E. 12. C. A.

I = 182

I - 159

Jaramillo.

A - I = Fabla 6.ª = n.º L. 1.

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS
UNIVERSIDAD DE MADRID

Del uso de S. Thelyse Bern.do Garcia, e Perez

Prologo

Qualquier sciẽtia tiene subiecto o materia q̃ tracta: E por la diuision delos subiectos: se toma la diuision q̃las sciẽcias. q̃ en esta manera son distinctas la medicina cuya consideracio̅ es de lo sano. q̃ la geometria: que considera grãdeza: o medida. E para mostrar vniuersalmẽte la diuisio̅ delas sciencias: q̃ subiectos de aq̃llas: faremos vna tal distictio̅. Qualquier sciencia o doctrina: o es sciẽtia o via: o medio de peruenir en sciencia. Si es via en sciencia: o es que nos demuestra las letras: q̃ syllabas: q̃ congruidad de fablar: assi como la grãmatica: o nos demuestra el ordenamiẽto dela fabla assi como la rhetorica: o nos demuestra formar los cõceptos q̃ la fabla: assi como la logica. Si es sciẽcia. es en dos maneras: ca el subiecto de aquella: o es cosa q̃ no es fabricada por nuestro entendimiẽto: ni cuelga su ser delas humanas obras: o por el cõtrario. Si es cosa no fabricada por nuestro entẽdimiento: ni cuelga su ser delas humanas obras: es en tres maneras. ca aq̃lla o es cõsiderada apartada q̃l cuerpo q̃ materia: digo cuerpo triãgular: o quadrangular. q̃ de aq̃stas cosas es la sciẽcia diuina o methaphisica. q̃ estas cosas son assi como dios angel q̃ entẽdimiẽto. las quales alcança el entẽdimiento. q̃ no las cõcibe la imaginacio̅. por q̃ no pueden fabricar q̃ aq̃llas ydea: o semejança algũa. Empero el entẽdimiẽto profundamẽte las inuestiga desnudãdo: q̃ apartãdo de aquellas todo cuerpo: q̃ sus passiones. Cuerpo dizimos aquello: q̃ es luengo ancho q̃ profundo. passiones son ser quadrado o circular: o tener tres esquinas

Libr. de Frai. Luis de Leon
BIBLIOTECA UNIVERSITARIA MADRID
BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

o.xx. ꝙ essomesmo aparta toda materia: ꝙ sus passi//
ones: o accidẽtes. como es graue: ꝙ ligero: caliẽte: ꝙ
frio: aspo. ꝙ lezne: duro: ꝙ muelle: blãco: ꝙ negro ꝛc̃.
La todas estas son passiones: ꝙ cuelgã dela materia.
E aq̃ste acto es el mas noble ꝙ mas alto ꝺ ẽtẽder: por
q̃ es solo por si propio del entendimiẽto. Segũdamẽ
te es la cõsideraciõ ꝺ aq̃llas cosas: q̃ tienẽ quãtidad a
ptada ꝺ q̃lq̃er materia sẽsible. ꝙ ꝺ aq̃sta manera sõ la
arithmetica: ꝙ geometria: la musica ꝙ astronomia: ꝙ la
pte de astrologia: q̃ no es supsticiosa. La si el geome
tra cõsidera el triangulo: nĩ lo ymagina que sea de o//
ro: o de fusta: o de otra materia alguna. Terceramẽ//
te es la consideracion delas cosas: q̃ stã sometidas al
mouimiẽto: ꝙ transmutaciõ. las quales no son fuera
de cuerpo: ꝙ sensible materia. La causa ꝺlo q̃l dizimos
natura. ꝙ dende procedẽ las sciẽcias phisicas: q̃ q̃ere
dizir naturales. por q̃ phisis q̃ere dizir natura. ꝙ y//
cos q̃ere dizir sciencia. ꝙ asi es sciencia de natura. E a
questa es cõsiderada en muchas maneras. lo qual de
presente dexaremos. El segũdo miẽbro pricipal: es ꝺ
las sciencias practicas. las q̃les cuelgan delas opera//
ciones humanas. E aq̃stas se cõsiderã en tres mane//
ras. Primeraméte es consideradO el ombre como ha
de mejorar se enla parte intellectual. ꝙ como ha ꝺ mo
derar los apetitos ꝙ passiones: ꝙ como alcançara los
habitos medios: q̃ son llamados virtudes. ꝙ aq̃sta es
la Ethica. Segundaméte por q̃ el ombre despues ꝺ ser
racional: es vn animal cõiugal: es la ciencia: q̃ enseña
como se ha de regir cõ su muger. ꝙ como ha de dar cri
ança a sus fijos: E como ha de gouernar sus esclauos
ꝙ como ha de ganar de comer para ellos. ꝙ esta es lla
mada yconomica. Terceramente por quãto el ombre

es animal ciuil: ⁊ politico cõuiene saber que despues de ser racional ⁊ coniugal: es dicho animal sociable: que quiere dezir dispuesto a conuenir: ⁊ star có otros ⁊ hauer practica ⁊ amistad: ⁊ compañia de gentes ⁊ la sciencia: q̃ ordena la tal viuiẽda: es dicha politica. por que en aquesta sciencia se tracta la causa dela congre// gacion delas ciudades: ⁊ por que razõ: ⁊ causa las tales congregaciones se saluan: o se dañan. ⁊ esso mes// mo se tracta dela diuersidad delas policias ⁊ principados. ⁊ esso mesmo se da la orden de fazer leyes: q̃ seã conuenibles alas gentes de aquella comunicacion: o amistad. ⁊ se dize en ella como hã de ser distictos los grados humanos ⁊ dignidades: ⁊ officios: ⁊ benefi// cios: ⁊ condiciones: ⁊ stados.

¶ E este libro ỏ ethica el qual tenemos de presente en tre las manos: es libro apartado: que solamẽte con// sidera la final bienauenturança ỏl ombre quier sea en esta vida si quier despues de aquella: ⁊ cerca ỏl huma no fin: es toda la cõsideraciõ ỏ aqueste libro. el qual es partido en diez libros. cuya vtilidad facilmẽte pa rece: no solamẽte ser grãde: mas avn necessaria. pues alcançada esta sciencia cadauno consigue el fin: por el qual son finalmente los trabajos: ⁊ todas las obras humanas.

¶ El primero libro tracta de aq̃ste fin ẽ general: mo// ral ⁊ figuratiuamente quasi declarando que tal es la felicidad politica. ⁊ de quien procede: ⁊ quando es: ⁊ de quien es assi como de subiecto. ⁊ que cosas son ne cessarias ala tal biẽauenturança. ⁊ como consiste enel bien dela virtud. ⁊ declara esso mesmo aq̃lla virtud: que tal es: ⁊ que cosa es.

¶ El segũdo libro tracta dela generacion dela virtud

¶ como las virtudes se parten en morales: ¶ intellectuales: assi como son repartidas las dos partes del anima conuiene saber é racional por essencia: ¶ racional por participacion. ¶ como las virtudes intellectuales dan perfection ala parte que es racional por essencia. ¶ las virtudes morales dan perfection ala parte: que es racional por participació. ¶ tracta essomismo como la virtud moral es vn medio que esta étre dos malicias coniecturado segũ la recta razon. E tracta esso mismo como vn ombre se fara virtuoso apartando se dela malicia: ala qual segun su naturaleza: es mas inclinado. E distingue otro si las operaciones: que son ante delos habitos engendrados: como difieren de aquellos.

¶ El tercero tractá que cosa es voluntario: ¶ inuolũtario: que son principio delas obras humanas. E como delas cosas inuoluntariamente fechas se sigue tristeza. ¶ delas voluntarias: delectacion. E de como algunas obras son mezcladas ó voluntario: ¶ inuoluntario. E essomismo tracta que cosa es inuolũtario por violẽcia: ¶ inuoluntario por ignorãcia. E tracta essomismo que cosa es consejo: ¶ de quales cosas. E otro si declara que cosa es election: ¶ de quales cosas deue ser fecha. E tracta essomismo: como el bien existente es aquello: q̃ por si es deseado: ¶ no por algun otro. E tanbié dize que el mal tomado por bien aparente: mueue la voluntad a dessear ¶ eligir. ¶ dize delas maneras dela fortaleza ¶ temperancia.

¶ El quarto libro dize que cosa es liberalidad: ¶ como es medio entre la prodigalidad: ¶ la auaricia. ¶ tracta essomismo dela magnanimidad: ¶ magnificencia. que cosa son. ¶ tracta dela mansuetud: ¶ de otros

medios morales: o virtudes: que son cerca delas fa
blas: ⁊ coloquios humanos: ⁊ despues tracta de al//
gunas passiones loables: como es la verguença.
¶ El. v. tracta dela iusticia: ⁊ como se parte en cómu//
tatiua: ⁊ distributiua. ⁊ quadauna de estas iusticias.
como alcança el medio dela recta razon. E de como
se fazen las cosas iustas ⁊ iniustas. ⁊ de como se pade
cen. ⁊ tracta de vna otra virtud. que en Griego es lla
mada epiqueya. que quiere dezir regla: o virtud di//
rectiua dela iusticia legal. la qual templa los rigores:
⁊ penas por las leyes ordenadas.

¶ El. vj. tràcta delas virtudes intellectuales: que son
perfectiones del entẽdimiẽto: que es la parte dela ra
zon: que por su essencia es racional: ⁊ aquestas son el
arte: la sciencia: la prudencia: la sabieza: ⁊ el entendi//
miento. Demuestra essomismo la manera de como la
razon suele ser engañada acerca ỏ otros dos habitos
que son opinió: ⁊ sospecha: ⁊ dize en que mãera estos
habitos ⁊ virtudes diffieren. ⁊ como dã en diuersas
maneras perfection al entendimiẽto humano. E de//
clara como la sabieza es la mas excelléte: ⁊ noble ỏ to
das estas virtudes.
¶ El. vij. tracta dela bestialidad: ⁊ malicia: ⁊ inconti
nencia: ⁊ intẽperancia. ⁊ essomismo dela mollez. ⁊ de
licadura: que son maneras de errar. ⁊ de sus contrari
os. ⁊ la continencia: la temperancia: la perseuerancia
⁊ la virtud heroica: que quiere dezir diuina: en q̃ ma
nera son. ⁊ cerca de aquestas virtudes: ⁊ malicias mu
eue: ⁊ suelta muchas questiones vtiles: ⁊ necessarias
ala materia.
¶ El. viij. ⁊ nono. tractan dela amistad: como ỏ co//

sa muy necessaria ala vida humana. ¶ como la amis-
stad es en tres maneras conuiene saber vtil delecta
ble. ¶ honesta. cerca delas q̃les mueue: ¶ suelta mu
chas questiones.

¶ El. x. tracta dela delectacion: ¶ tristeza: ¶ dela final
bienauenturãça q̃ cosa es. ¶ como consiste éla potẽ
cia intellectual: asi como en subiecto. ¶ como se fũ-
da enla mas excelléte causa: q̃ se pueda pensar: q̃ es
el glorioso fabricador delos siglos. ¶ como enla p-
fection del entẽdimiẽto purgado delas torpes fan
tasias: arredrado delas falsas: ¶ abominables credu
lidades: que implicãdo cõtradictiones infinitas fu
yen ala razon. ¶ se desuian del entẽdimiento: ¶ enla
cõtẽplacion dla primera causa: ¶ de como procede
de aquella la fabrica: ¶ ordenacion mundial ¶ esta fi
nalmẽte la felicidad humana.

¶ El libro ṗmero es ꝓtido en ꝓhemio: ¶ en tractado
¶ En el prohemio hay dos capitulos.
¶ El primero capitulo tracta ỏ como todas las cosas
tiendẽ a algun bien final. E dela diuersidad delos
fines: ¶ dela ordẽ: ¶ comparacion de aq̃llos.
¶ El segũdo tracta del fin delas humanas obras ser
possible: ¶ necessario: ¶ qual delas sciencias se deue
entremeter a tractar de tal fin: ¶ dela manera del en
señar: ¶ deprender la sciencia moral.
¶ El tractado se parte ẽ dos partes enel qual hay tres
capitulos.
¶ Enel primer capitulo tracta de como el fin ya nom
brado: es llamado felicidad. E como enel nombre
son concordes los mas. empero enla realidad supa
son muy diuersos.
¶ Capitulo segundo dl tractado primero ¶ dize q̃ mu

chos han puesto la felicidad élas delectaciones sen
sibles. otros en riquezas. otros enla honor: otros
enla vida cótemplatiua.

¶ Capitulo tercero ↄclara q̃ la posicio ↄ Platon. no
era sufficiéte: ꝛ impugna la por muchas razones.

¶ Comiéça el tractado segundo: el qual es tercero de
aqueste libro: contãdo el prohemio por trãctado.
el qual tiene siete capitulos.

¶ Capitulo primero declara que cosa es perfecto: ꝛ q̃
cosa es por sy sufficiencia.

¶ Capitulo segundo da regla para conoscer: ꝛ venir
en special noticia del fin suso dicho: ꝛ felicidad nó-
brada: ꝛ en qual parte ↄl anima es situada.

¶ Capitulo tercero que da orden de conoscer los pri
cipios de aquesta sciencia. ꝛ como son diuersos de-
los principios delas otras sciencias speculatiuas.
E dize mas q̃ la difinicion de aqueste fin enla mane
ra ya dicha concuerda con todas las opiniones de
los passados.

¶ Capi. q̃rto dize ꝛ declara q̃ la bienauẽturãça cuelga
de dios eterno: ꝛ no dela fortuna. ꝛ es ↄl ombre ra
cional: ꝛ no de todo ombre: ni ↄlos nyños: ni de-
las bestias por ser ꝑuados del dõ del entẽdimiẽto.

¶ Capitulo. v. q̃ declara como la bienauenturança
del ombre. es en aq̃sta vida. ꝛ no se quita por la for
tuna: avnque los grãdes ifortunios la turben. ꝛ di
ze mas que el bien: nin mal delos viuos no redun-
da alos muertos de guisa q̃ de felices: ꝛ prosperos
los faga miserables: ni por el contrario.

¶ El. vj. dize: q̃ la felicidad: es vn bien honorable: ꝛ
no loable. segund algunos dixieron.

¶ El. vij. dize que la presente speculacion es cerca de

la virtud humana. ¶ como la anima tenga dos partes superior: ¶ inferior: q̃ la felicidad sta colocada ẽ la parte superior.

¶Segundo libro.

¶Capitulo primero dize como las virtudes no nos vienẽ por naturaleza: nin son contra natura.

¶Segũdo muestra q̃ cosa es recta razõ. ¶ como la delectacion: ¶ tristeza son señales de conoscer las obras ser virtuosas: o viciosas.

¶El tercero dize q̃ las obras. q̃ sõ ante delos habitos engẽdrados: son differẽtes de aq̃llas q̃ son ỏspues delas virtudes habituadas. E dize q̃ por vn acto ỏ virtud: no es el ombre dicho virtuoso. mas por muchos los q̃les seã fechos con election ỏ delectaciõ.

¶El quarto dize que como enel anima haya tres cosas conuiene saber passiones potencias ¶ habitos: dize que el habito es aquel: que los ordena cerca ỏ aquestas passiones: ¶ sus extremos. ¶ por tanto el habito medio sera dicho virtud.

¶El. v. dize: que virtud es pfectiõ dela cosa en quiẽ es: ¶ dize mas que virtud: es medio entre dos extremos. ¶ es habito electiuo segun recta razon.

¶El. vi. muestra la practica de como se toma el medio moral segun la recta razon: en todas las obras humanas.

¶El. vij. dize que como haya tres disposiciones: cõuiene saber tres màlicias: ¶ vna virtud. dize que todos entre si sõ contrarios. ¶ los mas arredrados: mas contrarios.

¶Él. viij. da regla para fallar el medio segun la recta razon.

¶Libro tercero.

¶ Capitulo primero dize: q̃ cosa es inuoluntario: ꝛ q̃ les obras son dichas inuolũtarias: por violécia.
¶ El segundo declara q̃ cosa es inuoluntario por ig/norancia que excusa.
¶ El tercero dize que cosa es voluntario: ꝛ como las malicias avn q̃ vniuersalmẽte sean inuoluntarias: empero son voluntarias: quãdo se ponen por obra E por tanto ninguno se puede excusar ꝺla culpa.
¶ Capi. q̃rto tracta ꝺla eleccion: ꝛ de q̃les cosas es.
¶ Quinto declara que cosa es consejo. ꝛ en q̃ manera ꝛ de quales cosas es.
¶ Sexto dize q̃ el bien mueue el apetito por si mismo ꝛ el mal lo mueue so color de bien.
¶ Septeno dize q̃ la bondad: ꝛ la malicia procedẽ de nosotros. ꝛ por tanto las leyes ordenadas son iu/stas en vedar mandar galardonar: ꝛ punir.
¶ Octauo tracta dela fortaleza: en quantas maneras es. ꝛ como es medio entre la loca osadia: ꝛ temor.
¶ El. ix. pone cinco maneras de fortaleza. ꝛ como ca da vna se acerca al medio virtuoso. ꝛ se aleya ꝺ aq̃l.
¶ El. x. que la temperancia es medio ꝺ proseguir las delectaciones: ꝛ tristezas: que son solamente acer/ca del tacto: ꝛ del gusto.

¶ Libro quarto.

¶ Capitulo primero: que tracta dela liberalidad: ꝛ co mo es medio entre la prodigalidad: ꝛ auaricia: ꝛ ca dauno destos: en q̃ manera son.
¶ El segundo fabla dela magnificencia: como es me/dio pa reglar los grãdes gastos. ꝛ dize q̃ no diffi/ere dela liberalidad: sino en grandeza: ꝛ peq̃ñez.
¶ El. iij. tracta ꝛ declara que cosa es magnanimo ꝛ co mo es medio en procurar ꝛ proseguir las grandes

onras: ꝛ se siente digno para las recebir. E declara otrosi ꝙ cosa es pusilanimo. ꝙ es vn otro extremo. el qual es llamado en Griego taymo.

¶ El. iiij. dize ꝙ assi como enlos gastos hay dos me‖dios cóuiene saber enlas cosas pequeñas la liberali dad: ꝛ enlas grãdes la magnificécia. asi en ꝓseguir los honores hay otros dos. ꝛ el delos grãdes ho‖nores: se llama grãdeza ꝺ coraçó. siqer magnanimi‖dad. ꝛ el delospequeñosf no tiene proprio nóbre.

¶ El. v. pone vn medio ꝙ tiene inpropio nóbre con‖uiene saber mãsuetud. ꝙ quiere dezir mãsedũbre. ꝛ dize ꝙ sus extremos son ira ꝛ simplicidad.

¶ El. vj. tracta ꝺ vn otro medio: ꝙ es cerca las fablas humanas. el qual no tiene nombre. empero es me‖dio entre el porfioso: ꝛ el lisoniero.

¶ El. vij. tracta ꝺ vn otro medio: ꝙ es dicho verdad el ãl es entre la iactãcia: ꝛ la disimulacion.

¶ El. viij. tracta ꝺ vn otro medio: ꝙ es entre las bur las ꝛ iuegos. el ãl é Griego es llamado eutrapelia. ꝛ es entre la tristeza: ꝛ truhaneria.

¶ El. ix. dize ꝺla verguença. ꝙ avn ꝙ no sea virtud: es passion loable. mayormẽte enlos iuuenes.

¶ Libro quinto.

¶ Capitulo primero tracta ꝺla iusticia: ꝛ iniusticia: ꝛ iusto: en que manera ꝛ que cosa son.

¶ Capitulo. ij. dize ꝙ hay dos maneras de iusticia. la la vna es distributiua. la otra cómutatiua.

¶ Tercero dize ꝙ iusticia cómutatiua es la que eguala las cosas con otras semejantes: no faziendo excep‖cion de personas.

¶ Capitulo. iiij. dize ꝙ hay dos maneras ꝺ iusticia: ꝛ de iusto. lo vno es natural. ꝛ lo otro legal.

¶ El.v. dize que cosa es ser iusto: o iniusto: formal o materialmẽte.
¶ El.vj. suelue la question. Si puede padecer alguno las cosas iniustas voluntariamẽte.
¶ El.vij. declara como la virtud epiqueya es regla ỏl iusto legal.
¶ Capitulo.viij.ỽ vltimo declara que manera de in// iusticia comete el que mata a si mismo.

¶ Sexto libro.

¶ Capitulo primero que tracta delos habitos intel// lectuales. ỽ que cosa es recta razon: ỽ como veni// mos enla rectitud del apetito: ỽ en verdadera di// sposicion intellectual. ỽ como la election es entẽdi miẽto appetitiuo: o appetito intellectiuo.
¶ Capitulo segũdo dize que cinco son los habitos in tellectuales: conuiene saber arte sciencia prudencia sabieza ỽ entendimiento. cerca ỏlos q̃ les no cõtece errar. ỽ como hay otros dos opinió ỽ sospecha. ỽ cerca ỏstos el entẽdimiẽto muchas vezes se engaña
¶ Capi. tercero tracta que cosa es arte.
¶ El quarto tracta que cosa es prudencia: ỽ quales sõ dichos prudentes.
¶ El.v. declara que cosa es entendimiẽto.
¶ El sexto declara: como la sabieza es la mas noble delas sciencias.
¶ El.vij. dize q̃ la ebulia es la rectitud del consejo.
¶ El.viij. dize q̃ sinesis es virtud iudicatiua dela pru dencia: ỽ nomepa es indicatiua dela epiqueya.
¶ El.ix. dize q̃ la sabieza es vtil assi como la salud. ỽ las otras sciẽcias: ỽ virtudes son asi como la medi// cina p̃seruãte. E ỏspues dize ỏ vna otra virtud que

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

se llama vemocia. ⁊ vspues vize en q̃ manera se ẽtiẽ
ve. que posseyva vna virtud: se posseen todas.

¶ Libro septeno.

¶ Capitulo primero en el q̃l declara las maneras de
vesuiar vela recta razon. que son intemperãcia: be//
stialidad: ⁊ malicia.

¶ Segũdo faze comparacion de aquestas disposicio//
nes de vnas a otras.

¶ Tercero declara Aristotil: si puede algũo conel co
noscimiẽto verdadero ser incontinente. ⁊ dize dos
maneras de conoscimiento. vno vniuersal: ⁊ otro
particular.

¶ El. iiij. dize como el continẽte: ⁊ incõtinente sõ cer
ca delos deleytes: ⁊ tristezas.

¶ El. v. dize por q̃ causas cõtece la bestialidad.

¶ El. vj. dize que el incõtinẽte dela ira: es menos tor
pe: q̃ el incontinente q̃ sigue la delectacion sensible.

¶ El. vij. faze conparacion delos habitos ya dichos
qual es peor: o mejor.

¶ El. viij. faze cõpació del incõtinẽte al intẽperado.

¶ El. ix. tracta dela delectacion: ⁊ tristeza: como son
buenas: o malas: soluiẽdo muchas questiones.

¶ El. x. declara quales delectaciões son buenas por si
mesmas. ⁊ dize que las delectaciões corporales en
algun grado son buenas.

¶ Libro. viij.

¶ El. j. tracta dela amistad: ⁊ como es necessaria a to
da manera ỏ ombres: sin la q̃l nĩguno podria viuir

¶ El. ij. declara si la amistad es engẽdrada de contra
riedad: o de semejança.

¶ El. iij. dize q̃ hay tres maneras de amistad cõuiene
saber vtil delectable ⁊ honesta. ⁊ cadauna de aque//

ſtas en q̃ manera es.

¶ El.iiij. declara como en alguna coſa la amiſtad vtil ꝙ delectable: pareſcen ala amiſtad virtuoſa.

¶ El.v. tracta de vna otra manera de amiſtad que es entre los ſuperiores: ꝙ inferiores. la qual es dicha diſtributiua. ꝙ como entre aqueſtos dos ſe cõſerua el medio dela amiſtad.

¶ El.vj. dize como en toda cõmunicacion hay algũa manera de amiſtad. ꝙ como la amiſtad es principal mẽte entẽdida por los fabricadores delas leyes: aſi como final bien dela coſa publica.

¶ El.vij. cõpara las amiſtades diſtributiuas alas maneras de principado q̃ ſon enla coſa publica.

¶ El.viij. conpara la amiſtad: que es entre los que ſe cõmunican alas amiſtades q̃ ſon entre los deudos ꝙ parientes cercanos. ꝙ declara como la amiſtad ỏl marido ala muger: es natural.

¶ El.ix. declara por quantas maneras ſe deſueluen las amiſtades

¶ El.ix. libro.

¶ Capitulo ṕmero q̃ el medio dela ꝓporciõ del dinero: o honor: ſalua las amiſtades: q̃ diffieren ſegũ la dignidad: conuiene ſaber al mejor dando mas: ꝙ al menor dando menos.

¶ El.ij. mueue algunas queſtiones. la primera es ỏla amiſtad del padre: ꝙ obligaciõ. la otra ſi es ombre mas obligado al que le fizo beneficio: q̃ a ſu amigo ſeyẽdo los dos en egual neceſſidad.

¶ El.iij. declara ãql delas amiſtades: ſe rõpe mudado aq̃l que era amado: del q̃ ṕmero ſe moſtraua.

¶ El.iiij. dize q̃ el fin dela virtud: ꝙ bien delos amigos: es ſin otro reſpecto algũo: el que mueue a fa//

zer las obras dela amistad.

¶ El.v. dize como la beniuolécia paresce mucho ꝙ es semejante ala amistad.

¶ El.vj. dize que la cócordia no es amistad: avn que le paresce mucho.

¶ El.vij. declara como el q̃ faze el beneficio ama mas que no el que lo recibe.

¶ El.viij. pregũta si deue ombre mas amar a si mesmo que a otro. ꝙ dize que delos bienes honestos assi como prudécia: ꝙ sciencia due el ombre mas querer para si. ꝙ da las razones por que.

¶ El.ix. dize que manera de amigos ha menester el q̃ es bienauenturado ꝙ felice.

¶ El.x. declara de qual manera de amistad deue ombre tener muchos amigos: ꝙ de q̃l pocos.

¶ Libro.x.

¶ Capitulo.j. en el qual tracta dela delectació: ꝙ tristeza: contando algunas opiniones.

¶ El.ij. pone la opinion de Eudoxio: ꝙ de Platon ꝙ Aristoteles impugna el arguir de Plató ꝙ despues declara quales delectaciones son buenas.

¶ El.iij. declara propriamẽte q̃ cosa es delectació.

¶ El.iiij. dize que como todo sentimiẽto tenga operacion propia cerca de algun obiecto que aquella operacion es mas noble. ꝙ por consiguiente la delectacion que es cerca dela mas noble potencia: ꝙ mas excelliẽte obiecto es mas noble.

¶ El.v. dize como las delectaciones son distinctas segun la distinctió delas obras.

¶ El.vj. dize que en tres maneras son las obras malas buenas ꝙ indiferentes: ꝙ por conseguiente las delectaciones.

¶ El. vij. tracta dela felicidad hũana: ⁊ como no esta enel iuego: mas es el fin ỏlas obras mas virtuosas.
¶ El. viij. declara q̃ la felicidad es collocada enla parte intellectual: como en mas excellente: ⁊ mas continua: ⁊ mas alta: ⁊ mas arredrada de impfection. ⁊ dize como esta vida es mas noble que humana.
¶ El. ix. tracta de vna otra felicidad q̃ es dicha politica: la qual es segun la prudencia: ⁊ las otras virtudes morales.
¶ El. x. declara q̃ manera de bienes se req̃erẽ ala vna ⁊ ala otra felicidad.
¶ El. xj. dize que manera de bienes se requieren para la felicidad especulatiua.
¶ El. xij. rexiciẽdo lo passado: dize que en tres maneras se fazen los ombres buenos segũ la opinion de los antiguos: o por natura: o por luenga costũbre: o por doctrina: ⁊ approueua aqueste dicho en algũa parte: ⁊ en parte lo reprueua.
¶ El. xiij. declara qual es la causa delas buenas costũbres: ⁊ buenas leyes enel pueblo.
¶ El. xiiij. declara que tal ha de ser el fabricador ỏlas leyes. ⁊ qual es la causa delas congregaciones principados: ⁊ policias.

¶ Comiença el primer libro.

En el primer capitulo hay quatro cõclusiones. La primera es dela tendencia ⁊ discurso ỏlas cosas en algun fin. La segũda dela diuersidad delos fines. La tercera: del orden de aquellos. La quarta ỏla cõparacion que hay entre los fines: ⁊ de su excellencia. 1.

Dela ṕmera dize q̃ toda arte fallada por los ombres
y toda doctrina como q̃er q̃ sea habituada: o enseña
da: y todo acto como q̃er sea fecho: y ỏ q̃lq̃er grado
de agẽtes ꝓceda: y toda electió q̃nto alas creaturas
racionales: desseã algũ bien: assi como bienauẽturã//
ça final. E por tãto bien han dicho los antiguos enla
diffinició: y declaració del bien: diziẽdo: q̃ bié es aq̃l
que todas las cosas desseã. La segũda dize: q̃ hay di//
ferẽcia entre los fines: ca en algũos ỏllos la obra mis
ma es el fin: como enla musica. y algũos dellos tienẽ
fin aptado dela obra: como es enel obrar dela casa: y
las otras mecanicas. La tercera dize: q̃ no embargã//
te q̃ aya muchos fines en muchas artes: sciẽcias y do
trinas Empero los vnos son subordenados alos o//
tros: assi como pesce manifiestamẽte enla arte ỏ fazer
los frenos y sillas. es subordenado: y dirigida ala ar
te militar y del cãpo. y aq̃lla ala victoria. y la victoria
ala paz: honor y alabãça. Quarto dize q̃ no embargã
te q̃ haya muchedũbre de fines en q̃lq̃er obra: arte: o
doctrina. Empo los q̃ son finales son mas nobles: y
mas ṕncipales: y mas excellẽtes q̃ todos los otros fi
nes intermedios: assi como la salud es mejor q̃ la arte
de catar los pulsos: y graduar las medicinas: y otras
q̃lesq̃er obras: avn q̃ seã muchas en medicina.

Apitulo segundo tiene q̃tro partes. La pri
c mera dela possibilidad del fin delas huma//
nas obras. La. ij. puesto que tal fin sea: a q̃l
delas sciẽcias: o virtudes ꝓtenesçe el tratar
lo. Tercera q̃l sera la manera del tractar del semeiãte
fin. Quarta q̃ manera ha de tener el discipulo: o aq̃l
q̃ querra enla tal sciẽtia ser enseñado. Quãto ala ṕme
ra dize demãdando si hay algun fin delas humanas

obras: el q̃l desseemos por si mismo: assi como bien fi
nal. La si q̃ça el tal fin no fuesse possible seria el ombre
animal ocioso en natura q̃ careceria d̃ fin. ꝛ el desseo Not
seria causado debalde: pues era priuado de aq̃l. ꝛ ne
cessariamẽte se arguiria ꝓcesso in infinito d̃ causas ne
cessarias. E pues q̃ las dos cosas son impossibles en
natura. cõuiene saber q̃ aya algũa cosa q̃ caresca d̃ fin
ꝛ q̃ aya processo infinito de causas: sigue se necessaria
mẽte los actos delos ombres ser por algũ fin princi// finprincipal
pal: al q̃l llamamos bienauẽturãça. ꝛ aq̃sta es la pri//
mera cõclusion de este capitulo. Segũdo dize q̃ pues
tal fin es no solamẽte possible: mas avn necessario: el
conoscer este fin nos procura dos bienes iuntamẽte.
El ꝑmero es q̃ nos atrahe: ꝛ cõbida assi como la cosa
deleytable al amador El segũdo es q̃ nos guia ꝛ mue
stra: assi como la señal al ballestero. Terceramẽte dize
que buena cosa sera de tã necessaria cosa como es este
fin: fazer algũ tractado palpable. ꝛ avn dezir q̃l scié//
cia es buena q̃ se entremete a tractar de tal fin. ꝛ esto
quãto ala ꝑmera ꝑte. Quãto ala segũda dize: q̃ la scié
cia moral: ꝛ ciuil deue conoscer: ꝛ determiar de seme//
jante fin: como ella sea la mas ꝓcipal: ꝛ ordenadora
delas otras sciencias que estan debaxo della. ꝛ como
esten debaxo della essomismo las mas excellẽtes vir//
tudes: cõuiene saber la militar: la rhetorica: ꝛ la yco//
nomica. ꝛ avn por q̃ ordena las leyes delo q̃ se deue
obrar d̃las otras sciẽcias: ꝛ artes. ꝛ quãdo: ꝛ avn por
q̃ se entremete a tractar del fin mas vniuersal: ꝛ mas
comun d̃los ombres. La fablãdo generalmẽte: la me
thaphisica es mas comun: ꝛ mas vniuersal. ꝛ por tan
to ella es mas diuina: ꝛ mas excellente: porque es
mas communicable: ꝛ tiene mayor vniuersalidad.

Terceramẽte dize que el enseñador de aquesta sciẽcia ha de tener manera aptada ỏ enseñar ꝛ diuersa ỏlas otras sciencias. La la certidumbre delas cosas morales no es enla manera dela certidũbre q̃ se falla enlas sciẽcias naturales methaphisicales: ꝛ mathematicas. La tãta diuersidad ꝛ differẽcia muestrã las obras hũanas pesçé ser mas por opinió: ꝛ por ley: q̃ por razó: o natura. E es cierto q̃ las cosas ligeras en vna manera van pa riba: ꝛ suben. ꝛ las graues en vna manera descienden. Mas el desseo delos ombres no se mueue en vna manera. ꝛ muchos murieron pa por acq̃rir riquezas: ꝛ otros por mostrar q̃ erã valiẽtes: ꝛ esforçados. ꝛ otros por ganar honra o fama Pues seguir se ha necessariamẽte: q̃ la sciẽcia q̃ no tiene sabidos: ni ciertos principios no terna sabidas: ni ciertas carreras de demostrar. La ãrta dize: q̃ aquel q̃ querra ser introdu//zido en esta sciẽcia ha de tener tres condiciones. La ṕmera es: q̃ sea cõtẽto ỏla mãera palpable. ꝛ manual q̃ la doctrina moral por su insufficiẽcia: ꝛ diuersidad guarda enla manera ỏl enseñar. ca nescedad es demãdar al mathematico psuasiõ. ꝛ al rhetorico demostraciõ ca no tiene vna manera de prĩcipios de ꝓbar el triangulo tener tres angulos: o esq̃nas. ꝛ el q̃ anda de noche ser malfechor. Segũda q̃ no ha ỏ ser apassiona do. ca esta sciẽcia no se deprẽde para specular ꝛ razo//nar. mas pa mejor obrar. E por tanto es difficil cosa los iuuenes ser introduzidos en esta sciẽcia. Empero no hay differẽcia delos iuuenes segun la edad: o segũ los costũbres. La el vicio no es por la edad: mas por seguir las passiones. Tercera q̃ ha de ser introduzido enlos costũbres morales cõuiene a saber q̃ es iusto: ꝛ iniusto. virtud: o vicio. alabãça: o vituperio. La no es

pequeña differencia ser los ombres acostũbrados en esta: o en otra manera. ca las elections y juyzios de los ombres son cerca de aquello q̃ por ellos es conoscido. y tales son los actos: q̃les los entẽdimiẽtos de donde procedẽ. E esto ayamos dicho phemialmẽte cõuiene saber del fin de aq̃sta sciẽcia. y que manera se ha de tener enel deprẽder: y enseñar esta sciencia.

Comiença el tractado.

Labado el prohemio: comiẽça el capi. j. del tractado: enel q̃l ay. iiij. cõclusiones pncipales. La pmera es q̃ aqueste biẽ final q̃ buscamos es llamado felicidad. y q̃nto al nombre: muchos hã cõcordado y essomismo en dezir: que biẽ viuir y biẽ obrar es vna misma cosa: q̃ es la bienauẽturãça. La. ij. es q̃ puesto q̃ la tal bienauẽturãça sea por todos cõfessada q̃nto al nõbrar la por vna manera. Empo enla realidad de la cosa hay vnã gran differẽcia a tãto q̃ vnos dizen q̃ es alguna cosa delas conoscidas y manifiestas: assi como la delectaciõ sensible: o la honra: o las riquezas. Otros dizẽ como los platonicos: q̃ hay vn bien separado: y aptado del õbre: el q̃l bonifica todas las cosas Otros dizẽ q̃ cõsiste enla virtud: como los estoycos. Otros enla verdad: como los̃ pipateticos: y assi ỹlos otros. La. iij. es que no solamẽte esta diuersidad es vniuersal in genere: mas avn en specie y pticular. La vn õbre mismo iudga diuersamẽte segũ la diuersidad delos acidẽtes. La el doliẽte dize q̃ la bienauẽturãça es la salud. El mẽdigo: la riq̃za. E el ignorãte la sciẽcia. ỹc̃. E assi poresto es difficultoso determiar el sem

blante fin. La quarta dize que como sean las cosas en dos maneras conoscidas. cóuiene saber por su natu// ra: o comparadas a nuestro conoscimiéto dubdar se podria qual camino seria mas seguro de tomar enel ꝓcesso siguiéte. o coméçar dlas cosas q̃ son tan altas que sobrepujan: ꝛ transcendẽ los limites de nr̃a razõ como dios angel: ꝛ entendimiéto: ꝛ vnidad. o por el cõtrario: ꝛ dize q̃ ciertaméte mejor es en este nr̃o pre sente processo començar delas cosas a nosotros mas conoscidas. las quales se deuan apalpar a nr̃o enten dimiéto: como si vno p̃guntasse q̃l seria mas vtil pa la vista de ver el sol: o alguna cosa verde: o colorada ꝛ cierto es q̃ el sol por la excellécia de su lumbre no se eguala conlos terminos de nr̃o ver. Porẽde cõclupe que los p̃ncipios de aquesta sciécia son en ella misma sabidos. ꝛ no auemos aqui de venir dela causa al effe cto. mas por el cõtrario auemos de yr del effecto ala causa. E assi mucho aprouecha ser ifor̃mado ꝛ criado enlas virtudes: ꝛ costũbres ciuiles. La este tal ya sabe los principios necessarios a este fin.

¶ Capitulo segũdo pone quatro cõclusiones. La pri mera q̃ muchos han puesto la felicidad enlos bienes de aquesta vida. ꝛ quiça el motiuo dellos fue razona ble. o alomenos por cierto no fue del todo fuera de razon. E q̃tro vidas son enlas q̃les las opiniones co munes: ꝛ mas famosas concordaron de poner la tal bienauẽturãça. La p̃mera es la vida deleytosa. ꝛ que sigue los plazeres sensibles. La segũda es la delas ri// quezas. La terçera es enla honra. La q̃rta enla contẽ placion. E aquesta es la p̃mera cõclusion deste capꝛo Quãto ala p̃mera opinió q̃ pone la bienauẽturãça en comer ꝛ beuer ꝛ actos carnalesꝛ rafezméte se puede im

pugnar. ca la bienauẽturança del ombre cierto es que
ha de ser apartada: ⁊ distincta dela del animal bruto
porque al mas excellente grado de ser: mayor excel//
lencia de grado le ptenece. Otrosi la otra q̃ pone en
las riquezas la bienauẽturãça: de ligero se puede im//
pugnar por los presupuestos ya passados. La cierto
es q̃ de toda cosa que es fecha por algun fin es mejor
el fin por quien se faze que ella misma. ⁊ manifiesto es
q̃ las riquezas no son buenas en si: mas por respecto
dlas cosas necessarias enla vida: como es comer ⁊ be
uer. joyas. caualgaduras o ropas. E otrosi notorio
es q̃ los ombres estouiẽdo aptados dela comunica//
ció dela otra gẽte: avn q̃ estouiessen muy ricos auriã
fambre ⁊ sed. ⁊ padesçeriã las otras miserias humanas
E por estas razones se sigue no ser ellas el fin: ⁊ princi
pal bienauẽturãça del ombre. La. iij. opinió q̃ pone
la bienauẽturãça enla honra: paresçe tener mas razo//
nables motiuos. E se podria dar a entẽder por algu//
nas razones aparẽtes ser aquella la bienauẽturãça fi//
nal. Empo tomada la diffinició ⁊ declaració del bien
que es vna sufficiencia por si: cierto es que se fallara la
honra no ser aquel fin que buscamos. como ella este
mas enel que honra que enel honrado. ⁊ por que no
es bien propio. ni sometido ala electió: o operacion
humana. ⁊ por que tiene respecto a otra cosa: como
auemos dela riqueza. La muchos quieren ser vis//
tos honrrados: por que sean tenidos por virtuo//
sos. ⁊ segun ellos no hay duda que mejor es la vir//
tud que la honrra. pues sigue se la bienauenturança
no estar enla honrra. Dela opinion quarta ⁊ conclu//
sion que pusieron muchos la bienauenturança en//
la contemplacion: fablaremos despues por estenso.

Libro

¶ Capitulo tercero. el qual tiene. vj. cõclusiones prin
cipales. La ṕmera es que recita la opinió de Platon.
las. v. siguiétes son en confutar la: ⁊ impugnar la por
no sufficiéte posicion. Quãto ala ṕmera es de notar:
que la opinió de Platõ era: que la bienauẽturãça del
ombre estaua enla cõtẽplació dela ydea. la qual segũ
el: era nõbrada ꝑ se homo: como aquella fuesse muy
diuina: ⁊ incorruptible: ⁊ eterna. ⁊ ayudasse ala gene
racion: ⁊ direció de obras. ⁊ felicidad delos ombres
ꝑticulares: alos quales dezia q̃ por su impfecion no
alcãçaua la cura: ⁊ p̃sciencia diuina: ni se estendia el di
uino saber mas adelante de fasta los specificos entes
La insufficiẽcia ⁊ impugnació de aquesta opinió pare
sçera muy breue: si tomamos los motiuos supos iun
to razonablemẽte conla diffinició del bien. ⁊ prime//
ramẽte errauã: que no puniã ydea delas cosas. enlas
quales hay orden de primero ⁊ postrero. por lo qual
no faziã ydea del numero. E assi manifiesto es que el
bien se falla enel p̃dicamẽto dela substãcia: assi como
dios. angel ⁊ entẽdimiẽto. Empo tanbiẽ se falla enel
p̃dicamẽto del accidẽte. La las virtudes son enel pre
dicamẽto ỏla qualidad. ⁊ la medida ⁊ proporció enel
p̃dicamẽto dela quantidad. ⁊ la utilidad enel p̃dica//
mento dela relació. E assi delos otros p̃dicamẽtos.
⁊ esta es la ṕmera razon ꝑa destruyr su polïcion. La
segũda es: q̃ las cosas que son ỏbaxo de vna ydea son
sometidas a vna sciẽcia. ⁊ cierto es que del biẽ no ay
vna sola sciẽcia: mas muchas. ca vna sciẽcia es la q̃ nos
muestra el mouimiẽto delos cielos: como la astrono
mia. ⁊ otra la q̃ nos muestra el soberano biẽ: ⁊ glorio
so fabricador ỏlas cosas como la methaphisica. ⁊ otra
la que nos demuestra a inuestigar la fõdura delas co

sas naturales como la phisica. E otra la que nos de//
muestra adq̃rir ɣ conseruar la salud como la medici//
na. E otra la q̃ nos muestra el ornado: ɣ cõpuesto sti
lo de bien fablar: como la rhetorica. E otra la q̃ nos
endereça enlas actiões morales: como la ethica. E o//
tra la q̃ ordéa el fin dela victoria: ɣ biẽauẽturada paz
como la arte del cãpo: ɣ dela guerra. de manera que
de muchos bienes se falla muchedũbre de sciencias. ɣ
si verdad fuesse su posició: no auria mas de vna mane
ra de sciencia. pues segũ el vna sola es la ydea del tal
bien. La tercera razõ por que paresçeria insufficiẽte su
posicion es. por q̃ pone vna ydea de todos los bie//
nes iũtos. La cierto es los bienes honestos vtiles ɣ
delectables tener diuersas difiniciões ɣ razones. por
lo qual se seguiria ser diuersas sus ydeas. Avn se po//
dria añader la q̃rta razon: q̃ si aquel ombre ydeal spe
cifico. ɣ aq̃ste ombre indiuiduo ꝑticular tiené vna ra
zon ɣ diffinició. cierto es q̃ ternã los dos vna otra y
dea tercera: lo q̃l es incóueniẽte. ca assi podriã ser in//
finitas ydeas. E quãto alo q̃ dize dela ꝑpetuidad: ɣ
duracion ser mejor las cosas: por ser mas durables:
da se la. Quinta razon. ɣ muestra se la tal posicion ser
falsa. por q̃ si assi fuesse las piedras serian mejores que
los ombres. E esso mismo que el biẽ que se falla enlas
cosas: es como la blancor q̃ se falla por diuersas cau//
sas enla calce. ɣ éla nieue. que lo vno viene por dema
siado calor. ɣ lo otro por extremo frio. E por tãto el
bien dela sabieza. ɣ dela honrra tienen muy diuersos
ɣ apartados pricipios. por lo qual se cõclupe no pro
ceder los dos de alguna comun ydea. E alo que dizé
que ayudan ala generacion ɣ fabricacion delas cosas
las tales ydeas. la expiencia muestra el contrario. La

vemos los officiales ser buenos mechanicos en qual
quier artificio: ɣ ignorar la noticia delas tales ydeas
Empo si quiça los bienes proceden todos de vn bié
como de fuente ɣ principio: o si son muchos distin//
ctos: ɣ finalméte subordenados a otro bien final co
mo puso Pythagoras. ɣ si son los bienes so vniuoca
cion. o eq̃uocació. o reduzidos enla tercera manera:
que es analogia dexar se ha de p̃sente de tractar. ɣ diſ
curir se ha en su lugar propio: que sera enlos libros ꝺ
la methaphisica. E assi pesçe la bienauẽturãça del om
bre: no ser en algũa de aq̃stas opiniões. Empo aqui
no impugna Aristotil. que la bienauẽturãça: ɣ felici//
dad no sea enla vida contemplatiua: mas destruye la
posicion de Platon: avn que enel comiençó de aq̃ste
capitulo se excusa: diziẽdo que no embargãte q̃ Pla//
ton sea amigo: mas amiga es la verdad.

5 Omiença el tercero tractado principal de
aqueste p̃mer libro enel q̃l Aristo. suelue
ɣ determina la difficultad de. vij. q̃stio//
nes principales. ɣ enlos capitulos p̃cedẽ
tes ya son tractadas las dos. La p̃mera
fue dela possibilidad del fin: ɣ de su necessidad. La. ij
es q̃ prouo q̃ cosa no eraqueda: la tercera: q̃ sera pri//
mera orden dende agora en dezir q̃ cosa es verdade//
raméte. La. iiij. sera de q̃en procede: si es de dios: o ꝺ
fortuna: o del ombre. La. v. si es del ombre: o ꝺla be
stia. La. vj. q̃ tal es aq̃ste bien. La. vij. q̃ndo es: si es
en aqueſta vida: o enla otra.

¶ Capitulo p̃mero del tercero tractado: enel q̃l hay
q̃tro cõclusiones principales. La primera q̃ en toda
opació: o electiõ hay algũ fin. ɣ aq̃ste es diuerso segũ
la diuersidad delas sciẽcias. artes. actos ɣ electiones

E pues que assi ꝙ q̃ auemos prouado: q̃ cada cosa tie
ne algũ pr̃icipal fin por q̃en es. ꝙ essomismo auemos
dicho la conferécia delos fines en algun fin: nr̃a inue
stigació verna a tractar de aq̃l vltimo fin. E si fuessen
muchos el q̃ trãscende a todos es el mas excellẽte. ꝙ
mas noble. E cerca de aq̃ste sera nr̃o pr̃icipal proposi
to. La segũda cóclusion se introduze por declarar: q̃
cosa es ser alguna cosa pfecta segũ su propia signifi-
ció. essencia o realidad. E dize q̃ pfecto es aq̃llo lo q̃l
buscamos: ꝙ seguimos por si mismo. Esto es dezir q̃
la cosa pfecta no es desseada. ni escogida por otra co
sa algũa: sin por si misma. E ciertaméte dize q̃ tal es la
felicidad que buscamos. La la honra. la delectació. ꝙ
el entendimiento. ꝙ toda virtud escogemos ꝙ busca-
mos por la bienauéturança: ꝙ no por el cótrario. La
tercera cóclusion determina ꝙ declara q̃ cosa es por si
sufficiencia. ꝙ dize que por si sufficiencia es aquello en
que todos los bienes iuntos: necessarios aquella co
sa concurren. E essomismo dize: que para ombre te-
ner por si sufficiencia enla manera ya dicha no ha de
viuir vida solitaria. mas ha de tener fijos. ꝙ muger. ꝙ
parientes. ꝙ amigos: delos quales se ha de instruir al
gun termino razonable: segun la necessidad ꝙ condi-
cion de viuir. Empero este se entiende quanto ala fe
licidad politica: la qual es possible al ombre en esta
vida. ꝙ no se entiende esto dela contemplatiua. ca de
aquella todo el contrario dira enel libro de Zeno.
Quarta conclusion dize que ala bienauenturança po
litica siempre se puede aiustar: ꝙ aquella en que mas
bienes aura: aquella sera mas eligible: ꝙ mas de abra-
çar. La la sobreabũdancia: ꝙ sobreexcellécia delos bie
nes: faze ser las cosas mas desseadas.

¶ Capitulo segũdo del tractado: enel qual hay qua-
tro cóclusiões. La primera es. que este bien del qual
auemos fablado enlos capitulos primeros: avn ha
menester mas ꝓticular ⁊ mas special declaració. ⁊ pa
prouar q̃ cosa es. ⁊ venir ỏrechamẽte en su propio co
noscimiẽto: es menester q̃ tomemos la obra de cada
vno en singular. ⁊ despues tomemos notificació por
las potẽcias ꝓticulares de cada óbre: como cadavna
dellas: tẽgo officio apartado por si. assi como del pin
tor es su officio proporcionar ⁊ pintar vna ymagẽ. E
ỏl ferrero. ⁊ platero otros fines apartados. Esso mis
mo el officio del ojo nõ cõuiene conel dela oreja. nin
dela boca. Pues q̃ razon seria q̃ cada ombre tuuiesse
vn fin. ⁊ cada parte del ombre tuuiesse otro. ⁊ el ỏbre
en q̃nto ỏbre fuesse ꝑuado de aq̃l. Delo q̃l se sigue ne
cessariamẽte el ombre en quãto tal tener algũ señala-
do fin. el q̃l solo a el pertenesçe. Segũda cóclusion di
ze q̃ para la verdadera inuestigació: ⁊ conosçimiento
deaqueste señalado bien: auemos de apartar aq̃llas
cosas conlas q̃les el ombre cõuiene assi como enla nu
tritiua ⁊ augmẽtatiua virtud conlas plantas ⁊ vege-
tables. Segũdamẽte se ha apartar todo lo q̃ ꝓtenesçe
ala aĩa sensitiua: como es sentir. ver. gustar. ꝛc. La es-
tos sentidos son comunes cõlos aĩales brutos. ⁊ assi
ida q̃ la bienauẽturãça es collocada enla parte racio
nal. ⁊ aquesta es en dos maneras. La vna es la parte
superior q̃ se llama intelligẽcia. la otra es la inferior q̃
se dize racional por ꝓticipació. E es cierto q̃ enla par
te mejor sera collocada esta bienauenturança. Ter-
cera conclusion que pues assi es que la bienauentu-
rãça es collocada enla parte racional. ⁊ es propia ope
racion de aquella sera la mejor operacion. ⁊ segun la

mas excellente virtud q̃ obrar se pueda: assi como el tañedor: ca puesto q̃ suenen: o tañan dos el q̃ sabe el arte tañe segun la virtud: y aq̃lla sera loable opacion Pues diremos q̃ la bienauẽturãça es la mejor opaciõ q̃ fallar se pueda segũ la pfecta virtud. E por q̃ vn ac‖to nõ causa pfecion de obra: assi como vna golondri na no faze verano: deue se siẽpre añader enla vida p‖fecta. E assi auremos la diffinicio de virtud vniuersal mente fallada. cõuiene a saber q̃ es la mejor opacion del ombre segũ virtud enla vida pfecta E es la terce‖ra cõclusion p̃ncipal del libro: y deste capitlo. La q̃r ta cõclusion dize que aq̃sta diffinicio vniuersal fare‖mos algun aiustamiẽto segũ la necessidad dela cosa: o el tiẽpo lo req̃rira: ca la bondad del ingenio huma no faze segũ los tiẽpos: aiustamiẽtos alas artes: scie‖cias y doctrinas: sin fazer errada.

4

Capitulo tercero enel qual hay q̃tro cõclu siones p̃ncipales. La primera es declarar q̃l es la manera: y la q̃lidad delos p̃ncipi‖os de aquesta sciencia. La cierto es q̃ vna misma cosa es considerada diuersamẽte: segun la diuersidad delas sciẽcias. La lo recto no es considerado en vna manera misma por el rhetorico: y por el geometra. E los principios de aq̃sta sciencia son en tres maneras conoscidos. los vnos por induc cion: faziẽdo cõiectura de muchos particulares. los otros por lo q̃ veemos fazer: y otros por aq̃llo: en q̃ nos somos criados. y saber estas cosas es muy gran puecho. La el p̃ncipio de cada cosa es mas q̃ la mea‖tad de aq̃lla: ca si el principio es pequeño en q̃ntidad es muy grãde en virtud. S egũda cõclusion dize: que bueno sera ver: si las opiniones delos antiguos con

2

cuerdan conla posició del fin ya limitado por nosotros. ca si cócuerdan señal sera q̃ auremos bien visto en esto. por q̃ conla verdad todas las cosas cócuerdan: ɣ la falsia ligeramẽte desacuerda. E primeramẽte cócuerda conlos q̃ dixierõ q̃ la bienauẽturãça era fin delas opaciones: ɣ electiones humanas. Segũdaria mente cõcuerda conlos q̃ dixieron: bien viuir: ɣ bien obrar ser la misma felicidad. Terceramẽte cócuerda conlos q̃ pusierõ la sabieza: o la deleytació: o la prudencia: o la virtud: ɣ otros que cõprehẽden la abundãcia ɣ deleyte. E dela vna opinió han sido muchos antiguos: ɣ dela otra han sido pocos: ɣ glorioſos varones. E no es cosa razonable dezir: q̃ en todo apan errado. Empo aq̃llos q̃ deziã la virtud ser bienauẽturãça final teniã algũ defecto enla tal posició. ca ciertamẽte no es pequeña differẽcia: la bondad ɣ virtud estar en habito: o en opació: ɣ vso. La muchos hay q̃ tienẽ las virtudes en possessió: ɣ no en vso como los que duermẽ: o estan ociosos. E es cierto q̃ los tales no son dignos de algũ loor. La enlos iuegos: q̃ fazian los antiguos no erã coronados los fuertes: mas los que exercitauã sus psonas: ɣ faziã todo su poder por vẽcer. ɣ de fecho eran vencedores. Tercera cõclusion dize q̃ la bienauẽturãça es por si misma deleytable. E pa fundar aq̃sto dize q̃ la deleytació es cõueniente: ɣ propia delos animales. E cadavno se deleyta en aq̃llo q̃ basta a conoscer E en vna manera se deleyta el cauallo: o el buey. ɣ en otra el ombre. E otra es la deleytació del q̃ ama las cosas iustas: q̃ del q̃ ama las cosas sensibles. E tãta diferẽcia hay entre las dos deleytaciões q̃ no se conosce: sino despues q̃ las dos cosas son obradas: q̃ las vnas trahẽ ala memoria insi

nito deleyte. ⁊ las otras vna espantable tristeza. Assi que cóuerna a nr̃a posició aq̃llo que dizi ̃ que vida era deleytable: ⁊ no sera apartada la deleytació dela felicidad: como no es apartada la dulçor del açucar: el qual no ha menester miel pa fazer las cosas dulces.

4 Quarta conclusió dize q̃ cócuerda có aq̃llos q̃ dixie// ron que hauia menester algũa abũdancia de bienes. ⁊ cierto es q̃ enla bienauẽturãça politica el ombre del todo pobre: o miserable no puede ser bienauẽturado La difficile cosa es el ombre menesteroso: ⁊ muy alcã çado obrar algũas cosas grãdes: ⁊ esclarecidas segun la virtud. E otras cosas hay q̃ dan empacho: ⁊ cõtra stã ala felicidad: como es tener feo rostro: ⁊ ruyn ge// sto enla psona: ⁊ venir de baxo linaje: ⁊ soez: ⁊ no te// ner fijos: ⁊ parientes: ⁊ amigos muy cercanos.

Apitulo quarto tiene quatro conclusio// c nes. La primera que la bienauenturança final cuelga del poderio: ⁊ maiestad diui// na: assi como de causa principal. E pregun ta si es la felicidad cosa que sea obrada por los om// bres: o cuelgue dela fortuna: o venga por parte dela maiestad diuina. E dize si viene de parte del ombre. ⁊ pregunta si es alguna cosa que se deprenda como la sciencia. O si es cosa que se habitue por continuaci// on: como la virtud moral. O si se alcança por conti// nuacion: ⁊ corporal exercicio como la arte militar. E finalmente dize: que si alguna cosa viene alos om// bres de parte de dios: enlo qual no hay dubda: que aquesta sera la felicidad. La razonable cosa es: de// la mejor causa: ⁊ mas noble prouenir: ⁊ proceder causado excellente: ⁊ virtuoso: que enla felicidad.

Segundo dize que no embargãte que la tal bienauen
turança descięda de dios: assi como de pricipal agẽte
Empó q es del ombre: assi como ỏ paciẽte dispuesto
a obrador: a como q̃er q̃ sea: es vna cosa diuina: a co
mun a todos los ombres q̃ no son priuados ỏ los sen
timiẽtos naturales: a son capaces ỏ ser vencidos por
razon. Terceraméte dize q̃ como la fortuna sea causa
por acidẽte: a incierta: a la felicidad sea nõ cõtingẽte:
mas necessaria. incõueniẽte seria attribuir ala fortuna
vn bien: q̃ tãta excellẽcia a pfecion possee. Quarta cõ
clusion dize q̃ la bestia por ser apartada: a no partici//
pante de razõ: a no tener capacidad: o subiecto dõde
la virtud se funde no puede ser bienauẽturada E por
la misma razon el moço: a el loco: a todos los ỏbres
q̃ no alcançan el humano grado de razõ. Empo dize
q̃ muchas vezes llamamos bienauẽturados alos mã
çebos: no por la virtud q̃ tienen en acto: mas por la
buena disposicion: a buen respecto: a buena esperãça
enlo por venir. a esto es verdad fablãdo naturalmẽ//
te. Empo nr̃a fe en otra manera lo q̃ere q̃ tanbiẽ sal//
ua los niños: a locos. a avn mejor q̃ alos sciẽtificos:
a letrados. Empo no hay cõtradicion: ca esta biena//
uenturãça es la q̃ sabemos en aq̃sta vida. aq̃lla otra
es la q̃ creemos ha de ser enla otra.

Apitulo. v. Enel q̃l Aristotiles disputa dos
c q̃stiones. La primera es si alos ombres que
vulgarmẽte dezimos biẽauẽturados: es pos
sible en algũ tiẽpo les puede ser q̃tada la tal bienauẽ//
turança: assi como dezimos de Priamo. ca si verdad
es: tantas son las reuoluciones de fortuna q̃ ningũo
sera bienauẽturado fasta q̃ muera: segũ la opinion de
Solon. E si esto es verdad: sera el ombre bienauẽtu//

rado quãdo no obra. E nos hauem os pueſto la feli//
cidad enla operacion virtuoſa. ⁊ ſegun eſto non ſeria
verdad nueſtra poſicion. Enla ſegũda queſtió exclu//
2 y e ⁊ deſſaze vna reſpueſta erronea de Solon. el qual
puſo que el ombre era bienauenturado avn deſpues
de muerto: aſi como aquel que ſtaua fuera delas on//
das dela fortuna: ⁊ delas tempeſtas de aqueſta vida.
⁊ exclude aqueſta reſpueſta diziendo: que eſ dificil lo
que dizen. ca preſuponé que los muertos puedan ſen
tir bien ⁊ mal. lo qual pueſto que aſi ſea. empero non
3 enla manera que ellos deziã. Enla tercera parte faze
razones contra otra reſpueſta: que dezian que al mu
erto. avn que ſentido no tuuieſſe le podia venir bu
ena fama: o difamacion: honra: o vituperio delos vi
uos. aſi como al que duerme: que avn que no ſienta:
ſe le muere el fijo: o ſe le ąma la caſa. E a aqueſto dize
que como los pariẽtes: ⁊ amigos ſean muchos ą po//
dria contecer a ellos: o ciertaméte a alguno dellos tã
grande infortunio: que el que agora es infelice: ⁊ miſe
ro: algun tienpo ſeria bien auenturado. E por el con
trario: lo qual es agora vna burla pues ſigue ſe que la
bienauenturança. o miſeria que tienen los parientes.
4 ⁊ amigos viuos. no llega alos muertos. Quarto faze
razoneſ contra la poſicion de Solon ſpecialméte con
tra aquella parte. que dezia que el viuo no puede ſer
bienauenturado por la incertidumbre dela fortuna.
⁊ dize que aqueſto es contradiction. La el dezia que
quando muerto podia ombre mirar la vida paſſada.
la qual ſi hauia ſido buena: el ombre ſe podia ẽzir bu
eno ⁊ bienauenturado. Cõtra eſto dize. que pues e//
llos dizen que es bienauenturado enlo preſente. por
que viuio bien enlo paſſado. es cierto que aquel paſ

sado alguna vez fue presente: ¶ por tãto que aquel tal
viuo se pudo dezir bienauenturado. ¶ asi nosera ver
dad q̃ fasta la muerte se haya de dilatar la tal biena//
uẽturança. Quinto suelue estas opiniones diziendo
que verdad es que la bienauenturança no sta princi//
palmẽte enlos bienes de fortuna. mas enla operació
¶ exercicio dela virtud. empero dize que los bienes ó
la fortuna son necessarios: assi como el instruméto al
tañedor ¶ esto es manifiesto. La nos ponemos la feli
cidad por vn fin muy durable: ¶ permanente. ¶ tales
son las operaciones virtuosas que por venir en vso
continuo no caben é oluido. E dize que mas facilmẽ
te ombre oluida las artes. o las sciẽcias: que las vir//
tudes. ¶c. La las operaciones q̃ son señoras delos a//
ctos: ¶ habitos virtuosos: nunca se puedẽ oluidar. ¶
por tanto conclupe: que el q̃ vna vez es bienauentu//
rado: no puede ser malauenturado: si no era por pri
uacion de sentido: o algũ otro terrible accidẽte. Em
pero dize que enlas ꝓpias delos bienes: ¶ amigos
tantas pueden ser ¶ tales: que destorban la felicidad.
Mas dize que alli reluze el bien dela virtud: ¶ sufre el
virtuoso: las passiones no por no sentir las: como fa
zian los estoicos: mas por ser constante: ¶ firme assi
como el dado: que ó qualquier parte que cayga: sta
firme. ¶ como el buen marinero: q̃ enla fortuna ma//
yor tiene tino: ¶ arbitrio. ¶ por cõseguiẽte sigue se: q̃
el que es virtuoso ¶ tiene razonable sustentacion en
esta vida ¶ viue bien. ¶ fenece se pueḍ muy bien dezir
bienauenturado segun esta felicidad politica. Sexto
demanda otra question. ¶ pregunta si los q̃ son mu//
ertos communican en algun bien. o mal delos viuos
¶ por la parte affirmatiua se argupe q̃ si. La inhumana

cosa es dezir el cõtrario. ¶ essomismo muy estraño al comun fablar delos ombres. ¶ lo contrario sta enla vulgar opinion. Por la parte negatiua dize: que ma// por diferencia hay entre los bienes: ¶ males delos vi uos: ¶ muertos: q entre los bienes: ¶ males nuestros E aquellos bienes ¶ males: que leemos enlas tragedi as: ¶ hystorias: avn q nos entristezcan: o alegren. no es aquella alegria: o tristeza sufficiẽte para dar felici// dad o miseria. E asi respondiendo dize: que si algũos bienes delos viuos. o males redundan alos defun // ctos: son tan flacos: ¶ tales q no fazen alos miseros fe lices: ni por el contrario.

¶ Capitulo sexto: enel qual Aristotiles pregunta si la felicidad es de poner: ¶ contar entre las cosas hono rables o loables. E dize que no es dlas cosas loables porque la alabança se da alas cosas imperfectas por algun otro respecto: asi como alabamos al corredor: o al iusto: o liberal porla disposicion. o habito: que é ellos es. ¶ por tãto no alabamos a dios: mas ho noramos los. ca la honra es deuida a dios: ¶ a las co sas perfectas: como ala bienauenturança. Por consi// guiẽte la bienauẽturança. es bien honorable: ¶ loable E dize q grand razõ es: ca ella es principio ¶ fin dlas humanas obras: ¶ perfectiones. ¶ las alabanças: ¶ vi tuperios se dan alas cosas intermedias. ¶ la honra ¶ vituperio se da alos bienes o males postrimeros. assi como final galardon: ¶ mejor: o peor delo q los om bres conoscen: avn q todas estas cosas sean medida delas humanas obras.

¶ Capitulo setẽno pone cinco cõclusiones. La ꝑmera

Libro

que la negociacion nuestra presente es acerca delá vir
tud. ⁊ todo el trabajo del philosopho moral es acer//
ca de aqsta. ⁊ puede se esto prouar por los fabricado
res delas leyes. Cretéses Lacedmonios: ⁊ Atheneses
La todos estos fizieron leyes para fazer buenos los
2 ciudadanos. Segunda conclusió dize q̃ no embar//
gãte: que aquesta negociació sea dla virtud. Empero
sera dla virtud humana: por que aqui se tracta del biẽ
no en quãto es bien: mas enq̃nto es bien: dl ombre
señaladamente: ⁊ dela felicidad humana. la qual vir//
tud ya hauemos puesto enla operació dela anima ra
3 cional. Tercera cõclusion dize que razonable cosa se
ra dezir alguna cosa del alma. pues en aquella se fun//
da la virtud: ca el phisico: que cura los ojos: necessa//
rio es que sepa la sciẽcia de aquellos. Empo diremos
dela alma enla manera: que pertenece al moral: ca ya
sufficientemẽte hauemos dicho nuestra intẽció enlos
4 libros de anima. Quarta cõclusió que enel alma hay
dos ptes. las q̃les si son dos cosas distinctas segũ su
seer: ⁊ diffinicion: o si son assi como la concauidad ⁊
superficie dela rueda: no es dela presente speculacion
quanto alo que cõuiene saber al moral es: q̃ de aque//
stas dos partes d̃ razon. la vna es racional por essen
cia. la otra por pticipació. ⁊ la que es racional por es//
sencia cõuida la parte inferior: ⁊ mas baxa al bien. ⁊
toda la differencia delos ombres ser virtuosos: o vi//
ciosos: esta enla differẽcia: o concordia de estas dos
El intemperado tiene la pte superior dañada. E por
tanto no es sanable ⁊ es difficultosa su salud. El incõ
tinente tiene dañada la parte inferior: ⁊ es assi como
el coxo: que quiere yr derecho. ⁊ por la lision d̃ aq̃lla
parte es trahido enel siniestro. E no es menor la enfer

medad del alma: que la del cuerpo: aun que non sea
visible é el virtuoso. Las dos partes son coiũctas: así
como enel iusto. ỹ enel liberal. Quinta conclusion q̃
así como son enel anima dos partes. assi para pfectiõ
ỹ sanidad de aquellas: buscaremos dos partes de vir
tudes. ala parte superior daremos las virtudes intel
lectuales: como son arte prudencia sciencia entendi//
miento sabieza. E ala parte inferior daremos las vir//
tudes morales: como es iusticia temperãça liberali
dad fortaleza mansedũbre. ỹc. Por que ala perfectiõ
del ombre se requirẽ dos cosas. la primera es la sani//
dad dela parte intellectual: que es entẽder la verdad
segũd q̃ es verdad. La segũda querer lo recto. segund
que es bueno. E aquesta es la sanidad dela parte vo//
litiua: o appetitiua ỹ no se pued dezir perfectamente
virtuosa sin la coniunction de estas dos.

Libro segundo.

EL capitulo pmero cõtiene vna cõclusion
cõuiene a saber q̃ las virtudes no nos vi
enẽ por naturani sõ cõtra natura. lo q̃l se
prueua manifiestamẽte por las razones se
guiẽtes. La pmera dla virtud itellectual:
q̃ no hay duda que su generacion ỹ augmẽto es por ar
te ỹ doctrina. lo qual no es sin experiẽcia ỹ tiẽpo. La
segunda dela virtud moral. q̃ es cierto si fuesse por na
turaleza todos serian virtuosos. ỹ si fuessen cõtra na//
tura: nunq̃ seria alguno virtuoso. La las cosas natu
rales no pueden aquirir habituacion cõtraria a su q̃//
lidad: por mucho que sean acostumbradas a aquello.

La la piedra por muchas vezes que la echen para riba nunca alcança habito de subir por si misma: sin lançar la. Ni el fuego dscender. ¶ asi delas otras cosas naturales. Empero procediendo: ¶ p maneciendo en nosotros las disposiciones delas virtudes: hauemos el acto ¶ perfectió por vn exercicio ¶ cõtinuació. ¶ asi somos fechos virtuosos. Otra razon. De todas las cosas que vienen por natura. primero viené las potencias: o virtudes. ¶ despues las opaciones. ca vn ombre no se faze veedor por muchas vezes ver. ni oidor por muchas vezes oir. Mas primero precedẽ la virtud enel oio: ¶ despues viene el acto del ver. ¶ asi delas otras potencias. Mas delas virtudes es el contrario. ca primero hauemos las opaciones: ¶ despues viené las virtudes ¶ habitos. ¶ segun las cosas que los ombres acostumbran fazer: tales son los habitos engendrados enellos. delas cosas iustas la iusticia. dlos actos liberales. la liberalidad. E tãbiẽ se prueua por los que fazen las leyes. los quales trabajan por atraher los cibdadanos a actos virtuosos. ¶ alos que han de ser para la arte del campo: instruyen ¶ exercitan enla arte dela guerra. ¶ alos mechanicos enla mechanica. ¶ assi élas otras artes ¶ virtudes. La de aquellas operaciones mismas: que se corrompe: se engendra la virtud. E por tãto no hay pequeña differécia criar ¶ abezar los ombres en vna: o en otra manera. ca muy grã de fuerça tiene sobre nosotros lo acostumbrado: ¶ a tarde lo podemos lançar de nosotros: o abhorrecerlo.

¶ Capitulo segundo tiene dos conclusiones principales. La primera es: que pues este negocio no es to

mado por causa de contenplacion: si no por razer nos buenos: quanto alas operaciones: las quales han de ser regidas por la recta razon de aquesta la qual es llamada prudencia diremos alguna cosa palpable. ca las palabras han de ser conformes ala materia. ⁊ aquesta prudécia: o recta razon no tiene regla alguna cierta. mas ha se de fazer como éla medicina que ha respecto al accidéte: ⁊ al lugar: ⁊ ala manera: ⁊ al tiépo. Empo avn se puede dar vna regla mas special. ⁊ es esta. que qualquier demasia: o ẽfecto corrompé la virtud moral. ⁊ assi como el mucho trabajo: ⁊ el ocio corrópen la sanidad. empero el exercicio téperado la conserua assi es enla temperancia. ⁊ enla fortaleza. ca el que todas las cosas teme: faze se medroso: ⁊ couarde: ⁊ el q todas las cosas osa: faze se atreuido: ⁊ audaz. El medio de estos es llamado fuerte. ⁊ assi delas otras virtudes. poniédo regla general. que eñl medio se saluã ⁊ enlos extremos se corrompen. Segunda conclusió que la señal dela obra ser virtuosa: o viciosa son el deleyte: ⁊ tristeza que sobreuienen despues dela operacion. Al que es abstinente: ⁊ se aparta delos deleytes corporales: ⁊ se goza de auer se apartado. al tal llamamos temperado. ⁊ por el contrario: al q̃ se entristece intemperado. El que suffre ⁊ sostiene los peligros. ⁊ se goza: es fuerte. El que se entristece es timido. Acerca delas delectaciones. ⁊ tristezas: es la virtud moral por la delectacion obramos las cosas malas: ⁊ por la tristeza. nos apartamos ẽlas cosas buenas. E por tã to dizia Platõ: q̃ la primera sciencia que deuiã depreẽder los ombres déde niñez: era en q̃ se deuiã alegrar o entristecer. E por esso deziã los Stoicos q̃ las virtudes erã impassibilidades; q̃ q̃ria dezir: q̃ mostrauã fu

ir la delectacion: ꝛ tristeza. Empero dize Aristotiles que no dezian bien del todo. La las virtudes han de demostrar que delectaciones: ꝛ quales: ꝛ quando se han ó seguir: ꝛ fuir. La esta en verdad q̃ ay tres maneras de bienes eligibles cõuiene saber vtil delectable ꝛ honesto ꝛ hay tres contrarios que se deué esquiuar. cõuiene saber malo nociuo ꝛ triste. Enel seguir: o esquiuar estos: cõsiste toda la bondad: o la malicia. E avn la mas fuerte de aq̃stas: es la delectació. La nuestra se con nos otros: ꝛ tiene latitud. ꝛ anchura en toda la vida. Por lo qual es muy dificile refrenar el carnal apetito. La segun dize Eraclio Mas difficile cosa es pelear cõtra la delectacion q̃ contra la ira. E pues mas difficultoso es la mas arduа virtud moral sera la q̃ refrenara el tal apetito. ꝛ esta es la tẽperãcia.

¶ Capitulo tercero tiene dos partes. Enla primera se demanda vna question. Enla segunda se pone la determinacion de aquella. La questió es esta. hauemos dicho arriba que de obrar las cosas iustas: se faze ombre iusto. ꝛ parece dezir cõtradiction. La pregũto como puede algũo obrar cosas iustas: o liberales. si no que sea iusto: o liberal: assi como el que obra enla musica: es musico. ꝛ el que obra ẽla gramatica: es gramatico. E dize determinãdo esta question que no es asi enlas artes: ꝛ virtudes. La enlas artes comoquier q̃ obren son dichos artistas: mas enlas virtudes es la medida mas ỏlgada. La para ser virtuoso no se req̃re solo vn acto de virtud: mas muchos: ꝛ avn que sean gouernados: ꝛ guiados por sabieza: ꝛ fechos por eleccion: ꝛ puestos enla balança del consejo: ꝛ que seã voluntarios: ꝛ cõ delectació. habito ꝛ continuacion assi que no se sigue. que por fazer vno. ni diez actos

segundo

de iusticia: o de liberalidad: no es el ombre liberal: nin iusto. mas por fazer muchas obras tales ¦con las cõdiciones suso dichas.

¶ Capitulo quarto demanda Aristotiles question: que como enel anima haya tres cosas: conuiene saber passiones potencias ⁊ habitos: qual de aquestas tres sera la virtud. las passiones son assi como la cõcupiscẽcia: ira. temor. audacia. iuidia. alegria. amistad. odio desseo. zelo. misericordia. las potencias son aquellas segũ las quales somos passibles: ⁊ subiugados a estas passiones. assi como a ensañar nos: ⁊ étristecer nos ⁊c. Los habitos son aquellos segũ los quales nos reglamos o desordenamos bien o mal acerca de aquestas passiones. E no embargãte que algunas passiones sõ loables: otras vituperables. Empero segun ellas no somos dichos malos: ni buenos. ca no es dicho ombre malo porensañar se: mas por ensañar se: en esta: o en esta manera. ca la cosa q̃ no se faze cõ voluntad: ⁊ election: ni es de loar: ni de vituperar. E tan poco segun las potẽcias no somos dichos malos: ni buenos quanto mas que las potencias nos vienẽ naturalmẽte. ⁊ delas virtudes ya prouamos el cõtrario. E pues que assi es que ni las passiones: ni las potencias no sõ la moral virtud. sigue se que en el habito sta la virtud que buscamos.

¶ Capitulo. v. pone tres declaraciones: si quier diffiniciones de virtud. La Primera es: q̃ virtud es perfection dela cosa. Segunda que es medio entre dos extremos. Tercera que es habito electiuo. Acerca dla primera dize: que si el ojo es virtuoso: que la vista es su virtud. ⁊ si el cauallo es virtuoso por correr bien: ⁊ ser mãso. la ligereza ⁊ mansedad son sus virtudes. E

vniuersalmẽte se conclupe: que virtud es la perfectiõ de aquella cosa en que es. ⁊ assi el ombre es dicho bueno por la virtud. que es enel. ⁊ aquesta es la vniuersal declaracion ⁊ difinicion de virtud. Lerca dela segunda el dize que no embargante que la virtud es habito que faze perfecto al que lo possee: empo que tanbien es medio entre dos extremos. Empero aquestos medios sõ en dos maneras: o segun la cosa partida: o segun nosotros. Lierto es que seis es medio de arisme tica entre dos ⁊ diez. ca egualmẽte sta apartado seys delos dos extremos: por quanto es mas que dos: es menos q̃ diez. Empero la virtud no sta enel medio ỏ aquesta manera: mas enel medio quãto a nosotros La no se sigue: q̃ si comer diez panes: es mucho: ⁊ comer solos dos es poco: q̃ comer seys sea la virtud mas el tal medio se deue tomar segun la cosa: ⁊ el tiempo: ⁊ el lugar. E aqueste medio es dela recta razõ que fa/ ra aquello que cõuiene: ⁊ como cõuiene: ⁊ quãdo. ca cierto es que lo q̃ avn Rey es auaricia: ⁊ scasseza: avn cauallero seria prodigalidad. E lo que avn bastar es abstinencia: a vna donzella seria extremidad de gu/ la: ⁊ asi delas otras virtudes: ⁊ passiones. E puesto q̃ sea muy difficil cosa poder alcançar el medio dela re/ cta razõ. Empero puede se estimar por la alabança. ⁊ vituperio delas gentes: poniendo regla general que quandoquier q̃ la demasia es vituperable: el defecto de aquella passion: sera vitupable. ⁊ el medio sera ne/ cessariamẽte loable. ⁊ dize que saber esto: es cosa difficultosa. ca el mal es infinito. ⁊ obra se en infinitas maneras. Empero el bien es finito: ⁊ no se obra sino por vna manera. ⁊ por tanto concluye que sõ infinitamẽ/ te mas los viciosos: que los virtuosos. La los q̃ iue/

segundo

gan ala ballesta: no acierta sino en vna manera: y pue
den errar en ifinitas. Enla tercera parte pone. la ver-
dadera diffinició dela virtud: diziendo: claramente
que virtud es habito electiuo que cõsiste enel medio
quanto a nosotros determinando por recta razon:
asi como el sabio determinara. y es mediania étre dos
malicias. la vna es defecto: la otra es sobreabunda
cia. y demasia. Empero es de notar que la virtud segũ
su substancia es medio. mas segun que es bien: es ex-
tremo. ca ella repugna: y cõtrasta alas dos malicias.
E otro si notad que algunas passiones hay: las qua-
les no suffren mediar se: ni recebir medio. por ser to-
das extremo. y estas son aquellas passiones. que en
nõbrando las: son entremezcladas: y rebueltas enla
malicia assi como adulterar furtar. ꝛc. E cerca de aq̃-
stas nũca cõtece acertar. como dela inuidia: que es a
legrar se del mal ajeno. Los q̃ só en aq̃stas passiones
siempre yerran. por que siempre stã enel extremo mal
Empero el temor y el osar se puede reglar. y la delec-
tacio. y la tristeza essomismo. enlas quales los extre-
mos son viciosos. y los medios virtuosos. Enxéplo
el q̃ de todos los deleytes fuye. es solitario y aparta
do. y el que los sigue todos es intenperado y suzio.
El q̃ sigue los deleytes q̃ conuienen y quãdo: es vir-
tuoso. y temperado. y assi delas otras virtudes.

¶ Capitulo sexto. enel qual Aristotiles practicamẽte
demuestra poniẽdo enxéplo. aq̃llo q̃ theoricamẽte ha
dicho arriba. faziẽdo vn tal presupuesto: q̃ élas cosas
morales las razones particulares só mejores. q̃ las vni
uersales. y mas puechosas. por q̃ las actiões dlos óbres
só particulares. y dize q̃ bueno sera declarar mas y dmo

ſtrar al ojo lo que de ſuſo es dicho. E dize que el que ſobreabunda enel oſar: es dicho audaz: ⁊ atreuido. ⁊ el que abunda eñl temor: :no tiene propio nõbre. avn á le llamamos timido. el medio dlos dos es dicho fuerte. E dize que muchos delos extremos: no tienen propio nõbre. ⁊pone enxemplo enla temperancia que el vn extremo: ⁊ el exceſſo: es dicho intẽperancia. ⁊ el defecto no tiene algun ꝓpio nõbre ſabido. empero noſotros le dezimos inſenſibilidad: avn que pocos peccã ⁊ non ſaber proſeguir: procurar los deleytes. Acerca dela fazienda: el medio es liberalidad. los extremos ſon ꝓdigalidad: ⁊ auaricia. El ꝓdigo fallece enla diſcreciõ del tiẽpo: ⁊ delas perſonas: ⁊ del quãto ⁊ abunda enla diſtribuciõ. La auaricia ⁊ eſcaſſeza: es por el contrario: Acerca diſtribuir ⁊ gaſto del di// nero: hay otro habito que ſe dize magnificencia. ⁊ ſu extremo de demaſia: ſe llama ẽ griego bonanſi a que quiere dezir ąmamiẽto. ⁊ dar al fuego ſu fazienda: ⁊ el dfecto ſuyo que es el otro extremo. ſe llama parui ficencia. que quiere dezir poądad. Deſpues enel ãr// to libro ponnemos la differencia del magnifico: ⁊ del liberal. Acerca delas honras: el medio es magnani// midad: que quiere dzir grandeza d coraçon: ⁊ animo ⁊ el exceſſo: es anbicion. que quiẽ dezir vn deſſeo dſordenado de alcançar dignidades. el dfecto ſe llama poquedad de coraçon: ſiquier puſillanimidad E todo eſto ſe entiende acerca delas grandes honras. ca acerca dlas honras peąñas ⁊ pocas: hay otro medio ą no tiene nõbre: ⁊ loſ extremoſ ſõ llamadoſ ẽ griego philotimia. ⁊ ãphilotimia. ⁊ diffiere aſſi dla magnanimidad como la liberalidad dla magnificencia. cer// ca dla pra: el medio no tiene nõbre ꝓpio. empo ip//

piamente le dezimos mansedumbre. ⁊ al extremo ex
cessiuo llamamos saña. ⁊ al defectiuo no le tenemos
nombre. sino que le digamos simpleza. o innocencia.
Cerca las palabras hay otros medios: el primero es
la verdad cuyo extremo excessiuo. se dize iactancia. ⁊
el defectiuo pronia. que es vna sobrada disimulacion
Cerca los iuegos. ⁊ burlas el medio se dize en griego
eutarpolia: que quiere dezir gratiosidad. ⁊ el extre//
mo de defecto. se llama rusticidad: ⁊ tristeza. ⁊ el ex//
cesso se llama truhaneria. Cerca dela vida el medi//
o se dize amistad. ⁊ el excesso se llama lisonia. ⁊ el de
fecto contencion ⁊ porfia. E avn hay algunas passi//
ones. q̃ avnque no sean virtudes. son empero loables
como la verguença: cuyo excesso ⁊ demasia se dize cor
rimiẽto. ⁊ el d̃fecto: desuergonçamiẽto. Ne hemessia
es vn medio. que se entristece que los malos hayan
bien. la inuidia es el vn extremo supo en excesso. que
entristece. ⁊ le pesa que los buenos hayan bien. Atar
daleya es el otro extremo defectiuo. que es vn d̃scuy
do. que ni cura d̃lo vno. nin d̃lo al. Dela iusticia por
que no se puede fablar della asi ligeramente. fablare//
mos despues mas por estenso.

¶ Capitulo. vij. dize que como haya tres disposicio//
nes. conuiene asaber dos malicias. ⁊ vna virtud. to//
das son entre si contrarias. ⁊ ninguna concuerda cõ
la otra. E assi los extremos son cõtrarios entre si mis
mos. ⁊ el medio es contrario acadavno delos extre//
mos. ⁊ por consiguiente el liberal es contrario del p
digo. ⁊ del auaro. E el auaro: ⁊ el prodigo son cõtra
rios entre si mismos. ⁊ assi delos otros medios cõ sus
extremos. Empero es de notar con diligẽcia. que a//
quellos que son mas arredrados. son mas contrari//

os. ⁊ no son los medios egualmente arredrados de// los extremos. Mas aquellos extremos: a que somos mas inclinados: son mas arredrados ⁊ mas contra// rios del medio. E por que nosotros somos mas incli nados: a buscar los deleytes. mas delo que conuiene La intemperancia es mas arredrada del medio: que la insensibilidad. E pone regla para fallar el medio ó la recta razon: el qual es la virtud. E primero dize que es muy difficultoso fallar el tal medio: como eñl cir// culo fallar el cétro. ca dize q̃ facilmẽte dara vn ombre dineros. mas dar los aquien deue: o como deue: o quando. no lo fara si no el q̃ sabe la arte ó dar. E por tanto pone el vna tal cautela: que paremos mientes a qual ó los extremos somos mas inclinados. ⁊ que ó alli nos arredremos enel principio: ⁊ nos inclinemos a otro extremo. ⁊ assi quedaremos enel medio. assi co// mo fazemos en vn palo: q̃ quando es tuerto: para ẽ// dereçar lo doblegamos lo fasta la otra parte por el contrario por q̃ en fin quede derecho. E cõ grãd stu dio dize que nos deuemos arredar delos deleytes. ⁊ appetito carnal: por que este es el q̃ mas nos atrahe. E dize q̃ para ser buenos: deuemos fazer ó la delecta cion. ⁊ carnal apetito lo que los vieios Troyanos om bres populares dezian de Elena. ca todos dezi̇ã a vo zes que ella era la muerte. ⁊ que luego la deuian lãçar de Tropa. E finalmente dize que es muy difficil cosa: ser ombre en balança virtuoso. Empero que el que ó clina: ⁊ se aparta poco del medio: es tenido por virtu oso: ⁊ q̃ muchas vezes dezimos alos tristes. graues: ⁊ alos prodigos. liberales: ⁊ alos temerarios ⁊ atre// uidos fuertes. ⁊ alos auarientos: tempados. ⁊ alos q̃ callan: discretos. E dize q̃ para venir al filo del me

dio derechamẽte: algũas vezes deuemos passar alos extremos: ꝙ ver si son alabados: o vituperados. ꝙ fin// almẽte seguir lo q̃ es alabança. ꝙ fuyr lo que es vitu// perio.

Comiença el libro tercero.

CApitulo primero del tercero libro dize q̃ pues la virtud moral: es cerca delas passiones: ꝙ por las cosas voluntarias se da p̃mio: ꝙ galardon. si son buenas ꝙ loables. ꝙ por las contrarias se da pena: o vitupe// rio. E por las inuoluntarias se da venia ꝙ perdõ: bue no sera tractar de voluntario ꝙ inuoluntario que cosa son. ꝙ avn es muy necessario esto para los que fazẽ las leyes para saber a quien hã de dar pena o galar// don. E dize primeramente que inuoluntario es é dos maneras. el primero es por violencia. el segundo por ignorancia. E dize que inuoluntario por violẽcia es cuyo principio es de fuera: ꝙ el obrador no da fuerça al paciente: assi como quando el viento derriba algu// no dela puente. E acerca desta pregunta. si alguno faze algunas cosas malas: ꝙ torpes por temor de mayores males: o penas. o por esperança de grandes bienes pregunta si las tales obras seran dichas volũtarias: o forçadas. assi como el q̃ tiene castillo ỏ homenage ꝙ lo entrega: por q̃ no maté el padre: o muger: o fijos. o el q̃ por temor ỏla fortũa ꝙ tormẽta ỏla mar echa las riquezas enel agua: por escapar la vida. E por la parte affirmatiua fazen se razones: que estas cosas sean voluntarias. La aqui los obradores mismos trabajã por

lo fazer. E por la parte negatiua se dize q̃ las tales cosas sean forçadas. La cierto es: que si no fuessen tales peligros ꝯ costrechas: ninguno faria tales cosas. El respondiendo dize: que estas obras fablando sin distinction: ꝯ palpablemẽte: son forçadas. empero por algun respecto puedẽ ser dichas voluntarias. empero vniuersalmente son inuoluntarias: ꝯ forçadas. Despues Aristotiles mueue otra question diziẽdo. Si deue alguno constreñydo de temor de grandes penas: fazer ꝯ poner por obra algunas cosas muy viles ꝯ torpes. o por sperança de grãdes bienes. E dize que quãdo las cosas que se speran son muy tristes. ꝯ las que se suffren muy viles ꝯ suzias: no es facil de determinar. Empo dize q̃ si só cosas q̃ excedẽ la natura humana ẽ grado de vilidad ꝯ torpeza: o crueza: ãte deue el ombre morir que fazer las assi como es matar el padre. o cosas semejantes. enlas otras cosas deue abastar la discretion. Es empero verdad que las cosas tristes. como son trabajos ꝯ fortunas se deuẽ suffrir por sperança de honra: o de bienes: solamẽte que lo que se suffre no sea cosa suzia ꝯ vil. Postreramente dize que muchos se quierẽ excusar enlas cosas delectables diziendo: que no se pueden apartar dellas. assi como só deleytes ꝯ apetitos carnales: ꝯ cosas semejãtes. ꝯ quieren dezir estos: q̃ forçadamẽte las obran. lo qual dize ser vn escarnio ꝯ burla: como ellos mesmos seã los principiadores dela obra: ꝯ la obren con deleyte. ꝯ despues digan que la semejante operacion hã fecho inuoluntariamente.

¶ Capitulo. ij. enel qual determina que cosa es inuoluntario por ignorancia. ꝯ pone tres differencias. La primera es inuolũtario de parte dela voluntad. La

La.ij. de parte del obrador. La.iij. de ꝑte dela ignorãcia. Quãto ala ꝑmera dize q̃ inuolũtario por ignorancia es aq̃llo q̃ el q̃ obra despues de obrado: ⁊ sabido el defecto: se entristece dello: avn q̃ lo haya obrado queriẽdo. Segundo dize q̃ otra cosa es obrar por ignorãcia q̃ sea la ignorãcia causa pr̃icipal agẽte. Otra cosa es obrar ignorãte: q̃ ombre es causa dela ignorãcia: assi como el borracho es causa beuiẽdo de ser ignorãte. O el irado si faze homicidio. La en esta manera pecan todos los malos. ca todo ombre en esta manera peca por ignorãcia. empo esta ignorãcia no excusa. ca todos los malos por ignorar enla electió q̃l es bien apparẽte: o existente yerrã. Terceramente pone la ignorãcia q̃ excusa. ⁊ meresçe ꝑdon en ꝑte: como si alguno ignora el lugar q̃ no pensaua q̃ era sagrado: o ignora la persona q̃ no sabia si era religiosa. casada. o suelta. ignora el dia. ignora el deudo. ignora el fin. E muchas cosas tales: basta q̃ pocos se pueden excusar por ignorãcia: puesto q̃ segũ mas o menos: todos pequen por ignorãcia. E dize q̃ no puede ser algũo tan ignorante q̃ ignore al obrador: ca ignoraria a si mismo: ⁊ la fin. como lãçar el dardo: ⁊ dezir q̃ por iuego o tomar la mãçana por piedra. empo el q̃ todo esto ignora es nescio del todo: assi q̃ puesto q̃ el ombre ignore: ignora algunas circũstancias mas todas imposible es. E dezir: q̃ cosa es ignorãcia crassa: q̃ en otra manera es llamada ignorãcia de derecho. o de fecho. o avn vencible. o inuicible: segũd otra manera de fablar seria mas prolixo q̃ el principal proposito.

¶ Capitulo tercero: enel q̃l dize q̃ cosa es volũtario. E dize q̃ voluntario es dicho aq̃llo enlo q̃l el q̃ obra sabe las circũstanciãs o las mas delas cosas singula-

res cerca delas quales es la opacion: ⁊ el principio es dentro del q̃ obre: ⁊ el mismo es causador de su obra sin ser cóstreñydo por algũa cosa exterior. Segũdo di ze q̃ no es razonable cosa dezir inuolũtarias las co/ sas q̃ se fazen con saña: o por carnal appetito. La en esta manera los niños ⁊ los aiales brutos nũca fariã cosa algũa volũtaria: como siẽpre se mueuã por aque stos dos appetitos. Terceraméte dessaze vna respue/ sta erronea q̃ algunos han dicho: q̃ las cosas buenas fazemos volũtariaméte. ⁊ las malas forçadaméte. ⁊ dize a esto. que escarnio seria ⁊ burla dezir tal cosa: q̃ siendo vna la causa dela obra se sigua tãta diuersidad ⁊ q̃ça seria incõueniéte dezir inuolũtario el appetito dela salud: o dela sciẽcia. ⁊ las cosas forçadas fazen se con tristeza ⁊ pesar. ⁊ las de appetito con delepte. E no ay diferẽcia entre las passiones q̃ sigué la ira: ⁊ la cõcupiscẽcia: ⁊ las opaciões delas otras passiões irra cionales. delo q̃l se sigue q̃ assi son las vnas volunta/ rias como las otras. E assi es declarado q̃ cosa es vo luntario ⁊ inuoluntario.

Apitulo q̃rto pone q̃tro cõclusiões. La pri
c mera: q̃ la electiõ no es volũtad. ni cõcupi/ scẽcia. Segũda: q̃ no es ira. Tercera: q̃ no es cosa voluntaria. Quarta q̃ no es opinion Quãto ala ꝑmera dize q̃ ꝓpia cosa es al moral tractar dela electi on. Empo q̃ la electiõ no es volũtario: ni cõcupiscẽ/ cia. ca estas cosas son comunes alos aiales brutos. ⁊ la electiõ solamẽte es ỏlas creaturas racionales. ⁊ los incõtinẽtes: ⁊ carnales obran por cõcupiscẽcia: ⁊ no por electiõ. ⁊ la cõcupiscẽcia: ⁊ appetito carnal es de/ leytable ⁊ triste. E la election no: ⁊ mucho menos es ira. ca las cosas q̃ se fazẽ por ira fazen se subitas. E las dela election con tiẽpo. Pues terceraméte no es vo/

lũtad. ca la electió no es de cosas impossibles: ⁊ la vo
lũtad sí. ca muchas cosas q̃eren los ombres q̃ son im
possibles. Empo las tales niguno las escoie: sino que
fuesse indiscreto. Quarta mẽte no es opinió. ca la opi
nion es acerca de todas las cosas: assi eternas como
necessarias ⁊ impossible es. ⁊ la electió es por el cõtra
rio. ⁊ la opinió es cerca ỏla verdad o falsia. ⁊ la electi
on es cerca dela bondad: o malicia. E escogemos las
cosas q̃ mejor sabemos ser buenas. ⁊ tomamos opini
on delas cosas: de cuya verdad mucho dubdamos.
pues q̃ sera. ca mucho paresçe la electió ser algo volũ
tario: es verdad q̃ lo es: mas no sera todo volũtario
ca el nõbre dela electió trahe cõsigo razõ ⁊ entẽdimiẽ
to: assi como cosa mas elegible q̃ todas las otras.

Apitulo. v. tracta del cõsejo: ⁊ cõsejable. E

c diremos ỏl cõsejo: no assi como dizẽ los lo
cos ⁊ acõsejã: mas como los ombres sabios
E p̃mero dize q̃ delas cosas eternas necessarias: o im
possibles nigũo acõseja. ni son las tales cosas a discre
to cõsejo sometidas. ca nigũo acõseja ỏl nasçer ỏl sol
ni ỏla eternidad del mũdo. ni si el diametro: ⁊ la esq̃
na: o lado son eguales. ni ay cõsejo ỏlas cosas passa//
das. ni ỏlas q̃ en otra manera suelẽ ser enel mũdo co
mo delas lluuias: ⁊ sequedades. ni ỏ todas las cosas
humanas: sino solo de aq̃llas q̃ los p̃ncipios de sus
opaciões sõ en nosotros: ⁊ se puedẽ por nosotros al
cãçar el fin. E dexadas muchas cosas ỏ cõsejo dize q̃
el cõsejo no es delos fines: mas ỏ aq̃llas cosas q̃ sõ al
fin. ca el phisico no acõseja si sanara el doliẽte mas co
mo sanara. ni el mariero no demãda cõsejo si gouer//
nara la naue. ni el rhetorico si fara oració o razonami
ento delãte del pueblo: mas acerca ỏlos fines: busca

la mejor ⁊ mas facil manera de obrar. ⁊ pa las causas intermedias se toma el consejo. E finalmẽte dize que el consejo paresçe question. ca assi como arguyẽdo: ⁊ disputãdo se sabe la verdad: o falsedad delas cosas. Assi consejãdo se sabe la bõdad: o la malicia ỏ aq̃llas E finalmente concluye: q̃ aquello q̃ es determinado por consejo: aq̃llo sea de escoger ⁊ abraçar. Assi q̃ segun esto: electiõ es aquella ẏte que queda determina da por el consejo.

¶ Capitulo. vj. Aristotiles p̃gunta si lo q̃ arriba auemos dicho volũtad o desseo: sera por si bien o intiferente. ca si dezimos q̃ la volũtad no puede yr si no al bien: ay cõtrariedad por respecto delas volũtades ỏ los malos que quieren el mal. ⁊ assi segund esto tan bien sera desseable el mal como el bien. ⁊ assi la voluntad no sera por sy bien. lo qual es contra lo suso dicho. A esto responde Aristo. ⁊ dize q̃ la volũtad: o desseo q̃ mueue el appetito es por si biẽ a cadavno lo que paresçe. ⁊ muchos por la passion tienen corrõpido el juyzio: ⁊ el mal les paresçe biẽ. assi como alos tercianarios. q̃ por la colera las cosas dulces les paresçẽ amargas. E por el cõtrario: ⁊ no son assi en verdad. ⁊ la dulçor: o amargura delas cosas no se ha de iuzgar segun aquellos q̃ tienen el gusto corrõpido. mas segun los q̃ lo tienẽ en buena disposiciõ ỏ salud. Assi es del bien que mueue la volũtad alos virtuosos que son sanos enel juyzio ⁊ appetito: q̃ las cosas buenas les paresçẽ bien. Mas alos passionados: el mal so color de biẽ apparẽte los mueue. ⁊ assi alos malos mueue el bien apparẽte. ⁊ alos buenos el bien existente.

¶ Capitulo. vij. endonde prueua Aristo. q̃ la bõdad ⁊ la malicia procedẽ de nosotros: assi como de causa

principal. La pues las electiones: ⁊ los consejos son
acerca del fin: ⁊ las operaciões de q̃ se engendran los
actos: o habitos son volũtarias. sigue se q̃ volũtaria
méte nos fazemos buenos: o malos. E destruye vn
error el q̃l muchas vezes los malos alegan por excu
sar su pecado. ⁊ dizen que nũca algũo no queriẽdo es
bienauẽturado. ni tan poco ningũo es malo volũta
riaméte. Enlo p̃mero verdad dizen. empo enlo segũ
do nó. ca no es possible q̃ la malicia q̃ es en nosotros
no se engẽdre ⁊ cause de nr̃as opaciones: las q̃les erã
en nr̃a mano en no poner las en obra E aq̃sto se prue
ua por las puniciões: ⁊ galardones q̃ en las leyes son
ordenados alos q̃ fazen biẽ: o mal. Cierto es q̃ la ley
no mãda: ni vieda las cosas impossibles. ca no ay ley
que mãde que los ombres no ayan fambre. sed o frio
o calura. Empo punece las cosas q̃ no son fechas por
ignorãcia: o por violẽcia cõ q̃ el ombre mismo no sea
causa dela tal ignorãcia: como los borrachos los q̃
les deuẽ ser punidos ⁊ castigados por dos respectos
El vno por la mala causa. ⁊ el otro por el mal effecto.
E tanbien punen las leyes a aq̃llos q̃ alegan ignorã
cia delas cosas q̃ ligeraméte podriã saber assi como d̃
cometer adulterio: o furto. E no puné alos q̃ pecan
por no saber las subtilezas: ⁊ difficultades d̃las leyes
E tornãdo al proposito sin razõ es: que el q̃ obra las
cosas iniustas: diga q̃ no q̃ere ser iniusto. E el q̃ es a-
dultero: q̃era no ser dicho tal. La cierto es q̃ si algũo
obra las cosas iniustas: ⁊ no las ignora volũtariamẽ
te es iniusto. E no solamente las malicias del anima
son voluntarias. mas avn algunas dolencias corpo-
rales: o por mucho comer: o beuer: o por falta de ex-
ercicio ⁊ ociosidad. las q̃les cosas increpamos. ⁊ rep̃

hendemos. mas los defectos que por natura vienen ningũo increpa ante los plañe: y ha dellos cõpassiõ. E assi como los que por algun desorden: o acidéte se fazen doliétes no vienẽ luego en salud. ni sanã luego quãdo q̃eren. assi los que vna vez acq̃ren mala disposicion moral de iusticia: no se fazen iustos tan prestamẽte: antes hã menester grã tiẽpo pa destruyr la disposicion cõtraria: y engẽdrar por cõtinuas opaciões nueuo habito de virtud. E si algũo dira q̃ todos desean el bien: y q̃ aquel bien o es aparẽte o existente y diga q̃ el q̃siera escoger el bien. Empo que su imaginacion fue engañada enel mal so color de bien. y diga que por aq̃llo no tiene culpa q̃ el no es señor de su ymaginaciõ. la tal razon no ha lugar. ca por los tales viciosos se han puesto las leyes y las cosas q̃ son de publica iusticia y ningũo las ignora. assi como adulterar. forçar. robar o matar. E por esto se dan los guallardones y las honras alos que bien fazen. y las deshonras y pena alos malfechores. y no ay ombre que por aquel respecto se pueda excusar. La el q̃ por natura no es bien dispuesto enel natural: puede ser acõsejado. y assi por poca razõ que tenga sera disciplinable alomenos para no dañar y fazer mal a otros. La la malicia no es mas de escojer que la bondad. E aq̃llos q̃ son bien afortunados. y bien nasçidos no repugnã. ni cõtrastan alo que les dicta la razon. y obedecen alo q̃ se deue seguir. y son acõsejados dela ptesupior dela razõ. y assi se fazen virtuosos. E por tãto ningũo tiene causa de se quexar ỏ ser vicioso. ca el p̃ncipio dela virtud: y del vicio en nr̃a mano esta. segun que ya auemos dicho. E assi pues q̃ auemos dicho de las virtudes que cosa son: y como se engendrã. y de q̃

obras ⁊ exercicios. como son voluntarias digamos a/
gora mas en particular de cadavna dellas:

Apitulo. viij. enel q̃l Aristo. demuestra co
c mo el habito ỏla fortaleza es cerca delo q̃ se
deue temer ⁊ osar. E pone q̃tro cõclusiões.
La ṕmera dize que temor ⁊ esperãça de algũ mal enlo
por venir. ca delos males p̃sentes no se llama temor:
mas dolor: o tristeza. E dize q̃ los ombres temen las
cosas terribles. esto es dezir: q̃ temen las cosas malas
como es la mala fama. pobreza ⁊ dolẽcia. enemistad.
⁊ muerte. E avn dize q̃ el virtuoso deue temer algũas
cosas destas assi como la infamia. ⁊ el q̃ no la teme es
desuergõçado. ⁊ las cosas q̃ no vienen por malicia: o
culpa ỏ ombre no se deuen temer. assi como pobreza
enfermedad: o dolencia. E dize: avn q̃ los q̃ estas co
sas no temẽ bien se llamen fuertes ⁊ constantes: mas
por algũa semejãça. empo no lo son verdaderamẽte.
La algunos enlos peligros dela pelea ⁊ ỏla guerra te
men la muerte ⁊ con todo osan dar ⁊ repartir su fazie
da. por consiguiẽte no es todo vno esperar la pobre
za. ⁊ esperar la muerte. E dize q̃ tan poco no sera di/
cho algũo temeroso: por temer la iniuria de sus fijos
o de su muger: o si teme la iuidia. ni sera fuerte vn om
bre: que ayan de açotar por ser firme: ⁊ no desmayar
en sostener ⁊ suffrir los açotes. Segũda cõclusion di/
ze que fuerte es dicho. el que no teme el peligro dela
muerte. ca aquel solamẽte obra por la virtud que esco
ge voluntariamẽte de morir. ⁊ avn no es cierto si los
muertos tienen algũ bien: o mal enla otra vida. Em
po dize: q̃ no es dicho fuerte por esper q̃lq̃er muerte
có grãde cõstãcia sino aq̃lla q̃ solamẽte es iusta ⁊ bue
na: o peleando esforçadamẽte en guerra: ⁊ pelea iusta

mayormente podiendo ruyr: ca enla muerte que es por dolencia: o enla mar. pues q̃ no se puede excusar algũos puedé cõtrafazer el fuerte: avn q̃ el fuerte en aq̃stas muertes mejor sea: q̃ los otros ombres vul// gares. E avn q̃ los marineros se muestrẽ fuertes é sostener los peligros d̃la mar por las expiencias q̃ de// llos tienen. Empo los fuertes pierden la esperãça de la salud ꝛ menospreciã la tal muerte. ꝛ siẽpre se demuestran constãtes fasta morir. Tercera cõclusion dize: q̃ ay muchas cosas terribles q̃ exceden ꝛ sobrepujan el humano grado ꝛ poder. ꝛ aq̃stas el fuerte las deue temer segũ ombre: ꝛ euitar ꝛ fuyr las. ꝛ essomismo esperar: ꝛ suffrir las cosas q̃ el õbre razonable deue suffrir E esto sera sometido ala discreciõ q̃ndo conuerna: ꝛ que cosas: ꝛ en que manera. ꝛc̃. Quarta cõclusion dize q̃ el q̃ excede en osar es dicho audaz. ꝛ el q̃ excede en temer: no tiene nõbre propio mas empstado. ꝛ assi dezimos le medroso. E dize q̃ los medrosos enlas tristezas desesperã: ꝛ temen las cosas en que no ay peligro ꝛ quãdo no cõuiene: ꝛ como no cõuiene ꝛc̃. E tanbiẽ dize q̃ muchas vezes los medrosos soberuios q̃eren paresçer fuertes: ꝛ dan enel otro extremo q̃ es audacia. ꝛ assi como desesperados fazen armas. Empo luego son manifiestos: ꝛ conosçidos. por quãto cessa aquella violẽcia: ꝛ luego tornan al natural. E dize que los audaces ante delos peligros se muestrã muy valientes ꝛ denodados. mas quãdo son en ellos luego dessallesçẽ. ꝛ delos fuertes va por el cõtrario. La los fuertes ante d̃los peligros son q̃etos ꝛ seguros. ꝛ en los peligros agudos ꝛ cõstantes. La ellos no obran por otro respecto: sino por la virtud. E dize q̃ el fuerte suffre virilmẽte la pobreza. ꝛ la dolencia: o trabajo

por la virtud que es enel. E dize que los que tuvieron la dureza delos trabajos son dichos muelles y effemi//nados. y no se deué poner enla cuẽta delos ombres esforçados y virtuosos. mas los tales son propiamẽ//te dichos temerosos. ca no se apartã delos tales tra//bajos sino por no suffrir tristeza. y comunmente por no partir se dela delectacion sensible.

Capitulo. ix. pone Aristo. otras. v. maneras de fortaleza. La ṕmera es la politica enla q̃l dize: que muchos por las honras y vitupe//rios que se siguẽ enlas ciudades alos que se han valiẽ te: o couardeméte enlas peleas delibrã ante morir: q̃ suffrir verguença. E dize q̃ hector era d̃ esta suerte el q̃l dezia. Que dira Polimidas de mi: el q̃l Polimidas era capitan delos griegos. y despues fue Agamenon E dize otrosi: que Dyomedes era tal q̃ dezia. Que di ra Hector de mi q̃ndo se fallara entre los Troyanos: que fuy del: q̃ te morir que fuyr le. E dize q̃ esta fortaleza es muy semejãte ala verdadera fortaleza. ca esta se faze por la verguença y honra. Empo dize q̃ no son de todo semejãtes. ca muchos destos son fuertes: y valiẽtes alli dõde son conoscidos q̃ seriã q̃ça couar//des donde no lo fuessen. La segũda manera de fortaleza: es la de aq̃llos q̃ por sus caudillos son costreñy dos y forçados. assi como los q̃ matan alos q̃ fuyen o fazẽ fuessas delante delos adarues: pa q̃ no puedã entrar enla ciudad. y dize que assi fazia Hector alos suyos. ca dezia les. Al q̃ yo vere fuyr sin peligro: yo lo echare alos canes. E dize q̃ estos son mucho peo//res que los suso dichos. ca estos no dexã de fuyr por que les parezca feo mas por la pena. ca si los dexassé: fupriã. La tercera dize: que los caualleros assoldada//

dos que se han criado en las armas pesçen por la expe
riencia ser fuertes: por q̃ tiené el vso del ferir ⁊ no ser
feridos. ⁊ por el saber pelear: creeriã algũos que vale
mas vno destos q̃ muchos ỏ los otros Empo dize q̃
el cõtrario se es visto en expiencia. La dize q̃ verdad
es: q̃ estos pelean fasta el peligro: empo q̃ la affruẽta
dela muerte ningũo dellos la delibera tomar. E por
ende se lee q̃ muchas peleas ouieron los tales conlos
delas ciudades ⁊ fuyã ellos ṕmero: ⁊ despues los ciu
dadanos venciã suffriẽdo muchos dellos la muerte.
E dize q̃ los tales mas temé la muerte q̃ la torpeza: o
vilidad de fuyr. Quartaméte dize q̃ pesçe fortaleza la
que viene por furia: o saña. Empo dize q̃ no lo es. ca
muchos son como las fieras q̃ despues de feridas fa//
zen mas aspa pelea. E dize q̃ aq̃stos tales no son fuer
tes. ca la fortaleza ha de ser por election ⁊ por bien. ⁊
estos no pelean por otro fin saluo que su dolor cessa:
faziendo armas ⁊ peleando: ⁊ no son regidos por ra
zon. Quinto dize que tan poco no son fuertes los q̃
tienen buena esperãça por auer sido muchas vezes vẽ
cedores. ca dize que los tales estimã los peligros ve//
nideros ser como los passados. Empo si les acaesçe
el cõtrario delo que han pensado fuyen. E dize q̃ los
virtuosos fuertes son ỏ otra manera. ca los peligros
no pueden ser mayores de como ellos los han pensa
do. E dize otrosi que avn que la fortaleza sea cerca de
los temores ⁊ osadias que mucho mas es cerca delas
cosas terribles. ⁊ el que enlas tales cosas no se turba:
es dicho fuerte. ⁊ por que la fortaleza es cerca ỏlas co
sas terribles ⁊ espãtosas cõuiene mas conla tristeza:
que no conel deleyte ⁊ plazer. ca mas difficile es suf//
frir las cosas tristes que no abstener se dela delecta//

cion. E dize q̃ los medios deña fortaleza son tristes: como es suffrir feridas enla psona lasq̃les padesçer es gran fortaleza. E avn dize: q̃ el virtuoso ꝛ fuerte mas se duele. ꝛ mayor dolor reçibe enla muerte que otro. por que conosce ser digno dela vida: ꝛ es priuado de lla. E porẽde el fuerte no escoie de ir a todos los pe‖ligros: saluo alos que son por el bien dela virtud. E avn dize q̃ la fortaleza tiene fin. el q̃l mirado al fuer‖te todas las cosas graues ꝛ tristes se le fazẽ ligeras de suffrir.

Capitulo postrero del p̃sente libro eñl q̃l de
c clara q̃ cosa es tẽperancia. ꝛ dize q̃ es medio en pseguir las deleytaciões ꝛ tristezas. ꝛ di ze q̃ no es cerca delas deleytaciões del animo: assi co mo amor de alcançar honra: o sabieza. La los q̃ tales cosas siguen ꝛ van empos dllas ni son dichos tẽpera dos: ni intẽpados. ni tã poco los q̃ se deleytã en con tar cõseiuelas ꝛ oir las: no só dichos intẽpados: mas pleros. ni es dicho algũo intẽpado por las deleyta‖ciões q̃ son por la vista: ꝛ por el oler. La no es dicho intẽperado el q̃ mucho se deleyta enla melodia. ni en ver fermosas mujeres. ni en oler flores: o perfumes: o otras cosas suaues. no enbargãte q̃ cerca destas aya medio q̃les ꝛ q̃ndo ꝛ como se deue̅ seguir. Es empero verdad q̃ cerca del oler acaesçe los ób̃res ser intẽpera dos: no por la substãcia delos olores: mas porq̃ só al cahuetes de otros ꝺleytes ꝛ pcurã recuerdo. ꝛ trahẽ ala mẽoria algũas ꝺleytaciões acustũbradas. asi como só algũos buenos olores ꝺ mãjares o algũas cõfecio nes. o salsas. o pfumes. E assi q̃da solamẽte q̃ tẽpera do: ꝛ intẽperado sean dichos cerca deleytaciões que son ꝺlos dos sẽtidos. gusto ꝛ tacto. por q̃ los aiales

brutos no se deleytan sino de aquestas dos solamen
te ⁊ no delos otros: saluo por accidente ⁊ por respe//
cto destos. La el cauallo no se deleyta en ver el prado
verde: sino pensando q̃ ha de pasçer enel. mas el om
bre deleyta se solamẽte en ver lo verde. E assi paresçe
claramẽte que la intẽperancia es cosa muy auiltada ⁊
vitupable como del todo sigua ⁊ vaya tras los deley
tes brutales. Empo puesto q̃ cerca delos dos senti//
miẽtos ya dichos cõtezca fazer se excesso. la mayor in
tẽperãcia de todas se causa enel sentimiẽto del tacto.
La ỹ gusto muy pocas deleytaciões sentimos: saluo
los que prueuã ⁊ catan los vinos ⁊ manjares. E por
esso rogaua vno que se llamaua Filosemio gran gulo
so: que dios le fiziesse el garguero tan luẽgo como de
vna grua pa sentir mayor delepte enlos sabores. E pa
resçe manifiestamẽte q̃ estas deleytaciões no son libe
rales: ni racionales. mas del todo bestiales ⁊ por tan
to faze distinctiõ Aristo. ỹ las tales deleytaciões: las
q̃les dize ser en dos maneras. Las vnas q̃ son natura
les. ⁊ las otras artificiales o propias. q̃nto alas natu
rales dize: q̃ como la natura ordene los ombres a fin
de dos cosas. La p̃mera pa cõseruaciõ de si mismos.
La. ij. pa la cõseruaciõ dela especie hũana. Los deley
tes q̃ pa estos fines son ordenados como es el gusto
⁊ el tacto: ciertamẽte se puedẽ vsar. si el ombre vsare
dellos como deue ⁊ q̃ndo deue. E seruir al appetito
⁊ gusto conlas cosas q̃ natura p̃duze: no es intẽpan
cia. mas pa fazer esto: no es necessaria cõposiciõ ỹ po
tajes. ni poner especies. ni pimientas enlos vinos. ni
cõfecionar los. La estas cosas p̃uaricã ⁊ traspassan el
fin de naturaleza. E q̃ndo erã naturales cõseruauã la
salud: mas quãdo son artificiales destruyen la. E assi

en infinitas maneras cõtesçe fazer se los ombres intẽ
pados: assi en seguir los deleytes. ¶ appetitos bruta
les quando son p̃sentes: como en deleytar se mucho
mas delo q̃ cõuiene en ellos. Pecã essomismo en in-
téperãcia en entristeçer se mas delo q̃ cõuiene quãdo
son las tales deleytaciones absentes. E es gran ver-
guença gozar se dla presente deleytació. mas mucho
mayor es entristeçer se dela absente. E aq̃sto ayamos
dicho breuemẽte del intẽpado. Los q̃ dessallecẽ ¶ tie
nen el otro extremo de no seguir los deleytes: nõ tie
nen nõbre sabido ¶ cierto por ser el nũero dllos poco
Empo si algũos se fallã tales: dezir se han insensibles
Sigue se pues q̃ tẽperado es aquel q̃ toma los deley-
tes que cõuienẽ ala sanidad: ¶ ala buena disposicion.
¶ aq̃llos medidamẽte: ¶ como cõuiene: ¶ segũ la sub-
stãcia de su hazieda assi como la recta razõ ordena. E
a este tal habito de tẽperãcia lo faze loable: ¶ viuir a-
legre. ca los intẽperados lo mas de su vida viuẽ tri-
stes: ¶ nõ contẽtos. E nõ contẽtos delas sabidas: ¶
comunes deleytaciões. buscan otras nueuas mane-
ras de deleytes. ¶ el temperado es por el contrario.
Despues cõpara Aristo. el vicio dela intẽperancia: al
vicio dela medrosia: por algũas cõueniẽcias: ¶ semejã
ças que entre si tienẽ. E finalmẽte conclupe q̃ el vicio
dela intẽperãcia es muy cõforme al vicio dlos niños
E q̃ del todo: ¶ por todo es tal el intẽperado como
el mochacho. La este es vicio bestial. iuuenil ¶ pue-
ril.

Quarto libro.

Omiença el capitulo primero del quarto li
bro que fabla dela liberalidad. prigali
dad y auaricia. E dize que todos estos
son acerca dela materia del dar dinero:
o recebir: diziendo que dinero es dicho
todo aquello á se puede por dinero có//
prar: o vender. o ciertamente en alguna manera esti//
mar. E primeramẽte pone algũas cõdiciones de libe//
ral. y dize que no obstãte á la liberalidad sea enel me
dio d estos dos extremos. empo ella cõsiste mas enel
dar á enel recibir. por á la virtud mas cõsiste en bien
fazer á en bien recebir. y mayor loor se le sigue al que
da: que al á recibe. Essomismo la virtud es siẽpre cer//
ca lo difficultoso. y con mayor difficultad y fuerça da
mos á no recebimos. y dize á el liberal no es pedi//
gueño. ca el que suele dar con fuerça reçibe de otro
merced y beneficio. E dize á el liberal deue recebir de
ẽ deue: y como: y quando deue: en otra manera
comete iiusticia. y dize á el liberal da cõ alegria a ẽ
cõuiene: y como: y quando. y dize á se entristece mas
quãdo no da que quãdo ha dado. E el ser liberal no
consiste enla grãdeza delos dones: mas enla volun//
tad y manera de dar. E avn dize á los á beredã bie//
nes son mas liberales á los á por si mismos los hã ga
nado. ca estos por las expiẽcias dlos menesteres son
mas retẽtiuos y aman mas laf riquezas assi como pro
pias obras. y como el padre á ama el fijo. y los poe//
tas lo que han escripto. E dize á el liberal no se pue//
d fazer rico facilmẽte. ca el á da y no recibe tarde pue
de venir a riqueza. por lo ãl acusan la fortuna vpẽdo
su virtud y dignidad. y no siẽdo ricos segun aquella
E comunmẽte los liberales son muy amados. ca esta

virtud otras gentiles condiciones trahe consigo. Di
cho que cosa es liberalidad: declara que cosa es pro-
digalidad cóparádo ala escasseza á vulgarmére se di-
ze auaricia. E dize á prodigo es dicho aquel que falle
ce enel recebir. ỹ es demasiado: ỹ faze excesso enel ga-
star. E ay algũos dellos á consumé sus bienes en in-
téperancia. ỹ aquestos tiené muchas malicias. E no
fablamos aq̃ de prodigo en esta manera: sino solamé
te de aquel que es extremo enel dar: ỹ defectuoso eñl
recibir. Ni son propiamére dichos prodigos los tyrã
nos: o robadores en ãlq̃er manera lo fagã ya dar: ỹ
distribuir a otros mas tienen sus nombres pessimos
segun la condició del maleficio. E por cõcluir sigue se
que el prodigo del ãl auemos fecho mencion solamẽ
te es dicho por respecto de vna malica. conuiene sa-
ber dar a quien no conuiene: ỹ mas delo que cõuiene
ỹ quando: ỹ quomo no conuiene lo que se deuiera re
tener. ỹ los tales ligeraméte se fazen pobres: ỹ vienen
a miserables cõdiciones ỹ deiectos: ỹ auiltados fines
E no embargante que esta sea malicia. empero es mu
cho menos mala que la auaricia. Lo primero por que
conuiene conla virtud dela liberalidad: enla materia
del dar. Segundo que por las miserias que passa. ỹ
por la edad que sobreuerna mas perfecta: sera sana-
ble. Mas el auaro es por el cõtrario. ca por estas dos
cosas ya dichas siempre sera mas auaro. conuiene sa-
ber por la experiencia delos males. ỹ por la edad de-
la vejez. E avn pareşceria: que la prodigalidad no sea
malicia moral: mas locura: o desfalleçimiento de se-
so. E avn el prodigo es mejor que el auariento. por
que muchos se aprouechan del: mas el escasso no sola
méte alos otros: mas avn a si mismo ꝑua ꝯlas necessi

da des dela vida. E finalmente el mayor mal que los
prigos tiené es dar a lisonieros: ¶ psonas indignas
¶ gastan los bienes subitaméte. ¶ só forçados buscar
por qualq̃er via honesta: o deshonesta pa gastar. Di
cho dela prigalidad: fabla dela auaricia: ¶ dize que
auaro es dicho aquel q̃ resçibe iusta: o iniustaméte de
q̃lq̃er parte: sin fazer differécia de cosa honesta: o des
honesta. ¶ iũto con esto falleçe enla materia del dar.
E por quãto la materia del recibir: o el defecto ỏl dar
son en muchas ¶ diuersas maneras. Porẽde el auaro
no es dicho en vna manera: mas en muchas ¶ diuer//
sas. Empo hay algũos q̃ fallecé enla materia del dar
como aq̃llos q̃ han heredado. ¶ tan poco estos no o
san recebir por el temor de auer de dar. E otros son
q̃ sobreabundan en recebir. E comunméte todos pa
dichos cõuienen en recebir ganãcias viles ¶ deshone
stas: assi como viuir de renueuos: ¶ logros. o delo
q̃ ganan las rameras. ¶ con estos cõuienen los tahu//
res. mayorméte los q̃ arriendã los iuegos. o los la//
drones ocultos. ¶ los despojadores delos muertos.
¶ violadores: siq̃er quebrãtadores de sepulturas. E
esta es verdadera malicia: ¶ extremo q̃ en ningũa co
sa se acuesta: ¶ acerca ala virtud. ¶ por tãto no es pos
sible: o alomenos no facil los semejãtes ser jamas vir
tuosos. E a estos finalméte se les siguen muchos ma
les. conuiene saber suffrir iniurias ¶ denuestos ¶ des
honrras ¶ trabajo infinito. E todo esto por allegar
dineros: sin seruir a fin algũo bienauéturado. E mi o
pinion seria este grado ser el mas vil de todas las ma
licias humanas. Digo malicias humanas: por q̃ hay
algunas malicias tan abominables: que no solaméte
alas humanas: mas avn alas malicias bestiales exce//

den. E las tales abominaciones ni deuen tener nombre sabido: nin enxéplo para declarar se. La non hay cosa alguna en natura: que cõ ellas conuẽga: por ser ellas el reues ⁊ extremo de suziedad de todo ordé ô naturaleza.

Apitulo segundo dize: que conuiene tra-
ctar dela magnificencia. la qual no diffiere en natura dela liberalidad: saluo é pequeñez ⁊ grandeza. La assi como la liberalidad es medio enlas actiones medias. asi la magnificencia es cerca delos grandes ⁊ excellentes gastos. como erã los sacrificios delos templos antiguaméte. ⁊ son hoy los publicos. ⁊ grandes conbites. ⁊ la recepciõ deloſ grãdes ombres estrangeros. ⁊ los dones ⁊ solẽnidades delas magnificas bodas. ⁊ la fabrica delos grandes palacios ⁊ téplos: ⁊ los ricos arreos de aquellos. E en estas cosas el que es Rey: o grande Principe: o señor: hauiendo se enla manera. q̃ cõuiene: se dize magnifico ⁊ falleciẽdo delo deuido: es dicho paruifico: q̃ es semejante del auaro. E el tal faze tarde lo que due fazer ymaginando como se deua desuiar ô los gastos ⁊ faze mercar los beneficios con ruego. ⁊ retrahe los despues de hauer los fecho. E finalmente se entristece. ⁊ se quexa de todos los gastos que faze: pensãdo que son mayores delo que su stado o cõdiciõ require E el que sobreabunda en estas cosas se dize en griego baumasso: que en nuestro lenguaje quiere dizir: ô uorador: o destruydor. E cerca de aquesto peccan aquellos: que traben la purpura: o otras vestiduras preciosas rastrando por el lodo: ⁊ enriquecen alos truhanes ⁊ otras personas indignas. La los tales sobre

abundan enlo que no conuiene. ⁊ fallecen enlo neces sario. E para ver mejor las condiciones destos tres: mirando el capitulo de suso: se podra fazer cóparació del magnifico al liberal ⁊ del paruifico al auariento. ⁊ del baumaso: ⁊ deuorador al poigo. La no diffieré estos tres de aquellos: sino por accidente: de ser la cosa en si pequeña grande: o mediana. E asi breuemẽ te auemos dicho dela differencia entre magnificencia ⁊ liberalidad.

Capitulo tercero tracta dela magnanimi‖ dad. ⁊ dize que cosa es magnanimo. ⁊ aq̃ ste dize que es habito medio en proseguir las grandes honras o dignidades. E aquel que se siẽ te digno de tales cosas: ⁊ las prosigue: es dicho mag nanimo que quiere dezir ombre de grand coraçon. E el q̃ se siẽte digno de tales cosas: ⁊ las dexa de prose‖ guir: se dize pusillanimo. E el que no siẽdo digno: ni virtuoso quiere alcançar tales cosas: es llamado tay mo Empero vniuersalmẽte pusillanimo es dicho el q̃ dexa de procurar las honras. que le son deuidas por virtud a razon. siq̃er sean pequeñas medianas o grã des. E aquesta virtud de magnanimidad es acerca ỏ las honras: ⁊ deshóras. ca la hóra es el mayor premio ⁊ galardon que se da por la virtud. E por tanto alos dioses es dada honra: ⁊ essomismo alos Reyes ⁊ Prĩ cipes ⁊ Sabios como mayor bien. E el magnanimo iu stamẽte recibe estas cosas. ca no hay cosa alguna sabi da: que sea digna del animo grãde. E este tal no pue de obrar cosas viles. ca a el ninguna cosa le es grande E parece que la magnanimidad sea vn arreo: ⁊ com‖ postura de todas las virtudes. La faze las mayores: ⁊ no sefaze sin ellas. ⁊ por tãto es cosa muy difficile ser

magnanimo. E este tal en las grandes dignidades: ⁊ honras se delectara templadamente como quié alcança aq̃llo. que es menor: que su virtud. ca ala virtud perfecta no se le puede fazer honra alguna condigna. E menospreciara las honras pequeñas. ⁊ non estimara las iniurias: ⁊ deshonras pequeñas sintiendo se digno de mayores. E no ébargante que sea pricipalmẽte cerca delas honras. Empero vniuersalmente es cerca dlas riquezas dignidades fortunas: ⁊ infortunios. E los semejantes no se alegran mucho quando las tales cosas aciertan. Ni tam poco se entristecen quãdo las yerran. E parece que al tal habito virtuoso conuẽgan: ⁊ cõferezcan mucho los bienes de fortuna. ⁊ por el contrario le dañe padecer cõtinuos infortunios de pobreza. E los que indignamẽte: ⁊ sin esta virtud tienen las grãdes dignidades: o riquezas son altiuos ⁊ son conmũmẽte vituperados por los oradores. ca no es facil cosa sin virtud las grandes dignidades: ⁊ muchas riquezas sufrir se. E los tales son õbres muy dissimulados ⁊ queriendo cõtrafazer el magnanimo ⁊ queriendo mostrar que iunto cõla dignidad: ⁊ la riqueza les es venida la virtud. E tornãdo en si mismos fallan grandes contrariedades. por lo qual son muy inuidiosos. ⁊ pseguidores de todos los virtuosos: ⁊ desfauorecedores dellos. E los magnanimos hã muy gran verguẽça de recebir mercedes ⁊ beneficios: ⁊ cõ grã pena los reciben. Empero avn que no sean muy prestos enel galardon: pagan mucho mas delo q̃ han recebido. E dize q̃ los tales son muy humildes cõ los baxos. ⁊ entre los grãdes q̃ré recebir la honra: que les es deuida. E fazẽ como el fuerte que menospreciar ser vẽcedor õ mugeres ⁊ niños: o delos ombres inde

fenſos: ⁊ ſin armas. ⁊ dize que el magnanimo abhorre ce: o amo diſcubiertaméte. ca no temiendo ni amando coſa alguna: ſaluo la virtud: no encubre: ni diſſimula lo mal fecho. nin tan poco quiere callar aquello que es bien obrado. ⁊ no ſe diſpone ni ſe arriſca: ni aventura a muchos peligros como dixímos del fuerte ſyno aq̃llos dõde hay grãd honra: o a nobles: ⁊ grãdes peligros: ⁊ deſecha. ⁊ deſeſtima todas laſ poquedades. ⁊ es muy verdadero: ⁊ abhorrece los liſonieros. ⁊ no ſe marauilla de coſa alguna grande. ni tam poco ſe iacta: ni ſe alaba delo que faze. E avn delos enemigos no dize mal: ſi no por alguna iniuria. E finalméte dize: que el puſillanimo non es malicioſo: es verdad q̃ tiene mal de conoſcer a ſi miſmo. E avn eſtos no peccan por ignorancia mas por opinió. ca ỹ ſean aq̃llo: que les pareſce bien. ⁊ por eſſo algunas vezes ſe apartan de muchas obras virtuoſas: penſando no ſer dignos ỹlas fazer: E los taymos ſon por el cõtrario. ca ellos ſe ponen adelante: avn enlas coſas: a q̃ ſon inabiles: como en aq̃llas: alas quales tiené habilidad ⁊ diſpoſicion. E por tanto cometen infinitos errores: ⁊ vergonçoſas reprehenſiones ⁊ denueſtos. E aſi breueméte auemos dicho ỹ magnanimidad.

C Apitulo quarto dize: que cerca ỹlos peq̃ños honoreſ: hay vn medio: que no tiene nombre: ſegun que dixímos dela liberalidad: ⁊ magnificécia. el qual no diffiere dela magnanimidad por otro: ſino por ſer la vna cerca los grandes honores. ⁊ eſte cerca los pequeños: E dize q̃ eſte habito de virtud tiene extremos: que ſon é proſeguir mas la honor delo que cõuiene: ⁊ menos. E dize que

esta virtud ni sus extremos avn non se saben. La dize que alas vezes alabamos a los q̃ prosiguen las hõras deuidas. ꝛ dezimos que son viriles. E otras vezes a// labamos a los que las dexan de proseguir. ꝛ llama// mos los temperados.

Apitulo quinto dize Aristotiles: q̃ cerca de las iras: ꝛ paciencia hay vn medio: que no tiene propio nõbre. Empero nombra// mos lo por el extremo: q̃ es dela diminució ꝛ ẽfecto conuiene saber mansuetud. ꝛ la sobreabundancia de aq̃sta passiõ es llamada saña. Empo el q̃ toma ira de las cosas: q̃ cõuiene: ꝛ como cõuiene: ꝛ q̃ndo cõuiene este tal es dicho mãsueto ꝛ benigno: ꝛ es alabado. ca este no es mouido por la passiõ: sino ẽlas cosas q̃ la re cta razon ordena. El defecto de aquesta passiõ es lla// mado irascibilidad. ꝛ es mucho de vituper. ca no en sañar se delas cosas. que se deue tomar saña: de locu ra procede: ꝛ de insensibilidad. La este tal ni puede alegrar se: ni entristecer se. ꝛ suffrira las iniurias como bruto irracional. ꝛ sera menospreciado delos famili// ares: ꝛ acostados a el. finalmẽte seruil ꝛ bestial cosa es no tomar saña delo que se deue tomar. E los sañosos ꝛ mouidos estan enel otro extremo ꝺ ensañar se quã do no conuiene: ꝛ mas delo que conuiene: ꝛ muy li// geramẽte. Empo los semejantes tienẽ vn biẽ que po co les dura la saña. ca la sangre que se escalienta por el spiritu sutil ꝺla colera rubea: que esta cabe el coraçon luego que cessa el mouimiẽto del obiecto irascible: tã presto se resfria: como se escalento. E sabiamẽte lo or deno la natura. La en otra manera morrian los seme jantes. porque el mal asi mismo destruye. Hay otros iracundos. assi como los dela colera nigra o malen//

conica los quales son dichos amargos. E como aque
ste humor es pesado: y espesso de que vna vez es esca-
lentado: nũca cessa: fasta la vẽgança. E estos só muy
tristes cõ si mismos y con sus amigos: y muy difficul-
tosos de suffrir en esta vida. y no es rafez ó fallar este
medio. Empero pueõ se cõjecturar: y ymaginar segũ
mas y menos. La los que poco passan: o poco fallecẽ
muchas vezes son de loar. ca hartas vezes acahece: q̃
alabamos alos: que desfallecen en ensañar se. y dizi-
mos les mansos. E otras vezes alabamos alos. que
se ensañan. y dezimos que son ombres viriles: y dig-
nos ó ser Principes. y enlas tales cosas: no es facil la
ỏterminació. La las cosas singulares. por ser q̃si ifini
tas: no puedẽ cõphẽder se por algũa regla cierta. em
po es vna general regla q̃ nos deuamos allegar al me
dio q̃nto podamos E si passamos dẽde: q̃ no nos alle
guemos mucho alos extremos. E diligẽtemẽte mire
mos siẽpre q̃ es lo q̃ se alaba: o reprhẽde. E asi breue-
mẽte auemos dicho las iras y paciẽcia ẽeste pr̃sente ca
pitulo: que tracta dela materia: muy aprouechosa: a
todos nosotros: que iudgamos ỏlas cosas fechas por
iras: y mapormẽte alos que han dar pena alos õbres
que peccan por las iras.

Capitulo sexto dize que es necessario auer
algun medio enlas fablas y coloquios. E
dize que cerca de aquestas ay extremos vi
ciosos: y medio virtuoso. El vn extremo es delos q̃
todas las cosas alaban sin contrariedad: pensando ó
viuir con todos sin enojo: y de complazer a todos.
E estos son dichos ciuiles: y de poca affruẽta. Otros
son por el cõtrario: que con todos quieren porfiar: y
disputar. y estos son llamados vulgarmẽte litigiosos

ꝙ porfiosos. E que aquestos dos extremos sean reꝑ//
hensibles: cosa es muy clara ꝙ manifiesta. por tanto el
medio sera loable ꝺ necessidad: avn que no tiene pro
pio nombre. empero mucho paresce ala amistad por
que tiene cō ella alguna conformidad. Empero cier//
tamẽte son bien differentes las dos. La esta cōplaze a
todos vniuersalmẽte si amistad ꝙ sin passiō: assi alos
conocidos: como alos q̄ nūca vio. La amistad empo
no assi: mas como cōuiene ꝙ ꝺōꝺ ꝙ q̄ndo cōuiene. La
no ébargāte q̄ se ꝺlecte por su ꝓpia naturaleza: ꝙ no
dessee entristecer. empo esto faze guardada la digni
dad de aq̄l cō quiē fabla: ꝙ la honestidad ꝺla materia
iunto cō la suauidad: ꝙ dulçor delas palabras. E assi
breuemente auemos dicho de estos dos extremos:
que contrarian a este medio: que no tiene nōbre.

C Apitulo. vij. declara como acerca de esta
materia missma hay vn medio: cuyo extre
mo de demasia: es la iactācia. ꝙ la diminu
cion es la yronia siquier dissimulacion. ꝙ el medio de
stos dos. es dicho é griego antecastos: que quiere de
zir manifestador dela verdad. E contece muchas ve//
zes que estos tales no siguē algū fin por las semejātes
disposiciōes excepta la qualidad del obrador. La las
obras de cada vno se conforman comunmẽte cōla di
sposicion: ꝙ cōdicion del q̄ las obra: ꝙ la mentira por
si missma es mala. ꝙ la dissimulacion essomissmo. Em//
pero mucho peor es la iactācia: o mentira. ꝙ ser ver//
dadero: es vn habito medio loable entre aquestos
dos. E non entiendas que fablamos aqui dela ver//
dad. que dize el mendigo confessando su pobreza. ni
tā poco de aquella que dizen los que pleytean delāte
delos juezes mostrādo su congoxa por querella: mas

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

solaméte fablamos de aquel: que por solo vso: ⁊ vir‖
tud sin otro fin le plaze dezir la verdad. ⁊ en aquellas
cosas q̃ le son preguntadas si quier le aprouechen. si‖
quier le sean dañosas: siempre dira la verdad: juzgan
do ser la mẽtira cosa muy fea. ⁊ este tal es loable. E el
que menos dize dela verdad no paresce malicioso: en
de mas si lo faze por pensar: que las jactãcias son car‖
gosas. E el que finge cosas mayores dla verdad: si no
lo faze por otro fin: mas propiaméte es dicho vano:
que malicioso. Empero el que lo faze por respecto de
ganar fama: o alguna vtilidad mucha parte parece te
ner de malicia: assi comoel ydiota que se finge entre
los legos ser grand phisico: o adeuinador. E no em‖
bargãte: que en esta manera diziẽdo la verdad: seria
medio solaméte virtuoso. Empero quadruno delos
otros tiene medio: ⁊ extremos: assi como este. mas
por ser muy propinquos enla materia: no tienẽ con‖
ceptos pro distinctos enel entẽdimiẽto: ni hã cabido
en suerte de propios nombres en alguno delos len‖
guajes vsados.

C Apitulo. viij. tracta que medio se deue te
ner cerca dlas burlas ⁊ iuegos. E dize que
el medio cerca de aquestas cosas sta en de
zir: ⁊ oir las cosas graciosas: que cõuienẽ
⁊ como conuienen ⁊ quando conuienen. E este me‖
dio es llamado eutrapelo que quiere dezir ombre: q̃
se trahe bien en burlas. ⁊ el que sobreabũda en todas
las cosas ẽ escarnio: es dicho bomoloco: q̃ quere dezir
truhan. ⁊ los q̃ ni ellos mismos dizen cosas graciosas
nin suffren: que algunos otros las digan: son dichos
agrestes: E duros. Es verdad que muchas vezes el q̃
sobrepuja en dar plazer demasiadaméte alos otros:

avn que padezca algunas cosas torpes: o deseſtima//
cion de ſu perſona: es llamado eutrapelo. la qual eu//
trapelia es la diſpoſicion virtuoſa. Empo entre eſtoſ
dos no hay pequeña differẽcia. La mucho es arredra
do el burlar dl libre: al del catiuo. por quãto el reir
del libero es en vna manera. ꝙ el del otro: en otra. E
ſſomiſmo hay differẽcia del burlar: que faze el ỏ bue
na condicion a ſu oppoſito. E eſto ſe mueſtra enlas
poeſias pueſtas por los poetas ãtiguos ꝙ modernos
La vnos por ſu propia poeſia reciben burla: ꝙ otros
por la fama ſola. E ſi quiça alguno pregũta: que coſas
ſe deuen dezir: ꝙ delante de quié: ꝙ quando: ꝙ en que
manera: reſpondemos que de aqueſto ningũa regla
cierta ſe puede dar. por que no plazẽ a todoſ vna ma
nera de deleytes. Empero élas tales coſaſ el ſabio ter
na la balança: como el ſea regla de ſi miſmo ꝙ ley ꝙ or
denança. E dize que el bomoloco: ſi quier truhan nũ
ca ceſſa de burlar a los otros: o aſi miſmo: de manera
que ſiempre la riſa ſe ſoſtenga. Empero diz e tales co//
ſas: q̃ no las diria el eutrapelo: que quiere ỏzir el gra
cioſo ꝙ donoſo. Ni las oyria el agreſte ꝙ ruſtico. el q̃l
es inutil: ꝙ inhumano. La la folgãça: ꝙ el burlar. ꝙ iu
ego razonables ſon enla vida politica. E eſto ſea di//
cho breuemente delas burlas ꝙ iuegos: como ꝙ quan
do conuienen.

Apitulo. ix. dize que cõuiene fablar aqui
c dela verguẽça: aſſi como de virtud. ca no
lo es del todo: mas ſegun la verdad: mas
parece ala paſſion. cuya diffinicio̊ es vn temor de per
der la honra: o la fama. E dize q̃ los que temẽ perder
la vida: ſe paran amarillos. ꝙ los que han verguença:
ſe paran colorados. por que las dos parecen ſer paſſi

ones animales: que son causadas cerca lo corporal. E aquesta passion: avn que sea loable: no conuiene a todos los ombres. ni a toda edad. La no conuiene a alos sabios. ni alos viejos: ser vergõçosos. por q̃ no se p̃sume que fagan tales cosas: ó que deuã hauer ver guença. Mas cõuiene alos mãcebos. por q̃ assi por los mouimiẽtos cõtrarios. ꝛ falta de edad: ꝛ discrecion fazen muchas erradas: ꝛ por tanto es bueno: que ha yan verguença. E tambien alas mugeres cõuiene mu cho. mayormẽte alas indiscretas. ꝛ a todas por la ma yor parte es grã freno el dela verguença.

¶ Quinto libro.

Comiença el capitulo primero del quinto libro. enel qual demuestra Aristotiles q̃ cosa es iusticia: ꝛ iniusticia. ꝛ que tal me// dio es iusticia. ꝛ lo iusto en q̃ manera es bueno. ꝛ para buscar esto. auemos de fa zer segũ fezimos en las virtudes ó arriba. ꝛ dize q̃ to dos los que fablan de iusticia: dizen: que iusticia es a quella virtud: por medio dela qual: q̃remos las cosas iustas ꝛ somos dispuestos a fazer las: ꝛ las faremos ó fecho. E cierto es q̃ la iniusticia es por el cõtrario. E despues que ha dicho algunas speculaciones dela iu// sticia: dize q̃ iusticia es dicha en dos maneras cõuiene saber legal: ꝛ egual. ca o es por egualdad: o delo q̃ es ordenado por ley. E egual quiere dezir aquello: q̃ es por si mismo bueno. avn que no sea mãdado por ley. E assi como en estas dos maneras es dicho iusto: assi por el cõtrario iniusto: cõuiene saber el que passa las

las cosas ordenadas por ley: ⁊ aquel que no obra las cosas: que de su propia natura son iustas. E la differé cia destas dos cosas sta si tomamos enxemplo razo/ nable. Assi como cierto es que matar ombre es cosa que ningũo lo faria: avn q̃ no lo defendiesse la ley. ca la tal cosa por natura es iniusta. Mas no es semejãte el no andar camino en domigo. ca esta parte por ley ⁊ parte por razon es iusta ⁊ persuadible. E la auaricia es dicha en parte iniusticia. por que el auaro es desi/ gual. Empero estas dos maneras ỏ iusticia son en e/ quiuocacion. por que algun tanto se parecen. E dize que iniusticia se comete en dos maneras. o tomando mayor parte delos bienes: o menor parte delos ma/ les. el menor mal en respecto del mayor: es auido por bien. ⁊ dize que puesto que hayamos ꝓtido la iusticia en legal: ⁊ egual: no son empero de tal manera parti/ das: que sean cõtrarias la vna dela otra. La la ley mu chas vezes manda fazer las operaciones delas otras virtudes: las quales sõ por si mismas iustas. La la ley manda que ninguno dexe a su señor. ⁊ caudillo enla batalla. ante le deua ayudar: lo qual es acto de forta leza. E manda esso mismo. que ninguno cometa adul terio. lo qual es acto de temperancia. E manda que ninguno fiera. ni mate a otro. que son actos de man suetud. ⁊ asi delas otras virtudes. E en esta manera la iusticia legal non seria differente dela egual iusticia Empero differen quanto a otras particularidades q̃ ay enlas leyes ỏlas tierras. La muchas vezes enlas tales leyes hay cosas q̃ no cõcuerdã cõla razon natu ral. ⁊ otras q̃ son ỏl todo cõtra razõ. Empo al q̃ estas cosas q̃brãtasse punir le yã. como al q̃ cometiesse co/ sa. que de si misma fuesse iniusta. E no hauria menor

pena el que vituperasse el marzoco de Florencia: que si en otra tierra fiziesse algun vituperio al señor de a// quella. Nin punirian menos al que blasfemasse a Ma fomet en Granada: que al que blasfemasse de dios en tierra de Christianos. E dize que aquellas leyes: que mas cócuerdan conla razon son mejores. E por el cō trario: las que mas discuerdā son peores. E dize que por que es la iusticia virtud: que es a otro: es la mas clara virtud de todas. La dize que assi como es pessi mo el que comete iiusticia contra si mismo ⁊ cōtra pa rientes: o amigos. assi aquel es muy bueno: que vsa d̄ virtud a otro La difficil cosa es fazer biē a otro: ⁊ mal a si mismo. ⁊ assi dize que la iusticia es toda la virtud. E en fin dize: que iusticia es aquel habito: ⁊ virtud se gun el qual nos plazen todas las cosas buenas. ⁊ las obramos segū la possibilidad. ⁊ la iniusticia es su con trario. La en qualquier māera. que se faga el mal hay vna manera de desegualdad: o iniusticia. ⁊ todas las malicias: o quadavna por si conuienen en ser iiustas ⁊ entre si tienen differencia. Si alguno echa el scudo por miedo: faze iniusticia: mas non comete auaricia. nin tam poco el que se maldize por ira. Empero mu// chas vezes estas malicias se mesclan. como si alguno cometiesse adulterio por dineros: en lo qual cōcurre rian auaricia ⁊ itemperācia. E assi dize q̄ todas las vir tudes cōcurré enla iusticia. ⁊ todas virtudes certamē te cōuiené en ser iustas. Empero iusticia sin otras vir tudes ser no puede. E dize q̄ hay vna iusticia q̄ es di// cha ꝑticular: q̄ manda fazer algūos actos: ⁊ d̄ alguna ꝑticular virtud. ⁊ aq̄sta differe d̄ la legal: La la parti// cular es acerca d̄ los honores: ⁊ pecunias. ⁊ la legal es

cerca de toda la felicidad: ꝙ virtud.

Capitulo segundo ỏclara como se toma el medio enla iusticia: o iniusticia particular

E dize que son dos especies. La vna es distributiua. la qual consiste en repartir los honores ꝙ las pecunias. ꝙ la otra es dicha cõmutatiua. ꝙ tiene dos partes. La vna voluntaria. assi como es cõprar ꝙ vender. La otra violenta. ꝙ inuolũtaria: como es furtar: o robar. E de aquestas dos. algunas son encubiertas ꝙ secretas. otras manifiestas ꝙ publicas. Segun daméte dize: que pues lo iniusto. es desigual: sigue se que lo iusto sera egual. ꝙ prueua lo diziendo: que do quiera q̃ hay mas o menos: hay egualdad. E dize q̃ la iusticia distributiua alomenos requier dos personas ꝙ dos cosas cerca delas quales se faga: que seran alomenos quatro. E por esto hay contéciones enla iusticia distributiua cerca la honra. la q̃l se da segũ la dignidad de cadavno. E aquesta dignidad no se da en vna manera. ca enla politica ỏmocritica en dõde muchos tienen el principado: como es enlas comunas ỏ ytalia: muchos atienden la tal dignidad: segun la libertad. mas enla oligarchia honran a los ricos: ꝙ de gran linaje. Enla Aristocracia señorean los sabios: ꝙ virtuosos. E enla monarchia se da la honra a vno q̃ llamã Rey siq̃er sea bueno: siq̃er malo. E todos estos cõtiẽden q̃en deue hauer mas honra. alos quales ha de egualar la iusticia distributiua. Empero dize que aquesta iusticia no sta en medio de arismetica: mas en medio de proporcion geometrica. enla qual proporciõ egualamos las cosas segun la estimacion ỏlas dignidades. ca a vno damos mil. a otro ciento. ꝙ a otro

diez. ℣ con todo son todos eguales.

℄ Apitulo tercero dize: que iusticia cõmuta
tiua es aquella: que prueua de egualar las
cosas cõ otras semejãtes. ℣ no faze differẽ
cia de personas: ni enlas cosas voluntarias: ni inuoluntarias Enlas commutaciones voluntarias assi dan al Rey vn pan por vn dinero: como a avn otro ombre popular. Enlas inuoluntarias non hay differencia si el que cometio furto: era buen ombre: o malo: Ni avn el juez que es ley animada non deue fazer excepcion de personas. Mas deue punir la qualidad delos delictos. ℣ quãtidad egualãdo la punicion conla iniuria: lo mas que podra no permitiendo: que alguno sea mas ventajado tomando mas dl bien ℣ menos del mal. ni tam poco que sea damnificado: ℣ preiudicado: auiendo menos del biẽ: o mas dl mal. ℣c. E pues la pecunia es vna medida: ẽla qual todas las cosas: o las de mas se pueden egualar: los jueces han de saber la manera delas comutaciões egualando las cõ esta. ℣ asi se egualaran el fisico: ℣ el labrador: el sonador: ℣ el mercadro: el çapatero. el carpẽtero. La avn que sean las personas diuersas: hay cosas en q̃ son vnas conuiene saber enel dinero. E essomismo han de egualar en manera: que sean contẽtos los que padecen las violencias: no curando si el q̃ es robado: o ferido. o padecio la iniuria: es iusto: o iniusto: bueno. o malo. E dize que aquesta fara el Principe: asi como guarda d̃ aquello: que es iusto. E asi brevemente auemos dicho como se toma el medio enla iusticia: o ĩiusticia ꝑticular ℣ como sõ dos especies. ℣c

℄ Apitulo quarto dize: q̃ como lo iusto sea
en dos maneras: conuiene saber: egual ℣

lo que por su natura es iusto. dize que iusto segun na
tura es propiamẽte aquello: que entre todas las gen
tes es vna manera. assi como el fuego dela Jndia: ⁊ el
de España en vna manera escalienta: quema: ⁊ sube. a
vn que la razon natural no es de vna manera semejã
te enlos actos delos ombres. La son las cosas mora//
les en alguna mãera mobles: ⁊ las naturales no. Em
pero esta declaracion dexar se ha de presente: por fa
llecer el tiempo. E dize que lo legal ante que sea orde
nado por ley: no es iniusto el que lo obra. ⁊ lo moral
tanbiẽ era iniusto quando no era ordenado. E delo
legal pone enxemplo: de sacrificar vna cabra a Jupiter
lo q̃l era entonces ley. ⁊ quien no lo fiziera: tãto erra
ra: como agora no adorar la hostia. ⁊ no fazer la reue
rencia ala cruz. E cierto es lo iusto natural ser en vna
manera acerca de todos. La todas las gentes hã pie//
dad del miserable: ⁊ honrã al padre: ⁊ ala madre: ⁊ cri
an los fijos. ⁊ los fazen ser buenos segũ su parecer: ⁊
cõiecturã sabido: q̃ dios es el q̃ se deue adorar: ⁊ ben
dezir por los ombres. Empo delas leyes es por el cõ
trario. La muchos tiené leyes: ⁊ hã tenido contra to
da razon natural: ⁊ dellas algunas abominables ⁊ ab
surdas. Empero el auer se ombre criado conellas: las
faze ser guardadas. E avn hay otras causas: por que
son guardadas: conuiene saber por las penas que hã
puesto los Reyes: ⁊ Principes indiscretos. entre los
quales ha auido algunos tyrannos: que verdade//
ramẽte no erã Reyes que por ser temidos pusierõ los
tales espantos: ⁊ penas. ⁊ otros que por mayor astu//
cia hã fingido ser dadas las tales leyes por dios. Em
pero el sabio havn que quiere fuyr estas abomina//
ciones: non puede: Por que el pueblo sigue las le//

pes de sus padres. ¶ avn las credulidades son heren
cia. La el que nasce en Africa es moro. ¶ el que nasce ẽ
Francia Christiano. ¶ assi delas otras cosas. E assi cõ
clupendo el derecho natural o moral es aquel. q̃ iusti
fica el ombre. ¶ es vno acerca ỏ todo lugar ¶ todo ó//
bre avn que aqueste poco se vsa entre las gentes. por
que los errores delas falsas credulidades hã echado
la razon ỏ fuera. La el moro cree: que no es menester
melezinar la landre: ni la fiebre. ca dize que dios sabe
si ha de sanar. O tiempo desuenturado: que los q̃ sa//
ben la razon girada al reues: se dizen sabios: los qua
les mejor se dirian ignorantes ¶ ciegos.

C Apitulo. v. dize que alguno puede fazer
cosas iniustas: ¶ no ser iniusto. ¶ tambien
pueỏ fazer cosas iustas: ¶ no ser iusto. ¶ es
la razon esta: que todos los actos de virtudes ¶ vi//
cios: por los quales se sigue ser el ombre iusto o iniu//
sto. salen dela volũtad. la qual ha de ser regida: ¶ go
uernada por election: ¶ por consejo. E si quiça algũo
fiziesse cosas iustas no sabiendo que las faze: o fazien
do las por algun otro fin fuera dela iusticia: las tales
obras no farian iusto al que las faze. Como si alguno
diesse limosna por vana gloria: E vistiesse ala pobre
por fornicar. o siendo juez ahorcasse algun ladron: el
qual era su enemigo: ¶ fiziesse este acto de iusticia con
iniquidad: ¶ tomasse grãd plazer: ¶ deleyte dela mu//
erte de aquel ladron: tomando vengança del: como
de enemigo. cierto es que el tal iuez: ni los semejãtes
no son dichos iustos: avn q̃ estas obras sean dichas
iustas materialmẽte. alas quales empero fallece la for
ma: que es la perfection dela cosa la qual es la virtud

dela iusticia. E son las semejantes obras: assi como el ombre muerto: el qual no es dicho ombre: falleciédo le la anima racional. E sigue se de aquesto: que todos vniuersalméte. los que fazen las cosas iustas: no sabiendo lo que fazen. ⁊ faziendo lo sin election ⁊ cõsejo: no son dichos iustos. ca las tales obras son muertas moralméte fablando. ⁊ avn han de saber lo que fazé: ⁊ a que fin. ⁊ a q̃en. ⁊ como. ⁊ quãdo ⁊c̃. E essomismo el que faze las cosas iniustas inuoluntariaméte siq̃er sea aquel inuolũtario por ignorãcia. siquier por vio// lencia no es dicho iniusto. La si vno tomãdo la ma// no de otro: da vna bofetada a otro: aquel cuya es la mano á dio la bofetada: no fizo la iniusticia. ca no se mouio volũtariaméte. ni deue ser mas punida la ma no de aquel que el palo. o la piedra con que descala// bran a otro. La este solaméte es instruméto materia! como aquellos. Ni tan poco es iniusto el que tirãdo el dardo por matar el lobo: mato a su padre que esta ua enla mata escondido. La ni tiraua por aquel fin el dardo. ni sabia que estuuiesse ende ombre. E de estas cosas que se fazen por ignorãcia ay algunas que las fa zen ombres ignorãtes. otras que se fazen por ignorã cia. E aquellas cosas: cuya causa ha sido la ignorãcia: son dignas de remissiõ ⁊ venia. E las que se cometen por los ignorãtes: los q̃les han sido causa de su igno rancia: no son remissibles. ni veniales. E assi breuemẽ te avemos dicho como alguno puede fazer cosas in// iustas: ⁊ no ser iniusto. E tanbien puede fazer cosas iustas: ⁊ no ser iusto. E esto Aristo. declara por razõ La todos los actos de virtudes ⁊ vicios por los q̃les se sigue ser el ombre iusto: o iniusto salen dela volun tad. ⁊c̃.

Apitulo.vj.enel qual Aristo. pregunta. Si
c puede alguno voluntariaméte padesçer las
cosas iniustas: o recebir iniusticia? E por la
vna parte paresçe q̃ todas las iniusticias sean inuolũ
tarias: assi como cosas malas ꝛ abominables las qua
les ningũo escogeria recebir con su volũtad. E por o
tra parte ay grã difficultad como sea el q̃ recibe tales
iniusticias: rogador q̃ le seã fechas. assi como el q̃ rue
ga al vsurero q̃ le de a logro. ꝛ algũ desesperado por
grãdes infortunios: o tristezas ruega a otro q̃ lo saq̃
desta vida. E pa discernir aq̃sto: faze distinctió: dizié
do q̃ ay differécia enel padeçer delas cosas iniustas.
La vna cosa es padecer las: obrãdo las. ꝛ otra pade//
cer las absolutaméte sin obras. La el obrar las cosas
iniustas: puede ser a si mismo solo: avn que luego en
lo siguiente demandaremos esta question. E fazer
las cosas iniustas: no se puede fazer sin auer perso//
na segunda: o tercera: con quien se faga. E quanto a
la verdad: ninguno padesçe voluntariamente las co
sas iniustas: sabiendo es que padesçe las circumstan//
cias dela iniusticia. E por aquesto el dize que ningu//
no puede fazer sin razon a si mismo generalmente fa//
blando. Empero bien la puede fazer por algũ cierto
respecto: como el incótinente del q̃l se dira en el. vij.
libro. el q̃l có volũtad vniuersal abhorreçe todas las
cosas iniustas. Empero con volũtad particular obra
algunas dellas. E avn es verdad q̃ cótece algũos ta//
les despojar se de sus bienes por cometer adulterio.
ꝛ avn q̃ aqueste faze a si mismo iniusticia: no empero
del todo es esto padecer iniusticia: mas el obrar las
cosas iniustas. las q̃les faze por fuerça dela passion: o
dela cócupiscẽcia. La su juyzio bueno es ꝛ muy cófor

me alas cosas buenas. Empo el por accidẽte escoge las cosas iniustas: assi como la muger preñada. o algun otro dañado enel gusto: q̃ dexadas las cosas q̃ de si mismas son buenas: se delectã en comer cosas viles: ẽ dissormes. por lo q̃l avn que la tal persona dessee principalmẽte la salud: por accidente dessea la dolencia: pues faze los medios que desuian la salud. E assi contece a todos los incõtinẽtes que fazen a si mismos iniusticia por accidente. pues fazen las obras iniustas. Despues Aristo. demãda otra question. cõuiene a saber: que como la iniusticia se faga en dos maneras. o tomãdo mas delos bienes: delo que se deue tomar. o dando mas delo que se deue dar. qual de aquestos comete mayor iniusticia el que da a algun indigno: allende lo que deue recebir: o el que recibe: sabiendo que recibe allende de su merecer entendiendo Empero: que este que da: reserua para si la menor parte delos tales bienes. E empero essomismo dize: que como solamente aq̃sto contesca enla iusticia distributiua: que aquel que reserua para si mismo la menor parte delos tales bienes: siendo el digno delos recebir: da la mayor parte a aquel que no lo meresçe: ciertamente comete mayor iniusticia. E la razon de aquesto: que las virtudes: ẽ vicios son de parte del agente: el qual es principio dela tal action. ẽ no es de parte del paciẽte: enel qual la tal action fenece. E por esso diximos enel quarto dela liberalidad: que mas noble acto de virtud es fazer beneficio que recebir lo E prouaremos enel. viij. q̃ es mas noble desseo: dessear ser amador: q̃ amado. Empo es verdad q̃ la tal iusticia no es absoluta mẽte dicha iniusticia. ni tã poco malicia moral. ca los magnanimos ẽ nobles d̃ coraçõ

vsán de aquesta iniusticia. conuiene saber que toman menos delos bienes de fortuna delo que a su mere// cer ⁊ dignidad cõuiene. Empero con esto alcãçã ⁊ re seruan para si otros bienes. los quales ellos estiman ser mucho mayores que estos. assi como honra. glo// ria ⁊ fama. En fin cõclupe Aristo. el tractado dela iu sticia diziendo que cõuiene mucho entender q̃ cosas de si mismas son iniustas ⁊ que iustas. ⁊ mas q̃ndo se deuen obrar assi como enla medicina. La dize el: q̃ co noscer el elebor. o el vino. o la miel. ⁊ conoscer la inci sion. o ferida facil cosa es. Empo saber quãdo las ta// les cosas se deué administrar. ⁊ como ⁊ a que fin. ⁊ en q̃ quãtidad no es facil de determinar. E assimismo di ze que enlas cosas iustas ⁊ iniustas facilmẽte se puedẽ conoscer muchas dellas. assi como mezclar se con mu ger por acto carnal. o dexar el escudo. ⁊ fuyr enla ba// talla. o guardar los dineros. o dar los. ⁊ cosas seme// jãtes. Mas ver quãdo cõuiene fazer estas cosas. o fu// yr las. ⁊ como las cõuiene fazer ⁊ en q̃ manera: difficil cosa es de saber. ⁊ por tanto difficil cosa es ser ombre iusto. Empo de aq̃sto daremos regla la mejor q̃ dar se pueda enl libro. vj. E assi avemos breuemẽte dicho que cosa es iusticia ⁊ iniusticia. ⁊ q̃ cosa es iusto. legal o moral. ⁊ q̃ cosa es iusticia cõmutatiua. o distributi// ua. ⁊ la cõmutatiua como es volũtaria ⁊ inuolũtaria ⁊ como ningũo q̃ere las cosas iniustas. ni faze a si mis mo iniusticia sino por accidente.

Apitulo. vij. endõde pone dela virtud: que
c en griego es llamada epiqueya. E dize Ari// stotiles: q̃ aq̃sta virtud no diffiere dela iu// sticia en genero: ante es vna misma cosa con ella. ⁊ cõ todo esto ella es mejor q̃ la iusticia. ⁊ por tãto ni son

del todo vna cosa: ni diuersas del todo. E dize que propiamẽte epiqueya es dicha virtud que es assi co// mo princesa dela iusticia. ⁊ es regla directiua dela iu// sticia legal. La no es possible fazer regla: o ley vni// uersal de todos los actos delos ombres. ca las actio nes delos ombres: ⁊ casos son variables ⁊ infinitos. E por tanto se da la ley mas cõforme ala razõ que ser pueda: ⁊ mas arredrada de cõtrariedad. ⁊ con todo la tal ley no sera bastante a egualar todos los casos humanos. La toda ley vniuersal tiene malicia: o pte por la qual se puede abusar: como son las guiaies de las vituallas. ⁊ la firma de derecho en Aragon. Em// pero la tal malicia no es enel que fizo la ley: el qual se mouio a buen fin. Nin tan poco es enla ley. ca es la mas iusta que ser pueda siruiẽdo a aquel fin: que el q̃ fizo la ley ordeno. Mas solamẽte la malicia esta enla variacio delas cosas. E para mayor declaracio de aq̃ sto pornemos vn enxẽplo natural q̃ mucho aproue// chara a nr̃o p̃sente proposito. La cierto es ⁊ muy ma nifiesto q̃ la natura dessea bonificar las cosas: quãto a ellas es possible de ser bonificadas enel fin: a quien han de seruir. ⁊ no hay dubda: q̃ enel ser natural mas perfecta cosa es el ombre q̃ la muger. Empo para cier tos fines la muger es mejor: ⁊ no fue possible ser mas pfecta la muger en su ser natural ꝺlo q̃ agora es. La si la muger fuera tanto pfecta como el ombre. ⁊ de tãta pfection como el ombre: no aprouecharia la muger a algunos fines por natura intẽtos: como a parir. el q̃l era el intẽto fin de naturaleza. E pues q̃ auia de parir pa cõcebir auia de ser muelle: ⁊ engẽdrada de pte ꝺla frialdad: por lo qual vuo de tener diuersidad de fan tasias: ⁊ jupzio superficial: ⁊ facilmẽte mudable. empe//

ro esta malicia no es enla naturaleza. ni enla muger. mas es enla condicion dela cosa q̃ pa parir no podia ser otra. E assi tornãdo alo delas leyes dize no podieron ser mas iustas. ni mayores en aq̃l caso. enxemplo Ordena la ley q̃ a q̃lq̃er q̃ sacare sangre a otro enel palacio del Rey: le corten la mano. Acaesçe q̃ vno cayo por vnas varandas abaxo enel dicho palacio. ⁊ vino luego vn cirurgiano por socorrer le: ⁊ sangro le delos braços. es acusado: diziendo q̃ le deuen cortar la mano: por q̃ saco sangre a otro enel palacio real. E q̃ assi esta determinado por ley. Por otra pte se dize: q̃ ãte aq̃l deue ser galardonado pues por su sangria fue el otro remediado. ⁊ escapo dela muerte. Ued aqui como la ley q̃ no pudo ser mejor eñl tiẽpo q̃ se fizo: agora falleçeria en este caso. E por tãto esta virtud llamada epiqueya: no curara delas palabras dela ley: mas dela intençió del q̃ la ordeno. La cierto q̃ si el q̃ fizo aq̃lla ley p̃mera: fuera agora viuo: otra ley ouiera ordenado. o otra excepció ouiera fecho. o algo ala pri‖mera ley ouiera añadido. ⁊ si ala sazon q̃ el fizo la ley este caso supiera: ya ouiera enel prouehido: avn q̃sta virtud epiqueya es necessaria por otro respecto. La no es possible q̃ de todas las cosas aya ordenãça de ley. ⁊ sola esta virtud supple enla regla dela iusticia: donde aquella fallesçe. ⁊ essomismo esta virtud tépla los rigores delas penas puestas por la iusticia legal. las q̃les solamẽte son a terror delos otros. La la iusticia q̃ da las penas en extremo: avn q̃ sea por merescimiẽto de delictos: tan propiamẽte se dira crueza: como iusticia. E esta virtud faze q̃ la iusticia sea moderada. ⁊ da las tales penas: doliẽdo se mucho del que las reçibe. E no faze la tal iusticia: vengãdo se de fula

no:o fulano en ꝑticular. mas doliẽdo se de aquellos singulares: mira el bié de muchos: que se sigue en vniuersal.

Capitulo. viij. enel q̃l p̃gunta el philosopho si alguno matando a si mismo faze iniusticia a si mismo: o ala ciudad? E para determinar esta q̃stion: es verdad q̃ segun ley el q̃ mata a si mis-mo comete iniusticia La dize q̃ la ley pues q̃ no mãda q̃ óbre se mate: defiéde lo. ỹ dize q̃ el q̃ se mata faze ma-yor iniusticia ala ciudad de quien es ꝑte: q̃ a si mismo E por tanto bien ordenaron los fabricadores delas leyes q̃ mandã q̃ los tales sean deshonrrados en sus sepulturas: cuya razon es: q̃ el fin dela ciudad: ỹ ó todos los ꝑticulares de aq̃lla son por vn bien comun. el q̃l es diuino ỹ noble ỹ excellente. E avn q̃ sean muchos la armonia: o consonãcia de aq̃ste bié es assi como la armonia q̃ se causa dela diuersidad delas cuer-das. E assi como q̃en q̃brasse vna cuerda descõcerta-ria la armonia ỹ consonãcia dela musica ỹ erraria. assi perra este: priuãdo a si mismo dela vida. pues era ꝑte organica de aq̃l politico instrumẽto: avn q̃ no fuesse delas mejores ꝑtes de aq̃l. La eñl ombre los cabellos ỹ las vñas: avn q̃ no son ꝑtes pricipales tienen orna-mento ỹ apostura enla figura humana. E tanto mas peca: ỹ comete mayor delicto aquel q̃ se mata si es sa-bio: o virtuoso: o bueno. La por la muerte ól tal reci-be la ciudad mayor daño. E fablando ꝓpiamẽte om-bre puede fazer daño a si mismo: mas no sin iusticia. La ninguno puede fornicar con su muger. ni menos furtar lo suyo. E pa esto nos aprouecha la diffinició de iiusticia q̃ auemos dicho. ỹ como cõsiste en fazer la ỹ padeçer la volũtariamẽte. ỹ sabiẽdo las circũstãcias

q como alomenos ha de estar en dos psonas. por lo
q̃l se sigue el ombre no fazer iniusticia a si mismo pues
el mismo es agente q paciente. E finalmẽte p̃gunta q̃l
es peor de aq́stas dos iniusticias. o fazer la. o padesſ//
cer la: q dize q̃ ciertamẽte fazer la iiusticia cõlas circũ
stancias ya dichas. q voluntariamẽte no puede estar
sin malicia. q el padesçer la puede estar sin malicia. E
dize q̃ iniusticias: o torpezas ay q̃ son mas viles los
q̃ las padesçé q̃ los q̃ las fazen. Empo no es esta ma//
teria para el p̃sente E en q̃ manera el intẽperado: q el
incõtinente: q el bestial padesçen las cosas iniustas: q
las fazé a si mismos enel septimo se dira por estenso.
¶ E assi avemos dicho breuemẽte delas virtudes mo
rales q̃ sanan q bonificã el ombre q̃nto ala pte sensi//
tiua q animal. la q̃l pte es racional por parricipacion
solamẽte. E agora en este sexto diremos delas virtu//
des intellectuales. las q̃les sanã q fazẽ recta la pte del
ombre: q̃ por essencia es racional. ¶ E assi se feneçe el
quinto libro. q sigue se el sexto: enel q̃l Aristo. tracta
ẽlas virtudes intellectuales: por las q̃les la pte racio
nal superior es solamẽte perfecta.

¶Sexto libro.

Apitulo p̃mero: enel qual Aristo. tra
ta delas virtudes intellectuales: medi
c ante las quales la parte racional supe//
rior es solamẽte pfecta. E dize q̃ pues
auemos dicho arriba q̃ conuiene esq̃//
uar los extremos q tomar los medios
enlos q̃les esta la virtud. E aquestos medios ha di//
cho que son segun la recta razon. dize q̃ necessario se//

ra declarar q̃ cosa es recta razon. La en otra manera seria semejante al q̃ da consejo al paciẽte diziendo: q̃ tome las cosas sanas segun q̃ la medicina lo determina. ca entõçe avn seria necessario al paciente de saber q̃ cosa es medicina. assi por semblante a nosotros es necessario saber q̃ cosa es recta razon. pues nos manda escoger los medios segun aquella. E ṗmeramente es de notar como auemos diuidido las partes del alma: en parte sensitiua: q̃ es ṗticipable de razõ. ⁊ en aquesta auemos colocado las virtudes morales de las q̃les auemos ya fecho mencio enlo passado. Resta q̃ digamos dela parte racional por essencia: enla q̃l colocaremos las virtudes intellectuales. E avn esta es en dos maneras. la vna parte es aq̃lla por cuyo medio cõprehendemos los principios: o conclusiones que son necessarios ser assi ⁊ impossibles ser en otra manera ⁊ aq̃sta se llama sciencia. la otra parte es aq̃lla por cuyo medio alcãçamos los ṗncipios delas cosas cõtingentes. ⁊ aquesta se llama ṗte consejatiua ⁊ electiua: o raciocinatiua. E assi es de ver q̃l de aquestas sera habito mas noble: el scientifico: o el racioci‖natiuo. E para declaracion de aq̃sto dize: q̃ tres cosas son principio efficiẽte: conuiene saber seso. appetito ⁊ entendimiẽto: las q̃les enseñorean ⁊ ṗduzẽ los actos q̃ se fazen por el ombre. E dexado el seso: por q̃ es comun alos ombres: ⁊ alas bestias. vengamos al appetito: ⁊ aquello q̃ es enla piensa: racional: o entẽdimiento affirmatiuo: o negatiuo: aquello mismo es enel appetito prosecutiuo: o fuga. E por tanto la moral virtud es habito electiuo. ⁊ la electiõ es appetito consejado o raciocinado. ⁊ por tanto conuiene que la razon sea verdadera: ⁊ el appetito sea recto. ⁊ entõ

ce la electiō de neceſſidad ſera virtuoſa. E aq̄ſta es la bondad de aquella ꝑte de razon: q̄ es cerca delas co ſas cōtingentes. la q̄l es dicha razō practica dela par// te ſpeculatiua. ⁊ el bien ⁊ el mal ſuyo ſon la verdad ⁊ la falſia. E aqueſta es la obra del entendimiēto ſpecu latiuo. cōuiene ſaber cōprehender la verdad: ⁊ deſe// char la falſia. E el bien del entendimiento practico es cōprehender la verdad: applicādo la al appetito re// cto. E por tāto la electiō es p̄ncipio efficiēte: mas no final delos actos humanos: ⁊ dela election ſon prin// cipios el appetito ⁊ la razō. por lo q̄l la buena action moral no puede ſer buena ſin election: razon ⁊ appe// tito. E porende la electiō es entēdimiēto appetitiuo o appetito intellectiuo. E de aq̄ſtas coſas es el princi pio el ombre. el q̄l no eſcoie coſa alguna impoſſible: E por tanto ningūo conſeja ni eſcoge Troya no auer ſido deſtruyda. ca las coſas paſſadas: no auer ſido paſſadas: abſoluramēte caen ſo el grado de impoſſi// bilidad. E de aq̄ſta materia dize q̄ bien ha dicho vn philoſopho llamado Agaton diziēdo q̄ dios es ſola mēte priuado de aq̄ſte poder. cōuiene ſaber laſ coſas q̄ ha fecho: no auer ſido fechas. E aſſi digamos orde nadamēte de aq̄ſtos habitos ſegun fezimos diligēte mēte enel. iiij. libro. E aſſi tanto ſea dicho del capitu lo primero.

Apitulo. ij. enel q̄l dize Ariſto. que. v. ſon los habitos intellectuales. Cerca delos qua les el anima ſiēpre entiēde la verdad ſin ſer engañada dela falſia. E aq̄ſtos ſon la arte. la ſciēcia. la prudēcia. la ſabieza: ⁊ el entēdimiēto. Ay otros dos habitos cercadlos q̄les cōteſce el aia muchas vezes ſ decebida o las mas E aq̄ſtos dos ſon opiniō ⁊ ſoſpe

cha. ca aq̃stos dos habitos muchas vezes dcibẽ alos
siples. E ꝑmeraméte fablãdo d sciẽcia ꝑꝑaméte dize
q̃ ciẽcia es aq̃lla q̃ es delas cosas q̃ sõ ãnto al obiecto
icorruptibles. ingenitas: ꝛ eternas. ꝛ quãto alas cau//
sas ꝛ ꝑncipios dize q̃ dela sciẽcia sabemos los ꝑncipi
os en dos maneras. Los vnos por inductiõ q̃ ꝓcede
delos singulares ꝛ indiuiduos: delos q̃les no es sciẽ
cia. Mas otra cosa no menos cierta. cõuiene saber la
euidẽte noticia. E los otros sabemos por sylogismo
buscãdo vniuersalméte. E de aq̃stos ꝑncipios como
sean vniuersales. hay grãde noticia: ꝛ muy cierta. La
son q̃ ꝑmero se imꝑimen enel entendimiẽto sabidos
los termios. E dize q̃ comoq̃er q̃ sea sciẽcia es dicho
habito de cõclusion demostratiuaméte prouada por
verdaderos ꝑncipios: ꝛ necessarios ꝛ ipossibles ꝛ no
cõtingẽtes de auer de ser en otra manera. E assi breue
méte auemos dicho q̃ cico son habitos itellectuales.

Apitulo. iij. tracta del arte. E dize q̃ arte ꝑ
c piaméte es dicha habito factiuo por razon
verdadera. E para declaracion de aquesto
faze vna tal diuision: diziendo: que las cosas contin
gentes: otra cosa es ser factibles quando son enel en
tendimiento: ante que sean puestas en obra. La de
aquestas tales es la prudencia. la qual es recta razon
delas cosas agibles. E otra cosa es ser factibles. con//
uiene saber ser fechas en acto. La de aquestas tales
propiamente es el arte: la qual vniuersalmente es
habito practico. De aquellas cosas: que se fazen
passando en materia exterior: con tanto que el prin//
cipio dela action no proceda del pãciente: o dela co//
sa fecha. E por tãto delas cosas naturales no es arte.
ca en si mismas tienẽ ꝑncipio de generació o fechura.

bien es arte de vn madero fazer vna statua de ombre por quãto el madero no tiene dẽtro de si principio ỏ ser óbre: sino solo la forma accidẽtal q̃ procede del artificial agente. E por aquesto bien dixo Agaton: q̃ el arte como sea causa por accidẽte. algũ tãto es semejãte ala fortuna. E dize Agaton que se aman la vna ala otra.

Capitulo. iiij. enel q̃l declara q̃ cosa es prudẽcia.

E primeramẽte dize q̃ prudẽtes son dichos aq̃llos q̃ puedẽ consejar bien a si mismos las cosas buenas: ỹ cõuenientes a toda la felicidad ỹ bien viuir no segun la parte: mas segũ el todo. La no seria dicho prudẽte por aconsejar solamẽte las cosas sanas: o fuertes: o liberales: o iustas. mas cerca de toda la humana vida. E bien paresçe ser esto verdad por la opinion vulgar. La aq̃l es dicho comunmente prudẽte q̃ dize las cosas q̃ faze a algun fin virtuoso. ỹ ciertamẽte ella no es sciẽcia: ni arte. ca la sciẽcia es delas cosas necessarias: eternas: ỹ impossibles ser de otra manera. E la prudẽcia no acõseja: ni elige alguna action de virtud. E tan poco no es arte. ca es la arte delas cosas factibles. ỹ la prudẽcia es delas cosas agibles. Resta pues q̃ prudẽcia sea dicha vn habito verdadero con razon actiuo. ỹ los bienes ỹ males de ombre. ỹ dela actiõ. ỹ dela factiõ alas vezes son diuersos fines. E los prudẽtes sõ dichos ppiamẽte aq̃llos por excellẽcia q̃ acõsejan a si mismos ỹ alos otros. los q̃les en griego sõ dichos pidea. ỹ tales sõ los buenos regidores dla policia. ỹ gouernadores dlas ciudades ỹ dize q̃ los griegos dizẽ ala virtud dla tẽpãcia. prudẽcia: o saluadera de aq̃lla. La la virtud dela tẽpãcia cõserua la egualdad dela razõ cerca dela delectacion:

ꝛ triſteza que corrõpen la eſtimaciõ: no empo la eſti//
macion intellectual. La tanbié pareſçe el triangulo te
ner tres angulos al q̃ eſta triſte como al que eſta ale//
gre. Empero la delectaciõ: o triſteza corrõpen la ima
ginaciõ: o eſtimaciõ ỽla affectiua: o appetitiua. ca o//
tras coſas q̃ere el alegre. ꝛ otras el triſte. ꝛ que tanto
el juyzio: ꝛ la intellectual virtud ſanos: apaſſiona ſe:
ꝛ corrõpe ſe la parte affectiua ꝛ volitiua. E por tanto
vnos actos deleytables eſcogé los niños. otros los
juuenes. otros los varones ꝛ otros los viejos. E aq̃
ſe cauſan todas las incõtinencias. ꝛ intéperancias. ꝛ
paſſiones. E p̃meramẽte la paſſion de amor q̃ por a//
quella repugnãcia ꝛ cõtrariedad de entendimiẽto: ꝛ
ſenſualidad ſon las penas q̃ dela parte ſenſual ay deſ
ſeo corporal mouido por ymaginaciõ corrupta q̃ ab//
ſente retiene ꝛ contẽpla la ſemejança de aquello que
deſſeo p̃ſente ꝛ codicio. E por la parte intellectual ſe
vee la tal coſa ipoſſible: ꝛ muy difficultoſa de auer ſe.
E aqueſta diuerſidad de volũtad ꝛ razon cauſan ge//
midos. ſoſpiros. lloros ꝛ cõgoxas: enlos que ſon ta//
chados de aqueſta dolẽcia. E tornando al ꝓpoſito
la tẽperãcia es virtud que tẽpera ꝛ cõcuerda la razon
ꝛ la voluntad. Eſto es q̃ la volũtad q̃era lo que la ra
zon dize ſer bueno. ꝛ a el conueniẽte ſegũ el eſtado la
dignidad. la condicio n. la edad. el linage. las tierra.
lugar ꝛ tiẽpo ꝛc̃. E deſpues Ariſto. faze don differes
cias dela prudẽcia ala arte. La primer a es que la arte
ha meneſter otra virtud para que faga las obras bue
nas. ꝛ la prudencia en ſi miſma tiene los principios ꝛ
perfectiones delas virtudes todas iuntas. E avn ay
otra differẽcia entre las dos. La el que volũtariamen
te peca enel arte: mejor es que aquel que peca innolũ

tariamente. La mejor es el que por su voluntad siẽdo buen grãmatico fabla falso latin: que aquel q̃ no sabiendo el arte lo querria fablar verdadero: ꝙ lo fabla falso. E dela prudẽcia: ꝙ delas otras virtudes es por el cõtrario. La mas pecca el que voluntariamẽte faze contra la virtud: que el que por ignorãcia: o inuoluntariamẽte faze algun defecto: ꝙ cõtra la virtud. Restara pues que como enel anima sean dos partes que prudẽcia sea delas cosas contingẽtes ꝙ variables. E assi breuemẽte ayamos dicho en aqueste capitulo q̃r to por sufficiẽte declaracio: que cosa es prudẽcia. ꝙ q̃ prudentes son dichos aquellos: que pueden cõsejar bien a si mismos las cosas buenas: ꝙ cõuenientes a toda la felicidad: ꝙ bien viuir: no segun la parte: mas segun el todo ꝛc̃.

Capitulo. v. enel qual Aristo. dize: q̃ habito es enel entendimiẽto. E primeramẽte Aristotiles faze aquesta razon: que pues la sciencia es acq̃rida ꝙ habituada por los p̃ncipios. los quales no sõ habituados. ni demostrados por otros p̃ncipios. ca en esta manera serian principios infinitos. lo qual es impossible: cõuerna que de aquestos p̃ncipios aya algũ habito. ꝙ como no sea la sciẽcia ca ellos son causa della. ni la prudẽcia. nin la arte: q̃ son dlas cosas que acaesçen. nin la sabieza que es entẽdimiẽto: ꝙ sciẽcia. resta solamẽte que el habito de aquestos p̃ncipios sea dicho entendimiẽto. Despues p̃gunta que cosa es sabieza. ꝙ dize q̃ muchos toman la sabieza por aquello que es perfection en cada arte. E en esta manera dizen sabio al que suena bien: o escriue: o fabla. En otra manera dize que sabios son dichos aquellos que no son sabios segun la parte: mas segun el todo.

E dize que la sabieza es la mas cierta delas sciencias. ca ella no es cerca delos principios. ni cerca delas cõclusiões solaméte: mas cerca delos dos iuntos. ⁊ por tanto sabieza es dicha entendimiéto ⁊ sciécia. E dize que aquesta es assi como la cabeça enlos animales.

Apitulo. vj. pgunta Aristo. qual es la mas
c noble dlas sciécias? E dize que la sabieza es la mejor. E puesto que sea esta cosa muy clara de si misma. Empero el lo prueua en aquesta manera. Aquella sciécia que es de subiecto eterno: ⁊ incor‖ruptible es mas noble que aquella que es de subiecto corruptible ⁊ variable. ⁊ como la sabieza sea enla ma‖. nera primera. ⁊ la prudencia enla segũda sigue se la cõ clusion principal: ⁊ intéto ser prouado. Cierto es que el bien no es vno alos ombres: ⁊ alos peçes. Mas lo blanco: ⁊ lo prieto vno es acerca del ombre: ⁊ de to‖dos los animales. Segunda razon. la sciécia es dicha noble: ⁊ digna segun la dignidad ⁊ nobleza de su subiecto. ⁊ como la sabieza tracte dela causa primera que es dios glorioso: ⁊ eterno. ⁊ delas otras causas segũdas vniuersales: ⁊ beatas. ⁊ delos cuerpos del cielo incorruptibles: ⁊ eternos. ⁊ delas verdades immoui bles. ⁊ delas causas: ⁊ causados. ⁊ dela vnidad. ⁊ dla entidad. ⁊ dela idétidad: ⁊ diuersidad ⁊c. E la prudẽ cia: ⁊ politica tracte del bien q̃ solaméte procede dela operació humana: es tãta la differécia entre las dos: quanta es ladifferécia dela dignidad del ombre: com parada ala excellencia dela dignidad delas cosas ya nombradas. E si alguno quisiesse soluer esta questió: diziédo que el ombre es la mejor delas creaturas. ⁊ q̃ por conseguiére la sciencia del ombre sera mas noble. A esto respondo q̃ escarnio es dezir tal cosa: como la

menor estrella que ay enel cielo con su intelligẽcia. o mouedor. o anima valga mas que cien mill tierras cõ infinitos ombres pfectissimos que dios ouiesse crea// do: assi enel grado del entender como enla excellen// cia dela substãcia intellectual. ⁊ essomismo enla digni dad del cuerpo. Pues quãto mas seria escarnio cõpa rar el ombre alas causas vniuersales ỏla vniuersidad mũdial conel causador. ⁊ pouzidor de aquellas. E si alguno dixiere que la prudencia es mejor. por que es ỏlas cosas cõferẽtes: ⁊ vtiles a nosotros. ⁊ la sabieza no sea vtil. ca por esto Anaxagoras. pithagoras. tales Millesio. Empedocles. ⁊c. no fuerõ sabios: assi como ỏbres q̃ se curaron de inq̃rir las cosas supfluas. ⁊ no cõuenientes a humana natura. A esto respõde dizien do que tanbiẽ las bestias son dichas prudẽtes quãto a alguna parte dela prudẽcia. ca algũas se guardã de las cosas dañosas: ⁊ otras fazen puision paral tiẽpo venidro. E si verdad fuesse aq̃stos aiales q̃ tienẽ astu cia ⁊ prouidẽcia seriã mas dignos ⁊ mas loables que muchos ombres pfectissimos. celicos. diuinos ⁊ vir// tuosos lo q̃l es absurdo ỏ dezir. E por tanto cõclupe q̃ la sabieza es el habito mas digno: ⁊ mas noble que los ombres pueden alcançar. E solamẽte enla contẽ// placion: ⁊ especulacion delas causas altissimas esta la verdadera felicidad como prouara enel dezeno libro E la possession dela sabieza es el vltimo ⁊ extremo de la nobleza de aquesta vida. ⁊ enla otra vida es biena uenturãça eterna. E dize que por esta virtud los om// bres son semejãtes ala causa vniuersal delos siglos: q̃ es dios glorioso. ⁊ no por algũa otra virtud: como a q̃sta sea fundada enla potẽcia mas noble: q̃ es la pte itellectual assi como enel subiecto. ⁊ sea cerca del mas

excelente obiecto que se pueda fallar. Empero la per
fection del ombre: en quãto ombre no es esta solamé
te. La el speculatiuo tiene mayor felicidad que huma
na: ꝛ propiamẽte es dicha diuina. Empero ỏ aquesto
diremos enel sereno libro: ꝛ enel dezeno. Agora tor//
nemos ala prudencia. la qual es causa dela felicidad
humana: o politica: que en esta vida alcãçar se pueda
E esta felicidad es: despues q̃ el entendimiẽto el qual
es delas cosas vniuersales: es habituado en saber la
verdad. ꝛ de que el appetito el qual es bonificado a//
petece o dessea aquello: que el entẽdimiẽto ha diser//
nido: viene la prudencia. q̃ es cerca delas cosas singu
lares. ꝛ movera el entendimiẽto: ꝛ apetito dando or
den ꝛ modo ꝛ manera: considerando los actos: las
personas: eltiempo: ꝛ el lugar: E por mayor declara//
cion delas cosas pa dichas muy util es: ꝛ aprouecha//
ra alos ombres simplices poner exẽplo. El entendi
miento juzga. que cierta fruta es sana para tal dolié//
cia. la voluntad la quiere: o la dessea. Empero no hã
determinado estas dos: conuiene saber el entendimi
ento. ꝛ el apetito: o voluntad en donde se ha de co//
mer esta fruta. ni en q̃ quãtidad. ni en que tiempo. ꝛ
la prudencia manda que se tome tal quantidad. ꝛ que
no sea enla plaça. ꝛ que no sea despues de comer. ꝛ c̃.
E asi dela fortaleza: ꝛ liberalidad. ꝛ delas otras virtu
des. las q̃les avn que el entẽdimiento las determine
ꝛ el appetito las sigua. sola la prudẽcia las ordena. E
por tanto dize que como el entendimiẽto sea ỏlas co
sas vniuersales. ꝛ la prudencia delas priculares: q̃ pu
ede ser vn ombre mismo inteligente. ꝛ inprudente. E
pone exẽplo si algũo sabe vniuersalmẽte: que las car
nes ligeras sõ mas faciles de digirir: ꝛ mas sanas. ꝛ no

sabe quales son las ligeras. si só las gallinas: o las per
dizes: nunca este tal cóseruara la salud. mas aquel cō
seruara que sabe vniuersalmente lo suso dicho: ¶ de//
spues sabe pticularmēte quales aues: o animales tie//
nen las carnes ligeras: por q̄ las actiones. particula//
res son: que no vniuersales. E por tanto son las dos
partes necessarias cōuiene saber la sciécia: ¶ la experi//
encia. delas quales procede la verdadera prudencia.
la qual tiene dos partes. la vna es la que cōsidera los
actos singulares dela vida cerca de cadavno. ¶ aque//
sta es dicha ethica. ¶ la otra parte se occupa cerca del
regimiento cōmun. ¶ es fabricadora delas leyes. assi
como architechonica: o sciencia mas principal. Empe
ro mas propiamēte la prudencia es dicha la que adre
ça. ¶ compone los costumbres de cadavno. E la otra
parte la vna se occupa cerca del regimiēto dela casa: q̄
es dicha yconomica. E la otra se occupa en gouernar
la ciudad ¶ se llama politica. E dize q̄ la negociacion
¶ occupacion dela politica: faze los ombres prudētes
por la variacion: ¶ multiplicidad delos fechos. E di//
ze q̄ la experiécia delos muchos fechos: faze los om//
bres prudentes las q̄les expiencias no puedē ser sino
en processo: ¶ discurso de tiempo. E por consiguien//
te los mancebos non pueden ser prudentes: avn que
puedan bié ser arithmeticos: o geometras. E para ꝺ
claracion de aquesto: demāda question. Que qual es
la causa que los mancebos: ¶ comūmente las muge//
res pueden saber historias: rethorica: ¶ las cosas ma
thematicas: assi como arismethica: o geometria. ¶ ̄c. E
no puedē saber methaphisica: ni philosophia natural
E la razon de aquesto es: que las abstractiones que fa
ze el methaphisico de toda materia: non las cree el jo

uen: ꝙ los principios: que se han por la experiẽcia: nõ los alcança. E aquesta es la primera razon. Segunda que pecca enla election: o consejo o por la incredulidad delos principios vniuersales: o por la poca experiencia delas cosas particulares. E pone enxemplo que si alguno dize que las aguas pesadas son dañosas ꝙ assi es verdad hay grand difficultad en saber: por q̃ las ponderosas son dañosas. ꝙ essomismo en saber q̃l agua es ponderosa: o ligera. E assi breuemẽte auemos dicho dela prudẽcia: como no es sciẽcia: ni entẽdimiento: ni sabieza. mas es recta razon delos fechos humanos: que aplica las cosas vniuersales: alas actiões indiuiduas: ꝙ priculares. ꝙ muestra que cõuiene fazer ꝙ q̃ conuiene dexar. ꝙ quando ꝙ como. ꝙ ẽ.

Capitulo septeno eñl qual tracta dela ẽbolia. la qual dize que no es sciencia: ni opinion: ni entendimiẽto: ni sabieza: ꝙ pone las razones por que. Empo dize que la embolia propiamẽte es dicha la rectitud del cõsejo. ꝙ la embolia no es solercia. ca esta tracta enel cõsejar: E la solercia falla los medios dela razon en prompto. E por q̃nto la embolia dezimos que es la rectitud del consejo ꝙ contece los incõtinentes: ꝙ malos a consejar el mal ꝙ escoger lo: a seguir lo ꝙ como el consejo sea questiõ: ꝙ razonamiẽto: muchas vezes alos tales es fecha falacia por alguna premissa del syllogismo que pecca en alguna parte. ꝙ por el semejante engaño: muchos son fechos malos. al qual engaño ꝙ fallacia: echa del cõsejo aquesta virtud que llamamos embolia: ꝙ faze que el consejo sea recto. ꝙ por consiguiente las cosas consejadas vengan a fin cõueniente ꝙ bueno.

Capitulo octauo: enel qual tracta ó vna o
c tra virtud llamada esmessia que propiamē
te quiere dezir discretiua o demostratiua
o guia dela prudencia. ⁊ de vna otra virtud que se lla
ma guomeya. E dize que guomeya es dicha virtud: q̄
en dereça la virtud epiqueya ó la qual fablamos enel
quito. É aquestas dos son muy semejātes la vna ó la
otra. empero differen de aquesta manera q̄ simeresis
es virtud guiadora dela virtud enlas cosas propias.
⁊ la guomeya es guia delas cosas iudiciarias q̄ passan
en segunda persona. E dize que estos cinco habitos cō
uienē iunctos. cōuiene saber entēdimiēto prudencia
epiqueya guomeya esmessia. La todas estas virtudes
son cerca las cosas singulares. Mas differē en esta ma
nera que el entendimiēto enlas sciencias speculatiuas
alcança los primeros terminos. los quales son prin//
cipios īmouibles. ⁊ firmes delas demostraciones sci
entificas. los quales principios no se alcançan por ra
zon. mas solamente se aprenden conocida la virtud
delos terminos. E aquestas otras virtudes endereçā
las acciones delos ombres: cerca delas cosas practi//
cas. Empero las vnas: ⁊ las otras: se han por experiē
cia. por lo qual cōuiene auer la determinacion delos
ombres experimentados: ⁊ viejos: ⁊ prudentes para
alcançar ⁊ conoscer los principos de todas las virtu
des vniuersalmente.

Capitulo noueno: enel q̄l Aristotiles suel//
c ta vna questiō q̄ muchos demandā la saui
eza ⁊ prudēcia para q̄ son buenas. E prime
ro dize dela sauieza: que como ella no tracte sino los
bienes q̄ no son obrados: nin posseidos por el ombre
piensā q̄ sea supflua ⁊ iutil ⁊ mayormēte como ella no

nos de riqzas: ni estos bienes de fortuna. E esto dizé los q̃ se fingen clerigos: ꝛ verdaderamẽte só sophistas que engañan al pueblo: assi como los que dizen me/ dicos: que son los mas dellos homicidas. ꝛ los que llaman iuristas. que mejor se dirian tortistas. los q̃les con diez sueldos ó leyes: o medicina: ꝛ cient florines de faldas para dar se fauor: sacan burla de aquello. por mengua delo qual: delante delos sabios: ellos son verdaderas bestias. ꝛ dizẽ dela prudẽcia essomis/ mo que para q̃ es buena. La tambié obramos sin ella las cosas iustas ꝛ buenas: como con ella ꝛ prueuã aq̃ sto. diziendo q̃ no es menester para star los ombres sanos: que todos sepan medicina: o alomenos basta q̃ ombre aprenda de otros: lo que conuiene fazer: o que lo sepa remedãdo le. ꝛ asi cõcluyen que aquestas dos virtudes son supfluas ꝛ inutiles: por las razones ya dichas. E a esto responde diziẽdo que la sabieza ꝛ prudẽcia no son necessarias como la salud: que por si misma es eligible. mas estas por si mismas son la bien auenturãça. del ombre. ꝛ asi stã estas enla vida huma na. como el ver enel ojo: ꝛ como el entẽder enel entẽ dimiẽto. La estas son las postreras perfectiones. ꝛ sin ellas el viuir es morir. ꝛ los ombres tienen solo el nõ bre ꝛ figura de ombre. E finalmẽte son la bien auentu rãça final en esta vida: ꝛ éla otra. ꝛ no se sigue ser ellas inutiles. por que las bestias lo digã: assi como non se sigue ser blãco: lo que el ciego falla duro. nin se sigue ser amargo: lo que el tercianario dize amargo ꝛ c̃. E ó spues alo que los ignorantes dizen que tambié obra mos las cosas buenas: sin aq̃stas virtudes: responde diziẽdo que verdad es. Empero las cosas solamente son iustas materialmẽte. ꝛ no formal. La los que fazẽ

las cosas mandadas por las leyes: faziẽdo las por ig
norancia: o violencia no son dichos iustos: avn que
fagan actos de iustos: como carezcan dla forma: que
es la election ꝙ conocimiẽto ꝙ modo. lo qual procedꝺ
delas virtudes ya dichas. E despues dize que en nos//
otros hay vna potencia: que se dize democia. la qual
tiene tal propiedad. que de si misma es actiua. Empo
de si no es mala: ni buena. mas es aquella inclinacion
o virtud q̃ faze los ombres actiuos. E quãdo se mez//
cla conel buen habito: ꝙ buen appetito: es dicha pru
dencia. E quando conlos malos: es dicha astucia. E
avn dize que asi como enlo opinatiuo hay la ꝺmocia
que es indifferẽte. assi mismo dize. que ẽlo moral hay
vna virtud natural. por la qual somos ĩclinados a fa
zer bien. La qual dize: que quando sobreuiene el buẽ
habito faze los ombres muy buenos. Empero si por
falta de conoscer: o pratica queda el ombre assi incli//
nado: faze muchas erradas: E por esso dize que el cu
erpo fuerte: o grande: si es ligero: ꝙ ciego mas fuerte
mẽte cahe: ꝙ con mayor peligro. E dẽde por aq̃sta ra
zon viene. que vn ombre inclinado a bien: si no tiene
el conocimiẽto: ꝙ modo en sus operaciones: faze mu
chas erradas: ꝙ muchas cosas fuera de razõ. La los in
clinados a fortaleza se fazen audaces. ꝙ los ĩclinados
a liberalidad se fazen prodigos. ꝙ assi ꝺlos otros ĩcli
nados a otras virtudes fazen varias ꝙ muchas erra//
das. por lo qual no es prudẽcia encõmendar el regi//
miento. ni dineros alos mancebos. ca faran diuersas
ꝙ muchas erradas. E por esto no hay virtud sin pru//
dencia. por lo qual Socrates dezia: a todas las virtu
des: prudencias. Empero dize que erraua en dezir les
prudencias. mas deuiera dezir: que non son sin pru//

dencia. Pues sigue se que ningũo puede ser bueno sin prudencia. nin prudente sin la moral virtud. E despues el pregunta: si las morales virtudes pueden estar vnas sin otras? E responde que si: quanto a aquellas virtudes alas q̃les por natura somos inclinados. La dize que todos no son inclinados en vna manera. ni egualmẽte habituados en todas. La vnos se inclinã a ser liberales. otros a ser iustos. otros a fortaleza. ꝛc̃ Empero para fablar de virtuoso indistinctamẽte: no puede ser: sino que tẽga todas las virtudes. ꝛ que sea discreto. cerca dlos actos de todas. assi como vno es cierto que no sera dicho phisico por hauer vna. ni dos experiencias de sanar vna. o dos enfermedades. mas aquel que sabe lo que cõuiene cerca de todos los accidentes dela cõposicion corpal del ombre. ꝛ cerca de aquellos sabe los remedios cõueniẽtes como ꝛ q̃ndo empo dize q̃ avn que la prudẽcia faga todos estos bienes error es dezir q̃ ella es mejor: q̃ la sabieza: avn q̃ ordene los actos de aquella: como no es mejor la politica. que dios: avn q̃ ordene los seruicios que a dios se han de fazer: ꝛ como: ꝛ quando. E assi breuemẽte auemos dicho en este vltimo capitulo eñl libro sexto de algunas questiones vtiles ꝛ buenas. Sigue se el libro septeno.

Libro Septeno.

Capitulo primero enel qual Aristotiles ꝺ spues que ha dado doctrina de como se alcãçan los medios ꝺla recta razõ que sõ las morales ꝛ itellectuales virtudes: q̃ere ꝺterminar las mãeras ꝺ desuiar ꝺla recta

razon. Las quales dize ser tres: cõuiene saber malicia
incontinencia ꝛ bestialidad. los contrarios dlas dos
dize que son manifiestos: conuiene saber la temperã//
cia: ꝛ la contrinencia. Empero dize que por quanto la
bestialidad es vn grado d peccar tan excessiuo: q no
tiene nõbre. por no hauer enla bestia vicio. mas otra
cosa peor: que vicio o malicia. El contrario daquesta
sera la virtud eroyca: q quiere dezir virtud diuina. ca
assi como en dios no hay virtud. mas otra cosa mas
digna: q virtud. necessario sera esto q es mejor ꝛ mas
alto q virtud. cõtrariar aquello que es peor ꝛ mas ba
xo que malicia. E dize que assi como se troba tarꝺ on
bre diuino: o heroyco. assimismo dize q atarꝺ se falla
ombre bestial. Empero si algunos se fallan: son entre
los barbaros. Essomismo dize que se falla la bestiali//
dad por algũa dolécia vieja: dela qual se sigue vna pri
uacion de entẽdimiẽto ꝛ seso. E la malicia del bestial
es malicia vniuersal: ꝛ absoluta: ꝛ excede ꝛ sobrepuja
la humana malicia. Empo de aq̃sta despues faremos
vna breue mẽcion. ꝛ dela malicia ya auemos dicho en
el quarto. Agora cõuiene que digamos dela inconti//
nencia. ꝛ delas delicias ꝛ delicaduras. ꝛ dela continẽ
cia ꝛ dela perseuerancia. E non diremos de aquestas
virtudes ꝛ malicias. assi como del todo semejantes a
las otras virtudes ꝛ malicias. nin tam poco differen
tes ꝛ diuersas. E dize q fagamos assi como hauemos
fecho arriba primeramẽte dudando. ꝛ soluiendo las
questiones mas principales. ꝛ assi auremos alcãçado
el proposito: si soluieremos las dudas difficiles. ꝛ de
xaremos las cosas probables ꝛ claras. por non fazer
grand prolixidad en nuestro processo.

Apitulo segundo: enel qual faze compara
c cion ó aquestas disposiciones ya dichas:
en que manera differen las vnas delas o//
tras. E dize primeramente que la cótinencia. ꝛ la per//
seuerancia son loables: ꝛ virtuosas. ꝛ la incótinẽcia: ꝛ
carnalidad: son vituperables: ꝛ malas. E dize mas q̃
continente quiere dezir permaneciẽte enla razó. ꝛ in//
continente quiere dzir el que se sale fuera della. El in
continẽte sabe que faze mal por la passion. ꝛ el conti//
nẽte sabe que resiste ala mala concupiscẽcia por la ra//
zon. E dize que el tẽperado es continente perseuera//
tiuo. ꝛ el intẽperado es incótinente mouible: ꝛ exces//
siuo. E algũos piẽsan q̃ los dos son vna cosa. Otros
dizen que los prudentes no pueden ser incótinentes
E avn dize que difieren por que los incontinentes só
acerca dela ira: ꝛ dela honra: ꝛ del prouecho. E los in
temperados cerca delos sentidos del tacto. ꝛ de gu//
sto. Despues mueue vna questió si algun ombre pru//
dente o sciente puede ser incontinente. E algunos só
que dizen que no. assi como Socrates: el qual dezia:
que difficil cosa era al que tiene recto juyzio dela co//
sa: hauer otra cosa enel poderio. assi como vn ombre
se ꝺliberasse fazer esclauo. E por tãto pensaua que to
dos los incontinẽtes peccauã por ignorãcia. E aq̃ste
dicho de Socrates dize. que duda delas cosas q̃ ma//
nifiestamẽte parecẽ. E no dize como se conosce lo ra//
zonable: o lo muy bueno cerca dela passion. E si hay
ignorancia. no dize que tal. hay algunos que dizen: q̃
enla passion queda el conoscimiento: ꝛ sciencia delo
mejor. Empero no otorgã que pueda el ombre obrar
alguna cosa contraria: alo que piensa que es bien. E
por tanto dize: que delos deleytes carnales el incon//

tinente. no tiene sciencia. Mas opinion: avn que esta tal opinion no es muy firme. E es asi como la duda que non propone de affirmar se. E dize Aristotiles: que si esto fuesse verdad: que la incontinécia merece// ria venia: y perdó. E es el cótrario delas malicias: co mo son la intemperancia: y la incontinécia. Las q̃les dize: que no merecen perdó nin son veniales. E avn dize. que seria gran inconueniéte: que la incontinécia stuuiesse iuncta conla prudécia. E tambien hauemos dicho ariba: que el prudéte mira todas las circũstan// cias cerca las singularidades de cada cosa. E tambien hauemos dicho ariba: que el que es prudéte tiene to// das las virtudes. E despues Aristotiles pregunta o// tra question: cõuiene asaber: si el cõtinente: y el tépe// rado son vna cosa: o diuersas. E dize que no. La el cõ tinente tiene fuertes concupiscencias: y malas a quié resiste. E el téperado carece de aquellas. E despues ỏ manda otra questió conuiene a saber si toda continé cia es virtuosa: y quiere prouar q̃ no. ca si la cõtinécia resiste ala flaca concupiscencia: y mala no es la cõtinẽ cia cosa alguna de gran loor. y si resiste ala mala: y en ferma: no es cosa grãde. E despues pregũta vna otra questiõ conuiene saber: si el reposar y firmar se en to// da opinion: es dicha cõtinencia. y si el salir de aq̃lla es dicha incontinécia. E si esto fuesse verdad seguiria se que alguna incontinencia seria virtuosa. assi como Neoptholomo no quiso mentir a Philotheres: avn que fuesse aconsejado por Ulixes. E asi contece quã// do alguno es embaraçado por algun argumento so phistico: enel qual no se firma el entendimiento. Em pero es virtuosa la tal salida. E dize tambien que si fu esse verdad: que todo salir de opinion fuesse incon//

tinẽcia: seguir se hia que dela imprudencia ꝙ incõtinẽ
cia se fiziesse vna virtud en esta forma. La el imprudẽ//
te piensa que las cosas buenas son malas. E el incon//
tinente escogeria las buenas q̃ son fuera dela opinió
pẽsãdo q̃ son malas: ꝙ el tal es incontinẽte. ergo. ꝙc̃.
E despues demanda vna otra question: conuiene sa
ber qual es peor el que faze las cosas malas que le acó
sejan. o el que las faze mouido por la passion: el qual
es dicho incontinente? E dize que mas sanable ꝙ mas
cerca dela virtud esta: ꝙ en mejor sperança el que es a
consejado. por que el incontinente: el qual se mueue
por su misma passion: avn que le acõsejen: no te dexa
ra ỏ proseguir sus deleytes. ꝙc̃. E ỏspues pregũta vna
otra question: conuiene saber si es cerca ỏ todas con
cupiscencias la incontinẽcia o la cotinẽcia: o si son cer
ca de algunas determinadamẽte. E de estas dudas
dize Aristotiles que conuiene ỏxar algũas: ꝙ otras ỏ
terminar: fallando la determinacion dellas ꝙ sea de a
questa manera: que tomaremos la inuencion que es
medio para soltar las dudas. ꝙc̃.

Capitulo tercero suelue la ṕmera q̃stiõ: cõ
c uiene asaber si algũo conel conoscimiento
verdadero: pueda ser incõtinente. Empo
primero quiere declarar: que cosa es incontinẽte pro
piamẽte. lo qual sabremos por su contrario: cõuiene
saber declarando q̃ cosa es cõtinente. E dize q̃ cõtinẽ
te es propiamente dicho aquel que modera ꝙ se guar
da delas concupiscencias: ꝙ carnales appetitos: que
son del tacto: ꝙ gusto solamente. ꝙ incontinente es su
cõtrario. E cerca de aquestas concupiscencias es el in
temperado. ꝙ el pone por extenso las differẽcias ꝙ cõ
ueniencias de aquestos dos: cõuiene saber ỏl incõti//

nente ⁊ del intemperado. E la primera differencia es que el intemperado siempre piensa que due seguir las concupiscencias: ⁊ sigue las: ⁊ el incontinéte presume que no las deue seguir: ⁊ sigue las mouido por la pas/sion. E dize que los que dezian: que el incontinéte no tiene sciencia: sino opinion delas cosas malas: no di ze bien. La enel obrar no differen la opinion ⁊ la sci/encia. por que muchos delos opinãtes no dudã mas dela opiniõ: que dela sciencia. ⁊ aun muchos defien/den sus opiniones con mayor razon: que si fuesse ver dadera sciencia. E prueua lo por Eraclio: el qual enla muerte quiso confirmar su opinion. conuiene saber q̃ todas las cosas se mouian siempre. ⁊ por esto mouia el dedo fasta que muerto. E ala question principal di ze: que en dos maneras pued hauer ombre sciencia d la cosa conuiene saber o en habito: o en acto. E para mas aclarar lo dize que pued ser la sciécia vniuersal o particular. E dize que bien puede star: ⁊ no ay cõtra/diction en que vno obre particularméte cõtra la scié cia vniuersal. el qual vniuersal es en dos maneras. o en si mismo. o enla cosa. assi como diziédo que a to/do ombre fleumatico son buenas las cosas secas: ⁊ que tal ombre es fleumatico: ⁊ tal cosa es seca. E aun que differẽcia hay en tener la sciencia: ⁊ no vsar della. assi como el que duerme: o el embriago: o el maniaco. E dize que el incontinente es por esta manera. La la ira ⁊ el beuer. ⁊ el amor delas concupiscencias venereas: o carnales trasmudã el cuerpo: ⁊ ligan la razõ. E aun q̃ estos digan buena razon por la boca: no es mara/uilla vsar el cõtrario. ca los borrachos muchas vezes dizen las demostraciones d aql philosopho Empe/docles. ⁊ los niños q̃ndo comiẽçã a dprẽder: dizẽ pa

labras scientificas: las q̃les no entienden. E dize que q̃ndo se ayuntan enel silogismo practico las dos proposiciones iunctas la vniuersal ⁊ la pticular: necessariamente obrarán enlas cosas actiuas. assi como si dixi essen que toda cosa dulce es buena: ⁊ aquesta cosa es dulce. ⁊ luego la gustara si no hay empacho: q̃ lo destorbe. Empero la errada dela incõtinẽcia se toma q̃ndo las dos ꝓposiciones variã o diffierẽ assi como diziendo en vniuersal. Qualquier muger: o appetito de aquella es dañoso. Esto dize la razon vniuersalmẽte. empo dize la cõcupiscẽcia ẽ pticular: q̃ esta muger es muy delectable. E por q̃nto las obras son ptic||lares: contece seguir las concupiscencias en aq̃llas ⁊ assi se faze ombre incontinẽte. ⁊ tiene razon ⁊ iuyzio vniuersal. lo qual desfalece enlo particular: cerca del qual es la obra. E aquesto es la solucion de aquesta q̃||stion: conuiene saber que conla sciẽcia vniuersal puede star la ignorancia pticular: como suso auemos di||cho. E en que manera se pued̃ desatar dela passion el incontinẽte: ⁊ venir a salud cõuerna oyr lo dl philo||sopho natural: assi como dl embriago q̃ diximos. ⁊ c̃.

Capitulo quarto dize cerca de que son di||chos propiamẽte el cõtinente ⁊ el incontinenti. E dize que son acerca dlos plazeres ⁊ tristezas: E por que hay muchas delas tales: q̃ pueden star virtuosas. assi como el appetito dela honrra o dela victoria: o la delectacion que es acerca dla muger: o delos fijos. ⁊ dela tristeza q̃ es cerca delas iniurias: ⁊ dela ira: dize q̃ cerca delas tales: avn q̃ aya sobreabũdãcia: ⁊ dfectos. los q̃ cerca d aq̃stas passiões sobreabundã: o dffalecẽ no son propiamente dichos

continētes ni incontinentes. mas tienē otros nōbres aptados. Empero los muelles: o delicados: ꝛ incontinētes ꝛ los perseueratiuos. duros ꝛ continētes son ppiamēte cerca los deleytes corpales: asi como fuyr la fābre. la set. la calura. el frio: q̄ fazē los muelles. ꝛ allegar se alos deleytes sensibles: mas dlo q̄ conuiene desuiādo dela recta razō. assi como los incontinētes E despues pone las differencias ꝛ conueniencias del cōtinēte: al tēperado. ꝛ de muelle: o incōtinēte. al intēperado. E dize mas que los plazeres: q̄ son buenos ꝛ eligibles de si mismos: no es īcontinencia de prose//guir los. Empero acaesce errar cerca dellos. La razonable cosa es amar ombre a su padre. mas no tanto q̄ por aquel amor siēdo juez aya de fazer muchas iniusticias. Tābiē es razonable el amor dlos fijos. mas no ē tal grado que por aq̄llos aya ombre d̄ oluidar a dios o muriendo blasfemar le.

Capitulo quinto dize dela bestialidad: por que causas contece. para declaracion delo qual: dize que los animales segū su natu//raleza tienē ya ciertas maneras de deleytes. los q̄les les son naturales. Hay otros dleytes. los quales no son naturales. empero causa se auer dleyte enellos o por malas ꝛ dellacas cōplexiōes: o naturas o por luēga costūbre: ꝛ vso enlas tales cosas: o por alguna dolencia: ꝛ entēdimiēto ajenado: ꝛ delos dla cōplexiō ꝛ natura dañada dize q̄ ya ha auido ombres q̄ abrian los vientres delas mugeres preñadas: ꝛ se comiā las criaturas. E vnos saluajes acerca de Helesponto: di//ze q̄ se delectan en comer carne humana. ꝛ estos enlos grandes conbites se suelen presentar los vnos alos otros los niños ya comer. E dize que este vicio de be

stialidad se suele causar por dolencia. o por costũbre. asi como el q̃ sacrificaua la madre. y el y los de su casa comian el figado. Dela dolencia dize. que son algu// nos q̃ comen tierra y carbon. y se pelan los cabellos: o se roben las vñas: o se tuercen los dedos. Lo qual es semejãte de bestialidad como la sodomia la q̃l acaesce en dos maneras. La vna es q̃ acaece a vnos por q̃ son bezados en aq̃lla vellaq̃ria dẽ niños. La otra q̃ por la mala y damñada cõplexion: se delectan en a// q̃lla puertida y nefanda cõcupiscẽcia. E dize que las semejãtes bestialidades son fuera delos terminos de la malicia. E dize mas q̃ toda sobreabũdãte malicia o insipiẽcia: o temor: o itẽperancia: o crueldad: todas son llamadas bestiezas. E dize q̃ algũos por dolẽcia comiã los gatos. y otros los ratones. E dize q̃ cerca delas cõcupiscencias: o isipiẽcias bestiales: cõtece los q̃ las siguẽ algũas vezes sobrar las otras ser por ellas sobrados: y vẽcidos. Empero los tales ni son dichos cõtinẽtes. ni incõtinẽtes. mas barbaros y bestiales.

Apitulo sexto eñl qual Aristotiles suelue la question que demando conuiene saber qual es menos torpe: o vituperable: el in continente que sigue la passiõ dela ira: o el incõtinen te q̃ sigue la delectacion sensible: E dize que menos torpe y menos mala parece la incontinẽcia dela ira. por las razones siguientes. La primera por que el i// rado paresce que ẽ algũa manera obedesce ala razon. avn que dize que lo faze volando ante que conuenga por la velocidad dla colera. assi como cõtece a algũos seruidores: que por ser muy prestos: ante que entien// dan toda la razõ delo q̃ les es mãdado: lo q̃rẽ execu tar y por esto yerran. E assi dize q̃ fazen los canes que

ladran presto a qualquier que viene ante de reconos/
cer: si es estranger@: o de casa. E dize que la razó mue
ue vniuersalméte que ombre no deue suffrir iniurias.
ꝛ aquellos pensando ꝙ aquella es iniuria: ante que la
disciernan. siguen los mãdamiẽtos dela primera ra/
zon. ꝛ esto acahece enlos colericos mayormẽte. alos
quales por la calura dela colera: se les inflama la san/
gre. E porque aq̃stos en alguna manera obedecen la
razon menos torpes son: que los incontinentes que
totalméte se desuiã de aquella. E avn dize que aque/
llo que es mas natural: es mas digno de perdó: ꝛ me
nos reprehensible. lo qual se prueua por el comer ꝛ be
uer que son naturales: ꝛ cómunes. enlos quales el ex/
ceso no es tã vituperable: como enlos otros vicios.
alos quales no inclina assi la natura. E dize que mas
natural es la ira: ꝙ la tal concupiscencia. ꝛ por tãto es
mas digna de venia: ꝛ perdó: ꝛ mas excusada: E em/
pero por mayor declaracion de aquesto pone bué en
xemplo de vno que firio a su padre. el qual respuso a
vno: que lo reprehendia: diziendo. Mi padre firio a
su padre. ꝛ su padre al suyo: ꝛ demostrãdo a su fijo: di
xo. ꝛ este ferira a mi. ca este habito cónatural es a nue
stro linaje ꝙ los fijos fieran a los padres. E vn otro
mãdo a su fijo: que lo echaua de casa: que lo dexasse a
la puerta. ca fasta alli solia el leuar ꝛ su padre: quãdo
lo feria. Por lo q̃l se prueua. ꝙ la incõtinencia dla ira
sea mas venial: ꝙ la de cõcupiscencia. E avn por otra
razó se prueua esto mismo. cõuiene asaber: que el que
mata assechando: ꝛ aguardando pecca mas que aquel
que mata por ira. E dize que la cõcupiscencia mata as
sechãdo: ꝛ la ira manifiestaméte. prueua lo por aucto
ridad de Homero: el qual dize: que venus es vn en/

gaño: que roba el entendimiento de aquel que tiene firme ⁊ claro conoſçimiéto. Avn dize á por á el ſaño ſo obra có triſteza: ⁊ dela cócupiſcécia con delepte: es ſeñal á mas iuſtaméte ſe mueue el incótinéte dela ira que el dela cócupiſcécia. E recapitulando lo á ha di// cho arriba: dize á la cótinencia: ⁊ la incótinencia ſon cerca ỏlas cócupiſcécias: ⁊ deleptes corporales. E de aállas algũas ſon humanas ⁊ naturales. ⁊ otras ſon beſtiales. las quales por aienació de entendimiéto: o paſſiones: o dolécias. ⁊ cerca de aqueſtas no pone// mos téperancia: ni intéperancia. E por tanto alas be ſtias á no tienen razon. ni election: avn que ſalgã de ſu naturaleza: no las llamamos intépadas: mas tene mos otros vocablos a ellas mas apropiados. E dize á la beſtialidad es menor á la malicia: avn á ſea mas terrible: ⁊ mas abominable. La enel malo no eſta cor rupto el bien del entédimiéto: ⁊ enlos beſtiales ſi. E la prauidad á no tiene ṕncipio es mas innocéte. ca el entendimiéto es ṕncipio delas opaciones. E dize á diezmill vezes fara mas mal el óbre malo á la beſtia. Empo ãlqer querria ſer antes ombre malo á beſtia. E dize que los beſtiales ſon en vn miſmo grado con las beſtias.

Apitulo. vij. enel qual Ariſtotiles faze com
c| paració de aáſtos habitos ya dichos: ãl es mejor: o peor declarádo á coſa ſon. E dize: que cerca delas deleptaciões ⁊ triſtezas cótece algũo ſer vẽçido del qual muchos ſon mejores. ⁊ cóteçe ſer vençedor del ãl muchos ſon menores E dize que aál que es cerca ỏlas delectaciões vençido ſe dize incõti// nente. ⁊ el vençedor ſe dize cõtinente. E el que es ven çido cerca delas triſtezas: dize ſe muelle. ⁊ el vençe//

dor: dize se pseueratiuo. E por quãto cerca delas ta//
les delectaciões y tristezas suele auer supabundãcias:
y medio: dize que al q con election escoge las delecta
ciones q cõuiene: dizen tẽperado. y el q escoge cõ ele
ction: la demasia: se dize intẽperado. E por q este cõ
election faze el mal: no se repẽtira despues de fecho:
y por tanto no es sanable. E dize que de todos estos
peor es el q con electiõ faze el mal y no con cõcupiscẽ
cia. E peor es el q fiere sin ira: que el q fiere con ella.
E por tanto dize q el intẽperado es peor q el inconti
nente. E dize q aquel q se aparta delos trabajos que
muchos suffrẽ es muelle y delicado. La el plazer y de
leyte no es sino vna mollez y delicadez. Empo dize:
q si las delectaciões son grãdes y excellentes. o las tri
stezas muy graues: no es marauilla q vença al ombre
La esto acaeçe alas vezes por la flaqueza y debilidad
humana: a vezes por dolencia. E dize mas q el juego
avn q parezca intemperãcia por q se faze por electiõ.
empo en la verdad mas propiamẽte es especie de deli
cadez. E despues dize q ay dos maneras de incõtinẽ
tes. cõuiene saber vnos q se dizen puolãtes. E otros
q son flacos. y los vnos dize q se aconsejã: y veen lo
q es mejor empo no lo siguẽ por la passiõ. Otros sin
recebir consejo: son vençidos por la passion. E dize
mas q algunos avn q tienten a si mismos no son ven
çidos: assi como los q tienen cozq̃llas: q no las sien//
ten: si pmero ellos mismos se las han fecho. E despu//
es dize q los agudos. y los malenconicos differen
mucho. La los vnos por la velocidad no esperã la ra
zon. E los otros por q tinen fuerte y tierca y porfio//
sa la fantasia. E assi breuemente en este. vij. capi. ave//
mos dicho dela cõparacion de aquestos habitos pa

dichos. qual es mejor. o peor declarando q̄ cosa son.

Capitulo. viij. enel qual cōpara el incōtinēte al intēperado. ⁊ dize q̄ intēperado es aquel que faze mal con electiō: ⁊ despues de fecho no se repiēte: ⁊ queda enla election primera. E el incōtinēte dize que pecca cōtra la buena election: ⁊ fecho el peccado arepiēte se: ⁊ torna ala recta electiō p̄mera fasta q̄ venga otra passion q̄ lo derribe. E el intēperado es insanable. ⁊ el incontinēte sanable. E dize q̄ la intēperancia pareçe a vna dolencia q̄ llaman ydropesia. ⁊ a otra que llaman tisiguia. E la incōtinencia pareçe a vna otra dolencia: que dizen epilensia. por que la intēperancia es cōtinua malicia. E la incōtinencia: es lo por interuallos: ⁊ no de continuo. E por tanto las dos no son vna especie. E dize que delos incontinentes los agudos ⁊ p̄uolantes son peores que los que aconsejan: o razonā: ⁊ ignoran algun tanto enla opinion. ca son de menor passion vēçidos. assi como los borrachos que subitamēte: ⁊ de muy poco vino se emborrachan. E dize mas que la incontinēcia avn no es acto manifiesto ser malicia. E dize que pareçen los incōtinentes a los que no son locos: ⁊ obran como locos. Assimismo los incōtinentes no siendo iniustos fazē cosas iniustas. E dize que enlas actiones practicas los principios se han de tomar por expiēcia como enlas mathematicas. E por tanto como la razon: ⁊ el fin sean causas delas tales actiones. dize que el intēpado por tener corrupta la parte racional: es peor q̄ el incōtinente: enel qual se salua lo bueno dela razon. E despues dize dela questiō q̄ arriba p̄gunto: si es solamēte dicho continente el q̄ queda enla recta razon: o el q̄ esta firme en q̄lquier otra. ⁊ por el con//

trario del incótinente. E para declarar esto dize que ay vnos q̃ son porfiosos: ɣ obstinados en q̃lq̃er opinion. los q̃les con difficultad reçibé consejo. ɣ assi de prima faz pareçé al cótinente: assi como el prodigo al liberal. o el audace ɣ atreuido al fuerte. Ay otros q̃ son incótinétes. empo recibé cósejo: ɣ son acogidos a razon. los q̃les facilméte pueden estar cótinétes. E dize q̃ los pertinaces ɣ tiercos son dichos saluaies: ɣ porfiosos los q̃les siépre toman alguna delectació apartada: o tristeza: ɣ q̃eren siépre q̃ sus dichos seã sentencias. ɣ pesa les q̃ndo son reprehendidos. ɣ alegrã se mucho quãdo son alabados. E dize que aq̃stos mas paresçen al incótinente q̃ al cótinente. E dize q̃ ay otros que no estan firmes enlo q̃ les consejã. ɣ esto no por incótinencia mas por virtud. E dize que q̃lq̃er q̃ se mueue por delepte: o tristeza: no es dicho incótinẽte: o intéperado: sino solaméte aquel que mueue por la delectacion: o tristeza torpe. E dize conclupendo que cótinéte solaméte es dicho el que esta firme enla recta razõ ɣ electiõ. ɣ el incõtinente es su cótrario. E dize mas que como la cótinencia. ɣ la tẽperãcia seã habitos virtuosos: ɣ buenos deurian tener dos extremos que les cõtrariassen. Empo por que el seguir las delectaciones q̃ cõuiene: ɣ abstener se de aquellas: se fallan en muy pocos. Solaméte resta que el incõtinẽte. ɣ el intéperado sean opuestos a aquestos dos habitos. E recapitulãdo lo de arriba dize q̃ aq̃stos dos habitos se pareçen E ya es dicho en q̃ differen. ɣ tan bien es dicho q̃ el prudéte no puede ser incõtinéte. ɣ essomismo auemos dicho como la prudécia no sta solaméte en saber la especulació: mas en fazer la obra. E dize que el astuto bien puede estar incõtinente. ɣ que

por esto los astutos a muchos pareçen prudétes por dezir palabras scientificas y razones apparétes. Empero: segun auemos dicho la razon de aq̃llos es atada. y por esto los incótinétes son medio malos: y no del todo iiustos. E dize q̃ el incótinente peçe ala ciudad q̃ tiene buenas leyes: y se rige por las cótrarias. E dize q̃ delas incótinencias mas sanable es la delos malenconicos. y dize mas q̃ la consuetud y bezo q̃ es mas natural: es peor de dexar q̃ el q̃ no es natural. E assi cóclupe q̃ asaz abundosamẽte ha dicho q̃ cosa son aquestos habitos. y como differen los vnos delos otros. cõuiene saber. tẽperancia: y intẽperancia. pseuerãcia: y mollez. y bestialidad: y malicia. la q̃l bestialidad es cótraria ala virtud heroyca. E assi breuemente auemos dicho dela cõparacion de incótinẽte: y intemperado.

Apitulo. ix. enel q̃l tracta dela delectacion o tristeza. E dize que como aq̃stas sean virtud p̃ncipal delas obras morales: segũ el q̃l dezimos ser las obras buenas: o malas. necessario sera al politico determinar de aq̃stas. y avn por q̃ muchos han puesto la bienauẽturãça con deleyte. y por tanto los griegos llaman al bienauẽturado gozoso. y a otros ha pareçido: no ser alguna delectaciõ bien: ni segun si. ni por accidẽte. Por lo q̃l dezia q̃ delectacion y bien no era todo vno. avn q̃ cótecuiesse delectacion alguna ser buena. E a otros parece: q̃ haya muchas delectaciões buenas. y muchas malas. Los terceros dizen q̃ avn q̃ cótecuiesse todas las delectaciões ser buenas. empo ningũa dellas sera aq̃l vltio bien q̃ buscamos. E los p̃meros lo ꝓuauã en aq̃sta manera Ningũa generaciõ es fin. y toda delectaciõ es genera

cion. sigue se pues: que ningũa delectacion es buena. ⁊ como la bondad se tome de parte del fin: dizen pro uando que la generació: o fabrica dela casa: no es ca// sa: mas via enla casa. Segũdo lo prueuan por otra ra zon. Ningũ bien destorba la prudécia. la delectacion destorba la prudencia: ⁊ las otras virtudes: pues si// gue se q̃ la delectació: ni es bie: ni buena. Que la dele ctacion empache la razõ: parece por el delepte carnal el q̃l da empacho alos ombres muy entẽdidos. Avn dize q̃ se prueua esto mismo. ca las bestias. ⁊ los mo// ços sigué las delectaciões que si fuessen buenas: no se rian en estos tales. Los dela segũda opinió tanbien prueuan su intento en esta manera. ca todas delecta ciones no son buenas como muchas dellas seã daño sas ⁊ malas: tanto q̃ muchas dellas causan grandes ⁊ graues dolencias. Los dela tercera opinion prueuã su intẽto diziẽdo: que la delectació como sea genera cion ⁊ via. ⁊ no sea termino. ni fin: no puede ser ella bien final. E soluiẽdo las razones fechas: dize q̃ por ellas no se sigue la delectació no ser buena. ni tan po co se sigue: no ser optima ⁊ pfecta La el bien es dicho en dos maneras. o en si. o a otro. E assi las generacio nes. ⁊ los habitos son ordenados. o a bien sin distin ction algũa. o a algun biẽ determiado. E dize q̃ delas delectaciones vnas son buenas en si mismas. ⁊ otras malas. Empero a algũo son: o pareçen ser de escoger Ay otras q̃ de suyo son tristes: como las purgas: o ayarabes medicinales q̃ por amor dela salud se tomã con delepte. E avn dize q̃ vnas obras causan delepte impfecto. cõuiene saber a q̃llas delas q̃les se engẽdrã los habitos pfectos ante de su pfectiõ. Otras causan delepte sin fatiga. ⁊ sin tristeza como las obras dla sci

encia. las quales se fazen cõla naturaleza bien dispue
sta. no assi como las delectaciones delos apassiona//
dos. las q̃les no son propias delectaciões: assi como
los q̃ está rellenos: ỹ han mucho en demasia comido
delectan se en comer algunas cosas agudas: o amar//
gas las q̃les no plazen alos sanos. E respõdiendo ala
razon primera dize q̃ no es buena diffinició dezir: q̃ de
lectació es generació. La algũas dellas son opaciões
de habitos pfectos: ỹ fines de aq̃llas. E por tanto di
ze q̃ mejor diffinició es dezir q̃ delectació es opacion
de habito cõnatural no empachada: q̃ dezir q̃ delecta
ció es generació sensible. Alo q̃ dizen q̃ el deleyte es
malo: por q̃ muchos deleytes causan dolécia: dize q̃
no vale. ca es semejãte como si vno dixiesse: q̃ las me
dicinas q̃ causan la salud son malas: por que gastã el
dinero. ỹ no se sigue. los deleytes del saber ser malos
por q̃ dañan algunas vezes ala digestiua. por la q̃l se
causa algũa dolécia. ca traen vna mejoria eñl entẽder
la qual tiene tanta: ỹ mayor differécia sobre la salud:
como la salud sobre los dineros. Ala otra razõ: q̃ di
zen q̃ empachã la razõ: o la prudécia: verdad es dlas
impropias ỹ malas delectaciones: mas no delas bue
nas. La estas ayudan ala razon. E con esta razon se
sueluen todas las otras razones: que se pueden fazer
en contrario: assi como la del arte. ỹ la delos moços.
ỹ bestias. ỹ la del trepado ỹc. La esto todo es verdad
delas delectaciones impropias ỹ malas. E dize que
no se sigue toda delectacion ser mala. por que aya al//
gunas malas. Lomo no se sigue: no auer alguna sci//
encia muy buena: avn que aya algunas: que son ma//
las. E dize: que como la delectacion sea obra de al//
gun habito: no empachada del muy buen habito: se//

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

ra muy buena la delectació. ⁊ aq̃lla sera quiça la delec
tació buena. ⁊ la felicidad la q̃l es delectació de algun
habito pfecto: o de muchos: delos q̃les se causa dele
ctació. lo qual prueua por la comun opinió. ca todos
piensan q̃ la vida bienauẽturada sea delectable. ⁊ por
quãto la felicidad es opacion no empachada: dize q̃
el bienauẽturado ha menester salud: ⁊ bienes de for
tuna. ca las dolécias: ⁊ pobreza dan empacho ala feli
cidad. E dize q̃ por q̃ estos bienes son necessarios ala
felicidad: muchos hã pẽsado q̃ la buena fortũa fuesse
felicidad: lo q̃l dize no ser verdad. Ca la abundancia
demasiada de aquellos destorba la vida bienauẽtura
da. E dize q̃ q̃ça la mucha puiãça delos bienes: no se
deue dezir buena fortũa. ca el termino dela buena for
tuna es subordenado ala felicidad. E dize q̃ pa ꝓuar
q̃ alguna delectació sea muy buena: se muestra por q̃
las bestias ⁊ los ombres siguẽ la felicidad como a biẽ
ꝓpio. E dize q̃ la fama q̃ muchos pueblos dizen: no
es del todo falsa. ⁊ dize q̃ no se sigue ser esto verdad.
por q̃ todos no desseã vn ẽleyte. Ca no son vnas las
q̃lidades: ⁊ disposiciões: ⁊ habitos de todos. E dize
q̃ segũ el natural appetito: ⁊ inclinació todos desseã
vna delectació. empo el virtuoso la verdadera ⁊ exi
stente. ⁊ el vicioso la apparente. ⁊ por los empachos
dexan ꝺ seguir la propia. Ca lo natural ala buena los
cõbida. ca todas las cosas dize q̃ tienẽ en si vna ꝓte ꝺ
diuinidad: q̃ las trahe al bié propio. Empo dize que
el vitupar todos los deleytes han fecho los philoso
phos. por q̃ los deleytes corpales son solamẽte cono
cidos: ⁊ nombrados. ⁊ hã vsurpado el nombre ꝺlos
ꝺleytes verdaderos. E dize q̃ si la bienauẽturãça fues
se sin delepte: seguir se ya q̃ los bienauẽturados viui

rian tristes: lo qual es grande incóueniente. E tanbié se seguiria que la tristeza fuesse bien. ꝛ por cósiguiente la delectació seria mala. ꝛ el vicio virtud. E assi breuemẽte auemos dicho enel psente capitulo. ix. de delectacion ꝛ tristeza.

Capitulo. x. dize q̃ algũos deleytes ay muy eligibles: ꝛ muy buenos. empo q̃ los deleytes corporales no son desta suerte. Mas dize q̃ las delectaciões del cuerpo son buenas en cierto grado: como necessarias enla vida. E dize q̃ todos se delectã en algũa manera en mugeres. en manjares: ꝛ en vino. empo los excessiuos de aquestos son vituperables ꝛ malos. ꝛ dize que la razon ꝛ motiuo de aquellos q̃ dizen q̃ todas las delectaciões del cuerpo son buenas: es q̃ dizen q̃ son remedio ꝛ medicina contra las tristezas. La el animal viue en cõtinuas fatigas: ꝛ tristezas por el oyr. ꝛ ver. avn q̃ por ser acostũbrados no lo sentimos. ꝛ assi los niños por los semejãtes mouimiẽtos siẽpre buscã cosas delectables: como a natural medicina cõtra los mouimiẽtos q̃ les vienen por crescer ꝛ augmẽtar se. E tanbié los maléconicos por los fuertes mouimiẽtos ꝛ inciteciões se fazẽ muchas vezes intẽperados: siguiẽdo muchos deleytes. ꝛ avn les pareçe por otra razon ser buenos. por q̃ los mas no tienẽ otros mayores deleytes intellectuales en q̃ se delectẽ sino los del cuerpo. E en esto verdad dizẽ q̃ si aq̃llos les defendiessen: careçeriã ỏ todo deleyte Empo han de tomar deleytes q̃ no dañen a otros. ꝛ no sean scãdalosos: o terribles. assi como los bestiales: o no sean viles: o torpes: como los intẽperados E dize q̃ solos los deleytes intellectuales son dichos deleytes: ꝛ los otros no. E dize q̃ por quãto nr̃a na-

turaleza es cõpuesta de muchos cõtrarios: ꝙ estan en cõtinuos mouimiẽtos: no nos plaze siẽpre vn deley/te. Ante segũ el poeta la mutaciõ nos plaze mucho: ꝙ nos peçe muy dulçe. E por esto conteçe q̃ los q̃ tienẽ viãdas ꝙ manjares delicados ꝙ buenos: les viene ap petito de otros manjares viles. E assi es delos otros deleytes carnales. ꝙ esto viene por la malicia dela cõ plexion. E dize q̃ el verdadero deleyte es el del entẽ dimiẽto por q̃ es simple ꝙ no cõpuesto. Por lo q̃l di/os por ser simplicissimo goza eternalmẽte de vn solo deleyte ꝙ no mas. La aq̃lla cosa q̃ le pareçio ser buena eternalmẽte. le pareçe agora. ꝙ le peçe siempre sin fin. E de aqui se solueriã muchas vanidades q̃ las gentes con poco entendimiẽto affirman. E assi auemos di/cho dela deleytacion. ꝙ tristeza.

Libro octauo. trata de la amistad

Apitulo ṗmero enel q̃l tracta dela a/mistad: la q̃l dize q̃ es virtud: o algũa cosa virtuosa. E dize q̃ la amistad es muy necessaria enla vida a todos los ombres del mũdo. Alos poderosos ꝙ ricos: dize q̃ son necessarios amigos: pa cõseruar los bienes. ꝙ pa distribuir los. La p̃gũta q̃ puecho avria enlos bienes de fortũa: q̃tado el be/neficio ó distribuyr los: E dize q̃ ningũo como por esto se siguan al q̃ los distribuye alabãça honrra. ꝛc. Por conseruar los: dize q̃ q̃nto los bienes son mas: tanto son menos seguros ꝙ mas cobdiciados. Delos pobres no ay duvda. ca sigular refugio les es tener a migos: ꝙ sin ellos no podriã viuir: Alos mãçebos di

ze q̃ han meneſter amigos: de q̃en reçibã enſeñança ꝛ
coſtũbre. Los viejos hã meneſter amigos por las do
lencias: ꝛ otras calamidades ꝛ infortunios q̃ alas ve
zes cõteçen. ca pocas vezes cõteçe ſer viejo ꝛ biẽauen
turado. E q̃l q̃er õbre ha meneſter alomenos vn ami
go: por q̃ dos mejor fazẽ vna actiõ q̃ vno. E por tãto
la naturaleza faze los õbres cõpañeros ꝛ amigables.
Eſto vemos por q̃ vn ombre de buen grado mueſtra
el camino al otro ſi va errado. ꝛ el q̃ no lo faze: es in//
humano ꝛ cruel. E no ſolo ha pueſto dios enlos om
bres eſte biẽ de amiſtad. mas avn enlos otros anima
les. ca los mas de vna eſpecie ſe acõpañan: por q̃ ſe cõ
ſeruen. E aſſi es d̃los õbres: mayormẽte delos q̃ ſõ de
vna tierra: endemas ſi ſõ d̃ vna gẽte: o de vna q̃lidad:
ꝛ aſſi mucho alabamos noſotros alos beniuolos. E
la amicicia pareçe q̃ cõſerua las ciudades: por quãto
los Reyes ꝛ principes de aquellas mas trabajã por la
cõcordia q̃ por la iuſticia. la q̃l cõcordia es vna mane
ra de amiſtad. La ſi todos los ombres fueſſẽ amigos
entre ſi: no ſeria neceſſaria la iuſticia. E avn que los
ombres ſean iuſtos ha meneſter amiſtad. por que la
iuſticia no es ſufficiẽte en todo el viuir delos ombres
E dize que por las leyes ordenadas no podria la vi//
da humana ordenar ſe. E dize que no ſolamente la a//
miſtad es neceſſaria: como la medicina: mas avn es
buena como la ſalud. E por tanto dize: que alos om
bres amigables ꝛ beniuolos les dizẽ ombres buenos

Apitulo ſegundo endonde Ariſtotiles di//
ze que vnos dixieron: que la amiſtad ſe en//
gendraua de cõformidad ꝛ ſemejãça q̃ãdo
lo por experiencia: que los de vna edad: o lengua: o
arte: o ſciẽcia ſon amigos. Otros dixierõ que la ami//

stad se engẽdra de cõtrariedad. assi como Euripedes en sus tragedias q̃ dezia q̃ enla tierra seca dessea caer el ayre humido: avn q̃ sean cõtrarios. ⁊ q̃ tal es la a‖mistad natural. ⁊ tanbiẽ Eraclio dixo: q̃ delas vozes cõtrarias se fazia la melodiosa armonia. Assi q̃ entre los sabios ay grã duda: como se faze: o engẽdra la a‖mistad. si de semeiãça: o cõtrariedad ⁊c̃. Empedocles dixo q̃ el semejãte con otro su semblante. ⁊ dize q̃ de p̃sente sobreseeremos enlas naturales q̃stiones. ⁊ solamẽte determinaremos las cosas hũanas: q̃ cõuienẽ alos amores ⁊ passiones: assi como solamẽte deman‖dar si ay amistad entre todos los ombres. por quãto dlos malos se dubda si ay amistad entre ellos. E esso mismo si ay vna especie de amistad: o muchas. ⁊ dize q̃ los q̃ pensarõ q̃ solamẽte auia vna manera de amis tad: la q̃l recibe mas ⁊ menos: no ouierõ señalada: ni razonable credulidad. por que las cosas q̃ son diffe‖rentes ẽn especie: tanbien son intẽsibles ⁊ remissibles ⁊ reciben mas ⁊ menos. Empero esto sera manifiesto quãdo conosceremos en quãtas maneras se dize lo q̃ se deue amar. ⁊ dize q̃ el p̃pio obiecto dela amistad: es en vna de tres maneras. cõuiene saber vtil. delecta ble ⁊ honesta: o todas iuntas. E parece que el vtil sea a fin de algũ bien honesto: o delectable. por que se si‖gue q̃ el bien honesto: ⁊ el delectable son assi como fi nes principales enla amistad. E p̃gunta esta q̃stion: conuiene saber: si aman los ombres el bien: o lo que a ellos es: o paresçe bien. E dize que la cosa apparen‖te tanbien es amable como la existente. ⁊ assi mueue el appetito. E dize que los mas no aman el bien in‖distinctamente. Mas lo q̃ les paresçe bien. ⁊ dize mas q̃ delas cosas inanimadas no se dize amistad por dos

cosas. La vna por que las cosas semblantes no aman como no son amadas. La segunda por que el que las ama: no quiere el bié de aquellas. ca escarnio seria de zir que q̃ere ombre bien al vino: o al manjar por q̃ le quiere guardar para su menester. mas al amigo se ha de tener volũtad entera ⁊ desseo q̃ las cosas le vengã bien segun el fin en que ha puesto su bienauẽturança: como enla honra o alabãça. E alos q̃ aman desta manera llamamos beniuolos: avn q̃ aquel a quien amã: no los q̃era bien. ca si se q̃eren bien los dos: ya no es dicha beniuolẽcia: mas amistad con condicion q̃ los dos lo sepan. E dize que muchos son beniuolos a algunos q̃ jamas conoscierõ: sino por fama pensando que son virtuosos. iustos. o vtiles. Empo no son a‖migos. ca ya ser lo ꝓpiamẽte cõuiene que se quieran bien. ⁊ que los dos se cõcuerden en aquello. ⁊ q̃ alos dos sea manifiesta la tal amistad. E necessariamẽte se sigue la beneficẽcia que el vno fara: o ayudara a otro enlo que podra.

Apitulo. iij. enel qual pone. vj. cõclusiones

c Primera q̃ tres son las especies de amistad: cõuiene saber vtil delectable ⁊ honesta. ⁊ segun cadavna destas: tiene el amigo sus condiciones: seguir la manera en que ama. Segũda cõclusion dize: que las amistades que son por vtilidad: o por deley‖te son amistades por accidẽte: ⁊ no proprias. La estos no aman los óbres por ꝙ buenos: o sabios: o iustos mas por que de aquellos se sigue algun ꝓuecho: o deleyte. Tercera conclusion dize: que estas dos amista‖des facilmẽte se disueluen: ⁊ la causa es por q̃ la vtili‖dad se muda: o por q̃ el dinero falleçe: o por otro q̃l‖q̃er accidente. E el deleyte essomismo se muda facilmẽ

te. assi de parte ꝺla cosa ꝺelectable que no es en todo tiẽpo semblante: como de parte del que la reçibe que no le plaze en todo tiẽpo vna cosa. La las ꝺelectacio nes son ꝺiuersas segun la ꝺiuersidad ꝺelas ꝺades ⁊ cõꝺiciones ⁊ vida. E ꝺize q̃ la amistad ꝺela vtilidad mayormẽte es enlos viejos: los q̃les no aman cosas: sino las a ellos vtiles. E por tãto los viejos son muy ꝺifficultosos para cõuenir con ellos por agraꝺar les pocas cosas: o ningũas saluo las vtiles. E por esto se fazen ꝺesuergõçaꝺos: ⁊ reꝓhenꝺen todas las cosas. ⁊ se fingen muy sabios. ⁊ comunmẽte son renzillosos ⁊ sospechosos ꝺel mal por las malas exꝑiencias q̃ han visto. ⁊ los males q̃ han fecho enlo mucho q̃ viuierõ E la amistad ꝺe aquestos es ꝺifficultosa: saluo por el prouecho. el qual cessanꝺo: cessa su amistad. E ꝺize q̃ la amistad ꝺel ꝺeleyte: mayormẽte es enlos mãçebos los quales siguen los ꝺeleytes ꝓsentes. ⁊ muꝺada la ꝺad: muꝺa se el ꝺeleyte ꝺla cosa ꝺelectable. ⁊ altera se ⁊ pareçe les otra. E como intẽperaꝺamente siguan todos los ꝺeleytes apparẽtes facilmẽte son amigos. empo como tẽgan mouimiẽtos infinitos: assi ꝺe yte ꝺel cuerpo que se augmenta: como ꝺe parte ꝺel sen// tiꝺo que se mejora: ligeramẽte cessa la tal amistad. E por tanto conteçe: que los tales muchas vezes en vn ꝺia muꝺan ꝺe opinion. ⁊ por consiguiẽte ꝺe amistad E por esto conteçe que los tales facilmente alaban: ⁊ vituperan vna cosa: ⁊ mienten. ⁊ se toman en infini// tas cõtrarieꝺaꝺes iuntamẽte. ⁊ viuen comunmẽte se gun la sensualiꝺaꝺ: ⁊ la passion. ⁊ presumẽ mucho ꝺe si mismos. Quarta cõclusion: que la amistad honesta ⁊ virtuosa: es ꝺicha verꝺaꝺera amistad. la qual es ꝺe los buenos: que son semblantes en bien honesto ꝺe

la virtud. ca estos se quierē bien los vnos alos otros
y se aman por si mismos: y no por otro respecto: o a//
cidente. Quinta conclusion: que la amistad virtuosa
y honesta es muy ꝑmanēte y imꝑmudable. y la causa
de aquesto es por que la virtud por la qual dos son a
migos: no se oluida: ni se pierde facilmēte. E essomis//
mo dize que estos tales son vtiles: y delectables. La
ꝓpia delectacion es aquella q̄ es segun el bien virtuo
so. E cierto es la vtilidad no ser negada donde ver//
daderamēte las volūtades son iuntas por tal medio
y aq̄sta es verdadera amistad. y las otras amistades
tienen solo el nombre. Sexta cōclusion dize q̄ la ami//
stad honesta contece tarde y es rara: y entre pocas p
sonas: ca no es sin verdadero conoçimiento: el qual
ha menester expiencia: y tiēpo. E por esto antiguamē
te se dezia vn ꝓuerbio: que los buenos amigos: para
ser tales. primero auian de comer cierta medida de
sal. la qual cosa no se faze sin tiempo.

Apitulo. iiij. dize que la amistad por vtili//
c dad: y por deleyte en algo pareçen ala ami//
stad virtuosa. ca los delectables alguna vez
son buenos. y essomismo los vtiles. E dize q̄ mas per
manece la amistad en estos q̄ndo se egualā las dos p
tes segū los respectos por q̄ se amā. La muchas vezes
cōteçe no amar se los tales por vn respecto ca vn ōbre
amara a vna por ser fermosa. y ella amara a el porq̄ re
cibe ꝓuicio. y los tales amigos facilmēte se diſueluen
La su fermosura no es durable. y tanbiē el ꝓuicio del
puede cessar muy ꝓsto. Empo muchos destos comiē
çā d fazer se amigos por algūos d aq̄stos respectos: o
por los dos. E dl vso les viené a plazer las costūbres
del vno al otro. y avn q̄ cesse la vtilidad q̄dā amigos

por el delepte. E dize que la amistad dela vtilidad ⁊ intereſſe es la que menos ymaneçe de todas. ⁊ la que mas ſe alexa dela amistad verdadera. E dize mas que ſegun estas dos amistades cóteçe alos malos ſer amigos entre ſi miſmos. E tanbien los malos ſer amigos delos buenos: por la neceſſidad dela vida. ⁊ dize que ſola la amistad delos buenos es immudable. La no deue creer ombre facilméte de algũ amigo ſuyo: el q̃l en mucho tiépo ha ꝓuado: q̃ pueda contra el errar: o fazer coſas iniuſtas. E enlas otras amistades facil‖mente pueden conteçer las erradas: aſſi como enlas ciudades: que facilméte conteçe que litigan ſobre las vtilidades ⁊ honras. E dize mas que aſſi como enlas virtudes ſon dichoſ en dos maneras virtuoſos. vno ſegun habito. ⁊ otro ſegũ opaciõ. Aſſi miſmo la ami‖stad es en dos maneras. vnos ſon ſegun el habito. ⁊ otros ſegun la opacion. La vnos amigos cõuienen: ⁊ ſe gozã en fazer bienes: o recebir los de ſus amigos ⁊ otros ſepados de lugares ſon aſſi como los q̃ duer men: que no fazen obras algũas de amistad. ⁊ avn q̃ la abſencia no deſate la amistad ſiépre empo ſi es luẽ ga muchaſ amistades diſuelue. E dize mas q̃ los vie‖joſ: ⁊ los triſtes: ⁊ ſeueros no ſon amigables. ca diffi cil coſa es morar ⁊ cõuenir conel triſte. ⁊ tãto ſon me nos amigables: quãto ſon mas litigioſos. ca enel cõ‖uenir ⁊ cõdelectar ſe enlas nueuas ⁊ palabras ſon mu cho cauſadores dela tal amistad. E por tanto dize: q̃ loſ buenoſ por poder ſe cõdelectar por todo el tiépo ſon muy amigables. ⁊ deſque amigos ſõ ꝓpetuados enla tal amistad. E dize q̃ la amistad es ſemblante del habito virtuoſo. ⁊ la amaciõ: que vulgarméte dizẽ a‖mor deſce ala paſſiõ. La amistad es con electiõ: ⁊ con

razon. ⁊ el amor si quier amacion puede ser fuera de a
quella. E dize mas que raro puede contecer: que vno
tenga muchos amigos segun perfecta amistad. Asi co
mo no contece que vno ame muchas mugeres ensem
ble. ca las tales cosas de su naturaleza repugnan ser a
muchos. ⁊ no es facil cosa vno cóplazer a muchos mu
cho. E avn quiça no es muy bueno por que ha mene
ster experiencia ⁊ tiempo. ⁊ en buscar tales amigos: ⁊
tantos: se cósumiria la mayor pte dela vida. E ós pu
es dize que no repugna ala amistad dela vtilidad. te
ner muchos amigos. por que en poco tiempo segũ a
questa: vno puede cóplazer a muchos. E dize mas q̃
quando la amistad dela ó lectacion se cóserua por las
dos partes egualmẽte: mucho parece ala amistad ver
dadera. ⁊ tales son las amistades delos mãcebos. las
quales parecen mas liberales. que las dela vtilidad.
E dize mas que la amistad virtuosa vsa de algunos ó
leytes: mas que delas vulgares vtilidades. ca la cosa
triste es aborrecible. ⁊ ninguno la puede mucho tien
po suffrir enla vida. E dize mas que los grandes Pri
cipes ⁊ ombres poderosos pocas vezes buscan ami
gos si no vtiles: o delectables. E dize q̃ no buscã los
ó lectables cõ virtud: ni los vtiles tã poco. mas alos
vnos q̃ré donosos. ⁊ alos otros q̃ré astutos. por
q̃ sepan fazer lo q̃ les mãdan. ⁊ cierto es q̃ el virtuoso
es vtil ⁊ delectable todo iunto. empo los tales pocas
vezes sõ amigos ó los grãdes: ⁊ esto viene o por ser po
cos grãdes virtuosos: o por ser difficultosa la cõmuni
cion suya. Dize mas que la amistança vtil ⁊ delectable
son en vn egual.

Apitulo. v. tracta de vna otra manera de amistad: que es entre los superiores: ⁊ in

feriores: assi como ỏ padre a fijo. ɣ de señor a sieruo: ɣ ỏla muger almarido. Empo estas amistades diffieré segũ la diuersidad delos bienes: porq̃ amã. ca ala diuersidad delas tales cõmunicaciones se sigué ser diff‖ ferentes los amores: ɣ las amistades las q̃les dize que se conseruã por vna egualdad ỏ distribuciõ: o anologia: esto es dezir que segund la excellencia dela dig‖ nidad: o mejoria: conuiene ser mas amados. E dize q̃ la egualdad no es enla amistad: como éla iusticia: ante es por el contrario. La enla iusticia. ṗmero es la distribucion segund la dignidad delas personas: que la cõmunicacion segun la egualdad ỏla quantidad. ɣ en la amistad: dize que primero es la egualdad dela quã tidad: o dela cosa que la distribuciõ segũ la dignidad delas personas. E despues dize q̃ si quiça hay mucha differencia entre las personas ỏ virtud: o malicia. las tales personas no puedé ser amigas. E esto es mani‖ fiesto enlos dioses: q̃ son sobre excellétes en todos los bienes. E esso mismo enlos Reyes: ɣ enlos sapié‖ tissimos: ɣ muy buenos. E dize q̃ no hay regla cierta en q̃ grado hã ỏ ser los ombres ya ser amigables: o a mables. Empo cierto es que quãdo son muy aptados ɣ muy differétes: no cabe entre ellos amistad. E por tãto hay duda si el amigo q̃era ɣ dessee el grã biẽ. o la grã dignidad ya su amigo: assi como si ỏsseasse q̃ sus amigos fuessẽ dioses: q̃ es cierto: q̃ entõces no seria su amigo. E dize q̃ el amigo q̃ere ẽ tãto grado el biẽ ya su amigo: q̃ lo quiere cõseruar en aq̃lla amistad. E ỏspues pregunta vna q̃stion: en q̃l esta mas el biẽ ỏla amistad: en amar: o é ser amado. como cerca ỏlos dos sea la amistad verdadera? E dize q̃ muchos por la hõ ra mas quieré ser amados: q̃ amar. E por tanto mu‖

chos velos qùe se fingen amadores: codiciando ser a
mados: son lisongeros: ⁊ no verdaderos amadores.
⁊ c̃. E dize mas q̃ parece el ser amado a ser honrado. ⁊
parece q̃ la honra no sea bien por si: mas por la virtud
E por tãto los que desseã parecer tales: q̃rẽ ser hon//
rados delos poderosos: ⁊ delos sabios por causar fir
me opinió enlas gẽtes: q̃ ellos son virtuosos. E dize
mas que ser amado es mejor que ser honrado. por q̃
ser amado es assi como fin enel qual el que es amado
fuelga. Empero ciertamente el bien ỏla amistad: mas
consiste en amar: que en ser amado. Lo qual prueua
por las madres: que aman los fijos: havn que sepan
que ellos non las aman. E por que alguno diria que
esto fazẽ por el costumbre de tener los cabe si. Respõ
de que no es verdad. ca muchas dellas: dan los fijos
alas nudrices: ⁊ los tienẽ alexos. Empero ellas se de//
lectan en amar extremamente: avn que non sean a//
madas. ⁊ abasta les a ellas: que vean criar sus fijos:
⁊ que les vaya bien. avn que ellos por ignorancia no
lo agradezcan. E despues dize que aquellas amista //
des. enlas qua!es se guarda la egualdad ỏ amar: ⁊ ser
amado: son firmes ⁊ stables. ⁊ tales dize que son las
amistades virtuosas. E dize mas que los que verda//
deramẽte aman: no quieren ni demandan cosas des//
honestas ni malas delos que aman: ni fazen cosas se//
mejãtes por ellos. E assi se dize vulgarmẽte: que los
buenos amigos no contrece peccar ni dar occasion pa
que sus amigos pequen. E dize q̃ la amistad ỏlos ma
los no tiene firmeza. ca ỏspues ỏ acabado el deleyte
no q̃dã los dos semejãtes enel iuyzio: o estimació de
aquella: ⁊ pueden se cõplazer en algun poco tiempo:
gozãdo se dela malicia. empo breuemẽte seran diuer//

sos ⁊ por consequiente apartados. E dize q̃ los vti//
les ⁊ delectables no permanecen mas de quãto turã
los deleytes o prouechos. E dize que la amistad ỏla
vtilidad: las mas vezes se causa ỏ contrariedades. asi
como del pobre al rico: del ignorante al letrado. ca a
quello que cada vno ha mas menester ama ⁊ dessea: ⁊
da otra cosa en pago. E dize mas que muchas vezes
contece: que los que aman las cosas sobreexcellẽtes:
⁊ é grãd dignidad: engañan a si mismos: pensando
q̃ sõ dignos de ser amados. E dize que escarnio es q̃
estos se quexen da no ser amados: pues no tienen co
sa por que lo deuan ser. La no es cosa razonable que
los muy auaros quieran ser tenidos por liberales ni
los muy ignorãtes: por entendidos. E si quiça tiené
alguna buena disposició o habito: razonable cosa es
lo que demandan. E si quiça naturalmẽte vn contra//
rio dessea otro cõtrario: o su semblante: o el medio ỏ
par se ha de specular de presente. ca es materia ajena
de aque ste tractado.

Apitulo sexto. dize que en toda cõmuni//
cacio hay alguna manera de amistad. ⁊ di
ze que cerca de vna cosa son la amistad. ⁊
la iusticia. E dize que alos que nauegan iuntos: o vã
en batallas: o en luengos caminos llama ombre ami//
gos. E dize que diffieren las amistades: assi como di//
ffieren las cosas iustas. La segun iusticia: vna obliga
cion tiene ombre de fazer por su padre. ⁊ otra por su
hermano. ⁊ asi mismo seran diuersas las amistades ỏ
aquestos. E assi sera en todas las otras cõmunicacio
nes: que dondequier que la obligacion es mayor: la
amistad sera mayor. E essomismo enla iniusticia. ca
mayor iniusticia es: no ayudar a su hermano: q̃ ayn

estraño. ¶ ferir a su padre: que avn otro ỏl pueblo. E assi se acrecienta la amistad: o se ỏiminuye segũ el augmento: o ỏiminuciõ ỏla iusticia. E ỏize q̃ las comunicaciones: o amistades son principalmẽte entendidas por los fabricadores ỏlas leyes: assi como vn bien cõferẽte ¶ comun: al qual llaman iusto. ¶ cõseruar aq̃ste es el bien. ¶ fin principal ỏela politica. E las otras cõmunicaciones tienẽ otros conferẽtes. los quales todos son cõtenidos ỏebaxo ỏe aquesta. E ỏize q̃ non solamẽte la politica ordena lo q̃ ptenece al p̃sẽte: mas en todo el tiempo: ¶ toda la vida. E esto prueua los sacrificios: q̃ antiguamẽte eran ordenados por las leyes: enlos quales sacrificios se ỏaua loor: ¶ honra a dios: ¶ alos q̃ los fazia reposo ¶ ỏleyte. ¶ por esso mãdauan. que se fiziessen enlos tiẽpos que stauan las gẽtes ỏsafazẽỏadas: como es despues de hauer cogido los frutos: enel qual tiempo ordenauan solẽnidades ¶ juegos ¶ otros ỏeleytes. ¶ por consiguiente erã las tales amistades muy necessarias enlas semejãtes communicaciones. E assi sigue se q̃ la cõmunicaciõ huma na para ser buena: ha ỏe ser iusta: ¶ amigable: ¶ con iusticia ¶ amistad.

Capitulo. vij. enel q̃l tracta ỏelas cõmunicaciones politicas. ¶ vize q̃ son en tres mãeras ¶ las cõtrarias son otras tres. E ỏize q̃ aquestas tres especies ỏe politica son Regno Aristocracia Timocracia. E ỏize mas q̃ la mejor ỏe aquestas es el Reyno: o la Monarchia. ¶ la peor es la Timocracia. E el cõtrario ỏla Monarchia: ỏize q̃ es tyrania. E estas ỏiffieré ẽtre si mismas. La el tyrano entiẽỏe élas cosas q̃ sõ a el interesse: ¶ puecho. E el Rey ẽtiẽỏe enel biẽ ¶ prouecho ỏ sus vassallos. E ỏize mas q̃ no es ỏicho

Rey aquel q̃ no es dotado. ℣ sobre excelléte en todos los bienes La el tal no ha menester prouechos para si mas para el cómũ. E dize que el tyrano como sea pessimo: ℣ contrario al bueno: es necessario que tenga todas las disposiciones cõtrarias. E dize que la malicia del Rey es passar en tyrania. ℣ como la Aristocracia sea principado de algunos sabios ℣ virtuosos: su malicia es passar en oligarchia: donde señorean los ma/los ℣ viciosos. E la Timocracia passa en Democracia: las quales son muy vezinas. E dize que el q̃ querra saber en que manera differen aquestos prícipados: puede tomar enxéplo enlas cosas vsadas enla yconomia La la cómunicacion del padre: alos fijos: es asi como ól Rey alos subditos. E por esso Homero llama a Jupiter padre. por que el paterno principado: ℣ el /Rey/ no se parecẽ mucho. E dize que los Persianos son tyranos por que vsan delos fijos: como ó sieruos. E dize q̃ la cómunicació ól marido ala muger parece al prícipado aristocratico. por q̃ razonable méte segun la dignidad: assi se da la preminétia: ℣ regimiéto al marido: avn q̃ el ha ó catar la honor razonable ala muger o en otra manera: o que ella quiera regir: o que el marido se desordene cerca della: parece al principado de la oligarchia. E dize mas q̃ algũas vezes las mugeres por ser herederas gouiernan. lo qual es cótra razon. ℣ contra virtud. E dize que el principado timocratico parece ala cómunicació delos hermanos. E dize q̃ la Democracia destruye aquesta cómunicació en aq̃llos hermanos: q̃ no se gouiernan segũ la recta razó. E dize mas que siempre enlas cómunicaciões politicas la amistad acompaña ala iusticia. E dize que el Rey faze bien alos subditos si es bueno en abundar de merce/

des. por que seã los subditos buenos assi como el pa
stor: E por tanto bien dixo Homero que llamo a A//
gamenon pastor delos pueblos: ⁊ assi es ól padre alos
fijos. E aquestas amistades son en sobre excellécia. ⁊
por aq̃sto alos buenos Reyes ⁊ padres no se les pue-
satisfazer segun la dignidad delos beneficios recebi//
dos. Empero satisfaze se en algũa manera cóla grand
amistad: ⁊ con seruicios ⁊ honras. E dize q̃ del mari
do ala muger es la amistad virtuosa segun la Aristo//
cracia. ⁊ los mejores ⁊ mas virtuosos mejor ⁊ mayor
méte se honran. La assi es de razon ⁊ de iusticia: E di//
ze mas que la amistad delos hermanos ⁊ ó vna costũ
bre: ⁊ de vna sciencia: ⁊ delos ciudadanos es egual se
gun la Timocracia. E dize mas q̃ enlas transgressiões
⁊ corrupciones delas policias ya dichas. assi como hay
poca iusticia. assi hay muy poca: o ninguna amistad.
La enla tyrania como haya grãd iniusticia ól señor a
los que señorea: assi hay mucho odio: que es el cótra
rio dela amistad. E dize q̃ quãdo entre el que es supe
rior: ⁊ inferior no hay alguna cosa commun: no hay é
tre ellos amistad. ⁊ por esso no llamamos amistad: el
amor que ombre tiene alas cosas irracionales: assi co//
mo con aq̃llas no cabe iusticia: o iniusticia. ca no de//
zimos q̃ faze ombre iniusticia a su mula: ni que es su a
miga. E tambien dize que al sieruo en quanto es sier//
uo no le tiene el señor amistad: saluo segun que es om
bre. E dize q̃ parece q̃ vna manera de iusticia: o egual
dad se dua tener ⁊ seruar cerca de todo ombre. ⁊ por
cósiguiére alguna amistad: o humanidad.

Apitulo. viij. dize que como toda amistad
c sea en cómunicacion: ⁊ aq̃lla sea de muchas
maneras entre los eguales: o los parientes

o de vna arte: o de vna costumbre: q los que nauegã q van peregrinaje. dize que todas estas amistads parecen ala delos hermanos. q cuelgan todas dela amistad paterna. La los padres amã a sus fijos asi como pte propia: la q̃l saben que es prida dllos q los fijos aman alos padres mas no tanto. ca no saben tambiẽ como los padres que sean parte d aquel todo. E por tanto los padres luego que nascen los fijos: los amã como el todo ala parte. q las madres mas. por que sõ mas ciertas: q passan mayor trabajo. Empo los fijos avn que naturalmẽte no amen tanto como son amados son mas obligados a sus padres: que por el contrario E por tanto a dios: q al padre ninguno puede satisfazer egualmẽte: como hayan sido causa del ser: q dela criança: q delos costumbres. E dize q̃ la amistad dlos hermanos: es grande por ser de vna sangre: q nascer en vn lugar. mayormente si son de vnos costumbres: q no se auançan en mucho tiempo. La enlos hermanos: que differen mucho enla edad: difficil cosa es conseruar se del todo la amistad. E por tanto los ombres de vna edad q de vna costumbre: endemas los q̃ se han prouado mucho tiempo tienẽ q conseruã muy gran amistad entre si. Otro si dize que la amistad del marido ala muger: es amistad segũ naturaleza. ca el õbre por natura. mas el animal coniugal: q̃ politico q̃ quiere dezir q̃ mas es inclinado a hauer amistad. q cõmunicacion de muger: que de alguna otra gente. La el tal appetito o amistad no solamẽte es enla specie d los ombres: mas es en todo el linaje delos animales E la cõmunicacion dela causa naturalmẽte es ṕmera que la cõmunicacion dla politica: o dela ciudad: assi como la parte es primera: que el todo. E dize mas q̃

los ombres enel casamiento no solo son ayuntados por la procreacion delos fijos: como los otros ani/ males. mas avn por las otras necessidades dela vida ca las obras del ombre: ⁊ dla muger naturalmẽte son partidas. E por tanto en aquesta amistad cõcuerdan todas amistades: si sõ virtuosas: La dla vtilidad manifiesto es: que los dos se ayudã a viuir. ca el vno por si no seria bastante. ⁊ la dlectació es cierta en muchos actos dela vida: enlos fijos: el qual delepte es cõmũ bien delos dos. Por tanto los que no tienen fijos. no tienẽ tanto amor entre si ⁊ la amistad delos tales maridos ⁊ mugeres: mas antes se disuelue. ⁊ necessa/ rio seria si algun bien hay enlos dos en tã estrecha cõ municacion. ⁊ tan luẽga causar se vna singular ⁊ estre cha amistad: E demandar en que manera se deue ha/ uer el marido cõla muger. ⁊ qualquier amigo cõ otro no es al si no demandar como se ha de guardar el iu/ sto: ⁊ bien del qual hauemos fablado.

Capitulo octauo dõde tracta ẽ que manera se disueluen las amistades. ⁊ dize que como ⁊ de que manera las amistades sean tres ya es dicho.

c

E dize que enla virtuosa no hay quexas: ni renzillas. La ninguno de aquellos: no quiere sino lo iusto ⁊ qualquier dellos sta dispuesto a fazer: ⁊ de fe/ cho faze aq̃llo: que la razon: ⁊ la iusticia: ⁊ egualdad de amistad requierẽ. E tambiẽ dize que enla amistad del delepte: hay separacion: mas no querella. ca escar nio seria quexar se ombre de no recebir el dlepte de a quel: cõel qual puede excusar se de veuir. avn q̃ segun la ley de Christo estas palabras ternian algũa diffi/ cultad: por los casados non poder fazer diuorcio. Mas dize que enla amistad que es por prouecho: hay

accusaciões. ⁊ rézillas. por q los q reciben los benefi
cios: se piésan q son dignos de recebir otros mayo//
res. ⁊ los que dan: piésan q dan mas delo que han de
dar. E dize q assi como hay dos maneras de iusticia:
vna legal ⁊ otra natural. assi hay dos maneras de cō//
municaciones enla amistad del interesse. La vna que
es scripta: ⁊ esta es avn en dos maneras. La vna es cō
mutatiua: como vender ⁊ recebir luego la paga. La o
tra es mas liberal: que fia o spera por algū tiempo. La
otra manera es commutatiua no scripta: ⁊ es en dos
maneras. La vna es dl todo liberal. enla q̄l el q da so
lamente da por la virtud dela liberalidad. La otra es
q el q da avn que expressamére no de por algū precio
sabido empero no da sin alguna cautela: o sperança
de recebir. E dize que por esto ombre due tener cau//
tela q̄ reciba d quiē cōuiene: ⁊ como cōuiene. E dize
q ē los q dā ⁊ recibē sin saber como: o d quié hay grā
des accusaciões: ⁊ q̄ros. La los vnos dizē q hā dado
mucho ⁊ los otros q hā recebido poco. ⁊ por tāto Ari
stotiles mueue vna tal q̄stiō. Si élas satisfaciões dlos
tales bñficios se due medir la q̄ntidad dla cosa dada
segū aquel: q la dio. o segun la necessidad dl que la re
cebio. E dize q ciertamēte se deue fazer la satisfaction
segun el menester q̄ era del que lo recibio: ⁊ en la ma//
nera que fue ayudado. La esto pertenece alos virtuo
sos ⁊ liberales. E dize mas que enlas amistades q̄ son
entre los grandes: ⁊ los pequeños hay q̄ros muchas
vezes por que los grandes piensan q todas las cosas
les son deuidas ⁊ que todo ombre les deue seruir por
deuda deuida. E los pequeños piensan: q por el ser//
uicio q fazen: deuen ser galardonados. ⁊ q̄ran se dizi
endo: q el recebir dlos beneficios: no es segū la ma//

nera dellos. E para egualar aquestos dize q̃ cessaran los tales q̃ros: quando los menores darã alos mayores: mas dla honra: la q̃l es galardon dela virtud. ⁊ los mayores darã alos menores mas del prouecho. el qual es galardon dl trabajo: ⁊ necessidad. E dize q̃ assi se deue vsar en todas las buenas policias: ⁊ assi se saluara la amistad entre aquestos. E dize mas q̃ en la amistad dl fijo al padre: no se pued̃ fazer esta egualdad segũ. es dicho. ca el fijo es obligado al padre en infinito. E por esto dize que los fijos no puedé denegar a sus padres. avn que sean malos. Empero puedé fuyr dellos: avn q̃ son obligados por deudo d̃ socorrer les delo que puedã. E assi essomismo los fijos sõ obligados alas madres por quanto pueden. E dize q̃ los padres pueden desheredar sus fijos: ⁊ si les sõ desagradecidos. E assi hauemos breuemente dicho que cosa es amistad: ⁊ en quantas maneras es: ⁊ como se corrompe: ⁊ se salua.

Libro nono.

Capitulo primero repite lo que ha dicho ariba. E dize que todas las amistades differentes siquier sea la differẽcia de parte delas personas: como de mayor a menor. si quier sea de parte delas cosas por que se amã: como si vno ama por dleyte: ⁊ otro por interesse. dize q̃ la proporciõ dela honra: o dinero las conserua. ⁊ la tal ꝓporciõ es dicha egualdad d̃ anologia E dize q̃ éla amistad no se pued̃ fazer la tal retribuciõ como éla iusticia. ca la iusticia tiene el dinero q̃ es vna cómun medida: segũ la q̃l todas las cosas se egualan ⁊ satisfazé. Otro si dize q̃ en todas las amistades no se pued̃ fazer la egualdad segũ la medida semejãte: por a

uer mucha diuersidad élos fines dela amistad. La en la amistad muchas vezes se quexa el que ama. por que no le aman ⁊ contece que no tiene cosa por que deua ser amado. Otras vezes el que ama se quexa: por q̃ le han fecho grandes offrecimientos: ⁊ no recibe las obras segun aquellos ⁊ esto entonce quando el vno ama por delepte: ⁊ el otro por pucho. E esta amistad se disuelue rafezmẽte por no ser el fin: q̃ cadavno spera ua. ⁊ pone enxemplo: que vn mercader rogo avn tañedor q̃ le diesse vna alborada: ⁊ q̃ lo pagaria muy bien: ⁊ quanto mejor cantasse: o tañese tãto mejor lo pagaria. Siguio se el caso que el tañedor canto ⁊ tañó ⁊ el mercader vn otro dia fue a casa del tañedor: ⁊ fizo le otra fiesta semejante de cantar. ⁊ tañer dize que avn que esta sea egualdad de tal por tal. empo no resta a egualar los sino q̃ los dos q̃siessen aquello. Empero si el mercader queria el cantar. ⁊ el tañedor el dinero. ⁊ el mercader ha recebido lo que queria: ⁊ el tañedor non: razonablemente hay querella ⁊ se disuelue la tal amistad. La la egualdad ỏ aquestos era que cadavno alcançaria el fin. por que se mouia. E despues determina vna question que demanda. si la recompensacion delos beneficios se deue fazer segun aquellos. que dan los beneficios: o segũd los que los reciben. E dize que. Pithagoras fazia q̃ sus discipulos fuessen hõrados segũ lo q̃ sabia cadavno. ⁊ que fuesse ẽ tanto obligado al maestro: E dize mas: que entre los maestros sophistas ⁊ los discipulos acahecé renzillas ⁊ q̃ras. La los sophistas recibẽ dineros: ⁊ prometen que enseñaran muchas cosas: ⁊ no las enseñan. ⁊ los discipulosauaros por no dar cosa algũa: muchas vezes dizẽ q̃ no hã a puechado. ⁊ aq̃stos cõueniẽtemẽte

son acusados. E dize que entre los liberales: ꝛ virtuosos no hay tales renzillas: ni de parte del maestro: ni del discipulo. La las tales cosas no se pueden estimar por dinero. ni son venales. ni el que las sabe: no las véde. E el discipulo liberal sabe que por la tal merjoria: q̃ siéte en si mismo: no se pued dar precio algũo condigno: ꝛ egual. Empero tiene aquella obligacion al maestro: que tiene a dios: ꝛ a su padre. La estos lo sacaró de no ser a ser. ꝛ lo fizieron animal participãte d razon. E este lo saca de potencia racional. ꝛ lo faze racional en acto. E por tanto de mal conocimiéto: ꝛ mala voluntad: ꝛ qualidad viene la tal querella étre los dos. E dize que enla amistad del prouecho: ꝛ dla delectacion: mas se deue fazer la recompensacion segũ aql que pmero recibio el beneficio: ꝛ fue ayudado q̃ segũ la estimacion de aql que ha fecho el beneficio. ꝛ confirma esto con muchas razones.

Apitulo segundo enel qual mueue algũas questiones. E la primera es. Si es ombre mas obligado d obedecer a su padre: o seruir le: o fazer le bien: que a todos los otros ombres. O si es ombre obligado de obedescer le: assi como el doliéte al phisico: o el que sta enla guerra al caudillo. La otra questiõ es. Si es ombre mas obligado de socorrer a su amigo enla necessidad: que al virtuoso: que esta essomismo en necessidad: avn que no sea amigo. La otra question es. Si es ombre mas obligado de socorrer al que es obligado por beneficio recebido: q̃ a su amigo: siendo los dos en egual necessidad ꝛ no podiédo socorrer sino al vno. E dize que no es facil cosa determinar las tales q̃stiones. por q̃ tienen muchas differencias en grandez ꝛ pequeñez. E dize

que cierto es que todas las cosas no son deuidas: ni se deuen dar a vno. E dize mas que los beneficios es mas iusto: que sean pagados ⁊ satis fechos: que dar a los amigos: assi como pagar lo que ombre deue es ṕ mero. Enpero dize que hauria difficultad: si este que fizo el beneficio: ⁊ el padre de aquel q̃ lo recibio stuui essen presos en poder de ladrones no embargante q̃ aquel q̃ ha de librar: o rescatar el vno d̃los dos: haya recibido el semejante beneficio de ser librado d̃l seme jante peligro: a qual delos dos d̃librara: al que le saco del tal peligro: o a su padre. Avn hay otra ⁊ muy mas grande dificultad stouiẽdo vno: ⁊ su padre en seme// jante caso. Si deue delibrar ante a si mismo: o a su pa// dre. E avn se dudaria si aquel que lo libro de semejan te peligro no sta puesto en semejante necessidad. mas quiere la satisfaction en alguna otra cosa: si se le deue fazer. E dize que aquello que es dicho q̃ deue ombre mas pagar: o satisfazer el beneficio recebido: que dar liberalmẽte al virtuoso ha verdad: quando el ombre no es muy virtuoso ⁊ muy bueno. o la necessidad no es tan grãde. ca en otra mãera seria por el cõtrario ⁊ essomismo no tiene verdad q̃ndo el q̃ ẽpresto: o fizo el tal beneficio es muy malo. ca en aq̃l caso mas deue ombre dar al virtuoso: q̃ satisfazer al malo. La el ma// lo da cõ sperança de ganãcia. ⁊ el bueno da por el biẽ dela virtud: sin speraça d̃ otra vtilidad algũa. E dize mas que delo suso dicho se puede conprehender que cerca delas cosas humanas no se pued̃ tener regla cier ta: assi como delas naturales. Empero quanto ala pri mera q̃stiõ: q̃ pregũta: si auemos de dar al padre to// das las cosas. ⁊ dize q̃ no. ca avn q̃ seamos obligados d̃ sacrificar aiales a dios. empo no le sacrificamos om

bres. ⁊ assi enlas cosas morales. vnas cosas son deui/
das alos padres. otras alos caudillos delas batallas
otras alos sabios. otras alos viejos. otras alos her/
manos. otras alos amigos: ⁊ cópañeros. ⁊ a cadavno
es ombre obligado en su manera: cóuiene saber al pa
dre ⁊ ala madre por que son causa del ser. Alos sabios
por que son causa de entender. alos capitanes: por q̃
son causa de viuir en paz. ⁊ alos hermanos por q̃ son
vna carne. ⁊ alos otros amigos por que son vna vo/
luntad. E dize que determinar estas cosas entre dos
semejantes: facil cosa es. assi como entre dos herma/
nos. Empero es difficultoso discernir entre dos que
differeé: assi como es difficultoso ỏ ver a q̃l deue óbre
ãte socorrer al pariéte o al sabio. Empo ni avn por la
tal difficultad ỏue el ombre aptar se ỏlatal inq̃sicion.

Apitulo tercero pregunta si es cosa razo/
c nable. quando enlos q̃ son amados se mu
da la amistad se deua mudar élos que los
aman: ⁊ dize que enlos que aman por interesse: o por
delepte: no hay inconueniente q̃ cesse la amistad: ces/
sando la causa por que eran amigos. Empero si algũo
se fingia amar virtuosaméte: ⁊ ama por algun otro re
specto ỏ vtilidad o ỏlepte: si en aq̃lla manera engaña
a otro: iustaméte se q̃xa el engañado. ca este q̃ lo éga
ña comete mayor maldad: q̃ el falsador ỏ moneda:
por ser esta malicia acerca ỏl bien mas honorable. E
hay otra q̃stió. si q̃ça algũo es amado por virtud: ⁊
es virtuoso: ⁊ ỏspues se faze malo si se deue dissoluer
la tal amistad: o no: E respóỏ q̃ si. ca cierto es q̃ cau
sãdo se la amistad virtuosa ỏ semejãça: cessãdo la tal
semejãça ỏ costũbres cessa la amistad. ⁊ aquel q̃ se faze
malo: cierto es q̃ alcãça disposició cótraria alavirtud

Empero hay question si deue ombre luego apartar se fecha la tal mutació ỏl amigo bueno en malo. E dize que no. ante le deue aconsejar si podria quiça reduzir lo ala parte mejor. ca mucho mas es obligado de so/ correr al amigo enlos bienes del anima: que en dine ro: o necessidades corporales. Empero si este tal non se quiere emendar por el cõsejo ỏ su amigo: no le faze iniuria: si lo dexa de amar. Hay otra questió: si quiça dos eran amigos: ꝛ el vno ha tanto a/puechado: que se es fecho tãto sabio: ꝛ virtuoso: que hay grã differé cia ỏl vno al otro: por no auer el otro aprouechado: ni mejorado: si estando entre ellos esta differécia tã grãde: si quedan amigos. ꝛ dize que no. ꝛ pone enxé/ plo ỏ dos aldeanos q̃ siendo amigos ỏ sdeniños ꝛ cri ados iuntos. el vno se fizo sabio: ꝛ virtuoso: ꝛ cortesa no: ꝛ el otro quedo enlo puro natural: rustico villa/ no indocto: ꝛ sin criãça. por la qual cosa: es cierto que los dos no se alegran: ni se entristecen de vna misma cosa por ser las costumbres tan diuersas. Empero di ze q̃ con este tal que fue amigo ante dela virtud acq̃/ rida: el virtuoso no se deue hauer como con vn otro estraño. mas deue hauer algũa memoria dela buẽa có uersacion passada: ꝛ deue con aquel guardar alguna affabilidad: ꝛ reconoscimiẽto: cõ q̃ lo no faga por al/ gũa malicia de aquel que no se ha mejorado.

Capitulo quarto pregũta questió: por que fin faze ombre bien a sus amigos. E dize q̃ a vnos paresce que las obras que ombre faze alos amigos procedã del amor: q̃ ombre tiene a si mismo. ꝛ por aquel fin faze todo lo que faze: Otros dizen q̃ no: mas que ombre faze bien alos amigos sin respecto alguno. ꝛ que solamẽte q̃ere ombre la salud

delos amigos: ꝛ que les vaya bien. ꝛ tal es el amor de la madre conlos fijos. ꝛ de muchos con sus amigos: avn que ayan sido offendidos de aquellos. Otros dizen que solaméte son dichos amigos aquellos que viuen conel ombre: ꝛ comunican conel. ꝛ se gozan ꝛ entristeçen delos males ꝛ bienes de sus amigos. E dize que estas cõdiciones todas son enel ombre virtuoso ꝛ cõcurren enla amistad que el semejãte tiene a si mis‖mo. ꝛ por consiguiéte alos otros amigos. La dize q̃ el virtuoso busca ꝛ trabaja por alcãçar los bienes del entendimiéto: los quales son entera bienauéturança ꝛ pfection humana. E en esta manera el virtuoso cobdicia pa si la tal ganancia que es sin algun interesse de otro. ꝛ mayorméte quãto ala pte intellectual. E em‖pero quãto mas alcança de aquella pte: tanto mas alcança del ser. por q̃ la obra ꝛ acto es de parte del enténdimiéto. ꝛ la potécia es de parte dela materia. E dize mas que el virtuoso ꝛ sabio por ser enel la parte intellectiua: ꝛ sensitiua concordes: viue muy alegre por la memoria ꝺlos bienes q̃ ha fecho. ꝛ por la buena esperança delos q̃ fara en por venir. La tristeza viene en penitécia delos males passados: ꝛ del temor delos q̃ se esperan. E dize mas q̃ el virtuoso se duele mucho quando le faze sin razon: por q̃ sabe que no es digno de recebir la. E dize mas q̃ este tal assi se ha con su amigo: como consigo mismo: por q̃ el amigo es otro el. E mueue questió si q̃ça ombre tiene amistad consigo mismo. E dize que esta questió se dexara por p̃sente. Empo dize q̃ la amistad se falla entre aquellos que se fallan las obras ya dichas. E dize: que la grã amistad que ombre tiene a otro: pareçe ala grande que ombre tiene a si mismo. ꝛ por esto pareçe tener el ombre ami

stad con si mismo. E dize que los ombres malos no se gozan de si mismos por no ser en ellos estas obras de amistad suso dichas. ⁊ si son ēlos tales: es por vna conformidad: o appetito que han dela bondad. Empero enlos abominables ⁊ sceleradoos no queda rayz alguna de bondad. E todos los tales son differētes de si mismos. ca vna cosa cobdiciā segun el sentido: ⁊ otra quieré segun la voluntad ⁊ la razon. ⁊ por la tal diuersidad siēpre viuen tristes. E dize mas q̄ muchos delos tales por auer obrado graues ⁊ sceleradas mal dades. ⁊ por ser por aquellas abhorreçidos: fupen al viuir ⁊ abhorreciēdo la vida: muchas vezes ellos mis mos se matan. E dize q̄ los malos no podiēdo viuir con si mismos: buscan con quiē se delectē ⁊ viuan. ca tornando se a sus coraçones: recuerdā se de muchos males q̄ han fecho: ⁊ esperā penas ⁊ infamias por aq̄ llos. ⁊ por tanto no pueden viuir a solaz ⁊ no se gozā ni cōduelen de sy mismos. La de vna parte no tienen cosas con q̄ se alegré. ⁊ de otra parte no tienen cosas que les duelan: aun q̄ las pierdan: como ya tengan a borrecida la vida: que les es mas cara. E por tāto di ze q̄ los malos no sō amigos de sy mismos: ni por cō siguiente de otro algūo. En fin dize q̄ pues la tal vi da es muy miserable: mucho deuen los ombres fuir la malicia: que es causa de aq̄lla. La el malicioso sien pre viue alexado: ⁊ diuerso de sy mesmo q̄riendo vna cosa cō la razon: ⁊ otra cō la sēsualidad.

Capitulo. v. fabla de beniuolēcia. la qual di
c ze que no es amistad: aun que le parece mu cho. ca la beniuolencia puede ser alos igno tos: ⁊ puede estar escondida. o secreta. ⁊ la amistad no. La ha de estar entre los conocidos: ⁊ q̄ sea mani

fiesta segum auemos dicho. Pues tãpoco no es ama
cion. ca la amaciõ se faze con ofensiõ ꝙ apetito: ꝙ po
consuetud. E la beniuolencia se causa subitamente.
lo qual se muestra en los que juzgan: que sin jamas
hauer los hombre conoscido: querria que ganas//
se antes el vno que el otro. Enpero dize que esta be//
niuolencia es vna amistad vaga remissa ꝙ ociosa. La
estos tales fariã muy poco: o nada po: aq̃llos a quiẽ
son beniuolos: avn que esta beniuolẽcia de q̃ es luen
ga ꝙ acostũbrada es puerta ꝙ principio dela verdade
ra amistad: no de aquella q̃ es po: interesse: ni dela q̃
es po: dlepte La la beniuolẽcia solamẽte es po: respe
to dlos bienes honestos po: q̃ naturalmẽte q̃remos
biẽ alos sabios fuertes ꝙ liberales. ꝙ a otros q̃lesq̃er:
q̃ tengã algũa virtud: ꝙ q̃rriamos q̃ les viniesse biẽ.

Apitulo. vj. dize q̃ la cõcordia es vna mane
c ra de amistad. Empo no aq̃lla q̃ en griego
es dicha omodoria. q̃ q̃ere dezir vnidad de
opiniõ. ni son dichos cõcordes los q̃ tienẽ vna creen
çia ꝙ son de vna misma opiniõ en aq̃lla: assi como de
las cosas de astronomia: o otras semejãtes. Mas con
cordia ꝓpiamẽte es dicha aq̃lla q̃ tienẽ los ciudada//
nos. assi como q̃ndo cõcuerdã enla electiõ dlos ꝓnci
pes: o en trauar amistad: o fazer aliãça cõ algũa otra
ciudad: reyno o mouer guerra assi q̃ ꝓpiamẽte con
cordia es dicha aquella que es delas cosas que acae//
çen dañosas: o prouechosas ala çiudad: o pueblo.
enel acõsejar delas quales: o escoger todos: o los de
mas: o de mejores son de vna opinion. E po: tãto la
amistad politica es dicha cõcordia. la q̃l esta enlos iu
stos ꝙ buenos: ca estos son firmes enlas opiniões. ꝙ
no vacillã sus volũtades queriẽdo agora vno. ꝙ des//

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

pues otro. E dize mas que los malos no puedē estar cōcordes. La assi como en si mismos son diuisos no pueden concordar con otro alguno. ꝙ puesto q̄ algū tiēpo sean cōcordes no seran firmes enla tal election ca siēpre demandan demasias enlas vtilidades ꝙ honras. E dize mas q̄ la cosa publica no puede durar sin aquesta cōcordia. la qual no puede ser sin bondad. de lo q̄l se sigue que la cosa publica gouernada por los malos: no puede mucho prosperar.

Capitulo. vij. mueue questiō: qual ama mas el que faze beneficio: o el q̄ le recibe. E dize que mas aman los q̄ fazē el beneficio. E por que pareçe cōtra razō a prima faz. deue se esto prouar con algunas razones. La algunos han dicho que el amor delos que fazen el beneficio: es como el delos que prestan dineros. ca los creedores aman la salud delos que les son obligados. E assi dizen que fazen los que fazen bien otros que se han ayudado de a// quellos a quien lo fazē: assi como de cosa propia. por que ganā dellos grās: ꝙ otras semejantes cosas. Em// pero dize Aristo. que esta razō no es harto sufficiēte. ꝙ assigna otra que dize ser mas natural. ꝙ es esta q̄ di// ze que los que fazen el bien: no aman alos que reçibē dellos los beneficios por interesse alguno. Mas amā los como propia obra. Assi como el artifice: o mene// stral ama su obra propia: la qual obra avn q̄ tuuiesse anima no amaria tanto como es amada. Lo qual se prueua por los poetas: los q̄les amā las obras que fa zen como a propios fijos: avn q̄ la poesia no los ama Assi es delos bienfechores: que amā aquellos: q̄ han recebido el beneficio como a obra fecha por ellos. E toda cosa que es en acto: es muy mas noble q̄ la q̄ es

en potencia. ⁊ el fazer es mucho mejor: que el pade//
cer. ⁊ como el fazer el beneficio sea en acto: ⁊ el rece//
bir en potécia sigue se la conclusió ya dicha. Otra ra
zon. el que faze el beneficio alegra se q̃ndo se acuerda
auer lo fecho. ⁊ el q̃ lo recibio entristece se quando re
cuerda auerlo recebido. E tanbien por q̃ la memoria
delas cosas honestas es alegre. ⁊ delas cosas vtiles
triste: ⁊ es el contrario dela esperança enlo por venir
La las cosas vtiles q̃ndo se esperan son alegres ⁊ las
honestas no tanto. Otra razō para ꝓuar esto misмo
Toda cosa que se faze con mayor trabajo: es de ma//
yor memoria: ⁊ de mayor delepte. lo q̃l se prueua por
las madres: que por trabajar por los fijos: los aman
mas. E como el dar sea con trabajo: ⁊ el recebir sea fa
cil. sigue se q̃ mas aman los bien fechores alos que fa
zen el plazer: que por el contrario. E esta es la deter//
minació de la questió principal.

Apitulo. viij. pregūta. Si deue ombre mas a
c mar a si misмo: q̃ a su amigo: o por el cōtra//
rio. E por la vna pte se fazé razões q̃ el ōbre
no deue amar mas a si misмo ⁊ esto es porq̃ la gēte re
prehēde mucho alos q̃ aman a si misмos. ⁊ lieuā por
la boca este ꝓuerbio como cosa torpe diziēdo: Ama
dor de si misмo. La segūda razon es por que los ma//
los todos obrā el mal por respecto de acq̃rir vtilida
d es ꝓa si. ⁊ los buenos por el cōtrario. ca todo el biē
q̃ fazé es por la vtilidad comun. de lo qual se sigue q̃
ombre no due mas amar a sy misмo. Por la otra par
te se fazen razones: q̃ ombre deua mas amar asy mes//
mo. La en este libro auemos ꝓuado: que de la con//
cordia ⁊ amistad: q̃ los buenos tienen consigo mis//
mos. cuelga la amistad: q̃ tienen alos otros virtuo//

sos. E tanbien puerbialmẽte se dize que mas cercana es la rodilla q̃ la pãtorrilla ⁊ tanbié otros refranes q̃ el amigo es otro el. ⁊ que las cosas delos amigos son comunes. Assi que todos estos puerbios conclupen que ṕmero deue ombre amar ⁊ mas a si mismo q̃ alos amigos. E dize q̃ por quãto estas opiniões son fuer// tes: ⁊ ambas dizẽ verdad: auemos ỏ determinar las ⁊ mostrar el medio pa concordar las. E dize que ver dad dizẽ los ṕmeros: que es vil ombre ⁊ de poco biẽ el que gana ⁊ pcura para si la mayor parte delos bie// nes vtiles ⁊ delectables. assi como dineros. honras. ⁊ deleytes corporales. E este tal razonableméte es vi tuperado. Empo ỏ los bienes honestos: como es en tendimiẽto. sabieza. prudẽcia ⁊ iusticia: deue el om// bre mas querer para si que pa otro E asi como las ciu dades ṕmero procurã las vtilidades para si mismas: que para otra comunidad algũa. Assi el virtuoso de los bienes honestos por los q̃les se sigue el ser bueno ante los deue dessear para si que pa otro alguno. La por cierto cõtra natura es el desseo dela priuacion: ⁊ imperfectiõ: como toda cosa dessee conſuar su ser: ⁊ alcãçar perfeciõ: ⁊ mejorar se. E los que esto fazẽ son loables. por q̃ fazen conla propia pfection bien alos otros ⁊ del malo es por el contrario. La siguiẽdo las cõcupiscencias ⁊ passiones conlas malas obras dañara a si mismo. ⁊ por los malos enpẽplos infectionara los otros. por q̃ al malo todas las cosas son discor// des. assi como el es discorde entre si mismo. ⁊ el bue// no es por el cõtrario: que avn que por ninguno q̃era perder los bienes dela virtud. Empo dexar se ha per der delos otros bienes vtiles ⁊ delectables por los a migos. ⁊ avn morra por ellos. E dize mas q̃ el tal vir

tuoso mas quiere viuir vn año que muchos con que
é aq̃l poco tiẽpo el alcançe el fin ỽla virtud por q̃ tra
bajaua. E tanbien dize q̃ este tal mas q̃ere vna buena
opacion que muchas. ⁊ de tal manera se ha acerca de
los honores p̃cipados ⁊ pecunias q̃ todo lo dexa a
los amigos. Empo si conteçe los tales morir: sigue se
les a ellos grande memoria ⁊ honra. ⁊ a sus descẽdien
tes grande nombradia ⁊ prouecho. E assi auemos de
terminado esta question.

Apitulo. ix. p̃gunta. Si aq̃l q̃ dezimos bien
c auenturado ha menester amigos. E por la
vna parte dize que no. La siendo la biena//
uenturãça por si sufficiente: no ha menester amigos el
que todos los bienes possee E por la otra p̃te se dize
q̃ es incõueniẽte como se attribuyã. ⁊ den todos los
otros bienes ala felicidad denegar le este q̃ es el ma//
yor delos bienes exteriores. E como sea propio dela
virtud fazer bien mayormente alos amigos: dize q̃ el
virtuoso alomenos auria menester amigos a quié fi//
zieſſe bien: avn q̃ fuesse bienauẽturado. E por tanto
se p̃gunta vna questiõ como enlas dos fortunas. cõ//
uiene saber mala ⁊ buena aya õbre menester amigos:
en q̃l son mas menester enla mala o ẽla buena: ⁊ esta
questiõ se determinara enel capitulo postrimero del
p̃sente libro. Despues dize q̃ grãde incõueniẽte es lla
mar bienauẽturado al q̃ es sin amigos ⁊ solitario. La
no ay õbre q̃ escogiesse tener todos los bienes ⁊ estar
solo enel mũdo cõ ellos. La el ombre por naturaleza
es aial politico: ⁊ amigable. ⁊ nasçido ⁊ dispuesto pa
cõuenir en vno cõ otros. E cierto es q̃ al tal cõuenir:
⁊ comunicar: mas lo tiene el virtuoso cõlos amigos
virtuosos que con otros estrãños. Por consiguien//

re sigue se que el bienauẽturado ha menester amigos
E ala razõ q̃ aquellos deziã: el respõde que verdad
es q̃ el bienauẽturado no ha menester amigos vtiles
ni delectables sino en muy poco. por q̃ su vida no tie
ne mẽgua de vtilidad. ⁊ en ella tiene cũplimiẽto ỏ de
leyte. ⁊ q̃nto a estos amigos verdad es. mas por esso
no sigue q̃ no aya menester amigos virtuosos La nos
otros auemos dicho enel principio: q̃ la felicidad es
opació: ⁊ aq̃sta opació manifiesto es q̃ no es assi enel
ombre como possessió mas es en cõtinuo vsu de bien
viuir: ⁊ fazer buenas obras. ⁊ las actiões virtuosas:
no son las del ombre solo a si mismo solamente: mas
las de sus amigos. ⁊ fazer ombre las tales obras por
sus amigos: es el mayor bien q̃ puede ombre recebir
en esta vida: despues del bien del entẽder. E avn tan
bien el saber de si mismo q̃ere ser comunicado assi co//
mo cosa diuina ⁊ singular. La las cosas q̃nto mas no
bles son: tanto q̃eren ser mas comunicadas. E como
esta comunicació sea mas iusta ⁊ mejor ⁊ mas delecta
ble: faziẽdo la ombre có sus amigos ante q̃ có otros
algunos: sigue se q̃ los bienauẽturados: ⁊ virtuoso s
han menester amigos: alomenos a quiẽ fagã bien. E
tanbiẽ muy difficil cosa es: q̃ la vida solitaria sea siem
pre alegre. La la tal vida algũa violẽcia ⁊ fuerça pare
çe q̃ faze ala humana natura: assi com o estrañia de su
condició. E vna delas cõdiciones dela felicidad: es ꝑ
alegre ⁊ sin molestia: o tristeza algũa. E como esta vi
da alegre mayormẽte sea enlos amigos sigue se el pro
posito prouado. Despues dize q̃ si algũo q̃rra entẽ//
der ⁊ especular mas naturalmẽte aq̃stas cosas: conos
cera q̃ el virtuoso es amigo por naturaleza al ỏbre vir
tuoso. lo q̃l se prueua en esta manera. Aq̃llo q̃ es biẽ

por su naturaleza es bueno al ōbre virtuoso ⁊ cierto es q̄ el viuir es la cosa mas delectable q̄ los aiales pueda auer. ępo los otros aiales viuē por sensualidad. ⁊ los ōbres por sēsualidad ⁊ razō. asi q̄ el viuir es la cosa mas ꝺlectable ⁊ mas amable q̄ ay ē este mūdo. ca la vida es el ser. empo aq̄ no fablamos ꝺla vida q̄ es llena de angustias ⁊ tristezas. ca aquella mucha pte tiene ꝺ muerte ⁊ de no ser: segū diremos quādo fablaremos dela tristeza. E pa prouar q̄ el viuir es cosa muy de// lectable: dize q̄ es cosa q̄ todos la dessean. lo qual es señal que les agrada. ⁊ el no ser ⁊ priuacio los entriste ce ⁊ espāta. ⁊ si esto es verdad que el viuir del virtuo so el q̄l es dicho derechamēte viuir: es mas delecta// ble ⁊ mas amable: como auemos prouado q̄ el ami// go es otro yo mismo ⁊ q̄si tiene la misma entidad ⁊ ꝑ cierto es q̄ ombre amara las opacions del tal ombre naturalmēte: pues en tanto grado es cōcorde ⁊ seme jante a el. ⁊ sera el tal cōuenir muy alegre enel conue// nir por palabras ⁊ entendimiēto. ca no assi como las bestias por pascer iuntas. ⁊ tal dezimos ser en este mū do la felicidad humana. Aq̄ se puede p̄gūtar a algūo Si es cosa dificultosa q̄ la amistad dure ⁊ este firme fa sta la fin ꝺla vida. E respōde se que si: por acaeçer mu chas vezes algūa cosa que no es expediēte a cadavno delos amigos. o por no tener vna misma intēcion: ⁊ opinion enlos negocios dela cosa publica E tanbien por que los costūbres delos ombres: muchas vezes se mudauā quādo por casos aduersos: quādo por en trar en antigua edad. esto vemos cadadia por expe// riencia que los grandes amores delos niños las mas vezes no duran: luego que se comiençan de fazer om bres. ⁊ el mayor peligro q̄ tienē las amistades de ras//

gar se es quãdo los amigos tractan de vtilidad ỹ in//
teresse. Empo no deuen por esso los amigos dexar ó
prestar dineros a sus amigos. ca pareſçeria esto al a//
chaque que toman algunos de no querer estudiar di
ziendo á podrian venir estudiando mucho a pder el
seso. Assi que no es buena cosa excusar se a su amigo ó
prestar dinero en su necessidad: diziendo á teme que
no riñan despues sobre el boluer del dinero. Empo
en esto no se puede dar regla cierta mas hase ó mirar
la nescesidad que tal es: ỹ quanta es la suma á se pide
pstada: ỹ quã abódoso esta el que presta: ỹ otras cir
cunstãcias semejantes. ỹ sy no es mucha la suma no ó
ue reñir con su amigo por que no se la buelua.

C Apitulo. x. pregunta. Si ha de tener ombre
muchos amigos: o pocos. E por vna parte
se dize á ombre no ha menester muchos a//
migos por á es muy gran difficultad cóplazer a mu//
chos. La otra razon es que los muchos destoruan al
ombre de bien viuir. ỹ por tanto enla amistad del in//
teresse no ha menester el virtuoso muchos amigos.
essomesmo dize delos amigos delectables. assi como
enel manjar es buena la poca sal. ca si es mucho amar
ga. Otrosy pregunta. Si delos amigos honestos se
ha de fazer cierto numero: o si es assi como enla ciu
dad. la qual dize: que no ha de ser poblada de mill
ombres. ni de diez mill. Empero ay alguna muche//
dumbre mediana coniecturada por razon. E assi
dize que delos tales amigos se ha de fazer cierto nu//
mero determinado entre muchos ỹ pocos. Despues
dize que los muchos amigos no son buenos. ca dif//
ficil cosa seria conuenir ỹ repartir se a tantos. ỹ no a//
bastaria la vida. E avn por otra razó que por los ma

les delos muchos amigos ꝛ infortunios: ombre to//
maria grandes triſtezas. las quales le empachariã la
felicidad. ꝛ avn que ſeria poſſible cõ vn amigo auer ſe
ombre de entriſteçer. ꝛ con otro de gozar lo qual es
inconueniẽte. E por tanto bien dicho es que ombre
no puede: ni deue amar muy mucho a muchos ami//
gos iuntos. aſſi como cõteçe pocas vezes tener amor
a muchas mugeres iuntamente. E dize que enla poli
cia: ꝛ coſa publica ombre puede amar a muchos. con
uiene ſaber ſer beniuolo: ꝛ cobdiciar el bien de aque//
llos: ꝛ procurar lo ſegũ ſu poder. Empero la amiſtad
virtuoſa q̃ es por virtud eligible: no puede ſer ſi no a
pocos: o a vno. E deſpues ſuelue ꝛ determia la q̃ſtiõ
q̃ p̃gũto arriba enel capi. paſſado en q̃l delas dos for
tũas ſon mas meneſter los amigos. cõuiene ſaber en
la mala: o enla buena como élas dos ſeã neceſſarios.
La los deſdichados han meneſter ayuda. ꝛ los biẽa//
fortũados hã meneſter a quié fagã bié. E reſpõdiẽdo
dize q̃ los deſdichados han meneſter amigos. ꝛ enla
aduerſa fortũa ſõ mas neceſſarios. ꝛ por tãto eſtos buſ
can los amigos vtiles ca alos tales hã meneſter. E di
ze mas q̃ no embargãte q̃ enla mala fortuna ſeã mas
neceſſarios. empo q̃ enla buena ſon mejores. ꝛ por tã
to eſtos buſcã los iuſtos ꝛ los buenos a q̃en fagã bié
E deſpues dizẽ que aſſi enla mala fortuna: como enla
buena: la p̃ſencia del amigo es delectable. E dize mas
que al ombre triſte: la preſencia del amigo le aliuiana
la triſteza. E q̃ eſto ſe cauſe por que la p̃ſencia ſola por
ſi es de tal cõdicion: o que lo faze como q̃en toma p
te dela carga que algũo lieua: o ſi lo faze el ſentimiẽto
del paciente: que pienſa que el otro ſe entriſtece. ꝛ por
eſto faze menor la triſteza: por qualquier deſtas cau//

sas acaezca: o por otras causas abasta que la cosa es assi. E dize que los que consuelan los amigos tristes son en dos maneras. ⁊ essomismo los aconsolados. La los vnos aconsuelã conla vista ⁊ conla palabra. ⁊ estos consuelan mucho: por que ellos se guardan mucho de entristeçer a su amigo. ca saben muy bien de q̃ se entristeçe: o alegra. assi como los buenos phisicos que sobre la llaga verde no ponen aquellos emplastros: que sobre la madura. Ay otros que consuelan a su amigo conla vista ⁊ llorando ⁊ complañendo se. ⁊ estos tanbien delectã. Empero dize que los ombres viriles ⁊ de gran coraçon: ni pueden llorar quãdo cõsuelan. ni quieren que los otros lloren quando ellos son aconsolados. E dize que ombre deue remedar a los mejores destos. E dize que ombre deue llamar a sus amigos en sus prosperidades luego. ⁊ enlas aduersidades tarde: ⁊ quasi forçado. E dize mas que a la ꝓsperidad de su amigo: deue ombre yr tarde: ⁊ llamado. ⁊ al infortunio ⁊ trabajo deue yr luego sin esperar que le llamen. En fin dize concluyendo: que la vista delos amigos es muy agradable. La por el sentimiento del ver mayormente se causa la amistad. E como este sentido sea el mas noble delos corporales ⁊ los ombres lo amen mas: como los amigos se deuan amar segun la cosa mas cara: dize que comunmẽte aman mas los amigos segun este sentido. E dize q̃ verdad es que ombre ama a su amigo segun aquello en que mas se delecta. Esto se prueua ca los letrados dizẽ a sus amigos cosas sçiẽtificas. ⁊ los caçadores cosas de caça. ⁊ los jugadores ď juego. ⁊ asi ďlos otros cadavno ẽlo q̃ se ďlecta ⁊ toma mayor plazer. ⁊ dize q̃ la amistad ďlos malos es mala. ca por las malas ocasi

ones ⁊ fablas: los malos ſe peoran. E dize que delos buenos es por el cõtrario. ca por las buenas opacio// nes ⁊ colloquios ſe mejorã. E aſſi avemos dicho bre uemente dela amiſtad.

Libro dezeno.

Apitulo primero enel qual fabla dela delectacion ⁊ triſteza. E dize q̃ la dele c tacion cõuiene mucho al linaje huma no. ⁊ de aquella ſera neceſſario q̃ entiẽ da el moral: por q̃ enlas actiones d̃las virtudes grãde fuerça tiene gozar ſe enlas coſas cõue niẽtes. ⁊ entriſteçer ſe delas diſcõueniẽtes. E los bue nos adminiſtradores delas coſas publicas: eſta es la ꝑmera coſa que deuen enſeñar alos mãtebos. La mu chos por ſeguir el deleyte: ſe fazen malos. ⁊ por fuyr la triſteza dexan de ſer buenos. E deſpues dize mas: que dela delectaciõ ha auido tres opiniones. La vna que q̃lq̃er deleyte es malo. la otra: q̃ todo deleyte es bueno. la. iij. q̃ puesto q̃ algũos deleytes ſeã buenos Empo dizẽ los de aqueſta opinió q̃ es bueno que al pueblo ſe diga q̃ q̃lq̃er deleyte es malo. La ſi al pue// blo q̃ tiene opinion que todos los deleytes ſon bue nos: le dan a entender q̃ todos los deleytes ſon ma los: quedarã enel medio. E dize que eſtos no han di cho bien. ca enlas actiões morales: mas creen los om bres las actiones: que las palabras. La ſi algũ phiſico fueſſe a vn campo por moſtrar las yerbas: que ſon ſa ludables ⁊ ſanas. ⁊ dixieſſe de vnas q̃ eran ſanas ⁊ de otras q̃ eran dañoſas. ⁊ comieſſe delas q̃ dixieſſe ſer dañoſas ⁊ malas. la gẽte mas creeria lo que el phiſico

pornia por obra que sus palabras. E por tanto dize q̃ como estos digã al pueblo. que todo deleyte es malo ⁊ por fuerça los q̃ esto dizé hayã de vsar de algun deleyte: seguir se ha que la gẽte no dudara en la tal posicion: ⁊ cõsejo. ⁊ como no sabran discernir q̃les deleytes sean buenos. o malos: caeran en el otro extremo de dezir que todos son buenos. E assy contecera vn grã error. por la tal opinió. E dize que determinar q̃ les deleytes son buenos: o demostrar los motiuos: ⁊ difficultades de estas opiniões: no es cosa rafez de fazer. E dize mas que las palabras verdaderas: ⁊ conueniẽtes no sola mẽte aprouechã al saber: mas a endereçar la vida. La los q̃ entienden la verdad: ⁊ la bondad: ⁊ viué segũd aq̃llas: ⁊ aconsejan la verdad: prouocã ⁊ inclinã alos otros q̃ viuã en aquella manera.

Capitulo segũdo dize que la opinion de vn philosofo llamado. Eudoxio era: q̃ toda delectació es buena por algũas razones q̃ ponia. La primera que dezia que las cosas racionales ⁊ irracionales desseã ⁊ siguen el deleyte: pues luego sigue se la deleytació ser buena. La bié es: elq̃ todas las cosas desseã. E pues es abastãte de mouer q̃lq̃er appetito. dize q̃ no solamẽte se sigue ser la delectació buena mas avn mas q̃ buéa: ⁊ dize q̃ las palabras d̃ eudoxio causauã grã fe ⁊ credulidad: mas por la moral virtud q̃ en el era q̃ por otra razon algũa. ca siendo el tẽperado: conoscian las gentes: q̃ no lo dezia por fazer se intẽperado: o dissoluto: pues no era amigo de los deleytes. E tãbié Eudoxio se mouia por q̃ la tristeza q̃ cõtraria del deleyte es mala: pues sigue se: que el deleyte es bueno. Item lo q̃ por sy mismo es eligible: aq̃ es bueno. el deleyte es tal. luego sygue se: que el d̃ llo

leyte es bueno. E aun para cõfirmar esto dzia: que ãl quier virtud con la delectacion es mas eligible: que si ella: pues sigue se el proposito. E dize que Platon in pugno la opinion de Eudoxio: por esta razõ postre// ra. La cierto es q̃ la delectacion con la prudẽcia: o ãl quier otra virtud: es mejor que sin ella: pues sigue se: que por mezclar se cõ la virtud es buena: ỹ no por sy. Aristo. arguye contra Platõ ỹ dize q̃ en esta manera los hombres no pueden hauer en esta vida algũa cosa q̃ sea por si biẽ. cano ay eñl mũdo algũ biẽ conoscido que los ombres possean: a que no sepueda algo aña// der. La si vn ombre es sabio: mejor es por ser bueno: virtuoso moral. ỹ si es tal: mejor es por ser fermoso. ỹ si es tal: mejor es por ser musico. o rico. o eloquen// te. E tanbien dize: que nos aqui no buscamos el bi// en sin distincion: mas el bien humano: ỹ conueni// ente ala vida humana. E dize mas que los platoni// cos por impugnar a Eudoxio: negaron aquel famo// so dicho: que dize: que bien es el que todas las cosas dessean. Lo qual Aristotiles dize: que por no dezir otra cosa mas creyble: no han fablado los tales ra// zonablemente. La lo que a todos paresce ser aque// llo es. E dize mas Aristotiles: que si este dicho no fuesse de ombres sabios: mas fuesse de ombres nesci// os: o vulgares: seria algo lo que dizen. La puesto: que lo dixiessen por ignorancia: o por alguna opini// on fantastica: en que podrian auer sido nudridos: co mo hoy son los Moros. Empero vemos q̃ los sabios ỹ ignorantes de qualquier ley: o condicion sean: con cuerdan en dezir: que algun delepte es bueno: avn q̃ muchos dellos sean malos. E avn dize q̃ los malos por malos q̃ sean: tienen ensi alguna ẏte de bondad:

que es mejor que ellos. la qual es el ser q̃ es lo mejor de todas las cosas ꝙ diuino. E dize mas que ala razõ delos cõtrarios: que fazia Eudoxio: respondian los platonicos: que no era necessario ỏzir ꝙ otorgar. si la tristeza es mala: sigue se q̃ la delectacion es buena. La los dos males son en si mismos cõtrarios: ꝙ ambos a lo q̃ ni es vno. ni al. Assi como la auaricia: ꝙ ppigali// dad son entre si cõtrarias: ꝙ ambas cõtrastan ala libe ralidad. En esto dize Aristo. que bien dizen. empero quãto al pposito no dizen verdad. La la delectaciõ: ꝙ la tristeza no se opponen: ni se cõtrarian como dos males: mas como bien ꝙ mal: fablando ppiaméte sin distinctiõ de delectaciõ ꝙ tristeza. La por accidéte al// guna tristeza es buena: ꝙ algũa delectaciõ es mala. E dize mas q̃ los platonicos ppbauã q̃ la delectaciõ no fuese bié como no fuese q̃lidad. ꝙ el bié fuese q̃lidad. E a esto dize tãbié q̃ no vale. ca las opaciões virtu o sas no son qualidades: mas son actiones ꝙ passiones empo son buenas. E tanbien dize que los platonicos lo ppuauan por otra razon que dezian que todo bien es determinado: ꝙ los deleytes reçibé mas ꝙ menos: pues sigue se que aquellos no sean bien. ni buenos. Esta razon suelue Aristo. diziendo q̃ todas las virtu des son assi. La dezimos iusto: ꝙ mas iusto. mas fuer te: ꝙ menos fuerte. Delo qual se seguiria las virtudes no ser buenas: que es incõueniéte. E por esto dize q̃ delas delectaciones vna ay mezclada. otra cõpuesta. E dize q̃ no ay incõueniéte la delectacion humana la qual es mixta: ser determinada en cadavno: ꝙ recebir mas ꝙ menos. Assi como la salud no es en todos los ombres en vna manera: por la diuersidad delas qua// lidades. ꝙ ỏlas edades. ꝙ otros accidéres. ꝙ assi es de

la delectacion. E dize mas á los platonicos ꝓuauan su ꝓpoſito diziẽdo: á ãlquier delectació era gene‖racion. ꝯ como las generaciones ꝯ mouimientos ſeã impfectos: ſigue ſe el deleyte ſer imperfecto: ꝯ por cõ ſiguiẽte no bueno por ſi. eſto dize Ariſtotiles ſer falſo primeramẽte prouãdo á la generacion no eſ mutació por que en qualquier mouimiẽto hay preſteza: ꝯ tar‖dança. como prueua por el cielo en reſpecto delos o‖tros mouimiẽtos: ꝯ por ellos entre ſi. E dize á ningũ deleyte ꝓpamẽte ſe pued dzir tal ni por lo paſſado aſi como hauer ſe dlectado. ni por lo ꝓſẽte como dlectar ſe. ꝯ prueua maſ á la dlectació no ſea generació. La to da coſa. no ſe ẽgẽdra dtoda coſa como ſea d cõtrario écõtrario. ꝯ tãbiem toda coſa ſe corrõpe en aq̃llo d á ſe engendra. ꝯ corrompe ſe enla triſteza. pues ſeguir ſe hia á la delectació fueſſe engendrada dela triſteza. E ellos han dicho que la delectacion es repleció: ꝯ la tri ſteza ſeparacion. lo ãl no es verdad. La ſeguir ſe hia: que los cuerpos rellenos ſolos eſtuuieſſen alegreſ. lo qual es falſo. E dize mas que eſta opinion fue opina‖ble de aquellos por loſ deleytes del guſto. enlos qua les los animales ſe gozan dla fartura. loſ quales eran vazios. Empo dize que no es aſſi del ver oir ꝯ ſentir. La eſtas coſaſ no ſon replecion o fartura. E deſpus d todo eſto dize que los platonicoſ prouauan eſto por algunos deleytes ſuzios: que ponian. por los quales parecia que prouauã eſta concluſió: lo ãl dize que no fazian. La los deleytes ſimpleméte delectables dize á no ſon malos. por que alos intéperados o beſtiales les agradan algunos deleytes ſuzios ꝯ malos. los ã‖les no ſon delectables. aſſi como no ſon dulces: ni a‖margas las coſas á a algun doliente de colera aduſta

le pareſcen ſer tales. ni ſon coſas blancas las q̃ parecẽ blancas alos ombres: que tienẽ vna dolẽcia élos ojos q̃ le dizẽ obtalmia: alos q̃les todas las coſas parecẽ blancas: E dize q̃ los deleytes ſõ en dos mãeras. Los vnos delos buenos. los otros delos torpes. E tãbiẽ ſe puede dezir que a todo ombre es buena la riqueza maſ no al iniuſto: o engañador. ca ſeria peor. E en fin cõcluye que manifieſto es. que toda delectació no es por ſi bien. Aſſi como los amigos no ſon todos por ſi bien. La el amigo verdadero fabla a ſu amigo porbiẽ q̃ el liſonero por dlectar q̃ cõplazer. empero el vno es loable: q̃ el otro vituperable: E dize q̃ ninguno eſcogeria viuir enlos deleytes delos niños toda ſu vida: avn q̃ le diesen todo el mũdo. E tãbiẽ prueua eſto diziẽdo: q̃ muchas coſas amamos: aſi como ver q̃ ſentir: las q̃les no amamos por dleyte. q̃ avn q̃ alas tales obras ſe ſigua de neceſſidad el dleyte: no hay differencia. ca las tales obras eſcogeriamos por ſi miſmaſ. Pues ſigue ſe q̃ ni el dleyte es por ſi buena coſa. ni todos los deleytes ſon malos. mas hay algunos virtuoſos q̃ otros malos.

Capitulo. iij. dize q̃ para ſaber q̃ coſa es deleyte ꝓpiamẽte: mejor ſe ſabra: ſi tomamos los principios como de nueuo: commençemos a tractar del. E dize q̃ la viſion es ꝓfecta en qualquier tiẽpo. La no ha meneſter alguna coſa q̃ vẽga dſpues q̃ la faga ꝓfecta en ſu ſpecie. E por eſto parece q̃ el deleyte no es en tiẽpo: ni en mouimiento. por q̃ todo mouimiento ſe faze por algũ fin. el qual acquirido q̃ alcãçado ceſſa. aſi como ceſſa dla obra el albañir: ſi quier maeſtro de caſas: quãdo es acabada la obra: o edificio: el q̃l era ſu fin. E eſto no es é cada ꝓte dl tiẽ

po mas è todo. La ante ỏ aq̃l termino la obra es imp
fecta: ca otra cosa es la posició ỏlas piedras. ⁊ otra la
situació delas colũnas. ⁊ otra el sobre poner del teja//
do. Assi q̃ parece si el ỏlepte fuesse generació q̃ el se a//
cabaria successiuaméte assi como la casa: o el aĩal q̃ se ẽ
gendrã propiaméte: empero no es assi. ca en todo tiẽ
po: o en cada pte de aq̃lla delectació es pfecta. E dize
q̃ lo q̃ es dicho ỏla generació: es verdad enlos otros
mouimiétos: assi como enel passear o caminar. los q̃
les siépre só differétes ẽ specie. E avn por otra razó pru
eua q̃ el delepte no sea generació: o mouimiéto. Por
q̃ el mouimiéto ꝓpiaméte no es: sino delas cosas cor
porales ⁊ diuisibles. ⁊ por tanto no es ỏla vnidad: ni
del punto: ni ỏl angel: o entẽdimiéto. Ni avn por có
siguiéte del delepte como tenga todo su ser iunto: ⁊ĩ
diuisible. ⁊ c̃. E dize que q̃lquier sentimiéto tiene pro
pia opació acerca de algũ obiecto. enel q̃l sentimiéto
o potẽcia bien disposta se causa la pfectissima opació
q̃ndoquier que se ayunta conel obiecto menor delas
cosas: que son cõprehẽsibles por la semejãte potencia
E dize mas que para esto no hay diferencia: q̃ obre
el sẽtido: o el animal por el sẽtido. La siépre tiene ver
dad infallibleméte: q̃ la perfectissima operació se cau
sa dela potencia biẽ disposta cerca de su propio ⁊ p//
fecto obiecto en su specie. E dize mas que aq̃lla opa//
cion: que es mas pfecta se dize mas delectable assi ỏla
potẽcia ⁊ obiecto sensitiuos: como ỏlos itellectiuos
⁊ sigue se necessariaméte que perfectissima ỏlectació es
aq̃lla: q̃ es ỏla pfectissima potẽcia cerca ỏl pfectissimo
obiecto. E dize mas que la delectació da perfectió ala
obra. Empero non assi como el sentido: mas cõ algu
na differẽcia. assi como la sanidad: E el phisico só cau

sa de sanar. Dize mas que en cadavno ỏlos sentidos hay delepte. ꝙ quanto es mejor dispuesta la potencia ꝙ mejor el obiecto: tãto sera mejor la delectació. E dize que el ỏlepte: no es assi como habito: q̃ es dentro dela obra: mas es como vn fin: q̃ sobreuiene. assi como alos mancebos la fermosura. E dize mas que que dando semejantes: ꝙ pareciendo se el agẽte: ꝙ el paciente: siẽpre sera vna delectacion. si q̃er sea sensitiua: si quier intellectiua. ꝙ por esto los animales no se delectan siempre: La las potẽcias se fatigã ꝙ los obiectos se alteran. E dize mas q̃ algunas cosas vistas primero delectã ꝙ despues no. E es la causa: por q̃ la nouedad o fermosura ỏ aq̃lla cosa: toda se cõmunica ẽ vna vez empero no es assi dela gracia: ꝙ bienes del entender. Dize mas que la razon por que todos desean ỏlepte es por q̃ el viuir es cõmun a todos. el q̃l viuir es operacion: ꝙ q̃lquier ombre viue mas enlo que mas se delecta. assi como el musico enla melodia: ꝙ el sabio enla speculació delas cosas intelligibles. ꝛc̃. Despues dize q̃ si los ombres desseã viuir por delectar se: o delectar se por viuir: esto se dexara ỏ presente de specular al natural: por q̃ estas dos cosas operacion ꝙ delectacion son de tal guisa entre si apuntadas: que no reciben separacion sino intellectual.

Apitulo q̃rto dize q̃ como las ỏlectaciones se causen ỏlas obras: q̃ differẽ en specie: necessario sera: q̃ las delectaciões seã en specie tãbiẽ differẽciadas. ꝙ q̃ las obras differan en specie. Prueua se por las obras dela natura. assi como aiales arboles. ꝛc̃. Las ỏ arte assi como casas ymagines. ꝙ c̃ E como las opaciões sensibles differan ỏlas itelligibles ẽ specie. sigue se las ỏlectaciones ser distinctas. E

que esto sea verdad que las delectaciones siguã las p
pias obras: prueua se por que los que obrã con delep
te: mejoran se: ỹ turã mas en la obra. La el deleyte na
turalmente es tal. E por esto los geometras o musi//
cos: o quales quier artifices que obran con plazer o//
bran mejor. E bueno es que el artifiçe se goze en la
obra bien fecha. E dificil cosa es sin deleyte ser obra al
guna buena. Aun se prueua por otra razon. Que ve//
mos que losq̃ son atentos a vna obra: ỹ se delectan
en ella: no pueden entender en cosa: que les digan si
no flora mente. E tanto puede ser el deleyte: que en
pachara qualquier otra delectació: ỹ obra. E por esto
los muy atentos en la armonia: no entienden las pa
labras: que les dizé. E los que sõ enamorados: no pu
eden apartar la ymaginacion dela persona: que amã
E esto general mente es verdad en todas las delecta
ciones: q̃ la mas agradable echa fuera la otra. E por
esto dize que quãdo en los torneos ỹ juegos: que se
fazian en las plaças. ỹ lugares publicos: los que pe//
leauan eran de mala gracia ỹ poco aptos: los mirado
res: ỹ pueblos se poniã a comer sin curar dllos. mas
quando eran buenos: oluidauã el comer por mirar.
E por esto los ombres de sciẽcia o ymaginatiuos mu
chas vezes se alteran en sus sentidos. que ni veé con
quien estan: ni dõde. E que las delectaciões. diffierã
como dicho es: parece por las propias delectaciones
que las buenas saluan ỹ acreciẽtã las obras. ỹ las ma
las corrõpen las. E las inpropias ỹ corruptas dlecta
cionef fazen lo que las tristezas. las quales corrõpen
las operaciones. ỹ por consiguiente los habitos que
se fazen: ỹ engendran dellas. La sy algũo se enoja mu
cho de escriuir: o edificar: o nauegar: no escriuira: ni

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

edificara: ni nauegara sino por fuerça. E quasi esto a‖ uemos dicho por demostrar por las tristezas las ma‖ las operaciones: ⁊ habitos. ⁊ por el contrario. lo q̃l no es de poca vtilidad en los costunbres humanos: E assy breuemẽte auemos dicho eñl presente capitulo que cosa es delepte.

Capitulo sexto dize que como las operaciões sean en tres maneras. Las vnas virtuosas. las otras dañosas ⁊ malas. ⁊ otras indiffe‖ rentes. De nescesidad serã las delectaciões en tres ma neras: cõuiene saber lar vnas buenas. otras malas. ⁊ otras indiferentes. E pa ꝓuar q̃ tãtas ⁊ tales seã las dlectaciones como las obras dize q̃ se prueua. por q̃ las concupiciencias de las cosas buenas: son dichas buenas. ⁊ las d̃ las malas: son dichas malas. Pues sy las cõcupiciẽcias las q̃les son distintas d̃ las obras se gun natura ⁊ tp̃o. ca son ante de las obras: cõsiguẽ ⁊ alcançan la bõdad: ⁊ la malicia d̃ aq̃stas: mucho mas la alcãçaran las dlectaciones: q̃ tienen tanta vnifor‖ midad: ⁊ essencia cõ las operaciões: q̃ ay q̃stiõ sy son distintas o no. Enpero dize q̃ la delectacion ni es dl sentido: ni dl intelecto. d̃ los q̃les sõ las obras. mas solamente sõ del apetito sensitiuo o intelectiuo. ⁊ el a petito es distincto: ⁊ apartado d̃stos segũ su difinicio ⁊ essencia: o forma. E dize mas: q̃ assy como étre los sentidos: ay diferencia de buenos: ⁊ mejores. assy co mo el veer que es mejor: q̃ el oir. ⁊ aquel mas noble: q̃ el oler ⁊ q̃ el gusto. Assy mismo son las dlectacionef mas nobles: ⁊ mas excelẽtes sẽtidos. E assy como lof sentidos corporales sõ étre si differẽtes. assy diffieren ellos dla ꝑte intelectiua. ⁊ avn mucho mas. E por cõ siguiẽte la d̃ aq̃lla ꝑte es la mejor: ⁊ mas excelẽte dlec

tació. E dize mas q̃ assy como las spẽs ò los animales
sõ distintas: assi ay ò leytes pa ellos: q̃ sõ por orde segũ
el grado ỹ distició ò su conoscer: o discerner distictas
ỹ por esto otra es la ò lectació del cauallo ỹ otra la ò l
leõ: ỹ otra la ò l asno. ca dize alegando a Eraclio que
el asno mas quiere la perua: que el oro por que el car//
do es su nudrimento: ỹ el oro non. E dize que en las
delectaciões humanas no ay peq̃ña differencia. ca tã
ta es la diuersidad: q̃ vnos se delectan: ỹ tomã plazer
con lo que otros se enojan. ỹ esto es assy en los senti
dos como en el tẽder. ca algũos ay q̃ les plazẽ las co
sas amargas ỹ a otros las dulces. Esomismo ay mu//
chos a q̃en plazen las cosas scientificas: el estudiar ỹ
otros se enojã ò llo. En fi dize q̃ solamẽte sõ buenos
los ò leytes: q̃ parecẽ buenos a los virtuosos: aun q̃
a muchos parescan tristes. ỹ esso mismo tristezas son
aq̃llas q̃ parecen al bueno aun q̃ muchos se deleyten
ẽ ellas: por tener el apetito corruto. Assy como no sõ
cosas dulces: las q̃ pareçẽ al paciẽte ser tales. mas las
q̃ el sano. ni sõ tan poco amargas: las q̃ el paciente a//
borrece: mas las q̃ el sano. E sy es q̃ça vna: o muchas
la opació dela pfecta: ỹ biẽauẽturada vida: ỹ sy es vn
ò leyte: o muchos: ò yarse ha de prẽsẽte: ỹ fablaremos
dello despues en este mismo libro.

Capitulo sereno comiença a tratar dela bien
c auẽturança ỹ felicidad: q̃ es fin delas huma
nas obras diziẽdo q̃ pues ha dicho ò las vir
tudes ỹ amistades: buẽo sera ò zir ò la felicidad: siq̃er
biẽauẽturãça. por laq̃l estas obras se fazẽ. Asi como
por fi pricipal ỹ dize q̃ pa esto buẽo sera r̃petir algũas
cosas dichas arriba ẽ el p̃mero ỹ segũdo libro. Lo pri
mero es: q̃ auemos prouado q̃ la felicidad es opera
cion ỹ no habito. La en otra manera seria biẽ auen//

turado el q̃ siempre dormiesse el qual tiene en habitu las virtudes sin las operaciones. E tambien repite lo q̃ dixo: q̃ delas operaciones algunas hay que se de// uen eligir ⁊ escoger por si mismas: assi como la victoria otras que sirue a otros fines: como es el arte d̃ fazer los frenos: o arneses: E dize q̃ la bienauẽturança que dezimos felicidad: es de aquellas obras: que sõfines ⁊ por si mismas eligibles. ⁊ tales son las actiones virtuosas. E por esto quita vna duda q̃ a algunos ha parecido: q̃ el juego sea la felicidad por codiciar se por si mismo. ⁊ avn por que muchos tyranos: E grãdes ó// bres: ⁊ ricos siguen los juegos. ⁊ buscã los que juegã ⁊ los fauorecen como a virtuosos. E dize que la operacion d̃la virtud: en muchas cosas es vtil: ⁊ d̃ grãde loor. ⁊ la del juego es por el cõtrario. por que gasta ⁊ destruye las possessiones ⁊ la fama. ⁊ procedẽ de d̃lica dez: ⁊ ignorancia. E responde a lo q̃ se dize: que a muchos poderosos ⁊ ricos ⁊ grãdes: parecen los juegos ser buenos: q̃ no se sigue por ser ricos ⁊ grãdes: tener mejor entendimiento ⁊ appetito. ante las mas vezes acaesce el cõtrario. q̃ por q̃ heredan los bienes ⁊ por falta de enseñãça: ⁊ experiẽcia sõ muchos d̃llos imprudẽtes. Assi q̃ errada es tomar exẽplo d̃los tales. E tambien dize q̃ cosa seria de grãde niñeria: ⁊ fuera de sentido: q̃ trabajassemos toda nuestra vida por jugar E dize mas q̃ los ignorãtes: no siendo capaces dela d̃lectaciõ mejor: q̃ es la intellectual. vã alas d̃lectaciones corporales: ⁊ aq̃llas sõ entre populares: hauidas por preciosas. assi como entre los niños hay ciertas d̃lectaciones preciosas ⁊ muy estimadas por ellos: como es comer cerezas: o jugar con pelota: o trõpo. ⁊ esto es por falta d̃ sẽtido: ⁊ capacidad pa gustar las me

sores delectaciones que son dela honra ⁊ prouecho. Assi que sigue se como auemos dicho muchas vezes. aq̃llas cosas ser p̃cios̃as ⁊ buenas q̃ al ombre de bien pareçen p̃cios̃as. ⁊ no las q̃ pareçé alos malos ser pre cios̃as ⁊ buenas. E por consequiente nosotros deue// mos tomar la costũbre ⁊ doctrina delos sabios: ⁊ no delos malos. E despues dize q̃ algũos juegos hone// stos se puedé bien escoger pa passar tiépo ⁊ recreació ⁊ pa dessatigar el pensamiéto por q̃ pueda con mejor fuerça ⁊ attencio obrar de virtud. La el fin delos om bres no esta en folgar: ⁊ estar desafazédados: mas en cõtinua actio. E assi pareçe q̃ la bienauéturãça no sea enel juego: q̃ es cessar del trabajo: como cõsista la feli cidad enla obra dela mayor pte del ombre: q̃ es el en tender: ⁊ no en deleytes corpales: ni bestiales. ca los tales deleytes no reçiben aquel bien tamaño en todo ni en parte.

Capitulo. viij. prueua q̃ la felicidad: o biena c uéturãça sea enla mejor pte delos ombres: siq̃er sea aq̃lla: entẽdimiéto: siq̃er sea algũa diuinidad q̃ sea en nosotros. basta q̃ ella esta collo// cada enla pte q̃ es mas excelléte E aq̃sta prueua ser la intellectual por algũas condiciones q̃ auemos dicho dla felicidad: ⁊ todos cõcuerdã en esto. Primeramẽ te por q̃ la pte intellectual es mas noble sin cõparacio: q̃ q̃lq̃er otra pte delas sensuales ⁊ corpales. ⁊ en esto no cale prueua como ella de ser ⁊ pfectio: ⁊ mouimié to alas otras ptes ya dichas. Segũdo por que ella es cõtinua. ca no cessa sino por acidéte: lo q̃l cõtece por falta: o fatiga dela ymaginacio q̃ es fincada enel orga no corporal. ⁊ podemos cõtinuaméte specular: mas q̃ fazer otra opacio algũa. Tercero por q̃ ella es mas

delectable que todas. La la sabiduria sola tiene por sí marauillosos deleytes. por la certidumbre ⁊ puridad suya. ⁊ de todos otros deleytes es por el contrario. La son viles ⁊ de poca turada. cuya razō es q̄ las co/ sas corpales se comunicā todas jūtamēte. ⁊ las itelle ctuales siēpre sō mas nueuas. ⁊ ser por sí sufficiēte mas cōuiene ala pte itellectiua q̄ alas otras. La los iustos ⁊ liberales ⁊ fuertes: o magnificos todos han mene/ ster ayudadores pa obrar. mas esta sola por sí misma especulara. ⁊ tāto mejor q̄nto mas sciēte fuere: avn q̄ ella es tāto mejor q̄nto tiene cōpañia semejāte empo q̄ndo le falleçe: ella por sí misma es abastāte ⁊ sufficiē te. E dize mas q̄ esta sola tiene ocio virtuoso ⁊ repo/ so final. E de todas las otras virtudes practicas es por el cōtrario. ca cierto es q̄ las cosas d̄la guerra: las q̄les cōsistē en operacio: no se d̄seā pa sí mismas. La no ay ombre q̄ d̄see matar por ser matador. ca ē tōces seria el tal homicida. ⁊ matador volūtario. mas d̄seā se las tales cosas por alcāçar reposo ⁊ paz. ⁊ asy delas actiōes ⁊ cōuersaciōes politicas. ca ningūo las desea por trabajar siēpre. mas por folgar algū tiēpo. E la fe licidad especulatiua assi como causa final no demāda ni q̄ere otra cosa sino por sí misma. la q̄l es delectable ⁊ vaca en ocio virtuoso. ⁊ tiene otras condiciōes que auemos atribuido ala bienauēturāça siq̄er felicidad. E la tal vida dize q̄ es tāto mejor q̄ la hūana q̄nto es la diuinidad: o entēdimiēto nr̄o mejor que las cosas corruptibles ⁊ corporales: ⁊ aq̄sta vida es diuina. La no la possee el ombre segū q̄ ombre: mas segū q̄ es di uino ⁊ incorruptible. E dize q̄ lo q̄ dizē algūos q̄ los mortales hā de curar delo mortal. ⁊ los corruptibles delo corruptible: ⁊ curar de aq̄llo es burla. ca el ōbre

deue mejorar se segun aquella pte segũ la qual es mas noble. ⁊ mas durable. ⁊ mas ꝑpetuo. ⁊ mas imortal ⁊ gozoso. ⁊ esto no lo alcãçã los ombres q̃ careçẽ d̃ aq̃sta potẽcia itellectiua la q̃l dizeq̃ puesto q̃ sea ẽ nosotros pequeña. empo es assi como vna centella de fuego la q̃l enciẽde gran foguera. E assi el entendimiẽto digo delos ombres sabios. ⁊ no delos bestiales: sera incorruptible noble excelléte puro ⁊ limpio. E grãde infortunio cõteçe alos apartados de aq̃sta vida especulatiua: como ayan de viuir vida q̃ es mucho menor d̃la cõdicion hũana. ca toda creatura en potẽcia es capaz de aq̃sta vida. ⁊ grã ceguedad es del mũdo ser priuado de este bien por la mayor parte. ⁊ grã bien q̃ere dios alos avereçados por este camino. O desuẽturada edad. ⁊ infortunado nasçimiẽto d̃los q̃ nasçen agora en esta celada: embaraçada de opiniões fantasticas. enla q̃l no solamẽte este bié no es amado. ni escogido Mas abhorresçido vituperado. ⁊ escarniçido ꝑsegui do ⁊ diffamado. E assi breuemente auemos prouado como la felicidad es enla mejor parte.

Capitulo .ix. tracta d̃la felicidad humana: ⁊ dize q̃ segũdariamẽte son bienauẽturados los ombres q̃ vsan segũ las virtudes morales

E dize q̃ fazer las cosas iustas liberales: o fuertes son todas las hũanas virtudes. E cõclupe q̃ todas estas virtudes son refrenadoras delas passiones humanas delas q̃les ay algunas d̃ parte del cuerpo. ⁊ otras de todo el cõpuesto. E dize mas q̃ la prudẽcia es virtud ligada por vn cabo cõlas passiões. ⁊ por otro conlas virtudes morales. E todo el bien d̃las passiões: o appetitos es ser refrenados cõla razõ la q̃l no puede ser recta sin la prudẽcia. ⁊ como la prudẽcia sea cõpuesta

por ser tomados sus principios delas opaciones: las q̃les son acerca del cõpuesto: seguir se ha la felicidad: q̃ es segũ aq̃stas obras ser cõpuesta. Mas la del entẽ// dimiẽto es simpliciſſima. Avemos épero pues dicho fastaq̃ sufficiẽte: ꝛ abũdosamẽte della. ca disputar la: ꝛ discutir la cõ mayor diligẽcia: seria allende nuestro propósito.

Capitulo. x. prueua q̃ la felicidad hũana siq̃ er politica ha menester bienes ỏ fortũa: ꝛ p speridades segũ mas o menos. La el liberal ha menester dineros. para ser lo. ꝛ el iusto essomismo pa galardonar. La las volũtades no son manifiestas La muchos fingẽ de ser iustos ꝛ liberales si tuuiessen bienes. essomismo el fuerte ha menester potẽcia para q̃ sea examiada su fortaleza: ꝛ manifiesta. E el magnifi co: ꝛ el tẽperado esso mismo. ꝛ todas estas virtudes hã menester muchas cosas. E por tãto se suele pregũ// tar vna q̃stiõ: como las virtudes seã cõpuestas ỏ elec ciões ꝛ operaciões cerca ỏ q̃l ỏ estas es mas la virtud E ciertamẽte la virtud moral se cõpone ỏ las dos. de las electiões asy como de p̃ncipio. ꝛ ỏlas operaciões asy como de fin. E dize mas que la felicidad especula tiua no ha menester muchedunbre ỏ cosas: para ser p fecta. ante la abundãcia delos bienes defortuna en// pacha: ꝛ turba la especulacion. enpero ha menester so la mente lo que ya es dicho. E cierto es que la pfecta felicidad es operaciõ ỏl étẽdimiẽto especulatiuo loq̃l se prueua asy. La cierto es q̃ los ãgeles ꝛ dioses viuẽ segũ esta vida ꝛ sõ biẽauẽturados segũ aq̃lla. ꝛ p̃gũtã do q̃stiõ dize escarneciẽdo q̃ q̃les opaciões atribuire mos alos dioses: o angeles: iustas: o liberales: E en// tonçes p̃gunta q̃ moneda ay entre ellos: E si q̃ça son

fuertes: acerca de que cosas terribles son fuertes co//
mo no hayan temor de cosa del mundo. ¶ si son ten//
perados: cerca de que concupiciécias. E assy conclu
ye necesariamére: que pues en ellos no ay passiones:
ni apetitos sensitiuos: que llamar los fuertes justos
liberales: o tépetados: seria vna cargosa alabanca: ¶
gran vituperio para ellos. La seguir se hia: que fuesen
animales cópuestos: ¶ que tuuiesé apetitos corrutos
¶ passiões inclinátes ala parte peor. Enpero a todos
es manifiesto: que los angeles bienauéturados: los
quales llama inteligencias separadas no duermen: ni
son muertos: mas viuen. ¶ su vida es sienpre en acto.
Resta pues solamente que como la vida sea operació
de algúa potencia: como auemos dicho: no ay otra
operacion: ni otra vida deuida a ellos sino la diuina
que es la especulació intelectual. E por tanto la felici
dad es operacion de dios: o diuina en dios: ¶ en las
inteligencias separadas. ¶ la ó los ombres especulati
uos es muy cóforme: ¶ semejante a esta. La señal de a
questo es: que los animales brutos no participan de
aqsta vida: ni los óbres bestiales: ¶ los angeles viué
sienpre segũ esta vida ¶ la felicidad o bienauenturan
ça ó los óbres tanto lo es: ãnto es semejãte a esta. E
los brutos como dicho es: ni los óbres brutales por
no ser especulatiuos. no puedé ser biéauéturados. E
los onbres intelectuales tãto só mas biéauéturados
ãnto son mas arredrados: ¶ alexados de la bestiali//
dad: ¶ ꝓpinquos ¶ cercanos al intelecto: siqer diui//
nidad: E esta propinqdad é esta vida: es verdadera
nobleza. ¶ en aquesta ¶ é la otra es perpetua: ¶ total
felicidad: ¶ biéauéturãça. E por tanto se sigue: esta so
la tener el ꝓpio nóbre de bien auenturãça. E asy bre//

uemente auemos dicho q̃ la felicidad humana ha me
nester bienes de fortuna.

Apitulo. xj. dize q̃ el bienauenturado ſpecu
c latiuo ha meneſter algunas coſas exteriores
aſſi como es ſanidad: ɣ veſtir: ɣ comer: ɣ ſer
uicio razonable. por q̃ la flaq̃za humana cólas grãdſ
congoxas: ɣ miſerias dela vida. no pued vacar ala cõ
téplació. empero no ha meneſter muchas coſas: para
la tal felicidad. E la por ſi ſufficiẽcia no cõſiſte enla ſu
perfluidad. E por tanto difficil coſa es los Principes
dela mar: ɣ dela tierra: ſer bienauenturados. por que
enla tal muchedumbre. ɣ abũdãcia de bienes ó fortũa
el animo ſe altera: ɣ ſe faze vagabũdo. no repoſando
cerca de vna coſa. E por eſto el penſamiẽto delos ta/
les: no puede ſtar firme enla ſpeculació. E vemos cla
ramente los medianos: ɣ ſimples ombres cõmunmẽ
te fazer maſ actos virtuoſos: q̃ los ſemejantes. E por
eſto Solon ɣ anaxagoras no puſierõ biẽauẽturãça en
el rico ni enel poderoſo: mas llamaron bienauẽtura/
do al q̃ temperadamẽte poſſee algunos razonables:
ɣ medianos bienes. E no es marauilla q̃ a muchos ydi
otas: groſſeros: ɣ populares parezca el contrario. ca
los tales ſolamẽte juzgã dlos bienes: q̃ ellos conoſcẽ
E la auctoridad d eſtos famoſos ſabios fue mucho cre
yda. porq̃ ſiẽdo ellos óbres d grã ſtado: dterminarõ
ɣ fizerió ſu vida cõ poq̃dad d bienes d fortuna: to/
mãdo ſolamẽte lo que era neceſſario al ornamiẽto: ɣ
paſſamiẽto dla vida. Eſtouiẽdo aptados dlas cõuer
ſaciones: ɣ actiones politicas: ɣ dla republica: fuerõ
dvicados: ɣ vacarõ ẽteramẽte ẽla ſpeculació ɣ fizerõ
aq̃lla vida faſta ſu fin. E élas coſas moraleſ mas aue/
mos d mirar las obras: q̃ las palabras. pues diremoſ

segũ esto: q el q es mejor dispuesto ẽla ytẽ d entẽder: y cura mas: y obra bié segũ aq̃lla: y viue: este es mas amado d dios. E pues es verdad q dios tiene cuydado delos actos humanos: razonable cosa es q el se goze y delecte: y ame lo q le parece mas. E no hay cosa semejãte a dios sino el entẽdimiẽto: sigue se luego q a los q viuẽ segũ esta ytẽ: ama dios mas: y ha mas cuydado dellos: y los regracia como amigos. y estas cosas no puedẽ star: sino enel sabio. y dios no ama saluo aq̃l: luego seguir se ha solo el sabio por ser d dios amado: ser bienauẽturado: y verdaderamẽte felice.

Capitulo. xij. ꝓgũta si ha q̃ça determiado suficiẽtemẽte enlo passado dlas virtudes: y d la amistad: y dela dlectacio: y si tiene la election dlos ombres algũ fin en saber theoricamẽte dlas virtudes: o si cõsiste mas enla practica. E determinando dize: q enlas operaciones humanas: mucho mas aprouecha la obra: q la speculacio. La si las palabras solas bastasse a fazer los ombres buenos: muy grã galardõ y ꝓmio se deuria dar alos oradores y eloquẽtes no ẽbargãte q dize las palabras tener muy grã fuerça a iclinar los aimos dlos mãcebos tractables: y benignos. y hay otros muchos q no sõ tractables: ni rcibẽ cõsejo. por q no obedecẽ ala verguẽça: mas al temor. La no se aptan del mal por ser torpe cosa: mas por temor dla pena. y como no seã dispuestos a gustar el biẽ abhorrecẽlo. y estos tales no se puedẽ trãsformar: ni cõuertir por palabras algũas siq̃er seã ellos tales por natura: siq̃er por luẽgo costũbre. y dize mas q en tres mãeras se fazẽ buenos los õbres: segũ la opinio dlos ãtiguos. ca vnos dizẽ q por natura: otros q por luẽgo costũbre: los otros que por doctrina: y ẽseñãça. E di

ze que manifiesto es. q̃ por naturaleza no somos bue
nos: ni malos. ꝛ la palabra o enseñança no abastã a p
suadir: ni a consejar a todos. empo por algũa diuina
causa viene la bienauenturança a aq̃llos: q̃ nascen biẽ
afortũados ꝛ tienẽ el alma dispuesta: assi como tierra
fertil ꝛ labrada para recebir la semiente dela persuasiõ
o enseñança: ꝛ habituar la por luégo vso. E por tãto
el q̃ viue segũ la passion: no es dispuesto para recebir
el tal mejoramiẽto. E naturalmẽte deue ombre amar
el biẽ: ꝛ abhorrecer el mal pa ser bueno. E por esto es
cosa difficile ser algũo bueno siẽdo moço. por q̃ viuir
segũ la virtud. es cosa muy aspera. ꝛ por esto cõuiene
q̃ todas las republicas delas ciudades: ꝛ reynos bien
gouernados tengã leyes: pa dar criança alos mance
bos en cõmũ segũ su disposicion: ꝛ stados: ꝛ segun a-
quello. en que han ð vsar. E cõuiene q̃ los ordenado
res delas leyes pongan premios de vtilidades: ꝛ hõ-
ras alos q̃ bien vsan. ꝛ por el contrario alos rebeldes
deué dar penas. por que se castigué: ꝛ alos q̃ son insa
nables: ꝛ incorregibles: apartar los por q̃ no corrõpã
alos otros. E deué se punir los tales cõlas tristezas: q̃
mas cõtrastan a sus ðleytes. como al q̃ dessea star éla
ciudad por viuir delicadamẽte: desterrar le en algũa
ysla: o tierra solitaria: ꝛ apartada de deleytes.

Apitulo. xiij. dize q̃ por esto: que hauemos
c dicho ðla pena: ꝛ pmio: ꝛ buena costũbre: o
mala: es menester q̃ haya Rey bueno: ꝛ ley
ordnada. q̃ mãde las cosas: q̃ se hã ð fazer éla ciudad
por q̃ a esto no bastaria la palabra ðl padre: ni ðl ami
go por todos no ser dispuestos a recebir cõsejo como
dicho es. E dize mas q̃ en sola la ciudad ðlos Lacedõ
monios: hauia ley ðla cõmũ criança ðlos mãcebos: ꝛ

delas mugeres ꝙaquella era ley marauillosa. E dize q̃ en muchas ciudades hã dexado esta criãça a cadavno segũ su aluedrio. Empo enlas tales ciudades: q̃ no tienen tal ley: bueno es q̃ los padres tengã muy grã cuydado de dar buena criança a sus fijos. ꝙ mayor acerca dl entẽder ꝙ costumbres. q̃ cerca la criãça del cuerpo. E dize q̃ no hay differencia. q̃ los tales amonestamiẽtos se fagan por leyes scriptas o no. La ẽla musica muchos cantã bien: q̃ no saben el arte para remedar otra voz. ꝙ assi enla rhetorica. ꝙ enlas cosas morales. E cierto es q̃ los fijos toman mucho los costumbres delos padres assi como naturales. E alas vezes estas doctrinas: o costumbres se enseñan por palabras vniuersales: a vezes por expiencias pticulares. assi como enla medicina diziendo q̃ aqualq̃er: que tiene calẽtura: es buena la dieta: ꝙ no fazer exercicio. empero podra ser q̃ a algũo doliẽte de calenturas. dañaran estas cosas. E assi para ser buẽ fisico ha menester saber la razõ vniuersal: por q̃ obra: ꝙ el subiecto particular enel q̃l esta la tal dolencia. Empo muchos pueden ser phisicos ỹ si mismos. por las experiencias: q̃ han fecho de si mismos. ꝙ assi muchos por experiencia: ꝙ dso se puedẽ fazer buenos avn que ignorẽ la razõ vniuersal ỹ la bondad. E por tãto dize q̃ el fabricador dela ley: deue saber: ꝙ cõiecturar las disposiciones: ꝙ qualidades de aq̃llos: a quiẽ se da tal ley. Assi como enla medicina el phisico bueno ha ỹ saber la disposicio q̃lidad: ꝙ cõplexio ỹ los doliẽtes q̃ cõuiene mucho por dar la medicia.

Apitulo. xiiij. declara q̃ tal ha de ser el fabricador ỹ las leyes: lo q̃l es ỹ grã vtilidad eñl mũdo. ꝙ cierto es q̃ tomados los fines ỹ cada cosa: el ombre tiene su fin: como auemos ꝓuado.

• ⁊ las obras delos ombres hã de ser ordenadas en tal manera: que siruan a aq̃l fin: ⁊ como todos no sabẽ q̃l es aq̃l fin es necessario q̃ este fin: ⁊ sus obras seã determinadas por ley. E dize q̃ la ley no solamẽte es necessaria pa enseñar los costũbres alos juuenes: mas a vn por cõseruar los enlos q̃ pa son ombres barbados E dize q̃ las palabras vniuersales cõuienẽ mucho alas sciẽcias speculatiuas. ⁊ las obras pticulares. ⁊ actiões ala sciencia moral. E dize q̃ los fabricadores dlas leyes no pueden ser sin estas dos. por q̃ como el vn fin sea arredrar el entẽdimiẽto: ⁊ apartar le de errada. ⁊ el otro d bonificar el appetito: conueniẽte cosa es: q̃ los semejantes tẽgan alguna manera de sciencia: ⁊ experiencia. E por esto dize q̃ muchos sophistas ꝑmeten q̃ enseñaran la politica diziẽdo persuasiones: ⁊ cõsejos sin obras. ⁊ no la ẽseñan. La tã poco enlas otras artes mechanicas no las enseña el q̃ no las sabe: ⁊ obra segũ aq̃llas. assi como scriuir ⁊ edificar: o otras semejãtes artes. E pues dize q̃ no son dichos phisicos los q̃ tiené solamẽte la midicina en scripto. assi como no son morales: avn q̃ sepan todas las palabras dlas leyes. Empero estas razones aprouechan alos experimẽtados en cadavna delas obras particulares. E dize mas que bueno seria tentar assi como hauemos fecho: palpablemẽte tractar dela politica: que cosa es: ⁊ por q̃ fue cõgregada: ⁊ apũtada. E para esto dira como la vida es en tres maneras: cõuiene saber viuir ⁊ sufficientemẽte viuir: ⁊ virtuosa ⁊ bienauenturadamẽte viuir. E cierto es q̃ vn ombre solitario puede viuir empo ĩsufficientemẽte. ⁊ por esso es necessario q̃ haya compaña de muger fijo sieruo: o alguna cosa ẽlugar del sieruo. E aq̃sta vida es fufficiẽte para solo viuir

empero no es limpia virtuosa: ni buena. E por esto es necessaria cógregació: ɣ ayutamiéto donde haya muchedũbre de onbres: ɣ distinction de grados: ɣ de officios dõde deue hauer sabios: q̃ enseñen ɣ mejoré la parte intellectual: ɣ Principe ɣ fabricadores de leyes virtuosas: q̃ ordenen toda la humana vida en aq̃lla policia: ɣ ordenança. quitãdo las iniurias ɣ violécias por q̃ todo ombre viua en paz. ɣ q̃ no haya ombre en la ciudad: que no se cuente en algũ grado de aprouechar ala cosa publica. Los vnos defendiendo la. los otros mejorãdo la en officios: ɣ artificios. E essomismo los tales fabricadores: ɣ ordenadores delas leyes deué proueer despues dela paz: ɣ concordia dela ciudad: como sea sana: fertil ɣ abastada. E todas las leyes: q̃ aduresçan estos fines: son buenas. ɣ las que desuiã: son malas. E dize q̃ para tractar estas cosas: es menester ver las opiniones delos antiguos. ɣ las diuersidades ỏ sus opiniones: ɣ leyes. ɣ despues juzgaremos q̃les són buenas: o malas: como veamos q̃ algunas delas tales leyes. saluan la policia por vna ɣte ɣ por otra la corrõpen. E dize mas q̃ vista la cõdicio ỏ la policia: ɣ que leyes la saluan: q̃les la destruyen: podremos fazer algun medio [illegible]ico. pésando: ɣ cõ iesturãdo segũ la razon humana. assi como fezimos ẽ la ethica. E asi auemos dicho vniuersalmente el prohemio: o introduction dela politica.

CDEO GRALIAS.

CFenecé se las ethicas de aristotiles Impressas en seuilla por Menardo Ungut Aleman. ɣ Láçalao polono cõpañeros. Enel año del Señor de mill ɣ quatrociétos ɣ nouenta ɣ tres años. A cinco dias del mes de Junio. 1493.

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID
UNIVERSIDAD CENTRAL BIBLIOTECA FILOSOFIA Y LETRAS

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA
MADRID

BIBLIOTECA DE FILOSOFIA Y LETRAS MADRID

159

159