq̄ otolo Dios, humillose y hizo penitencia. Faraon fue tambien peccador, embiolo Dios muchas plagas para q̄ se emendasse, y con ellas se torno peoz. Si miramos al natural, ambos eran hombres, si a la dignidad, ambos erã reyes: si al pecado, ambos teniã captiuo el pueblo del seño: ambos eran infieles y ydolatras: si a la pena, ambos fuerõ castigados de Dios, tuvierõ diuersos fines: q̄ el vno se saluo, y el otro se condeno: porq̄ el vno con el castigo se emendo y se humillo y llozo su pecado: y el otro no solo no respondio con humildad, ni se ayudo, mas desayudo a Dios y se endurecio, y no hizo penitencia. Dizen los necios. Si Dios me tiene predestinado, no haze al caso que yo biua bien o mal: que lo que Dios sabe que ha de ser, no puede dexar de ser, nesciamente hablan estos. Yendo sancto Thomas camino, salio vn labrador que estava arando cerca, sabiendo que era doctissimo y sancto: y preguntole: padre, Dios sabe todo lo q̄ ha de ser: y lo que el sabe, sin falta ha de suceder. Si el sabe que yo me tẽgo de salvar, assi sera sin dubda. Que necesidad tẽgo yo de mas: bien o mal que biua, no ha de ser otra cosa sino la que Dios sabe. Respondiole el sancto. Hermano, dezidme, sabe Dios si auẽys d̄ coger trigo desta vuestra heredad en que agora andays arando? Respondio el labrador. Si lo sabe. Dues para que os cansays vos arando y sembrando, q̄ como dezis q̄ sembrays o no sembrays, lo que Dios sabe ha de ser. Dizele el labrador.

Señor verdad es que lo sabe Dios: pero entiēdese que cogere trigo sembrando y haziendo lo q̄ es de mi parte y lo que para ello cōuiene. Díxole el sancto. Allí es hermano en la predestinaciō: sabe Dios q̄ os aueys de salvar, si hízieredes buenas obras. Porq̄os veo yo estar aquí delante de mí, no os necesito yo a que esteys aquí: porque en vuestra mano esta yros de ay, pero supuelto que yo os veo estar aquí, no puede dexar de ser así. De esta fuerte Dios no nos necesita ni compele a q̄ hagamos vna cosa, aunq̄ sabe y ve lo que al fin auemos de hazer: ni pone necesidad absoluta en lo que auemos de obrar: ni quita la contingencia de las cosas: ni la libertad de nuestro libre arbitrio. Quādo Dios a vno predestina (segun doctrina de los sanctos) no solo predestina el fin que ha de suceder, pero tambien los medios. Dize y sabe Dios mi predestinacion desta manera. Fulano se salvara porque sera frayle o casado, y guardara lo que prometiere cōforme a su estado, y se aprouechara de mí ley, y me pedira ayuda: y tambien el se ayudara haziendo lo que en si fuere. Dize sant Gregorio. Que a Deo predestinata sunt, ita predestinata sunt, vt ad ea electi ex labore perueniāt. Lo que esta predestinado, así lo esta: que los escogidos con trabajos lo han de alcançar.

Esta materia de la predestinacion esta maxima se ha de tener por certissima, que todo el bien de los predestinados para el cielo, les viene de Dios, concurriendo su libre arbitrio con aceptar las buenas inspiraciones y mociones de Dios: y toda la perdicion y mal de los reprobados y pecados para el infierno les viene de si mismos: que libzementel si quierē apartarse de los pecados y hazer penitencia dellos, y responder a la mocion de Dios: y por su maldad no quisieron. Esto a la letra dize el propheta Oseas. La perdicion tuya es Israel: y el focorro tuyo de mí lo tienes, quando quieres. Alaben los bue-

los buenos a Dios, y agradezcále la grã merced q̄ les hizo: y los malos querêse de si solos, y añ echen la culpa de y: cõdenados al infierno y no a Dios: el qual les dio razon y voluntad libre para pecar y para bien obrar: y la ley q̄ dio a los buenos dio a ellos: y de su parte estuuo Dios aparejado a darles su gracia y cõuertirlos a si, si ellos quierã. A todos nos hizo a su y magẽ, capaces de felicidad. Tan en la mano de Judas estuuo liozar su pecado, como en la de sant Pedro: tan apostol era el vno como el otro: el poder de hazer milagros que dio a sant Pedro tenia Judas. Cõrazõ se quera Dios de los malos, diciendo (Matthēi veynte y dos) Quantas vezes quise allegarte como la gallina allega a sus pollos, y no queñiste? Lo q̄ David dize es toda verdad. Anima mea in manibus meis semper. Siẽpre esta la saluacion de mi alma en mis manos. Mientras biuimos en esta vida a nadie deuenos tener por precito: y nadie se deue tener por reprobado: todos si queremos podemos ser predestinados: que como dize sant Augustin. Que muchos se pierden, dellos es la culpa: q̄ muchos se saluan, donde Dios es. De lo que sant Pablo dize ad Romanos cap. ix. se da a entender, que porq̄ vee Dios que el malo ha de vsar mal de los dones de Dios: y no le ha de responder a las buenas inspiraciones, como lo hizo Esau, lo reprobua. y sant Augustin en la epistola ad Sirtuz, assí lo siente diciendo. Buscamos el merito de la induracion en Faraon: y hallamoslo, porq̄ por sus culpas fue cõdenado: buscamos el merito de la gracia de la predestinacion, y no lo hallamos: porq̄ si merito vuisse, no seria gracia. Dios no endurece el coraçõ del malo, dandole maldad, sino no dandole gracia: y esto no pone culpa en Dios: porq̄ Dios a nadie es deudor: y quanto es de su parte paratissimo esta a fozcorrer a todos: y a la cõsciencia de cada vno da aldabadas q̄ le abra: y sino entra es

De la predestinacion.

porq̄ no le abren: lo qual el hōbre puede hazer cō la libertad de su arbitrio, no cōtradiziendo al llamamiento de Dios, ni poniendo estoruo a lo que Dios le manda.

Abbrolio Lathcrino dize, q̄ ay dos modos de predestinacion. Vno singular y absoluto, y desta manera no puede crescer el numero de los predestinados.

Otra manera de predestinacion ay condicional, con la qual predestina Dios a todos los hombres no absolutamente, sino con condicion que les siruan: y porq̄ vee que ay muchos que no le obedieceran ni ternā meritos, los reprecua: pero impropio modo de predestinacion es este. Ni los sanctos llamā predestinado al que condicionalmente ha de servir a Dios, que es lo que sant Pablo dize. Quiere Dios q̄ todos los hombres se saluen y vengā a su conosciendo: lo qual se entiēde que lo quiere, con voluntad antecedente: pero con voluntad consequente, que es la voluntad determinada de Dios y de su beneplacito, y en particular. De quiē dize David. Todo lo que el seño quisó se hizo. Quien podra yz a la mano a la voluntad de Dios? No quiere Dios que se saluen, sino solos los que con perseuerancia le siruierē. Como si preguntan al que viene a ser juez, si quiere y trae voluntad de apozcar alguno: dira que no, sino hazer bien a todos y contentarlos: pero si en particular se ofrece vno que mato o robo a otro, mandara que lo maten: assi Dios considerando los hombres en quanto criaturas fuyas, querria que todos se saluassen: pero mirandolos en quanto son impenitentes, quiere que se condenen. La primera voluntad llaman los theologos voluntad antecedente y signi. La segunda llaman voluntad consequente y beneplaciti, y esta siempre se cumple, y no la primera.

Muy bien es que a ya predestinados en quien se muestra singularmente la gran bondad de la misericordia de Dios: y a ya reprecuados por su culpa: en quien resplan

dezca la justicia de Dios, la qual no nos fuera tan illustre, sino viera infierno. No hazer Dios que todos los niños se baptizen, para que todos se saluen: no auer hecho en las ciudades de Tyro y de Sydon los milagros que hizo en Besayda y Cozozay: los quales si hiziera se salvará, como lo dize Christo en el euangelio: no concurrir con los malos con su abundante gracia, para que con ella se ablandasse la dureza de su coraçon: no arguye en Dios crueldad ni injusticia, porq̃ no tiene obligacion a ello: y por la culpa original alomenos merecē los malos que Dios los dexa: y si ellos hizierā lo que fue en si biuiendo y guardando la ley natural, Dios los ayudara, alomenos si pecados actuales no cometieran, no tuvieran mas pena que no ver a Dios. Gran diferencia ay entre los pecados de los malos y entre los actos de virtud que hazen los buenos. En los malos, el primer pecado mortal que hazen no es ordenado por Dios, si no permitido, pero los otros mortales q̃ tras el primero hazen son permitidos por Dios y ordenados, para manifestaciō de su justicia: y para pena del primer pecado: assi dize sant Pablo ad Roma. j. Propter quod tradidit illos dñs in reprobum sensum, vt faciant, que non licet. Porq̃ pecaron hizo Dios q̃ cayessen en sentir mal de lo bueno, y hiziesen mal: pero todos los bienes de virtud que los buenos hazen, no solo son ordenados por Dios, pero aun obrados, que caen debaxo de la eficiencia de Dios. Lo que no es de los actos de peccados. Qui cadunt sub ordine diuino: et non sub efficientia dei. Quia deus non est causa peccati, vt sit.

Todos nos deuemos tener por predestinados, porq̃ como esta dicho, a todos dio Dios ley conq̃ si la guardā lo pueden ser, y a todos dio razon y libre arbitrio para q̃ conozcan el bien y lo puedan hazer si quisieren: y a todos esta presentissimo y paratissimo para socorrer y

ayudar en lo que las fuerças naturales no alcançã: pero
 saber quien es predestinado de hecho, nadie lo puede sa-
 ber, sino se lo reuelasse **Dios**, como lo reuelo a la virgen
 nuestra señora por el angel en aquellas palabras que le
 dixo en la salutacion. **Por** conjeturas tambien se pue-
 de saber y dezir que certissimamente sin ninguna sospe-
 cha de falsedad se puede saber, fuera de como esta dicho
 es falsedad contra la verdad de la sagrada scriptura, q̄
 assi lo dize en muchas partes: especialmẽte por **Job** di-
 ze. Si fuere salvo y libre d̄ pecado, esto ignora mi alma.
 Muchas conjeturas ay por donde se puede conoser
 ser vno predestinado: la mas principal es holgar y to-
 mar plazer de que **Dios** sea honrado y seruido: y pesar
 le, y recibir pena de que el sea offendido, y assi recibe de
 leyte quando sabe que han hecho algun bien en seruicio
 de **Dios**: y pena quando sabe que es offendido. ytem
 conjetura de ser predestinado es, guardar los manda-
 mentos de **Dios** y de su yglesia con cuydado, aunq̄ sea
 cayendo y leuãtando. Ytẽ holgar de oyr hablar de **dios**.
 Ytem en pecando trabajar de luego confessar y satisfas-
 zer del pecado. Ytem es muy cierta señal exercitarse en
 sanctas obras, y en las de misericordia: especialmente
 ayudando con obra o con consejo a los necesitados.
 Que como dize **David**. Hazed sacrificio d̄ justicia, que
 es hazer buenas obras: y luego esperad y confiad, si ha-
 zeyss esto, en el señor. Dize el mismo. Deleytate en el se-
 ñor y en que el sea seruido: y darte ha lo que desseas.

cxv. ¶ Ytem sant **Pablo** reprehendiẽdo la desigualdad que
 ay entre los fieles: que auiendo **Dios** nuestro señor da-
 do a vnos abundancia de bienes para que remedien la
 falta de los otros, y no se haze assi: dize: ¶ No tiene tan-
 to que esta borracho, y otro se muere de hambre: po-
 dremos adaptar esta reprehension a los ecclesiasticos:

que vnos estan cargados de beneficios: y otros siendo muy dignos no hallan vna capellania con que se sustentan. Lo contrario parece que es lo q se deve hazer, pues el pontifice lo dispensa. El esto se dize, que tener muchos beneficios, de si no es cosa illicita: por que si tal fuese, en ningun caso seria dispensable: como blasphemar de Dios, en ningun caso es licito, porq de si es cosa mala, tã poco es cosa de suyo buena: porq si tal fuesse, sin causa legitima se podria hazer: es cosa que aunque de si no es buena, pueden offrecerse causas por donde el q tiene cargo de la yglesia dispense que se pueda hazer. Y assi concluyo, que con causa legitima y razonable puede el papa dispensar en que vno tenga muchos beneficios: como si vn sacerdote predicando o cõfessando, o distribuyendo con pobres lo que le viene de la yglesia aprouecharse mucho: finalmente causa suficiente para dispensar en que vno tenga muchos beneficios, no es para q puedan hazer mayorados, ni para que pueda proueerq anden sus deudos en pompas y vanidades cõ el sudor de los pobres, y cõ el patrimonio del crucificado. Que de los que para esto tienen muchos beneficios, dize san Bernardo. Qui non est vnus, sed plures in beneficijs, nõ erit vnus, sed plures in supplicijs. Si fuesen tan tenues y flacos los beneficios que no rentassen para poder passar moderadamente el sacerdote, causa legitima seria para dispensar que vno tuuiese mas de vn beneficio: mayormente en beneficios simples, como son prestamos: si la persona con quiẽ se dispensa biue recogidamente, y tiene intenciõ de seguir la yglesia, y reza el officio diuino.

CY tem: nuestro redemptor alabase de buen pastor, dize cxxxvi.
 siendo. Ego sum pastor bonus. Lo contrario dize en el euangelio por sant Juan cap. viij. si yo me glorifico, mi gloria ninguna es. El esto se dize que el hombre no se deve alabar a si mismo. Y assi aconseja Salomõ. Allabete

Concordancia de passos difíciles.

otro y no tu boca: el extraño y no tus labios. Y el prouerbio de los philosophos. La^a in ore proprio sordescit: y es justo q̄ a si sea: porq̄ si mira la vida passada, hallara en ella de q̄ se arrepentir, y de q̄ se confundir. Si la presente, q̄ llorar: si la futura, hallara q̄ temer. Solo Dios es el q̄ se puede alabar, porq̄ ni puede pecar, ni ay a quiẽ tema. Dize sant Hylario. El solo Dios quando hablare bien de si deuenos creer: quiere q̄ nosotros lo alabemos, segun dize sant Gregorio. Et laudantes premiet: laudes suas predicat: vt qualis sit cognoscamus, cognocentes imitemur, imitantes glorificemur. ¶ Dize que le alabemos, para premiar a los que le alabaren: predicafus alabaças, para que conozcamos sus virtudes, y conociendolas las imitemos, y para hazer bienauenturados a los que las imitaren. ¶ Pero porq̄ se alaba nuestro Dios de buen pastor y no de buen medico, pues lo es: ni de buẽ mercader, pues la diuina historia dize, q̄ fue excelente medico, y muy buẽ mercader: y no fue mejor pastor q̄ fue medico y mercader. Al esto se dize, q̄ se alaba de pastor y no de los otros officios, aunq̄ en todos tuuo excellẽcia, por dar a entẽder a los hõbres de quãto merecimiẽto es apacẽtar y aprouechar a los proximos vniuersalmẽte en todo, como lo deueẽ hazer los pastores mejor q̄ con qlquier otro officio. ¶ Podemos tãbien dezir, q̄ el medico q̄ a si se sangra, por no sangrar al enfermo, y a si se purga, porq̄ no tome trabajo el enfermo en tomar la purga: ay una y guarda dieta, porq̄ coma biẽ el enfermo. En ley del mũdo tal medico no tiene de q̄ se alabar. El mercader q̄ cõpra caro y vende barato, en ley del mũdo no tiene porq̄ alabarse de buen mercader. El passio nro Dios cõpra el cielo carissimamẽte a trueq̄ de muerte de cruz, danos la sin q̄ derramemos sangre, por vn jarro no de vino, sino de agua. Y porq̄ no tẽgamos costa de comprar carbõ con q̄ la escallẽtemos, dize q̄ se la vemos fria

Y aun cōsolo deſſeo d̄ darsela, ſin q̄ ſe la demos nos lo da en ley del mundo no ſe puede alabar de buen mercader.

EYtem diſe n̄ro redēptor en el euāgelio, q̄ pone ſu anima por ſus ouejas. Lo contrario diſe por ſant Lucas, quādo diſe. Quā cōmutationē dabit p̄ anima ſua: Que coſa tā precioſa podra dar el hōbre a trueque d̄ ſu anima y de ſu vida: A eſto ſe diſe, q̄ ningun prudēte pone a rieſgo lo q̄ es mas, por ſaluar lo q̄ es menos. La vida de n̄ro redēptor valia infinitas vezes mas q̄ todas las criaturas: y aſſi no fue el fin principal de poner n̄ro redēptor ſu vida a la muerte ſaluar las animas y remediar el mūdo, ſino la gloria de Dios y la gloria de ſu cuerpo: y eſto era de mas valor q̄ la vida corporal de q̄lquier criatura.

EYtem. En el cantico de Benedicite combidan ſe todas las criaturas por çoñoſas a q̄ alaben a Dios: porque no ſe combida el peccador a q̄ haga otro tanto: Que en aquel cantico ni llama a los soberbios ni a los luxuriosos, ni a otros peccadores, para que alaben a Dios. A eſto ſe diſe, que la coſa peor que ay en el vniuerſo de barro de tierra es el infierno: y la coſa peor que ay en la tierra es la ſerpiente por çoñoſa: y de las coſas que ay ſobre la tierra es el dragon, que buela y inficiona el ayre: y todas eſtas tres coſas ſon prouechoſas: q̄ el infierno representa la juſticia de Dios, como el ladron en la hozca publica, q̄ el juez es juſto: la ſerpiente publica la ſabiduria de Dios, por q̄ ella ſabe poner el cuerpo por que no le hagā daño a la cabeza: el dragō, que aunq̄ es grāde ſabe bolar: y aſſi representa la omnipotēcia de Dios. El luxurioso y q̄lquier otro peccador, de nada deſto ſirue, y por eſto cōrazō no lo combidā a q̄ alabe a Dios.

EYtem: manda Dios en el ſancto euāgelio que no matemos, y que no hurtemos, q̄ no forniquemos. Y lo cōtrario parece en el Genesis, en mādar a Abrahā q̄ mataſſe a ſu hijo: y en el lib. de los juezes dōde Saſon es alabado

porque mato a si y a los Philiteos. Y en los Dacha-
beos es alabado el q̄ mato el Elephante con que hazia
daño al pueblo de Dios los enemigos: y para hazer es-
to se puso a que el Elephante lo mataste, tomãdolo de
baro. Y en el Exodo son alabados los Hebreos, porq̄
se fueron con la hacienda de los Egypcios que les auia
prestado: lo qual es hurto. Y el propheta Oseas no pe-
co teniendo a ceilo a la muger fornicaria. A esto se dize,
que Dios es señoꝝ de la vida y de la muerte: y de las mu-
geres, y de la hacienda. Y por el cõsiguiente, quitar la
vida por mandado de Dios, cuya es, y a quien todos
son subditos, no es pecado: ni menos tomar la muger
por su mandado, agora sea soltera, agora sea casada, no
es pecado: ni tampoco tomar la hacienda. Porque por
el mismo hecho que Dios mando a los Hebreos que pi-
diessen las joyas a los Egypcios, despojo a los Egyp-
cios del señoꝝo dellas, y las dio a los hebreos. Y Oseas
a la muger fornicaria, a quien Dios le mãdo allegar era
su muger. Y Sãson y el Dachabeo por especial instin-
to del spiritu sancto se mataron.

cxix. Y tem: en el euangelio se dize, que vn hombre no pue-
de tener mas de vna muger: y lo mismo dize san Pablo.
Lo contrario veemos en Abraham, y en Jacob, y en
Dauid, y en otros sanctos patriarchas, q̄ tuuieron mu-
chas mugeres. A esto se dize, que tener vn hombre mu-
chas mugeres, es cosa dispensable por solo Dios, y cõ
dispensacion diuina, hecha exterior o interiormente, los
sctõs del testamento viejo sin pecar las tenia: de las q̄les
mugeres, vna era la principal y la señoꝝa de casa: y esta
absolutamente se llama muger de la persona cõ quiẽ esta-
ua casada: las otras no eran mugeres legitimas para
otra cosa sino para el acto de la generacion: y por esto se
llamauã concubinas. En hombre tener muchas muge-
res, fue dispẽsado por Dios, y nunca se dispẽso q̄ vna mu

ger tuuiesse muchos maridos. Porq̄ lo primero no impide el fin de la generacion, que es tener hijos: y lo segundo si. Lo que sant Augustin dize, que no era pecado tener muchas mugeres, quando era costumbre, entienda se no de qualquier costumbre, sino de sola aquella q̄ fue aprouada por dispensacion de Dios.

¶ Y tem, mando Dios en el Deuteronomio, que no se añadiesse vna palabra, ni se quitasse a la ley de Dios, y con mucha razon: porque la sagrada escriptura es regla de fe, a quien no es lícito quitar ni añadir cosa. Lo contrario parece que hizo la yglesia en los symbolos, en los quales pone cosas que expressamente no estan en la sagrada escriptura. A esto se dize, que no es lícito en ningun caso añadir cosa a la sagrada escriptura, que en ella no este, o formal o virtualmente: y lo que la yglesia ha añadido en los symbolos, no ha sido sino declaraciõ de lo que virtualmente en ella estaua. cxxxij.

¶ Y tem: de nuestro redemptor dizen los euangelistas, que tuuo muchas variaciones en el ser corporal: q̄ vnas vezes auia hambre: otras vezes sed: vnas vezes se mostraua rico, otras vezes pobre: y aun despues de glorioso, vnas vezes parescia caminãte, otras vezes ortelano. &c. Lo cõtrario se dize en el psalmo *In pace in idipsum dormiam.* Dormire en paz caminando para aquel que es vna cosa en si sin alteracion, y sin mudarse en nada. A esto se dize, que Dios en quãto Dios ninguna variacion tiene: siempre fue *idipsum* vna misma cosa: pero en quanto hombre hizo muchas mudanças quantas fuerõ menester para llevarnos a si: y para que conformandose con nuestra mutabilidad nos aprouechasse mas: como el buen montero, que se viste de verde para poder hazer mejor la presa en la caça. cxxxij.

¶ Y tem. El Apostol reprehende a las mugeres que se adereçan y se afeçtan, y se vistẽ de cosas preciosas. Lo cxxxij.

contrario se alaba en Judith sancta muger, q̄ para vencer a Olofernes, con darle contentamiento de su buena disposiciõ se atauio y se afeyto. A esta dubda dize sancto Thomas, q̄ mas se alaba en Judith el zelo q̄ tuuo para librar el pueblo de Dios, q̄ no muchas de las cosas q̄ se dize q̄ ella hizo. Adereçarse las mugeres, y desleer parecer hermosas, ningun pecado es: las q̄ desleean casarse, procurar por contentar a los hõbres para q̄ las pidan por mugeres, prudẽcia es: las mugeres religiosas y las q̄ no tienen voluntad de casarse, poner diligẽcia en adereçarse para parecer biẽ generalmete a todos sin desleco libidinoso, gran vanidad es. Afeytarse q̄lquier muger con desleco libidinoso de hõbres, o para cõtentar a quien sabe q̄ la deslea para offender a Dios, si lo haze con deliberaciõ entera, pecado mortal es. Judith no pecco mortalmete: porq̄ en afeytarse no tuuo desleco libidinoso. Las palabras del apostol alegadas mas son cõsejo q̄ p̄cepto.

xxliij. **¶** Y tẽ dize sant Matheo. Tu bethleẽ no eres chica en Israel. Lo contrario dize el prop̄eta Micheas ca. v. dõde dize q̄ es chica, y aunq̄ chica, della ha de salir quiẽ sea rey de Israel. Para respuesta desta dubda es de notar, q̄ vno de los modernos se atreuio a dezir, q̄ los euãgelistas algunas vezes se descuydarõ, y no refirieron lo q̄ los prop̄etas dize, y errarõ en algunas cosas: lo q̄l es falso: q̄ (como dize el glorioso doctor Augustino) si en las diuinas letras vna falsedad se hallasse la menor del mundo: toda la sagrada scriptura seria sospecha de verdad: ni la costũbre dela yglelia en cosas de fe, ni el papa determinãdo cosas de fe como papa: ni la sagrada scriptura puedẽ errar ni dezir falsedad. El Costado hablãdo del erro: q̄ ay en el Kalẽdario dize, q̄ la yglelia yerra en el: y no quisiẽra q̄ doctor tã graue y catholico dixera tal palabra: porq̄ la yglelia no yerra en ello, sino fuere la falta q̄ los astrologos antiguos pusierõ: y esta falta mãdar

la ha emendar quando le pareciere: ni menos quisiere q̄
 afirmara q̄ nuestro redemptor no salio en su nacimiento
 por el lugar natural por donde salen todos los hombres: q̄
 el euangelio q̄ es historia de verdad dice, que pario la vir-
 gen nra señora al hijo de Dios: y la yglesia dice q̄ nascio
 el hijo de Dios del vientre virginal: y ni parir ni nacer se
 dice con verdad sino como esta dicho. El fundamēto d' los
 q̄ con boca blasphemā, pasan del pie a la mano, no diziē-
 do lo cierto: es lo q̄ el sancto euangelista dice q̄ respondi-
 rō los doctores de la ley a Herodes en la venida de los
 reyes magos, q̄ es el fundamēto de la dubda q̄ aqui mue-
 no, y no tienē razon: porq̄ el euangelio no dice sino lo q̄ los
 doctores respōdierō sin aprouar q̄ respōdieron verdad:
 quanto mas que con verdad se pudo dezir que Bethleē
 era grande, entendiendo de grandeza en calidad, porq̄
 era cepa de la casa real de Ysrael: de donde Dauid y sus
 descendientes eran naturales: y era chica, porq̄ era de
 poca vezindad. El sentido del prop̄eta Michas, co-
 mo esta en su original, es entēdiēdo de la cātidad: y assi
 la llama pequeña, porque en los lugares del tribu de
 Juda Jerusalē y otros erā mayores que Bethleē. Lo
 q̄ refiere sant Matheo q̄ respondierō los doctores de
 la ley, entēdese en la calidad: y assi dice, q̄ Bethleē no
 es pequeña en los principes de Juda: como si dixesse.
 En engēdrar y criar principes del tribu de Juda: porq̄
 de Bethleē salierō muchos illustres principes y el mas
 illustre dellos y absolutamēte el mayor el hijo de Dios.
 Etē: sabiendo nro redētor q̄ Judas estaua en pecado mortal lo comulgo: y por el cōsiguiente parece q̄ no pe-
 caria Judas comulgado. Lo cōtrario dice san Pablo,
 q̄ el q̄ comulga indignamēte a si mismo se cōdena. El esto
 se respōde, q̄ todos los q̄ recibē el sancto sacramēto estā
 do en pecado mortal: lo q̄l es quando no le pesa por auer
 quebrātado la ley de Dios, o quando tiene p̄posito delibe-
 rado de

quebrantarla por deiseo o por palabra, peca mortalmente: y lo mismo si despues de auer pecado mortalmente, teniendo copia de confessor y doneo, y pudiendolo hazer sin escandalo y sin nota grãde comulga. Verdad es que quãdo vno esta puesto para comulgar, si allí se le acuerda alguna cosa para recõciliar, puede dexar de cõfessar lo entonces hasta auer comulgado. Nuestro redemptor comulgo a Judas, y Judas pecco mortalmente comulgando, por estar en pecado: y nuestro redemptor lo admitio a la comunion: porque el delito de Judas gravissimo, aunque era publico en el cabildo de los sacerdotes donde se trato, era secreto en alguna manera, aunque no en todo en el senado de los Apostoles. Y estima Dios en mucho la fama y buen nombre de la persona, y no quiere que nadie se atreua a infamar a su proximo.

cxlvj. ¶ Y porque mejor se entienda esta materia digo, q̄ si vno secretamente diesse dineros al juez para que torciesse la justicia, y despues al tiempo de la residencia fue se preguntado debajo de juramento: este testigo en su respuesta deue tener advertencia a dos cosas. La vna a no mentir, lo qual en ningun caso es licito, ni aun para salvar la vida de hombres sin juramento: y mucho menos con juramento. La otra cosa es, que de derecho natural nadie puede descubrir el pecado secreto de su proximo de que no esta indiciado por indicios bastantes, para que en el fuero exterior se pueda creer del que cometio delicto: y aun segun algunos, ya que el delito fuesse no del todo secreto, si el delinquẽte estuviessse emendado del todo, y el delito no fuesse daño de nadie, ni en general ni en particular: dize el papa Adriano en el quarto colibeto, que puede responder cathgorice, si o no, a todo lo que le preguntaren en este caso: entendiendo en sus palabras sentido verdadero, aunque sea otro del que el juez concibe: conuiene a saber, selo, o no lo se para reuelarlo: por q̄ es

secreto en el fuero exterior, ni al fin que vos me preguntays, ni en la manera que vos podeys proceder, que es que os declare lo que es de vuestra jurisdiccion y fuero, y no mas, y no es nueva manera de hablar esta, que en la divina historia muchas proposiciones ay dichas de la suma verdad, y de sus seruos, que en vn sentido son falsas, y en el sentido que entendio el que las dixo son verdaderas. Dixeronle sus parientes a nuestro redemptor **V**e a Jerusalem a la fiesta, porque vean las maravillas que hazes. Respondio el señor. Y d vosotros, que yo no tengo de yragoza. Y tras esto dize el euangelio, que fue nuestro redemptor a Jerusalem, pero no en descubier-to: y en este sentido lo entedio nuestro redemptor. **E**sayas dixo al rey **E**zechias, que moriria, y no biuiria: considerando lo que estaua dispuesto en las segundas causas y no mirado lo que Dios tenia ordenado: y en este sentido era verdad, aunque biuio y no murio. Lo que dixo nuestro redemptor a la hija de Jayro defuncta. **N**o esta muerta la donzella, sino duerme: falso era en el sentido que entendieron los que estauan presentes, y verissimo en el sentido que nuestro redemptor lo dixo: que tan facil era a su magestad boluerla a esta vida, como es a nosotros despertar al que duerme. **T**ambien lo que a los apóstoles dixo el dia del iuyzio: nadie sabe sino solo el padre y no el hijo: entiendese para reuelarlo: porque el padre es el q reuela las cosas al padre y al hijo y al spiritu sancto. **E**liseo dixo a los que venian de Siria a prenderlo. **N**o es este el camino, ni esta es la ciudad: fue falso al sentido de lo que entendieron los de Siria, y verdadera en el sentido que el propheta las dixo. **J**acob dixo a Ysaac su padre. **Y**o soy **E**sau tu hijo: lo qual fue falso en el sentido que Ysaac lo tomo. Y dize sancto **T**homas en la secunda secunde. q. cx. en el arti. iij. que no mintio: y sant. **A**ugustin dize lo mismo. Y en el colibeto. v. en la. q. iij.

Dize: que la muger acusada de adulterio oculto, peca si declara su adulterio. Y el Cayetano en la secunda secunda de, en la. q. lxxix. articulo primo dize: q el que es infamado de vn pecado no ha de ser preguntado por el juez de los delitos de que no fue infamado: y que peca el delin- quente manifestando su delito secreto: y la yglesia assi lo manda en el cap. Inquisitionis de accusa.

xxvi.

¶ Y tem: mandanos nuestro redetoz por sant Matheo q amemos, y no aborrezcamos a nros enemigos. Lo cotrario se dize q hizo David santo varon, q se precia q aborrescio a los malos, y q los aborrescio co odio perfecto. Al esto se dize, q en el enemigo y en el peccador tres cosas podemos considerat: conuene a saber, su naturaleza, q es hōbre. Lo. ij. la culpa. Lo. iij. la pena a q se obliga por ser peccador. Si consideramos al enemigo quanto a su natura auemoslo de amar: y assi se entienda lo que dize sant Matheo. Si lo consideramos quanto a la culpa, de uemoslo aborrescer, y seria gran culpa amarlo: si lo consideramos quanto a la pena que se le ha de dar, de uemos copadecernos del, como Christo nuestro Dios que llozo sobre Jerusalem.

xxix.

¶ Y te dize Job. Adoren en su casa los copañeros del q no es. Dōde parece q se implica cotradicion: por q sino es, como tiene copañeros? Y si tiene copañeros, como no es? Al esto se dize, q ay dos maneras de ser: ay ser natural, y ay ser sobrenatural. El q tiene vida corporal, y esta fuera del amistad de Dios, tiene ser natural, y falta le el ser sobrenatural. Quiere dezir Job en la sentecia sobredicha. El hōbre peccador, sino haze penitencia de su pecado, morara en la casa de lucifer, q es el infierno: y lucifer, aunq tiene ser natural o angel, por estar obstinado en mal, no tiene el ser sobrenatural q da la gracia q es el principal ser o la criatura racional. Dize san Augustin. Sicut vita carnis est anima: ita vita anime Deus est.

Ytem manda nuestro redemptor: que oremos, y que a todos los que piden a Dios lo que demandá. Sanctiago parece que dizelo contrario, pues dize que muchos no alcançan lo que piden: porque mal piden. A esto se dise, que pidiendo en la oracion lo que es justo, y con perseverancia siempre se alcança: y desto se entiende lo que el señor dize en el euangelio: porque justamente se niega lo que injustamente se demanda. Poco haze al caso orar de noche o de dia: en pie o de rodillas: lo que haze al caso es, orar con humildad, y tener el coraçon con libertad: porque si el coraçon esta prendado de alguna vanidad, en aqueila terna puesta la atencion quando orare: que sin dubda, el q̄ va cargado de negocios a la oracion no puede estar allí, sino pensando en el despacho dellos. A Dios, ni le auemos de pedir que quiera, ni como quiera, ni quando quiera: sino mucho, y con atencion, y a tiẽpo que de los pecados este mas apartado. Y quando esto guardaremos, alcançaremos lo que pidieremos: q̄ los que andã en los pecados embueltos, aunque no deuen dexar de orar, Dios no los oye siempre, y quando los oye es, porque el es bueno, y no porque lo merece el que persevera en pecado. Dize sant Ambrosio: que mas larga es la merced de Dios que nuestra demanda.

Ytẽ dize sant Pedro, y lo mismo auia dicho Esayas que en la boca de nuestro redẽptor nunca se hallo engaño, ni en su persona pecado. Lo contrario dize sant Pablo, secunda Corin. viij. Al que no sabia q̄ cosa era pecado por nosotros lo hizo pecado. Ytem hablando el gran Baptista, dize sant Juan que no era luz. Lo contrario parece que liente nuestro redemptor, hablando de los Apóstoles y de los varones apostolicos qual fue sant Juan Baptista. Yo soy luz del mundo. A estas dos dificultades respondere juntamente: para lo qual es de notar: que por hazernos Dios gran merced

cxviiij.

cxviiij.

a si pone nuestro nombre, y a nosotros comunica el su-
 yo. Ser luz por esencia, proprio es de la sanctissima tri-
 nidad, y apropiado al hijo, que es summa sabiduria: y
 la sabiduria luz es. Llamar se pecadores y serlo, proprio
 es de los hombres. Si preguntamos a Dios, quien es
 de suyo, dira que es vna luz que alumbra a todo hōbre
 que viene a este mundo. Soy vn Dios de Dioses, vn se-
 ñor de señores, vn pielago sin suelo de bondad: es mi nō-
 bre maravilloso? Para que lo pregūtayis? Si le pregū-
 tamos el nombre que tiene de nosotros, yo lo dire. Lō-
 ge a salute mea verba delictorum meorum: y sabeys dō
 de lo dixor? puesto è la cruz. Padre llamote y no me oyes
 has me desamparado? Lexos estan de mi salud y de mi
 liberacion las palabras de mis pecados. Si tiene peca-
 dos Jesu Christo, como es redemptor de pecados? Si
 tiene pecados, como puede agradar al padre? Sāt Pa-
 blo en la sentencia arriba dicha dize. Dios padre hizo a
 su hijo pecado: el qual no supo que cosa era pecado, pa-
 ra que nosotros fuessimos hechos justos por el. Cosa
 de grande admiracion es oyr, que el padre hizo a su hijo
 pecado en abstracto. Para encarecer qñ malo es vno,
 dezimos, que es la misma maldad. Hizo pues Dios a su
 hijo, no pecador, sino pecado. Señor donde estavuestra
 honrra? Donde vuestra innocencia? Dōde vuestra glo-
 ria? David hablando en vuestro nombre dize. Las pa-
 labras de mis pecados. Nuestro apostol dize q vuestro
 padre os hizo pecado: de que me espantare mas, q a mi
 llameys luz, o que a vos os llamen peccado? Por qual
 os deucemos mas? Por todo, mas por lo segundo porq
 tomo de nosotros nuestros males, no pecandolos, sino
 pagãdolos: no las culpas, sino las penas. Salistes vos
 a pagar por vno, hazen entrega en vos: dezis. Por lo q
 no comi ni beui ni glotonee ni jugue, me hazen pagar.
 No glotoneo, ni juego en el pecar, mas en el pagar.

ma Jesu Christo a nuestros pecados suyos, porque tomo tan acuestas nuestras glotonerías, como si fuerán tuyas. O christiano si entendieses quan amargos fuerón a Christo nuestro redemptor tus placeres: si entendieses quã caros le costarón tus pecados, mas te dolerías, por lo que el passo por ellos, que por lo que tu deues passar en el infierno. Tiene vno vn hijo tan trauiesso, que açotan al padre publicamente por lo que el hizo: este fino tiene entrañas de piedra quando oyga el pregon: esta es la justicia, rebentarleya el coraçõ de dolor: traydor de mí, que lo hizo yo y açotan a mí padre. Así passa, lo que tu pecaste con tu lègua Christo lo pago con biel y vinagre: lo que tus manos pecaron pagaron las suyas enclauadas en la cruz: lo que tu te deleytaste pago el con açotes de pies a cabeça. Si eres hijo, si eres christiano diras. O padre mio, que yo te puse en esse aprieto: maldita sea la maldad que en tal tormento te puso: yo hice el peccado y pagaslo tu. Esto quiso dezir el Apostol, quando dixo. Fue hecho pecado, id est, hostia pro peccato, en pagarlo, como si el lo hiziera. Y así descargo la justicia diuina sobre el innocètissimo cordero como si fuera mal hecho.

DE donde viene esto señor? De vosotros. Hezimos clj. trucco y capitulacion, que te diessimos nuestros males, y tu nos diesses tus bienes. y lo mismo passa en los nombres: que nos llamemos no nosotros luz y tu pecado. Tu solo luz por essencia y de tu cosecha: nosotros por participacion y por tu gracia. Dize san Bernardo. De que os espantays, que la luz sea vna, y el nombre dõde la carne es vna? Que maravilla es, que diga vna buena casada, porq̃ su marido esta enfermo, estoy trabajada? No estays sana y buena, como teneys trabajos? Tiene los mi marido. Si vna buena madre tiene vna mala hija, que os maravillays si llora? Si le dezís: no os fatigues: dira, ¿lunq̃ soy yo buena es mi hija mala. Es la

Concordancia de passos difficiles.

carne vna, por esso la bozes vna. Que os espantays que el christiano tenga nõbre de Christo, pues son vna carne? Que mucho que le comuniquen y le de sus bienes? Quando vino David vestido como pastorcillo delãte de Saul, el príncipe: Jonatas engrudose tãto su alma con la de David. Palabras son de la scriptura, pegose tãto el anima del vno cõla del otro, que se desnudo todas sus ropas. Quitose la capa: quitose el sayo: quitose hasta el cinto, y vistio a David con ellas. Al pastorcico visten cõ las ropas del hijo del rey. Que servicios ha hecho David para que le hagan tanta merced? No mas, sino porque le quiso bien: al amor no le pidas causa. Quando la bienaventurada anima de Christo fue criada, y se junto con el cuerpo y anima juntamente con el verbo diuino: la sanctissima anima luego como abrio los ojos luego vio a Dios: que le pareceria, que harta quedaria: supole tambien aquella vista, que no se puede explicar: y como no es auarieta, acordose de nosotros. Dize Job. Lo que cuento no lo cuento con jactancia, sino por no desesperar en los trabajos: veome en tanto aprieto, que es menester acordarme de mis buenas obras, porq̃ no desesperare. Si comi bocado de pã a solas sin que el huerrano comiesse del: si la biuda me pidio cosa que no se la diesse: si la detuue mucho, el brazo se me quiebre. Comer bocado sin huerrano nunca me acaescio. Si Job tenia tanta çharidad, quanto mayor la ternia Jesu Christo? Si Job no como bocado a solas, menos comeria a solas aquella sanctissima anima el bocado de la diuinidad. No comerian los hombres desto que yo como: no ternian humildad mansedumbre, castidad, virtudes como yo. Heys aqui los cuydados de Jesu Christo. Huelgote padre q̃ el amor que me tienes ami tengas a estos, y que yo more en ellos. Bẽditas seãtales entrañas: estos erã sus cuydados, y sobre esto puso la vida. Si soys

casto, si humilde, si manso: mirad de donde os viene, por que lo agradezcays y no lo perdays. Quando vierdes que se os ha mudado la mala condicion, dezid. Bendito sea Dios que me sabe biela miña, ya rezo de buena gana, ya perdono las injurias: bendito sea Jesu Christo, que el me gano todo esto, el me gano la gracia, el nos enriquecio y nos vistio como hijos a rey. Todo esto nos gano Jesu Christo, que es dello?

Dize a cada vno de nosotros. Esposa mia, que es de clij.
 la joya que os di quando me despose con vos? Que si la tenays os recibir, y si os falta no os querre ver, q es della, que me costo mi sangre? Christiano que es de la gracia del spiritu sancto que se te dio por la passion de Jesu Christo? Que es de la paciencia? Que es de la castidad? Que es dello? Pedirse os tiene cuenta de todo. Que respuesta dare al q me ebio aca? Que dezis? Perdiome. Porque andays ta llenos de angustias, y de quejas, descontentos y de cuydados, que es lastima ver os: no digo verdad? Si saliessen a la plaça vuestras cõgoras y las moscas de Egypto que no os dexan dormir. Que es del gozo del espiritu en los trabajos? Que es del gozo en la pobreza, y en las affretas, y en la muerte? No ha assomado por aculla la perdida de quatro maravedis, quando ya eitays turbado y entristecido? Que es del esfuerço y confiãça en vño padre: al primer peligro helo desmayado. Podremos dezir lo q dize Dios por Michas. ca. iiii. *Mañquid rex nõ est tibi, aut cõsiliarius tu⁹ perijt: quia cõprehẽditte doloꝝ sicut parturiente.* Cata dize Dios que me echas en verguença. No esto yo aqui? No tienes rey que te defienda? No tienes consejero que te auise? No tienes padre que tenga cuydado de ti? Que assi tienes dolores y cõgoras como miñger que esta de parto, Affrentays a Dios a cada passo, andando desmayados en los peligros. Si preguntasse a los mancebos q es de la castidad q os gano Jesu xpo,

Concordancia de passos difíciles.

auíades de passar setecientas muertes por no cometer
 vn pecado de carne, y passays setecientas mil muertes
 por cometerlo. Si preguntasse a los viejos, que es de la
 paciencia: si preguntasse por la charidad con que os ga-
 no Jesu Christo tantas riquezas, y vosotros estays
 tan pobres. Pareceysme a vn hijo de vn hombre bue-
 no y rico, que se fue de su padre, y estando por alla muy
 maltratado, lo viesse vno que lo conoscia andar desnudo,
 muerto de hambre, y guardando puercos: ven aca
 no eres tu hijo de fulano? Ha verguença de dezir que si.
 Que va de tu padre a tí: que va de tus hermanos a tí: q̄
 va de los esclauos y criados de tu padre a tí: por que te
 veniste? Venido, porque no te tornaste? Si la verguen-
 ça de tu padre no te conuence, conuencate tu propio
 tormento: anda aca, anda aca a tu padre. Dexame, que
 es mi padre vn hombre rezio: no me dexa jugar, no me
 conliente andar de noche, y hazeme andar en regla: no
 lo puedo sufrir. En fin en fin porque no os dexa ser ve-
 llaco por esto no quereys su compañía? Porque el es
 bueno, y os quiere hazer bueno, por esto lo dexays? Hi-
 jos del Rey, hijos de Dios, hijos de Jesu Christo que
 hazeys? Que andays en miserias, en malas compañías
 no soys Christianos? Podre preguntaros lo que pre-
 gunta Jeremias a los Hebreos. Nunquid seruus es
 Israel: quare ergo factus es in predam. Soys esclauos:
 no soys bautizados: costastes la sangre de Jesu
 Christo, no es vuestro el cielo, no es vuestra la castidad
 no es vuestra la gracia, no es Dios vuestro padre? Pues
 como tan pobres, como tan sin señal de paz: como tan
 habrientos y desnudos? Andad aca a vuestro padre.
 Hermanos tornaos a nuestro señor Dios, y si su amor
 no os mueue, mueuaos el vuestro: no descansara vuestro
 coraçõ hasta q̄ os boluays a Dios. Dize sant Augustin.
 No trabajays en balde buscado descanso por la criatura:

bolueros a todas partes: a la mano derecha, a la mano izquierda, a tras, y adelante, arriba, y abaxo, a dentro, y a fuera: que no lo hallareys sino en solo Dios. Quereys medicina para vuestros trabajos y congoxas. Si supiéssedes quan grandes son, no nos prometeríades tan ligeramente el remedio. Sino se vuestros trabajos, se la medicina, que es omnipotente, pues es el mismo Dios ninguna otra cosa puede hartaros?

¶ Venja vn testigo abonado de vista: venga Salomō: cliij.
 dezid vuestro dicho, que os parece de los deleytes, pues de tantos gozastes? Que os parece de las puertas y vergeles que plantastes? Que os parece de las riquezas q̄ posseystes, pues no vuo rey mas rico? Que os parece de la hermosura? Que os parece del mūdo? Que os parece de la sabiduria, pues no vuo rey mas sabio? Que os parece auer gozado a rienda suelta de todos los deleytes? Pues como vos dezis: ninguna cosa desseo vuestro coraçon que no se la diéssedes. Plega a Dios dīra: que mi engaño desengañe a los engañados. Dize assi. Voluí a mirar todas las cosas que auia hecho, y hallé que todo era vanidad y aflicion de spiritu. Vuestros plazerés, vuestras riquezas: vuestro saber, todo es vanidad: y plega a Dios no sea mas que vanidad. Despues de auer gozado de todo esto, queda la saeta en el coraçon que dexó el pecado. **¶** aueys de llozar aquí amargamente, o aueys de arder en el infierno para siēpre: escoged qualquiere des, que no podeys escapar de lo vno o de lo otro. Si Salomon no halló descanso en quāto tuuo, que andays buscando vos, no lo hallareys sino en Dios. El hijo trauiesso que Dios permite q̄ tengays, vna bozes de Dios que os dize. **¶** Vueluete a mi. El padre mal condicionado otra bozes que os dize: vueluete a mi. El marido rezio, la pobreza, la enfermedad, el trabajo, bozes son de Dios. **¶** Venios a mi, venios a mi. Y a cabo de tātos gol-

Concordancia de passos difficiles.

pes y martilladas no acabamos de yrnos a el. Dize sancto Augustin. En el tiempo que yo señor andaua buscãdo mis deleytes y contentamiento, tu señor no me dexauas gozar a mí plazer dellos: en medio de mis plazeress me echauas assenios y desabrimientos, que no me dexauan tomar gusto en el deleyte: y esto señor era misericordia tuya, porque en esto me dezias. Buscas plazeress ven a mi y darte he descãso sin trabajos: miel de deleytes sin mezcla de hiel. La causa porque no quereys boluer a vuestro padreess, porque os hizo entrar en regla: pareceos rezio porque os manda ser humilde: en fin, porq̃ no quereys ser bueno: de manera que no hallays en el otra falta sino porque es bueno. Por vn poco de pereza dexays de gozar del verdadero descãso: porque no acabays de ver quan malos va sin Dios. No teneys ojos sino para ver si estays bien vestido, para ver si teneys de comer, y no para ver lo que falta en vuestra alma. Dezis lo que en el Apocalipsi dixo vn pecador. Dives sum, et nullus egeo: et nescis quia es miser, et miserabilis cecus et nudus. Quantos estays aqui que estays sin Dios y no lo sentis, y dezis. Nũco soy, que me falta? Dizeys: nunca tal he dicho. Sino lo aueys dicho cõ la boca, aueys lo dicho con el coraçon. El q̃ no conofce su miseria por auer pecado, dize: q̃ me falta? Si os parassedes a pensar vn rato, como estays con Dios, que feria de vos, si agora os muriesedes, donde yriades a parar? Si parassedes en vuestra casa, y entrassedes dentro de vos, y os considerassedes, verriades vuestra miseria: mas como se llueue la casa, y esta llena de humo, no parays en ella, luego os salis huyendo de vosotros mismos, en testimonio que teneys ruyn casa y ruyn consciencia. Qual andaua Augustino antes que fuesse sant Augustin. Tenia yo la cara tan hinchada (dize el mismo) que la pinchasson me subia sobze los ojos, no me dexaua señor verte,

Andays llenos de bincazon, teneys cuenta con el linage de donde venis, con la hacienda: teneys respecto a vuestro saber, abaraoz y vereys. Los buenos, con los peccados se mejoran, que de tibios se hazen feruientes: de incautos auisados. El que vna vez entrando por vna puerta se da vna cabeçada, abaxa la cabeça quado otra vez torna a passar por alli: nada desto hazen los malos.

¶ Si Dios os diese a entender quien soys, como lo dio a sant Augustin. Quien soys Augustin? Luz soy. Fuestes siempre luz? No. Exemplo y consuelo es de los que han pecado. Escriuio en el libro de sus cõfessiones quãtos peccados auia hecho, para que los sepa todo el mundo. A me tan de verdad la gloria de Dios, que dixo. Yo escriui el libro de mis cõfessiones, donde mis males y mis bienes dan gloria a Dios. Como se sabra la misericordia que Dios me hizo, si yo no cuento mi miseria? Como se sabra su liberalidad en perdonarme, sino se conoscien mis deudas? Como se vera la sabiduria del medico que me sano, sino se sabe las enfermedades que yo tenia? Sepanse mis llagas y peccados, para que se vea la misericordia grande de Dios, que quiso, supo, y pudo sanarme. A mis males por ocasion alaba a Dios, que quiso tomar por hijo a vno que era hijo de los diablos, a vn herege, que tallo fue. Quan pocos hijos y discipulos tiene sant Augustin en esta parte. Si teneys algun bien, heruir, heruir hasta que lo dezis: si algun mal encubrislo aun con jurametos falsos. Si mirays todas sus scripturas, hallareys en ellas vna lealtad a Dios. No permitas señor q se diga de nosotros q somos robadores de tu honrra: tuya es el abilidad, tuya la sciencia: tuya la virtud: todo lo bueno tuyo es: si alguna cosa buena viera que no fuera tuya, otro dios viera cuya fuera: tu eres de tí mismo luz, y yo de mi cosecha tinieblas:

tu bueno, y o malo. Si luz me llaman con verdad, por tu gracia lo soy y de merced.

clv. ¶ Ytem dize en el euangelio por sant Juan, en persona de nuestro redemptor. Yo pongo mi anima por mis ouejas, lo qual no parece intelegible: porque estas palabras no se dicen en persona del verbo diuino, porque la deydad nūca se aparto del anima de nuestro redemptor y de su carne. Tampoco se pueden dezir de parte del anima, porque nadie se puede apartar de si mismo. No menos se pueden dezir de parte del cuerpo: por q̄ el cuerpo m̄ tu uirtud para poner el anima ala muerte, ni menos para boluerla a tomar. A esto se dize, que las sobredichas palabras se entienden dichas de parte del cuerpo, no a solas, sino en virtud de la diuinidad a la qual estaua vnido.

clvj. ¶ Ytem. Cerca de las mismas palabras: como se sufre que nuestro redemptor en quien estauan encerrados todos los thesoros de sabiduria y prudēcia, ponga su anima, que vale mas que todo el vniuerso por las animas de los pecadores que no tienen valor. Pues no se sufre: en buena razon se ponga a riesgo lo que vale mucho por lo que no vale nada. A esto se dize, que verdad es q̄ nuestro redemptor puso su anima por los pecadores, pero no fue este el fin vltimo, sino para gloria de Dios, y para cançar la gloria de su cuerpo: y esto tiene mas valor que qualquiera otra cosa.

clvij. ¶ Ytem dize el euangelio. La ley y los prophetas hasta Juan el Baptista duraron. Lo contrario se dize en los actos de los Apóstoles, donde se m̄do que se guardassen los fieles de comer carne ahogada y sangre: que fueron cerimonias legales. A esto se dize: que despues del diluio dio licencia a Noe y a sus descendientes que pudiesen comer carne: porque hasta allí passauan con frutas y yeruas, que erã de mucha mas virtud q̄ agora

son: porque con el diluuió la tierra se desflauo y salitro y perdio mucha de su virtud. Dio esta licencia Dios con excepciõ que no comiessen carne con sangre: lo qual tiene dos sentidos. El vno es, que no comiessen carne humana, que dizen q̄ es muy iabrosa, lo qual es gran crueldad y fiereza: y por esto la scriptura llama a los crueles varones de sangre. Y affrentãdo a Semey de inhuma no le llamo varon de sangre. Otro sentido tienen las palabras dichas, y es, que no coman ningun animal bivo, que es cosa de brutos. El vn sentido y el otro sufre el texto. Y esta ordenaçã hizo Dios con Noe para todos sus descendientes y no fue cerimonia de Judios, sino mandamiẽto de ley natural, que obliga a todos, pues todos descendimos de Adam y de Noe.

¶ Ytem dizese en el euangelio de sant Lucas cap. vi. q̄ clviij. la oracion dominica no contiene mas de cinco peticiones. Lo contrario haze sant Matheo cap. v. poniendo siete peticiones. A esto se dize, que las cinco peticiones que pone sant Lucas, incluyen en si virtualmente las siete que pone sant Matheo, y lo que vn euangelista dize implicitamente pone el otro expressamente.

¶ Ytem sant Matheo pone nueue bienauenturanças: clix. sant Lucas parece que haze lo cõtrario, poniendo quatro no mas. A esto se responde, que las nueue beatitudines que pone sant Matheo se encierran virtualmente en las quatro que pone sant Lucas.

¶ Ytem sant Matheo dize, que cuenta la generacion clx. de Christo: y haze lo contrario, contando la generaciõ de sant Joseph, y no la de nuestra señoza, de la qual sola fue hijo nuestro redemptor. A esto se dize, que nuestra señoza y sant Joseph eran de vn mismo linage: y assi cõtando la generacion de sant Joseph cuẽta la de nuestra señoza.

¶ Ytem sant Matheo pone la generacion de Christo, clxi.

Concordãcia de passosdifficiles.

Descendiendo desde Abrahã hasta Joseph. Sant Lucas haze lo cõtrario, contãdo desde Joseph hasta Adã. A esto se responde, que sant Matheo cuenta la generacion natural de Joseph y de nuestra señoza, de la qual descendiendo nuestro redemptor (segun la carne) se humillo tanto, que sant Pablo llama exinaniciõ. Y a denotar esto, cuenta la genealogia, descendiẽdo desde Abraham hasta Joseph. Y porque esta generacion es natural usa deste verbo, genuit. Pero sant Lucas cuenta la generacion legal y adoptiua: y porque por la adopcion spiritual suben los hombres de hijos de hombres a ser hijos de Dios, que es grandeza grande: sant Lucas cuenta la generacion, subiẽdo desde Joseph a Dios. Y porque entendamos que la adopcion spiritual haze verdaderos hijos de Dios: sant Lucas contando la generacion de Christo usa del verbo est.

clxij. ¶ Ytem sant Marco dize, que Christo resuscitado aparecio primero a la Magdalena. Lo contrario tiene la yglesia, cõfessando que a nuestra señoza aparecio antes que a otra persona. A esto se dize, que de las personas q̄ valian por testigos acerca de los infieles, el primero a quien aparecio fue a la Magdalena que no era deudo de nuestro redemptor, y era de illustre linage. Y porque sant Marco no escriuia sino de las personas que podiã dar testimonio, que eran omni exceptioni maiores, no escribe que aparecio a nuestra señoza, pero absolutamente hablando, la verdad es que primero aparecio a nuestra señoza que a otro, porque era su madre verdadera, y le amo, y le siruió mas que otro: y al tiempo de su passion el habito y el acto de la fe en sola ella permanescio.

clxij. ¶ Ytem dize sant Pablo. En muchos modos, y por diuersas maneras hablo Dios en los tiempos passados

a nuestros padres. Lo contrario dize David en el psalmo. lxxi. Una vez hablo Dios, y oyo dos cosas, que el poderio es del señor: tuya es señor la misericordia. Al esto se dize, que la habla de Dios interior que los theologos llaman dicere diuinum, que es lo mismo que por el acto del entendimiento, producir y engendrar el hijo similitudo a si vn mismo ser virtud y deidad, differete solo en la personalidad relativa. Hablar Dios o dezir de esta suerte: sola vna vez ab eterno lo hizo: y es imposible tal dezir ser mas de vna vez, como es imposible auer mas que vn hijo en Dios. Deste dezir se entiende la sentencia de David. Y en el verbo diuino producido. Por este dezir se hallan dos cosas: conuiene a saber. Potencia infinita, y sabiduria sin limite. Justicia summa, y misericordia inefable. Y en Dios otro modo de dezir ad extra: comunicando y reuelando sus secretos a sus siervos: y desta manera muchas vezes hablo Dios: y cada dia habla con los del cielo, y con algunos de la tierra.

¶ Y tem dize sant Pablo: que los que mal dizen no entraran en el cielo. Lo contrario parece que se dize de Job, que maldixo el dia q̄ nascio: y en el Genesis cap. iij. maldita sera la tierra: maldigale los q̄ maldize al dia. Al esto se dize, que maldezir es, dessear o hablar o hazer mal: y tomando el mal en quanto es mal, no es licito, y siempre es pecado mortal, si es graue el mal que se dessea, y con deliberacion: o venial si es pequeno, o sin deliberacion: pero es licito si esto se haze sub ratione iusti, como el juez quiere y dessea mal al homicida, y lo sentencia a muerte o sub ratione utilis para que no dañe a la comunidad o al proximo: licitamente se puede dessear que le den, o le venga algun mal. Maldezir offresciendo al demonio es muy mal hecho y peccado. Dize se en la Epistola de sant Judas, q̄ el angel del señor no quiso maldezir

al demonio, sino díxole. **M**andete **D**ios demonio que no descubras el cuerpo de **M**oysen. **P**ropriamente la maldicion no se haze sino a la criatura racional, y no a la irracional: porque no entiende, salvo ordenando la a la criatura racional tuya. Como el que dize y desea q̄ el demonio tome el cauallo en quanto es de su enemigo. **C**hristo maldixo la higuera, significando, que el pueblo de **I**srael q̄ no tenia mas de hojas de buenas palabras, merecia ser maldito. Y **J**ob maldixo el dia en que nascio, teniendo respecto al pecado original en que nascio. Y **D**avid maldixo los montes de **G**elboe, temendo respecto a la muerte de **J**onatas injusta que allí se hizo.

clxv.

Eytem dize sant **J**uan en el **A**pocalipsi, que vio al cordero que fue casi muerto. Lo contrario parece que dize el mismo san **J**uan, quando dize que expiro en la cruz. **A** esto se dize, que **C**hristo nuestro **D**ios tiene dos naturalezas en vna persona, q̄ es verdaderamente **D**ios y verdadero hombre: en quanto **D**ios no murio, pero murio en quanto hombre: y por esto dize que fue casi muerto: porque murio quanto a la vna natura, y no quanto a la otra.

clxvi.

Eytem dize sant **P**ablo. **U**na cosa dezid todos, y no ay a diuision entre vosotros. Lo contrario sienta el mismo **A**postol, donde dize, que como en la casa de los grandes ay diuersos officios: assi vna es la claridad del sol, y otra la de la luna, y otra la de las estrellas: assi en el palacio de **D**ios, como en casa de grande, ay diuersos tragos: ay **A**postoles, ay euāgelistas, ay martyres, y otros que no lo son, sino cōfellores, ay frayles cartuxos y **B**enitos, y **D**ominicos, y **F**ranciscos. **D**iuersas libreas son todas estas. **A** esto se dize, q̄ en lo que toca a la creencia de las cosas cercanas a la salud y a la charidad, todos los que biuen en amistad cō **D**ios son vna cosa: que a vn blanco tiran todos: a vn **D**ios creen y aman: pero

en lo que no es cōtra charidad, ni necesario para la saluacion, sufrese que aya differēcia. Y de lo primero se en- tiende sant Pablo en lo que al principio se allega: y de lo que no es necesario en lo que en lo segundo dize.

¶ Pues aquí viene a proposito, digo que es mal hecho y muy ageno de christiandad, exceptar linages en cosas q̄ son o para mas seruir a Dios, o en officios que la ygle- sia tiene señalados para sus fieles: y dar el beneficio al que no tiene tātos meritos de virtud y sciencia, quitan- dolo al que es mas virtuoso y mas docto, por solo falta de linage, es peccado de acepcion de personas. Y el que en esto vota es obligado a restitucion: y ni haze lo que la razon pide, ni lo que sant Pablo amonesta, ni lo que es de derecho natural y canonico, ni lo que es menester pa- ra biuir en paz y concordia, ni tiene la charidad que con los proximos se deue tener.

¶ Y tem dize nuestro redemptor. Dad limosna, y todas vuestras cosas serā limpias. Sant Pablo dize lo cotra- rio. Si diere todo lo que tēgo en limosna a pobres, y no tuuiere charidad, nada me aprouecha. El esto se dize, q̄ la limosna es de grā virtud, abre el cielo, cierra el infier- no, trae a penitencia al peccador. Dize Chrysostomo. No trates al pobre como a menos que ti, antes mira q̄ es mas que tu: quādo lo vieres. ¶ Pues dize la sūma ver- dad, que el q̄ al pobre recibe a el mismo recibe: haz cuē- ta que el que te habla, el que te ruega es tu mismo Dios. No sería mucho que la honrra que harías a vn muy ri- co hombre si viniēse a te hablar, o a tu casa, hizieses al pobre: lo assentalles a tu mesa, y le mostralles todas las otras muestras de amistad: si me dizes que esta suzio y mal vestido, laualo y vistelo: y haz cuenta que vistes al que te crio, y al que te ha de juzgar.

¶ Y tem. Como dize Dauid: Domine ad te confugit: a vos me vengo señor: huyendo, que he hecho delictos.

Como dize Dauid esto, pues sabe q̄ es Dios justo juez
 Y mucha affrenta haria al juez el delinquente que mata
 lle a otro, y se acogiesse a la casa del juez. Al esto se dize,
 que el delinquente que se offresce y esta determinado a
 satisfazer enteramente lo q̄ deue a la parte a quien ofen-
 dió, y en esto no tiene doblez, seguramente se puede y a
 casa d̄l juez, y no haze en ello defacato a la justicia. Y tal
 es el que de verdad tiene cõtricion, y le pesa de auer pe-
 cado, y propone de nunca boluer al pecado.

clxix. ¶ Ytem. Sant Pedro dize, que a todos los angeles em-
 bia Dios a este mundo. Sancto Thomas y todos los
 theologos dicen lo contrario, que no embia Dios los an-
 geles de la suprema hierarchia, ni los de la segūda, sino
 solos los de la infima. Al esto se dize, q̄ ordinariamēte q̄
 (como los theologos dicen) no embia Dios a este mun-
 do sino los angeles de la infima hierarchia: de arte que
 ellos executen la embarada: pero los superiores ange-
 les tambien son embiados, como personas a quien pri-
 mero reuela Dios sus secretos, y ellos auisan a los de
 la segunda, y estos a los de la tercera, para que execu-
 ten el embarada: y desta manera todos los spiritus son
 embiados. Como quando el rey manda a su secretario
 que embio vna prouision de merced: sirue el secretario
 dando el despacho, y el correo trayendolo. Y desta ma-
 nera no contradize lo que los theologos dizē al apostol.

clxx. ¶ Ytem dize sant Pablo. Exhortamini, idē sapite. Au-
 saos vnos a otros, y sabed vna misma cosa. Lo contra-
 rio parece que se haze entre los doctores que son pila-
 res de la yglesia. Sant Jeronymo sanctissimo y docti-
 ssimo tiene dubda si la Epistola ad Hebreos es de sant
 Pablo: y quien agora dubdasse en esto, castigarlo yan
 como a herege: y lo mismo del capitulo vltimo de sant

Adarco, y de los que resuscitaron con Christo tiene, q̄ boluieron a morir, y sant Augustin tienelo contrario. Sant Augustin dize: que Virgilio en aquel verso que dize: *Yā noua progenies cœlo demittitur alto*: y en otros semejantes a este prophetizo la encarnacion: y que los setenta y dos interpretes que tralladarō la sagrada escriptura a Ptholomeo estando en distintas celdas alumbados por el spiritu sancto hizieron vna misma traslacion, sin saber vno de otro. Sant Jeronimo burla de lo vno y de lo otro. Sant Augustin tiene por imposible auer antipodas en el. xiiij. libro de ciuitate dei: y muchos de los que oy biuen han ydo alla y venido, y van cada dia, y tratan con ellos. A esto se dize, que el dicho del Apostol se entiende, que sepamos todos vna cosa en lo que es necessario a la fe. En las otras cosas licencia ay para que cada vno siga su parecer. Y de esta calidad son las cosas sobre dichas, y otras muchas que se podran acotar.

Ytem Esayas dize, que los justos han de tomar plumas de Alguila, que es au real: como Dauid pide a Dios, no plumas de Alguila, sino plumas de Paloma en el psalmo. A esto se dize, que en pedir Dauid plumas de Paloma y Esayas plumas de Alguila, se da a entender, que el varon justo se ha de dar a la vida actiua y a la vida cōtemplatiua. Porque el Alguila es au real señora de las aues: por ella se denota la contemplaciō y amor que se deue tener a Dios: y porque la paloma buela en compaña, y no le sacaran vna pluma de las alas que no le saquen sangre con ella, se denota la vida actiua porque las obras de charidad han de nacer de compasiō interior, sintiendo la necesidad del proximo como si propria fuesse. Dize san Gregorio. Como los ramos del arbol no tienen verdura sino de la rayz: assi las bue-

nas obras tienen valor en quanto proceden de la charidad interior que mueue a hazerlas.

clxiij. **¶** Y tem dize sant Juan. Conozcan a ti que eres solo Dios verdadero, hablando con el padre. Lo cõtrario parece que dixo el mesmo señor nuestro, diciendo. Yo y el padre somos vna cosa: y assi si el padre es Dios, el hijo es Dios, y lo mismo el spiritu sancto: que las tres diuinas personas no diffieren en lo absoluto: sino en solo el ser relativo. **¶** El esto se dize, que ninguna perfeccion absoluta se halla en vna persona diuina, que no se halle en todas tres: y quanto a lo absoluto, aunque se ponga diction exclusiua, hablando de vna de las tres personas, no se excluyen las otras personas: porque quanto a esto, todas tres son vna cosa simplicissima y vnissima. Y de esta manera diciendo, solo el hijo cria, no se excluye el padre ni el spiritu sancto: como diciendo, solo el spiritu sancto alumbra, no se excluyen las otras personas.

clxiiij. **¶** Y tẽ. Dios mãda en el Exo. xiiij. q̄ nadie de a logro, y en el Deute. ca. xxv. dize lo cõtrario: daras a muchos a logro, y tu no tomaras cosa a logro. **¶** El esto se dize, q̄ dar a logro es pecado: porq̄ vna mesma cosa se vẽ de dos vezes, y assi mãda Dios en el Exo. q̄ nadie de a logro: lo q̄ se dize en el Deute. se entiẽde, q̄ fue permissiõ de Dios pa euitar mayor mal: como permite la yglesia q̄ aya lugar publico dõde ganẽ las mugeres publicas. **¶** Puedese tãbiẽ dezir, q̄ no quiere dezir lo del Deute. q̄ diessen a logro sino q̄ terniã tãta abũdãcia de bienes, q̄ terniã q̄ prestar a otros: y ellos no terniã necesidad ò pedir cosa prestada: entẽdiẽdo prestar por este termino dar a logro.

Soli Deo honor & gloria.

Ytem dize nuestro redẽptor. **M**eminẽ per viã salutaueri-
tis. **E**l ninguno saludeys quãdo fueredes camino. **L**o
cõtrario aconseja sant **P**ablo quãdo dize. **H**onore inui-
cẽ prouenietes. **P**rouenios vnos a otros en honraros.
Y el mismo redẽptor manda a sus discipulos q̃ se saludẽ
con la paz. **E**l esto se responde: q̃ nro redẽptor no prohibe
en las palabras dichas q̃ no saludẽ quãdo van cami-
no a los q̃ toparẽ: sino quiere dezir q̃ yendo a predicar,
vayã por el camino tã recogidos, pẽsando en lo q̃ hã de
predicar, y suplicando a **D**ios q̃ con su predicacion ha-
gan fructo en las animas: q̃ no se ocupẽ en parlerias va-
nas y ociosas, como lo suelen hazer los caminãtes para
alivianar el trabajo del camino: y este es el sentido lĩte-
ral de las palabras suso dichas: el mĩstico es, q̃ a ningun-
na persona miẽtras biuere la alabemos como a perso-
na q̃ no puede caer, y q̃ esta confirmada en gracia, sino
tuviẽremos reuelaciõ de **D**ios sobre ello, pero contra.

clxxviij

EY tẽ. **N**ro redẽptor dechado de todo lo q̃ deuenos to-
dos hazer, alabo a **M**atanael, y a sant **P**ablo, y al **L**ẽ-
turion, y a la **C**ananea, y a otros muchos miẽtras bi-
uian y en su presençia. **E**l esto se dize, q̃ la razon natural
dicta q̃ no es yerro ni mal hecho alabar al bueno de lo
bueno: saluo que por ser tan de poca virtud la criatura
algunas vezes es oçasion de desuanecerse y vanaglo-
riarse quãdo la alaban: pero si es persona perfecta la q̃
haze el bien, o de quien se presume que con alabarla no
se descuydara en las obras de virtud, antes crecera y se
alentara mas: y todo el bien q̃ haze de q̃ es alabado cõ-
fiessa q̃ es ò dios, y a ello atribuye, no es pçdo alabarlo
sino merecimiento. **Q**una vela grãde poniendola al vien-
to mas se enciende: lo q̃ no haze vna vela pequeña, que
con poco viento se apaga. **L**o que dize el prouerbio es
verdad. **V**irtus laudata crescit.

EY tẽ dize nuestro redẽptor, **L**o q̃ entra por la boca

clxxix

H

no enfuzia el anima. Lo contrario se dize en el libro de los Machabeos: donde es muy celebrada la sancta Machabea, q̄ ella y sus hijos escogeron antes morir con crudos tormentos, que comer vn torrezno, por no enfuziar el alma con tal manjar. Al esto se dize, q̄ el manjar qualquiera q̄ sea de suyo no puede enfuziar el alma: pero el manjar que se come contra la prohibicion de Dios o de su yglesia, si enfuzia: no porque es manjar, si no porque se come contra la obediencia.

clxxx. **Y**tem dize el señor. El que a vos oye, a mí me oye: y el q̄ os menosprecia, a mí me menosprecia. Lo contrario da a entēder Esayas, y el mismo señor nuestro. Mathe. cap. 15. Sin causa y por de mas me honrrā enseñando los mādamiētos de los hombres. Al esto se dize, q̄ de ley natural y diuina el subdito es obligado a obedescer a su superior: y assi dize el apostol. Obedite prepositis v̄ris: non t̄m bonis et modestis, sed etiam discolis. Para esto se entēde quādo mādan lo que es licito y honesto pero quādo mandan cosas q̄ son contra los mandamiētos de Dios y fuera de razon: y quando procuran q̄ sus mandamiētos sean mas estimados y mejor guardados q̄ los de Dios, no los han de obedescer: y destos entēde Esayas y el euangelio.

clxxxj. **Y**tem en los cāticos dōde la letra latina dize: Que ē ista que progredit̄? Quiē es esta q̄ va tā adelāte? Hablādo de la yglesia y de n̄ra señoza. Otra traslaciō dize: Que ē ista q̄ videt̄? Quiē es esta q̄ se muestra? Dōde el vn sentido parece diferēte del otro. Al esto se dize, q̄ la yglesia y la madre de Dios se mostrarō, y las vierō los del mūdo: pero de tal manera, q̄ ni la yglesia desde q̄ comēço paro lino siēpre fue adelāte, cresciēdo en virtud, ni la virgen, desde q̄ tuuo vso de razō dexo de yz a adelāte, bolādo y corriēdo a perder de vista en toda sanctidad y perfectiō.

clxxxij. **Y**tem, David dize, mí pecado es cōtra mí siēpre: de dō-

de se sigue q̄ el pecado haze daño antes q̄ se haga penitēcia del: y despues de auerlo llorado. Lo cōtrario parece dezir **E**sayas en el capi. primero, q̄ los peccados llorados de muy negros se tornā blācos como la nieue: y **E**zechiel dize, q̄ se bozrā del todo los peccados de q̄ se haze penitēcia, y assi no puedē dañar. A esto se dize: q̄ se gū la letra **H**ebraica el dicho de **D**auíd no quiere dezir q̄ el pecado siēpre nos daña, sino q̄ **D**auíd tuuo delante sus ojos el pecado q̄ cometio pa guardarse de boluer a caer en el, y pa agradecer a **D**ios la misericordia q̄ le hizo en esperar lo a penitēcia: y assi deuíamos todos hazer olvidar los peccados pa no deleytarnos en ellos, y acordarnos dellos pa tener auiso ò no boluer a caer en ellos y pa agradecer la misericordia de **D**ios. Para significar esto dize la sagrada scriptura, q̄ a **A**nanasses hijo ò **J**oseph le dierō heredad allēde del río **J**ordan, y passo tābiē el río **J**ordā, y ayudo a sus hermanos a ganar la tierra de promissio. **A**nanasses quiere dezir olvidança. Este tuuo haziēda de vna parte del río **J**ordan, y de la otra òl río **J**ordā, dādonos a entēder q̄ auemos de olvidar los peccados y acordarnos dellos como esta dicho.

Cytē sant **J**eronymo dize en su traslaciō. **T**ibi silētū **D**eus in **S**yo. A vos señor con silēcio y cō callar os alabā en **S**yo. Lo cōtrario cāta la yglesia diziēdo. **L**e decet hymn⁹ in **S**io. **R**azō es señor q̄ os alabē a bozes en **S**yon. A esto se dize, q̄ los que estan en el cielo agora en cuerpo y alma alabā a **D**ios vocalmēte: y despues de la resurrectiō general, todos los hōbres y mugeres en cuerpo y en anima bienauēturados haran lo mismo. **P**ero porq̄ el pielago de la deydad es immenso y sin suelo, aunq̄ con palabras lo alabā y alabarā, veen q̄ tiene infinitas perfecciones dignas de ser alabadas: que ninguna criatura factible las puede magnificar como lo merece: admirados de tanta magestad estan suspensos. Este

clxxxij.

es el silencio que sant Jeronymo oize. El q̄ es trino y vno Dios de la magestad nos lleue por su sūma bondad donde con admiracion callando, y con bozes cantando para siempre bēdigamos al q̄ nos hizo, y biue para siempre digno de todo seruicio. Amen.

Soli Deo honor & gloria.

Tabla de las dificultades notadas en este tratado.

La primera: de la distinción de los días de la oracion.
 La. 2. como descáso Dios. La. 3. como obra hasta agora. La. 4. como los hombres hazē trabajar a Dios. La. 5. como los muertos no bēdizen al señoꝝ. La. 6. como el hōbre sin gracia no vale nada. La. 7. como esta Dios escondido en el sacramento del altar. La. 8. porq̄ no cōsintió al demonio q̄ confessasse q̄ es Dios. La. 9. como llama sant Pablo tiēpo eterno. La. 10. como dize xp̄o que no juremos, pues en la ley māda que jurē por solo el. La. 11. como tienta Dios. La. 12. como aborrece Dios el pecado. La. 13. como en todo fue hermosa la virgē. La. 14. como hizo Dios la muerte. La. 15. como cae el justo siete vezes. La. 16. como renouo Dios los milagros. La. 17. como no aura dias despues del iuzzio. La. 18. como xp̄o no tiene pecado. La. 19. como no tar do xp̄o en venir. La. 20. como no vierō los Hebreos a los Egypcios. La. 21. como podemos resistir a Dios. La. 22. como Dios no puede hazer milagros en todo lugar. La. 23. como no podemos yza xp̄o. La. 24. como hāde llevar vara los discipulos q̄ndo vā camino. La. 25. como tiene Dios cuydado de todo. La. 26. a q̄ hora fue crucificado. La. 27. quiē lo crucifico. La. 28. de q̄ edad era Saul. La. 29. cuyo era el sp̄u q̄ atormentó

to a Saul. ¶ La. 30. porq̄ habla David de la ascēsiō de
 preterito. ¶ La. 31. el precepto d̄ charidad como es vie
 jo. ¶ La. 32. q̄ dia cenō xp̄o cō los apóstoles. ¶ La. 33.
 si se hallō Judas a la cena. ¶ La. 34. si tuuo Christo fe
 ¶ La. 35. si justifica sola la fe. ¶ La. 36. como el castigar
 es ageno de Dios. ¶ La. 37. como Dios no hizo açote
 sino casi. ¶ La. 38. no se deueñ hablar palabras de eutra
 pēlia. ¶ La. 39. como se han de comunicar las buenas
 obras. ¶ La. 40. como dize David. Tibi soli pecaui.
 ¶ La. 41. no sabēlos malos do van. ¶ La. 42. como es
 mejor la maldad d̄l h̄ōbre. ¶ La. 43. la generaciō del se
 ñor q̄ tales. ¶ La. 44. como maldixo Moē a Lanaan.
 ¶ La. 45. como esta en el cielo la misericordia del señor
 ¶ La. 46. como sacō Dios miel de la piedra. ¶ La. 47
 como se escondio el señor. ¶ La. 48. si es venido el anti
 Christo. ¶ La. 49. como fue casada la virgē. ¶ La. 50
 quien fue padre de Joseph. ¶ La. 51. como era luz s̄a
 Juan. ¶ La. 52. como dize q̄ reyno Dios desde el made
 ro. ¶ La. 53. como dize xp̄o que no es suyo dar el reyno.
 ¶ La. 54. como el rico y el pobre se juntarō. ¶ La. 55. co
 mo açota Dios los q̄ tiene por hijos. ¶ La. 56. como
 perdona Dios en qualquier obra. ¶ La. 57. como se ca
 stiga eternalmēte el q̄ peca tēporalmēte. ¶ La. 58. quiē
 matō al hijo de Dios. ¶ La. 59. como murio xp̄o sub
 Pōcio Pilato. ¶ La. 60. como hablo en secreto xp̄o el
 misterio de la passiō. ¶ La. 61. porq̄ maldixo xp̄o a la hi
 guera q̄ no tenia culpa. ¶ La. 62. como los del infierno
 estā obstinado en mal. ¶ La. 63. porq̄ el rico pidio en el
 infierno mas a Lazaro pobre q̄ a los otros ricos. ¶ La
 64. como harta Dios a los pobres. ¶ La. 65. como tu
 uo xp̄o fe. ¶ La. 66. como Dios es solo sancto. ¶ La
 67. al q̄ no trabaja como no le h̄a de dar de comer. ¶ La
 68. como no conofce Dios a las virgines locas. ¶ La
 69. como tiene el bueno ser en esta vida. ¶ La. 70. la

Samaritana estaua amancebada. ¶ La. 71. como en
 xpo estuieron las virtudes. ¶ La. 72. como dize xpo q̄
 no apedree a la adúltera el pecado. ¶ La. 73. como la
 enfermedad de Lazaro no era mortal. ¶ La. 74. como
 se mueue la diuina sabiduria. ¶ La. 75. como Christo
 no busca su gloria. ¶ La. 76. como se ha de llorar la mu-
 erte de los buenos. ¶ La. 77. como conosciéron a xpo
 los Judios. ¶ La. 78. q̄ndo cesso la circuncision. ¶ La
 79. como se halla Christo. ¶ La. 80. como tiene Dios
 las aguas en el puño. ¶ La. 81. como Dios dio mas pe-
 nitencia a Eua que a Eldan. ¶ La. 82. como se paseaua
 Christo en el portal de Salomon. ¶ La. 83. como dixo
 sant Pablo q̄ no merecia llamarse apostol. ¶ La. 84. q̄
 auemos de llorar de mejor gana. ¶ La. 85. el rico ha de
 rogar al pobre q̄ tome limosna. ¶ La. 86. a quien ama
 Dios mas, al inocente o al penitente. ¶ La. 87. de la
 penitencia de la Magdalena. ¶ La. 88. como no tuuo
 pecado xpo. ¶ La. 89. que horas clamo xpo a su padre.
 ¶ La. 90. porq̄ no aproueche la penitencia a Judas.
 ¶ La. 91. como es engañosa la gracia corporal. ¶ La
 92. como son bienaueturadas las que no paren. ¶ La.
 93. como xpo nada hablo en oculto. ¶ La. 94. porq̄ no
 hinca las rodillas la yglesia quando ora por los Judios.
 ¶ La. 95. como el dia del iuyzio es grande. ¶ La. 96. a
 quiẽ primero aparecio xpo. ¶ La. 97. como son malas
 las riquezas. ¶ La. 98. como auemos de aborrecer el mū-
 do. ¶ La. 99. como estando en pie la Magdalena lauo
 los pies a xpo. ¶ La. 100. como las sc̄tas mugeres fue-
 rō de mañana al sepulchro. ¶ La. 101. como auemos de
 forçar a los pobres q̄ tomẽ limosna. ¶ La. 102. q̄ndo es
 lícito matar. ¶ La. 103. no deue el juez quitar la pena ta-
 llada. ¶ La. 104. si es lícito cōprar por menos de lo justo
 ¶ La. 105. quiẽ es el mayor propheta. ¶ La. 106. como
 es lícito mejorar los hijos. ¶ La. 107. sola la fe no salua
 ¶ La. 108. como auemos d̄ entrar a orar en nra camara

¶ La. 109. como alabo xpo al mayordomo de maldad.
 ¶ La. 110. si es licito hazer oro d' alquimia, y si se puede
 entregar vno en lo q' le deuē. ¶ La. 111. si se puede salvar
 vno sin baptismo. ¶ La. 112. el demonio como se ha de
 resistir. ¶ La. 113. como sale Dios a recibir al penitēte.
 ¶ La. 114. porq' no pone Dauid su nōbre en el miserere
 ¶ La. 115. del año del jubileo. ¶ La. 116. si el euāgelio se
 ha predicado por todo el mūdo. ¶ La. 117. el infamado
 de vn delicto como ha de respōder al juez. ¶ La. 118. co-
 mo es propio a Dios hazer misericordia. ¶ La. 119. co-
 mo dize Dauid, tibi soli pecaui. ¶ La. 120. como sin mē-
 tir dize el credo el q' esta en pecado. ¶ La. 121. de q' edad
 cōcibio la virgē. ¶ La. 122. como daña el pecado origi-
 nal. ¶ La. 123. como no esta Dios cō el pecador. ¶ La
 124. q' nōbre tiene el spū sctō. ¶ La. 125. quiē son prede-
 stinados. ¶ La. 126. no es licito tener muchos benefi-
 cios. ¶ La. 127. porq' se alaba xpo de buē pastor. ¶ La
 128. como puso xpo su alma por el hōbre. ¶ La. 129. por
 q' no se cōvida el pecador a alabar a Dios. ¶ La. 130.
 q'ndo es licito hurtar. ¶ La. 131. como es licito tener mu-
 chas mugeres. ¶ La. 132. porq' se haze simbolo. ¶ La
 133. como en Dios no ay mudāça. ¶ La. 134. si licitamē-
 te se puede afeytar la muger. ¶ La. 135. no ay error en el
 euāgelio. ¶ La. 136. porq' comulgo xpo a Judas. ¶ La
 137. q'ndo se ha de descubrir al juez el pcdō ageno. ¶ La
 138. como se puede aborrecer el enemigo. ¶ La. 139. co-
 mo el pecador no tiene ser. ¶ La. 140. para impetrar
 como se deue pedir. ¶ La. 141. como xpo no tuuo pcdō
 ¶ La. 142. como es luz el justo. ¶ La. 145. q'ndo cesso la
 circūcisiō. ¶ La. 146. q' peticiones ay en el pñ nñ. ¶ La
 147. q'ntas son las biēaueturāças. ¶ La. 148. como se cuē-
 ta la generaciō de san Joseph. ¶ La. 149. porq' cuētā di-
 ferētemēte los euāgelistas la genealogia de xpo. ¶ La.
 151. como Dios no hablo mas de vna vez.

¶ La, 152, quando es licito maldezir. ¶ La, 153, como xp̄o fue cañ muerto. ¶ La, 154, como se sufre tener los sanctos diuersos pareceres. ¶ La, 155, la limosna como se ha de dar: y falta en esta dificultad la concordia: y es q̄ la limosna aprouecha al justo y al peccador para muchas cosas, pero para alcançar el cielo no vale sino a solo al q̄ la haze estando en gracia. ¶ La, 156, como sin defacato se acoge el peccador a Dios. ¶ La, 157, como todos los angeles embia Dios al mundo. ¶ La, 158, como no deue auer distinción de linages para los beneficios de la yglesia: ¶ La, 159, como el justo deue tomar plumas de aguila: ¶ La, 160, como aunq̄ se ponga dición exclusiva, vna persona no excluye a otra: ¶ La, 178, como los discipulos yendo camino no auian de saludar, ¶ La 179, lo q̄ entra por la boca como ensuzia el alma, ¶ La 180, los mandamientos de la yglesia obligan, ¶ La, 181, como el pecado ha de estar siempre en la memoria, ¶ La 182, como en el cielo alaban a Dios en silencio,

Soli Deo honor & gloria,

Impresso en Sevilla en casa de Martin de Montesdoca: Acabose a quinze dias del mes de Septiēbre, de mil y quinientos y cinquenta y cinco años: