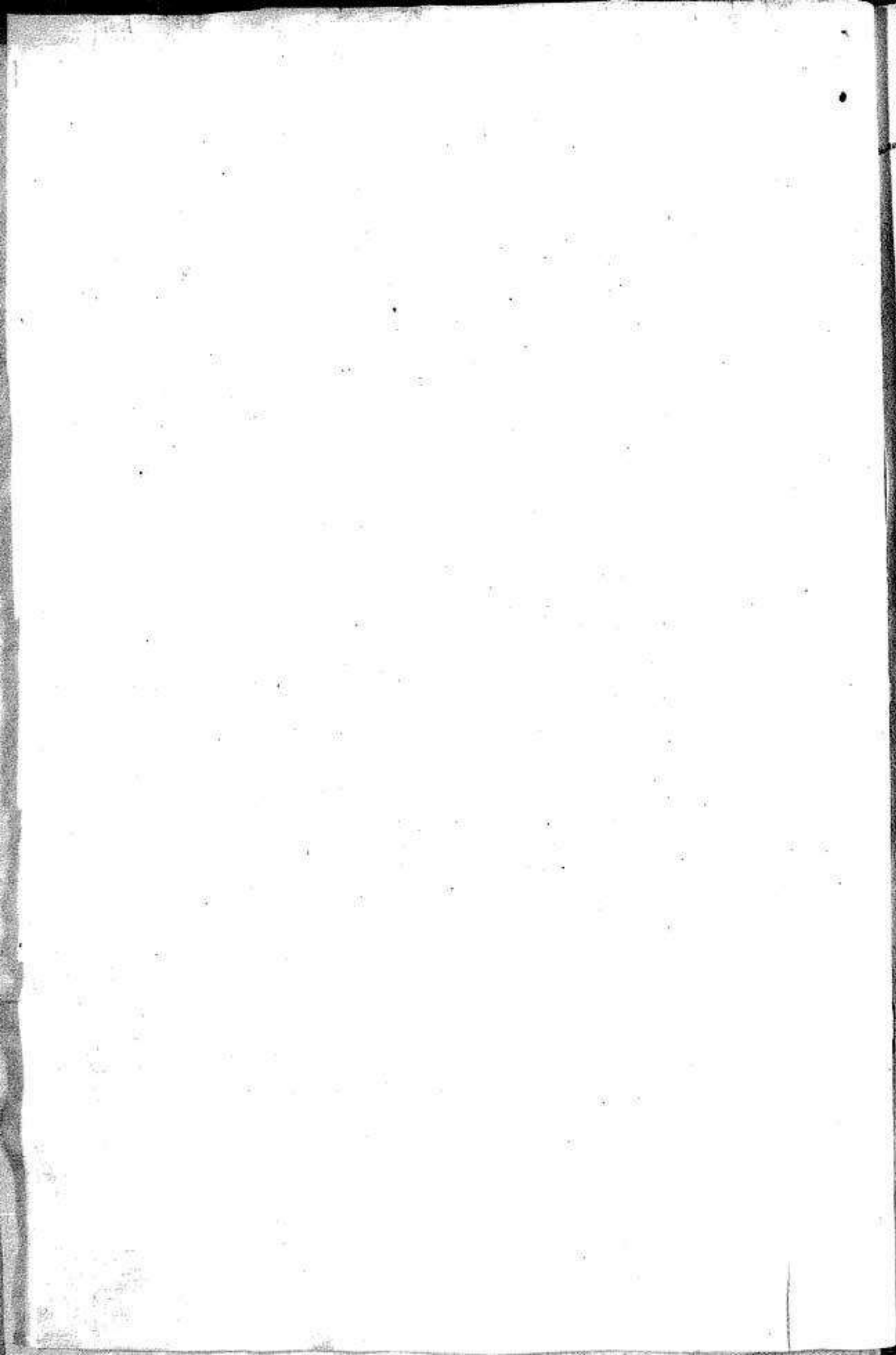


• Cat no 38





Boecio de cōsolacion. 7
Virgilio de cōsolacion

L

P

C



Handwritten text, possibly a signature or a name, written across the middle of the page. The text is somewhat obscured by the texture of the paper and appears to be written in a cursive or semi-cursive style. It is positioned between two faint horizontal lines.

Prologo.



Comiença el libro de Boecio: dela consolació filosofical.



De que el libro de boecio de consolació: es muy necesario a recrear los omes que son en tribulacion: y a exercitar los a deu-

cion: y a entender la alteza de los secretos diuinales. Por tanto algunos han fecho todo su poderio de romancar el dicho libro: a instruccion de los que no saben sciencia, y entre los otros ovo vno el qual lo enderesca al infate de mallorca. Y por quanto en la dicha exposicion hauiá algunos defallimientos: especialmente por que el dicho exponedor deo del quinto libro la quarta y la quinta p[ar]te: y el tercero y el quarto metros. Y eso mesmo por quanto en el comencamiento del dicho libro no fuesse la hestoria de Theoderic: ni la persecucion de Boecio: ni el titulo del dicho libro. Mas eso mesmo en el dicho libro non ouiese tabla: y eso mesmo dentro la obra ouiese muchos otros fallimientos. Por ende Enbernat Juan donzel: habitador de la cibdad de Valéncia: rrogo a mí fray Antoni ginebreda: dela orden de los predicadores de Barcelona. que por quanto el auia grand affection de aver la dicha obra complida: que yo quisiese suplir los dichos defallimientos: por que obra tan solene no remaniese imperfecta. Y yo queriendo obedecer a sus rogarías: y por que la dicha obra fuese en la perfection escogida y debida: segund la flaqueza del mi ingenio he suplido segund que pude los dichos defallimientos. rogando a aquellos que la dicha obra leeran: que si cosa fallare de defallimiento en ella / que benigna me

te lo quieran corregir y pensar. La los omes son defallientes. Y si alguna cosa de bien fallaren: que lo atribuyan a dios / del qual proceden todos los bienes.

La historia de Theoderic Rey de los Godos.



De quanto el libro seguien- te: el qual fizo el glorioso doctor Boecio. sea mejor entendido: como la mejor razón que el ome ha de plañer su miseria: es como sin culpa a ome tribulacion. Y por tanto conuiene aqui poner la hestoria de Theoderic rey de los Godos: el qual por la su grand iniquidad fizo meter en prision: y despues matar a questo doctor. Y por esto deuedes saber: que segund que recita Ferculfus obispo de saronia. en el quinto libro de las sus hestorias: que despues que Theoderic fue echado de panonia con su padre Theodoro. el y sus gentes fueron a cercar tierra en que pudiesen estar. Y por fuerza de armas subyuzgaron mucha gente: y fueron a passar con toda su hueste en vna cibdad la qual es llamada Yllirich: en la qual se aturaron. Y entonce tenia el imperio oriental Zeno. el qual començo a reynar despues de la passion de ihu xpo: el año. cccc. lxxvj. Y a questo Zeno conosciendo la prosperidad y proeza de a questo Theoderic: embiole mensajeros que viniere a el de continete. y que le menbrase lo que forma como vn principe que era llamado leo: lo ouiese tenido bien diez años preso con quanta honora lo auia embiado a su padre. Pues Theoderic sin todo pavor vino a roma: y el emperador recibiole muy graciosa y honrradamente: y fizo lo consul suge/o ordinario de roma. Y avn olituno que delante la estatua del emperador fue fecha la su forma de ome que caualgaua en su cauallo: la qual cosa era de muy gra

Vale quinientos reales



Prologo

honor. En aquel tiempo demientra Theodorico estuui en la cibdad ouiese grand abundancia de todos bienes, vino le nueva que la su gente q̄ eran en la cibdad y region de yllirich: auia fretura y delibero que mas le valia con afan y peligro de batallas cercar el comer que si estuuiese en Roma en abundancia y en ociosidad por mucho de bien que ouiese. E asi bien maguera q̄ en este tiempo el aprendiese sciencia de boecio y ouiese grand provanca del imperio: a vn mas amo el fecho y peligro de las armas que los deleytes de Roma. E fuele pues al emperador y dixole. Si bien por vuestra merced nos siruiendo a vos no ayamos menester de ninguna cosa: empero si sera plausible ala vuestra piedad oyeredes el deseo de mi coracon. E entoces ouo lugar de hablar secretamente con el emperador como otras muchas vegadas lo ouo. E dixole las partes de occidente: las cuales en el tiempo passado eran regidas por los mis predecesores. y a questa cibdad que es cabeza del mundo por que agora desuso dela tyrania de los totalinches y de los royges es mal trayda. Aquestos totalinches y royges era dos naciones de gentes: por que entonce por fuerza auia presa ytalía y hyspania. Pues señor yo vos ruego que me dexedes y a mi gente y faredes dos bienes. ¶ Lo primero q̄ escusaredes la carga delas despensas que yo fago aqui. E lo segundo sy dios me ayuda en su gracia sera la fama de la vuestra merced mucho diuulgada. Aducho mas vale que yo que soy vassallo y hijo vuestro. si vitoria he que sea rey que no aqueste que es vuestro enemigo que razonablemente possea la parte dela cibdad de Roma y del reyno. El emperador oydas aq̄tas palabras ouo grand desplacer del partimiento de Theodorico: empero por no le fazer desplacer otorgo gelo y diole grandes dones y riquezas

encomendadole el pueblo de roma y los senadores. Entonce theodorico tomo gente del emperador y salio de Roma y fuele a sus caualleros y omes de pie. E muy brauamente entro y prendio panonia y hyspania. y despues passo las montañas de alpia y vino se cerca de venecia. E ally acerca de vna fuente que llamaua la puente de soza el se attendio con su hueste: y estuuo ally por algunos dias a recrear los dela hueste y las bestias. E de a pocos dias su enemigo llamado odoater lleugo con grand hueste de omes de armas y vino contra el dicho Theodorico: y dieron batalla en los campos de verona: la qual odoater fue muerto con toda su gente por theodorico. Entonce theodorico hovo toda ytalía y Roma. y por tal que el auia dos reynos puso se la corona y todas las señales reales. E queriendo aver paz con los franceses: tomo por muger la hija del rey de francia que llamaua loys. En este tiempo murio zeno emperador: y rigio el imperio Anastasio: el año de gra Era. cccc. xcij. en el qual tiempo florescia en ytalía Boecio: ome de grand nobleza y sciencia: el qual por defension dela fe fizo muchos libros: asi como aquel dela trinidad: el qual enderesca a su suegro que hauia nombre Simacus patricius. E esto mesmo fizo quatro: los cuales enderesca a vn cardenal de roma llamado iuan. E es de manera de hablar verdaderamente con proposiciones afirmatiuas dela santa trinidad. Itē dela p̄destinació delas buenas criaturas por dios bueno. Itē vno dela fe xp̄iana. Itē delas dos naturas y vn proposito en la persona de ihesu xpo: en el qual confonde muy alta mente los yerros de dos hereges. cōuiene a saber de Nestor y de Euticio. ¶ Y en aqueste tiempo el dicho theodorico amaua y loaua mucho al dicho Boecio. Mas por tal como el dicho Theodorico asy como traydor te

Prologo.

nia roma dudando se que los romanos le reuelasen fingia que los senadores escriuiesen al enperador contra el. E por quanto el principal era boecio inpusole crimē de lesa magestad. E erulo lo e embiolo en vna carcel a pauia: en la qual tierra el dicho boecio fizo los siguiētes libros en los quales demuestra que ni por buena fortuna nin por mala ninguno no deue desamparar justicia despues que anastasio fue emperador iusti. Año. cccc. xx. el qual emperador fue muy catholico e fizo estatuto que en todo lugar do ouiesse yglesias de herejes que fuesen destruydas/ e que ay fuesen fechas yglesias de catholicos.

¶ Agora theodorice era vn muy mal hereje dela heregia de curi que dezia que en la santa deydad non hauiá si non vna persona. E oyo el dicho Theodorice el estatuto del emperador e embio mensajeros al papa iohan e al collegio: que si ellos non fazian reuocar el dicho estatuto que el mataria todos los christianos de toda ytalía. E por pavor dela maleza e crueldad de Theodorice/ el emperador renoco el dicho estatuto. Es verdad que por quanto los mensajeros non viniessen tan toste cuydando theodorice que estas fuesen mañias/ hizo matar a boecio: e despues hizo prender al papa Johan e hizo lo morir en vna carcel. Simacus patricius a Masuena. ¶ El año siguiente por voluntad de dios soptriosa mēte murio el dicho theodorice dela muerte del qual reza sant gregorio en el quarto libro del dialogo : que en la hora dela su muerte/ vn hermitaño que estaua en la ysla de liper/ vio abdiicho Theodorice descinto e descalço e ligadas las manos: e que yua entre el papa Johan e Simaco patricio los quales lo lançaron en volcan veyendolo el: ca era vna ysla cerca de aquella.

¶ Aquesto auemos primera mēte aquí puesto por tal que todos

aquellos que leyeren la siguiente obra sepan qual fue la razon dela persecucion de aqueste doctor. esto mismo por que las personas sabias aprendan a contra dezir ala sensualidad como han afan. el titulo del libro es aqueste en latin.

¶ Aquí se ponen los siete nombres.



¶ En aqueste titulo primera mēte se puestas siete nōbres al dicho boecio: por los quales se entendidas las sus perogatiuas. E primeramente el es llamado Auici que quiere dezir sin vicio: o non vencido/ como jamas ninguno vicio non lo pudo vencer. E el segundo nombre es manly: el qual es cognomē. La este doctor era de linaje de manly canallero de roma: el qual se combarto con vn cauallero frances muy valiente hombre. El qual trahya al cuello vna corona que es llamada torques: e el dicho manly vencio al frances e tomole la dicha corona e puso la a su cuello. E avn este manly como vna vegada se houiesse fecho vn muy grand pozo dentro la cibdad de roma fue preguntado al dios apolo que queria dezir o significar a quel pozo. E fue respondido que si allí non se metia la mas bella cosa que fuesse que la cibdad se sumeria. ¶ E los romanos auido consejo determinaron que hombre armado en su cauallero era la mas bella cosa que hombre pudiese ver. E entonce el dicho manly diro que el se deuia lançar por las grandes noblezas que los suyos auian fecho en roma: e que a el pertenescia e arrose. E por quanto el cauallero dudaua puso le en la cabeza vn mantel de vna noble dueña: e salto en el pozo el qual luego en vn punto fue tanquado. de aqueste linaje fue este doctor.

Tabla:

El tercero nombre de aqueste doctor es seuerini: que quiere dýr. riguroso en justicia. Como jamas ni por pavor ni por temor nin por plegarias ni por parientes ninguno no pudo hazer que el torciesse ni falliesse a justicia: e en cabo por defensiõ de aquesta justicia morio. **E**l quarto nombre del dicho doctor es el su nombre propio que es Boecio: que quiere dezir en griego boetres: e en latin quiere dezir ayudador: por quanto la condiciõ de aqueste doctor era de ayudar syempre a aquellos que injusta mente eran perseguidos. **E**l quinto nombre era consul: que quiere dezir que era fuerza del consolado. esto por la ordenacion dela cibdad de roma. la qual cada año mudaua los consules. E aquellos que por tiempo lo auian seydo eran por nobleza llamados consules. **E**l sexto nombre era hoordinario: el qual nombre era puesto a el. por quanto muy amenudo hauia auido el aquella dignidad. por quanto era ordenacion de roma que siempre fuese consul o senador vn hombre del linaje de manly por la razon de suso dicha. **E**l septimo nombre auia patrio: por aquesto era escogido delos enperadores assy como su padre para regir los. **E** deuedes notar que por tal q la dicha obra fuese mas aplazible el dicho doctor fizo que fuesen dos personas e que el fiziesse question: e filosofia respodiessse. E por esto la dicha obra es partida en metros e en prosas e es partida en cinco libros.

El primero libro es parti

do en siete metros e seys prosas.

Enel primero metro tracta so qual forma boecio lloza su trabajo e da seys razones de su llanto. La primera por quanto el auia acostumbraido de fazer deytados graciosos: e agora auia los de fazer dolorosos en los primeros versos. La segunda razon q sola mente tristor era su conpa

nía. La tercera que aquello que hauia a prendido quando era moço lo consolaua. La quarta q por la dicha tristor era enuegescido. La quinta que de mietra que auia buen tienpo era cada día flaco: e agora seyendo triste non podia morir. La sexta que sus amigos que tanto lo auian alabado lo auian engañado. e comiença. *Larmina qui quondaz. en romance. Yo cuytado que solia ser.*

Enela primera prosa recita que como el fuesse assi desconsolado le apareció vna muger la qual era filosofia que es escrita segund sus departimientos e que del su entendimiento echan todas opiniones falsas. e comiença *Hec dum mecum. en romance. Mientra se pensaua.*

Enel segundo metro descriue vn pláto el qual fizo la dicha muger dela dolencia de boecio e loa lo de perfeccion de toda sciencia e que poca cosa lo auia turbado. e comiença. *Ben quã precipiti merfa profundo. en romance. O dios tan grãdo dolor es.*

Enela segunda prosa tracta como la dicha muger comiença a reconocer el mal de aqueste enfermo: e como le alimpio las lagrimas por tal que la conosciessse. e comiença. *Sed medicine. en romãce. De oy mas tienpo es.*

Enel tercero metro tracta como boecio el enfermo cobro la vigoz dela vista e conosciã ala filosofia e ella lo començo a consolar. e comiença. *Tunc me discussa lique ruit. en romance. Quando boecio fue tornado.*

Enela tercera prosa tracta como conosciendo la muger se marauillo pensando q ella fuesse desterrada e partida del e ella començo lo a consolar. diziendo le q guerra es antigua entre ella e la gente necia e esto prueua por muchos enrenplos. e comiença. *Hanc aliter nebulis. en romãce. O filosofia mi maestra.*

Tabla.

Enel quarto metro tracta que si alguno ha esperanza en bienes de fortuna nin pavor en mal que injusta mente le sea fecho. La no ha por que se temer. esto prueua por diuersos exemplos. *et comiença. Quisquis composito serenus euo.* en romance. *Todo ombre que ha el su entendimiento.*

Ena quinta prosa tracta como Boecio reza todo su dolor *et pone todas las razones de su persecucion et comiença. Sentis ne inquit habet.* en romance. *Quando la filosofia.*

Enel quinto metro tracta como dios quiere a todas las criaturas en cierta orden posadas el qual tienen sin ningun fallimiento. *et por que non ha cura delos hechos delos ombres. et plegale que aya cura del fecho delos ombres/ assy como ha delas otras criaturas. et comiença. O steliferi conditor orbis.* en romance. *O señor dios.*

Ena quinta prosa reza como la dicha dueña comieça a corregir las razones de la malicia de boecio *et comiença a tractar como lo guariria. et comieça. Hec ubi continuato dolore.* en romance. *Quando boecio ouo declarado los dolores.*

Enel sexto metro tracta como ninguna cosa que no sea fecha razonable mente no puede haer fin buena. *et esto prueua por tres exemplos del sembrador et del cogedor de flores et de aquel que quiere hazer vendimias. et comiença. Cum phebí ras dijs graue.* en romance. *Edo te exemplo de tal natura.*

Ena sexta prosa tracta como la filosofia hizo algunas interrogaciones a boecio por las quales ella perfectamente vi no en conoscencia dela su enfermedad. *et comiença. Primum igitur pateris.* en romance. *Despues que la filosofia.*

Enel septimo et postrimero metro del

primero libro prueua por tres razones q la persona turbada non puede entender verdad. *et comiença. Plubibus atris condita.* en romance. *Tu vees que las estrellas.*

Enel segundo libro comiença la filosofia a dar melezinas ligeras ala enfermedad de boecio. esto es por razones comunes prouando que ninguna riqueza nin bien temporal no ha bondad en sy: *et es partido el dicho libro en ocho prosas et ocho metros.*

Ena primera prosa la filosofia por falagar al enfermo dize que non es marauilla que el haya aquella enfermedad: como toda mudacion de bien en mal muda el saber. *et prueua que ninguno no deve fiar en bienes de fortuna. et comieça. Post hec paulisper.* En romance. *Despues que la filosofia.*

Enel primero metro pone las trayciones de fortuna. *et como toda su gloria es vn punto ensalçar. et luego perseguir los enalçados assy como vn brazo de mar q es a negrepoint que ha nombre Euripus que en vn punto sube et en vn punto desciende. et comiença. Hec cum superba verteret.* en romance. *Quando ella se leuato superbiósa mente.*

Ena segunda prosa prueua filosofia diciendo en persona dela fortuna que ella si es variable no faz injuria a ninguno *et que ninguno no se fie en ella. et comiença. Vellem autem pauca tecum.* en romance. *Yo querria contigo hablar.*

Enel segundo metro filosofia faze vn planto dela grand avaricia delos ombres la qual por mucho que la ayan no se duelen. *et comiença. Si quantas rapidis flatribus incitus.* en romance. *O dios que es esto.*

Ena tercera prosa fortuna recita a boecio que el no ha razon de querellar se: di

Tabla.

siendo le todos los bienes que le ha dados: y así aquellos que le he derados. *Et comiença. His igitur si prose. en romance. Di me que podras responder.*

Enel tercero metro la filosofia prueua por tres exemplos que cosa sea nascida non puede ser que no sea variable y q non se corrompa. y comiença. *Lum polo phebuis roseis quadrigijs. En romance. Ya tu vees manifesta mente.*

Ena quarta prosa la filosofia prueua como remanescen a boecio muy muchos bienes. *Et que non es ninguno hombre que pueda fazer la su fortuna assy firme que ella no se enflaqueza por qualquier parte. y por esto concluye que en los bienes de fortuna no puede auer bien auenturança la qual ombre busca. y comiença. Lum ego in quaz vera comemoras. En romance. Despues boecio mostrando.*

Enel quarto metro filosofia loa el estado mediano de los ombres so figura de vn castillo el qual non deue ser puesto sobre roca. mas alto por pavor de relampago ni sobre arena por pavor de agua corriente. y comiença. *Quisquis volet. en romance. Quien podria hauer tal certidumbre.*

Ena quinta prosa la filosofia haze mas fuertes razones: y prueua que en dineros ni en piedras preciosas nin en vestiduras ni en posesiones nin en mensajes non hay bien propio: y hay muchos peligros. y comiença. *Sed quoniam rationum iam. en romance. Dize que de aquí adelante dar te he de mas fuertes. la qual prosa fallaras en la columpna tercera de la letra. c. ij.*

Enel quinto metro loa mucho los ombres del tiempo antiguo que no auian assy grand cura de auaricia ni de grandes manjares ni vestir ni de perlas nin de piedras preciosas. y comiença. *Felix nimium prior eras. En romance. Et tan buena era la vida.*

Ena sexta prosa prueua que en dignidades ni officios no ay propio bien: y que ombre no es poderoso por bien que sea llamado poderoso si no es virtuoso y otros fermosos dichos. y comiença. *Quid autem de dignitatibus. en romance. Et a vn mas que te parece.*

Enel sexto metro prueua esto mesmo dando conclusion como el poder mundanal es muchas vezes dado a los malos hombres y da exemplo de nero que fue emperador y fuerte ombre y malo: y pone vna conclusion que es muy mala cosa por quanto es dado cuchillo de poder a malos ombres y maliciosos. y comiença. *Nonimus quantas. en romance. Esto parece en nero.*

Ena septima prosa muestra la phia q fama ni loo: tiempo no puede ser grande ni por duracion de tiempo ni por nobleza de tierra: y q los ombres virtuosos no la deuen mucho buscar por quanto no sera guardada conuenible a las buenas obras. y comiença. *Lum ego scio in quaz. en romance. Despues boecio respondio.*

Enel septimo metro prueua esto mesmo vna conclusion q aquel q pone su esfuerzo q despues de su muerte fin q di fama muere dos vezes: vna como muere de fecho: y otra quando se peresce la fama. y comiença. *Quicumq; solas mentem precipiti petit. en romance. Soberuoso y vanaglorioso.*

Ena octava prosa prueua que la fortuna auersa ha a queste bien que demuestra quien es leal amigo y bueno. y comiença. *Sed ne me in erozabile. en romance. Emperador no te pienses.*

Enel octauo metro loa la diuina a mo: la qual sin toda auersidad y baraja rige todas las obras de natura. y diz que bendictos serian los hombres si aquella amo: la qual rige el cielo y la tierra querian que los rigiese. y comiença. *Quod mundus stabili fide concordet. en romance. Et boecio y donde es esta cosa.*

Tabla.

En el tercero libro trata como todo onbre busca en todas sus obras bien auenturança y que no es en ni gūos bienes de fortuna ni de natura mas sola mente en amar y querer a dios. y es partido el dicho libro en doze p̄sas y doze metros.

En la primera prosa trata en que forma en aquestas cosas temporales ha falsa bien auenturança de guisa que como onbre aya conosciada falsa bien auenturança que mejor conosca onbre la verdadera. y comienza. Jam quantum illa. en romance. Quando la phia callo.

En el primero metro pone por quatro semejanças que aquel que quiere conocer verdad conuiene q̄ aya conosciencia antes dela falsa assi como aq̄l q̄ quiere sembrar el campo conuiene q̄ antes lo alimpe de las malas yeruas. E aq̄l falla y toma la miel mas dulce que antes ha comida la cosa a marga. Mas claras son las estrellas de pues del nubo. Mas fermoso parece el dia quando el onbre ha velado. y comienza. Qui serere ingenuū uolet agruz. en romance. E mostrar te he.

En la segunda prosa trata poniendo cinco maneras de bienes que los onbres desean que en ninguno de aquellos non ha bien auenturança. y pone vna general proposicion que todo onbre la busca a su trabajo. y comienza. Tum uero desiru paululum visu. en romance. Quando la phisofia.

En el segundo metro pone que cercar bien auenturança es cosa natural a los onbres. y pone que grande es el poder dela natura prouea esto por exemplos dela yra del leon del desseo delas aues presas dela verga por fuerça inclinada y del mouimiento del sol. y comienza. Quantas rerum flectat habenas. en romance. E pongo te exemplo.

En la tercera prosa trata como especial mente en riquezas non ay bien auenturança fortuna y mengua. y a vn que aquellos a quien vienen tuellē les aquel bien q̄ aman. y comienza. Vos quoqz terrena animalia. en romance. A vn la phisofia continua de prouar.

En el tercero metro dice contra los auarientos y pone dos males de riquezas. el primero es que de mientras es uiuo el rico lo punē las riquezas y como muere lo deran. y comienza. Quamuis fluente diues auri. en romance. E a vn que la persona.

En la quarta prosa trata que en officios ni en dignidades temporales non hay bien auenturança. antes quanto el onbre es en mayor grado es mas parlado y deshonrrado si es mesquino y ay de otras conclusiones muy fermosas y comienza. Sed dignitates. en romance. E puedes ver que soberano bien.

En el quarto metro prouea esto mismo y dice que non sola mente dignidades son dadas a malos onbres: mas a vn que vn mal onbre la da a otro. y pone en exemplo en nero. y comienza. Quamuis satirio superbis. en romance. Pues buena gente como podeis pensar.

En la quinta prosa muestra que en serrey nin familiar de reyes non ha bien auenturança si bien las gentes lo piensan. y q̄ en los reyes non ha ninguna potencia. esto prouea por muy señalados exemplos de Seneca y de otros familiares de reyes. y comienza. An uero regna regumqz familiaritatis. en romance. E sin las dichas cosas fallaras.

En el quinto metro muestra que ninguno non por grand señor que sea non es poderoso si non es virtuoso. y virtud es poder y non otro. E comienza. Qui se uolet esse potentem. en romance. Mas tu quieres saber las personas quanto pueden ser dichas poderosas.

Tabla.

En la sexta prosa muestra que verosade-
ra bien auenturança no es en fama ni en
mundanal gloria ni en linaje ni en nobleza,
y comieça. Gloria vero tam fallax, en
romance. E puedes veer.

En el sexto metro prouea que todo hon-
bre es de noble linaje como todos sean fi-
jos de dios si no los pintadores, y comien-
ça. Omne hominum genus interris, en ro-
mance. O trofi te demonstrare.

En la septima prosa prouea que en de-
leytes temporales ni en fecho de matrimo-
nio non ha bien auenturança perfecta. E
comiença. Quid autem de corporis volu-
ptatibus, en romance. Aquí muestra la fi-
losofia.

En el septimo metro prouea esso mes-
mo comparado el deleyte a abeja que pri-
mera mente da la miel: y despues pica a
margosa mente, y comiença. Habet hec
voluptas omnis, en romace. Por que me
parece.

En la octaua prosa tracta todo lo que
de suso ha dicho y recoge y conluye que
en ningua delas cosas suso dichas no ha
bien auenturança por que parece que los
onbres la buscan a do no la pueden fallar,
y comiença. Nichil igitur dubium est, en
romance. Pues todo onbre puede ver.

En el octauo metro faze vn planto de
los hombres que las cosas temporales sa-
ben buscar alla a do las deuen fallar assy
como el pesce en la mar: y carne por las mo-
tañas o en tierra: fructa en los arboles: y
non saben bien buscar la bien auenturan-
ça alla do es, y comiença. Deu q̄ miserof
tramite deuo, en romance. O mezquina
de gente.

En la nona prosa comiença ya a tractar
que cosa es bien auenturança. E pri-

mera mente induze a boecio que eche fue-
ra la falsa opinion dela bien auenturan-
ça: y que quiera tornar su entendimiento
a buscar la alla donde es, y comieça. Ha-
cens mendacijs forma, en romace. Mas
deuia bastar.

En el nono metro faze oracion inuocan-
do la diuinal ayuda que le quiera dar cla-
ra conoscencia de fallar el lugar dela bea-
titud en la dicha oracion / pone muchas
conclusiones señaladas del regimieto de
dios, y comiença. O qui perpetua mun-
dum, en romance. O padre que con per-
petual razon.

En la decima prosa muestra la beati-
tud donde es situada prouando lo por su-
ertes razones sola mente en dios ponien-
do esso mesmo que los ombres sabios son
dios: y los pecadores son bestias, y comie-
ça. Quoniam igitur que sit imperfecti, en
romance. Pues que tu has visto qual es
la condicion.

En el decimo metro combida a todos
que andemos alla do es aquel bien. La
mas vale que oro nin perlas, ca mayores
bienes da, y comiença. Duc omnes paris-
ter venite, en romance. Pues buena gen-
te la qual tiene preso.

En la vndecima prosa muestra que co-
sa es bien segund la natura: y prouea que
bien no puede ser sin vnidad: y que toda
cosa dessea vnidad por tal que sea conser-
uada, y comiença. Assentioz in quaz, en ro-
mance. Despues boecio consolado.

En el vndecimo metro dize como qual-
quier sotil hombre puede por estudio co-
noscer lo que antes non sabia por que in-
duze a todo hombre a estudio, y comieça.
Quisq̄ profunda mente vestigat verum.
En romance. Todo hombre que dessea
saber.

Tabla.

En la duodécima prosa demuestra que el gouier no con que dios rije el mundo / es la su bondad ⁊ que por táto el pecado es no nada por quanto no es regido por dios: ⁊ recorrije quanto ha dicho de suso. ⁊ comiença. *Lum ego platonii. en romance. De aquí adelante te enseñare.*

En el duodécimo metro amonesta que todo onbre perseuere en contéplar a dios ⁊ pone la fabla de orfeo. ⁊ comiença. *Felix qui potuit boni fontem visere luciduz. en romance. Bien auenturado es aq̃l.*

En el quarto libro la filosofía tracta la materia de virtudes ⁊ de pecados. ⁊ prouea que los virtuosos son poderosos ⁊ los pecadores inpotentes ⁊ méguados ⁊ es partido el dicho libro en doze prosas ⁊ doze metros.

En la primera prosa boecio muere vna question marauillando se del regimie to de dios que dera q̃ malicia vaya a vante ⁊ florezca: ⁊ que la virtud sea follada ⁊ mal trayda: ala qual question respóde la filosofía prouando por verdaderas razones q̃ no es assy como el se cuydaua antes es el contrario. ⁊ comiença. *Hec cum philosophia. en romance. Quando la filosofía ouo consolado.*

En el primero metro la filosofía prouea que por los grados dias criaturas podemos venir en conoscencia de dios ⁊ pone semblança dela anima ala aue que buela. ⁊ comiença. *Sunt etenim penne volucres michi. en romance. E non se te miembro.*

En la segunda prosa la filosofía cumpliendo lo que ha prometido prouea que solamente los onbres virtuosos son actos ⁊ poderosos: ⁊ que los malos son ciegos flacos ⁊ mesquinos. ⁊ comiença. *Lū ego pape inq̃z. en romance. Boecio respondió ⁊ dixo.*

En el segundo metro prouea lo que es de suso dicho especial mente en los reyes. ⁊ muestra que todo rey vicioso ⁊ pecador es catiuo ⁊ esclauo. ⁊ comiença. *Quos vides sedere cello. en romance. Empero la flaqueza.*

En la tercera prosa prouea que los malos no son ya mas sin pena: nin los buenos sin loguer o galardón: ⁊ que la malicia es mayor pena que ser pueda: ⁊ la bondad loguer. ⁊ comiença. *Vides ne igitur quando inceno. en romance. Pues estas cosas de suso dichas.*

En el tercero metro prouea que el peccador es bestia en la anima ⁊ pone que peor es haer la anima bestial que el cuerpo: ⁊ pone vna fabla de los compañeros de jason ⁊ de vlires los quales fuerō tornados en bestias. ⁊ comiença. *Bella uaricij ducis. en romance. Por que podemos ver.*

En la quarta prosa pone que mas miserables son los malos ombres como complazen el mal que quieren fazer que no como lo pueden conplir. ⁊ peor les es como no son punidos que sy fueren punidos: ⁊ ala fin que ombre deue amar los buenos ⁊ haer piedad de los malos. ⁊ comiença. *Lum ego fateor inq̃z. en romance. Respondió boecio ⁊ dixo.*

En el quarto metro prouea la filosofía la iniquidad de los ombres que assi se quieren matar como bestias ⁊ desauenturados matan ya a saz: ca la muerte por si mesma viene. ⁊ comiença. *Quid tantos iuuat excitare motus. en romãce. Pues vos otros que vos delectades.*

En la quinta prosa Boecio se marauilla como se puede fazer que los buenos ayan mal ⁊ los malos bien: ⁊ la filosofía trae rason. ⁊ comiença. *Hinc ego video inq̃z. en romance. E luego respondió boecio.*

Tabla.

Enel quinto metro la philosophia prouea que aquesta marauilla es en los hombres por tal que non saben la razon por que dios faze las cosas. *Et comiença. Si quis arturi sidera nescit. En romance. Et pudes ver semejante en el mundo.*

Ena sexta prosa la philosophia pone que cosa es la diuinal prouidencia: y que cosa es fado: y que diferencia ay entre ellos y pone la sabiduria diuinal ordena todas cosas muy justa mente. *Et comiença. Ira est in q̄. En romance. Et por que tu no sabes.*

Enel sexto metro la philosophia muestra por exemplos diuersos como dios altamente endereça assi toda criatura y la goberna justa mente. *Et comiença. Si vis iura celsi tonantis. En romance. Et por que mas clara mente lo veas lo hallares en la colupna primera de. f. ij.*

Ena septima prosa la philosophia trae y saca vna fermosa conclusiõ de todo q̄n to ha dicho: y es aquesta que toda fortuna qualquier que sea por quanto es en nro poder: y a nos es que la fagamos buena: o mala: y muestra como los ombres se deuen regir en cada vna. *Et comiença. Jam ne igitur vides. En romance. Ya de oy mas puedes ver.*

Enel septimo metro la philosophia muestra que los hombres deuen ser fuertes a sofrir el trabajo de fortuna y mucho mas por conseguir los bienes celestiales q̄ non fizo Alagamenon por destruyr Troya nin Ulises por vengar sus ombres nin Hercules por hauer fama de fortaleza. *Et comiença. Bella bis quinis. En romãce. Et desto podrias tomar doctrina y ençeplo.*

Enel quinto libro se tracta dos materias sotiles: la vna que cosa es la diuinal prouidencia: y el franco aluedrio humana la segunda. *Alq̄stas dos cosas como pueden estar en vno: y es parti*

do el dicho libro en seys prosas y cinco metros:

Ena primera prosa la philosophia determina que cosa es caso o cosa no cogitada rezando vna falsa opinion: y despues suelue y determina la quistion. y comiença. *Dixerat orationisq̄. en romãce. Quando la phia ouiesse.*

Enel primero metro pone exemplo de vn rio que se parte en dos partes. *Et despues se ayuta: amuestra como los fechos casuales proceden dela diuinal prouidencia. y comiença. Iuppis achamenie. en romance. Poner te he exemplo.*

Ena segunda prosa muestra q̄ el franco aluedrio se diuersifica segund la diuersidad de aquellos en quien es: y que dios eternal mente vee todas las voluntades delas criaturas y sus obras. y comiença. *Animaduerto. en romance: La dios ha ordenado.*

Enel segundo metro pone que el entendimiento diuinal sin toda comparaciõ es mas claro que el sol material loandolo. y comiença. *Puro claruz lumine p̄hebum. En romance. Pudes ver alguna semejança.*

Ena tercera prosa boecio arguye contra la phia muy alta mēte: y de dos muy grãdes incõuenientes q̄ es imposible que en vno puedē estar la diuinal prouidencia: y el franco arbitrio. y comiença. *Tum ego en inq̄. en romance. Entõce dixo boecio.*

Enel tercero metro por la dicha dificultad faze clamaciõ a dios y mueue vna quistion y suelue la. y comiença. *Que nã discors federa. en romãce. Esto es cosa notable.*

Ena quarta prosa la phia comiença a determinar la dicha dubda y dize q̄ la cosa q̄ es por algũo entēdida es entēdida segũ la virtud de aq̄l q̄ la entēde. y no segũ la natura dela cosa q̄ es entēdida: y aq̄ pone q̄tro grados de conoscēcia. y comiença. *Tum illa vetus inquit. en romance. Respondio la phia y dixo.*

Primerο

En el quarto metro la filosofia re-
za la opíñion falsa de los estoicos: so-
bre la materia del entender. y suelue aq̄l
la altamente. *E comiēça. Quondā por-
ticus attulit. &c.* En romance. Antes
de aquella prouacion.

En la quinta prosa: compara la ma-
nera del entender humanal ala manera
del entender diuinal. *E pone la diferen-
cia: y induze nos que alcemos el entēdi-
miēto a contemplar la manera del diui-
nal entender. E comiēça. Quod si sentiē-
dis incorporibus. & cetra.* En romance.
E despnes desto la filosofia.

En el quinto metro prouena la phia q̄
por figura que dios ha dado al cuerpo
del ome como a el. y no ha ningūa otra
natura corporal alta fazia el cielo. *E de-
ue muchas uegadas contēplar ala essen-
cia diuinal. E comiēça. Quā varijs ter-
ras aialia.* En romāce. *La q̄l cosa da.*

En la sexta p̄sa la phia muestra mu-
chas solēpnes conclusiones. *La prime-
ra que cosa es la sciēcia de dios. La se-
gūda como la dicha sciēcia no es vari-
able. La tercera. que ella es regla y mē-
surada de todas las cosas variables. E
d̄spues suelue todas las dubdas fechas
por boecio. La final conclusion amone-
sta a todo ome de fazer obras iustas. es-
quiuar peccados. fazer deuota oracion.
Por quanto toda cosa que fazemos lo
vee la diuinal intelligēcia: y así fenescē
*E comiença. Quoniā igitur vti paulo
ante monstra. &c.* En romance. *La phi-
losofia profigue.**

Siguiese el primero li-
bro de Boecio. dela consolacion que le
dio la filosofia.



Uoytado que
folia ser en gr̄a
estudio: que he
fecho muchos
y diuersos dita-
dos y así mismo
muchos libros
*E q̄ he trasla-
dados muchos*
libros de filosofia de griego en latin.
Asi como la metafisica de aristotiles. *E*
la arismetica de ricomachi: padre de ar-
istotiles demiētra era en la flor d̄l mi estu-
dio. *E* he estado en grand buena ventu-
rança. *Uy* uoytado: agora cōuiene de fa-
zer ditados de plácto y de dolo: por los
quales muestre la mi mesq̄ndad y misē-
ria regādo con lagrimas y cō llozos ver-
daderos la mi cara. *E* ya sea q̄ me ayā
tirado todo quāto auia: empero no han
podido tirar me las mis sciēcias: āres el-
las me acōpañaran y no se ptirā de m̄y
y no me ha fincada otra cōpañia. onde
es notorio q̄ el dicho theodorico por la su-
crueldad tiro a boecio toda p̄sona q̄ ouie
ese cōel p̄uança: y ningūo de sus amigos
lo oso seguir: y no le dexo ningū su cono-
ciēte a su seruicio. *E* por esto le auia tira-
do todo q̄nto auia. *U*das por q̄nto los
bienes y las riq̄zas dela aia no desāpa-
ran al ome: antes todo tiēpo lo acompa-
ñan: y no le puedē ser tollidas. *P*or esso
las sus sciēcias q̄ auia ganadas estuue-
ron conel: y no pudierō por ningūo. ser
enpachadas. *E* por eso dezia catō. ap̄re
de algūa sciēcia o arte. ca si por ventura
la tu fortuna se fuese de ti y te desāpara-
se: la arte todo tiempo estara contigo: y
no te desamparara demiētra biuo seas.
*P*or q̄ el dicho boecio dezia que las sus
sciēcias erā en su cōpañia. y haze compa-
raciō del su tiēpo pasado al p̄sente d̄ziē-
do tales palabras. *S* mezquino: la glo-
ria dela mi biēaueturāça q̄ he auida en
los tiēpos pasados y la verdura d̄la mi

juuentud agora son tornados en desolacion de los mis fechos y en la mi triste vezes: onde es notadera cosa que compara la mocedad a verdura. Por q̄ asy como la planta verde muestra que deve bien aprovechar en fructo, asy la persona q̄n do en su juuentud comienza a fazer buenas obras y virtuosas y se guarda de mal: muestra que deve ser muy buena y puechosa. E asy por q̄nto el dicho boecio en su mocedad fuese bueno y virtuoso: y agora asy mesmo se via en dolor en su vejez: auia razon de mayor tristoz. Por lo qual dezia. En este tiempo acerca dela dicha juuentud por los males q̄ sufrí y por la tristoz me es venida sop tuosa vejez: la qual muestra en aquestas cosas, ca sop tuosamente so tornado cano y magro y arrugado. La los males y tristuras me fazen llegar a vejez: por q̄nto todos los accidentes dela anima saluo gozo y alegria: siguen el cuerpo dela iniquidad radical: que es fundamento dela vida. E por esto llegan el om̄e ala muerte, que por las agustias dela anima el cuerpo toma mudamiẽto segũd mas y menos: por tãto el torna todo cano sop tuosamente: dela qual cosa avino vna grand marauilla en bononia la grassa, onde como vn om̄e fuese juzgado a muerte sop tuosa m̄te se le tornaron los cabellos blãcos: maguera que de anteno ouiese ninguno blanco y fuese moço. E todo esto acaescio en espacio de vn dia natural. E otrosy: ca el dolor tuelle al om̄e el sabor delas viandas: y el plazer, y porẽde Boecio no podia biẽ comer: por lo qual era rugado y le tẽblaua la persona. E por que por dessallimiẽto de viandas el pellejo del om̄e non se finche: por tãto el torna arrugado. Antes el llamaua ala muerte porque non venia: ca por el dolor que sufría: la deseaua, diciendo que entonces es cruel la muerte quando viene ala persona en su bien auenturãça.

E entõces es mansa y buena al om̄e: q̄n do le viene en el tiẽpo dela su auerfidad o pobreza / o dolor / o mala auenturãça. ca en tales tiempos las ḡetes menos la temen: antes muchas vegadas la deseã. Mas comũ mente la muerte asy como cruel faz el cõtrario: ca menos precia las plegarias y las lagrimas y los sospiros y los gemidos delas personas que la desean: por q̄nto son puestas en miseria y dolor y tribulacion: y va a aquellos que son en buena vida. Por esto dize boecio. O muerte por que me eres asy cruel, ca no vienes agora q̄ndo me vees en aq̄ste caso de q̄ me farías grãd plazer: y fuyes de mí puesto en grande tristoz. Antes reprehende los amigos diciendo. O amigos mios que tantas vegadas a vedes dicho que yo era bien auenturado: agora vedes que yo so caydo sop tuosa mente en mala v̄tura, y pode des ver que la mi bien auenturãça no era firme: por q̄ loca mente me auedes loado en el tiẽpo pasado. ¶ E fasta aqui Boecio ha fablado: mostrando los sus dolores.

¶ La primera prosa que comienza *Hec dum mecũ tacitus.* En la qual se contiene como parecio vna donzella a boecio: la qual era philosofia.

Dentra se pensaua en las dichas cosas y ouiese calado: y estuuiese todo pensoso en su lecho, aparecio le vna dueña ala parte de su cabeça: la qual auia su cara muy bella y digna de grand reuerencia. A questa dueña auia los ojos flãmeantes: y muy clara y muy biva la color dela su cara y fresca: en señal de contẽplacion templada y benigna. E avia poder muy grande, y era tan vieja que no podia om̄e dezir la su hedad de dias nin de años. La estatura del su cuerpo era muy dubdosa: ca algũas vegadas era asy pequena

Primer.

como las otras personas: y alas vezes era tã alta q̄ cõ la cabeça tocava fasta el cielo. E si q̄ria alçar la cabeça traía pasaua el cielo. las sus vestiduras eran fechas de filos muy delicados y delgados y fechos muy sotil mente y no se podían corromper en la su materia de los dichos filos. las q̄les la dicha muger las haúa texidas y fechas. Etrosi la color delas dichas vestiduras era semejante a negro de fumo q̄ esta en las pinturas de negridas por fumo q̄ndo son enuegecidas. E en las estremidades delas vestiduras erã texidas dos letras. la vna era. p. y la otra era. t. La. p. era baxa en las faldas y aderedo del cabeço y de las faldas fasta en cima auía pinturas a manera de estrellas. la dicha vestidura era rota en algunos lugares porque algunos robadores la q̄rian tomar por fuerza por q̄ la auian corrompida y esq̄ncada con las manos. la dicha muger tenia en la mano derecha libros. y en la esquierda tenia vn ceptro. Aq̄sta muger era phia: y es dicha muger por que assi como ala muger pertenece segund la su condicion de parir al onbre y de nodrirle: y esto es ordenado natural mēte. Assi la filosofia faze al onbre perfecto y acabado nodriendolo y enformãdolo. Esta estaua lĩpia mente y fermosa mente sobre su cabeça por tal como auia turbado el entendimiento por la yra no la puso en la cabeça el qual es su lugar. ca la yra turba el entendimiento que no puede onbre conoscer la verdad. clara mēte esta muger fue madre de los filosofos y de los sabios. por que platon y demostenes dixerõ que auian auidas dos madres q̄ son natura y filosofia. Deziañ q̄ natura los auia fechos naturales: mas que la phia los auia tirados de vicios. y la sabiduria enformados en virtudes. La dicha muger auia la cara muy fermosa y digna de grand reuerencia: por

que honro y reuerencia es tenido a virtud en señal que era virtuosa: la qual cosa se muestra mas en la cara que en ninguna otra parte. segun q̄ dize el prouerbio. la vuestra cara muestra qual es la v̄ra condicion. ca por la cara y alguna otra manera conosco onbre la condiciõ dela persona. segun que dizen los filosofos: y avn en los ojos inflamados. ca la persona sabia clara mēte conosco la verdad y la bondad: y sotil mente para mientes y no puede ser ayna engañada. la su color muestra la su benignidad. ca la sabiduria faze al honbre ser benigno. la su hedad era mucho antigua que ya era en el comienço del mundo. segun que dize salomon en los prouerbios en el ochauo capitulo. Quãdo va lamaua los cielos ya era con dios ordenado todas las cosas por la su forma: da a entēder que ala persona sabia pertenece que piense a vezes en las cosas baras y a vezes en las altas que es a saber en las cosas terrenales y en las celestiales. Por las vestiduras son entendidas las artes y sciencias liberales: que assy como las vestiduras comprehēde la persona vestida y dentro la encierran. Assi las dichas artes y sciencias comprehēden y encierran en sy sabiduria y todas las ennoblecen y la fazen fermosa. Los filos primeros son los principios y las reglas que son en cada vna sciencia. los quales son y parecen sotiles. E quando son ordenados dan complimiento a cada vna sciencia. Aquestos principios la filosofia los auia texidos y ordidos. La a sabiduria pertenece fazer y ordenar los dichos principios o reglas. E por que los antiguos filosofos tractaron y fizieron muchos libros de filosofia muy escuro mente porque fablauan por semejanzas. Dize que la color delas vestiduras era semejante a ymagines sumosas y viejas. Por las dos letras que

Libro

son. p. r. t. son entendidas dds cosas que son principio r fin: r la vna deve ser con la otra. ca poco valdría començar la cosa si no le dauã fin. E assi como aquel q̄ viste la vestidura comiēca en las faldas r despues viste la toda quando es vestido el cabeçon poco a poco. Assi del principio cō escalones poco a poco deve ombre venir al termio que es en buscar virtudes: r auiendo conocencia delas cosas E final mente venir ala contemplacion diuinal. Onde aura hombre clara conocencia sin medio r sin tardança. La dicha vestidura era estava rota forçadamente. Esto se dize por muchos que en prouiso por fuerza quieren comprehender todas las sciencias r aprenden dela vna vn poco r dela otra. Otrosy finalmente que no han ninguna. enpero quieren ser contados entre los sabios. Por los libros que tenia son entendidas las sciencias. las quales la persona sabia de ue mostrar. ca el sabio sola mente puede mostrar sabiduria. la qual ha conquirida por los libros mas que por otra cosa. E por el ceptro es entēdida correccion. La al sabidoz pertenesce corregir r castigar al hombre loco. las dichas dos cosas no puede bien fazer ningund hombre sin sabiduria. Es a saber enseñar r corregir o castigar. Los philosophos de athenas pintaron la dicha filosofia en diuersas maneras. ca algunos la pintauan yaziendo en vn lecho/ por que el anima punando alcança sabiduria. E pintauan quatro donzellas que trayan el lecho. La primera auia nõbre amor la segūda trabajo. la tercera cura. la q̄rta vegilia. La por amor obramos biē trabajamos r acabamos: r por cura p̄ ueymos. r velando nos guardamos el contrario. Otros la pintauan estando en los portales de los templos. E sobre la su cabeça escriuiã estas palabras El vsar me ha engendrada. Memoria

me ha ynfantada. aborrezco los locos r las obras vanas. Breuemente dezian estos en qual manera auia ombre sabiduria. E lo de que se deuia guardar la persona sabia. Otros la pintauan en los lugares delas justicias assi como reyna estando en cathedra. E a los sus pies estauan dos ombres antiguos/ los quales tenian la vna robilla fincada en tierra r mamauan cada vno dellos las sus tetas cada vno la suya. E ella estendia los sus brazos sobre ellos. Por la qual cosa es entēdido que verdad r bõdad de toda justicia es hecha r formada r nodrida con leche de filosofia/ r por ella es fructificada r acabada. E despues pone que fizo la dicha muger. Onde deuedes notar que por que auia compasion r piedad de boecio tiene manera de persona que quiere dar consolacion. E primera mente echo lo que le daua razon de tristeza. E despues puso ende lo que le deuia dar consolacion. E por que con dulces palabras conplaziendo le le respondiessse. Quando ouo vistas las razones del su dolor las quales lo agranauan r non le dexauan tornar al iuzio derecho de razon vn poco somouida. ca persona sabia non se deve fuerte mente enfañar. Dixo delas dichas razones que turbauan a Boecio que ha deradas a cercar a queste enfermo. Estas putanas ensuziadas: las quales por manera de melezinas le dauan vino/ conel q̄l los sus dolores mas se agranauan que non guarescian. Onde deuedes notar que persona sabia non deve en sy retener las cogitaciones nin los pensamientos que turban la razon y el entendimiento. mas alongar los de sy. E por que seguir: mas la voluntad que la razon: la qual haze al ombre quasi bestial r suzio/ por esta razon la filosofia dixo delas cogitaciones q̄ erã putanas r ensuziadas. ca sa

Primero.

les cogitaciones mueuen al hombre a cosas suyas. Assi como las putas falagan los ombres y los tiran de razon. Despues la dicha filosofia diro alas cogitaciones: yd vos dende y no estedes ay que soys asy como las serenas que cantan dulcemente y matan los ombres. Las serenas son en el mar: y dize se que son en forma de mugeres: las quales cantan dulce mente: tiran las naues y faze adormir los marineros por dulcor del su canto. y quando duermen maran los todos y fuyen. E assy tales cogitaciones parecen plazientes y despues cresce el dolor y el tristor en tanto que traen ala persona a desesperacion si mucho le dura. Despues las dichas cogitaciones auergonçadas partieron se de boecio con gran confusion y no ouieron que pudiesen responder. E la filosofia puso aqui sus donzellas muy fermosas que son las sus razones q̄ guareciesen al dicho boecio. Entoces boecio que tenia los ojos llorosos y el su pensamieto aterrado. Quando ouo oteado la dicha dueña y veyesse que assy era enseñoreada y no la conoscieste estouo todo mirauillado. y toz no los ojos y la su vista fuerte mente contra la tierra esperado que faria. La el ombre somerido alas passiones y ala sensualidad antes que del todo se pueda leuantar por la lumbre dela razon: primera mente abatalla en si mesmo y con gran fuerza quebranta los ligamientos dela sensualidad. Despues la filosofia llegose al lecho de boecio y posose sobre la cabecera. Este lecho es el entendimiento del ombre. E la cabecera es la ciencia especulatiua en la qual la filosofia se puso. E fablo de boecio conueniente mente reprehendiendo lo y diro.

Del planto que fizo la dicha dueña a Boecio: y delas cosas que le diro. Secundū metrum incipit. *Deu quā precipiti mersa profundo.*



Dios y tan grand dolor es este que el pensamieto de este ombre en p̄ouiso es derrocado en fondo por los vientos terrenales dela fortuna. E es le fuerte mente crescida cura y p̄famieto. y ha en vn punto perdido la propia lumbre y es caydo en fuertes y escuras tinieblas. Estos tienpos passados era fraco y libre de todos pensamientos y solia otear y mirar al cielo assy como si lo viese abierto. Pensaua en los mouimientos delos cielos y del sol y dela luna y delas planetas y delas estrellas. E en la mudacion delos elementos y del mar y delos vientos. E de todas estas cosas queria saber el su comecamiento. Pensaua en los espiritus que mouia los cielos y por qual fin los mouian. A vn pensaua en los tienpos y en sus naturas y en sus mudamientos: y en todo quanto se fazia en la tierra por los dichos mudamientos. y por que era abundancia y mengua delas cosas. Agora vedes este tal como yaze: ca tiene quasi muerta la lumbre de su pensamieto y apremiado de cuydados y de graues cadenas o tristura y de dolor. y tiene la su cara bara. O dios quan estraña cosa que aquel que con tan gran plazer solia contemplar las cosas celestiales. agora es forçado de catar la tierra nescia y loca. La por las cosas teporales y terrenales muchos hombres fazen locuras y nescidades y deran la verdadera sabiduria.

Como la philosophia tiro las lagrimas a Boecio por tal que la conocieste.

Secūda p̄sa y incipit: *Seco medicine iquit*



Doy mas tiempo es q̄ tomes algund carope o melizina. Onde deues notar que la filosofia tiene manera de fisico que assy como el fisico demanda y quiere saber el comienço dela

Libro

dolencia demandando al enfermo, assi es
lla faze demandas a boecio dulce mente.
Asy como el fisico por las respuestas del
enfermo reuela y muestra al enfermo al-
gunas cosas de que el no se pensaua, y por
esto el enfermo conofce mejor el su mal: y
es mas obediente al fisico, y assi lo fizo la
philosofia. E asy como el fisico comienza
a dar al enfermo melezinas ligeras y del-
pues mas fuertes y despues avn mas fu-
ertes, porque las mas fuertes farian tan-
tofte mouimiento de guisa que seria peli-
gro al enfermo, ca la natura non sostiene
mouimiento soptruso. E por esto la filoso-
fia començo ligeramente y suauemente en repre-
hender a Boecio, y guardando lo en la ca-
ra dixo. No eres tu aquel que eres nutri-
do con la nuestra leche que es con la nue-
stra doctrina y eres crecido y venido a p-
fecion por las nuestras ciencias: y eres es-
capado delas prisiones dela sensualidad
y eres puesto en grand fortaleza de virtu-
des y de virtuoso coraçõ: al qual nos au-
mos dadas tantas buenas armas las q-
les si no las ouiesse echadas y desampa-
radas te aurian fuertemente y virtuosamen-
te defendido y no fueras seydo vencido.
Di me al qual auemos hechas gracias.
conofces me, callas, habla conmigo, di me,
callas por miedo: o por verguença. Ca
por cierto mas amaría que por verguen-
ça callasses q- no por miedo. Ca por ver-
guença no tira la razon ni el seso. El mie-
do enpacha el seso y el entendimieto: mas
segund que yo veo espanto te aprieta y te
faze callar. E quando la philosophia vido
estar a boecio mudo: y quasi parecia que
no tenia lengua puso las sus manos: que
es conofcimieto del su desfallecimieto en
los pechos. Esto es quando el onbre tur-
bado viene a conofcer se. Entonces avn
que la virtud dela razon sea cargada y a-
premiada: enpero no es del todo vencida
ni aterrada por que dize non es la dolenc-
cia peligrosa, ca la dolencia de litargy q-

es oluido de razon. Oluidadas le son las
armas que le auian dadas: y ligera mente
se le miembraran si se puede conocer. E por
que se conofce alimpiarse los ojos
que son cubiertos de foscura delas cosas
terrenales. Entonces alimpiole los sus o-
jos que son razon y entendimiento: los q-
les eran cargados de lagrimas / que son
voluntades terrenales y foscas con la su
vestidura delicada, ca tirauale la turbaci-
on del su pensamiento. Entonces las tini-
eblas dela turbacion le deraron y torna-
ron le el vigo: primero, ca el su entendim-
ento fue alunbrado.

Como boecio conocio
ala philosophia: y ella lo començo a con-
solar.

*Tercium metrum et incipit. Pūc me dis-
cussa liquerunt nocte tenebre.*



Quando boecio fue tornado
asy mesmo y calado el su en-
tendimiento quiso prouar si
conofceria la dicha muger.
E quando ouo alcado los
ojos contra ella: conofcio por la obra del
entendimiento que a quella muger era fi-
losofia. E su entendimiento que es conof-
cencia de verdadero bien el q- era de tras
y mejor refugio dela su consolaciõ las co-
sas que son las escuelas: dela qual Boe-
cio auia mucho vsadas. E quando la ouo
conofcida dirole.

Tercia prosa y incipit
Aud aliter nebulis.



Philosophia mi maestra de
todas virtudes que eres en-
biada del soberano cielo q-
es dios que la ha enviada
a diuersas psonas en diuer-
sas y muchas maneras como es esto he-
cho que tu seas venida en esta solitud apr-
sion del mi desterramiento: eres tu asi acu-
sada falsamente assi como yo y assi encar-
celada. E la filosofia respodio asi. E espe-

Primer.

cial mi amigo y como podría ser que yo te desmanparasse: especial mente agora como por mi amor tu sufres tan grand trabajo. La esto que tu sostienes sufres por mantener la mi doctrina. Esto es que todo filosofo deue mantener todo bié sobre todas cosas. y menospreciar toda tribulacion que por esto le venga. E por esto no estaria bien que yo desmáparasse las personas ynócentes que por mi amor sufren mal. E por esto el tu afa tome yo por mio y lo quiero contigo sufrir. E no pienses q yo me maravillo del tu afa y trabajo. ca ami no es nuevo. ca ya sabes que los antiguos philosophos por guardar las mis doctrinas y por amor de verdad han passadas muchas tribulaciones. ca bien sabes o deues saber que la sabiduria es mucho menospreciada y abiltada entre las malas personas. ca todos tiempos los onbres locos son córrarios a los sabios y a los discretos. E no sabes tu que antes que fuese platon nuestro amigo: yo auia auidas batallas con los sabios q fueron antes del: de los quales algunos fueron desterrados otros ouierō de fuir: y otros tomarō muerte. Bien sabes avn que biuendo **Platō** nuestro amigo socrates su maestro fue muy injusta mēte perseguido y en nuestra presencia tomo muerte por mantener verdad. **¶** Onde deuedes saber que socrates maestro de platō fizo vn libro de vnidad en el qual prouaua por manifiestas razones y declaraua que no deuia onbre fazer honoz y reuerencia diuinal sy no tan solamente a vn dios. **¶** Por la ql cosa fuerō so mouidos los sacerdotes todos de los ydo los que predicauan muchos dioses y acusaron lo con el principe de Atenas. diziendo que socrates auia dicho mal de los dioses: y que todos los auia vituperados. E por esto deuia auer muerte y fue juzgado q beuiese vn vaso de venino en nōbre de vn dios. la ql cosa el non dubdo cófiando en dios: y qndo lo onbre beuido no sintio ni

gū mal. E despues fue forçado q beuiese otro vaso de venino en nōbre d todos los dioses de atenas: y en vn pūto fue muerto por la ql cosa ay rado todo el pueblo que estaua presente: leuātaron se y matarō los sacerdotes. E tomarō el cuerpo de socrates y soterrarō lo cō gran honoz asi como amigo de dios verdadero. E despues d la muerte de los sacerdotes los sus discipulos todos se partierō en opiniones: y algunos teniā muchos errores. E npero tā bié mantenian algūa parte de verdad: y por aqlla sosteniā muchos trabajos avn que en otras fuesen locos. E ay no abasta la fuyda de anaxagozas ni el venino de Socrates ni los tormētos de zeno por q eran estraños de la tu naciō. ca erā griegos y antiguos. E npo bié se te deuia mēbrar d cani y de seneca y de sora q todos estos fueron muy excellētes filosofos de roma assy como tu mesmo: y todos ouieron muchos y buenos enēplos. y todos sufrierō diuersos tormētos por amor de verdad y d bōdad. La segū dize seneca y cuēta se en las ystorias de los romanos q fue maestro de nero. el ql nero como fue fecho enpado: y estuuiese en vn cōbite en su corte real: mēbrose le de seneca su maestro: el ql era en el palacio como muchas vezes le auia ferido por le castigar. E en vn pūto mouido cō gran yra fizolo venir delante si y dixo le q escogiese en ql manera qria morir. ca el qria q fuese muerto: y mado q lo matasen dando le aqlla muerte q el escogiesse. la ql forçado escogio q fuese sangrado de los dos braços y puesto en vn baño fasta q le quito la vida. Estos y los otros de suso dichos sufrierō mal por los castigos q dierō alas psonas maluadas. E npero permanece muy excellēte y digna memoria dellos. E no erā muchos tiempos pasados q erā muertos: y no fueron ali tā ay na muertos. mas como erā muy sabios en sciēcias y en costūbres. y las sus costūbres erā córrarias alas costūbres d los maluados

Libro

et por esto fuerō pseguidos. ca todos tien
pos fue et sera q las buenas costūbres son
perseguidas por aqillos q tienen mala vi
da. Pues no veo razon porq tu re deues
marauillar: si los buenos estā en la mar a
margosa et tēpestosa de aqste mūdo de las
ondas grādes q ay sō. Et así como la mar
es amargosa et tēpestosa et salada. así es
la vida de las gētes miētra estā en el mun
do. Et avn q las buenas psonas muchas
vezes sufran tribulaciones et psecuciones
por los malos por q las buenas psonas
son pocas: et las malas son muchas quasi
sin fin q se mueue siguiēdo la su voluntad
ppia q no razonable ni siguiēdo el dere
cho iuzio de la razón: por esto en muchas
maneras dā psecuciones a los buenos. En
pero porq sabiduria ha vécida ala malici
a: et la bondad sobrepusa ala maldad: et
la intēcion et el puecho de los buenos om
bres et sabios es tal q no deue auer pensa
miento de desplacer a los malos: antes les
plaze q les sean desplaziētes: por esto avn
q las malas psonas sean muchas et muy
poderosas por poder mūdanal. En pero
no deue ser temidas de las buenas psonas
La las dichas malas psonas no han en
si regidor q los gouierne. ca deffallece les
la razón q deue regir et gouernar los hon
bres. Así son como la naue sin el gouerno
et sin el gouernador. q viene la tēpestad et
no se puede regir: antes esta en grā peligro
Et por esta razon si ellos llegan cōtra los
buenos dá le batalla. En po no puedē a
uer vitoria cōtra los buenos por q se afir
mā en aqlla cosa q en si no ha firmeza. Et
los buenos son regidos por la virtud q es
regidora de los sabios: y en forma los en
bōdad y en verdad. et trae los ala grā fir
meza et ala fuerte torre de soberania et ver
dadero biēdo hā plaziente contēplacion
pusingo los sus grādes thesoros de la sa
biduria porq puedē fazer escarnio dellos
porq hā derado el verdadero biē: et son se
ocupados en cosas q no valē nada ni pu

eden a ningūa cosa aprouechar verdade
ra mēte. ca son transitorias et caybles q lí
gera mēte decaen: ca son muy flacas et ba
ras. Mas las cosas enq los buenos se o
cupan son altas et firmes et pperuas et cir
cuydas de muchos bienes. Et así lo dixo
en pedocles segū cuenta theofaricolo en el
comiēco del libro de plātes: diziendo. tres
cosas son las q por su excellēcia sobrepus
já todas las otras cosas en esta vida. La
primera es menosprecio del honor de las
cosas tēporales et de fortuna. La segūda
es desseo de la biē andāca eternal. La ter
cera es alūbramiēto del entēdimiēto de la
volūdad. La primera cosa es tā buena q
ningūa cosa no es tā honesta. Et por ningūa
no es tā biē auēturado el onbre como por
la segūda. Et no es cosa q tāto faga al on
bre alcāçar estas dos cosas como la terce
ra. Et porq la torre et fuerça de suso dicha
es biē grādē et bien guarnida de estas tres
cosas no ha miedo de ningūa cosa. et pon
go en rēplos naturales de semejātes cosas
en versos metrificados diziendo.

C Metrum quartum et

incipit. Quisquis cōposito serenus euo.

Odo onbre q ha el su enten
dimiēto claro así como el ci
elo qndo es biē serenado po
ne so los sus pies toda fortuna
na cōtraria menospreciādo
la. Et aqí juzga derecha mēte el q por for
tuna cōtraria no se alera de la torre. ni por
la fortuna de biē andança enfalça el su co
raçō. Este tal puede tener biē sin temoz la
cara firme cōtra toda aduersidad: et no le
cale auer temoz de las ondas tempestosas
mūdanales pturbadas: o yradas q le vés
gā en cōtra no sera solícito por tenpestad
del mar: ni sera derocado por ipetuosidad
o viēto. ni qmado por ardoz o fuego: ni a
terrado por piedra de ingenio: ni mouido
de su lugar. Compara la fortuna del pue
blo a mouimiēto del mar. Et la enbidia de

Primerο.

los enemigos lagotosos cōpara al viēto. Et la yra delos señores temporales ha su ego et ha golpe de piedra de ingenio: las quales cosas vana mente tienen las gentes locas: et por esto ligera mente son vendidos. Et mesquinos delos ombres et por que auedes temor: et estades espantados et maravillados delas yras malinas et cruēles delos señores tiranos. Et si bien parades mientes no han consigo regido: ni capitan/ por que non deuen ser temidos. ca non han fuerça nin vigo. Et tu boecio non quieras esperar galardō delos nin ayas miedo ca son desguarnidos et sin armas et sin fuerça. Et sy la han no la hā firme ni son verdaderas las sus armas a vn que parezcan. Et quien deue temer la cosa que non ha firmeza: nin aquel que non es de si mismo: et aquel que es sin armas: et es mouido de su lugar: et yaze caydo et atado con cadenas: con las quales puede ser arrastrado. Tales son los tiranos: o los señores malos por que non deuen ser temidos delos sabios. Et non son de sy mesmos: por que non se rigen por razon: mas por voluntad que les sobrepuja. hā echado de si el estudio del entendimiento: et las otras armas dela razon: et son echados dela fuerça et torre del entendimiento dela razon: et son caydos en la sensualidad por que se han atada cadena de malas obras et de peccados. Et todos aquellos que se ocupan en multiplicar bienes temporales et de fortuna se atan cadenas con las quales los tiranos et malos señores los pueden tirar.

¶ Como boecio trata su dolor et pone las razones dela persecucion.

Prosa quarta et incipit.
Sentis ne inquit hec animo. 7c.



Quando la philosophia viēdo que era conuenible mente dispuesto a hablar por que le fablo dulce mente: como uióle fuerte mēte por que respōdiēse et que no mostrasse las llagas del su dolor et dixo. sin esto que yo te he dicho eres assy como asno que oye estruementos estraños. Que en aquel tiempo era pro uerbio en grecia que quando alguno oya algunas palabras de grand sabiduria et non las entendia: dizian que era assy como asno que oye estruementos. Et a vn que los oye non entiende la acordança de aq̄l son: et por esta razon dixo el dicho prouerbio. Et despues dixo por que lloras et por que echas lagrimas: di me lo et non me lo enceles. Et si quisieres que yo te de medicina: necessario es que me muestres la tu dolencia. Entōces boecio mouido por las palabras dela philosophia començo de dezir assy. Et que me cale dezir nin mostrar la razon dela mi tristura. Et ya es alyz manifesta. Et a todo hombre sabe la cruēl fortuna que es venida sobre my. Et no vees tu el lugar do so puesto yo: que es la carcel escura et cruel. Et es esta la casa delos libros en la qual yo solia estudiar. la qual tu auias escogida et morauas en de conmigo et muchas vezes hablauas et disputauas mostrando me delas sciencias humanales et diuinales et de todas las otras cosas. Onde yo hablaua contigo razones delas cosas maravillosas et altas et secretas. Et tu me mostrauas ende el mouimiento delas estrellas en el estrolabio por carreras et por los rayos. Et a vn me mostrauas en que manera yo deuia ordenar la mi vida en guisa que fuesse semejante ala ordenacion delos cielos. Et a assy como los cielos fondoneros son mouidos ordenada mēte. segū el mouimiento del soberano cielo. Et el mouimiento del q̄l todos los otros siguen. assy la voluntad es appetito sensible: et los sesos corporales q̄ so sometidos ala razón deue fazer todas las sus o

Libro

bras segund que ordena la razon. **E** es este el galardón que han aquellos que ayz firuen que es prisión y cōfusión y vitupio. **T**u sabes biē q̄ tu has dicho por la boca de platon q̄ las comunidades serā biē auēturadas si psonas sabias las rigiessen: y los regidores estuuessen en sabiduria. **O**tro si dixiste por la boca de aq̄l mesmo amonestādo los regidores delas comunidades q̄ rigiessen en tal manera q̄ las buenas psonas y sabias fueffen hōrradas y no fueffen vitupadas por las malas psonas. **E** si se fazia q̄ los malos fueffen castigados, y estas cosas auia biē firme en mi coraçō. **E** asi como las hauia estudiadas las q̄ria poner en obra gouernando la comunidad. **E** porq̄ no parezca q̄ yo me loo ruego te q̄ des testimonio si es asi, y traygo ende testigo a nro señoz dios q̄ ha clara conoscēcia de todas cosas. **E** l q̄l y tu sabes q̄ yo no tome ni rescibi el regimiento de roma de senador si no porq̄ el bien común fuefe biē gouernado, y por esto me sō venidas muchas discordias: y fechos muchos desplaceres, los q̄les son q̄si sy n fin. **E** por la defension del pueblo delos om̄s q̄ no ouiesen mal: y por defensar la franq̄za q̄ la c̄bdad auia y deuia auer: yo so venido en yra de aq̄llos q̄ son mas poderosos, la q̄l yra yo menosprecio en tāto q̄ el biē común fuefe defendido. **E** por q̄ mejor sea manifiesto no tā solamēte en general: mas avn en especial te lo dire. **T**u sabes muy bien q̄ yo muchas y diuersas vegadas cōteste y enpache a **L**onrijast y a **t**igla q̄ndo fazia injurias alas psonas miserables q̄ no se podiā defender. **E**stos dos erā caualleros de theodoriz, el p̄mero era su alcalde, y el otro era su mayor domo, y en sus oficios fazia muchas y diuersas injurias y asin razō agrauiauā las psonas simples porq̄ tirasen dineros y ropas. **O**tro si sabes q̄ yo muchas vegadas defendi el pueblo delas prisiones q̄ muchos criados de theodoriz fazia porq̄ no auia qui

en los castigase ni les reprehēdesse. **E** sabes q̄ ninguno no me puede echar de derecha justicia ni me puede corronper nin ynduzir a injusticia ni a injuria de ninguno que yo sabia o vey a roberias o injustas pesquisas o conpulsiones: y por mi non se. **E**ntonces yo les afrontaua fuerte mente. **E** entre las otras cosas hazia esta los domesticos y familiares de theodoriz conel fauor que les el daua: forçauā las gentes que no vendiesen nada a otros si no a aquellos familiares del dicho tirano: y no comprassen si no dellos porque ellos se enriqueciesen: y el pueblo viniessse a pobreza, ca ellos auian grand mercado delas cosas: y despues vendian las muy caras, contra los quales se leuanto muy fuerte mente **B**oecio assi como consul y senador. **O**tro si que yo tire delas bocas de los leones que son los alguaziles del dicho tirano a **P**auli que era hombre muy excelente y consul de roma. **E** si yo non repusiera ende ya le ouieran deuoradas todas sus riquezas. **E** si te dene menbrar como yo me puse contra la yra de **C**iprian que era muy poderoso: porque **A**lbi que era ombre muy bueno y consul non fueffe condenpado injusta mente assy como el dicho ciprian queria. **E** por todas estas cosas de suso dichas y muchas otras semejantes son venidas sobre mi afliciones diuersas y me son parados muchos males. **E**n pero segund razon por estas cosas yo deuiera ser mas seguro y defendido de los dichos domesticos del dicho tirano por las acusaciones delos quales yo soy condenpado. **E** me fueron puestos tres falsos testigos. **E**l primero auia nombre basil: el qual auia seydo echado dela corte de **T**heodoriz por los engaños que auia fechos ala dicha corte. **E** por que deuia pagar alguna quantia que deuia ala dicha corte de **T**heodoriz: y non la podia pagar: fue le reuelada la dicha quantia por que hiziesse testimonio contra mi.

Primerο.

Ca si no lo quisiese fazer auia de pagar la dicha q̄ntia: ⁊ no enbargando q̄ era infame: enpo el su testimonio fue recebido asi como si fuesse bueno. ⁊ los otros dos op̄ulo ⁊ gadenoy: los q̄les erā condēnados a sentēcia pública por los sus males q̄ deuiā ser desterrados ala cibdad de rauena ⁊ deuiā ser dētro ciertos dias. ⁊ la sentēcia era ya dada ⁊ publicada cōtra ellos. ⁊ los infames asi forçados por temor d̄ las dichas penas hā fecho este falso testimonio. Enpo todos tres eran maluadas personas ⁊ echados del dicho seruicio del dicho tirano por sus culpas. Enpo aq̄l día mesmo q̄ fuerō condēpnados por sentēcia fue recebido su testimonio asi como sy fuesen buenos om̄s ⁊ les fuesse p̄donada la pena a cada vno ala q̄l eran condēnados. ⁊ q̄l crueldad ⁊ injusticia seria comparada a esta. ⁊ merecian las mis creēcias a tal pena. biē sabes tu q̄ no. ⁊ como puede ser q̄ la mi condēnaciō aya fechos justos los dichos testimonios q̄ fueron librados dela pena a ellos deuida por los sus males. Biē parece q̄ la fortuna no ha quida verguēca pues asi ha obrado. ca si para miētes la ignorācia es mal tractada ⁊ mal trayda ⁊ abiltada. ⁊ la vileza d̄ los acusadores es ensalçada. ⁊ cada vna destas cosas torna a grāo verguēca dela fortuna q̄ asi es descomunal. ⁊ si tu filosofia q̄eres saber el pecado a mi puesto ⁊ porq̄ razō son mouidos de acusar me. digo te q̄ esta. Porq̄ yo defensaua los cōsules ⁊ los senadores. los q̄les theodorico q̄ria destruyr por el regimiēto dela comunidad. ⁊ tenia esta manera q̄ ponía casos de trayciō. ⁊ yo sabiēdo esto. enpache al acusado q̄ tā gran iniq̄dad en manera del mūdo no pudiesse sobre rātas ⁊ tā buenas p̄sonas. ⁊ por esta razō es tomada sobre mi la malicia. ⁊ pues tu maestra d̄ todas cosas q̄ juzgas desta acusaciō. ca dezias q̄ porq̄ yo era culpable los defedia. negare el testimonio q̄ es puesto falsamente q̄

no sea ensuziada la mi fama. Mas no negare la razō porq̄ ellos son mouidos contra mi ni me estare de defender los en quāto fazer lo pueda. ⁊ por esto ēde niego la acusaciō: pero no la razō porq̄ son mouidos a fazer lo. Ca no deue ningū om̄e p̄sar q̄ mātener ⁊ defender la comūdad de tantas buenas p̄sonas sea maldad: saluo segū op̄iniō de p̄sonas nescias: las q̄les a vn q̄ mantienē error no puedē mudar la verdad q̄ no sea asi q̄ las buenas p̄sonas no se deue por ningūo desuiar dela verdad. ⁊ segū la doctrina de socrates ami no era bueno de escōder la verdad q̄ no sea assy ni otorgar mentira. ⁊ porq̄ no q̄se negar la verdad a los senadores q̄ era a ellos peligrosa ni q̄se sostener tā grā mētira d̄ theodorico q̄ a ellos tā fuertes pecados ponía. Enpo ati ⁊ a todos los sabios les es la determinacion d̄sta q̄stid. ⁊ soy aparejado de seguir v̄ra sentēcia. ⁊ por esto he fecho este breue libro: porq̄ a los q̄ han de venir sea fecha algūa memoria ⁊ no sea del todo alcōdida la dicha cosa. delas letras a mi falsamente puestas q̄ yo las ouiese enbiadas no he pensamiēto delo dezir: a vn q̄ yo ouiese grā gozo dela libertad dela comūdad. ⁊ la māera ouiera yo toste prouada si ami fuese en poder de examinar ⁊ acusar a los otros. la qual cosa es de grā virtud q̄ndo en semejātes fechos es fecha diligēte examiniō del acusado: ⁊ del acusado ⁊ d̄ los otros. mas yo no fuy ēde ni sabia ningūa cosa ni fuy llamado. ca si yo ende fuera. alo menos dixera la respuesta del noble ombre Lani. el qual como fue reprehendido por Bay cesar fijo de Herminici que el dicho Lani era consentidor en la conspiracion. fecha contra el dicho Bay ⁊ que el la sabia. ⁊ respondo assi: Sy yo la supiesse tu non la sabrias. El dicho Lani fue noble philospho de Roma: el q̄l muy injustamente fue agrauado asi como boecio. ⁊ quādo fue muy mala mente perseguido respondió en bre

Libro

ues palabras gran sentēcia en lo q̄ dixo .
Si yo lo supiese tu non lo sabrias. **E** q̄
ria tanto dezir que no auia seydo cōsen-
tido: ni sabia ningūa cosa: ⁊ si lo supiese
el era tā sabio ⁊ tā cierto ⁊ por tal se fazia
tener q̄ el fiziera en guisa q̄ no fuera veni-
do en conoscēcia del dicho gay. en la qual
respuesta de palabra ⁊ de fecho mostro su
grā ardimiēto. **E** n la q̄l cosa q̄ero q̄ tu se-
pas q̄ la tristura q̄ yo he no me ha tanto
empachado el mi entēdimiento q̄ no entiē-
da q̄ los de suso dichos mis enemigos a-
yan auido virtud en las sus maldades .
mas soy mucho maravillado como pue-
de ser q̄ así ayan cōplido su coraçō de mí.
E npero biē creo yo q̄ querer ⁊ pēsar mal
es de fallimiēto de onbre: po semejante co-
sa maestrada ⁊ estraña q̄ dios mirado ⁊
guardado q̄ es regidor de todas cosas. ni
gun onbre maluado pueda complir la su
malicia cōtra los ynocentes. ca no me pa-
resce q̄ dios lo deuia softener q̄ la malua-
da p̄sona su mal pensamiento en la mala
obra cōtra los buenos onbres. por q̄ no
dixo de balde vn grā filosofo varon fami-
liar tal question faziendo. Si dios es. co-
mo puede ser mal: como sea pura bon-
dad ⁊ sea regidor de todas cosas. **E** si di-
os non fuesse de donde venia el bien: co-
mo el sea fuente de todo biē sin ningū de-
fallimiēto. **E** ce tu si es buena cosa ni justa
q̄ los malos onbres ayā auida victoria a
q̄llos q̄ desseā la destruyçō ⁊ la muerte ⁊
el derramamiēto dela sangre d̄ todos los
buenos obres de roma. **E** n especial d̄ los
senadores ⁊ consules de roma a mí entre
los otros. **E** algūos han aterrado los q̄-
les algūos por miedos: otros por ruegos
otros mouidos por enbōia se son desuia-
dos de bondad: ⁊ son se ayūtados a ellos.
E alo menos a estos tu sabes que yo non
les merecia tales cosas q̄ yo aya pugna
do por el bien del comun. bien creo q̄ tu lo
sabes: ca de cōtino estauas conmigo: ⁊ me
endereçauas en mis palabras ⁊ en mis o

bras: ⁊ bien creo q̄ se te miembre como el
rey theodoric fue a verona ⁊ q̄lo destruyr
el bien comū: ala qual cosa venia muy de
grado. **E** por esto q̄ria retornar el testimo-
nio q̄ leuantarō a albi: el qual auia seydo
acusado de fea magestad sobre todos los
cōsules fuerte mente q̄ los dichos cōsules
auian seydo consentidores al dicho alby.
E yo como virtuosa mēte no recusaua el
mi peligro defendi los dichos consules q̄
eran inocentes en la cosa. los quales fuerā
destruydos si no fuera por mí. **T**u sabes
biē que yo digo verdad. enpero antes de
sta cosa yo no loe amí. ca yo no quise dar
tan grand mēgua de mí: q̄ manifestase la
cosa que era secreta: ⁊ fuera mengua dela
buena obra si yo a alegrāça ⁊ looz mio la
oniese publicada. ca poner onbre looz en
si mesmo es en suziamiēto. **E** npero esto q̄
es venido. por la buena obra q̄ yo fize tu
mesmo la vees al ojo. ca es me puesto fal-
so testimonio. **E** para mientes quiē vido
nunca q̄ en la sentēcia de algun maluado
onbre q̄ ouiese otorgadas grādes malua-
des todos los juezes ⁊ cōsejeros fuesen a-
cordados assi como han seydo en condēp-
nar falsa mēte la mi inocēcia. ca comunā-
mēte algūa discordia en de solia auer. **E** n
algūos se mouian regurosa mēte ⁊ otros
no solian auer piedad. **M**as amí hā sey-
do concordados en crueldad. si yo por vē-
tura fuese seydo acusado verdadera mēte
q̄ auia puesto fuego alas yglesias por q̄-
mar las ⁊ que q̄ria ocoir a los clrigos ⁊
a q̄llos q̄ siruiesen a dios. o que auia trata-
da la muerte a los buenos onbres. por ci-
erto no me deuerā mas cruel mēte puñir
que agora. **E** npo si fuese acusado d̄ las d̄-
chas o semejātes cosas yo deuera ser oy-
do q̄ yo lo otorgase: o q̄ me fuese legitima
mēte puado. mas han me condēnado sin
me demādar ni dada defensiō ni he seydo
oydo. ⁊ en mi ausencia porq̄ estudianta de
me mātener cō justicia ⁊ la comūidad: yo
soy cruel mēte condēnado. **E** q̄ fuerte de-

Primerο.

ue ser a todo onbre maravillosa cosa q̄ ni
gūo sea condēnado a muerte: o a p̄scriç
on por tal razón como yo: q̄ quē lo oyo nū
ca dezir. Ra q̄llos que me condēnaron sa
bíá bien q̄ no era malvado: antes era vir
tuo esto por q̄ so condēnado. Enpero dezi
an de boca q̄ era peccado porq̄ fueren en
gr̄a del rey theodorico: e enfoscauan la mí
fama. ca me ponía q̄ yo desseaua mucho
las diuidades. Enpero tu philosofia que
estauas conmigo me alongauas toda cob
dicia delas cosas mortales: e ponias enel
mí coraçon la palabra q̄ dixo pitagoras.
Que no deuiá onbre seruir a muchos di
oses. mas tan solamēte a vn dios q̄ es cri
ador: e regidor vniuersal de todas cosas:
e como es vniuersal señor yo mantenía la
comūidad. Ca la cosa buena q̄nto mas
comunal es mas es diuinal. E por esto yo
no quería inuocar dioses estraños nin de
monios: ni q̄ria ser endereçado por ellos
en las mis obras asi como fazē las perso
nas necias q̄ no hā verdadera sciēcia. E
tu filosofia me dauas conoscēcia que me
guardasse de toda obra e q̄ semejaſe a di
os. E vn sabes biē q̄ la mí casa no era ma
la: mas buena. Sabes tu bien q̄ la mí mu
ger es dueña muy inocēte: e el mí suegro
es muy sancto en todas sus obras e muy
honorable. Sabes tã biē q̄ los mí ami
gos son muy onestos. E porq̄ cō tales p̄
sonas era acōpañado e alongado de ma
las priuanças. deuiera ser alógado de to
do mal sospecho. mas es seyda desauētu
ra: q̄ de donde deuiera ser mas defendido
veo q̄ los enemigos han tomado mayor
ardimēto. E como era cōplido delas tus
sciēcias soy puesto en este caso q̄ parece q̄
yo aya seydo consentido: en la malvado q̄
me es puesta asi como si ouiesse todos tiē
pos perseverado con malas personas. E
no me ha ningūa cosa aprouechado la tu
reuerencia. antes eres tu conmigo mal tray
da e tractada. E p̄te destas cosas me ha
agraviado el mí dolor: e me cresce quãdo

mas piēso en ello e en la op̄nion q̄ el pue
blo aura de mí. Ca no curá las gētes de
la vida dela p̄sona ni d̄la bōdad: mas de
la fortuna como viene a cada vno. e juz
gã q̄ dios la aya fecho por algūos gran
des peccados. e por esto sigueſe q̄ avn que
algūo aya estado en buena fama por los
males que sobraua: la buena fama se p̄
erde: e la mala le viene q̄ enfuzia el biē q̄
es conel onbre. ca al pueblo toſte le son ol
uidados los bienes delas personas e no
guardã ni juzgã si no lo presente. pues no
es maravilla si yo he dolor e tristor. Ca
veo me despojado d̄ todos los mí bienes
e me han tirado todos mí honores e di
gnidades: e enfuziada la mí fama entre
el pueblo. E por buenas obras e virtuo
sas he recebido vituperios e desonores:
e muy gr̄ades males. E veo avn que del
mí desonor hã gran gozo los mí enem
gos e mueuē baylares e danças tanto q̄
no lo puedē encelar tãto es el su plazer. E
avn veo los ardoos por la malicia q̄ hã
alcacada por el su desseo por q̄ podrá me
jo: p̄seguir los otros buenos obres. Veo
avn los otros buenos onbres espauoreci
dos por lo q̄ han visto de mí. e está en gr̄a
pauor de si mesmos: mayormēte como ve
en estar amí asi como tu vees. E veen los
viles onbres e de mala vida mostrar tã
grand gozo del mal que han tractado: e
no les reprehende ninguno: antes hã au
do joyas e dones por que son entendidos
a mal fazer. E por esto las buenas e ju
stas personas non se tienen por seguras.
ca non les sería dada defension ninguna.
Pues parece te si he gran razon de triste
za e de dolor e de lloro e de fuerte mente
llamar al señor.

Como ruega a dios q̄
aya cura del fecho delos onbres como ha
delas otras criaturas.

Quintum metrum e incipit. **S**telliferi
conditor orbis.



Señor dios criador dlos cielos y de todas las cosas y de todas las estrellas q no eres mouible ninguna cosa en ti mesmo y estas firme en la tu cathedra sin ningū enojo y tornas y mueues los cielos muy ayua. y fazes alas estrellas q se mueua regladamēte. Y asy q la luna por llena q sea no ascōde las estrellas. Y has ordēado q la planeta q es llamada venus algū tiēpo sale y es mostrada claramēte ala noche. y ē otro tiēpo sale muy clara ala mañana. y esto mesmo fazes dlas otras planetas. Tu a vn ordenas q los dias son breues en algū tiēpo del año y en otro tiēpo son grādes y es tiēpo d calor. Tu a vn has ordenados y deputados los tiēpos del año pa sembrar y pa coger. y embias sobre la tierra señor segū ari plaze. y todas las cosas gouernas y ordenas a cierta y determinada fyn. marauillo me señor mucho porq menos picias las obras delas gētes como todas las otras cosas sean por ti gouernadas. y las dichas obras hūanales dexas regir ala fortuna q no ha firmeza. ca faze al cōtrario lo q segū razō deua faze. ca máfiestamēte vee el ombre q los buenos ombres sufren penas y agrauiōs y muchos males. las qles cosas deuriā ser dadas alas malas personas. Y veo q los maluados ombres son puestas en altas y hōrradas cathedras asy como si ouiesen fechas justas y buenas obras. las virtudes claras y resplādescientes ya se ascōdidas. Ca los justos son punidos por penas no deuidas. A los iniquos pecados y a los iniquos y maluados ombres no les enpesce ninguna cosa la su maldad asy como son injurias mētras y engaños y diffamaciones y falsos testimonios. O tu señor dios q riges y ordenas las estrellas y los tiempos plega te q quieras mirar cōtra la tierra mesquina y contra los om̄s q morā enlla. ca nos tu obra somos: y a q̄llos q tu has criados y ētre las otras

cosas nos has fecho de cōdicion muy noble. ca has nos dado razō y aia immortal Enpo señor vee q somos puestas fuerte mēte en trabajos y en grādes amarguras y en fortuna contraria. O criador bueno plegate q apmies los mouimētos desme surados y sobtuosos y peligrosos de fortuna: y con la paz q gouernas los cielos faz firmes y seguras las buenas obras de los buenos om̄s en guisa q no ayā mal.

Como la dicha oueña començo a tractar en que manera podria guarecer a boecio. Quinta prosa y incipit. Nec vbi continuato dolere.



Quando boecio ouo declarado los dolores dlos sus enojos y razones. la filosofia le respōdio. enpero dexole dezir biē y acabar de dezir las cosas q en el coraçō tenia. y no le q̄so dezir ninguna cosa fasta q ouo asay fablado a su guisa. y mostrado cōplidamēte el su dolor teniendo la doctrina de ouidio q dize. Non es si no nescio el q vieda ala madre de llorar q̄ndo tiene su fijo muerto delāte. ca no se deue vedar subita mēte fasta que sea biē abōdada de llorar. entōces ligera mente cō dulces palabras la deuen consolar. Y por esta razon la phia no quiso ninguna cosa dezir fasta q boecio ouo asay fablado y asu guisa. Ca asy salen los espiritus inflamados y el calor del dolor cordis al se enfria. Y quando son salidos mejor son entōces recibidas las palabras de cōsolacion de cada vno: porq la filosofia cōfermosa cara y alegre: despues de todas las cosas dixo. Quando yo te veo triste y lloras biē te conosco q estas en estado de miseria y q eres exulado: mas non pensaua q tan gran mal sofrias ni q ouieses rāzon de tan grandes dolores fasta que he oydas las tus palabras. Enpero veo en ty vna cosa q no eres exulado ni alōgado dela tu tierra propia como tu piēsas. non

Primerο.

eres echado fuera. La se que tan solamē te te has desulado del camio vn poquillo & no eres tan leuoso como piensas. E si tu te tienes por echado fuera della: por cierto te digo que tu mesmo te has alongado & otro ninguno no te ha echado ni te podrá echar: si se te mienbra de donde eres & qual es la tu tierra propia donde eres nacido. La la tierra no es regida por multitud ni ha muchos regidores, mas regida por vn rey & príncipe & enperador que es nuestro señor dios, el qual ha plazer dlos sus cibdadanos & de su ayuntamiento & concordia, & no quiere que ninguno sea echado delas leyes & ordenaciones & mandamientos, antes de muy grande franqueza & libertad. E non sabes tu la ley muy antigua dela cibdad por la qual es ordenado que ninguno no puede ser exulado en ella mas que en otro lugar querra poner la su cathedra, ca a q̄llos que son dentro en los valles & muros dela dicha cibdad non les cale temer que puedan merecer exulamiento, mas aquellos que salen dela dicha cibdad & fuera delos valles tã toste pierden el dicho preuilegio. Enpero yo me so sometida por el tristor dela tu cara que por la estrechura & suziedad desta prision onde tu estas: & el dolor del tu coracon me haze mucho somouer mas que non el lugar. La yo non me pago de paredes pintadas ni fermosas nin doradas nin en casa lleno de libros tanto como en el reposo del tu pensamiento, enel qual yo he puestos libros. E ay en los libros por que son preciados & amados & desleados muchas buenas & claras sentencias delos mis philosophos que fueron en los tiempos passados. Quanto a esto que has dicho delos tus bienes / & dela tu vida que has tenida: & falsa q̄ te es puesta: & malicia de los tus cōtrarios fuertes poco a puecha esto q̄ me has dicho. La solamēte has dicho lo q̄ todo el pueblo sabe: & mejor lo saben ellos que tu. E has avn fuerte mente

dicha la malicia que contra los senadores era tractada: la qual tu defendiste. E has auido dolor dela nuestra ynfamia & injuria: & has llorado mucho por el menguamiento dela tu mano: & eres clamado que no son bien galardonadas y equal mēte las buenas obras segun que son fechas. Mas por que tu avn eres turbado enel tu entendimiento. La dolor & tristor en diuersas maneras se turban. A nos conuene que te demos fuertes melezinas. Mas agora enel comienço te dare ligeras melezinas muelles & blandas & suaves por q̄ te ablandescan la finchadura dela tu dolencia: de guisa que bien puedas rescebir las fuertes melezinas que seran curatiuas. E es que agora que eres turbado no podrías bien entender las razones altas & sotiles. Por esto yo comencare a dezir razones ligeras & quasi grosseras: por que passado el tristor & la turbacion del pensamiento quando el entendimiento aura cobrada la lumbre: mejor entendera las razones sotiles & altas.

¶ Como la cosa que non es fecha con razon no puede auer buena fin & pone tres exemplos.

Sextum metrum & incipit. Lum p̄hebi radys graue.



Go te enremplo de tal natura, quando el sol es en la señal de cancer: & es enel feruo del su calor: enel estio no sienbra el hombre trigo, ca los rayos del sol que son muy calientes en pacharian que non pudiessen fructificar. ¶ Item si tu quieres coger flores de violetas o rosas non te yras al monte quando es congelado enel tiempo que reyna el viento de ciergo conel yelo. E aquel que quiere sacar vino delos raximos no pisa enel tiempo del verano quando son en floz o en agraz enel tiempo del otoño. La dios que ha ordenados los tiempos los ha de

putados a sus oficios propios. E non se fazen las dichas cosas en tiempo soptuoso: mas ordenada mente: e vienen a su fin que son fechos. E en esta manera deuenos nos fazer en guarir a ty dela tu dolencia en guisa que las nuestras melezinas sean dadas segund pertenesce.

Como la philosophia fa
se algunas interrogaciones a Boecio.

Sexta p[ar]te e incipit. Primum igitur pateris

Espues que la philosophia oyo somouido a Boecio que le respondiessse a algunas q[uest]iones: por que por las respuestas fuesse mejor dispuesto a entender lo que se seguiria: dirole. E tu quieres me responder a algunas que stiones que te entiendo fazer. E boecio diro plaze me. yo respondere como podre e sabre. E entonces la philosophia fizo le siete que stiones: e fue la primera esta. Crees tu que el mundo sea regido por fortuna e por ventura e por regimiento de razon. Respondio boecio. Yo se que el mundo es regido por nuestro señor dios criador de todas cosas que gouierna la su obra. e non por contencimiento de fortuna. E non he tenido ni tengo nin terne en ningund tiempo el contrario. E la philosophia diro: bien dizes e assy es. E mucho me maravillo como tu que eres en sana ciencia e verdadera firmeza / eres enfermo en el tu entendimiento. Mas busquemos mas. **S**abes tu con quales medianeros es el mundo gouernado. E boecio diro: non entiendo la que stion. E como lo puedo saber. E la philosophia diro: mienbra se te quien es fin de todas cosas. Boecio diro sabido lo he: Mas es me olvidado por la tristeza en que esto. E despues la philosophia demando: sabes donde son partidas todas las cosas. E boecio diro: esto bien lo se. E la filosofia diro reprehendiendo a boecio. Como puede ser que tu

conoscas el comienço delas cosas: e q[ue] no sepas la fin. Empero bien se que las turbaciones del entendimiento enpachan al ombre de verdadera conocencia: mas no le puede de coracon aturar si el no quisiere. **D**i me mienbra se te si eres ombre. E boecio respondio. E que otra cosa seria si no ombre. La philosophia diro: podrias me dezir que cosa es ombre. esso es cosa muy notoria: que ombre es cosa animada e razonable e mortal. E la philosophia diro sabes que no seas otra cosa si no hombre. E boecio diro no otra cosa. E la philosophia diro agora conozco gran parte dela tu enfermedad. La veo que olvidadas te son las cosas q[ue] tu sabias. e conozco en que manera podrias guarir. La por que se que tees olvidada la sciencia piensas que tu seas etulado e despojado de los tus bienes dela qual cosa estas triste. Mas por que tu no sabes el fin de todas cosas tu piensas que los malos hombres sean poderosos e bien auenturados. e aun mas por esto q[ue] es olvidado con quales medianeros es gouernado el mundo. Tu piensas que los mudamientos de fortuna. es a saber de prosperidad en auersidad. o al contrario sean fechos sin regimiento. Las quales cosas si eran firmadas en el tu entendimiento: serian mortales: e agora son a ti como camiento de enfermedad mortal. mas gracias a dios que no eres del todo desamparado. ca aun has en ti alguna rayz buena de sanidad: es a saber verdadera sciencia de gouernamiento del mundo: ca crees q[ue] eres sometido ala raxon diuinal e no ala fortuna. **P**ues no ayas temor q[ue] con ayuda de dios bien guariras. bien se yo q[ue] la natura de los pesamientos es tal q[ue] quando dexa verdaderas sciencias tan toste son vestidos de falsas opiniones. ca la calura dela turbacion enpacha la claridad dela vista del entendimiento. e por esto yo te tirare de la dicha calura por q[ue] puedas auer clara conocencia. E do te tal exemplo.

segundo.

Septimo metro del primero libro y comienza assi. *Plubibus atris condita.*

Que ves que las estrellas non pueden alubrar la tierra mientras que las nuues son en medio. *Et* rosi quando el agua cae no puede descender de re chamete si algud contrario ende esta. assi como roca o semejante cosa. Si tu boecio quieres auer clara conosciencia es menester que echas de ti pensamientos mundanales que son gozo y tristeza mundanal: y esperanza de las cosas del mundo y dolor de la perdida de ellas. La aqstas quatro cosas: gozo y tristeza y esperanza y dolor de la perdida de ellas: viene ala persona por los males y por los bienes presentes y por venir. La el bie quando es presente trae y da gozo: si es por venir trae y mueue el onbre a esperanza. esto mesmo por el contrario. El mal si es presente da dolor: sy es por venir temor y miedo. y todas las dichas cosas turban el entendimiento.

Aqui fenescce el primero libro y comienza el segundo.

De como ninguno no deue fiar en bienes de fortuna.

Que pues que la filosofia callo un poco y por que boecio se auia que relado de la fortuna por rason de la perdida que auia auido de los bienes de fortuna. quiso le respoder ciertamente de las cosas por el desuso dichas. *Et* rosi quando ouo un poco llamado dixole familiar mente. Si se te mienbra de lo que has apredido en tiempos passados de la fortuna. conuene a saber lo que los antiguos filosofos han determinado y declarado. Tu conoscerias que no auias en la di-

cha fortuna ninguna cosa preciosa. *Et* por esta rason no has podido ninguna cosa. *Et* por esto te digo que se te venga emientes que en el tiempo de la tu juventud y de la tu habundancia y biendanca menospreciabas y dezias mal de la fortuna: y fiziste algunos libros y diste diuersas sentencias contra ella. *En* pero agora por el tu mudamiento sop tuolo del tu estado mundanal eres tirado de la primera y verdadera sentencia. mas enpo alguna escusacion has. ca sop tuoso y gra mudamiento de estado no es sin turbacion de pensamiento. *En* po ya es tiempo que tomes algud poco de rarope dulce que sea preparatiuo de la tu cura. *D*ime que cosa te es venida por que tu eres venido en tristeza y desplacer. ha te venida alguna cosa nueva que no aya seyda semejante a otra. *Et* piensas que la fortuna por ty aya mudada la su condicion. por cierto tu yerras si bien lo piensas. ca esta es la su condicion natural. la que ha mostrada en ti. *En* la su condicion que ha mostrada y en ti ha fecha. ha demostrado la enfermedad de la su condicion. La es enfermedad ala cosa mouible que se mueua y no se pose. *Et* si se pasare ella que no se mueua: y por esto no es firme el su movimiento: la fortuna tal era quando te falagaua como agora: y quando te plañia por la bie andanca tal era como agora que la has perdido. y no te mienbras de la fortuna como es pitada con dos caras. es a saber la vna alegre: y la otra triste y con las dos caras te cubre mira agora que maguera a los otros se encubra: enpo ati ha mostrado cada vna de las caras. y agora prueuas tu sus costumbres: ca de antes eras e abundancia. agora estas en estrechura. y esto que ati ha dado rason de gra tristor te deuria ser rason de alegria si bie te pesasses. ca puedes mejor auer reposo del tu entendimiento por que las habundancias mundanales te han desmamparado de las queles ningun ome nunca fue seguro. ca mientras el ome las posee da le temor de las poder. *Et* quando ome las ha perdidas es librado de este temor

La ninguno nunca fue que de los bienes de fortuna pudiesse ser seguro. E pensa- uas tu que estas abundancias de fortuna fuesen preciosas que soperuosa mente desmanparan al onbre e no las puede tener. E quando son fuydas deran al onbre en tristoz e en desplacer e en dolor. ruego te que pienses que cosa es la dicha bien andança mūdanal. La es señal que va primero ala tristeza e dolor que es por venir. E por cierto no es otra cosa por q̄ no de- ne onbre temer las sus amenazas ni desse- ar los sus falagos. E final mente es me- nester que tu sufras bien e fuertemente to- do lo que es en la rueda de fortuna. ca mi- entra biuieres eres sometido a ella. E si tu quisieres mudar la su condicion natural: e la su ley: fazer le has grand tuerto: e tra- bajaras en vano. ca no podrias mudar la su condicion que es mouible. E pongo te tal natura. Si el comitre estende la vela al viento poderoso no yria la naue segun su voluntad: mas segund el mouimiento del viento. Etrosi si el labrador pensasse locamente en los años de sequedad no sen- bria ni cogeria. E como tu seas dado e sometido ala fortuna: conuene te de obe- descer a ella. mas parece me que queres enpachar e retener la fuerza del vieto. Et loco e no sabes tu que si estuuiese firme e segura que no seria fortuna. La por que se muda e es muchas vezes el su mouimi- ento es llamada fortuna. ca mouerse e no estar es la su natura.

Aqui pone filosofia las trayciones de la fortuna: e pone sus en- remplos.



Quando ella se levanta so- beruiosa en alto asi como el mar: pone los ombres en lu- gar de nanes que a vega- das los abara. Esta en tien- pos passados aterro a muchos reyes on- rrados e poderosos seyendo a ellos cru-

el e en falgo a algunos que eran menospre- ciados e del todo aterrados. no han pen- samiento de los ombres que son puestas en miseria: antes es muy cruel e dura. E quando los ha fecho fazelos llorar fazié- do escarnio dellos. E en esta manera mue- stra la su condicion natural e fazemara- uillar a todos aquellos que en ella fian. La en vna hora atierra e en otra en fal- ga al onbre.

Aqui prouea filoso- fia hablando en persona de la fortuna que si ella es variable no fazen injusticia a nin- guno: e que ninguno no se fie en ella.

Et querria conygo hablar vn poco: e por que mejor me entiendas quiero tener lugar de la fortuna e hablar en su persona. E tu para bien mi-

entes si me demandas justamente algo ni se si justa mente te quejas de mi. Di me q̄ injuria te he yo fecho: o quales bienes te he yo destruydos e por que me culpas tã fuerte mente. La bien sabes tu que no te puede dezir ninguno justa mente que los bienes mundanales q̄ son riquezas e ho- nores e dignidades sean tuyas proprias. E por esto puedes pensar que los bienes que tu demandas: e por mengua de los q̄- les tu estas triste no eran tuyos. E miem- bre se te bié que la natura te puso en el mū- do desnudo: e tal saliste del vietre de la tu madre. e si yo te recebi tã pobre e mēgua- do e sin otros bienes: e te he dado de las mis riquezas: e te he seruido inclinadame- te contra ty. e te he circuydo e onrrado de resplandor e de las mis cosas que son de mi derecho. Agora quiero retornar ami- las mis manos que a ty auia estendidas. has recibido gr̄a fasta agora. Agora no te la quiero fazer. no yras derecho ala mi- gr̄a: e por esto no te q̄ras derecha mente. La asaz ende auria que te ouiesse tirado de lo tuyo. pues conosce bien por que llo-

segundo.

ras y das gemidos, ca non te he fecho injuria, ca las riquezas y honores y dignidades y semejantes cosas todas son de mi derecho, y yo lo dueña y las dichas cosas son mis seruietas y van conmigo donde yo vo: y conmigo tornan quando me yo tornó. Por cierto si fuesen tuyos propios los bienes que lloras y sospiras no los ouieras perdidos, ca la cosa propia no puede ser tirada de aquel de quien es, antes todos tiempos estan con el sin injuria de otro, yo no deuo ser así sola que yo no pueda demandar y auer y cobrar lo que es mio. E no sabes tu que de debdo es al cielo que haga los dias claros: y las noches escuras y tenebrosas. Otros de debdo es al año onrrar la tierra de flores y de frutos y de dar buen tiempo, y despues de confonder y destruir la tierra con aguas y con frios. Otrosi derecho es ala mar fazer a veces grand calma y a veces grandes hondas y tempestades. E despues como podria ser que por la cobdicia desordenada y afamada delas gentes deseando las cosas mundanales yo fuesse forçada de estar firme y que mudasse la mi condicion y derasse lo que me es devido por mi derecho natural, ca la mi obra es regir la rueda mouible y ligera del mundo. E el mi placer es que las cosas baratas fago altas y las altas fago baratas. E si tu quisieres sobir en esta mi rueda, sube, pero con tal condicion que no digas que aya fecho injuria quando quierre juzgar en ti la mi condició así como en los otros. E non sabes tu que tal es la mi condicion. Empero bien se te deuria membrar la estoria de cristi que fue rey de yndia y auia guerra con el rey de persia que hauiá nombre Tirus: el qual fue preso en la batalla por Tirus: y fue juzgado que lo quemassen, por la qual cosa como las gentes del dicho tirus ouiesse allegadas muchas raras y carcas y auilagas: y ouiesse cerca de la dicha leña al dicho cristi pensa

ron que non podria escapar. E despues vino vna grande agua y muy rezia y as pago el fuego ante que le fiziesse mal y fue librado delas manos de sus enemigos de la sentencia de muerte dada contra el: y fue ese a su casa. Empero quando fue a su casa y se echo a dormir: la primera noche sueño que estaua en vn árbol muy alto el qual el sol escalentaua: y el agua lo mojaua: y algunas aues lo picauan, el qual sueño le membro bien quando ouo dormido: y pensaua mucho en el y dixo lo a su fija que auia nombre fayna la qual era muy sabia y entēdida mucho en declarar los sueños. E quando la dicha fayna penso bien en el sueño: dixo a su padre que por ninguna guisa del mundo non tornasse a combatir contra el dicho rey tirus, en otra manera que seria enforcado y que morria. Empero el dicho cristi no hōuo cura del sueño y tornó ala tierra y fue ala batalla y fue preso y enforcado así como el sueño lo auia mostrado. Otrosi no se te deuia ser olvidado: como Paurus emilius senador de roma prendió en vna batalla al rey de persia: y mando que fuese atormentado: y que muriesse. E quando en su presencia lo començassen atormentar cruel mente, y dixo Paurus mouido a piedad por las lagrimas que le veyá salir de los ojos: mandó que lo desatassen y dió le vida honrada: y fue librado el dicho rey de la muerte. Muchas y altas cosas semejantes puedes leer en las historias antiguas en que fallaras muchas cosas de gozo y muchas cosas de duelo. Diembre se te de la fabla que aprendiste: quando eras niño que en el portal de la casa de joanas auia dos vasos llenos el vno de miel y el otro de hiel. E ningun onbre no podia entrar en la casa de joanas fasta que auia beuido el beuoraje de los vasos, por la qual cosa los poetas dauan a entender que ningun onbre no es en esta vida presente que non sufra amarguras y desplaceres y dolores.

É no es ninguno que solaméte aya plazer: o solamente aya desplaceres. **¶** Pudes que puedes tu dezir, si has auído mas de los bienes que de los desplaceres: o de los males que puedes dezir sy la fortuna no te ha desmanparado. La por la mí cō dició por la qual yo soy variable mucho puedes auer esperança de alcançar mas & mejores cosas que las que has perdidás, por cierto no me puedes bien responder porque te consejo que non desesperes de mí, o que quieras tener las cosas comunes propias. La tu eres en regno comun tu & los otros ombres yqual mente. La las cosas mundanales no son propias a ningún ombre en este mūdo nin han propiedad en el mundo fuera de si. ca el bi en ppio dētro en sy lo tiene el ombre.

Aqui faze planto philosofia dela grande auaricia de los hombres. **Secundū metrum.** & incipit. Si quantas rapidis.



Dios & que es esto que si la fortuna viniēse sana continuamente dando riquezas a los hombres del mundo & no cesasse de les dar. assi como la mar tempestosa echa arenas: & como las estrellas luzen en el cielo no cessarian de demādar mas. La la cobdicia mundanal non se tiene por pagada por muchas cosas que aya avn que dios que es tan franco & liberal donado: lo aya & lo consienta & satisfaga a los desseos de los ombres, dando les lo q̄ demandan. Mas tan ayua que lo han no les parece q̄ sea ninguna cosa. Antes el maluado & desordenado desseo & cobdicia rescibidora tan ayua salen nuevas cosas para desfiar. Dios & quales frenos podran retener el su cuerpo tan rebelde & queroso de estos desordenados desseos que no cessa de correr de vna cosa en otra. É ala maluada set de la cobdicia que tan ayua como ha beui

do le cresce la set sin mesura & sin fin. É podrias fazer que el rico pensasse tanto en la superfluydad de las sus riquezas: como el pobre piensa en las sus pobrezas. Por cierto el rico non pone ende término que es saber el culmo que pone en las dichas riquezas la su bien andança.

Como fortuna reprehende a Boecio diciendo que no ha razon de dezir mal della.

Tercia prosa & incipit. His igitur.



Dime que podras respōder a las dichas cosas: por cierto yo creo q̄ no me podras respōder biē, pero si tu has respuesta dala, ca yo te la escuchare. É boecio dixo veo que las tus palabras son falagueras & pintadas de hermosa fabla & hermosas colores & diuersas sciencias & con dulcor de retorica por que son plazientes mientras el hombre las oye, mas non traspasan el coraçon de las personas puestas en aflicion. É por esta razon quando son salidas dellas el dolor es dentro en el coraçon firmado: toma & atormenta el pensamiento assi como de antes. É la filosofia respondió: por cierto assi es como tu has dicho, ca las cosas q̄ te he dichas no son conplidas melezinas dela tu enfermedad, mas son preparatiuas ala tu cura. La las melezinas cōplidas yo te las dare quando sea tiempo & ora, & digo te que tu no deues pensar que seas melquino ni puesto en miseria, & por que mas clara mente lo veas responde a las mis demandas. Ésto oluidada quanta bien andança mūdana has auída. Sabes bien que los principales & nobles señores dela comūdad de Roma & los sus allegados te rescibieron & se aprouecharon de ty quando fueste huerfano de padre & de madre por la grand certidumbre que veyan en ti. É como fueste moço fueste ayuntado en parentesco & en sangre &

segundo.

linase de los principes y senadores de roma. E primeramente fueste su amado que con ellos ayuntado por paratesco la qual cosa es muy preciosa. Sabes que simacus que es noble senador de roma por el amor que tenia contigo y por las tus buenas condiciones te dio la su amada fija por muger. y los sus parientes fueron tus allegados por razon del matrimonio. Quien no dixera que tu eras entonces bien aaventurado que auias tan honrrados suegro y suegra y tan buena y sabia y casta muger y hijos tan fermosos y tan buenos. Etrosy no se te deuria olvidar los honores y dignidades publicas que has auidas en la tu mocedad: las quales eran deseadas por algunos antiguos: y non las podian auer. ca no gelas querian dar. Si alguno ouo alguna gran bien andanca de las cosas mortales non se le deuria olvidar del todo por los males mundanales traspassantes. antes se le deuria membrar la honora q ha auida. Tu has vistos dos tus hijos ensalcados en honor de consules y que eran honrrados por los ancianos de la honora de los quales el pueblo mostraua grand gozo y alegria. Esto grand tu honora era. Etrosi los tenias cerca de ty y tu eras en medio dellos en sendas cathedras y tenias corte en roma: y la gente los auia ati y aellos. y el regimiento de roma y en publico y en ascondido. Empero como todas estas cosas te aya dado la fortuna: tu agora murmuras della y quieres que te de lo que nunca dio a onbre por gra su amigo que aya seydo. E tu por fuerza cuydauas que te hauia de tener continuamente en vn estado: quieres fazer cuenta secreta mente con la fortuna. Dime eres tu el primero al qual aya fecha semeja te cosa. por cierto si tu contasses bien las cosas de gozo con las que has auido de tristura non podrias dezir que avn no fuesses bien aaventurado. E si por ventura quisieres dezir que las cosas de bien aaventuranca

que has recibidas son ya passadas y non las has de presente. digo te que por esso non te deues tener por melano. ca puedes pensar que estas que agora tienes: por las quales eras en tristura son assi transitorias y non han en sy firmeza y non pueden mucho durar. ca por cierto las cosas mundanales traspassan asi como sombra. Etrosi el onbre por quien son fechas non ha certidumbre de la su vida: por la qual cosa es assi q tu las has de desmanparar por tu muerte forçado. y esto puedes ver clara mente por exemplos naturales.

¶ *Principium philosophia q* cosa q sea nascida non puede ser que non sea variable y que non sea corrupta.

Tercium metrum y incipit. Cum polo febus.

Al tu vees manifesta mente que el sol quando comienza a salir / parece bermejo por razon de los vapores q son entre el y nos. E quando es alto contra ora de tercia parece claro: y luziente por razon de los vapores q son gastados desde medio dia fasta ora de nona esta alto que non ha enpachamiento ninguno. E despues mengua el su calor y resplandor. Etrosi puedes ver en los arboles como se mudan en flores y fojas segun la diuersidad del tiempo. Etrosy mira al mar como se muda en su estado. ca segun el viento si es de calma o fortuna grande ha fuerte turbamiento. Pues si el mundo es tan variable en todas cosas como puedes poner en tu coracon que ayas en el tu estado firmeza. por cierto fazes grand locura. ca establecido y ordenado es por ley eternal q todas las cosas engendradas o engendrables o corruptibles se deuen romper. porque non deue ser puesta firme esperanza en cosas mouibles. ca non las puede hombre poseer sin miedo de perderlas.

Pruena que no es nin gund onbre que pueda fazer la su fortuna assi firme q̄ ella no se enflaquezca por q̄l que parte.

Despues boecio mostrando que por las cosas de suso dichas por la filosofia, el se deue tener por mas mesqui no: q̄ que ha razón de mayor tristura, dixo assi. **O** mudamiento de todas virtudes: esto que tu dizes es verdad que yo he rescibidos muchos honores y placeres: y que la fortuna me auia fecho mucho bien, y no puedo negar que muy ayua no alcançasse grandes dignidades y ayua oue alcançadas bien andanças. **E** esto es lo que cresce la mí tristura y dolor quando pienso en la bien andança que he auida y agora me veo en grand mengua. **L**a entre las otras tristuras y dolores: soberano es este onbre que ayua seydo en bié andança: y despues sea menguado de todos bienes y lleno de todo mal. **E** la filosofia dixo por cierto tu no has verdadera opinión en las dichas cosas por que has dolor y tristor, mas es la tu opinión falsa, ca no eres despojado de todos los tus bienes, ca te es remanescido lo q̄ es mas precioso y mejor. **E** porque mas clara mente lo entiendas no son tan solamente generales: mas especiales y singulares y dezir te las he. **T**u sabes bié que simacus tu su egro y mí amigo es bié sano de que todo onbre se deue alegrar quando sabe q̄ sus amigos son bien sanos: y sospira y llora: y da gemidos por las injurias que atí son fechas y ha mayor tristor y desplacer que si fueren suyas en que muestra el verdadero amor que ha contigo. **E**ste verdadero amigo te es remanescido: el qual deue ser atí muy precioso. **L**a dize estrolabio que todos los dones de dios: sobrepusá al verdadero amigo: y deuen ser mas preciados y amados que ningunas riquezas por pre

ciosas que seá. **O**trofi que tu muger es bié en nodicia y soberanamente esta sobre las otras dueñas. **E** porque breue mente puedas dezir las noblezas y buenas condiciones. **D**igo te que es semejante en todos sus actos y sabidurias a su padre Simacus. **E**sta biue y aborresce la su vida por la tu aflicción sola mente por esperança de rendir la su anima y el su cuerpo por los grâdes lloros que muchas vezes ha por la tu injuria y se amoztesce y dessea estar contigo en todo estado que tu estas. **E**n que parece que no tan solamente te es como muger: mas es verdadera amiga: **E** como te sea tan graciosa y verdadera amiga deues te alegrar. **L**a dize fulgencio en libro de natura de los dioses: que el mas benigno bien mundanal es haer buena muger y benigna, ca en todos tiempos alegre a su marido y le haze gozo. **O**trofi sabes que has hijos los quales aun que sean mocos de heedad son muy honrrados por el su buen seso: y por la su buena ciencia: y son ensalcados y puestos en grand honor que son cósules de roma. **P**ues como la vida sea mas preciosa que otra cosa deste mundo: la qual fallecida ala persona todas las otras cosas le fallacen que sean corruptibles. **E** estos que te he nombrados son biuos: los quales te amâ muy mucho: y tu otrofi a ellos. **P**arece q̄ non has perdido a ellos: ni te son tiradas las mas preciosas cosas que tu ayas nin auias. **A**nres si bien lo conoces te deurias tener por bien auenturado. **P**ues alimpia te los tus ojos y entuga los delas lagrimas, ca no te ha desmanparado la fortuna ni te ha seydo muy cruel. **L**a algunas cosas de consolacion te ha dexadas: y no has auido tan grand teupestad ni tan fuerte que no puedes escapar y tente por cōtento delas dichas cosas. **R**espondió boecio y dixo: por lo que tu has dicho yo no he pesar: mas por las cosas que me fallacen. **L**a bien puedes ver quanto deparâ

Tercero.

miento ha del mi estado primero a este en que agora esto. La solia ser honrrado ypreciado: y agora lo despojado: y auilado y puesto en tristor. La filosofia ve yendo que era ya vn poco vencido por lo que de suso auia dicho por que no respondia, diro por cierto esto bien lo veo y bien lo se. Enpero si no te fuese enojo: yo te mostraria que tu eres digno de grand reprehension si no puedes sofrir el dessallimientto de las cosas de fortuna en alguna contrariedad. Mas los tus vicios y delicamientos son asaz grandes: y por que non has vn poco de contrario dila fortuna has desplacer quando alguna cosa te fallece, y quando no has las cosas a tu voluntad. E no fablas atentadamente. Antes te quepas vana mente. Oy me quien fue nunca que aya auida tanta bien andanca q no aya de sofrir algund contrario: y algund dessallimientto, por cierto nunca fue ninguna. La esta es la condicion natural de los bienes y la su bué andanca, o que no venga toda hora o que non dure toda via. E puedes lo ver que alguno sera muy rico: mas aura dessallimientto de linaje y sera en esto mucho menguado. E por esto ha mi edo aquel que es bien auenturado no pueda ser ignorante, ca principal mente bien auenturanca esta en conocencia si lo conoce aura miedo de poder los dichos bienes, y entouces sera forçado por razon de bien menospreciar tal bien andanca, ca conoscerá que no ha ensi conplida ni verdadera bddad. Alvn ay otra razon que cierto es que el anima del ombre es inmortal segun que clara mente es prouado por platon y por aristotiles. Pues como los bienes de fortuna fenescen al hombre por la muerte: ca de allí adelante no se puede ser uir. E entonces desamparan al ombre y passan en possession de los biuos: y el cuerpo del ombre torna en corrupcion y en grã miseria segun que veemos clara mente cada dia. Pues como todas las dichas cosas

desamparen el anima: por que es inmortal, sigue se que no sea verdadera bien andanca en ellas, en que manera la vida presente nos puede hazer bien auenturados: La qual quando es traspassada: de ra al ombre en miseria: por cierto no en ninguna. Onde como la anima sea perpetua al y immortal: y sea dentro en nos, sigue se que en la nuestra bien andanca deuemos pensar por la qual cosa segund que sabemos bien: muchas personas buenas y sabias han sofrido non tan sola mente malas a vn muchos y diuersos y dolorosos tormentos por que en la otra vida pudiesen alcanzar el fruto de la verdadera bien andanca.

Como filosofia loa el estado mediano de los ombres.

Quartum metrum y incipit. Quis quis uolet.



Quien podrie auer tal certidumbre que pusiese la su cathedra perpetual en bien andanca: y non fuesse mouido della por los vros hechos que amenudo suena alas orejas que son las vanidades mundanales, fincha al ombre con plazerero son, enpero son flacos assi como las cuerdas de la stripas que suenan en los estormentos. E aquel que menosprecia la muerte con las sus ondas respetosas que son las amarguras deste mundo, por cierto este tal deuria esquivar las arenas secas que son las cobdicias deste mundo y de las riquezas mundanales. E trosi deuria menospreciar la altura de las montañas que es de los honores y dignidades. La allí fuerte mente el viento que es la vana gloria que le fincha, y de la enbidia que los otros le enponen fuertemente contra el. La las arenas de suso dichas no han ensi firmeza, por que non puede el ombre ende hedificar. E trosi en el monte esta ombre en peligro de caer abaxo. Du

Libro

es si tu quieres ser seguro de verdadera bi en andança: faz el fundamento dela tu ca sa en la peña firme y baya. Esto es éla fir meza del tu pensamiento. E entonces no se podra caer la tu casa por mudamiento de fortuna ni por muerte de tu cuerpo. E no preciaras ninguna cosa: la qual munda nal qualquier que sea, porque veo que las mis melezinas que te he dadas q son las palabras que te he dichas aprouechan a ty. De aquí adelante dar te he de mas fu ertes. E amonesto y ruego te que las rescí bas. E prouar te he que los bienes de for tuna: los quales onbre alcança para pose er por ventura segund la su propia condi cion natural no son ni pueden ser de nin gun onbre. Para mientes que cosa ay en los bienes sobre dichos por q ombre los deua amar que no los deua ombre mejor menospreciar: si bien verdadera mente on bre para mientes. E primera mente para miétes delas riquezas si son preciosas de si mesmas, o por que el hombre las puede vsar y despende. Cierta cosa es que mas valen por el despende que por auaricia que las faze ayuntar y retener es hombre menospreciado. E por largueza y fráque za que las faze despende es onbre loado y honrrado y es tenido por bueno. Pues como lo que traspassa en otro non pueda remanescer con aquel de quien parte: en tonces es loada la riqueza por buena qn do traspassa en otros por fráqueza y lar gueza. sigue se que como non pueda rema nescer con aquel que la da: que non le pue den dar bien andança: y que segund su có dicion non deuen ser dichas preciosas, ca segund rason quando son dadas: aquel que las da por fuerça se enpobresce: y es mas pobre que antes quando las hauiá. Pues son melquinas y menguadas las riquezas ala bien auenturança de aque llos que non la puedan buena mente to dos poseer complida mente: nin dar a los otros sin mengua y sin pobreza de aquel

que la posee nin puedē ser de alguno syn mengua de otro. Otros y puedes ver de las piedras preciosas que es locura el q se deleyta o enuerguença de fazer algũas cosas que fariá. Fallaras otros que aurá todo el contrario que seran de muy noble linaje: y sufriran muy grand pobreza. E querrián ser mas de menguado linaje: y q ouiesen grandes ríqzas. Otros fallaras q auran todas las dichas cosas, enpo son muy afligidos por que son forçados de te ner castidad. E por que tienē virgindad casta mente biuen sanos: y estan en despla zer. Otros seran que auran todas las di chas cosas: que auran grandes riquezas y nobleza de linaje y buena muger; em pero non auran fijo ni fija: y sera guarda y seruido: de otro extraño heredero. E o tro sera que aura todas las dichas cosas y muger y fijos: empero seran mal nutridos y llenos de malas costumbres. Pdoz que quando ende piensan conuiene les de llorar: y querrián que non los ouiesen au dos. Final mente que non es ninguno que en todas cosas sea satisfecho a su volúta d por que la fortuna antes desseá lo que a el otro que le es pareciente que sea mejor que lo que el tiene por que non lo ha pro uado assy como aquel q lo posee. E por que non ha esperiēcia: es engañado en juzgar la cosa del otro. E por esto les es pertenesciēte: que alguna cosa que sea bu ena quando la auran prouada la ternan por buena. E por que la persona nutrida en delicamientos es tierna a sofrir tra bajos y afanes por que non ha auída es periencia si le viene algund contrario: ay na es turbado y sin paciēcia y aterrado por que non es nutrido: saluo en bien an dança: y por esto ay na siente el contrario. Assy como el niño quando sale del vient re de su madre que es acostumbrado de la grand calor que es dentro en la madre por poco frio que sienta tan ay na le haze mal. E quando es acostumbrado de so

segundo.

frir frio non le faze mal. **E** si bien pensafes quantas personas son que auran grã gozo que pudiesen auer vna cosa tal como la menor que ati es remanecida se ternian por bien auenturados: **z** que viniesen en este lugar en que tu estas. el qual tu dizes que es desterramiẽto en que tu eres aqui desterrado. **E**sta tierra es tal como la otra. **z** moradozel veo que ay aqui que de grado estan aqui **z** sin fuerça: **z** les plazze de habitar aqui assi como ati en roma. **E** sabes que dize seneca que todo el mundo es tierra dela buena persona: **z** non le es ninguna estraña. **E** es cierto que ninguna cosa non es de plazer. **E** por esto te digo que se dezia que los escarnios que le eran fechos eran a el bien andança. **L**a le fazian auer virtud **z** la queria tomar por buena. **L**a a penas es alguno por biẽ auenturado que sea que quando le viene al gundo contrario: del qual non ha paciencia que no desicasse entonces mudar el su estado por bueno que sea. **E** Dios **z** en quantas amarguras es mezclado el dolor dela bien andança mundanal. la qual avn que parezca muy hermosa a aquellos que la poseen: enpero desmanpara al ombre quando mas la quiere retener. **P**ues puedes conocer clara mente quãto es mequina la bien andança delas cosas mundanales **z** mortales: la qual no puede durar todos tiempos con aquellos a quien plazze nin la pueden auer conplidamente. **P**ues parece manifesta mente que el ombre non deue buscar bien andança en este mundo fuera del mesmo. **E** ombres mortales porque demandades bien andança fuera de vos otros. **L**a mejor la fallaredes dentro en vos otros. **E** por esto soys engañados por mayor pensamiẽto. **Q**ue reedes saber verdadera bien andança. digo vos que dentro en vos otros tenedes el comienço della: la qual auedes en el entendimiento que es immortal: **z** no puede morir. **E** por esto deuedes buscar la ver-

dadera bien andança que es eternal **z** sin fin: **z** no esta bien andança deste mundo que es corruptible al ombre deste mundo por ventura. **L**a en los bienes de fortuna o de ventura non puede ser verdadera bien andança. **D**í me es alguna cosa en el mudo que a ty dena ser tan preciosa como tu mesmo. por cierto non avn que algunas cosas aya que de su natura son mejores **z** mas preciosas. pero a ty no es cosa mas preciosa que tu mesmo. **E** por que mejor conozcas que en las dichas cosas de ventura non puede ser bien andança prauo lo asy. **C**ierta cosa es que bien andança es soberano biẽ. pues como es cosa mudable non puede ser soberano bien. sigue se que bien auenturança non puede ser en cosas mundanales de fortuna como todas sean variables. **z** bien auenturança soberana non sea variable. **E** trossi aquel que ha abundancia delos bienes de fortuna: o conofce quales son en la su condicion: o no. como ensy no lo conofce: non puede ser bien andãte. como pensar que ayal perdido ninguna cosa delo tuyo: ni deuriaf allegar la posesiõ dellas. **L**a si la natura ha dado hermosura **z** bondad a alguna de aquellas que fazen ay. **L**a por biẽ que tu no las posesieses fueron ay plazientes segund la su condicion **z** natura. **E** sy bien paras mientes non son buenas nin hermosas ni preciosas por que son tuyas. **A**das por que son buenas **z** hermosas **z** preciosas las quieres auer contigo. **P**ues por quã vos otros honbres desicades estas cosas de fortuna cuydades que por la abundãcia dellas podays esquivar fortuna. **P**or cierto non la esquinaredes. antes vos la acercaredes mas: **z** mas la crecere des. **L**a quanto mas auredes delas dichas cosas mas menester auredes muchas ayudas para guardar las que non se pierdan ni se destruyan. **E** trossi por el contrario: que aquellos que han solamente las cosas a necesidad de natura non han mengua. **L**a

Libro

tanto quanto ombre menos posee: tanto menos ha menester ayuda. **P**ues para mentes si dentro en vos otros ay alguno bien que dios vos aya dado que sea bien propio vuestro: y que non vos cale delechar en bienes estraños a vos otros. **L**a segund natura el bien que es propio non se parte de aquel de quien es. assy como el calor no se parte natural mente del fuego: ni el frio del agua. **E**npero vos otros assi como necios dezides y pensades que los ombres que han en si diuinal cosa: la qual es la razon sufran mengua sy non poseen las cosas que no han vida nin sentido: y que vayan a superfluydad. **E**npero las otras cosas animadas, sin el hombre se tienen por pagadas y satisfechas del su propio bien que non es ninguna cosa en comparacion dela razon que es en el hombre. **E** por esta razon vos otros que soys de tan excelente natura en respecto delas bestias: por que soys semejantes a dios por el anima que es incorruptible y immortal. **A** menguades mucho a vos mesmos deseando tomar complimiento de bienes de las cosas a vos otros no sanas: y que non valen ninguna cosa en vuestra comparacion. **E** en esto no entendedes quanta injuria fazedes a vuestro criado: que vos ha fechos señores y mas excellentes de todas las bestias: y regidores de vos otros y de todas las otras cosas. **E**npo vos abarades la vya bõdad: y sometes la alas cosas temporales y corruptibles. **E** por esto fazedes dos inconueniencias. **L**o primero fazedes injuria a vos mesmos y a dios. **L**o segundo que fazedes mal a vos otros. **E**l primero ha dos ramos segund dos injurias de suso dichas. **E** la razon dela primera es que mudades la ordenacion del criado: que ha ordenado que las cosas que non han sentido: seã yufanas y sometidas alas otras que segund su condicion natural que son mas nobles. **E** como nõ sea cosa corruptible en el mundo tan noble como el

ombre. **E** este de su volũtad se somete alas dichas cosas mas baras parece que faga injuria al criado: ca desconosce la su ordenaciõ. **E** pensando que la vuestra bien andança sea en las dichas cosas sometedes vos a ellas. **L**a natura de bien andança es que sea mejor que aquella cosa de que es. **P**ues como las menospreciadas cosas en natura que son metales: y cosas insensibles tomedes por vuestra bien andança figuese que aquellas sean mejores que vos segund vuestra estimacion por que fazedes injuria a vos mesmos. cierto es que quando ombre no conosce la su dignidad ni a sy mesmo es assi como bestia que atal es la propiedad dela bestia que non conosca assi mesma. **E** la propiedad del ombre es que conosca assi mesma y conosca que las dichas cosas baras y sometidas a el non pueden ser su bien auenturança. **L**a mucho mas noble cosa es el su entendimiento que ninguna delas dichas cosas. **E** entre todas no valen tanto segun natura como el ombre por muchas cosas que sean y por fermosas que parezcan. **L**a sy pones sobre el ombre alguna cosa fermosa. la fermosura no sera del ombre mas dela dicha cosa. **A**ssi como si era vestidura fermosa: la dicha fermosura sera dela dicha vestidura: y no del hombre. **L**a por fermosa que sea la vestidura non puede tirar la fealdad que esta dentro mas solamente la ascõde. **A**ssi como si vna olla o tierra fuesse vestida con vna vestidura de oro ni por esso no se tiraria la su natura. mas seria de tierra como de antes era. **E** ala fermosura quando la vestidura es vestida. **E** como la vestidura es despojada non es de aquel que la viste: mas es dela vestidura. **O**tro si te digo que las dichas riquezas non pueden ser dichas bien del ombre. **L**a lo que faze mal non puede ser dicho bien. **E** como muchas vegadas conteece que por ellas viene mucho mal, sigue se que non puede ser dichas bien. **E** que fazen mal parece en los mas

segundo.

los regidores y tiranos. los quales por ayuntar riquezas han fechas y fazen muchas injurias y injusticias a muchos y no centes: y no conuiene yr lexos. La tu que has dolor agora della en su fermosura. ca la fermosura delas dichas piedras de q tu te maravillas y has desplacer quando las posees no es tuya ante es dlas dichas piedras. E tu deleytas te en fermosura q es aty estraña. E si bien paras miétes no se deuria onbre maravilliar dela su fermosura. La el onbre es mucho mas fermoso y perfecto segun natura que todas las otras corruptibles por la anima racional que dios ha ende puesta. E las dichas piedras no han anima ni vida. E si el onbre se maravillaua delas obras criadas por dios. mas se deuria maravilliar delas mas nobles y mas preciosas segund natura q aquellos que no han anima ni vida. La mas perfecta es segun natura la cosa que ha vida que no aquella que non ha vida ni sentimiento. E aquella que ha sentido y vida y mouimiento mas que aquella q no se puede mouer de su lugar. E mas la criatura que ha anima razonable mas q las otras que no han la dicha perfeccion. La ha todo lo que han las otras: y mas la razon que es mas preciosa que todas. mas las gentes biuen bestial mente: mas que humanal: y maravillan se dela color y dela fermosura delas piedras inanimadas y sin sentido. y no se maravillan dela nobleza diuinal que es enellos mesmos y dlas otras criaturas que son mas nobles por su condicion natural que las piedras que son corruptibles y transitorias. Otro si puedes ver en las posesiones q son cercadas que no se pueden mouer assi como son huertas y viñas y campos y semejates cosas: son contadas entre las riquezas. en las quales no me parece q el onbre deue poner su deleyte ni su placer por su vista. ca mas deuria dar placer la vista dl mar quando es en calma: y del cielo quando es

serenado: y del sol y dla luna y delas estrellas y mayores maravillas ay en estas cosas que no ay en las de iuso dichas q las gentes locas cuentan entre sus riquezas. Di me por q abraças tu las flores y los fructos delas dichas posesiones assi como si fuesen tuyas. La por cierto non son tuyas segund su natura y fortuna: y no puede ser que sea tuyo lo que la natura non te ha dado. La segund ordenacion de natura las plaetas y los arboles fazen las dichas cosas para dar vianda alas bestias y alas aues: y no por pascer el anima del onbre. Pues mas las quieres para seruiçio del cuerpo por el qual eres semejate a las bestias: que pa seruiçio del anima por la qual eres semejante a dios. La la anima que es spiritu no ha menester cosa corruptible a guardar assi mesma. E si quisieres que el onbre ha menester las dichas cosas para conseruacion dela vida corporal. Digo te que natura asaz ha que non sufra mengua y no ha menester superfluydad. E si bien paras miétes: la natura de pocas cosas ha asaz y de aquellas se tiene por pagada: y quando toma mucho fazzele mal. La despues q es farta si la quieres forçar que tome mas dello que non ha menester: luego sintiras que te fara mal. es que te sintiras pesado o en toroçoñes o en dolencias que natura requiere que lo eches fuera si no quieres auer dolencia luenga. Empero si tu tomas por sostenimiento de vida tepladaméte nodrirte ha cõfortarte y cõseruarte ha ha en vida. E assi fallaras que es delas dichas cosas mundanales: q si onbre las toma por sostenimiento de si segun la su condicion y estado o necesidad razonable méte sin superfluydad. Entõces fazze al onbre rico verdadera mente y bueno y ordenado y de obras virtuosas. en otra manera fazen lo deleznar y caer en vicios y diuersos pecados. E quando se parte da grã dolor: y da a veces desesperaçio y otros males. Otro si por qual

razon te delectas en nobles vestiduras
La en esto ensenas poco seso. ca tal mate-
 ria delas vestiduras no es tuya. Esto es
 o lana o lino o seda o cañamo. ca vemos
 que las bestias y las yeruas lo han dado
 y tu lo has tomado como menguado de la
 su abundancia que dios les ha dado. Sy
 te delectas en la forma que es el texer o en el co-
 fer o en semejantes cosas: no es tuyo. ca es
 del texedor o del alfayate. porque no te de-
 ues glorificar pues que no es tuyo. Otro
 si non te deues glorificar en casa llena de
 mucha compañia. Ca los que ende son: o
 son buenos o malos. si son malos deues e-
 star con desplacer por que has mala con-
 pañia: y podria te venir mucho mal por
 ellos. Si son buenos no es razon que te glo-
 rifiques en bondad estraña. ca la su bon-
 dad no es tuya. ca es suya y serias necio
 en pensar que la su bondad fuesse tuya. **Pu-**
 es piensa bien por todas las dichas cosas
 que no en ninguna cosa terrenal o munda-
 nal que tu deuas tener por riquezas nin por
 tus bienes. E por esto si no las has como
 solias no deues perdida de aquellas si fu-
 eras pobre y lançado de las dichas cosas
 pudieras cantar delante el robador theo-
 dorico. Ca no ouiera cura de te tirar ningu-
 na cosa. **Pues** piensa quanto es noble la
 miseria delas riquezas delas cosas mor-
 tales: la qual quando la auras alcanzada
 no podras auer seguridad: por que mas
 es vil que noble.

Como lo mucho los
 ombres del tiempo antiguo que non auian
 asi gran avaricia.

Quintum metrum y incipit. Felix nimium
 prior etas.



Quan buena era la vida de
 los primeros habitadores
 del mundo que sola mente que-
 rian aquellas cosas que eran
 necesarias ala vida: y no que
 rian superfluo de vestires ni de vian-

das ni de riquezas: ca bluiian delas frutas
 y delas yeruas. y no auian pensamiento
 de nobles comeres ni beueres ni paños de
 seda. **Adas** sola mente comian lo que les
 era menester y prouechoso. y vestian pie-
 les y no sabian teñir lana ni seda. y dormian
 sobre la yerua seca. y no auian cura de fer
 cosas ni de mercaderias: ni sabian
 que era moneda. E por esto no eran guer-
 ras ni batallas ni huestes ni caualgadas
 de dios y por que las gentes guerrean. Ca
 mejor seria regir el mundo si los hombres
 quisiesen seguir el buen juicio dela razon
 de dios y agora tornasse este tiempo en as-
 quel: mas non puede ser: por que el amor
 dela auaricia es mas ardiente y desorde-
 nado que nunca fue. **Porque** pluguiese a
 dios que no fuesse fallado oro ni plata ni
 las otras riquezas que turban a los hom-
 bres el su entendimiento: y los echan de ra-
 zon: y que fuesen avn en su lugar so tierra
 ca son peligrosos por que son tenidas por
 preciosas.

Como prueua philoso-
 fia que en dignidades ni en officios no ay
 propio bien.

Sexta prosa y incipit. Quid autem de di-
 gnitatibus.



An mas que te parezco que
 te es parezco de las digni-
 dades y honores mundana-
 les. los quales ouiese assi co-
 mo ynorasse la su miseria.

Luydan y gualar con el cielo assi como si
 fuesen verdaderas dignidades. como se-
 gund verdad sean ningunas. empero pa-
 rezce en la su obra segun las dichas digni-
 dades que si son dadas a malas personas
 no es cosa mas mala nin mas peligrosa.
Ca por esto han seydo fechas las mayo-
 res crueldades y males del mundo mas que
 por otra cosa. **Creo** que bien se te mem-
 bra como los romanos por la su soberbia
 de los reyes que descendieron del linaje de

segundo.

Romulus por malicia destruyó la manera del regimiento. E mudaron la voluntad a auer franqueza por que fizieron ynperio e consules e senadores: con el consejo de los quales fue regido el imperio: en el qual muchos tiempos estuuieron. E despues por la malicia de los consejos de los consules mudaron la manera del regimiento e establecieron partes. E cada vez por los dichos mudamientos se siguió grandes batallas e muchas muertes. E no fueran seguidas si los regidores fueran buenos ombres e virtuosos. Mas por la su maldad se siguieron todas las dichas cosas e males. E si las dichas dignidades son dadas a buenas personas: la qual cosa acaece muy tarde. qual cosa ende auera entoncez que faga loar ni preciar ni amar ni honrrar: saluo la su bondad por cierto no cessara. La alas virtudes non cresce honor por las dignidades: mas alas dignidades por las virtudes. La las dignidades son honrradas quando a buenas personas son dadas. Pues qual es esta maravillosa excellencia que tanto dessea des las dichas dignidades: por cierto poco valen. Parad mientes alas bestias q̄ son de yuso de vos sy señorea el su linaje. Si tu vieses alguna rata que quisiere señorear alas otras ratas: e que por las otras ratas fuese onrrada: por cierto tu reyrías dello e farías escarnio: eso mesmo deuen ser escarnidos los que trabajan por alcanzar las dichas dignidades. ¶ Aquí es cosa notable que el ombre puede ser considerado en dos maneras. La vna es segund lo que es mejor que el que es el entendimiento por el qual es reglado en las sus obras: las quales son bien regladas por el entendimiento: e son bien ordenadas. E entonce los ombres siguiendo el iuzio de recho del entendimiento fazen todas las sus obras sabia mente e discreta. E entre tales non caldría señorio. ca las buenas obras non las cale corregir nin emendar.

La segunda manera es en que puede ser considerado el hombre segund que le consesce desfallimiento de razon por apetito de la sensualidad que le desuia de derecha razon e faze le seguir lo que le es plaziente e delectoso: e non lo que le es provechoso: por que es menester que sea corregido e regido por otro que siga el iuzio de la razon. por que dize aristotiles en el primero libro de las ethicas: que aquel que ha bueno e claro entendimiento por natura deue ser señor. E aquel que ha desfallimiento deue ser natural mente sometido. E segund la primera entiende de hablar la filosofia del ombre. E para bien mientes del poder e de la fuerza del ombre por la qual mas que por otra cosa las gentes son enseñoreadas las vnas dlas otras e veras que es ninguna cosa. La la fuerza del ombre es mayor e mas fuerte e mejor del mundo. vna pequena cosa la atierra: que es vna culebra o araña. ¶ Otro si quis en es por fuerte que sea que aya poder en otro hombre: saluo en las cosas temporales por cierto non ninguno. La el entendimiento del hombre virtuoso non se puede aterrar ni vencer. la qual cosa parece en vn hombre muy valiente e virtuoso: el q̄ quando fue preso por vn tirano que auia vsurpada la señoria mala mente. ¶ E fue tractada comparacion contra el: e como ouiesse en sospecho el dicho varon: e quisi esse sobre todos aquellos que auian seydo consentidores en el querer. E por esto los atormento. E como el dicho varon non quisi esse ninguno nombrar el dicho tirano lleno de saña e de malicia. dixo le que si non los descubria el le sacaria la lengua. E entonce el dicho varon mordiose la su lengua propia muy fuerte mente tanto q̄ la corto e escupióla cō la sangre en la cara del dicho tirano e injusto tencedor d̄ roma. E en esto mostro q̄ mas vale p̄der alguna parte del cuerpo o todo el cuerpo q̄ non hablar contra razon de virtud ni fayer mal.

injusta mente por la su palabra a alguna persona. El nombre del dicho varon non es aqui sabido. Mas sancto tomas dize que fue segun su pensamiento. Zeno o canil: los quales son nonbrados en el primero libro. Otrosi vn filosofo que auia nombre segundo: despues que ouo puesto en su coracon por penitencia de nunca fablar nunca lo pudo ombre forzar que fablase por muchos peligros en que fue puesto. Otrosi pluguiese a dios que asi fuesen todos aquellos que tienen las lenguas dobladas en dezir lisonjias: y en mezclar mal como vno de los de suso dichos. Otrosi puedes ver que los ombres del mundo por poderosos que sean no pueden fazer ninguna cosa de fecho de soberuia a los otros que a ellos no pueda ser fecha semejante por otros. Esto parece por dos enrenplos. Derados los otros semejantes. El primero de busides que fue muy mal hombre: que solia matar a los ombres que entrauan en su casa: el qual fue muerto por ercoles. El segundo fue regulus que fue consul de roma y quando ouo p̄s muchos ombres en batalla fizo los poner en diuersas y cruellas prisiones. E despues el fue vencido y preso: y ouo de sufrir cruel prisiõ asi como el auia fecho a los otros. Pues parece que no se deue hombre glorificar en tal fuerza por la qual no puede esquiuar que no pueda ser sobrado por otro. Item si la dicha fuerza y las dichas dignidades fuesen algun bien no serian dadas por natura a malas p̄sonas: ni seria ocasion a los malos que fuesen malos. ca natura non sufre que todas cosas contrarias sean ayuntadas en vn lugar. E como las dichas cosas sean muchas vegadas puestas y encomendadas a malas p̄sonas. Siguese que de su natura no son buenas y que no son contrarias a las malas p̄sonas: pues con ellas estan y en ellas son. E si no son contrarias siguese que no son buenas. La bien y mal son contrarios. Otrosi puedes pensar de todas

las cosas que la fortuna da: avn que por otra razõ temostrare que tales cosas verdaderamente non son bien. La toda cosa faz la su obra propia segun la su propia condicion. Assi como la persona que ha fuerza para fazer fortaleza. E aquel que de alguna arte puede obrar segun aquella. Assi como faz el fisico de medecina ninguna cosa no faz fecho el contrario de la su obra propia asi. E como las dignidades diesen a los ombres malos fazen dignos. como la virtud y fuerza corporal no les haga verdaderamente virtuosos ni fuertes a vencer vicios: antes los muestra que son indignos y flacos quando se dan a obras malas de pecados y vicios pues que son ninguna cosa: y han poca bondad no han ninguna cosa. Enpero aquellos que son puestos en dignidades que son llamados dignos. E aquellos que han potestades poderosos. E aquellos que en reynos son reyes. E aquellos que en señorias son señores: ya por esto non se sigue que lo sea si non es mal nodridos y dados a pecados. Mas son indignos y viles y flacos y malos. Enpo son asi nonbrados por los ombres del mundo segun su opinion que desuia mucho de la verdad. E son asi llamados por el contrario. Assi como al vinagre llama ombre vino dulce y a las mugeres malas y comunes que son buenas. y a los leprosos llama ombre sanos. Esto mesmo puedes entender de todos los bienes de fortuna. ca non faz a aquellos en que non son: antes los traen a corrupcion.

C Como muchas vegadas el poder mundanal es dado a malos ombres y prouea lo por nero.

Sextu metru y incipit. Mouimus q̄ntas.



Esto parece en nero maluado enperador. ninguno tiempo non ouiera puado raras malicias ni medidas en obra. E si no fuera puesto en grand dignidad. La el fizo matar la mayor par-

segundo.

te de los consules y senadores de roma: y si yo poner fuego en muchos lugares de la cibdad; porque veyesse semejante fuego de aquel que quemó a troya. Fue omecida de su madre propia y de su hermana: y de seneca su maestro: y de los apóstoles sant pedro y sant pablo. E como los romanos mucho tiempo ouiesse sofrido las sus malicias: enbiaró a españa por vn senador de roma que estava alla. y auia nó bre galú: el qual vino con grand poder. E quando nero vido que non podia fuyr de las sus manos: puso se la punta de la espada en el costado y mato se. E avn que era tan vil onbre y tan malo: empero era puesto en dignidad inperial: y en regimēto del mundo por quatro partes: que son de leuante a poniente. y de meredió a setentrion. E tenia el ceptro de gran honoz. O dios y por que se haze esto: que maluado cuchillo y yniquo poder es ayuntado con cruel venino. La grand dolor es que ala persona maluada y cruel sea puesto cuchillo en las manos con el q̄ pueda mostrar y poner en obra la su crueldad.

¶ Septima prosa et incipit. Cum ego scio inquam.

Como q̄ fama en looz corporal non puede ser grande ni por duracion de tiempo.



Despues boecio respondió y dixo. O filosofia mi maestra. tu sabes biē que yo en las mis obras non auia tan mala yntencion. E como auia cobdicia de las cosas mūdanales y de fortuna. Mas esto que fazia: fazia por amor de virtud. ca queria retener en mí de mí poder todas virtudes. E la filosofia respondió avn que tu dizes verdad: E nperò es vna cosa que los onbres muy virtuosos y buenos son mouidos a hauer dignidades y oficios de comūdad por cobdicia de fama y de gloria mundanal. La por tales oficios son crecidos en fama de

las sus buenas obras. Empero la dicha fama es de poca valor y vana y mezquina y vazia de bondad. E esto puedes ver primera mente en la poquedad de la tierra por la qual la dicha fama se estienda. La segund que tu has aprendido en la ciencia de astrologia toda la tierra en respecto del cielo es assi como vn punto y quasi ninguna cosa. O trofi sabes que la tierra non es habitada por todas cosas animadas: saluo en la quarta parte. y esta quarta parte non es toda poblada. Antes es mucho mas la que non es poblada. La muchas aguas y lagunas y mares y montes y de siertos ay en la dicha quarta parte de la tierra en que non moran personas. Pues a malas penas remanece de la dicha quarta parte vna poca de hera en que moran las gentes en respecto del cielo. por quanto que parece que es muy gran locura fazer su poder de estender la su fama en el paño de la tierra q̄ es tan chica. La mas valdria que fiziesse su poder de conquistar la su buena fama que fuesse estendida al cielo onde se puede mucho estender. E esto por obras buenas y virtuosas. E segund dize aristotiles en el quarto libro de las cosas animadas vna razon entre las otras. Porque los onbres van alçados teniendo la cabeza alta contra el cielo. E la razon es: porque la su condición natural los requiere que ayen cura y pensamiento de las cosas celestiales. La entender y saber ciencia es cosa diuinal: y esto deue mas seguir la gloria y fama celestial. O trofi puedes ver si piensas en la diuersidad de las tierras y de las naciones de los lugares: y de las gentes del mundo que son diuersas en la manera de beuir y de hablar la dicha tu fama quando te parescera que la ayas ganada non sera estendida en las naciones del mundo. La con grand dificultad pueden ser todas alcançadas. ¶ E si es negada a todas las naciones non la sabran todos los onbres ni en todas villas

Libro

Esto parece. La en el tiempo de marco tulio segun que el faze testimonio se falla que dela cibdad de roma non era sabida la su fama por los que habitauã en el mōte de cauoso. como la dicha fama fuesse muy solenpne y muy honrrada y temida por el mundo. E si la fama de tan excellēte y tan noble cibdad non era diuulgada por todo el mundo como puedes pensar que la fama de vn onbre sea mas diuulgada. pongamos que la estendia por el mūdo. Sabes biē que segund que son diuerfas las gentes son diuerfas en entendimiētos y costūbres y leyes: y vsan por aquella cosa que parece buena a los vnos y vīsuperio a los otros. E por esto la tu fama sola mente seria loada y preciada: y entre aquellos que son dela tu nacion y costumbre de vida. Otrosi piensas avn que todo lo que de suso es dicho ouieses no puede mucho durar por bien que remanesca la dicha fama despues dela tu muerte por escriptura. ca la escriptura corronper se ha por antigüedad. E si comparas este mūdo ala eternidad de dios: es asi como vn momento en respecto de mill años y menos. La en cosa infinita no puede ser puesta comparacion. Pues desto deuria auer cura que la tu fama fuesse con dios: o eternidad. y non desta mezquina fama que no puede durar ninguna cosa. Mas las mezuquinas de gentes sola mente han cura de sta fama que no puede durar ninguna cosa mundanal. por la qual vana mente se ensoberuecen. Segund que contecio a vn deseoso de auer fama. la qual como si fue se apto queria ser en nonbre de los filosofos: al qual diro el principal entre los filosofos. Si quieres ser en el nuestro nonbre: deues sufrir todas las injurias paciente mente. En otra manera non puedes ser ende. E aquel respondio que era aparejado para sufrir las. E despues tractando el dicho principal: fue le fecha vna injuria, la qual quando la ouo sofrida a des

plazer de su coraçon: diro contestando al dicho principal. Entiendes avn que sea apto para ser philosofo. E el dicho principal respondio escarniēdo le diro. Entendido lo ouiera si ouieras callado a vn mas como honoz y gloria: mas deuria ser das a los buenos onbres. a los quales no pueden durar. Pensar deues que a los otros menos pueden durar que no las pueden dictar. Parece por esto que despues dela su muerte corporal: o ha de ser la su anima en bien andança o no. E si no. no es ninguna cosa la su gloria. E si es bien auenturada ya non cura dela terrenal gloria como possea la gloria celestial y terrenal por la qual menosprecia toda la gloria mūdanal. E ha gloria y plazer y gozo como es escapado dela mundanal miseria y peligros y lazos diuersos. Pues aquellos que creen que auer gloria mūdanal sea soberano bien: deren estar el chico mundo y estrecho: y miren en el cielo y veran quanto es grande y ancho. E menospreciara la fama mundanal que non puede complir la tierra que es poca y menguada.

C Metrum septimum et incipit. Quicumq3 solaz mentem.

En aqueste metro pone vna question que aquel que pone su esfuerço que despues de su muerte ha de auer fama del muere dos vezes.



Soberuioso y vanaglorioso por que te quieres ensalçar en el mundo por nonbradía como seas mortal. La la muerte ha hurtada la vuestra fama. son yguualadas las cosas altas alas baras. y las baras alas altas. donde son agora los vsos del fiel fabricio. ved le agora que podresce en la tumba.

Este fabricio fue muy excelente onbre y cibdadano de roma. el qual quando

segundo.

fue embiado para combatir vna cibdad que era rebelde a Roma & fuesen prometidos ael quasi infinitos thesoros porque se fuesse del real: porque fuerte mente los combatia no pudo ser corrompido por mucho que le dixeron. Antes respondió non quiero vuestros thesoros, los mensajeros & los que por otro combaten acaesce q̄ son corrompidos con thesoros: & este non lo fue & por esto es llamado fiel. E despues dize que son agora regurosos: Busché & catō que fueron onbres de gran fama, a vn les es remanescida alguna poca por razón de algunos libros en respecto de sus valores. Sabes bien de cierto que ya eran destruydos & menospreciados, sy quieres dezir que a vn dura por la memoria non puede todos tiempos durar: que alo menos ala fin del mundo se perdiera. E entōces aura la segunda muerte la su fama: & entōce perecera. E por ventura antes sera perdida por razón de los libros que se corrompen. Los honbres de suso dichos: son dichos regurosos: porque onbre nunca pudo inclinar a injusticia por ningūa manera. E cada vno dellos por su rigor q̄ non se queria inclinar: se mato asy mesmo, que caton en tiempo de julio cesar: quando julio quiso que le consintiesse caton las sus maldades que queria fazer. El dicho caton le fue muy contrario de todo su poder final mente fuyo en arabia. E quando fue a cartayna & vegesse que non podia escapar delas manos del dicho julio: antes q̄ viniessse a su poder se mato. E buschen quando passo en espanya con grand multitud de gente en muchos nauios delante de portugal: por gran tēpestad dela mar los portugeses se leuataron en armada & fueron contra el, & quando el vido que deuia ser preso assentose en vna cathedra assi como emperador & dixo, Emperador de roma no deue ser preso biuo: & puso se en la tetilla esquierda vn cañuete que tenia & mato se. Estas cosas se cōtinen mas

largamente en las hystorias de los Romanos.

Octaua prosa & incipit

Seo ne me inexorabile.

En aquesta prosa prueua que la fortuna aduerfa es mas prouechosa q̄ la prospera.



¶ Pero no te pienses q̄ por los males que he dichos de la fortuna q̄ la dicha fortuna sea toda via nozible, que átes te digo q̄ es a vegadas prouechosa. La q̄ndo se descubre & se muestra: & q̄ndo es mas contraria & aspera es mas prouechosa, & q̄ndo es mas plazible es mitorfa & no es tal como parece. E la contraria es verdadera: ca por la su mudança muestra la su condicion, la primera haze al onbre loquear, la segunda le haze sabiamente obrar. ¶ Pues para mientes ala primera & juzga derecha mente & conosceras que toda es ventosa & vana & flaca, la segunda fallaras tenplada & arremagada: & haze al onbre inclinar a ser sabio. Finalmente la primera con sus falagos desuia al onbre del soberano bien & verdadero, E la contraria nos retiene & nos trae al dicho bien dando nos clara conoscencia de los bienes mundanales en desear los eternales. ¶ Otro si nos haze grande bien: ca haze nos conoscer los verdaderos amigos la qual cosa es de grand placer: & tu lo deuias mucho preciar. La esta fortuna mouible te ha mostradas las intenciones de los tus amigos fieles, los quales te ha de rados, & los otros te ha alerados. ¶ Por cierto tu en el tiempo dela tu abundancia ouieras grand gozo que tan claramente te pudieras conocer como agora fazes. ¶ Pues no te quieras quejar por la perdida de las cosas temporales. La por esto has fallados los verdaderos amigos que valen mas que los thesoros q̄ has perdidos. La preciosas riquezas son buenos & leales amigos: porque deues auer gran con

solacion: porq̄ has fallados mejores the-
soros que dexados.

Aqui faze vn pláto de
los ombres que las cosas temporales sa-
ben buscar allí do las denen fallar.

Boecio ⁊ donde es esta co-
sa que el mundo persevera
entre tantas contrariedades
⁊ con tanta firmeza ⁊ cōcoz-
dia desuarian las cosas na-
turales. La los elementos que son de cō-
traria condición ⁊ qualidad guardá paz
perpetual. La cada vno esta en su lugar
a el deuido segund natura. Empero con-
ponen las cosas del mundo animadas ⁊
no animadas que son assy labor delas co-
sas baras. Por que el sol en el tiempo del
estio faze los dias fermosos ⁊ claros. O-
tro si porq̄ el mar se refrena q̄ no cubre to-
da la tierra como segū natura deuria estar
sobre ella. Por cierto pensar puedes que
todas las dichas cosas faze fazer amor q̄
ata las cosas ⁊ gouierna el mundo ⁊ seño-
rea sobre los cielos. Este amor es de dios
que ama todas las criaturas. ⁊ por su a-
mor las gouierna. ⁊ ha puesto amor en las
cosas baras que fazen sus obras a ellos
apropiadas. assy como aquellos que dese-
an ⁊ aman soberano bien haziendo la su
voluntad: ⁊ les plazze que por el sean regi-
dos ⁊ gobernados segund la propiedad
natural a ellos dada. Otro si este amor fa-
ze ayuntar la muger al onbre en matrimo-
nio ⁊ perseverar en castidad ⁊ en grand fi-
aldad. Este amor quando es entre los pu-
eblos faze los beuir en grand paz. O di-
os mucho sería bien auenturado el huma-
nal linaje si el amor d̄ suso dicho lo gover-
nasse que entonce sería entre las gentes la
voluntad derecha ⁊ no cōtrastarian alas
buenas ⁊ justas: ⁊ echarian fuera las ma-
las ⁊ en el matrimonio sería castidad. ⁊ fir-
mamiento ⁊ fieltad sería entre todas las
gentes. Mas ami es grand dolor quan-

do veo que por el dicho amor por las gen-
tes desmanparado caen en diuersos yer-
ros bestiales. ⁊ biuen mas bestial men-
te que humanal por desfallimiēto de ver-
dadero amor.

Aqui fenescce el segun-
do libro ⁊ comiença el tercero. ⁊ trata en
q̄ manera en las cosas temporales ha bia
en auenturança.

**Prima prosa ⁊ incipit. Já
quantum.**



Quando la philoso-
fia houo callado ⁊
dichas las sus con-
diciōes delectables
⁊ boecio estuuiesse
cō las orejas altas
por plazer que ha-
uia de oyr: Boecio
que callaua d̄ro ala philosofia. O sobe-
rana consolacion delos pensamientos. yo
enojado por ensangostamiento ⁊ pensa-
miento tan bien me has cōsolado por las
tus doctrinas. Que ya no me parece que
los golpes de fortuna no han ensy aque-
lla bien andança que muestran. ⁊ los re-
medios que tu dezias que me serian fuer-
tes de sofrir. Al mi han seydo muy plazien-
tes: ⁊ farias grand bien q̄ me diceses mas.
Por que te ruego cara mente que me qui-
eras mas consolar con las tus dulces pa-
labras ⁊ prouechosas que no dexes de fa-
blar. ⁊ la filosofia respondio ⁊ d̄ro. Biē
he conoscido que con plazer has rescibi-
das las mis melezinas: mas las que te re-
manecen que tu esperas son mas fuertes
en el comienço. Mas desque sean recebi-
das las auras por muy dulces. ⁊ traer te
hã a clara conoscēcia. porq̄ te conuiene q̄
a vn te aparejes mejor pues quieres resce-
bir las dichas melezinas. O ⁊ con quan-
to desseo estarias sy supieses el funda-

Tercero.

miéto delas melezinas que te quiero dar. Boecio dixo ruego te que me lo digas porque aya plazer. La filosofia dixo cierto es que verdadera bienaventuráça: la qual tu intencion sueña. Mas has el entendimiento en pachado por razon de los bienes transitorios que han algua semejança de verdadero bien por que el tu entendimiento no puede claramente conocer la dicha bien aventuráça. Boecio dixo pues plegate que me muestres qual es essa bien aventurança verdadera en guisa que yo la pueda entender clara mente. La filosofia respondió: si tu quieres venir en clara conoscencia dela dicha bien aventurança debes saber antes el deffallimiento delas cosas que parece que ayan bien aventurança. Enpero no la han verdadra. antes es muy falsa y con muchos y grandes deffallimientos. y quando auras vistos y conocidos los deffallimientos por el su contrario conosceras la bondad dela verdadera.

Primum metrum y incipit. Qui serere ingennū volet agrum. En aqueste metro pone quatro semblanças: que aquel que quiere conocer verdad conuiene que aya conoscencia antes dela falsa y pone en templo.



Mostrar te he quatro razones. la primera es que así como el que siembra: purga la simiente antes que la eche en el campo por que no aya contraria simiente ni en pachamiento. Así es menester que tu niegues el tu pensamiento del amor de los bienes de fortuna por que puedas alcanzar el allegamiento de la bien aventurança verdadera. La segunda es que así como siente hombre el dulzor dela miel quando ha gustado alguna cosa amarga. Así quando tu ayas sentida la amargura delas cosas que da fortuna mejor sentiras el dulzor dela bien a-

uenturáça perfecta y acabada. La tercera es que el serenado y fermoso tiempo mucho es mas plaziente que el lluvioso y tempestoso. Así así mas plazera los bienes verdaderos quando sera puesta la conoscencia de los escuros y peligrosos bienes de fortuna. La quarta es que así como la estrella del alua que es llamada venus faze fuyr las tinieblas dela noche y trae el fermoso dia. Así y quando seran aty fechas las falsas y escuras opiniones de los bienes de fortuna guardaras con gozo la clara lumbrere del bien verdadero: por que si quisieres auer verdadero bien dela soberana sciencia. Comiença luego a mirar a los falsos bienes segund su condition: y echa las fuera del tu amor. y luego auras en la tu anima conoscencia de clara verdad. ca tan ayua como ombre conoce que ha tenido algun error o falsa quiere tener verdad. y debes notar que de estas quatro razones: la primera enseña a negar la virtud ficticia de vicios y de peccados con la verdadera conoscencia de razón. La segunda endereça la voluntad en tractar el verdadero bien. las otras dos pertenescen al entendimiento. La primera es de como deve ombre echar del su entendimiento falsos errores y opiniones. La segunda que es quarta: muestra el fructo que hombre alcanza dela clara conoscencia.

Secunda prosa y incipit. Cum vero desiro paululum. En aquesta prosa tracta de cinco maneras de bienes que los ombres dessean: y que en ninguno de aquellos non ha bien aventurança.



Quando la filosofia ouo hablado estuuo un poco teniendo la vista fincada contra la tierra y el pensamiento en alto comecamiento del qual traxie se toda la virtud delas cosas siguientes.

Libro

Comiença a dezir así. Todo el pensamien-
to y cura por la qual los ombres del mū-
do trabajan ay en que el trabajo y pensa-
miento sea en diuersas maneras todos fa-
zen su poder que puedan venir a vna fyn
que es a saber que puedan alcanzar la biē
auenturança, la qual es tal que quando
ombre la ha alcanzada no queda otra co-
sa por desear, ca es soberano biē de todos
los otros bienes ca cōprehēde y tiene en sí
todos los otros bienes, al qual si le falles-
cia algund bien non podría ser soberano
bien. La sería otro que podría ser dessea-
do que no sería soberano bien si no cōpre-
hendia todos los otros bienes en sí. En-
de te digo que verdadera bien auenturan-
ça es estado perfecto y acabado por ayū-
tamiento de todos bienes. El dicho sobe-
rano bien todo ombre natural mēte lo des-
sea. Mas muchos son engañados en la
manera que lo buscā: y puedes lo ver por
esto que toda generacion naturalmēte de-
sea bien y mejor bien y el mucho mas ma-
yor y mejor bien, y que muchos sean en-
gañados en la manera del buscar. Pares-
ce en que entienden en las cosas que conti-
enen bien pareciente y falso, ca algunos
creen que riquezas sea soberano biē y tra-
bajan que puedan muchas auer y llegar
porque no ayan fortuna de ninguna cosa
Otros creen que soberano bien sea en ho-
nores y en dignidades: y trabajā porque
puedan ser honrrados por sus cibdada-
nos. Otros en auer grā poder y muchas
tierras y gentes sometidas a ellos. Y tra-
bajan por conquistar reynos y tierras. Ot-
ros en auer buena y honrrada fama por
que se ponen a muchos peligros de gran-
des y de fuertes y de peligrosas batallas
Otros que estan en auer placeres y deley-
tes al cuerpo por que se dá a muchos pla-
ceres desordenados, los quales los desui-
an de buena razon. La por estas cosas
mas que por otras es la razón amortigua-
da. En señal que las dichas cosas non

ay soberano: fallaras muchas vezes que
las vnas son deseadas por alcanzar las
otras. Y auengadas dessea ombre las dos
por que pueda alcanzar la vna, así como
muchas vezes algunos dessean rique-
zas por que pueden auer reynos y tierras
y grand poder. Otrosi por estas que ay
muchos bienes corporales y semejāte les
es puesta la intencion de los ombres mun-
danales. Así como es nobleza de linaje
y fauor de gentes: y alegranca de muger
y de fijos y auer muchos buenos amigos
la qual cosa no deue ser comparada entre
los bienes de fortuna: mas entre los bie-
nes diuinales. La segun dize Tulio en el
libro dela amicitia aquellos son verdade-
ros amigos que verdaderamente son bu-
enos. La amistad y consentimiento con
beniuolencia y con caridad de las cosas di-
uinales y humanales. Por que dize Boe-
cio que ayustado verdadera de amigos es
cosa muy sana, la otra manera de amistad
no es firme: mas por accidente y por fortu-
na. Otros otros se glorifican en fuerza
corporal y en grādeza y en fermosura de
persona y en ligereza y fuerza dessean la
grandeza por que ayan grand señoria li-
gereza y fermosura por que ayan fama y
grand nonbradía honoz y gloria munda-
nal por que sean loados: y quieren ha-
uer sabidurias por auer placeres y gozos por
que parece q todas las dichas cosas son
deseadas por alcanzar bien auenturança
sola mente. La lo que ombre dessea sobre
todas las otras cosas y piēsa que sea me-
jor que todos los otros: tiene firmemente
que sea soberano biē. Y como soberano
bien sea bien auenturança: parece manie-
fiesta mēte que aquella cosa que sobre to-
das las otras cosas dessean, juzgā y tienē
por bien auenturança. Mas por que no
se piensa algund que en las dichas cosas
no aya algund bien: y como fagan errar y
desuiar las gentes. Digo que algūos bie-
nes ay en ellos. Onde no yerran del todo

Tercero.

los que fazen su poder que no ayan mengua de alguna cosa. Mas sola mēte yerran en pensar q̄ esto pueden alcanzar por riquezas, a los quales parece que deua a onbre guardar de toda mengua, ca no es cosa que tanto faga a onbre ser bien auenturado como auer abundancia de todos bienes. Etrosi no dessea honbre de balde poder: y honores y plazer, ca todo esto conprende bien auenturança conplidamente sin dolor y sin desfallimiento. Esy estas cosas son riquezas en las cosas baras y menguadas: pensar puedes que todas son perfecta mente en el soberano biē. Empero a vn q̄ en diuersas maneras las gentes requieran abundancia, reuerēcia, poder, honoꝝ, plazer. Enpero todos lo deiean porque piensan que en las dichas cosas sea bien auenturança. E por esto parece que alguno buen comienço han: mas fallescen en esto: ca en las cosas que piensan que sea no es la dicha bien auenturança: porque los desuian del verdadero biē. Enpero en las dichas cosas fallaras virtud natural: porque cada vna muestra la su propiedad.

¶ Secundum metrum y incipit. Quantas reruz fletat habenas, Eneste metro pone que tomar bien auenturança es cosa natural a los onbres.



Quongo te exemplo en natura. El primero de los leones los quales por bien que seā nodridos y guardados y ayan abastamiento de viandas. Enpero a vegadas quando toman su vianda toman a su condicion natural: ca ayran se y deran la doctrina q̄ su maestro les auia dada y quiebran sus ligamientos: y matan a algunas personas si las fallan: y a vegadas a su maestro. El segundo es de las aues que son criadas en jaulas con delicadas viandas. Enpero si pueden escapar todas las cortesias a ellas fe-

chas y las viandas a ellas dadas menos precian y fuyen alas sombras de los arboles y estan ende con mayor alegria. El tercero exemplo es del sol que quando es puesto: secreta mente tornase al su comienço que es a oriente. El otro es de la verga verde que esta en el vergel o en el monte. La qual si es derecha y la queres doblar y despues la dexas: toma se ala su derecha que la natura le auia dada. Por las quales cosas tu puedes ver que toda cosa naturalmente es inclinada de tornar al su comienço por el qual es conseruada. Etrosi los onbres natural mente dessea de se ayuntar al su comienço que es biē auenturança. La por que son todos partidos de dios que es soberano bien, remanene en ellos natural desseo que es de auer soberano bien.

¶ Tercia prosa y incipit.

Vos quoq; o terrena animalia.

Enesta prosa pone especial mente como en riquezas no ha bien auenturança.



An philosophia continua de prouar que en las dichas cosas mundanales de fortuna no esta soberano biē. E diro assi, o vos otros hombres que soys semejantes alas bestias terrenales: que con flaca semejança soñades el vuestro comienço, ca auedes natural intencion y inclinacion de alcanzar bien que sea verdadero. Mas en muchas maneras soys alongados por error: parad mientes sy por las dichas cosas lo podeis alcanzar conplidamente: y veredes por cierto que no. La por las dichas cosas no podeis ser biē auenturados, a vn q̄ parece manifesta mēte que ende podeis conocer falsa semejança. Enpero parad mientes de costumbre primera mente de las riquezas mundanales. La como soberano bien de tanta perfeccion ala persona q̄ lo ha que no puede auer mengua de ningu-

na cosa por que ay complimiento de todos bienes. & las dichas riquezas: esto no pueden fazer a vn que lo parezca: pues sigue se que no son soberano bien, ca no pueden fazer las riquezas que onbre no aya mengua. **E** parece por esto. **D**i me tu que solias auer tan grand abundancia de riquezas si podrias esquivar que non ouieses pensamientos de algũas cosas que tomales injurias por ellas: & non ouieses desplacer. **R**espondio boecio & dixo: por cierto tu dizes verdad: que todo lo he auido: & no podria ende dar remedio que no ouiese alguna saña & turbacion. **E** la philosofia dixo, pues alguna cosa te fallecia q̄ tu no quisieras que te falleciesse: & auias alguna cosa que no quisieras auer. **E** boecio dixo: por cierto assi es. **E** la philosofia dixo: pues quando tu desseauas la ausencia de aquella que querias hauias entonces mengua. **E** como aquel que ha mengua no ha complimiento. **P**ues tu con complimiento de riquezas sofrias mēgua por que parece que non son soberano bien. **E**strosi soberano bien es tal que no puede ser tirado por fuerça nin ha menester guardas estrañas que lo guarden de perder. **P**ues como las riquezas ayan menester guardas & pueden ser tiradas non son abastamiento de bien. **E** aquellos q̄ han monedas luego han miedo que les sean tiradas o furtadas. **E**npero muchas vezes son tiradas con grand desplacer del poseedor. **E** por esto han menester guardas. **E** por esto parece que dan miseria & mengua que bien andança: & a vn no pueden tirar mengua. **E**mpero has visto alguno por rico que fueſe que pudieſſe auer alguno tienpo o alguno dia sanbre & sed & frio & calor. **E**a a vn que pueda dar algunos remedios: no lo pueden del todo esquivar. **E**strosi si quierē esquivar mēgua calpen en peccado & vicio de auaricia por que ayuntan con que no la pueden esquivar. **E** auarientos: & por que fazedes

vuestro poder de allegar riquezas. por eso vos dades a muchas vīlezas. **E** no vedes q̄ por muchas q̄ alleguedes o ayades non podeis esquivar sanbre & sed & frio & calor: que a vn que por las dichas riquezas fallades algund remedio a los desfallimientos non los podeis del todo esquivar que algunas vezes non los ayades. **E** por que del todo queredes esquivar los desfallimientos: quanto mas auedes tanto mas vos cresce el desseo delas ayuntar & quanto mas auedes mas auedes menester. la qual cosa queriades de vos alaxar. quanto mas auedes mas queriades desaxar. **E**npero la natura de todas cosas se tiene por pagada.

Tercium metrum et incipit. Quāuis fluente diues auri.

En aqueste metro cuenta contra los auarientos: & pone dos males de riquezas.



Quāuis fluente diues auri. **A**vn que la persona auarienta ayunte muy muchas riquezas el pensamiento que le remuerde non le desanpara. pero quāto mas ha mas lo remuerde & faze le crecer el trabajo en ayuntar. & el pavor en biē guardar. & el pensamiento en conseruar. **E** el mayor mal que es contrario del soberano biē es. que despues dela muerte no le quieren seguir. **L**a soberano bien no desmanpara al onbre en la vida ni en la muerte.

Quarta prosa et incipit. Sed dignitas.

En esta prosa tracta que en officios nin en dignidades temporales non ha bien auenturança.



Quedes ver que soberano bien non puede ser en dignidades & honores mundanales. **E**a como honor & reuerencia sea testimonio de virtudes & soberano bien conprenda por

Tercero.

no: & reuerencia no puede ni deue ser sy no en personas virtuosas. E veras si por ellas parecen nin son mas virtuosas las personas que las han que de antes eran. Por cierto tu vezas que no han de si virtudes; mas vicios y pecados: & non los afeonden. Otrosy ni los malos actos & mudamientos: antes los fazen manifestos a los que de antes no lo sabían. E si primera mente eran malos: despues son peores o parecen mas malos: Por la qual cosa las gentes han desplacer grande quando veen que las dichas dignidades han malas personas. E esto parece por dos exemplos, el primero es de vn mal hombre que auia nombre Venus: el qual quando fue fecho senador de Roma & estuuiesse en la cathedra entre los otros senadores: vn grand poeta & philosopho que auia nombre Catulus: quando lo vido por grand saña dio bozes & dixo, yo veo entre los senadores vna grand giba delante y de tras. E queria tanto dezir que assi como la giba desafea delante y de tras & faze menorpreciada la persona que assy es gibada. Assi los senadores eran desafeados & menorpreciados por la compañia del dicho Venus indigno senador. E assi como la dicha giba faze la persona acornada & no derecha. Assi los fazia aql no ser derechos mas acornados / por defallimiento de justicia. El segundo exemplo es de vn hombre que auia nombre Decorat: el qual quando fue chanceller de Theodorico fue reprehendido & fallado que era gran falsario: & con grandes lisonjas acusaua falsa mente muchas gentes: & fue por todos juzgado por mal hombre. Por que puedes ver manifesta mente que los que son indignos de las dignidades en que son puestos non pueden ser dignos de honores por sus malos vicios. La menos sería mostrada la su maldad si non son puestos en dignidades que si ende son puestos por que parece la verdad del prouerbio que

se dize comun mente, que las dignidades & honores muestran las buenas & malas condiciones. E muestran qual es la persona en que son puestas. La los que son puestos en alto lugar son vistos por mas personas que aquellos que son puestos en baxo & por cierto son mejor conocidos. E por esso los honores en que los malos son puestos los tornan en deshonores mas que en honores. La como los honores non ayan en sy virtudes segund su propiedad non las pueden dar a otro ninguno. E por esso non pueden hazer la persona virtuosa. Antes las dichas dignidades & honores son ensuziadas por vilezas de las malas personas en que son puestas.

Otrosy las dichas dignidades descubren las vilezas de los que las poseen. Otrosy avn que las dichas dignidades sean apreciadas entre los que las ordenan, non son apreciadas entre las personas estrañas: por que parece que la su bondad non es verdadera: mas tan sola mente segund ordenacion de las gentes. E han en el su valor segund que les plaz. E ni pero para mientes sy algund senador de roma va en tierra estraña: o entre los griegos: sy sera assi honrrado entre ellos como entre los romanos: por cierto non, en que puedes conofcer que los honores non son propios naturales alas dignidades. La si lo fuessen non defallecerian en ningund lugar nin entre ningunas gentes. La lo que es propio: natural mente non defallece nin se puede partir de aquel en quien es. Otrosi veras si biē paras mientes que muchos las toman & non duran luengo tiempo ni avn aquellos onde han anido comienço: la qual cosa puedes ver en algunas dignidades: ca tu sabes que por ninguna solia ser grand dignidad. E pero agora no sabe hombre que es ni la oye dezir ni nonbrar, & semejante desto puedes ver en la dignidad que era llamada patrici. Otrosi la dignidad del sena

Libro

dos que solia ser en grand honoꝝ. Agora vees manifesta mente que es en grã congoꝝa ⁊ doloꝝ. La non pueden ni osan fazer lo que deurian por razon dela tirania de theodoríc que ama mas las maldades que las bondades por que parece que las dignidades mūdanales vna hoꝝa son fer mosas ⁊ otra feas.

¶ Quartum metruz ⁊ incipit. Quãuis sitirio superbus.

En aqueste metro dize que no sola mente dignidades son dadas a malos hombres mas que vn mal hombre la da a otroꝝ por exemplo en nero.



Es buena gente como puedes pensar que en las dichas dignidades sea soberano bien: por cierto mucho sodes engañados. La en soberano bien ay conplimiento de virtudes ⁊ de honores: ⁊ no desfallisce: antes es en todos tienpos ⁊ en todo lugar dura ⁊ no es dado por malas personas: assy como las dichas dignidades muchas vegadas son dadas por malos príncipes ⁊ por mala intencion / assy como parece de Nero que fue mal hombre: ⁊ dió muchas dignidades a muchas malas personas ⁊ a muchos tiranos por que fiziesen muchas injurias.

¶ Quarta prosa ⁊ incipit

In vero regna.

En aquesta prosa prueua que en ser Rey nin familiar de rey no ha bien auenturanca ⁊ pone exemplo dello.



Sin las dichas cosas fallaras que soberana bien andança non es en poder nin en priuanca de reyes nin de príncipes. La tal bien andança muchas vegadas se pierde ⁊ se mu

da en contrario. Assy como parece de aquel príncipe que ha nombre Priamo q̄ de grand poder vino en grand mengua. **¶** Como no veen las igentes de maldad de tal poder que non puede bastar a conseruar assy mesmo: pues podra ser algund poderoso, por cierto no por que puedes conoser que non es bien auenturanca en tal poder. La verdadera bien auenturanca es bastante por si mesma ⁊ en vn lugar ha tal poder como en otro. **¶** Pues como las dichas cosas que son potestas desfalliscan en muchos lugares: parece que non han ende bien andança. **¶** Otrosy en bien andança no ay miseria, empero los reyes ⁊ los otros poderosos en el mundo han muchas miserias. **¶** Otrosy quiẽ ha verdadera bien andança no puede auer pensamiento nin miedo nin apartamiento nin tristor. **¶** Empero los de suso dichos sufrieron muchas amarguras ⁊ afliciones. **¶** E assy parece en dionis que era tirano ⁊ rey de cecilia. el qual quando vn dia fue en su palacio muy triste: ⁊ vniẽse vn hermano / ⁊ le demandasse por que estaua triste: ⁊ por que non se daua a alegria. **¶** El dicho dionis callo: ⁊ quando vino otro dia por la mañana el fizo raser las trõpas alas puertas del dicho su hermano. **¶** Era costumbre q̄ se fazia semejan te a todos aquellos que eran juzgados a muerte ⁊ fizo prender al dicho su hermano: ⁊ poner en vna casa muy estrecha / ⁊ chica, en la qual fue puesto entre seys cuchillos: assi que el estando derecho en pies non se podia mouer sin que non fuesse ferido o muerto por alguno de los cuchillos. **¶** La el vno tenia encima dela cabeza ⁊ el otro de yuso que non se pudiesse asentar: el tercero tenia a los pechos: el quarto alas espaldas: ⁊ los otros dos a los costados. **¶** Despues vino el dicho tirano ⁊ demandando al dicho su hermano que por que estaua triste ⁊ como non auia alegria: **¶** Al qual respondió el dicho hermano. **¶** En q̄

Tercero.

manera podría yo haueer alegría / y por que non aüre tristor. ca me veo entre tan peligrosos cuchillos por los grâdes pensamientos que he: assi fago yo. E entonces el dicho tirano dixo: hermano mio yo so puesto entre mas peligrosos cuchillos por los grandes pensamientos q̄ he por el regimiento del reyno. ¶ La como era tirano muy cruel. auia miedo que se leuãssassen contra el los pueblos: y que perderia el reyno. ¶ E si los reyes ni principes non han por las dichas potestades este mundo bien auenturança. pensar puedes que menos la hã los sus familiares o criados o oficiales. La la que han non la han por si mas por ellos: y la su bien andança o auenturança si assy puede ser dicha. es muchas vegadas destruyda por los mesmos principes que la deurian defender y conseruar. Assy como parece en Seneca y Panpinia. La el primero como lo amasse mucho nero: el qual hauia nutrido / fue forçado por el que escogiesse qual muerte quiesse. E aquel que el mucho amaua lo fizo matar segund de suso es dicho. ¶ Otrosy como panpinia fuese muy poderoso entre los amigos especiales de antonio enperador: y fuesse muy p̄uechoso hombre y justo. y no quiesse consentir cosa que fuesse contra justicia. y vna vegada no quiesse ser consentido: al dicho enperador en vna maldad: hizo lo matar a sus caualleros: y la amistad le tornó en crueldad. Enpero cada vno destos quisiera renunciar la dignidad de senador y de consul tiempos hauia passados antes que esto les viniessse: y non les fue tomada la renunciacion nin lo pudieron alcançar: E quando estauan syn sospecha couino les de morir. ¶ Seneca queria en tiempos passados desmãparar todo q̄n to auia mundanal: por q̄ pudiessse contemplar en filosofia. y no quiso el dicho su discipulo que despues lo fizo matar. ¶ Pues para mientes que tal es la bien andan

ca delas potestades la qual quando la auras alcanzada non auras seguridad. E quando la querras dexar non podras. E non te quieras confiar en amistança que viene por amor de riquezas mundanales. La aquellos que las riquezas faran ser amigos. empero non es peo: nin mas peligroso enemigo que el que es familiar. La menos mal puede fazer el otro de los primeros amigos dizen dos versos. Cũ fueris felix multos numerabis amicos. Tempora si fuerint nubilis solus eris. E quiere tanto dezir quando tu seras bien auenturado en fauor o en riqueza: mundanales muchos amigos nombraras. Mas sy los tiempos se mudan en nueuo quedaras solo. ¶ De los enemigos domesticos dize vn vso. Nulla peior pestis q̄ sit domesticus hostis. Quiere tanto dezir: No es peo: pestilencia que el enemigo domestico.

¶ Quintus metrum y incipit. Qui se volet esse potentem.

¶ En aqueste metro muestra que ninguno por grande seño: que sea non es poderoso sy non es virtuoso y virtud es poder y no al.



¶ Als tu quieres saber las personas quanto pueden ser dichas poderosas mas que reyes nin principes. ¶ Por cierto te digo que quando al gund poderoso perfecta mente ha poder de fazer las sus obras buenas y esquivar las malas. E obra propia del hombre sea fecha segund verdadero iuzio dela razón el entendimiento sigue se que lo ha mejor. E mas perfecta potencia o mas perfecto y acabado poder del hombre sea y este en perfecta y acabada obra del entendimiento y dela razon. ¶ Esto es que haga las sus obras buenas tanto como pueda: y q̄

haya conofcencia de verdad en todas cosas. E que no tome el mal por el bien: nin la mentira por la verdad. ¶ E por tal como todo esto es enpachado muchas vezes por la voluntad movida por la fenfualidad. La qual cosa es llamada penfamientos de coraçon. Por esta razon es cosa neceffaria al hombre que quiere fer verdaderoamente poderoso que fe dome e fea paciente a los dichos penfamientos porq̄ despues non fea vencido por ellos. ¶ E por esta razon dize platon: que vencer a fy mesmo es la p̄mera e mejor victoria que hombre puede auer. Es primera. ca fin esta non puede alcançar virtud ninguna hombre. Es mejor ca vencida esta: no queda ninguna cosa de vencer. E todos vicijs e pecados son alongados. E entonces es el hombre perfecta mente feñor: e verdadera mente poderoso. ¶ E piensa bien que tal puede fer el poder dela persona q̄ conozca e castigue los males delos otros que fean del regido: separados e alongados. E que non aya poder de corregir ni castigar las maldades propias a ellos ayuntadas. ¶ Por cierto bien puedes conofcer que poco le valdria al phifico que quiffesse guarecer las gentes enfermas: e a fy mesmo no pudiessse guarefcer. E por esto dezia Seneca: que mayor reyno regiria quien regiffesse affi mesmo / refrenando la fenfualidad que yncina el onbre a mal que si regiffesse todo el mundo de oriente a occidente: e de meridio a ferentrion.

¶ Sexta profa et incipit.
Gloria vero iam fallax sepe.

¶ En aquesta profa demuestra que verdadera bien andança non es en fama nin en mundanal gloria nin en linaje

nin en nobleza.



Puedes ver que la dicha bien andança non es en gloria mundanal que es loozes e linajes. La los loozes mundanales son muy mitrosos e hinchimiento delas orejas de mentiras. ¶ La muchos que han grand nozbradía por falsa opinion de pueblo: segun verdad non la pueden hauer. E muchos son loados que saben en fy mesmos q̄ no es verdad affi como las gentes dizen por que ellos mesmos han verguença. Las quales cosas son contrarias a hauer bien andança. ¶ E puesto que fea verdadera mente loado algũo la dicha looz no es mucho preciada entre las personas sabias que non han penfamiento nin cura de palabras. mas de buenas e virtuosas obras. ¶ La por estas alcançan el soberano bien por ellos deseado. Esto es por que de algũas cosas el onbre espreciado e de aquellas mesmas es menospreciado por otros. ¶ Otrosy la dicha gloria solamente fera preciada por gẽte popular publicamente. La los sabios non la precian mucho. ¶ E quando el pueblo menudo fea engañado ligera mente por esto: esta gloria poco deue fer preciada. ¶ La comun mente parece del pueblo: La non vfan bien de discrecion nin de sabiduria. En quando es dela gloria del linaje puedes ver que es vana e ninguna. La gloria de linaje non es otra cosa sy no algun looz descẽido delas obras virtuosas: las quales han fechas los antecessores. Pues es como la boca dela claridad del dicho linaje fea descẽida delas dichas buenas e virtuosas obras delos dichos antecessores: aquellos deuen fer loados e non tu. ¶ E sy tu quieres fer loado por el dicho linaje: e non les semejas en las buenas obras el tu looz es falso: e muestras grand vanidad. ¶ La la bondad e fermosura

Tercero.

que nobleza de otro que es de ty alongado / non te puede hazer bueno nin fermoso ni noble. Mas sola mente las bondades y virtudes que auras en ty qual cosa que dara a los herederos delas bondades de los antecessores: por cierto non otra cosa: Saluo razonable yndinaciõ: por la qual deuen semejar a ellos en las obras virtuosas por que han seydo nodridos por buenos maestros en su ynfanteza. **¶** Nonde por esso dize Tullio: que si algũo de noble linaje es mal nodrido faziendo peccados y discordias y malas obras: non es otra cosa si non assi como aquel que trae lunbre con la qual pueden ver todos los ombres las sus verguenças y vilezas y suzi edades.

**¶ Sextum metrum y inci-
pit. Omne hominum genus.**

**¶ En aqueste metro pue-
ua que todo ombre es de noble linaje.**

¶ Prosi te demostrarẽ por otra razon que no se deue ombre glorificar en linaje. La los que son salidos de vn comienço y de vna mesma nobleza: sygue se que todos deuen ser yqualmente nobles Verdadera nobleza: y innobleza sola mente es en obras virtuosas o en deffallimiento dellas. **¶** La quanto ala carne han auido vn comienço del qual son salidos. **¶** Quanto ala anima y a vn ala carne de todo ha seydo comienço nuestro señor dios: y todos somos fechos y criados y hordenados a vna fyn.

¶ Pues vana gente por que vos loades de los vuestros antecessores ca grand vanidad es. E que te faze a ty la nobleza y buena fama de tus avuelos y visavuelos si eres seruido y catiuo delas tus malas obras. La sola mente es noble de coraçon aquel que es por virtudes resplandes-

ciente, y aquel es innoble. al qual la mala vida plaze y se deleyta en ella.

**¶ Septima prosa et inci-
pit. Quoq; autem de corporis voluntas-
tibus.**

**¶ Aquí puenia que en
deleytes corporales nin en acto de matrĩ-
monio / non ha acabada bien auentu-
rança.**



¶ Qui muestra la philosophia que soberano bien non puede ser en deleytes nin en plazerres carnales nin corporales diziendo assy / que se podian dar los plazerres y deleytes del cuerpo. **¶** Por cierto rãta es la su vileza que non caldrã hablar. Empero por tal que mejor lo entiendas y lo veas: se lo quiero mostrar por quatro razones. La primera es esta q̄ soberana bien andãca por el su desseo non faze al ombre costrenido ni en quanto es auida non faze al ombre deffagado nin triste: antes en cada vna cosa da y dera al hombre en alegria. **¶** Puen es como los dichos deleytes corporales fazen las dichas cosas: fazen proponer q̄ non son soberano bien. Esto puedes ver clara mente en las cosas que el cuerpo falla mayores plazerres / que es en comer y en beuer y obrar de carnalidad. las quales con constrenimiento son buscadas: y quando han conplimiento arrepierten se si de todo en todo satisfazen al desseo carnal. E sy se fartan fasta que non lo desse en mas / les conuiene de se arrepentir.

¶ La segunda es esta que bien auenturança non da dolor: antes lo tyra y las dichas cosas dan dolor. La engendran fiebres y toroçones y fructo de maldades.

¶ Pues non son bien auenturados los que las han. **¶** La tercera es que soberano bien non sola mente da buena fyn / an-

tes el mesmo es fin muy excelente. **¶** Pu es como la fin delas dichas cosas sea mala y triste segund parece por esperiencia non puede ser enellas soberano bien.

¶ La quarta es que sy los deleytes corporales pueden dar bien auenturança soberana a todos aquellos que los han / sigue se que aquellas cosas que mas pueden hauer a su guisa: mas sean bien auenturadas. **¶** Como las bestias y las aues puedan mejor auer a su plazer y a su guisa que los ombres. Seguir se ya que serian mas bien auenturadas. Como esto sea grand inconueniencia. La a toda cosa corporal es deuida non puede ser bien auenturada sy non al ombre. Sigue se que los dichos plazerres corporales non pueden dar soberano bien y fin. **¶** Tu por ventura quierres dezir contra esto porque los deleytes corporales de matrimonio son buenos y honestos: y por esto podrian dar bien auenturança. **¶** Respondo te que a vn que en matrimonio aya honestidad y virtud y bondad por razón dela fin y por que es dado y establecido es por bien dela generacion: y por escusar bestialidad carnal de luxuria. **¶** Empero muchas vegadas acaece que los hijos que son desconoscientes a los engendradores: y les hacen grandes desplazerres y enojos: non en bargando que hacen contra toda natura por desconoscencia. **¶** Empero de fecho acaesce. **¶** La cuenta Aristoriles en las antiguas hystorias: que vn ombre arrastro a su padre fasta la puerta de fuera dela casa. **¶** E leese en el libro de escolastica disciplina que vn otro hombre con los sus dientes corto las narizes a su padre. **¶** Delas mugeres non cale hablar ca ynfinidas han fecho las que han fechos muchos enojos y han muerto a sus padres. **¶** E puesto que sean buenos los hijos y las hijas: empero natural mente por ellos es el hombre en costreñimientos por que non sean mal no

bridos o que non ayan alguno mal o que non sean pobres. **¶** Por que yo prueuo la sentencia de vn philosopho que ha nombre Eupius que diro: que auer mengua de hijos era infortuna natural era bien andança y era ensanchamiento delos pensamientos delos hijos. **¶** La non le calia ha uer pensamiento dellos.

¶ Septimum metrum **¶** incipit. **¶** Habet hoc voluptas omnis.

¶ Aquí prueua esso mesmo comparando el delicto ala abeja q primera mente da miel y despues picando a otro mata asy mesma.



¶ Or que me parece que todos aquellos que ponen su bien andança en los dichos deleytes carnales o corporales son semejantes alas abejas. las quales quando con grand vigor fieren a alguna cosa con el su aguijon / salen le las entrañas y mueren. **¶** Assy que con el deleyte del su ferimiento alcança la muerte. **¶** Assy aquellos que de todo su coraçon y de toda su fuerça y vigor buscan los dichos deleytes / fieren fuerte mente asy mesmos.

¶ Octaua prosa **¶** incipit **¶** Nichil igitur dubium est.

¶ En aquesta prosa trata todo lo que ha dicho de suso: y concluye que en ninguna delas cosas de suso dichas non ha bien auenturança.



¶ Es todo ombre puede ver clara mente que las dichas cosas: las quales muy locamente piensan que sean carrera de bien andança son desuiamiento della. **¶** E tiran al ombre de todo bien. **¶** Non pueden a ombre traer tan gran bien andança como prometen por su pareçencia. **¶** La tantos males han los di

Tercero.

chos deleytes que no son carrera de bien antes son desuiamientos. son mezcladas/ breue mente te lo mostrare. La las mas vegadas les va delante algund peccado. Lo primero si alguno quiere allegar riquezas a sy: o quiere alcanzar dignidad primera mente le conuiene de suplicar a los que gelas han de dar. E si quiere alcanzar hono: es le menester que aya primera mente humildad non celestial/ mas mundanal. Las señorias quâdo son auidas sigue se peligro delos sometidos: A los honores sigue se vanidad: e tirâ seguridad de buenos pensamientos. E a los deleytes carnales sigue se dolor e penitencia e vales primero sopuoso monimiero e seruidumbre bestial. ¶ Otros e si para mientes delos bienes corporales. los quales son cinco: que son grandeza: fortaleza: fermosura: ligereza: e sanidad. En cada vno fallaras miseria: flaqueza: e defallimiento. ¶ Entiendes por grande que tu seas si podras sobrar en grandeza al elefante que es bestia saluaje/ pues vna bestia es mayor que tu. Si eres fuerte entēdes si fallaras bestial mas fuertes que tu. Si te glorificas en fermosura corporal/ vees el sol e la luna e las estrellas quanta han mas que tu. Si en ligereza/ vees las aues quanta les ha dios dado mas q a ty. Si en sanidad/ vees el cielo quanto ha durado. Empero tu non puedes escapar de corrupcion. E para mientes quantas noblezas e excellencias ha dios puesto en los cielos: e podras por esto venir a conosciamiento del criador: assy como muchos filosofos que por semeja te cosa vinieron en conosciencia de dios. La si bien es mirado no ay tanta fermosura en cosa corporal. Non es assi como la fermosura delos ombres o delas mugeres: la qual es muy falsa. ca sola mente es de fuera. E sy es vista de dētro es muy fea e suzia. ¶ E por esto dixo aristotiles vna vegada a v-

nos que mirauan a vna muger muy fermosa e fablauan della. Si pensades lo q es en ella dentro ascondido: lo que vos parece fermoso conosceria des que es muy suzio. La muy grand suziedad es ascondida de yuso de aquella color q veedes. mas esto acaesce por defallimiento dela vista corporal q no puede ver si no lo q pesce de fuera. ¶ Pues si tu pareces fermoso e no es la tu fermosura por la tu condicion natural mas acaesce por el defallimiento e flaqueza delos ojos que te veen que non pueden ver tus cosas ascondidas que son muy viles e suzias. ¶ Pues mezquina de gente por que desseades los bienes temporales: ca bien sodes ciegos. que el vuestro cuerpo por que sea grande o fuerte o fermoso o ligero o sano o a vn que todo lo ouiesse ligera mente es aterrado cō vn poco de escalentamiento de muger: e en poco de tiempo muerto. ¶ Pues vees manifiestamente que las dichas cosas non fazen al onbre bien auenturado.

Octauum metrum et incipit. Hec q̄ miseris.

De como faze planto delos ombres que las cosas temporales saben allegar alla do las deuen fallar.



Mezquina de gente pues por que buscades bien auenturança donde non es. esto vos viene por grand ygnorancia. La las cosas quier las quiere buscar en su lugar propio las deue buscar. E vos otros buscades bien auenturança fuera de su lugar donde non es ni puede ser como natural mente haya des grand desseo. ¶ Empero quâdo que reedes buscar oro o plara: non lo buscades en los arboles verdes. ca sabedes que non lo fallaredes ende. Mas buscades lo en lugar suyo natural. conuiene a saber

en las venas dela tierra: y en las minas.
Otro y quando queredes buscar piedras preciosas non las busca des en las figuras nin en las vides: mas en sus lugares naturales. **E** quando queredes cargar conejos o liebres o otra manera de bestias saluages: no las busca des dentro en las aguas: nin los pesces en los montes.
Empero todas estas cosas y semejantes sabedes bien buscar ally donde deuedes. **E** el bien soberano que desseades non sabedes onde esta: antes vos es ascó dido. **L**a lo busca des en la tierra y en las cosas terrenales: y como no sea ende. ca en el cielo es el su lugar. **E**npero quando perfecta mente auredes conoscencia delos bienes terrenales y falsos: veredes su falsedad: y veredes en conoscencia delos verdaderos bienes. **L**a son de contraria condición: y por vn contrario conoce el hombre el otro contrario.

¶ Nona prosa et incipit.

Attenuis mendacijs.

*A*quí comienza a tractar que cosa es verdadera bien auenturança.



Saz deuia bastar lo que auemos mostrado dela mundanal y falsa bien auenturança. **D**e uemos mostrar la condición dela verdadera: y el

lugar do es aquella en que es soberano bien. **R**espondió boecio: por cierto tu dizes verdad. **L**a manifiesta méte veo que en los bienes de fortuna non es nin puede dar aquella cosa por la qual son desados. **L**a las riquezas veo que no pueden dar acabado conplimiento: nin los demonios non pueden a hombre fazer poderoso. nin las dignidades non dan acabado honoz nin la fama non puede fazer acabada méte al ombre excellent: nin los deleytes no pueden dar acabada gloria. **P**or la qual cosa he muy grand consolacion. **L**a so

uenido en conoscencia del su deffallimiento: y fago a ty muchas gracias. **E** plega te que a vn me quieras dar mas consolacion y mas acabada. **E** la filosofia dixo: has entendidas las razones acabada mente del su deffallimiento. **R**espondió boecio: vn poco me parece que las he entendido: mas ruego te que me las fagas entender mas clara mente. **E** la filosofia dixo: por cierto la razon por que los ombres non fallan nin conocen el soberano bien nin las sus obras. **L**a la cosa que por su natura es deuifa y por ninguna non se puede partir del error delos ombres se parece y se separa. **E** por esto deran el bien que es verdadero y perfecto y acabado en sy mesmo: y conuerten se y toman se al bien falso y imperfecto. **E** declaro te lo assi. **C**ierta cosa es que por der mundanal ha menester otra cosa menos de sy que sea bien guardado en suficiencia. esto es que aya lo que le faze menester. **P**ues poder y conplimiento y suficiencia de riquezas vna cosa seran. **O**tro y aquel que es conplida mente poderoso non es menospreciado: antes es digno de honoz. **P**ues honoz se deue añader al poderoso conplimiento. **P**ues quantas cosas pueden dezir que es vna ala persona en que son. **O**tro y aquel que ha las dichas tres cosas deue ser noble y digno de nobleza. **E** aquel que ha las dichas quatro cosas bien deue ser alegre. **R**espondió boecio: esto es cosa necesaria que se sigue. **E** ala vna cosa nin ala otra non puedo pensar el contrario. **E** la filosofia dixo: pues todas las dichas cosas son diuersas en nonbre. **L**a cada vna es nonbrada por su nombre: empero no son diuersas en substancia. **R**espondió boecio por cierto assi es. **E** la filosofia dixo. **P**ues esto que es vna cosa segund natura la maldad delas gentes la ha departida. **E** por esto quando algu

Tercero.

no quiere alcanzar partes: ca non la ha/
nin todo/nin parte. ca non la busca bue/
na mente. **E** assy non es digno. **L**a las
diuersas cosas avn que sean departidas
de palabra: empero vna cosa son insepa/
rables al soberano bien. **E** es assy que
algunos dessean hauer sola mente rique/
zas: y no han cura de otra cosa: saluo que
non ayan mengua mas que ayan habun/
dancia. **E** mpero sy non han grand po/
der son tenidos y reputados por viles per/
sonas y mequinias: y tiran assy mesmos
muchos placeres por que hayan despen/
der alguna cosa: y algunas vegadas pier/
den el dormir y comer/ por pensamiento
que auran: y pierden las riquezas: empero
son desmáparados de perder q̄ tristor los
pune: y vileza los haze menospreciar. **E**
non son de ningund linaje nin de fama ni
de bien: nin son nombrados nin conosci/
dos. **P**or que parece que quando los
hombres quieren sola vna cosa/ non han
aquella y pierden las otras. **O**tro sy fa/
llaras que es de las potestades. **L**a qui/
en sola mente quiere auer poder: y quiere
ser poderoso/ destruye y gasta mucha ri/
queza: y non ha deleytes. y ha de ser mu/
chas vegadas en afrentas de armas: y
muchas vegadas sufrir grâdes mēguas
y mordido de muchos pensamientos. **E**
como non se pueda defender/ parece que
los que desseaun que fuesse poderoso en
tôces es desanparado del poder. **O**tro
sy semejante puedes ver en las otras tres
cosas que son honores y fama y deleytes
que quien dessea sola mente la vna sin las
otras non puede hauer las otras nin la
que dessea. **C**ada el que dessea auer
ayuntadas en vno todas las dichas co/
sas verdadera mente busca la suma dela
verdadera bien auenturança. **E** mpero
los bienes de fortuna non pueden destas
cosas dar perfecta mente segun dicho es:
sigue se que n in cada vna nin todas en v

no puedan dar soberana bien andança.
Pues otra que es la forma dela bien a/
uenturança falsa y las sus razones. **P**ues
es agora de oy mas piensa en aquel bien
que ha las cōdicion es por su natura y p/
piedades contrarias. **L**a aqui luego
lo veras y hallaras la bien auenturança:
la qual te prometi de mostrar. **R**espōdio
boecio: por cierto assy deve ser. **E** pues
si yo non so engañado yo entiendo las co/
sas que tu has dichas: ca verdadera bien
auenturança: y perfecta es la que haze ser
suficiente: poderoso: reuerente: y de buena
y grand fama y alegre. **E** por que ves
es que yo lo he bien entendido: digo te cō/
cluyendo por las tus palabras que la bi/
en auenturança lo que puede dar la vna
de las dichas cosas perfecta mente y acas/
bada sin toda dubda yo conozco que aq̄/
lla es perfecta y acabada bien auenturã/
ça. **P**or que como todas las dichas co/
sas sean vna cosa sola si es cada vna acas/
bada y perfecta. **E** la filosofia dixo
piensas. **O** amigo mio y el mi escogido y
quanto bien auenturado dirias que eras
sy vna cosa ende ayuntasses. **R**espōdio
boecio: y qual es essa cosa. **L**a filosofia
dixo. **P**iensas si en estas cosas mortales y
transitorias sean alguna cosa que las di/
chas cosas puedan dar complida mente.
Respōdio boecio: por cierto non lo creo
ca ya lo has tu prouado clara mente. **E**
avn has mostrado que ninguna otra de
aqui adelante no puede ser desseada quã/
do esta es auida. **L**a filosofia dixo. pu/
es los bienes deste mundo de suso dichos
fazen semejança de verdadero y perfecto
bien: y dan alas personas mortales algũ
bien y imperfecto bien: ca han la dicha se/
mejança por que el hombre ha a conocer
el verdadero bien por las sus cōdicion es
Otro sy contesce ensy algund bien dan/
do lo alas personas que razonable men/
te quieren vsar y vsan. **E** mpero no puedē

Libro

dar el bien que es verdadero y conplido. Respondio boecio: otorgo lo que dizes. La filosofia dixo porque tu has conofcido que tal es la bien auenturança sigue se y es bien que sepas onde la podras desmandar y hauer. Respondio boecio: esto es lo que yo con grand desseo esperaua. La filosofia dixo: por que mejor puedes venir en conofcencia del soberano bien en qual lugar es: y a quien lo deues de mandar por que lo puedas alcançar. parece me que primera mente deuemos tu y yo fazer oracion. La segund que dize platon en el libro que es llamado encuen en todas cosas: y avn en las dichas deue ser demandada ayuda de nuestro señor dios, la qual cosa derada ninguna obra no es bien començada ni bien acabada. Des pues la filosofia en demandar la ayuda de dios/guarda y tiene manera de buen abogado que habla delante algun onrrado y poderoso juez: y diziendo las obras que ha hechas dignas de loor: y las sus buenas y dignas propiedades: Por las quales cosas deue ser otorgada. Este esto haze por tal que por las dichas palabras el dicho juez sea a el mas fauorable. Por que la filosofia dize en la su proposición. Cinco cosas que son de condición y de propiedad dela cosa que es comienço vniuersal de todos los otros. La primera mente ante que faga la su obra sigue gouernamiento de razon: dela qual no se desuia en ninguna manera. E despues que no se cafa nin se enoja en fazer la dicha su obra. y despues que todas las dichas cosas son fechas por el. E despues que es el començamiento de todas, y que el non ha comienço del qual desciende y sube y asy. E por esto dize asy quanto ala primera y a las otras.

¶ Nonum metrum et incipit. Qui perpetua mundum ratione gubernas.

En aqueste metro haze oracion invocando la diuinal ayuda que le quiera dar clara conofcencia de llegar al lugar dela beatitud.



DPadre que con perpetual razón gouernas todo el mundo: eres criador y sembrador del cielo y dela tierra q mandas y ordenas por todos tiempos. E tu eres tan firme que fazes mouer todas las cosas que obran segund la tu ordenacion. En quanto dize que esta firme da a entender que non se enoja. En quanto dize que haze todas las cosas mouer. Da a entender que todas las dichas descienden del. y el no de ninguna. La por la su ynfuencia ha estado de ser y puede obrar todas las criaturas celestiales y corporales. Despues creer que dios no tan sola mente ha criadas todas cosas. Mas avn en fin de todas ellas diziendo asy. Tu señor por el soberano bien que es en ty: rijes y gouernas y trahes y hazes las cosas fuera de ty. por la tu virtud sea. y por la ymagen que es en ty. E como tu seas más fermoso que otra cosa/ y más perfecto. has el mundo y fermosura y perfection: y mandas que ordenada mente cada vna cosa faga su obra. E trahes en ty con pensamiento simple sy mezcla miento de todo el mundo. Este pensamiento simple/ es conofcencia de sy mesmo. Por el qual son todas cosas. La por vn solo momento eternal conofcen asy mesmo. E esta su conofcencia es razon y comienço de ser a todas cosas. Despues desciende en especial diziendo asy. Tu señor y ordenas y has ordenadas asy las cosas cō sus propias naturas. E las has asy a todas afirmadas ordenada mente que cada vna esta en su lugar propio. Empero son en sus partidas mezcladas muy y ordenada mente por las criaturas conpuestas. Tu avn atas y firmas muy honrrada mente las animas medianas

Tercero.

delas tres naturas mouiendo todas las otras cosas por cada sendos miembros. ¶ Qui deues notar que platon puso tres naturas de animas. Las primeras llama diuinales, estas son los angeles llama tras mudadas esto de ignorancia o entendimiento y de no entender a entender, y de entender a non entender. Estas son de los hombres y de las mugeres que a veces entienden: y a veces non entienden. ¶ Las otras llama medianas / ca todas entienden, mas son de yuso de las primeras obedientes a ellas. E entendemos dezir de las animas de los cielos. La segunda su opinion y de muchos otros philosophos los cielos son animados. E por esto dize mouimiento todas las otras cosas ordenando por cada sendos miembros. La los mouimientos del cielo son en dos maneras. La el soberano cielo se mueue continua mente de oriente a occidente. ¶ Este mouimiento mide y regla todos los otros mouimientos de los otros cielos. E todos se mueuen por el contrario. Esto es de poniente a oriente: empero siguen todos dias el mouimiento del primero. ¶ E tanto quanto son mas cerca mas se mueuen por el primero y menos por el propio mouimiento. E tanto quanto son mas lechos: menos se mueuen por el primero / y mas por el propio mouimiento. ¶ E assi se dize que el cielo de la planeta de saturno a vn non es cumplido su curso del comienzo del mundo fasta agora. E el cielo de la luna lo cumplio en vn mes: por que aquel de saturno es muy alto y despues del cielo estrellado el qual se dize que es luego del primero cielo. ¶ E aquel de la luna es mas baxo que todos los otros. E todos estos mouimientos son ordenados por nuestro señor dios por conseruacion de todo el mundo, siguese en la dicha oracion. Tu señor a vn despues en las dichas cosas trahe las a

animas de los hombres: y las vidas de las criaturas brutales. E tanto quanto mas son perfectas a tanto ha mas perfecta vida. E assi como por la tu bondad das estado a las animas humanas, assi las trayas a ty, dandoles natural desseo de soberano bien. E esta es la tu ley benigna que les has dada: por lo qual es entendido en los hombres fuego de amor que ha de alcanzar el soberano bien. ¶ E pues que con grand magnificencia fazes y gouernas todas las cosas con ley de la tu propia bondad: E con esta mesma ley todas las tornas a ty, da nos gracia que podamos fallar la cathedra del soberano bien: y da al pensamiento el qual es estado en tiempos passados baxo echado y aterrado por los falsos y miserables bienes que pueda uisgurosa mente sobir a la cathedra imperial. Onde tu señor de los señores estas: da nos a fallar la fuente resplandeciente del dicho bien, por que fallada la claridad del dicho bien podamos poseer acabadamente de la nuestra vida del pensamiento y del entendimiento en ty. E plega te que quites bres y desfogas los cargos de las cadenas de los nudos del desseo sensible y desordenado que nos enpachan, y aluenganos todo deleyte y toda cosa de tristura que nos fazen desuiar. E quieras nos alumbrar del resplandor de la tu sabiduria. La tu eres lumbrere syn tiniebras: tu eres folgancia sin enojo: y tu solo deues ser deseado, y tu eres fin de todas cosas, ca en ty son todos bienes perfecta mente: y tu eres comienzo de todas cosas y carrera por la qual deuenos andar: y tu nos trahe: y nos guias y nos gouernas y abodas en tu termino todo nuestro desseo.

¶ Decima prosa et incipit. Quoniam igitur.
En como muestra en aquesta prosa la beatitud onde es sitiada.



Ees que has visto qual es la condicion del bien imperfecto y engañoso: Otro qual es la del bien acabado y verdadero. **P**arece me que deuiamos buscar onde es establecida la perfección de la verdadera bien aventurança, mas primera mente deuiamos buscar si este bien tan excelente como auemos de suso dicho en el segundo capítulo deste libro. **E**sto es que bien aventurança es estado perfecto y acabado por ayuntamiento de todos bienes sy puede ser tal bien andança en toda natura o en alguna cosa por que no seamos engañados en buscar lo que por cierto no sera vana gloria. **E**mpero digo te que no puede ombre dezir que no sea alguna fuente de todos bienes. **E** la razon es tal. **L**a toda cosa imperfecta es dicha perfecta menos acabada y conplida. **L**a non puede ser ya entendido el desfallimiento si non entendia hombre perfection y cosa acabada y conplida. **P**ues si alguna bien aventurança y algund bien es conocido que ay desfallimiento: y es imperfecto y non es conplido, necessaria mente se sigue que es algund bien conplido y acabado: el qual non ha en si desfallimiento, del qual descendiera aquel bien imperfecto y desfallesceder. **P**ues agora vemos donde sera. **C**ierta cosa es a todo ombre esto otorgado: y lo tiene en su entendimiento que dios es bueno: y principe y señor de todas cosas. **E** como non pueda entrar en el entendimiento nin en pensamiento de hombre que sea en alguna cosa en algo mejor que dios. **Q**uien puede dubdar de la su bondad, por cierto no ninguno. **P**ues sigue se que en el sea bien acabado. **L**a si en dios fuesse bien acabado non podria ser principe de todas cosas. **L**a si otra cosa auia mayor bien: esto seria mayor. **E** como non sea ninguna cosa mayor que dios: syguese que en el es bien

perfecto y acabado. **E** como bien aventurança non sea otra cosa si non bien perfecto y acabado: sigue se que bien aventurança sea asentada en nuestro señor dios. **E** non entendades que sea fuera del assy como la vestidura / o semejante cosa es de ty. ca non es de ty: mas sobre puesta a ty. **L**a en esta manera si de la otra cosa lo auia si non de si mesmo aquella cosa de la qual la auia auido seria mejor que dios lo que no puede ser. **L**a firme mente creemos y tenemos que dios es conplido bien en todas perfecciones. **O**tro y non deues entender que soberano bien sea otra cosa diuersa nin partida a el: antes es mesmo soberano bien: y si alguno lo diz: diga que lo ha ayuntado. **L**omo dios sea comienzo de todas cosas y sea soberana mente bueno, la bondad non la ha por otro. **E** por esta razón puedes entender la cosa que es diuersa. **L**a si el soberano bien fuesse diuerso a dios seguir se ya que dios non era soberano bien: la qual cosa seria inconueniente. **E** como non sea cosa mejor que dios non puede ser cosa mejor que aquella de la qual ha auido todo su comienzo y a vn non es tan buena. **P**ues parece manifesta mente / que soberano bien es vna mesma cosa con dios: y dios vna con soberano bien. **O**tro y te digo que non puede ser que sean dos soberanos bienes departidos el vno del otro: el vno non sera del otro: otro y non sera perfecto. **L**a sy el vno non fuesse con el otro cada vno auia desfallimiento del otro. **E** como lo que ha desfallimiento de bien non pueda ser soberano bien: sigue se que non puedan ser dos soberanos bienes diuersos. **O**tro y puedes ver que como bien aventurança non sea diuersa a dios: si sigue se que los que son bien aventurados son en alguna manera a dios. **E**sto es por participacion y alcançamiento. **L**a alcançan a dios y participan con el,

Tercero.

Que por que han alcanzada bien auenturança: pueden ser y son dichos bien auenturados. Assy como los que han alcanzado a dios pueden ser dichos diuinales y dios, no por essencia mas por participacion. Assi como aquellos que han alcanzada sabiduria llaman sabios y aquellos que justicia llaman justos. y assi como aquellos que han a dios pueden ser dichos dios. E parece que esto quiere dezir el profeta diziendo. Ego dixi dix estis y filij excelsi omnes. Quiere dezir: yo dixi que todos vos otros soys llamados dios y fijos del muy alto. Etrosy puedes ver que como bien auenturança comprehenda muchas cosas: si todas las que comprehende hazen vna conposicion de diuerfas partes: assy como vn cuerpo es cõpuesto de los sus miembros: o si es alguna cosa sola que cõprehenda: en la qual sean perfecta mente todas las dichas cosas tomadas en aquella. Respõdio boecio plazer me ya y queria lo saber, y la filosofia dixo. pues agora para mientes que segund de suso auemos tocado: en alguna manera bien auenturança es soberano bien. Pues sigue se que en ella ay conplimiẽto y soberano poder y soberano honor y reuerencia y excelencia y nobleza y deleyte y plazer: y todas estas cosas son retornadas a bien. La son algun biẽ: y son asi partidas como los miembros y partes del cuerpo del onbre està. Empero ayvn que son partes de bien. ya por esso no son partes de soberano bien. La si fueffen partes o miembros dela soberana bien auenturança aurian deparcimiento en si: y serian cosas departidas y diuerfas. La tal es la condiciõ delas partes que componen: y todas hazen vn cuerpo. Empero ellas hazen vn cuerpo. pero ellas son diuerfas. La non puedes vezir que el pie sea ojo: nin la mano sea cabeza: y assy delas otras partes. Empero las dichas cosas: ya de suso las auemos mostradas que son vna mesma cosa en bi

en auenturãça. En otra manera vna parte podria ser bien auenturança lo que no puede ser: por que parece que las dichas cosas sola mente retornan al bien y non a bien auenturança: y son partes de bien y no de bien auenturança. La por esso es deseado conplimiento y suficiencia. La es reputada por buena. Etrosi dela potencia y dela reuerencia y delas otras cosas. Pues todas estas cosas que solemos desear por las gẽtes es cabeza: por la qual son retornadas a bien. La la cosa que no es buena nin parece buena no puede ser deseada por ninguna cosa. Mas aquellas que ya se que no son verdadera mente buenas: enpero parecen buenas algunas por esto son deseadas. E puedes conoser que aquella cosa por razon dela qual es deseada: otra es mas deseada. Assy como si por amor de alcanzar sanidad alguno quisiere andar non desearia tanto el mouimiento de los pies nin delas piernas como la sanidad. La por alcanzar sanidad andaria. Pues como todas estas cosas sean deseadas por esperança por acatamiento de bien. sigue se que el bien es mas deseado que las dichas cosas. E como bien auenturança sea conplimiento de bien / principal mente deue ser deseado. E parece que vna substancia es de verdadero bien y de bien auenturança. E como ay mostrado que dios es bien auenturança y dios y bien auenturança son vna mesma cosa. E podemos concluir que la substancia de dios es asentada en la dicha bien auenturãça y soberano bien. Etrosi si la dicha bien auenturança es asentada en dios.

Decimum metrum et incipit. Huc omnes pariter venite capti.

En aqueste metro conbida a todos que andemos alla do es aquel bien que mas vale que oro ni perlas.



Aes buena gente la qual tiene preso falso desseo por el penamiento de los bienes terrenales y por ellos son atados y presos en muchas cadenas que son desordenados plazerres. veñid vos todos al soberano bien onde es la sustancia de dios segun que auemos proouado. La esta bien auenturanca vos sera en muy acabada folganga de los vuestros trabajos. aq fallaredes puerta plazierte contra toda tenpestad. E aqui es folganga manifesta a todos los que son puestos en miseria. La el dicho soberano bien tira y atuega todo trabajo. ca allí es verdadera folganga: esquiua todo peligro ca es plazierte puerto: lanca toda miseria ca es folganga singular. E los bienes de fortuna: o mundanales o corporales non dan perfecta mente las dichas cosas: antes dan el contrario. La dan trabajo en ayuntar y en guardar: o crecen en peligro y no dan seguridad: antes en pescen y faze muchos males segund que de suso es dicho de las dignidades. Otro si no vos alumbra el vuestro pensamiento para conocer la verdadera bien andanca: antes lo ciega y lo faze desuar. Por que la dicha bien auenturanca es semejante a tres rios que son Tajo que es en espana y erini que es contra meridie: y ndo que es en india. los quales pasan por buenos y abastados reynos: E los que quieren trabajar alcanca oro y piedras preciosas. assi como mazrades y margarides: y otras diuersas piedras. E aquellos que no trabajan no lo fallan. Otro sy por el contrario los que trabajan en los otros rios que no son desta natura ni pasan por semejantes reynos por mucho que busquen no lo fallaran. E los que buscan bien auenturanca en los bienes de fortuna non la pueden fallar: ca non son formados en dios. Otro si el soberano bien es resplandesciente: y faze fugir las tinieblas assi como el sol quan

do es el cielo claro en el dia. ca faze nos conocer virtudes y verdadera sabiduria y esquiuar vicios y pecados y todas vanidades. E quien pudiesse bien conocer esta bien auenturanca: veria que es mucho mas clara que el sol. La en su comparacion los rayos del sol son escuros y tenebrosos. La la lumbre de la bondad diuinal sobrepuja a toda lumbre y a toda claridad.

Profa vnoecima et incipit. Assentioz in quaz.

E aquesta profa tracta que cosa es bien: segund su natura.



Despues boecio consolado por las dichas palabras respondio otorgando todo lo que la filosofia hauiá dicho. Yo predicaria mas que mucho thesoro que supiesse clara mente q cosa es soberano bien. ca sy lo conociesse luego conoceria que cosa es dios. Dico la filosofia: ligera mente podras venir en conoscencia si retienes bien lo que auemos dicho que las cosas que son deseadas no serian verdaderas ni perfecto nin conplido bien si fuesen departidas bien entresi. La si la vna no ouiesse lo que ha la otra no podria dar conplimiento ni perfecto bien. E auemos mostrado que entoces es verdadero y perfecto bien: quando todas son ayuntadas en vna cosa. Assi q es conplimiento y suficiencia en ella: y ella mesma es poder y reuerencia y honor y fama y alegria. La si todas no fuesen vna cosa no me parece que acabada mente deuan ser deseadas. Pues los que non son concordantes con estas no pueden conter ningund bien quando son concordantes y ayuntadas son buenas. Pues conene que sea vn bien y vna mesma substancia. pues conplido bien no es mas de vno. E si no es mas de vno: sigue se que soberano bien soberana mente es vno: y soberana vnidad es soberana bondad. Otro

Quarto.

sy todas quantas cosas han estado tá solámente pueden estar en el su estado quãdo son vnas y si les fallece vnidad luego la siente onbre. La tanto esta en estado el ombre: quanto son ayuntados en vno el anima y el cuerpo. Entonces es vn cuerpo quando son ayuntadas las partes en vna conposicion. E diuisas las partes luego se pierde lo que primera mente era. **¶** Pues como ninguna cosa no dessea ni quiere corrupcion de sy mesma. sygve se q̃ todas cosas dessean vnidad. La por ella son conseruadas en estado. E toda cosa dessea ser conseruada en estado. E en estado trabaja tanto como puede y sabe. La veemos muy bien que todas cosas fazen su poder en defender se de la cosa que les es contraria: y se guardan tanto como pueden. Esto puedes ver en las animalias. ca se guardan en vida y esquinã y fuyen q̃n to pueden dela muerte y al su mal. Otros sy veras en las yeruas que natural mente requieren en el lugar natural a ellas y bien quando son en el lugar conueniente y bueno. E quando son en el lugar inconueniente mueren. ca algunas nascen en los câpos y lugares llanos. y otras en las montañas. y algunas en las aguas. y otras en las peñas. y otras en la tierra. y otras en el arena. E si alguno las quiere mudar del su lugar conueniente traspassando las mueren. y quando estan en el su lugar veemos manifesta mente que todas toman vianda por las rayzes que les son asi como la boca es al ombre. y tiran su vianda por su nucleo el q̃l por promissio de natura es bien guardado por el fuste y por la corteza: por que no le enpezca el elada nin otro de ftenplamiento. **¶** Otros y puedes tomar simiante con quanta diligencia prouee natura alas plantas con su simiante: la qual les da virtud por que puedã multiplicar bien sobre la tierra. por que parece q̃ natural mente son ynclinadas a su vnidad: y duracion: y fazen ende su poder táto como

mo pueden. Esta mesma cosa puedes ver en las cosas que no han vida: ca la llama del fuego sube en alto y la piedra descien de a baxo. La al su lugar q̃erẽ llegar natural mente tanto como pueden: por q̃ enl son guardadas y en el su estado. La estas y las otras todas dessean estado: y fuyen dela su corrupcion: y por esto van al su lugar que les es natural. La lo que les es natural guarda y lo contrario corronpe. E por esto los contrarios de natura: natural mente son esquinados por toda cosa. **¶** Al vn puedes ver la cortesia y la ynustria y promissio de natura. La alas cosas puras corporales alas quales por esto no pueden engendrar semejantes de sy: ha proueydo por su conuersacion segun su posibilidad. asy como las piedras preciosas ha fecho duras y fuertes por que sean guardadas en su estado. E alas cosas mouibles assi como agua y vino y olio y semejantes cosas ha dado ayuntamiento de sus partes. La si son rajadas luego se ayuntan las partes por guardar el su estado y la su vnidad. E si por ventura quisieres arguyr contra las cosas de suso dichas delas animalias. Assi como son canes y aues y bestias y peces que se matan entresi. Digo te que esto fazẽ ca la su voluntad delos ombres y el aperito sensible delas otras cosas: juzga que aquella cosa les es mejor en aquel p̃ito que la su vida propia. E por esto no la precian tanto como la cosa que dessean. E por esto la su batalla y el su combate no es contrario a natura. ca las cosas animadas no se cõbaten ni se barajan: saluo por dos cosas. la vna es por obra de generacion. la otra es por vianda. E cada vna destas cosas es conseruacion de natura. esto es en estado propio asy como vianda o en su especie. E esto por los hijos por que parece q̃ todas las cosas dessean fuerte mẽte ser en su estado y esquinan el contrario táto q̃n to pueden. E por esto si dessea el su estado

Libro

dessean vnidad. ca alongada vnidad alõ gado deue ser el estado. **E** como ayamos mostrado de suso que vnidad no es otra cosa saluo bien. Siguese que todas cosas dessean biẽ. **L**a aquella cosa ala qual todas entienden: y la qual todas dessean es soberana de todos los bienes. **E** vees manifesta mente que aquella cosa que es soberana de todas las otras que son en aq̃l linaje es regla delas otras y comprehende de yuso ò si todas las otras cosas y les da perfection y conplimiento. **E** por esto soberano bien es perfection de todas las otras cosas: y es assi de todas porque natural mente es deseado por todas. **E** como sea perfection en si de todas cõuene q̃ sea soberano bien sobre todas. ¶ **S**i por ventura dudasse alguno en la razon de suso dicha: la qual es muy fuerte y buena y cõseruacion propia por que deua desear soberano bien. **L**a si alguno dessea vna cosa non se sigue que dessea toda cosa. **R**espondio boecio ya sea que estado general mente parece que sea en todas cosas. **L**a todas cosas han estado algũo. empero todos han estado de defecto. **E** por obra y por virtud de aquella cosa que hã primero y principal estado. **E** por aquella virtud son conseruadas en su estado en fecho y en obra dessean el soberano bien sin participacion y virtud dela qual no podrian auer su estado: ni podrian ser conseruadas en aquel estado. assi como podriamos ver manifesta mente en exemplo sensible. **L**a las planetas se yndinan contra el sol que las guarda en su estado. ¶ **O**tro si todas las cosas que han estado / natural mente son yndinadas a aquella cosa dela q̃l desciende su estado: y por la qual son cõseruadas en el. **A**ssi como toda cosa es yndinada ala su causa: o mas a aquella òla qual ha estado. **D**espues la filosofia amonestã a todos los ombres por versos metrificados diziendo assi.

¶ **U**ndecima metrum et

incipit Quisquis profunda mente.

En aqueste metro dize que cosa sonl ombre puede por estudio conoscer lo que ante ygnoraua.



Odo hombre que dessea saber y quiere buscar la cosa que es pura verdad. rija bien y aclare la lumbre dela su razon y del su entendimiento. **E** haga fuerza en someter los desseos terrenales y hũanales. **E** enseñe clara mente el su coraçon alongando todos nublõs de escuridad de error. **E** entonces conoscerã que las razones por que ombre puede venir en conosciencia del biẽ soberano son mas claras que el sol. ca non fallara el dicho biẽ en las cosas tenebrosas y deleznales y caybles y transitorias: ca no es en de mas sola mente lo fallara en dios en el qual todas las cosas son claras y firmes. **E** ya sea que el cuerpo por la figura haga el pensamiento del ombre olvidadizo quanto alas cosas diuinales. **E** pero no le rayra del todo la lumbre dela conosciencia. ca por cierto dentro en sy ha cada vno si mette y lauor de verdad con la qual el pudo venir en conosciencia. **L**a por aquella lauor ha departido el pensamiento y viene a perfection de conosciencia. **L**a por la dicha simiente / o lauor o rayz de verdad que cada vno ha en sy conosciencia a cada vno y responde y siente y sabe lo que es verdad en sy y bueno en sy mesmo. **E** en esto parece por platon que dize que quando alguno aprende / entonces le remembran las cosas que auia olvidadas. **L**a natural mente la anima es criada con entendimiento por el qual ha conosciencia delos primeros principios delos quales descienden todas sciencias y por ellas son prouadas las sus firmezas. ¶ **B**oecio y **P**laton dizen / que el cuerpo enpacha la lumbre del entendimiento. entiende se en respecto dela manera del entender que ha con-

Tercero.

el cuerpo. E de la manera que aura enten-
dido quando sera separada del cuerpo: o
en esta manera es muy enpachada por el
cuerpo. La non puede auer tan clara co-
noscencia como aura despues q̄ aura per-
fecta conoscencia de todas cosas. Enpero
de la sciencia que alcança la anima en este
mundo non es enpachada por el cuerpo.
antes es ayuntada natural mente. ca por
los sesos corporales / conoce q̄ sabe mu-
chas q̄ quasi todas cosas.

¶ Duodecima prosa q̄ in- cipit. Cui ego platonī.

En aq̄sta prosa muestra el gouerno con
que dios rije el mundo y es la su bondad.

De aqui adelante te enseña-
re con quales gouernamien-
tos es regido el mundo: la
qual cosa tu auias otorga-
do que no sabias. Empero
ayna lo podras conocer si para-
s miertes alas cosas de suso dichas q̄ por ti otorga-
das. Respondio boecio ya sea que vn po-
co lo entendia. Empero gran desseo he q̄
me sea declarado por ty. E la filosofia
dixo. Tu sabes que el mundo es regido
por dios q̄ te lo prouare por dos razones.
La primera. todo lo q̄ es cōpuesto de co-
sas cōtrarias ha menester q̄ sea cōpuesto
por alguna otra cosa por la qual sea ayu-
dado q̄ guardado. E como el mundo sea
tal q̄ no sea ninguna cosa que estas cosas
pueda fazer si no dios. La tanto son con-
trarias las cosas de que es compuesto el
mundo que ningund tiempo non se pudie-
rá ayutar ni conquirir si no por algũo q̄
ouiesse poder ynfinito / por el qual todas
cosas contrarias fuessen ayuntadas non
podrian durar: saluo por el dicho poder:
por el qual son conseruadas. E el qual no
pudiesse fazer a su guisa de todas. La las
cosas contrarias han grand repunancia
con si go o entresi por sus propiedades na-
turales que parece que por alguna vir-

tud otras sean en vno / ala qual son some-
tidas. La segunda razon es que toda co-
sa compuesta de todas cosas contrarias q̄
en la su composicion ha q̄ guarda mouimi-
entos ordenados q̄ ciertos: q̄ en la su qua-
lidad q̄ en el su estado tiene cierto ordena-
miento quanto el lugar y el tiempo. E en
otras cosas ha menester en las sus obras
regido q̄ ordenado de ellas. ¶ E como el
mundo sea tal que es compuesto de cosas
contrarias q̄ tiene q̄ guarda ordenamien-
to en todas cosas de suso dichas ha me-
nester regido q̄ gouernado. Este tal se
llama dios segund nuestra fabla. ¶ Pus
es conocer puedes de oy mas que ligera-
mente podemos mostrar con que q̄ qua-
les gouernamientos es regido el mundo.
¶ Pues que sabes que dios es regido
del mundo / como ya de suso auemos di-
cho que suficiencia q̄ conplimiento q̄ ha-
bundancia es contenida en bien auenturã-
ca. E que dios es bien auenturãca verda-
dera. ¶ Pues puedes conocer que dios
es por sy mesmo q̄ no por otras cosas a el
estrañas. La non lo ha menester. ¶ El ri-
ge q̄ gouerna el mundo. ca sy ouiesse me-
nester ayuda de otro: non auria en sy con-
plida suficiencia ni abundancia nin seria
por si bastante. ¶ Pues parece que dios
por sy sin ayuda ordena q̄ rige q̄ gouier-
na todas cosas: q̄ son regidas por el que
es soberana mente bueno / q̄ clara mente
lo vee. E la filosofia dixo: avn te dire o-
tra cosa digna de recontar q̄ podras la co-
nocer por dos cosas de suso dichas. Es-
to es que dios es soberano bien: q̄ es regí-
dor de todas cosas q̄ que todas cosas des-
sean bien. de las quales dos razones se si-
guẽ otras dos. esto es que todas cosas de-
sean ser regidas por dios. La el dicho re-
gimiento no seria conplida mente bien a-
uenturado si fuesse con fuerza o cō despla-
zer. ¶ Otro si ninguna cosa non es moui-
da contra el su regimiento: q̄ si lo es no pu-
ede durar nin aprouechar como el sea so-

berana mente poderoso & no sea cosa que le pueda contra dezir en ninguna cosa.

Pues puedes ver en todas las dichas palabras que soberano bien es aquel por el qual son regidas todas cosas fuerte mente: & ordenadas benigna mente: el qual todas cosas desfean. **R**espondio mucho me son plazientes las tus palabras & so muy delectoso en los tus dichos en tanto que de oy mas me arrepiento de algunas palabras que auia dichas en el comienço: por las quales parecia que condepnasse la prouidencia diuinal algund poco. **L**a filosofia respondio: segund parece asi te ha tomado ay como a los gigantes de los quales cuenta las fablas / que se querian combatir contra el cielo & recibieron por dios digna paciencia. **L**a segund se dice fiava se mucho en su fortaleza & querian combatir al cielo & dios embio rayos del cielo que los destruyo. **O**nde deues saber que segun se lee en el libro de natura dlos dioses. Saturno que fue padre de jupiter fue fecho rey & algunos tyranos leuantaron se contra el dicho jupiter. por la qual cosa jupiter les embio rayos que los destruyo. **O**nde deuedes notar que otros diciendo que la dicha fabla fue fecha por los astrologos de egypto: los quales como quisiessen venir en conosciencia del cielo mas perfectamente que por la dicha vista / fizieron vnna grand torre por que pudiessen palpar en el cielo dla luna: & que supiessen que tales. **P**or que esta cosa es ynpossible de saber por onbre mortal. **D**ize se por algunos que tanto quanto mas obrauan de alto tanto mas se abarauan a yuso: & que dios por el su poder destruyo la su obra por rayos. **P**or esto dixo la filosofia: quieres que ayuntemos las palabras dichas: & por ventura salira alguna espina de verdad sy en vno son ordenada mente ayuntadas. **R**espondio boecio. Sea fecho segund a ty plaze. **L**a filosofia retorno algunas delas palabras

assy non es dubda que dios es todo poderoso: & por esto puede fazer todas cosas por que parece manifesta mente que no es cosa que dios non pueda fazer. **R**espondio boecio: non es ninguno que aya discrecion nin seso que dubde en estas cosas. **L**a filosofia dixo. **E** puede ser que dios haga mal. **R**espondio boecio por cierto no. **L**a filosofia dixo. puedes conoser que mal non es ninguna cosa ca aquel que puede fazer todas cosas: & non es ninguna que fazer no pueda: no puede fazer mal. **A**qui deues notar que como dios sea todo poderoso / & en el su poder non sea defecto & mal non sea otra cosa sy non desfallimiento de prinacion de bien non puede auer comienço en dios. **L**a ningund desfallimiento ni comparacion de mal non deue ser puesto en dios / mas alas otras cosas que son en sy defectuosas. **E** por esto dize onbre que dios de derecho e derecho no faze mal: mas las cosas que ha criadas que son en sy defectuosas en comparacion de dios fazen & pueden fazer mal. por que parece que mal no ha causa o comienço efectiuo. esto es de obra mas defectuosa. **L**a non es saluo desfallimiento. **E**mpero los desfallimientos delas cosas defectuosas deuenos reducir en dios. **L**a son ordenadas a algund bien. **C**omo dios sea pura bondad & todas cosas reduce: assy es necessaria cosa que todas sean regidas & ordenadas a buena fin. **R**espondio boecio & dixo: quieres que te diga / parece me que quieres fazer escarnio de mi: ca me fazes estar maravillado por las tus palabras maravillosamente ordenadas. **E** tomas me assy como a los dela casa de daldas / la qual casa es nombrada **L**aberintus: dela qual quando quieren salir ellos entran dentro & quando mas ende cuydan entrar / mas salen. **O**tro sy quando yo cuydo entrar mas en saber estas cosas de dios: parece me que menos sepa. **Q**uando he oy

Tercero.

das las tus palabras: y quando mas cupo auer acabado de saber: entonces veo que comienço. La filosofia respondo por cierto no te escarnezco yo: mas quiero te dar la condicion del soberano bien por la qual deuenos conoscer fecha ya oracion. E dicho te he las sus condiciones y propiedades naturales. E dicho te he que tal es la forma y la piedad dela substancia diuinal/ que desciende a cosas estrañas: y non se mezcla con ellas nin las rescibe en sy. mas segund que dixo Enpe remides: Rodea y mueue todo el mundo mouible y todas cosa mouibles/ vee el estado quedo. E sy nos auemos dicho razones segund la natura de que hablamos y pertenescientes ala dicha materia: non te deurias marauillar como tu ayas aprendido por platon que las palabras deuen ser vezinas y cercanas ola materia de que el hombre habla. E semejantes palabras dize aristotiles en las antiguas hystorias. Despues la filosofia enduzio a boecio por versos que abriessse el su entendimiento: y que non se derase vencer nin aterrar ala sensualidad: mas que toda ora ouiesse perseverancia de verdad diciendo assi.

¶ Duodecimum metrum
y incipit, Felix qui potuit.

¶ En aqste metro amuestra que todo ombre perseuere en contemplar en dios y pone la fabla de orfeo.



En auenturado es aquel que puede alogar de sy los gigantes del pensamiento pesado: esto es los desseos desordenados y mouidos por los fechos corporales. los quales liggan y empachan el entendimiento y lo desuian. E otrosy entiende de los desseos y deleytes delas cosas mundanales y terre-

nales: los quales atan y empachan al ombre fuertemente. E desauenturado es aquel que se dera vencer alas cosas de suyo dichas segund que parece en la fabla de Orfeo. Onde deuedes saber y notar que orfeo hauia vna muger: la qual amaua mucho y hauia nonbre eurediten: y vna vegada contescio que eurusch hermano de orfeo queria forzar desordenadamente la dicha eurediten: la qual quando conoscio la yntencion de Eurusch que la queria tomar fuyo le por vn prado: y fuyendo mordióla vna culebra: por la qual mordedura murio y fue leuada a los infiernos. E entonces quando orfeo ouo sabida la muerte de su muger tanto amada y tan casta ouo gran dolor dela dicha muerte: y tomo el su estormento el qual sabia bien tañer: y començo de buscar la dicha muger primera mente por los desiertos y por las florestas y tañia tan dulce mente y tan lloroso que los arboles delos montes fazia correr: y las aguas corrietes forçaua de estar. E tanto era plaziente el su son que los ciervos syn temor se allegaua a los leones: y las liebres non hauian miedo de estar cerca delos galgos. E quando la ouo muy mucho buscada tañiendo el su estormente por el mundo y no la fallasse con grand escalfamiento de amor que auia ala dicha muger/ descendio a los ynfiernos tañiendo su estormente. E quando fue ala puerta de tiberus que es portero del ynfierno fue preso en el son que hazia: y no le pudo cerrar la puerta por que el entro demandando a su muger con el su tañer/ por el qual tañer los diablos que pugnen los mal fechores comencaron de llorar por piedad que ouieron de Orfeo: y la rueda en la qual estaua firme la cabeza de vrio cello de rodar: Tantalus otro sy non ouo sed nin hambre. E el bueyre cello de tirar el figado de rici: final mente que Enipla que es señor delos infiernos non lo pudo sofrir y dixo assy. E varo

Libro

nes todos somos vencidos / demos le su muger. La afa le cuesta ca por los sus cantos y melodias y trabajos la deve auer. **E**mpero tome la con tal condicion que quando el sea salido non se buelua cōtra los ynfierros: en otra manera pierda la sin esperança dela cobrar. ca no queremos que otra vegada le sea dada. **E**n tonces orfeo tomo su muger: y salio delos infierros: y quando fue cerca dela fin dela noche que salia delos ynfierros torno se y miro y vido los infierros por que la su muger le fue tomada y leuada a los ynfierros. La disposiçion dela dicha habla es esta segund que dize fulgencio en el libro de natura delos dioses. **O**rfeo quiere tãto dezir como fermoso hablador. **E**vrediten quiere dezir buen juyzio y buena obra: **E**s dicha muger de Orfeo ca fermoso y buen hablador se requiere de buen juzgar y bien obrar / y en aquellas mesmas cosas. **E**urusch quiere tanto dezir como hombre virtuoso y sigue a vrediten. **L**a a persona virtuosa pertenesce seguir buenas obras y buenos juyzios y trabajar por alcanzar aquellas. **M**as por que la sigue por el prado. esto es por los deleytes entre los plazer mundanales non la pudo alcanzar. **L**a fue mordida de sierpe y leuada al infierno. **L**a sierpe es entendida por la mala cobdicia. **L**a la buena obra es en veninada por la mala cobdicia: y es leuada al ynfierro. **L**a entonces merece que sea condepnada en el ynfierro por que se da a vicios y a pecados. **L**a assy como quãdo los buenos juyzios / y las buenas obras que son ordenadas a soberano bien non son en veninadas por la sierpe: mas de falsa y orrible cobdicia por que son guarnidas de caridad y de amor de dios. **A**ssy quando mala cobdicia es hordenada a alguna cosa terrenal es desguarnida de caridad y por esto es mordida por la sierpe. **E**n tonces orfeo. **E**sto es el hombre que

es sabio y bueno y bien hablante auiendo dolor dela destruycion delos buenos juyzios y delas buenas obras / toma el su esforzmente que es la su buena y fermosa habla por la qual quiere corregir y castigar las malas y sospechosas cobdicias delas gentes busca por diuersas partes. **L**a en diuersas maneras las gentes hazen malas obras. **E** primera mente Dios quiere corregir las gentes delos vicios que parescen de fuera por obras hechas syn discrecion. **E**sto significan los montes que fazia correr: **E** las aguas corrientes que forçaua de estar quedas. **P**or los montes son entendidas las personas que son assy siluestres y rudas que en otras non se quieren regir por ninguno. **P**or las aguas que son blandas son las personas flacas en contrastar las tentaciones. **P**or los ciervos son las personas ligeras de seso. **P**or los leones son personas que han grand rigor y crueldad. **P**or las liebres personas medrosas. **P**or los canes personas sañosas. **T**odos los de suso dichos / y semejãtes qndo el sabio biẽ hablador quieren escuchar pueden conuenible mēte concordar en si mesmos con los otros: y pueden conueniblemente beuir en vno. **D**espues orfeo que es la persona sabia y buena y bien hablante haze corregir contra los vicios que auemos dentro en nuestros pensamientos: los quales son entendidos por los infierros que son escondidos. **E** primeiramente es la volũtad que es nuestro por tero: el qual si no es reglada con verdadera consciencia del entendimiento. esto es / si non conosco lo que deve querer y que deve esquivar. **A**bre la puerta del ynfierro tirando nos delas cosas terrenales. **E** quando es reglada por doctrina de verdad y de bondad sola mente deffea y toma lo que es bueno por si. **E**n tonces son las puertas dela consciencia abiertas. **S**igue se que los dioses son pu

Tercero.

ñidores de los maldichos llorando por
condicion. **¶** Onde deuedes notar que
quando la nuestra voluntad es puesta en
dessear alguna cosa de grand aflicion y
tormento por tristor quando non puede
alcançar la cosa que de todo en todo des-
seava: y por esto son entédidos los dichos
dioses. Esto es las cogitaciones que de
tal cosa auemos q̄ nos dan tormento por
que son dichas por los poetas furiosas.
La con furia y con yra nos fazen mouer.
¶ E dizen que son tres. La primera lla-
man eleccion que es trabajosa. La segū-
da cesifona que es llamada a grādes bo-
zes. La tercera mogera que es bagarosa.
¶ E quieren dezir que tales cosas con tra-
bajo las pensamos / y por palabras mo-
stramos lo que tenemos dentro. **¶** E sy-
guen despues desto las barajas. **¶** Estas
cogitaciones que nos dan aflicion venci-
das por orfeo de suso dicho lloraron quā-
do conosciéron que hauian errado auien-
do dolor y desplacer desto que nos es cō-
tescido. **¶** Despues puso tres peccados
que concluyen ensy todos los otros. **¶** El
primero es soberuia: y este es entendido
por lo q̄ dize q̄ la rueda en la qual era fir-
mada la cabeza de vrio / cesso de andar a
derredor. **¶** E segund cuentan los poes-
tas: Vrio fue secretario y camarero de ju-
nio deesa delas mugeres que toman mari-
do y que ynfantan. E el dicho vrio quis-
o yazer con la dicha junio. por grand des-
seo que hauia de alcançar grandes hono-
res: la qual cosa como la quisielle fazer: y
non la pudielle alcançar: salia del mucha
grand luxuria / dela qual fueron engen-
drados los gigantes: quando la dicha su-
ziedad fue derramada sobre la tierra. La
qual cosa como los dioses la ouiesse vi-
sta: en pena de tan grand peccado toma-
ron la su cabeza y firmaron la en vna rue-
da que no cessasse de rodar. **¶** E quiere
dezir q̄ los q̄ tales honores ponē en su bi-
en auenturança todos tiempos se mueuen

assi como rueda. **¶** La sy la vna parte al-
cança dela otra caen y abaxan se. **¶** E sy
en vna son alcadas en otra son derayga-
das y abaxadas. **¶** El segundo peccado
dize que pena es auaricia quādo dize que
Tantalus nunca ouo hambre nin sed.
¶ Tantalus fue muy auariento asy que
non se osaua faltar: y fazia morir a su con-
pañia de hambre y de sed: porque fue pues-
to en el ynfierno en agua fasta la barua y
no podia beuer. E de suso le colgaua vn
mançana muy excellente de olor y de sa-
bor y estaua cerca dela su boca: y non po-
dia comer / por que hauia grand hambre
y grand sed. E entonce por la melodia de
Orfeo non ouo hambre nin sed. La por
la persona virtuosa todo desseo desho-
nado por auaricia y tirado y refrenado.
¶ El tercero peccado es de carnalidad q̄n-
do dize que el bueyre cesso de tirar el figa-
do de tici. Este fue gigante muy luxurioso
que por la su grā vileza quiso corromper
anacolona que fue madre de diana. la q̄l
diana fue fecha deesa de castidad. Otro
si fue madre de apolo: el qual fue fecho di-
os por la qual cosa fue condepnado en
los infiernos que vn bueyre pesca siem-
pre todos tiempos y tirase el figado. por
el qual ticia son entendidos todos los lu-
xurioso. **¶** E aun que estos tres peccados
assy principales sean declarados en to-
dos: empero todos vicios cuenta verdad
por que bondad da virtud / y da sabidur-
ria. y todos los vicios y peccados son res-
cogidos y examinados. por esto dize la fa-
bla que quien cara mente ama non dub-
da nin ha pensamiento de trabajar.
¶ Mas al leon que le fue puesto el doble
del dolor: ca todo el trabajo ha perdido.
E quien deue dar ley alas personas que
aman verdadera mente: por cierto amor
faze quebrantar toda ley. **¶** Pues sy tu
has verdadero amor a los bien auentura-
dos verdaderos / non deues guardar de
tras ca perder los yas. **¶** E sy ende por

nea verdadera mente el su amor ninguna ley temeras. La non hay ninguna ley contra la bien auenturança perfecta si no torna a tras. ¶ Pues vos otros quantos sodes que queredes enderesçar vuestros coraçones en el soberano bien e firmar en el vuestro coraçon, para d mientes en la dicha fabla ca a vos otros acata. ¶ Ende lo que la cueua delos ynfiernos guardaran perderan todas las cosas que son mejores e mas aman por natura. ¶ La son muy auiltada e mezquina mente vencidos. ¶ Ende deues notar que a vn que alguno posea e aya los bienes temporales si non vsa contra derecho juyzio dela razon non es dicho vencido nin guarda de tras: saluo si no pone ende su coraçon tanto que oluide por ellos los bienes temporales. La puede vsar ordenada mente e ordenar todas las sus obras e el vso de las dichas cosas temporales por derecha razon. Mas los que los dichos bienes baros aman mas que a dios e se deleytā ende mucho por los quales son enpachados de ver la dicha fuente de lumbre la q̄l es deseada natural mente por todos. Mas q̄l tal pierde mezquina mēte la claridad dela dicha fuente: e no la puede cobrar si la pierde ala fin dela noche q̄ es ala hora dela muerte.

¶ Aquí se acaba el tercero libro e comienza el quarto.

¶ Prima prosa e incipit.
Hec cum philosophia.

En aquesta prosa mueue Boecio vna question marauillado se del regimiento de dios que dexa que la malicia vaya adelante e florezca: e que la virtud sea mal trayda.



Quando la philosophia ouo consolado a Boecio, remouido las cosas: por las quales parecia que ouiesse dolor. En este libro mostro boecio que a vn no auia complida folgança el su dolor por razon de las dudas que le eran de la generacion del mundo e dixo. ¶ Tu philosophia que eres mostradera dela verdadera lumbre de soberano bien: las palabras q̄ tu has muy bien e suauemente e ordenada mente dichas a vn non me tiran el mi dolor. La por cierto non me son olvidadas de todo las que tu has dichas que ya antes sabia. Mas buena mente non ponía ende el mi coraçon: mas has me las traydas ala memoria e son me salidas algunas dudas que me turbauan vn poco. ¶ Lo primero es esto: que como sea cierto q̄ dios es soberano bien e sea regidor e gobernador de todas cosas como puede ser que ningund mal sea ni sea fecho por ninguno. ¶ Lo segundo es que como dios sea tal como hauemos dicho como puede ser que si males se fazen que non sean punidos e emendados. ¶ Lo tercero es que como puede ser que dios sufra que las personas virtuosas e buenas e las virtudes non tan sola mēte son guardadas por los bienes que auran hecho: mas a vn seran sometidas e folladas por los maluidos tyranos llenos de nequicia e de maldad. ¶ Estos han señorio sobre los buenos: e los menos precian: e los poseen assy como si houiesse fecho vn grand mal: e sufren pena sin culpa. ¶ Empero las culpas e las maldades de muchas malas personas pasan sin pena. ca non son punidos en ninguna cosa. ¶ Todas las dichas cosas me son marauillosas que se hazen sin regimiento de buen regidor que lo sepa e lo vea e que ende pueda punir e que

Quarto.

non quiera saluo bien y amor a tal es nuestro señor dios. ¶ Empero a todo buen regido: que faga fazer las buenas obras derecha y verdadera mente pertenece corregir y emendar y punir a los que yerran. ¶ Respondio la filosofia y dixo: por cierto si asy fuesse como tu piensas seria cosa fuerte y estraña. ¶ Mas tu no paras mientes que en la casa de tan excelente padre/muchas barillas de diuersas maneras ay. las quales son deputadas al serui- cio dela dicha casa. ¶ Empero sy todas las barillas de pequeña conuersacion fuesen echadas de fuera: las barillas que son preciadas serian ensuziadas. Los malos ombres son asy como barillas menguadas de vil conuersacion. ¶ Los buenos y virtuosos son asy como barillas preciadas y virtuosas. ¶ Pues como non sea razon que las barillas virtuosas sean ensuziadas. Assy non es razon que los malos ombres dende sean echados nin alongados. ¶ E si paras mientes en las cosas que auemos dicho en los libros pasados la tu opinion conosceras que es falsa. ca el contrario auemos dicho. esto es que los ombres buenos todos tiempos son poderosos tanto como son buenos. ¶ Los malos que perseveran en las maldades/ son menguados y mezquinos. ¶ Otro sy lo puedes ver y conoscer por lo que de suso auemos dicho que estos son males sin pena: y virtudes sin galardón. ¶ E que a los malos vienen malas venturas: y a los buenos bien auenturanças.

¶ **Primum metrum et incipit.** Sunt etenim penne volucres.

¶ En aqueste metro filosofia cumple lo que ha prometido y prouea que sola mente los ombres virtuosos son altos y poderosos.



¶ No se te mienbra que yo te he mostrada la forma dela bien auenturança verdadera y el lugar donde esta. ¶ Respondio boecio: bien me mienbra. ¶ E la filosofia dixo. pues por las dichas palabras puedes tomar las y poner las al tu pensamiento y sera muy ligero y subira en alto fasta el soberano cielo tanto que verna en la verdadera y perfecta conoscencia de dios. el qual sobre todos los cielos tiene la su cathedra y el su ceptro y comprehende los reynos del mouimiento del mundo. ¶ Es rey sobre todas cosas mouibles y resplandeciente. y el tu desseo sera que podras remanescer ende. ¶ Entonces si ay place mirar contra el mundo que auras desmanparado. ¶ Veras los malos principes y tiranos que son desterrados y puestos en miseria. Enpo son muy temidos por las gētes y muestrā se a los sometidos como leones y si fuesen bien conocidos no serā por los buenos ombres temidos.

¶ **Segunda prosa et incipit.** Tum ego pape.

En aquesta prosa filosofia prouea que por los grados dela criaturas podemos venir en conoscencia de dios.



¶ Boecio respōdio y dixo mucho me marauillo destas cosas que dizes ca mucho sō grandes. Enpo pienso me que tu lo podras prouar. ¶ E por que he sido desesperado e saber esto ruego te carame que lo proues y no qeras tardar. y la phia dixo place me mucho. ¶ E mostrar te he que los buenos todos tiempos son poderosos y que los malos no han poder antes sō desmanpados de todas fuerças desaperados. ¶ E por el vn contrario se podra manifestar el otro. La primera razón es esta los que por las sus obras alcançan lo que de sean alcançar. la fin por que es/ entonces es virtuosa y poderosa la cosa quando al

cança la su fin. ¶ **A**ssi como la vista que entonces ha el su poder quando puede conocer las colores / y el oyr quando oyen las conpanas. ¶ **E** por el contrario quando no pueden alcanzar la su fin: non han poder. ¶ **P**ues como los buenos ombres alcançen lo que dessean que es la su fin: la qual es verdadera bien auenturãça: y los malos ombres non la pueden alcanzar como sea natural mente desseada por todos parece que los buenos son poderosos: y los malos no. ¶ **E** por que alguno alcance algũas cosas no necessarias dos cosas q̄ son querer y poder: y la vna sin la otra no acaba ninguna cosa por que vega ala su fin. ¶ **E** como los malos ombres ayen el querer y les fallezca el poder parece que son sin poder. ¶ **O**tro si puedes ver esto mesmo por otra razon. **L**a non es dicho flaco ni lo deue ser dicho el que fallece en algunas cosas: mas el q̄ fallece en la principal, la qual le es soberana mente mejor y mas que otra es desseada. ¶ **P**ues como algunos ombres sean que hayan auido algunos desfallimientos: ca no es ninguno que sea del todo perfecto. en pero non han perdido el principal bien que dessean y los malos ombres lo ayen perdido parece que son verdaderamente flacos y mezquinos. ¶ **E** puedes ver esto por tal razon que assi como todo aquel que va con sus pies fasta el lugar mas leuado: el qual ninguno non puede mas andar: aquel tal sera dicho poderoso en andar. ¶ **O**tro sy aquel deue ser dicho poderoso que puede alcanzar la cosa que es fin de todas cosas y mejor y mas desseada. ¶ **E** por el contrario aquel que fallece assi que non puede alcançar al termino al qual puede ligera mente venir es muy flaco y sin virtud. **L**a los que han derodadas las virtudes y se dan y se delectan en vicios y pecados: o lo fazen por ignorancia que non saben fazer de partimiento entre bien y mal: o lo fazen acordada mente, ca lo saben / mas dexan se ve

er ala voluntad siguiẽdo la sensualidad: o lo fazen de todo en todo acordada mente y voluntariosa. ¶ **S**i en la primera manera vemos q̄l cosa es mas flaca y mezquina quien ciega a ty de ygnorancia: ca a tales son assi como los ciegos que non conocen de qual parte quierẽ yr. ¶ **S**i en la segunda manera son assi como bestias q̄ non se rigen de iuzio ni de razon: mas por su sensualidad bestial. ¶ **S**i en la tercera manera digo te que non tan sola merte pierden su fuerça: mas a vn pierden su estado. **L**a aquellos que desmanparan la cosa q̄ es fin de todas cosas pierden su estado. **L**a todas las cosas que son ordenadas a alguna fin toman estado de comieço de la fin, y los que alcançan son dichos de balde y ninguno y principal mente mas los que acordada mente su fin principal. **A**das por ventura podrias dezir que como sea cosa manifesta que muchas mas las personas son en el mundo / podrias dezir que non sean ciertas: yo te digo que han estado de ombre. **L**a entonces es dicho q̄ verdadera mente ha estado a alguna cosa: ca puede fazer la obra a el deuida segun propiedad suya natural. **O**tro si podrias dezir que aquellos han poder de fazer mal ca fazen lo: pues han poder y non son desampoderados. ¶ **E** yo non te respondo: ni non digo que ellos non puedan fazer mal, mas a quel poder que han de mal fazer non lo han por virtud que ayen en sy: mas por gran flaqueza. **L**a el poder que han de fazer mal non lo ouieran si pudiessen perseverar en perfeccion de bondad: mas por que non han en sy bondad pueden fazer mal. ¶ **E** por esto el su poder mas deue ser dicho des poder que poder: ¶ **P**ara mientes que non es ninguna cosa tan poderosa como dios que es soberano bien: el qual puede fazer todo bien y non puede fazer mal. ¶ **P**ues los que non pueden fazer todo bien ca non es ninguno que en todas las sus obras o cosas sea perfecto y pueden fazer

Quarto.

mal. siquese que el dicho poder fecho por su flaqueza y no por su fortaleza. ¶ Como el bien sea deseado natural mente por todos. ¶ El mal sea refrenado y esquiua do. el poder de fazer mal no deve ser deseado. ca ha mas perfeccion. ¶ E dixo pla ton que los sabios tan sola mente pueden fazer lo que dessea. y las malas personas pueden fazer lo que les plazze: mas no pueden fazer lo que desean conplida mente ni su desseo no lo pueden conplir. La natural mente dessean como los otros que pueden alcanzar el soberano bie: el qual no pueden alcanzar en ninguna manera.

¶ Secundum metrum ¶

incipit. Quos vides sedere.

En aqueste metro prueva lo que es dicho de suso special mente en los reyes: y muestra que todo rey vicioso es esclauo.



¶ Pero la flaqueza de las malas personas puedes ver en los malos reyes y principes que parece que deuan ser mas poderosos que los

otros. En pero la su maldad es mas manifesta: los quales si quisieres mirar quantas tribulaciones han en sus coraçones / fallaras que continua mente son en diuersas affliciones y muchas passiones. ¶ Ya sea que sean en altas y hermosas cathedras y sean vestidos de preciosas vestiduras. En pero traen cadenas muy feas en sus conciencias. La algunos son atormentados de pensamientos otros por deseos desordenados: y otros por ira: y otros por grand tristor: y otros son atormentados por vana esperanza y creen que pueden fazer lo que no pueden nin podrian estando en su maldad. La aman tan sola mente el bien propio y dexan andar y caer el bien comun.

¶ Tercera prosa et incipit. Fides ne igitur.

En aquesta prosa prueva que los malos non son jamas syn pena / nin los buenos syn galardon.



¶ Des estas cosas de suso dichas por cierto bien puedes conoser por ellas en quantas vilezas suziedades y vicios y peccados son enbueltos. ¶ Quanta claridad y respládoz es en bondad y virtud: y sy piensas luego te sera manifesto que muchos tiempos no son buenas obras que no ayan galardón. y a las malas obras no les fallecen ni les son alógadas penas. Lo primero puedes ver por esta razon que aquella cosa por la qual alguno trabaja: y el su trabajo es justo y bueno y verdadero: aquella es galardón del trabajo quando es auida así como la señal de aquel que mejor corre. ¶ La corona es galardón del valiente cauallero vencedor. ¶ Pues como bien auenturança sea la cosa por la qual los buenos ombres fazen todo quanto fazen y sufren bien todo quanto les viene. sigue se que la dicha bien auenturança y soberano bien que esta mesma sea su galardón: el qual ninguno no se lo podra tirar nin alongar. La por bien que los malos hombres y principes ayan saña y ira contra los buenos no les podran tirar el su galardón el qual es dentro en ellos. ¶ E por esso la su corona non se deffara nin les caera. La a los coraçones virtuosos y prouechosos no les puede ser tirada la su propia bondad y honoz por ninguna malicia estraña. La dentro en su coraçon y en su anima es formada y dentro es engendrada la su dicha bondad. ¶ La sy la ouiesse hauida de fuera los que gela ouiessem dada: o otros estraños gela podrian tirar. mas q̄ el dicho galardón q̄ ha cada vno con sus propias virtudes y bondades por esto no le puede ser fortisblemente tirado el dicho galardón ca es natural mente deseado por que es bueno. el qual es mas fermoso que ninguna otra co

sa y mejor y mayor. ¶ Bien te deue men-
brar lo que ya auemos dicho que los que
alcangan el dicho galardón son dichos glo-
rificados: y son dichos por participacion
dios con quien estan y participan. ¶ Pue-
des ver que las malas personas no les es
leros la su pena que assy como los bue-
nos y los malos son contrarios: otrosy el
galardon y las penas. ¶ Como a los bue-
nos non les sea alongado el su galardon.
la pena no sera alongada a los malos. ¶
Como el galardon de los buenos sea sobe-
rana bien andança. sigue se que la pena
de los malos sea soberana miseria. ¶ Assy
como los buenos poseen su galardon en
esta vida. assy los malos la su pena. La
como sean malos ya salen de natura hu-
manal segund que auemos dicho. ¶ Pu-
es como los que deran natura humana/
o hayan de sobir en grado de dignidad
mas alta que hombre la qual llaman di-
uinal. ¶ Van baxo en grado menguado
el qual llaman bestial. ¶ Como en gra-
do mas alto solamente faga subir virtud
y bõdad y nobleza. Sigue se que las ma-
las personas por sus maldades caen ba-
xo en el grado bestial que sean fuertes assy
como bestias segund dize el profeta. *Ho-
mo cuius in honore esset non intelletit.* El
onbre quando fue puesto en dignidad des-
conosciendo se fue fecho semejante alas be-
stias que non han discrecion. ¶ Si para si
mientes fallar los has semejantes alas bestias
en sus malas condiciones. La el auar-
riento y robador de las cosas agenas/ es
comparado al lobo que es fecho deuora-
dor y trabajoso en robar lo ageno. ¶ El q̄
es barajoso es comparado al can q̄ es ma-
licioso. ¶ El que aguarda a los otros fal-
sa mente faziendo semejança que es ami-
go es comparado al raposo. ¶ El que con
grand soberuia persigue al otro es compa-
rado al leon. ¶ El que es pavoroso do non
le conuiene/ es comparado al ciervo o ala
liebre o al conejo. ¶ El que es ligero q̄ to-

ste y a menudo se muda de su proposito el
comparado alas aues. ¶ Los que se dan a
vilezas y suziedades de luxuria y a seme-
jantes maldades es comparado al puerco
que se deleyta en suziedades. ¶ Final men-
te: todo onbre que desmanpara bondad y
se da a maldad como non faga obras de
onbre que son segund razon. caen en el gra-
do de luxuria de las bestias. ¶ Esto les es
dado en pena estando en esta vida: ca son
caydos en seruiçial.

¶ Tercium metrum y inci- pit. Bella naricij.

En aqueste metro prouea que el pecador
es bestia en la anima: y pone que peor es
auer la anima bestial que non el cuerpo.



Or que pueden ver semejan-
te en la fabla de vlires que
era de narici en grecia/ assy
como el duque de grecia.

¶ Vlires del qual dixieron
los poetas: que quando se tornaua del re-
al de troya por mar/ apartose en vna ysla
la por fuerza de viento. ¶ En la qual ysla
moraua narices que era fija del sol: la q̄
quando supo que vlires con su compania
era entrado en la tierra busco algunas yer-
uas q̄ ella sabia y fizo vn breuaje cõ cõju-
ros y palabras de cõjuros y dio a beuer a
vlires y a sus companias. El qual breuaje
los fizo tomar todos y mudar en bestias
¶ Algunos fuerõ assy como leones: otros
assy como puercos otros como lobos y los
otros por diuersas maneras de bestias:
saluo a vlires el q̄ por virtud de vna flor
q̄ tenia: la q̄ le auia dado mercurio quando
era en arcadia onde se crio: la q̄ auia vir-
tud de guardar al onbre en su ppia natu-
ra. ¶ Quando vlires vido a su compania en
tan grand desauentura por la grand cru-
eldad de la su hostalera hauiendo despla-
zer de la cosa/ saco la espada y fue de tras
la dicha narices la qual auiendo mie-
do prometio le que faria otro breuaje/ el

Quarto.

qual faría tomar en su propia natura a los que del bienessen: e los que non beuiesen quedarían como bestias. La disposicion dela dicha fabla es esta. Ulises quiere dezir tanto como sabio. E por esto dize que mercurio que es dicho por los passados dios de sabiduria le dio vna flor/ es a saber de sabiduria e de sciencia: con la qual se conserva con natura humana. Pues quiere dezir aquel ombre sabio morando eneste mundo enel qual es venido con los otros honbres fue en la ysla de cerfes. La segunda verdad todo el mundo es assi como ysla en medio del mar: cerfes quiere tanto dezir como operacion: e es dicha fija del sol. porque como el sol por la su lumbre endereca los ombres humanales: e quando sale la lumbre del sol comienca las gentes a obrar. E por que por las obras que hacen ganan continuamente la su vida. dize que narces le dio beurrage: e por que segundo las obras que haze cada vno es juzgado: e por las sus obras parece la su condicion por las quales juzga ombre si biue humano mente o bestial. E por esto los que las sus obras hacen bestial mente dize que son mudados en bestias sola mente ulises que es la persona sabia retiene natura humana por virtud dela flor de sciencia e de sabiduria: ca no cae de derecho juicio de rason por que esto haze obras humanales. E ulises que es la persona sabia saca la espada esto es que muestra la su sabiduria por palabras e por obra: e corrige e castiga e emienda las malas obras por las quales las gentes son fechas bestiales. e quando son corregidas haze tomar al ombre a verdadero juicio de rason: e assi torna a condicion humana: e los que no se quieren corregir quedañ assi como bestias. Pues puedes ver la miseria en que son puestos los malos honbres. Enpero avn les es peor que alas companias de ulises. ca a quillo fueron mudados en bestias ta sola mente en los cuerpos e en sus personas cor-

porales delas malas personas corporales la su anima/ la qual ha perdido derecho juicio dela rason. E tanto quanto el anima vale mas que el cuerpo tanto es peor a las malas personas de suso dichas que a las dichas companias del dicho ulises. La peor es el que haze mal al anima que el que haze mal al cuerpo.

¶ Quarta prosa e incipit

Tum ego fateor.

En aquesta prosa prueua que mas miserables son los malos ombres quando complazen el mal que quieren fazer que quando no lo pueden complir.



Respondio boecio e dixo: yo he grand desplacer e tristoz quando veo que los malos ombres que son assy como bestias pueden enpecer e de fecho enpecer alas buenas personas. E la filosofia respodio ya sea que les sea devido de fazer mal e soberuia e desplaceres e males. Enpero yo te mostrare vna cosa en su lugar e es esta que ellos no pueden fazer mal a los buenos perseverando en su bondad. E dezir te he otra que en la primera faz parece que no sea credera. esto es que puesto que sea assy como tu dizes que los malos ombres dan persecucion e aflicion a los buenos. Enpero certefico te que son mas miserables: e han mas mesquindad en si quando hacen los dichos males: que si no los fiziesen ni fazer no lo pudiesen. E prouar te lo he por tal rason. Peor cosa es haer tres males que no dos de aquellos tres. E peor cosa es auer dos que no vno. E como sea tres maneras de males que son poder fazer mal e querer e meter en obra e cada vno dlos dichos males aya en sy deffallimieto e miseria. ¶ Parece que peor es el que quiere fazer mal que el que lo puede fazer e non lo quiere fazer e peor es el que lo haze. Enpero avn que ayan este poder defectiuo / non les puede durar mucho: e mucho es

breve en comparacion dela vida perpetua. La el anima es ymortal. **E**mpero vemos muchas vezes que ya sea que se muestren muy poderosos en su malicia. **E**nprouiso les viene la muerte y deffallecen y pueden dezir q̄ entonces son mas mezquinos y lo seran si no deran su malicia en la muerte. La la su miseria entonce sera eternal. **R**espondió boecio: por cierto mucho; me semeja marauilla lo que dizes. mas quando te he escuchado. veo que es grand verdad. **D**ixo la philosophia: ayn te dire otra cosa que te marauillaras mas. **E**mpero por las cosas de suso dichas es muy manifesta. **D**ixo boecio: y qual es esta cosa ruego te que me lo digas. La philosophia dixo: digo te que mejor cosa es alas malas personas quando son punidas por sus maldades que sy non fueren punidas. **E** non tan sola mente por lo que tu piensas / que por su pena los otros serian corregidos. **E** assy como há dado mal exemplo / assy los corregira la su pena. **A**das ayn ay otra razon mas fuerte. **D**ixo boecio ruego te que me la digas: ca yo non la pienso nin la fallo. La philosophia fizo tal razon. **T**odos los que son malos son menos malos quando han en sy algund bien que sy no auian ninguna cosa. **E** por el contrario: **A**das malos son los que non han en sy algund bien que los que lo han. **P**ues como justa pena sea buena si les es dada non seran tan malos como los que non seran punidos. La toda cosa justa es buena: y la cosa q̄ no es justa non es buena. **P**ues si la miseria dela mala p̄sona es llegada a justicia que es buena non auera en sy tanta miseria como si no auia en si justicia. **E**mpo non ser punido delos males: es contra justicia. y por esto es mala cosa. **B**oecio respōdío bien veo lo que dizes. mas demando te que como tu ayas dicho que como los malos ombres que mueren en su maldad auran miseria y pena eternal que tal sera

aquella su pena despues dela su muerte. ca si non han ninguna non sera su miseria: saluo en este mundo. **E**mpero tu has dicho el contrario. **R**espondio la philosophia: por cierto muchas y grandes penas sufren. empero algunos dellos son punidos por muy terrible pena: ca es eternal. otros son punidos de pena purgatoria. La asi como las maldades son mayores en algunos mas que en otros. **A**ssi la pena es mayor segund las sus culpas. La los que se arrepienten antes dela muerte reconocen las culpas: y non son punidos por pena eternal. mas por purgatoria. **E**mpero bien conosces tu que esta quistion es fuera de nuestro proposito o que fablamos. **E** por esta razón dexada esta quistion quiero tornar al mi proposito primero. **E** digo te que mas desauenturados y maldichos son los que dan persecucion y pena que los que la sufren. La segund q̄ de suso auemos dicho mas mal auenturados son los que non son punidos. La las penas les son melezinas y purgacion de sus maldades. **E**mpero los que fazē mal ciertos sean que seran punidos por el juez derecho que non dexara mal que non sea punido. **E** boecio dixo: quando pienso en las tus buenas palabras non veo ninguna cosa que mas verdadera sea. **A**das quando veo la opinion delas gentes parleras non me parece q̄ sea criado: ni lo deua ombre oyr. **R**espondio la philosophia. verdadera mente tu dizes verdad. y es la razon esta que los que han costunbrados los ojos delas tinieblas non pueden bñe mirar ala claridad dela lūbre. **E** la gēte manifesta mente han los ojos del su entendimiento acostunbrados de tinieblas delos bienes mūdanales y sensibles q̄ son muy feos y malos por que enpachan el entendimiento. **E** por esto non lo pueden leuar a entender la clara verdad delos bienes que pertenescen al entendimiento. **E** por esta razon non puede juzgar verda

Quarto.

dera mente: y por esto son semejantes alas aves que vuelan de noche alas quales la noche es claridad: y el dia escuro. E asy a aquellos non pueden entender en claridad antes les es escura: y entienden y veen las cosas sensibles y palpables. E por esta razon les parece que auer poder de fazer todas soberuías alas gentes: y que no sean punidos en esta vida les sea bien auenturanga. E por esta razon no deve hombre guardar la opinion del pueblo, mas deve ombre seguir la opinion dela sciencia dlos mejores que siguen la verdad. y assi alcágar sciencia verdadera y ordenar se ha para alcançar la soberana bien auenturanga. E sy por ventura toma la carrera comun delas gentes que no han cura saluo delos placeres del cuerpo el mesmo se va a los tormentos que son sin fin y sin mesura. La bien assi como nos otros podemos sin toda fuerza alçar los ojos al cielo y contemplar las luminarias que dios en de ha puesto y los podemos abaxar y mirar el lodo y la corrupcion, bien assi podemos alçar el entendimiento y contemplar las cosas diuinales: y abaxar lo alas cosas terrenales y seguir la voluntad bestial. E por esto el pueblo es semejante alas bestias/ siguiendo mas el placer del cuerpo que el iuzio de razon. No deve ombre seguir la opinion, ca assi son como el ciego al qual parece que no le fallece ninguna cosa dela perfeccion humanal. Empero nos otros que auemos vista non lo creemos por bien que lo el afirme, ca veemos que a el fallece la vista. E si quisiesse juzgar los colores no los podría juzgar derecha mente. Boecio dixo: queria que me puares por algunas razones esto que dizes/ que mas mezquinos son los que persiguen que los que son perseguidos. Respondio la filosofia y dixo: plaze me mucho y fazer te he tan sola mente dos razones. La primera es que aquellos son mas mezquinos y mas mal auenturados a los quales

es deuida pena/ que aquellos a los quales no es deuida. E como a los que hacen mal sea deuida y no a los que el mal sufren injusta mente y son mal auenturados. La segunda es que toda suziedad naturalmente haze mezquino a aquel sobre quien es: y no a otro. E como fazer injuria es suziedad a aquel que la haze: y no a aquel q la sufre injusta mente, aquel tal que la haze es mas miserable. ¶ Pues como el mas miserable haya mas menester misericordia/ mayor piedad deuria ombre auer del que haze el mal que del que lo sufre. Empero haze el ombre el contrario contra razon, ca por cierto si los que hacen el mal o la injuria conosciessen el bien dela obra virtuosa, los males que son aparejados a los q malas obras hacen ellos se arrepentirian delo que ha fecho mal y queria que les fuese dada pena en este mundo: y la sufririan de grado: y no les pareceria que fuese pena por razon del bien que esperan alcançar. Assi como todo enfermo non juzga q sea pena lo que le es dado por sanidad antes se enoja quando algunos le quierē en pachar la melezina que por dolor d salud y quando le cuydan ayudar a no recebir delayudante la qual ayuda el enfermo sabio fuye y somete se al phisico que le haga lo que le es prouechoso. ¶ Otrosy si lo conociessen bien y complida mente no querian que ninguno les defendiesse: y ellos se someterian de grado a los que los persiguiessen y les diessen penas. E por esta razon las personas sabias no quieren mal a ninguno que sea, ca alas buenas personas no las aborrecen: saluo los que son locos. E a los malos no los deve ninguno aborrecer mas deve auer compassion dela su miseria en que son: ca son assi como enfermos. E assi deve ombre auer piedad, ca bien assi como es la enfermedad corporal destruycion del cuerpo, Assi los vicios y pecados que son enfermedad del anima es destruycion della.

¶ Quartum metrum 7 incipit. Quis tantos iuuat.

En aqueste metro lloza la yniquidad de los ombres que assi se quieren matar.



¶ **Q**ues vos otros que vos deleytades en fazer mal q̄ que redes las injurias que auedes fechas alas gentes n̄ dar les muerte ni fazer contra ellos crueldades. por cierto mayor mal fazedes a vos otros por la qual cosa vos perderedes 7 vos destruyredes. mas crueldes sodes en fazer mal q̄ las sierpes 7 los leones 7 las otras bestias que de su natura son cruels. ¶ Estos fazen mal con los dientes 7 con las vn̄as o con los cuernos las quales cosas dios 7 natura les ha dadas. ¶ Vos otros dexando todo esto que natura vos ha dado. mas a vn̄ con fierro perseguides cruel mente a los que queres. ¶ Las dichas bestias no fazen mal: saluo a los tras quiē corren: 7 vos matades las gentes que vos estan lexos con las lâças 7 dardos 7 saetas 7 semejantes cosas que por vuestra malicia auedes ordenadas a matar ombres. ¶ Por cierto tal saña no es buena ni justa. ¶ Tu boecio queres tener vna buena doctrina. Alma todas las personas que derecha mente son buenas. ¶ Que piedad 7 misericordia d̄ las malas personas.

¶ Quinta prosa 7 incipit

Hinc ego video.

En aquesta prosa boecio se marauilla como puede ser que los buenos ayan mal 7 los malos bien.



¶ **R**espondio boecio por las cosas de suso dichas: So mucho marauillado q̄ muchos bienes 7 males sean atribuydos ala fortuna: a sy como riqueza 7 pobreza 7 honor 7 desonor 7 semejantes cosas. ¶ Parese me que seria razon 7 noble cosa / que las desauenturas 7

los males viniessen alas malas personas. 7 que las bien auenturanças 7 placeres 7 los bienes viniessen alas buenas personas. ¶ E por que veo que el contrario se haze de fecho so mucho marauillado. La por cierto non es ninguno sy sabio es que no le plega mas auer bien 7 honor que el contrario. ¶ E assi es ordenado razonable mente por leyes: que a los buenos sea dado bien: 7 a los malos pena 7 desonor. ¶ La razon por que me maruillo es esta. que como yo sepa q̄ dios es soberana mente bueno 7 sabio 7 poderoso: 7 como sea deparador 7 gouernador de todas cosas como puede ser que las penas devidas segun de recha justicia a los culpables vienen 7 caen sobre las personas justas. ¶ Los honores que son galardón de obras virtuosas son tomados 7 ocupados por las malas personas. ¶ En esto pareceria que el regim̄ento de fortuna esto es que a cada vno viniessen todas cosas por v̄tura. ¶ E no por ordenaciō de dios: ¶ Seria assi que todas cosas viniessen por fortuna o por v̄tura falliese muchas vezes. ¶ El regim̄ento de dios creo yo que sea sin todo dessallim̄ento. mas en esta razon no veo cosa por que se haga. ¶ E si ouiesse razon no deuria ser otra cosa saluo regim̄ento de fortuna 7 de ventura. La en lo que se haze por ventura no cale ende seguir otra razon: saluo la ventura 7 fortuna. ¶ Respondio la philofofia no es marauilla al que no sabe la razō por que se fazen las cosas que piēse las dichas cosas 7 esto assi marauillado. La ygnorancia dela razon por que las cosas se fazen es razon de marauillar. Mas n̄ pensar puedes 7 deues. que ya sea que no sabes por que se fazen las cosas. ¶ Enpero por que sabes que dios es regidor vn̄uersal de todas cosas non deues dubdar que la su bondad todo quāto haze es fecho en justicia 7 razon. mas empero no la puede ombre en todos tienpos saber 7 por eso se marauilla ombre. ca si ombre la supiese no

Quarto.

se marauillaria. E sin dubda todas son fe-
chas segund derecha razon.

**¶ Quintum metruz ¶ in-
cipit. Si quis arthuri.**

En aqueste metro prueua que esta mara-
uilla es en los ombres por quanto non sa-
ben la razon por que dios faze las cosas.



Puedes ver semejante en el mundo: ca las gentes se marauillan mucho de algunas cosas que se faze cada dia e de otras q se fazen muchas vezes por que no saben la razon por que se fazen assi como se haze del curso dela estrella q llama boetes que es en la mayor del cielo: esto es en el carro q se muue enderredor dela tramontana e haze arco. E mas esta en la parte soberana del cielo que en la parte de yuso: e mas ay na salen todas assi como son acompañadas la dicha estrella es la segunda delas q fazen arco. E quando las gentes no saben desto estan marauilladas. ¶ Otrosi se marauillan las gentes del eclipsi del sol e dela luna que se faze algunas vegadas: esto es quando pierden su claridad por q non saben la razon e si la supiesen non se marauillaria: e los que lo saben no se marauillan. La conoscen por sciencia de astrologia que assi se deue fazer segun curso de natura. ¶ Otrosi las gentes de los pueblos no se marauillan del tiempo tempestoso del mar. La veen e conoscen que el viento es causa del dicho mouimiento: ni se marauillan del agua quando se conge-
la e se yela: ca conoscen que el frio es causa por q se congele: e el calor es causa por que el yelo se funde. Por que parece que ygnorancia dela razon faze al ombre marauillar.

¶ Sexta prosa et incipit.

¶ Ita est incipit.

En aquesta prosa prueua que cosa es la

diuinal prouidencia: e que cosa es estado.



Por que tu no sabes la razon por q dios da a los buenos algunas afficiones: e a los malos alguna bien auenturanca te marauillas. Empero non se faze sin alguna razon la qual ombre no sabe q si la supiese luego el marauillar cessaria. ¶ Respondio boecio: verdadera mente assi es como tu dizes. Por que te ruego cara mente que como tu sabes que me quieres dezir estas razones q me son escondidas. La grand turbacion dan al mi entendimiento por que me son marauillosas cosas. E la filosofia dize rriendo. Tu demandas muy grand cosa ala qual mala vez puede ser suficiente alguna respuesta. antes es semejante ala yedra dela qual se dize en la fabla de los poetas que es fuente con muchos forados por los quales sube agua: e faze gran danno ala tierra e alas viñas. E quando quieren atapar vno de los forados: abren se siete tan grandes como aquel. E asi es de esta quistion ca desponiendo la e declarando la luego saliran otras quistiones tan sotiles como esta. E esta no puede ser bien declarada sin aquellas: lo que el entendimiento los riga e los refrene. La dela dicha quistion salen estas quistiones. esto es dela prouidencia de dios e delas cosas que se fazen ordenada e reglada mente e delas que se fazen soptuosamente e constescen en vn estante. ¶ Otrosi dela conciencia dela predestinacion de dios e del franco arbitrio e franca libertad que dios ha dada al ombre: las quales quistiones tu mesmo puedes conocer como son de gran cargo. ¶ Empero tanto como yo podre te las declarare segund que el tu entendimiento las podra recebir. La en esta vida mortal no las puede ombre clara mente ni complida mente entender. Tu sabes muy bien que todo quanto se faze en el cielo e en la tierra sea por natura o por ven-

Libro

tura o por voluntad todo es fecho por voluntad de dios y todo es salido del entendimiento muy excelente de dios el qual es comienzo de todas cosas. El qual ha proveydo a todas y a cada unas cosas y les ha puesto cierta orden: y cierto termino y cierta manera a cada una cosa segund le pertenesce: las quales cosas quando son ymaginadas y puestas en el secreto del entendimiento de dios en como son partidas y han auído comienzo por el y son ordenadas por el: son dichas de la prouidencia de dios. esto es que el las ha queridas así ordenada mente fazer por la su prouidencia. Quando son emaginadas en su estado y en su obra que fazen. Así como las que han de si mesmas, mas dha virtud que les es enviada por dios. sō dichas por los antiguos diziendo que auian tal fado. Así que prouidencia quiere dezir la cosa que es en el entendimiento diuinal. E fado quiere dezir virtud enviada por dios a las criaturas en quanto en el su estado y en quanto en su obra. Así que prouidencia es así como lumbre en el sol. E el fado es así como la luna del sol pone en las cosas por la dicha lumbre alumbradas es dicho que el fado descende y ha comienzo de la prouidencia de dios: así como la obra del maestro ha comienzo en el entendimiento del maestro. La deue primera mente entender la obra ante que la comieçe a fazer. E por esto quando la entiende faze la. Pues prouidencia es ordenamiento perpetual que non se puede mudar: el qual es en el entendimiento diuinal. E fado es ordenamiento temporal y mouible de las cosas que por la prouidencia de dios son ordenadas. E son cinco cosas sometidas al dicho fado: que es el cielo con las estrellas: y los elementos y todas cosas que pueden engendrar o corromper: y las obras de los ombres: y las naturas. Enpo el entendimiento ve la obra del entendimiento del: non son sometidas al dicho fado segun que despues se dira quando de

terminaremos de la frasca libertad: mas sola mente las obras del cuerpo lo que le cōtesce al ombre. E ya sea que el ombre se maraville, enpo descieden y no han ninguna cosa de la dicha prouidencia diuinal. Pesar puedes que todo es bien fecho y ordenado: y no ha ende ninguna cosa que sea turbada que firmemente es ordenada. E si por ventura turba ay lo que dizes que quando vees que los buenos han mal: y los malos han bien. sepas por cierto que en esas cosas es muy excelente el regimiento de dios: mas el defallimiento del entendimiento del ombre no lo puede cōprehender: y así no lo puede juzgar. La tu sabes muy bien que los ombres del mundo non han tanta sciencia por mucho que ay an estudiado que non defallezcan muchas vezes en el su juicio. La no es muchas vezes así como se piensan: antes todos tiempos es el contrario. E puesto que algunos ombres ay a tanta de sciencia como puedan en esta presente vida por su trabajo non pueden juzgar la bondad ni la maldad de algunos: salvo por las cosas que mostrará de fuera. Así como es hablar: andar, obrar: tener: o negar: y semejantes cosas las que non dan perfecta conoçencia. La la bondad y malicia dentro en el pensamiento es: la que es tan escondida que non es ombre biuo que la pueda conoser perfectamente: antes es engañado ende muchas vezes. E sola mente la conoce acabada y perfecta mente nro señor dios al qual todas cosas son manifestas. Por que parece que non puede ombre derecha mente juzgar la bondad ni la maldad de las gentes. La esto pertenece juzgar solamente a dios que sabe clara mente la verdad y por que el distribuye y ordena todas cosas así dize ombre que todo es bien fecho ca non puede errar en ninguna cosa: y non deue ombre poner fe en los juicios de las gentes. Enpo dar te exemplo grosero: ca muchas vezes puedes ver que el buen fisico non da a todos los sanos y iguales viandas: ca a algunos da cosas dulces y calientes, y a otros da cosas

Quarto.

amargas y frias por cōseruar los en sanidad. E a algūos enfermos da melezias ligeras y a otros las da fuertes y rezias. y ya sea q̄ los otros semarauillā no se marauilla el fisico q̄ conofee segū verdadera sciēcia q̄ cosa ha menester cada vno pa su prouecho. Esto mesmo todo el regimiēto de sanidad de los coraçones hūanales. la sanidad de los q̄les coraçones no es otra cosa: saluo bōdad nobleza y sanctidad. E la enfermedad no es otra cosa: saluo malicia vicio y pecado. La como dios tā sola mēte conofee la dicha sanidad y la dicha enfermedad de los dichos coraçōes. E el tā solamēte prouee la cosa q̄ es puechosa a cada vno segū su estado y entēdimiento. E porq̄ nos otros no sabemos la razon/ auemos en nos turbaciō de las cosas q̄ cōtescē a los om̄es segū q̄ les da el fado: y marauillamos nos dela ordenacion de dios en los bienes y en los males q̄ vienē sobre las gētes: los q̄les no pēsamos y juzgamos segū nra sciēcia q̄ son buenos y malos. E q̄ te piēsas tu q̄ sea mejor ni tā buē cōseruador de los bienes: ni castigador ni corregidor de los males q̄ el regidor es. El q̄l no ay malicia ni volūtad desordenada: y conofee los coraçones clara mēte: por cierto no ninguno porq̄ no se deue om̄e marauillar ni turbar. ca el sabe q̄ cosa es menester a cada vno. Enpo al om̄e seria pareciēte el cōtrario. E porq̄ mas clara mente lo veas dezir te he algūas razōes q̄ tu mesmo sabes. La la comunidad de roma ha seyda mal tractada dos vezes por grā soberuia de dos príncipes q̄ por la su soberuia se son enseñoreados ēla dicha cibdad. Esto es en tu vida por theodorice q̄ es tirano y mal om̄e y ereje. E sabes q̄ntas injurias y soberuias ha fechas cōtestando ala cibdad y a los senadores dela dicha cibdad. Enpo el ha auido su entēdimiēto cōtra todos. Etrosi sabes bien q̄ en tienpo de catō q̄ era om̄e de grā sciencia: julio cesar q̄ndo hōuiesse subyuzgadas las tier

ras ala dicha cibdad por lo q̄l era enbiado en los reynos de setentriō y de occidēte q̄so auer señorio q̄ fuesse enpador: cōtra el establescimiēto de los romanos. El q̄l como vino en armada cō grā poder la qual auia auido de los romanos cōtra la dicha cibdad. E los senadores cō toda la dicha cibdad cō grā hueste se salierō a batalla: entre los q̄les eran principales regidores Pompeus y caton. los dichos senadores fueron vécidos. y el dicho julio ouo su entēdimiēto: por la q̄l cosa fuyo pōpens en egipto porq̄ no q̄ria cōsentir el señorio de dicho julio. El q̄l tiro a los romanos de su ordenamiēto y les q̄bro sus libertades y franq̄zas. y q̄ndo fue en egipto por cōplazer el rey de egipto al dicho julio fizolo degollar dentro en la su naue. Etrosi por esta razō fuyo catō en arabia: y quādo fue en la cibdad de cartania y veyesse q̄ non podía escapar de las manos del dicho Julio maro se cō vn cañuete/ el q̄l se metio por la tetilla esquierda. Enpo en estas cosas segū juzyio de todas gētes parecia q̄ los dichos senadores mantouiesse la justicia y por la su victoria el bien comun fuese mejor gouernado y regido. mas el contrario era segund el derecho juzyio de dios. el q̄l no tā sola mēte guarda lo presente mas a vn lo por venir. Quiē pensaua q̄ Pompeus y caton q̄ eran tan sabios om̄es errasen en esta cosa: q̄ por mātener la comunidad muriessen tan vil mēte por cierto no lo pareceria. Enpo pensar deues q̄ aq̄l q̄ es de recho regidor ha ordenadas todas cosas derecha mēte. Etrosi puedes ver q̄ sera algūo biē nodrido y todo om̄e lo terna por bueno quāto en lo q̄ pertenesce a om̄es. enpero sera en virtud del su coraçon. por la q̄l cosa le viene algūa turbacion tan tostedesman para la bōdad q̄ auia: la qual no podía retener en turbaciō assi como en la bien andança. E entōce conofceras q̄ no auia verdadera bōdad. ca no lo ouiera de mārparado. Etrosy veras q̄ sera algūo q̄

Libro

aura verdadera bõdad: quãto a dios & quãto a los onbres en tãto q̃ la diuina prouidẽcia no sufre q̃ sostenga ningũ mal en la su cara ni le vengam enfermedades: antes es cõseruado en todo biẽ en la su santidad: & dios lo edereca en todos sus fechos. Otros si veras algũos q̃ serã buenos en po no se rã puestas en onores ni en dignidades de regimiento porq̃ no tomã su bõdad. otros son q̃ algunas vegadas son puestas en dignidades. & otros son sometidos: & algunas vegadas han placeres: & otras vegadas han desplaceres. & esto son las mas gẽtes en el mũdo. Otros serã q̃ mientras se ran en su bien andança aurã sopuosamente algũa tribulaciõ q̃ les sobre verna por q̃ por muy luẽga bien andança no se ensoberuezcã. Otros son a los quales dios de ra sofrir fuertes tribulaciões porq̃ por la paciẽcia sean cõfirmados & fructificados en obras virtuosas. ca son acostũbrados de sofrir las dichas tribulaciones. Otros son q̃ son fuertes & podriã sofrir tribulaciones: mas son muy pauorosos & temerosos mas q̃ no les ptenesce porq̃ pierdẽ alguna pte de la su bõdad. Otros fallaras q̃ les parece q̃ no sea ningũ afan: o q̃ sea muy poco sofrir tribulaciões por que las menospreciã. en po si les vienẽ no las puedẽ sofrir. Allos dos es menester q̃ prueuẽ. Lo primero q̃ es lo q̃ deuẽ temer. Lo segundo q̃ es lo q̃ deuẽ menospreciar por q̃ no juzguẽ mala merte a sy & a los otros. Algunos otros son q̃ han cõprado onrrado nõbre. esto es q̃ han ganada onrrada fama & nõbradía en el mũdo por la su muerte q̃ han sofrida en fecho de armas. ca se rã muertos por mätener a su seõor & mas por amor del mũdo q̃ por amor de virtud. Otros son q̃ sufrẽ cruels tormẽtos & dan exẽplo a los otros de sofrir tribulaciones por amor de virtud. ca ellos no son vencedores de virtudes por los males & malicia de los onbres no la hã podido sobzar nin aterrar la su virtud: en la qual cosa es pa-

rescida la su verdadera bõdad. Despues quãto es de los malos onbres a los quales vienẽ a vegada tribulaciones no se maravilla onbre q̃ biẽ lo merece: & a vegadas algunos se corrigẽ por ellos. Otros si otros veyendo los sus males se guardã de fazer mal porq̃ no les vega semejãte. Equãdo les vienem cosas de alegria los buenos pueden entẽder & pensar como & quãto deuen ser pciadas las cosas tẽporales. por lo q̃ son mas alõgados de pecados: & pueden auer mas lugar de fazer buenas obras en especial en dar se a estudio & a contẽplaciõ & fazẽ las en tristeza: & parece les q̃ seã puestas en estado de miseria. Allos q̃ les da a vegadas melezina & los guarece quãdo les da cõplimiẽto de riq̃zas que deseauã. hã la su cõciencia en suziada por muchos & viles pecados: & mudã sus cõciencias q̃ auia buenas & malas. E por miẽdo q̃ auran q̃ no vẽgan al primer estado serã muy auarietos. E final merte por sus iniquidades pderan todo quãto auian llegado. Otros son q̃ mala mente & desordenada llegan sus riq̃zas: en las quales se cõfian porq̃ les viene alguna fuerte & mala vëtura por sus maldades en q̃ caeran por su culpa. Otros si fallaras q̃ algunas malas personas son puestas en estado de juzgar & de punir a los otros. E porq̃ los buenos sean por ellos enfalgados & los malos punidos. ca entre los malos honbres ay diuersidad por q̃ acaesce q̃ los malos onbres no son punidos en sus males por semejantes de si: mas avn algunas vegadas son castigados & corregidos & conocen q̃ las malas obras no deuẽ ser fechas ca veen q̃ son punidos no sola mente por las buenas psonas: mas avn por las malas. Otros se corrigẽ porq̃ veen q̃ los juezes son tan malos & peores q̃ ellos: & inicamente los tormetan: por la qual cosa por el desplacer q̃ hã & yra cõtra ellos. vienem en cõnoscẽcia de sus desfallimiẽtos & quieren fazer obras virtuosas porq̃ no seã se-

Quarto.

mejātes a los q̄ han sañā cō mal q̄rencia.
En esta manera hōrra a los otros dos /
de mal saca biē. P̄ues parece por todas
las dichas cosas q̄ non es deuida cosa al
oñe de buscar todos los iuzios ascondi
dos de dios ni los podria onbre cōprehē
der en su entendimieto a menos d̄ recōtar
de palabra. Mas de aq̄l q̄ es comiēco de
todas cosas q̄ es pura bondad / no puede
descēder saluo biē. Enpo pa miētes ēlos
cielos q̄ no veras ende ningūa cosa desor
denada. ni fallaras otrosi en los elemētos
/ en los tiēpos q̄ son ordenados segū su cō
diciō / / todos fazē segun q̄ la prouidencia
de dios es / / ha ordenado.

¶ Septima prosa et inci pit. Jam ne igitur fides.

En aq̄sta prosa trae vna fermosa conclu
sion de todo quanto ha dicho.



Al de oy mas puedes ver lo
q̄ se puede seguir destas pa
labras de suso dichas. Res
pōdio boecio q̄ se sigue. di
ro la phia / por cierto toda
fortuna ql̄q̄er q̄ sea es buena. Boecio di
ro como puede ser eso. Respōdio la phia
yo te lo mostrare assi: / / entiēde biē las mis
palabras. Toda cosa q̄ sea justa o proue
chosa es buena / / fallaras q̄ toda fortuna
sea plaziēte o desplaziēte. sea biē andāca
o tribulaciō es justa / / proue chosa. La la
fortuna plaziēte o de biē auēturāca q̄ sea
en las buenas psonas es les dada por ga
lardon: / / assi es justa / / biē es razō de en
salçar se / / fazer mas de biē / / assi es prue
chosa / / viene alas psonas / / da les galar
don de algunos bienes q̄ auran fechos / /
faze les q̄ se conozcan por el bien fecho q̄
han recebido. La fortuna desplaziēte es
dada por pugniciō / / por tormento delos
males: / / por esto es justa / / proue chosa.
P̄ues parece q̄ es buena. Respōdio boe
cio las sus palabras son verdaderas: mas
ruego te q̄ me digas q̄ faremos dela opiz

nion delas gentes comunes. La phia di
ro / / quieres q̄ te lo muestre por palabras
q̄ la gente comū mente ha por vso. Dico
boecio mucho me plazera. La phia diro
Toda cosa puechosa es buena segū las
gētes dizen. E como la fortuna aspera re
frene los males por la afflicion q̄ les da: / /
ensalce los bienes / / todo esto sea buēa co
sa: sigue se q̄ es buēa la dicha fortuna. O
trosi no cale fablar dela fortuna plaziēte
quādo es dada alas buenas psonas / / vir
tuosas: pues parece q̄ es buena. P̄ues q̄
la fortuna cōtraria segū las cosas de suso
dichas viene alas psonas por galardō / /
por prouecho / / por conq̄rir virtudes / / fa
zer obras virtuosas. Enpo los q̄ son ma
los / / pseuerā en malicia: la fortuna les es
muy miserable quādo es de biē andanca
tēporal. La no conoscē el bien fecho d̄ di
os: / / la fortuna aduersa o contraria no es
mala a los buēos: ca son guardados de fa
zer mal: / / ensalçados en fazer bien. Respō
dio boecio verdadera mēte assi es. La si
losofia diro: pues la persona buena / / sa
bia no se deue entristecer quādo vee venir
cōtra si fuerte batalla d̄ fortuna. La si lo
sabe la fortuna le sera buena / / proue chosa
sa por q̄ deue ser assi como oñe valiente / /
esforçado q̄ no ha desplacer quādo sufre
el cargo dela fuerte batalla: antes se deley
ta ende por q̄ se pueda ende fuerte mēte cō
batir / / vēcē los sus cōtrarios. E por esto
es dicho virtuoso. ca la ppia virtud se es
fuerça en fazer obra virtuosa / / la ql̄ obra
no seria virtuosa si no ouiese fuertes con
tradiciōes. E q̄nto mayor cōtradiciō su
fre el vēcēdor mayor virtud enseña. E esto
mesmo es dela buena psona en sofrir las
fuertes tribulaciones q̄ndo lo combate la
fortuna esto entenderia. La entōces quā
do no puede ser sobrado por la dicha tri
bulaciō: muestra q̄ es virtuoso / / no es fla
co. ca no deue poner su coraçō en dar pla
zeres al su cuerpo ni d̄lextar se en los mal
parar miētes q̄ la fortuna plaziēte no lo

pueda corromper ni arredrar de su bõdad por muchos desordenados plazerres ni la fortuna cõtraria non lo eche en tierra por muy grã turbaciõ ni le faga desuiar dõ bõdad ni mucho costreñir por volũtad desordenada. mas deue fazer su poder que to dos tiẽpos tẽga medianeza ⁊ tẽplamiẽto. La todo lo q̃ es mas baxo de medianeza o mas alto menosprezia la biẽ auenturança: ⁊ no ha galardõ dõl trabajo. E digo te q̃ en mano de cada vno es q̃l fortuna q̃ rra auer quando le viene aspera. La si no ensalça al onbre en fazer biẽ: ni lo castiga o refrena de fazer mal. es fortuna punidoza ⁊ da puniciõ. Por q̃ la sabia psona deue fazer en guisa q̃ no le torne e pena. mas que le sea refrenamiẽto de mal: o ensalçamiento de fazer buenas obras ⁊ virtuosas.

Septimum metrum ⁊ incipit. *Bella bis quinã.*

Eneste metro muestra que los onbres deue ser fuertes en sofrir el trabajo de fortuna: ⁊ mucho mas en cõseguir los bienes celestiales.



Desto podrias tomar doctrina ⁊ exemplo en los valientes ⁊ sabios varones q̃ fueron en tiẽpos passados. Primera mẽre en aq̃l valiente onbre Agamenõ: el qual fue griego ⁊ gran principe. Este agamenõ q̃ndo sopo q̃ los de troya auia fecho grã desplacer ⁊ gran fuerza a su hermano menalao. La fuerza da mente le tomarõ a su muger elena ⁊ la traxerõ a troya. E el dicho agamenõ non queriendo sofrir la dicha injuria: con grã flota de griegos metiose en la mar q̃riẽdo yr contra troya. vino ala ysla q̃ llama au lidẽ en la qual se acogia vna diana por dios. E quando aqui le fallecierõ los viẽtos q̃ auia menester. fue al tẽplo dela diana

⁊ demando a los sacerdotes qual cosa podria sacrificar ala dicha diana: porq̃ luego pudiese alcançar prouechosos viẽtos. E los sacerdotes consejaron le q̃ degollase su propia hija q̃ auia nombre enfigenia ⁊ que la sacrificasse ala diana ⁊ q̃ luego haria lo q̃ demandasse. E el dicho agamenõ non no dubdo de hazer lo que le era muy doloroso segun natura ⁊ voluntad por q̃ pudiese alcançar lo q̃ desseaua. Enpo como la diana ouiesse visto la voluntad grã de ⁊ poderosa del dicho varõ ouo piedad dela dicha su hija ⁊ no q̃so q̃ muriese: mas en su lugar fue sacrificada la su camareira. E luego q̃ fue fecho ouo el viẽto asi como el desseaua. E fue a troya ⁊ cerco: ⁊ estuuõ sobre ella diez años finalmente q̃ la tomo ⁊ la destruyo. otrosi podrias ver e la ystoria de vliex: el q̃l quando tornaua de la prision de troya por fuerza de viento a porto en las rocas de polifemi q̃ era gigante muy horrible ⁊ malo: el q̃l auia vn gran ojo en la frente ⁊ no auia mas dõ aq̃l: ⁊ mientra aq̃l ojo fue sano no podia ser vécido. La lo auia fadado las fadas. E quando vliex vido tã gran crueldad: auiedo grã dolor dela muerte tan cruel de sus cõpañeros. Assi como valiente ⁊ esforçado venicio al dicho polifemi ⁊ firiolo en el ojo ⁊ sacogelo. El qual como fue ciego fue sañoso ⁊ corrio por tomar a vliex: ⁊ aq̃l desafio se del ⁊ cayo por las peñas q̃ erã muy altas ⁊ murio. Digo te a vn que por tal q̃ le pudiese semejar e los trabajos: los quales maravillosa mẽre asi como muy sabio ⁊ virtuoso sufrio hercoles: de los q̃les trabajos cuentan los antiguos ⁊ algũos son verdaderos ⁊ los otros son fablas. E la declaracion desto es cosa notable que hercules fue fijo del rey de grecia ⁊ fue phyllosofo muy sabio ⁊ discreto ⁊ dize se q̃ houo madrastra la qual le queria gran mal ⁊ so semejança de bien queria lo matar. La consejaua al dicho rey su marido ⁊ padre

Quarto.

de hercules que lo enbiasse alas cosas de yuso escriptas por tal que muriesse. ca sabia bien que el era de grand esfuerço & no dubdaua de fazer toda cosa que le mandassen: mayor mente que era obediente al padre. **E** primeramēte lo enbio a domar los centauros: los quales son figurados medios canallos & medios honbres siluestres & son muy ligeros: & como los hercules promeriendo les q̄ la parte bestial que en ellos era faria tornar humanal. **E** despues fue enbiado a matar vn leon el qual era mas espantable & mas cruel que ningun otro: & que troxiesse la su piel: el qual el vencio con virtud de vn palo q̄ era virtuoso cōtra los leones & traxo la piel al padre quādo lo ouo muerto. **D**espues lo enbio a factar cō saetas las harpias: las q̄ les se dize segun las fablas delos poetas que son donzellas que buelan assi como aues que fuerō enbiadas por punir a phinon que es ciego: la vianda d̄l qual tomā vna pte. & la otra parte ensuzian la cō su suziedad. **E** troxi fue enbiado por tomar delas mançanas de oro que son en el vergel delos eiperides las quales guardan & tienen cerca de si vn dragon malo & fuerte. **E**l qual hercules tomo & abaxo contra la tierra con su mano esquierda & cōla de recha tomo delos frutos. **L**a quinta vegada fue enbiado a prender a tiberius q̄ era portero del infierno & prendio lo & traxo lo atado cō tres cadenas. **L**a sexta vegada fue enbiado con bursirides el qual era lleno de malicia. ca mataua todos los sus huespedes assi que des que eran entrados en su casa no salian. **E**ste fue muerto por hercules: & dio la su carne a comer a las bestias. **L**a setena vegada fue enbiado ala ydra en la paluda en la qual hauia vna sierpe muy cruel & peligrosa: & fazia grand mal a vna cibdad que estaua cerca. **H**ercules dio por consejo a las gentes dela cibdad que las yeruas & los arboles que estauan en derredor: fuessen del todo

arrancadas. **E** los montes que eran en derredor fuessen quemados/ tanto como pudiesen assi que quando llouiesse/ el agua fuesse beuida & gastada por la tierra q̄mada. **E** despues desto cō su arte enbio fuego gresch que mato la dicha sierpe q̄ moraua en la dicha agua. **E** las fuentes se seccaron por los montes quemados: & por las plantas arrancadas. **L**a ocha uena vegada fue enbiado a partir el rio en dos partes que llamauan achelon que es ra muy grande/ & fazia muchos males & grandes por muchas vegadas. **L**a no uena vegada fue enbiado contra Enchus gigante que era en libra mucho mal honbre por que se combatiessse conel/ el qual fue vencido & muerto por hercules. **L**a dezena vegada fue enbiado contra **E**at que era grand ladron & forçador/ el qual auia furtados los bienes del rey. este fue muerto por hercules. **L**a onzena vegada fue enbiado contra vn puerco montes muy grande & muy terrible & malo tanto que no temia cosa ninguna: el qual mato hercules con su yngenio. **L**a dozena vegada fue enbiado por que sostuniesse el cielo en lugar de atalanta. **P**or la qual cosa el merecia ser puesto entre las estrellas del cielo. **A**doral mente declarando las dichas ystorias por hercules es entendido el onbre sabio que ha virtud de fortaleza en sy. el qual deue ser aparejado a soffrir muchos trabajos: & deue ser puesto en muchos peligros por conseruacion de virtud & deue ser fijo de rey. **L**a el entendimiento deue ser assi como rey sin el qual ninguno no se puede regir. **L**a madrastra es la sensualidad que fazee todo su poder de desuiar nos con cosas peligrosas lo se mejança de bien. **P**ues deue la persona virtuosa & sabia domar los centauros que son los mouimientos dela sensualidad que son medio bestiales & reduzir los a razon/ & destruyr en sy & en otros toda soberuia/ que es entendida por el leon:

Es perseguir robos q̄ no sean fechos por n̄gũo q̄ son entēdidos por los arpies los q̄les segũ declaraciō son tres: q̄ son cobdi- ciar ⁊ tomar ⁊ ascōder: ⁊ son dichas virgī- nes porq̄ no fazen ningũ prouecho así ni a otros ⁊ ayna se pierde ⁊ ayna se ha. Es por esto son cōparados a aues bolantes. Es embiado por punir a phineu por el q̄les entendido el auariēto q̄ es ciego por auaricia ⁊ tomā le dela su viāda p̄rida ca no se osa fartar. Es en suziā le la otra parte ca no osa comer cosas ni viādas de valoz como lo pueda bien hazer: mas las mas mesquinas q̄ falla porq̄ non le cueste mu- cho. Por las mācanas de oro es entendi- da sciēcia q̄ es en el vergel delas asperides. Estos asperides de atpalante rey de afri- ca en el vergel delas q̄les fuerō consagra- dos pomos de oro aq̄l d̄os q̄ llaman ve- nus ⁊ librados a siete dragos q̄ guardas- sen las dichas dōzellas. segund fulgencio fueron nōbrados assi. Es q̄ la medusa fe- tusa q̄ quiere dezir segun los latinus estu- dio ⁊ entender ⁊ bien mēbrar ⁊ biē fablar del huerto destos. P̄ues deue traer los po- mos de oro la persona sabia q̄ es sciencia. Por el dragon es entēdido desseos desor- denados delas cosas tēporales q̄ viedan toda sciēcia: lo q̄l deue reprehender la per- sona sabia. Por tiberius atado a tres ca- denas es entendida la nuestra voluntad q̄ es atada por desseos desordenados. segũ q̄ ya es dicho en la fabla de orfeo. por bur- lides maluado mesonero: es entēdido que la persona sabia deue destruyr toda ma- licia por amor de justicia ⁊ por punir los mal fechores. Es por la ydria q̄mada por fuego es entēdido q̄ toda enbidia deue ser seca por fuego de benignidad. Por el rio q̄ fazia mal es entendido q̄ onbre sabio ⁊ virtuoso deue alongar de si ⁊ de otros tã- to como pueda todo peligro. Es por el gi- gante es entēdido q̄ deue menosprecar ⁊ matar en sy todo desseo terrenal. La giga- te segund los griēgos quiere dezir tierra.

Por el ladron es entendida toda mala o- bra. Es por el puerco es entēdido todo mal pensamiēto de vileza ⁊ de suziedad. Es por la dozena vegada q̄ fue embiado Ercoles se entēde q̄ deue onbre enderecar todo su pensamiēto ⁊ entendimiēto ⁊ poner lo en las cosas celestiales: ⁊ si lo faze sera puesto entre las estrellas que es entre los santos. Todos los dichos exemplos ⁊ todas las cosas de suso dichas son puestas aprouar que las buenas p̄sonas ⁊ virtuosas ⁊ sa- bias no deuen desmayar nin sofrir forza- da mente la fortuna contraria quando da fuertes batallas. Mas sofrir la vigurosa mente ⁊ virtuosa: ca el q̄ bien la sufre ha- ura todo lo que justa mente dessea: ⁊ por razon de virtud que aura auida. Es la phi- losofia despertando a todo hombre porq̄ aya ⁊ alcance el acabado ⁊ soberano biē- dize. Vos otros varones aued a vos o- tros sabia ⁊ virtuosa ⁊ fuerte mēte si que- redes tener la carrera ⁊ el camino celestial ⁊ tomad en exemplo del muy noble varon hercoles. Es vos otros locos ⁊ flacos ⁊ mesquinos ⁊ debiles porque vos desguar- nides ⁊ enseñades las espaldas despoja- das ⁊ metedes vos en la batalla de fortu- na ⁊ derades vos vencer alas cosas muy flacas terrenales ca no podeis ser venci- dos si vos quisieredes ⁊ ligera mente las podres vencer las quales si las venciere- des hauredes ⁊ ganaredes las cosas cele- stiales.

Aqui se acaba el quar- to libro ⁊ comienza el quinto.

¶ Prima prosa ⁊ incipit.
 Dixerat hec oracionisq̄.
 En esta prosa la filosofia determina q̄ cosa es caso o cosa no cogitada recitando vna falsa op̄inon.

Quinto:



Quando la philo-
phia ouo acabado
las palabras de su
lo dichas. dixo boe-
cio: o cōplimiēto de
sciēcia todo q̄nto tu
has dicho es vere-
chamēte dicho: e la

tu autoridad de grād firmeza a todas las
palabras. Mas a vn remanece gran des-
seo q̄ me has puesto de saber dos q̄stiones
q̄ quedā de declarar: es a saber si algūa co-
sa se faze por caso de vētura e que cosa es
frāca volūtad. ca tu dixiste q̄ entre las o-
tras q̄stiones q̄ salia dela q̄stion dela pro-
uidēcia diuinal erā estas por q̄ te ruego q̄
me las declares. E demādo te si caso de vē-
tura es algūa cosa. e si es alguna cosa de-
mādo te q̄ cosa es. Otro si demando te de
frāca volūtad si es algūa cosa e q̄ cosa es
Respōdio la phia: ayna te declarare esto
q̄ demādas e abrir te he el camio por el q̄l
puedes tornar en la tierra. Quāto es dela
primera q̄stion no me la cale mucho dezir
Ca si biē te miēbra ya la ha determinada
el mi amigo aristotiles en el segundo libro
delos físicos diziēdo q̄ quādo se faze algu-
na cosa por algun entendimīento o por al-
guna fin: e por otra razon / o por otros se
conteece otra cosa o otras fuera del entēdi-
miēto p̄puesto de todos: e fuera delo que
era entēdido e pensado es caso de vētura.
Assi como si alguno auia escōdido theso-
ro en algun campo por q̄ lo podiesse fallar
quādo lo q̄siese. E despues en algū tiēpo
algun omē viniēse a cauar en el dicho can-
po por plātar algun arbol e cauando fa-
llase el dicho auer: esta cosa vernia por ca-
so de vētura. enpo si ende no ouiesse puesto
el theso. E si algūo otro no cauase aq̄l lu-
gar no fuera por esta manera fallado por
q̄ parece q̄ son muchas razones en el comi-
enço dela cosa. Mas es el proposito que
cada vno entendia q̄ non fuese escondido
por q̄ este lo fallasse ni este no cauo con yn-

tencion de fallar theso: mas por plātar.
porque parece que caso de ventura no es
otra cosa saluo acontescimīento. el qual no
auia seydo pensado por aquella razón que
assi acontesciesse como acōtescio. Enpero
la diuinal prouidēcia que ordena todas
cosas faze. assi acontesce el fecho: e quiere
que en tal lugar e en tal tienpo se cōtesca.

**Primum metrum et in-
cipit. I. Rupis achamenie.**

**En aqueste metro por
exemplo de vn río que se parte en dos par-
tes: e despues se ayunta. demuestra como
los fechos causales proceden dela diuinal
prouidēcia.**



Poner te en exemplo. Ca tu
sabes que en la tierra de per-
sida en la region que ha nō-
bre Achamenia / en la qual
las gentes se combaten cor-

riendo e fuyendo: e los que fuyen enbian
tan bien sus heridas como los que corren
tras ellos e hazen tan grand mal fuyēdo
como alcançando. En la dicha tierra
ay vna muy grand fuente: la qual sale de
muy grandes peñas: Dela qual se hazen
muy grandes rios por la disposicion del
lugar. Ca vna grand peña haze depar-
tir el agua. E si fuesse caso que las di-
chas aguas se ayuntassen: las cosas que
cada vno delos rios traeria assi como trō-
cos de arboles o semejantes cosas algu-
nas vegadas se ayuntaria. El dicho ayū-
tamiento delas dichas cosas seria por ca-
so de ventura. Ca non se ayuntarian las
dichas aguas por razon que las cosas q̄
traherian se ayuntassen / mas otra razon
qual quiera. Enpero todo seria partido
de vn comiēço que es dela dicha fuente /
dela qual sale el agua. Bien assi ay vn que
las cosas que las gentes aurian fechos a
contesciesse en vna cosa non ymagina-
da nin pensada por ellos en su yntencion.

Empero todos aurian comienço en la diuinal prouidencia la qual auria ordenado q̄ assi fuesse ⁊ contesciesse.

¶ Segunda prosa et incipit. Anima duerto.

En aquesta prosa muestra que el franco al uedrio se diuersifica segund la diuersidad de aquellos en quien es.



Al dios ha ordenado todas cosas segun le plazze. Respon-
dio boecio ⁊ dixo: bien veo clara mente q̄ assy es como tu dizes. Mas q̄ me diras

dela franca voluntad sera en las cosas o acotesca por fuerça de su fado. Respon-
dio phia. digo te por cierto q̄ franca volu-
tad es en algunas criaturas: la q̄l non es cõstreñida por cadena ò ningũ fado. La no es ninguna criatura razonable q̄ aya razon ⁊ entendimieto q̄ no aya franca volu-
tad. ⁊ la razõ es esta. Toda cosa q̄ aya entendimieto para conoscer ⁊ tirar el biẽ del mal. ha poder de fazer o sofrir qual se q̄ere segun la su volu-
tad lo q̄ le parece bueno: ⁊ de esquiuar lo q̄ le parece dañoso. Esto no es otra cosa: saluo fazer lo que le plazze: segun el su iuzy-
cio ⁊ la su conoscencia. Por q̄ parece clara mente q̄ franca volu-
tad no es otra cosa: saluo poder fazer lo q̄ se q̄ere de biẽ o de mal en algũas fazien-
das. Enpo la dicha frãca volu-
tad no es ygualmente en las criaturas razonables. ca en vna manera es en los a-
geles. ⁊ en otra es en los om̄s. La los angeles dã el su entendimieto mucho mas claro ⁊ mas pfe-
cto q̄ los om̄s. ca el su entendimieto no es a-
cabado en ninguna cosa sensible. ⁊ por esto entiẽden la cosa q̄ entiẽden acabada men-
te cõ las circũstacias. ⁊ por esta razõ iuz-
gã derecha mente. Otrosi la su volu-
tad es sin corrupciõ. ca por q̄ cono-
cen la cosa clara mente no puedẽ ser enga-
nados por ningũ cosa q̄ parezca buena. ⁊ por esta ra-
zõ derecha mente q̄eren biẽ sin corrupciõ ⁊

derã lo q̄ no es bueno por bien q̄ parezca bueno. ⁊ por q̄ su entendimieto es loptuoso ⁊ sin tardãça. ca luego q̄ quierẽ entender alguna cosa: la entiẽde por esta razõ. luego tomã lo mejor ⁊ derã todo lo otro. En los om̄s ⁊ en las mugeres ay grã de-
timieto. ca diuersas maneras caben en su entendimieto: ⁊ segũ mas o menos han el dicho franco arbitrio: o franca voluntad. Mas propia mente fablado frãco iuzy-
cio. La primera ⁊ la mas excelente ⁊ soberana dela dicha franq̄za es: q̄ndo el om̄ se da a conoscer ⁊ a contẽplar las cosas diuinales desmanparando tanto q̄nto puede las cosas terrenales: ⁊ alãçar el su pensa-
miento en alto cõtra dios. Este grado es llamado por los phios entendimieto ga-
nado. La por el su estudio ⁊ por el su ingenio lo ganã los q̄ han tal entendimien-
to: ⁊ hã ganada la cosa q̄ es propia al en-
tendimieto. ca su obra propia es entender las cosas celestiales de su poder. La segũ-
da manera es de los q̄ biuen teniẽdo vida actiua ⁊ ya sea q̄ sea buena vida ⁊ virtuosa: enpo han se mucho de ocupar en las cosas tẽporales ⁊ sensibles: las q̄les son ordenadas a necesidad de su vida ⁊ de los otros. ⁊ por tal como se abarã dela franq̄-
za del entendimiento: ⁊ no son tan frãcos como los primeros. ⁊ por esto tal entendimieto es dicho aliuianado. ca aliuiana se dela propia franq̄za ⁊ abara se alas cosas terrenales. La tercera manera es de los q̄ no tan solamente se aliuianã auiendo pẽ-
samiẽto delas cosas terrenales que son necesarias ala vida. antes a vn ymaginan ⁊ despues dessean ⁊ despues consienten las cosas que son plazientes alas partes del su cuerpo por que offrescen las sus animas a algunos peccados. ¶ Enpo esta razon han muchos malos pensamientos. ¶ Empero non se derã vencer del todo que lo culpan por obra. ¶ La algunos se abstienen por verguença de dios ⁊ de honbres. ⁊ otros por miedo de dios

Quinto.

7 de gentes: otros por diuersas razones. Estos ya sea que no lo cūplan por obra: esto es que fazen el peccado en pensar 7 de sear. Enpo no fazen su poder de alcanzar ni ganar las joyas 6 virtud: mas la su vida es turbada 7 pensosa. 7 por esto el su entendimiento es dicho atado por el cuerpo. 7 en esta manera hā menos frāqueza los de suso dichos por su culpa. La q̄rta manera es de las p̄sonas q̄ se dan a peccados: en las q̄les no tan solamēte es mēgua da la su p̄pia volūtat: mas avn fecha catiua: 7 la han perdida por su culpa 7 biuē mas bestial mēte q̄ humanal. 7 han catiuado el su entēdimiēto: 7 sometido ala p̄pia carne. 7 ya sea q̄ la dicha franq̄za de iuzio sea en diuersas maneras en las criaturas segū q̄ desseā. enpo todas las cōpre hēde la diuinal prouidēcia. 7 por esto lo q̄ es por venir es presente a dios: 7 antes q̄ fuessen fechas ningunas criaturas auia proueydo por ordē 7 ordenado a cada vno segun que merecia. ca ninguna cosa le puede ser escondida.

¶ Secundum metrum 7

incipit. Puro clarum lumine.

En a queste metro pone que el entendimiento diuinal sin toda comparacion es mas claro que el sol natural.



Puedes ver algūa semejanca en natura q̄ por exēplo q̄ puso omerus phio q̄ comparo a dios el sol: porq̄ solamēte alūbra la tierra singular: 7 mejor mēte: 7 es comiēço de lūbre. Aducho mejor puede ser dios sol q̄ el sol material. ca este no puede traspasar las mōtanas: antes fizo sombra: 7 no puede entrar en las casas q̄ sō del todo cerradas ni traspasar la tierra. antes ha muy frāca vtud 7 poder en cōpacion 6 dios. ca ningūa cosa non le puede ser escondida por fuerte 7 por leos 7 por fōdo q̄ sea. enpo esta alto sobre todas cosas: 7 todas las vee 7 le son

claras sin todo enpachamiēto. asi las por venir como las presentes 7 sin toda tardāca de tiempo lo conofce todo.

¶ Tercia prosa 7 incipit.

¶ Cum ego in inq̄.

En aq̄sta p̄sa arguye boecio 7 dize q̄ imposible cosa es q̄ en senblāte puedā estar la diuinal prouidēcia 7 el frāco albitrio.



¶ Atonce dize boecio agora salen otras dubdas por las tus palabras. ca parece q̄ se an dos cosas muy cōtrarias es a saber q̄ dios sepa todas cosas asi como tu has dicho. 7 q̄ los om̄s ayā frāco arbitrio de tomar el mal o el biē. Adueuē me 7 fazē me dubdar estas razones q̄ yo te dire. ca parece me q̄ todo lo q̄ es por venir dios ha pueydo sin toda fallencia: 7 es necessario q̄ se haga. P̄des como segū tu has dicho: todas cosas seā p̄ueydas por dios sin toda fallēcia en buen comiēço: 7 no tā sola mēte las obras de los om̄s: mas avn sus pensamiētos 7 volūrades. P̄des todo esto es v̄tura de necessidad: 7 asi franq̄za de iuzio no sería ninguna cosa. Enpo dime q̄l cosa fue fecha nin cōsejada ni p̄sada q̄ no pueda contescer: saluo aq̄lla que ha proueydo la prouidēcia 6 dios q̄ es necesaria 7 sin mēgua. por cierto no me podras dezir vna: porq̄ parece q̄ todas cōtescen de necessidad. 7 sy tu dizes q̄ las cosas no contescen por esto. ca dios sabe q̄ asi deue cōtescer: mas es el cōtrario. La por tal como se auia de venir: ya lo sabia dios al q̄l no podia ser ascōdido. parece amy q̄ no es esta buena respuesta. ca avn queda la dubda: porq̄ necessaria cosa sería q̄ contesciessen pues dios lo sabia. avn paresceria mengua de dios. ca el es comiēço de todas cosas 7 no ay ninguna cosa q̄ a el de comiēço segū la dicha respuesta: las cosas que son por venir scrian comiēço dela dicha conofcēcia la q̄l cosa sería cōtra toda natura 7 de toda razón.

Cetrofi como conoceria dios las cosas por venir si tu dizes que el juzga que sean por venir y como sean en franca libertad dela persona si las fara: o no: pareceria q̄ dios fuesse en su iuzgio engañado sy dios que no las juzga que son por venir todas mas que las sabe tales como pueden venir: o no: entonces se seguiria mayor inconueniencia: esto es que la sciencia de dios no seria firme. La non lo sabia firme mente y seria semejante ala adevinaga de tiresia digno de grand escarnio.

Tercium metruz y inci pit. Que nam discors.

En aqueste metro por la dicha dificultad haze exclamacion a dios y mueue vna que stion y suelue la.

Qsto es cosa notable que se gund que dize Fulgencio. Fue vn ombre el qual quando vn dia se fue a dportar por los caños. Fallo dos sierpes que estauan asidas. las quales quando el las ouo feridos con vn palo. luego se mudo en su condicion natural y fue hecho muger y fallo semejante mente las dichas sierpes. las quales quando las ouo feridas con el palo: luego torno ombre macho. E quando iupiter y doña junio se cõ tendiessen sobre qual hauia mayor amor entre el ombre y la muger: acordaron se q̄ lo pusiesen en manos de tiresia y que estu uiessen ala su palabra y sentencia. E juzgo que el ombre ha nueue onças de amor y la muger no mas de tres. E entonce doña junio ouo grand saña y quebró los ojos a tiresia. E iupiter auiedo grã piedad della diole arte de a deuinar. E la dicha tiresia que no era usada de adevinar auiedo miedo que las sus palabras que diria adevinando no viniesen a menos en el comiẽgo. antes que fablasse d̄zia estas palabras. Clarones esto que yo dire: o sera asy o no. Jupiter es dios delos ombres

y junio delas mugeres. E por esto se contentian del dicho amor. por que parece que es dicha fabla. P̄ues si las dichas palabras fuessen verdaderas/ seguir se yan muchas inconueniencias. Cetrofi sy la franca voluntad non fuesse: veo que se seguirian otras tan grandes inconueniencias. Esto es los bienes y los males en vano serian galardonados o punidos. La qual cosa seria contra la justicia de dios. E que los bienes y males non serian atribuydos a bondad ni a maldad. mas que dios lo faria todo: y asy faria males y pecados. Cetrofi no caldra auer esperanca en dios: ni fazer oracion nin plegarias por las quales cosas los hombres en esta vida quieren hablar con dios: y allegar se a el por que seria engañados mala mente y alongados de su comiẽgo y principio.

Quarta prosa et inci pit. Tum illa vetus inquit.

En aquesta prosa dize que la cosa que es por alguno entendida: es entendida segun la virtud de aquel que la entiende.

Respodio la filosofia y di ro: aquesta questiõ ya es de terminada: mas no perfectamente. pero esta razon yo te la determinare perfecta y acabada mente. E demando te por que no tienes por buena la respuesta que tu has de suso dicha: es a saber que por que auia de adevinar lo que ya sabia dios al qual no se asconde cosa. y no veo cosa que te haga tanto dubdar como esta: que las cosas que dios sabe son muchas: y que pueden no ser y ser. Si pues prouamos que la puidencia de dios no pone necesidad alas cosas. La franca voluntad remedara en tera mente en su virtud. Pongamos que non fuesse ninguna presciencia: podrias que las cosas que son fechas por el franco aluedrio: fuesen forçada mente fechas: d̄ro boecio no. Responedio la filosofia, ago

Quinto.

ra pongamos caso q̄ la p̄sciencia de dios sea ⁊ que no se ponga ninguna necesidad en el franco aluedio. Dixo boecio si: em̄ pero pongamos caso que la p̄sciencia de dios no puso ninguna necesidad alas cosas venideras. pero es señal que las cosas necesarias mēte auran a venir. Resp̄dio la p̄hilosofia: aquesta respuesta non vale nada. La si la p̄sciencia de dios era solamente señal que las cosas venideras ouiesse de venir necesaria mente avn que no fuese la p̄sciencia. toda cosa auria necesidad en sy que assi auria de venir. Como la cosa que sola mēte es señal de otra non le muda la natura del su ser. Assy que la p̄sciencia de dios era sola mente señal que las cosas venideras seran: parecera q̄ todo lo que es ha de venir ya de su natura seria necesario. como toda señal sola mente demuestra la cosa: mas no le muda su natura. Por que primera mente conuiene que prouemos que toda cosa sea necesaria. en otra manera la p̄sciencia de dios non puede ser señal de necesidad: pues la cosa no es necesaria. E avn que agora tal materia tenemos entre manos conuiene que no fablemos por opiniones: mas por firmes demostraciones. E luego la p̄hilosofia mueue vna dubda ⁊ dize. P̄ que es como las cosas que deuen euenir no ayan ninguna necesidad. podria ser que dios aya conoscencia que puede ser falsa: como ser se puede que dios sepa que alḡna cosa es venidera: la qual empero no es venidera como la cosa que no es necesaria no puede ser. E esto que puede no ser puede fallir. E por consiguiente dios aura conoscencia fallible. Aquesta dubda suelue la p̄hilosofia por aquesta m̄era. Ya sea que las cosas venideras de su natura no sean necesarias: enpero por quanto dios las ha todas presentes: la su sentencia no puede fallir. E que aya muchas de cosas que sean contingentes ⁊ no necesarias cō ligero enxemplo te lo mostrare. Dize me

has tu que los maestros delas carretas/ o naos/ o otros oficios: fazen sus carretas/ o naos necesariamente. Dixo boecio no. como si aq̄stas cosas se fazian necessaria mēte de balde seria aprendidas ni enseñadas las artes ni los oficios. P̄ que dixo la filosofia si alḡnas cosas son las quales como se son franca mente ⁊ no necesaria. parece que aquellas ante q̄ fuessen no auia ninguna necesidad que ouiesse a euenir como la cosa que quando se haze no es necesaria. a tan poco antes que se haga non sera necesaria. Enpero ninḡno no puede dezir que la cosa que agora se haze: o antes que se fiziese no fuese euenidera franca mente ⁊ no necesaria es euenida. Mas dizes aquesta es la duda: ya sea q̄ las cosas no vienen por necesidad si las conoce la p̄sciencia diuinal: como no parece q̄ no pueda ensemble estar que dios conosca alḡna cosa: ⁊ que aq̄lla no venga necesaria mēte. E esto es por quāto tu non puedes ver q̄ la sciencia pueda ser sy no a tal como es la cosa de que es la sciencia. E en esto veras: ⁊ la razon del tu errar por q̄ tu piensas que segund la condicion dela cosa entendida aya de ser la conoscencia. Quiere dezir que las gentes piensan q̄ la manera que el entendimiento ha de conoscencia q̄ sea tal como es la cosa que es entendida. E esto es falso: antes es todo lo contrario como la cosa q̄ es conosciada es conosciada seḡn virtud ⁊ manera de aq̄l q̄ la conosce. E por q̄ mejor lo puedas conoscer dar te he vn breue exemplo. Pongamos q̄ aqui aya vna persona la qual por ty sea vista ⁊ tocada: tu vees que entre la vista ⁊ el tocamiento ha tres diferencias. La primera que la vista de lueñe vea la figura ⁊ la color dela poma: ⁊ el tocamiento de a cerca. La segunda que la vista non se mueue ⁊ haze su operacion. E el tocamiento conuiene que por el mouimiento tocado juzgue. La tercera que la vista ve ensemble toda la poma. E el tocamiento a vez vna p̄

Libro

te: a vez otra vez pues q̄ vna poma mef
ma en vna manera lo cōprehēde la vista
⁊ en otra el tocamiento. ⁊ a questa diffe
rencia de conofcēcia no es en la poma: an
tes es en la vista ⁊ tocamiento. por q̄ pare
ce que no segun la natura dela cosa enten
dida es la conofcencia ante segund la vir
tud de aquel q̄ ha la conofcencia: es la ma
nera dela sciēcia dela cosa entēdida. ⁊ vn
te digo otro exēplo: tu sabes que si entien
des q̄ cosa es algun ombre q̄ primera mē
te has vna conofcencia por la vista: ala
qual es menester q̄ el ombre le sea presente
⁊ la vista juzgara la forma ⁊ la color el cō
pote ⁊ las vestiduras. ⁊ así de los otros
particulares: de los q̄les no puede juzgar
si no como el ombre le es p̄sente. ⁊ q̄l mef
mo ombre conofceras en la tu ymaginaciō
⁊ auras la su figura en tu p̄samiēto avn
q̄ el no sea presente: vez pues q̄ la vista ha
menester la p̄sencia dela cosa en su cono
fcēcia: ⁊ la ymaginacion no ha menester
en su juzgio la p̄sencia dela cosa: mas la
razon juzgara en su conofcēcia aquel mef
mo ombre. ⁊ n̄po no aura cura q̄ el ombre
le sea presente nin aura cura de su figura
ni delas otras particularidades: mas sola
mente juzgara q̄ es cosa animada ⁊ sensi
ble ⁊ racional. mas la tu intelligencia por
la q̄l has verdadera conofcēcia: reduce to
da cosa fecha ala su causa. ⁊ es a saber de
ue juzgar q̄ a questo ombre es fecho por di
os ⁊ el su p̄ncipio ⁊ sin fin es dios. ⁊ avn
que aq̄ste ombre ha semblança en dios: la
qual es llamada ydea. Ydea es nombre
griego. ⁊ ve pues como tu mesmo fazes d̄
vna cosa diuersas conofcēcias sin q̄ la co
sa no es en sy razón de a questa diuersidad:
mas la virtud que cōprehēde la cosa: faz
q̄ segū que es ella a tal manera ha de con
prehender. ⁊ n̄po deues notar quatro cos
as. La primera q̄ los grados de conof
cēcia en las criaturas han subordinacion
como la vna es sobre la otra: ⁊ la vna es
de yus la otra: como el mal alto grado de

conofcencia es llamado intelligēcia: la q̄l
es aquella virtud/por la q̄l la anima ha
la conofcencia de dios: ⁊ de los primeros
p̄ncipios delas sciencias. ⁊ el segūdo gra
do es razon por el qual razonando viene
en conofcēcia delas cosas que no sabe ra
zon de aquellas que sabē. ⁊ el tercero gra
do es ymaginaciō por el qual toma ⁊ juz
ga todo lo que le ofrece la vista ⁊ la oyda
⁊ los otros sentimiētos corporales. ⁊ el q̄r
to ⁊ vltimo grado es el sentimiēto el qual
conprehende la vista segund que la color
o estado. la oyda segun q̄ puede sonar. la
nariz segun la olor. la boca segun la sabor
el tocamiento segun q̄ es muelle o aspero.
⁊ despues deues notar que a questo gra
dos de conofcencia son de p̄tidos. así q̄
algunas criaturas han vno tan solo: o
tros h̄n dos: otros tres: otros quatro. ⁊ ex
emplo: toda criatura que aya vida ⁊ mo
uimiento ⁊ no aya sangre/ha algūdo sentē
miento fuera por que el juzga que le es bu
eno: o q̄ non. de aquí se sigue q̄ los mures
⁊ los palegides formigas ⁊ otros vermes
no comen toda vianda. antes en el gustar
conocē que les es bueno ⁊ que malo. mas
todas bestias q̄ ayan vida ⁊ sangre/han
sentimiēto corporal ⁊ ymaginaciō. ⁊ por
esto se pueden nodrir así bestias como a
ues. ⁊ el tercero grado han los ombres los
quales han sentimiento ⁊ ymaginacion ⁊
razon: ⁊ maguer q̄ ayan participaciō del
quarto grado: empero aquel es deuido a
dios: el qual sin mutacion ni otra discus
sion con vna simple intelligencia entiēde to
das cosas. ⁊ item mas deues notar que la
intelligencia cōprehende en sy toda perfe
cion de conofcencia: la qual es en la conof
cencia de razon ⁊ de ymaginaciō ⁊ de sen
timiento: n̄po no la conoce por aq̄lla ma
nera q̄ conofce razon ni sentimiēto ni yma
ginacion. ⁊ de a queste cosas así nota
das se sigue vna cōclucion: la q̄l d̄ro filo
safia a boecio. ⁊ es que las cosas q̄ son se
gun la facultad de aquel que las conofce:

Quinto.

Pues pensad q̄ la diuinal conosciencia en tie de las cosas mutables no mudando su natura ni segū su mutabilidad por quāto el entiēde las cosas segū su v̄tud imutable

**¶ Quartuz metrum ¶ in
cipit. Quondā porticus attulit.**

**¶ En aqueste metro phi
losofia recita la opiniō falsa delos estoꝝ
cos sobre la manera del entender. ⁊ suelue
aquella muy alta mente.**



Despues de aquesta prouaci
on la phiā comēço arguyr
cōtra si mesma por sciencia.
la q̄l vnos phios q̄ eran lla
mados estoꝝcos en griego
tenian por verdadera. Mas para enten
der la q̄stion siguiēte deues notar q̄ segun
la intēcion de aristotil. en el primero delas
ethicas: ningū ombre q̄ sea habituado en
vicios: no es apto a auer sciēcia mayormē
te moral. ⁊ por esto aristotil. crio en gre
cia vn lugar el q̄l es llamado cetines ⁊ a
qui fizo su escuela. ⁊ esto fizo por quanto
a q̄lla tierra es muy espōgiosa ⁊ ha poca
de resistēcia: ⁊ es muy amenudo terra tres
mur por lo q̄l los estudiātes espauoridos
estauā esuelados ⁊ guardauā se de pecar.
⁊ por tal q̄ no los enbiassen por fuerza a
niā a leer ⁊ a disputar. En aq̄ste lugar en
tre ellos fue mouida vna q̄stion ⁊ es aq̄sta
La biēauenturança del ombre en q̄ esta.
Ellos fuerō ptidos en tres opiniōes. ⁊
pusierō los nōbres en gregeft. ca los vnos
dixerō q̄ beatitudo estaua en deleytes del
cuerpo ⁊ especialmēte en comer ⁊ en beber.
⁊ a q̄llos ouierō deseo de auer el cuello tā
luēgo como vna grulla. ⁊ por esto son lla
mados epicureos: q̄ quere d̄zir luēgo cuello
en griego. Los otros dixerōn q̄ la beatit
tud del ombre estaua en conoscer v̄dad. ⁊
a q̄llos fuerō llamados peripatethicos en
griego q̄ quiere dezir amadores de sabiez
za. Los terceros dixerō q̄ la beatitud del
ombre estaua en muchas nouellas. ⁊ a q̄

stos se poniā por las plaças ⁊ aqui dispu
tauā. ⁊ por esto erā llamados estoꝝcos q̄
quere dezir buscadores de nouellas. ⁊ a q̄
stos poniā q̄ la aīa del ombre no sabia na
da por ningūa virtud q̄ fuese en la anima
si no sola mēte assi como si algūo escriuia
en vna tabla plana: de q̄ es cierto q̄ la ta
bla no auria ninguna virtud actiua mas
sola mēte passiua. Aq̄sta opiniō es falsa
la q̄l rep̄ueua la phiā por cinco incōueni
entes q̄ se siguiētia. El primero q̄ si la aīa
sola mēte auia virtud passiua q̄ no podra
entēder si no las cosas corpales: ⁊ por cō
siguiēte no podra entēder q̄ dios fuesse ni
angeles ni el mesmo q̄ es gran incōuenien
te. El segūdo incōueniēte seria q̄ entonces
la aīa no podra por si entēder q̄ cosa es di
uinal ⁊ senblāte mēte no entēderia q̄ cosa
es ombre: ⁊ por cōsiguiēte no podria entē
der si no sola mēte lo q̄ le fuesse estado pre
sente. El tercero incōueniente seria que en
tōces la anima no podria afirmar cosa al
gūa de ningūo: ni mēguar cosa alguna de
ningūo: como yo no podria dezir q̄ vn on
bre fuesse virtuoso como jamas non le ví
virtud: ca es cosa espiritual: ni podria dez
zir que el ombre no es asno: por quāto yo
no puedo ver le ninguna negacion. El q̄r
to que la anima no podria hauer razona
miento nin traeria de ningūa cosa ningū
na cōclusion como esto non es cosa corpo
ral. Lo quinto que no hauria diferencia
dela anima del ombre ala anima delas be
stias. por q̄ se sigue la opiniō delos phios
verdaderos q̄ la anima por si ⁊ de su na
tura ha virtud cōtinua d̄ entēder / no segū
la disposiciō solamēte dela cosa entēdida:
mas mucho mas segū la su virtud ppia
⁊ esta es la sentēcia deste maestro.

**¶ Quinta prosa ¶ incipit
Quod si insentiendis corporibus.**

**¶ En aquesta prosa cōpa
ra la manera del entender hūanal ala ma
nera del entēder diuinal.**



Despues la filosofia hizo dos razones, y la primera fue aquesta, pues si la nra anima es de tanta virtud q̄ ella comprehende las cosas corporales en manera esp̄ual quanto mas la sabiduria de dios comprehende las cosas inmutables inmutable mente sin q̄ no se le muda su natura. Y si en las criaturas la razón comprehende toda la manera del saber q̄ ha la ymaginació: quanto mas la sciencia diuinal comprehende toda p̄fccion de nro entender. Por q̄ cō toda tu intencion y deuociō deues buscar q̄ entiēdas a t̄to como tu pororas la alteza del esse diuinal. En esto deues muy a menudo p̄sar: es a saber en las cōdiciōes de dios q̄ sobrepujā el entēdimiēto hūanal, y seras en esto assy como sentiāte a los angeles q̄ natural mente son inclinados en p̄sar ēlas cosas diuinales.

¶ Quintum metruz y incipit. Quaz varijs terra.

¶ En aqueste metro p̄ueua la phia q̄ por la figura q̄ dios ha da da al cuerpo del onbre assy como ael guarda alto escontra el cielo: y deue a menudo contēplar el eser diuinal.



El qual cosa da entender la estatura hūanal. La si biē te piēsas y pas miētes alas bestias en q̄ manera estan y van veras q̄ algūas se mueuen baras tocado cō todo el cuerpo la tierra: assy como son las sierpes y muchas otras delas cosas aniadas y sensibles. Otras nadan por las aguas. Otras van alto sobre la tierra cō los pies y manos. Otros vuelan por el ayre. Enpo maguer q̄ se mueuē en diuersas maneras todas cierta mente se auienen en esto q̄ tienen la carga y la cabeza inclinada ala tierra porque se muestra clara mente en su figura q̄ todas son terrenales. Sola mente los obres y las mugeres hā figura y estatura derecha en alto al cielo y la cabeza tienen mas alta q̄

todas las otras partidas: por q̄ parece q̄ natural mente es inclinado a cōtenplar y a entēder en las cosas celestiales. En por esto dize aristotil. en el libro d̄ animalibus q̄ el onbre es animal erecto y derecho por el saber y por el entender, ca entiēde las cosas diuinales. La si d̄riēse q̄ la figura del onbre derecha: da entēder q̄ al onbre es dado poder de entēder las cosas diuinales: si los p̄famietos bestiales no derruecā el su entēdimiēto. En por esto dezia ouidio en el primero libro d̄ metamorfoseos como todas las cosas aniadas y mouibles por luengo guardā la tierra y tengan la su cara girada a ella. La natura ha dado al hombre la cabeza alta porque mejor pueda guardar los cielos. En q̄si le manda q̄ muchas vezes gire y lieue la su cara al cielo y alas estrellas. Por q̄ parece q̄ el onbre no deue poner todo su pensamiēto en las cosas terrenales: mas en entēder las celestiales.

¶ Sexta prosa y incipit. Quonias igitur vti.

En aquesta prosa filosofia muestra muchas solēnes cōclusiōes.



El phia por seguir su p̄posito d̄xo: por q̄ clara mente puedas entēder la q̄stion de ues p̄mera mente notar q̄ segun q̄ vees o ver puedes clara mente todas q̄ntas maneras se sabe: hā a ser sabidas y conocidas segun la cōdiciōn y manera de aq̄llos q̄ las conocen. En no segun cōdiciō de aq̄llas q̄ son conocidas. En aun mas deues saber q̄ nos deuesmos pugnare en conocer el estamiēto dela substancia diuinal a tanto como a nos es possible de conocer. En aquestas cosas sō ya dichas de suso. En por tal que la manera dela cosa sigue la cosa de que es: segun que es dicho. Por esto aquellos que quieren conocer la manera dela conoscencia diuinal: y la su sciencia, a ver les conuiene de necesidad que conozcā el estamiēto r̄

Quinto.

la sustancia diuina: por tal q̄ segū esta: puede juzgar derechamente y segura: segū por porción de la manera de la dicha conosciencia y sciencia. **E** por aq̄sta razón aq̄llos que quierē saber la manera de la conosciencia diuina y de la su sciencia: es les necesario q̄ conosciā el estamieto de la sustancia diuina por q̄ mejor puedan juzgar la manera de la dicha conosciencia de dios. **P**ues sabes por cierto q̄ como todas las cosas q̄ han entendimieto y vida: digā y firmē q̄ dios es eternal: es menester que sepays q̄ cosa es eternidad. **L**a por esto sabies el estamieto diuina: y la manera de la sciencia de dios: por q̄ sepays por cierto q̄ eternidad es posesion perfecta y toda ensensible de vida sin termino es a saber sin comēcamieto y sin fin. **O**nde dūes saber q̄ como por las cosas conosciadas venga onbre en conosciencia de las no conosciadas. **E** por aq̄sta razón el nro entendimieto es en conosciencia de las cosas eternas por aq̄stas tēporales: fecha cōparacion de las propiedades: y duracion de las vnas y de las otras. **V**eamos manifesta mēte q̄ la vida de las cosas tēporales no es toda ensensible: antes ha muchas p̄tidas de tēpos: lo q̄l no esta firme: antes delezna cōtinuamente por q̄ parece q̄ no es acabada ni p̄fecta. **L**a aq̄lla cosa es dicha p̄fecta a la q̄l no fallece cosa. **E** por quāto la vida de las cosas mūdanas toma muchos y diuersos mudamietos: y el su estamieto no es todo ensensible. por aquesta razón no puede ser dicha eternal. **E** por configuēte las dichas cosas q̄ hā vida corporal o tēporal no sō eternas: por q̄ conosciē las cosas q̄ hā vida eternal: como no ayā su duracion allēgāte no hā cosa q̄ les sea pasada. **E** como no les desfallezca nada no hā cosa es deuenidera: mas todo les es presente. **E** como no les cōtraeste cosa ninguna ni les pueda cōtrastrar: hā posesiō p̄fecta y sin termino es a saber sin comēcamieto y sin fin. **P**ues por las dichas cosas puedes conosciē el

estamieto de la conosciencia diuina. **L**a aq̄l que conosciē o sabe algūa cosa la juzga segū la su propia condiçion natural es a saber de aq̄l que la conosciē y no de la cosa conosciada. **P**or que parece que como el estamieto y la condiçion natural de dios sea eternal y p̄sencial sobre todos tiempos y ha ensy firmez: y por aquesta razón el juzga y ve y conosciē por la eternidad todas las cosas quales quier que sean presentes en instanter y firmēter. **P**or aquesta razón la su sciencia de las cosas es deuenideras: es dicha sciencia eternal. **E** esto mesmo la manera de la su sciencia no puede ser reuocada: mas es siempre eternal. **L**a eternal mente todas las cosas le son presentes. **P**or que parece que la opiniō de aquellos que piensan que todo lo que dios conosciē fazerse: de necesidad se cōuēne a fazer: es falsa. **L**a qual cosa se demuestra en esto que todos días puedes ver que las cosas que son vistas por los hombres no son necesarias por lo que son vistas. **L**a la sciencia y la vista del hombre non da necesidad a las cosas. **A**ssy mesmo dios non pone necesidad a todas las cosas que sabe: mas el es que da a ser assy como es principio de su ser: y las conosciē y las ordena: y las gouierna: dando a cada vna segū la su condiçion: y no les muda su condiçion natural segū que son a p̄tas y conuenientes de recibir. **P**ues parece que las cosas qualesquier que sean si son necesarias y sy son accidentales: dios los sabe tales quales son: y segū su condiçion y manera. **E** en esto parece que la dicha conosciencia non muda nada en sus propiedades y naturas de las cosas: antes son a el eternal mente presentes: a tales como deue es deuenir en el tiempo es deuenido: qual que sea y quanto que sea. **A**ssi como puedes ver por exemplo manifesto. **L**a sy veras ensensible salir el sol: y andar algūdo hombre: cierto es la vna cosa sera natural: y la otra accidental.

Libro

La primera sera por natura: y la otra por voluntad que es accidental: enpo por la nra vista no se mudara su condicion natural. Esto mesmo la sciencia diuinal no muda ni turba las condiciones delas cosas que se ha de por bien que sean ante el presentes: antes que sean ni se fagan por tiempo euenidero. Pues puedes ver que la tu opinion no es ra buena que auias dela fraca voluntad del onbre. La pensauas que todas las cosas que dios sabia o conosciã eran necessarias. La a tales como estas son las conoce: por las que palabras que dichas auemos parece la solucion delas razones que tu fiziste. E respõdo primera mente ala segunda razon: la que dezia que las cosas que dios sabia o eran necessarias o podian ser en otra manera. y como no se pudiesen mudar: sigue se que eueniesse de necesidad. E digo te como la sciencia de dios no muda la condicion natural delas cosas que conofce. E conofca todas cosas segun manera dela su eternidad: sigue se que las conofca atales como son segun su condicion qualqer que sea. E la su conofcencia no se muda por bien que las cosas se muden. La aquella mudança ya eternal mente la sabia por la su eternidad que no pudiesse ser decebida. Quãto es ala otra razon que fiziste primeramente que dezia assi: todo lo que dios ha preuisto sin fallencia es cosa necessaria que se faga: pues como dios aya preuistas todas cosas sin fallencia sigue se que todas deue euenir de necesidad. Digo te respõdiendo que todas las cosas por bien que seã euenideras si son presas y entedidas en comparacion dela scia de dios: son necessarias segun que de suso auemos dicho. La atales las ha vista como son y deue ser: mas si son presas o entedidas guardado la su propia condicion no aura ningunã necesidad. Enpo deues notar que alguna cosa necessaria se puede euenir en dos maneras. La primera es quando vna es necessaria sin toda mezcla de condicion. Assi como se dizimos todo ombre es mortal: y el sol saldra

al dia. o dios es. y senblates palabras las que se dizẽ solamente tales que de su natura muestra que de necesidad deue ser: y ser assi. Otra necessaria es de su condicion. assi como dezimos si algũo sabe y ve que tu vas: necessaria cosa es que tu vas. La la cosa quando es necessario es que sea. enpo aqũta manera de necessario no haze ser la cosa por necesario de natura propia suya: mas la condicion sobre puesta. ca ningunã necesidad no fuerza de andar a aquel que por su fraca voluntad quere andar: mas pues va no puede ser que no vaya entonces quando va. Esto mesmo en aquesta manera es la prouidencia de dios que si ve alguna cosa: necessaria cosa es que sea a tal assy como la ve. ca la ve segun que es: o que deue ser clara mente y presencial mente por bien que sea euenidera y segun que eueniera. Pero que parece que guardada la diuinal sciencia y conofcencia todas son necessarias por bien que no sean segun su condicion natural: mas si son guardadas en su natural condicion: ya por esto no pierden su franqueza de su condicion natural. La las cosas assi son delante la presencia diuinal que algunas son necessarias segun su natura. Otras son por fraca voluntad y franco poder de aquellos que las hacen. por que parece la solucion dela razon de suso dicha. La maguer que alguna cosa sea preuista sin fallencia: ya por esta no seria necessaria segun su natura propia mas sola mente por la condicion que aya es puesta. y no es cosa disconueniente. La bien puede hazer que vna cosa mesma por esguardo dela otra sea en vna manera: y por esguardo dela otra sea en otra manera. Assy como podemos ver sensible mente que vn ombre por esguardo de vn otro sera grande. E por esguardo de vn otro sera pequeno y menor. E despues tu podras por auentura contrastar que diceses como algunas obras se hacen por sola voluntad: y el que las haze sea en mano suya que las haga: o que las deye.

Quinto.

Sea en mano de cada vno mudar lo que aura pensado q̄ haga: parece q̄ por esto a tal puede onbre anullar la dicha prouidēcia diuinal mudādo el dicho p̄posito d̄sto q̄ entēdia fazer mudara la dicha prouidēcia. E esto q̄ dios conosciā q̄ fazia sabia. Alla qual cosa yo respōdo que cada vno puede bien mudar el su propio proposito mas la sciencia de dios no se mudara por bien que el se mude enderredor en q̄l manera se quiera no podra escapar nin esquiuar ala sciencia de dios. La todos aquellos mudamientos ya los sabia antes que tu que los quieres fazer. E dar te vn exemplo atal. si tu fuesses en algun lugar q̄ q̄ fizieses algūa cosa. q̄ estuuiesse vn otro onbre en lugar alto en guisa que pudiesse bien q̄ conplida mente ver q̄ guardar se cōtinua mēte en qualquier manera tu te mudaras: tu no podras escapar estādo en tal disposicion con aquel que el non viesse lo que tu farias por franca voluntad que tu honiesse: nin aquel tan bien non tollerā la tu franca voluntad por el su guardar. Assi mesmo no puedes fuyr ala prouidēcia de dios: q̄ ala su conogencia. La todas las tus mudāças que faras ya las sabia antes q̄ tu las pensasses. Vn mas tu podrias fazer otra question: es a saber dela manera dela prouidēcia de dios. E esto es si por el mudamiento del proposito del onbre en la obra que puede fazer por su franca voluntad. por el qual mudamiento quiere vna cosa: q̄ despues dexa aquella q̄ quiere el contrario. E dexada la vna faze la otro. Assi como se muda el dicho p̄posito: se muda tan bien entonce la sciencia de dios conosciā los dichos mudamientos. E digo te q̄ la sciencia q̄ prouidēcia de dios no se muda por cosa ningūa. La la su sciencia sobrepuja q̄ es ante que todas cosas: q̄ en vn momēto conoce todas las mudanças delas voluntades eternalmente cō firme perseuerancia q̄ sin mezcla de mudamientos sabe todas las cosas segūdo que

auemos de suso dicho. E aq̄sta sciencia no la ha ap̄reōda. si no dela su p̄pia natura. E las cosas euenidera sino ha dado manera de sciencia a dios ni esto mesmo de mudança: mas la sciencia de dios ha puesta manera a todas las cosas segun la condicion de cada vna como el sea començamiento de todas: q̄ las aya hechas por la su frāca libertad q̄ bōdad. E por las dichas palabras parece que las cosas q̄ a nos otros son inciertas: delas quales non podemos saber ni conoser la razon por que se fazen: ni como se fazen: ni su comēçamiento ni su fin: todas las conofce nuestro señor dios determinadamente: segun la manera de suso dicha. E deues notar q̄ por a questa mesma manera puedes hablar dela predestinacion q̄ presciencia de dios: segun la qual ha hablado la phia dela sciencia diuinal: en otra māera seguir seya semblantes dudas q̄ cosas inconuenientes: es a saber si la dicha predestinacion q̄ presciencia mudauan las condiciones q̄ propiedades delas dichas cosas. ¶ Por todas las cosas de suso dichas puedes ver q̄ conoser q̄ la franca voluntad no es enpachada por la sciencia diuinal. E que las leyes son iusta mente ordenadas a galardō o punir segun la bondad o maldad delas obras humanales. Assi mesmo parece que las plegarias q̄ las oraciones: ni la esperāça cerca de dios no serā de balde quādo son derecha mente hechas. antes han grā virtud q̄ eficacia. ca no es ninguna cosa que puede ser de balde si es derecha mēte ordenada: q̄ ala su fin deuida q̄ honesta. antes solamente aq̄lla tal q̄ es ordenada derecha mēte ala su fin consiguesse la fin porq̄ es hecha. La dios q̄ es soberano sobre todas cosas. al qual non puede ser cosa escondida: las ve todas q̄ las juzga q̄ las recibe al entendimiento porq̄ se fazen. La en todos tiēpos todas las obras son presentes ael: q̄ todo pensamiento ya eternalmente. ¶ Pues como vos otros tenes poder sobre

Libro

vras obras ppias. La en vfo poder es q̄ hagays las dichas obras buenas y virtuosas y razonables: y a esto soys obligados por vfa cõdicion natural. Es asaber esquivar vicios y pecados y malas obras y seguir virtudes: assi puedes biẽ sin duda alguna leuar el vuestro coraçon a buenos y derechos y diuinales pensamiẽtos y fazer humil mente y deuota mente oraçiões y plegarias a dios, y sola mête esto podri an fazer digna mente aq̄llos q̄ biuẽ virtuosa mente. La las virtudes fazẽ tan solamente andar la persona por el derecho camino q̄ lleua a verdadera perfecta y amada biẽ auenturança. E a esto son obligados por su natura los ombres. ca a aquellas son: es asaber las virtudes por las q̄ les podemos adar al su propio lugar: por el q̄l son criados. E por otra cosa nin por otra manera no podran andar a el. E como toda cosa natural mente desseja su lugar natural. Es al hombre natural dessejo de fazer las dichas obras virtuosas / por las quales pueda andar al su lugar para el qual es fecho. E varones si no quereys pasar a oluido y a menos precio haziedo obras bestiales grand necesidad vos es posada de fazer bondades y proezas y obras virtuosas y perfectas. La todo q̄n to hizierdes q̄ qualquier que sea es fecho delante la presciẽcia y vista y sciencia del nro verdadero juez: al q̄l no puede ser cosa ascõdida. Al qual sea dada honoz y looz y gloria por todos tiempos in secula seculorum. Amen.

Acabada y enprimida la presente obra del Boecio ẽta muy noble y muy leal cibdad de Sevilla por Meynardo vngut aleman: y Lançalao polono cõpañeros a diez y ocho dias del mes de Febrero de Mill. cccc. xcviij. años.

Aquí comiēca el libro
llamado: Vergel de consolacion.



Si como dize el apostol sant Pe dro: los omnes de spiritu sancto fa blaró de dios en las obras. **O**n de cōuene anos de remedar las obras e los di

chos de sanctos e auellas siēpre conusco. Si nos queremos que aq̄llo q̄ nos dirie remos vala e sea firme q̄ los nuestros di chos no serían ciertos ni firmes si no fue s̄en prouados por la sancta escriptura: e por el testimonio que dixeron los sanctos en ella. **E** porende cō grand desseo traba se por ayutar esta obra a seruicio de dios e a prouecho de todos nos: e especialmē te de aquellos que hā de proponer la pa labra de dios a los otros: porque en aque sta obra se falla grand abundācia de au toridades que yo de los libros de los sc̄tos e de los sabios escogi e saque así como de huertos bien labrados e de arboles esco gidos e ayuntados en vn lugar. **E** así co mo cosas bien olientes echan muy buen olor e muy dulce. **E** porende esta obra es llamada Vergel de consolaciō: que assy como en el buē vergel son falladas flores e fructos de diuersas maneras: así en esta obra serā falladas muchas e diuersas co sas: las quales falagā e delegrā marauil losamēte el coraçō del que deuotamente las oye. **E** porque las cosas que aquí s̄o ayuntadas mas claramente se demuestrē son departidas en cinco pres e en. lxxviii. capitulos.



Primeramente comiēca el capitulo dela soberuia: por razō q̄ todo pecado traera son de soberuia. **E** porende la escriptura affirmāte e dī

ziente en el libro Ecclesiastico: soberuia es comiēço de todo pecado: e porende es a començar en la soberuia assy como dela ca beça de los otros pecados que es la rayz. **D**essa misma cabeça nascē siete pecados que son vana gloria. embidia. yra. auari cia. tristeza. gula. lururia. **E** cada vno des tos ha contra nos sus officios. **E** aq̄ comiēca el primero capitulo: e fabla dela soberuia: la qual soberuia se departe por sant agustin.

**Capitulo primero. dela
Soberuia.**



Segund dize sant agustin: la soberuia es alcamiēto malo despreciando al menor e el ygual de sy e esfuerçase se ñorear en mayores e meno res de si. **Q**ue es soberuia sino dexar el lu gar que deue tener segund su cōsciencia e querer ser iusto lo que no es. **D**ize an selmo soberuia es cobdicia de muy mala alteza. **D**ize ysidoro todo aq̄l que pe cante es soberuioso que en faziēdo las co sas vedadas desprecia los mādamientos de dios. **D**ize bernardo: el pecado dela soberuia es muy grāde e muy malo: el q̄l alas vezes se leuanta mas en el pueblo de dios: mayormente en aquellos que tienen que todos los pecados hā vencidos. **D**ize bernardus: soberuia es grand tra bajo e dolor que no recibe en sy ninguna disciplina: desprecia sanar: no recibe ni suffre melezina: es apostema mala que no se q̄ere solo apalpar ni tañer cō los dedos: en ninguna manera no quiere soffrir. **E** los soberuios siēpre quieren que o tros no sean sino ellos solos señores que quieren valer: e abozrescen los compañeros: quierē ser sabios en las cosas del siglo: no querrian q̄ ninguno tanto valiesse nin su piessse como ellos. **D**ize bernardus: ni guna cosa aq̄el angel fizo ni obro sino q̄ cuydo soberuia: e luego mano a mano

malamente fue derribado. **E** pues así fue fecho el angel que sera de mi que so tierra. **E** ceniza **E** so pequeño **E** soberuio. **E**te dize bernardus: mis hermanos fuyd la sepultura q̄ tan festinosamente cego aq̄l q̄ mas resplandescia que todas las estrellas lucifer de tiniebla por siempre perpetua: **E** no tan solamente angel: mas el p̄mero de los angeles mudo en diablo. **D**ize bernardus: soberuia en la voluntad es viga grande **E** gruessa: la qual por sus grades vana **E** no sana finchada **E** no fuerte: escuresce la lumbre del entendimiento en tal manera que despues que toda la volūtat de ella fuere presa ya no puedes ver seguramente: mas no podras sentir qual eras o q̄l podras ser. **D**ize ysidorus: peor es soberuia que ningund otro pecado: porq̄ comengo en las mas nobles **E** primeras personas que fuerō así como en los angeles: o porq̄ nasce de las obras de iusticia **E** de virtudes. **E** esta es primera en el pecado **E** postrimera en el tormento. **D**ize gregorius: los que fazen lo que no saben mas por soberuia. **E** por ende son ciertos q̄ no sepan lo que fazen. **D**ize gregorius: soberuia es señal de los malos: **E** humildad es señal de los buenos. **D**ize gregorius: así como por humildad del coraçō es guardada la castidad del cuerpo así como por soberuia de voluntad cae ome en yerro d̄ luxuria. **D**ize gregorius: el soberuio desprecia las cosas ajenas **E** las suyas alaba: **E** sy alguna cosa de bien fiziere cree que nunca otro así podría fazer. **D**ize gregorius: graue cosa que alguno reprehenda la soberuia que en si es fallada: **E** no es marauilla que quanto mas este pecado auemos tanto menos lo entendemos **E** lo vemos. **D**ize gregorius: así es la soberuia en la voluntad como la cosa escura se cria en el ojo: que quanto mas se enancha tanto mas se enangosta la lumbre. **D**ize gregorius: los malos dicen siempre malas cosas **E** vanas pala-

bras: que si alguna vez la sentencia de sus dichos fuere sana pero son malos por soberuia. **D**ize ambrosius: el humanal linaje no podiera ser enteramente redemido si la humildad del redemtor no fuesse tamanā quanta fue la soberuia del despreciador: **E** la melezina ala enfermedad **E** el precio ala obligacion. **D**ize anselmo. **O** tu ome porq̄ ensoberueces: o cosa porvida **E** sediente por que tanto enlocanescas: o piel mortezina que piensas o que faras de ti: christo tu principe **E** tu señor fizo se humildoso: **E** tu así ensoberuesces ca beça humildosa **E** el miembro soberuio no sea si te en vergueña semejar ome como semejança **E** en exemplo de dios. **D**ize ysidorus. de dos maneras es dicho el culpado: que fazemal por su voluntad: o q̄ lo defiende por finchamiento de soberuia. **D**ize bernardus: marauilla es de los soberuios que no dessean con los ombres: ni puedē a dios bolar. **E**sto solo les remanesce la llama del fuego destruyble **E** perdurable. **D**ize bernardus: no bieve el ome que por soberuia es alto: nin el que por otras pestilencias es tañido. **E**sto no es beuir: mas confondimiento de vida **E** acercarse alas puertas dela muerte. **D**ize ysidorus: quāto mas desseo es por soberuia ante los omes ser adelantado o alçado: tanto mas el my señor dios desprecio. **E**la escripto es del que sujeto era a los omes. **D**ize gregorius: grand soberuia es demandar reuerencia del mayor: **E** poner silencio o premia al menor.

Capitulo segundo. dela embidia.



Embidia quiere siēpre biē apartado **E** sin otro compañero hauer: **E** entera mente. **D**ize augustinus: embidia es dolor **E** pesar dela-

bié andança del otro: e pesar en todos los bienes e grand torméto de si. ¶ Dize bernardus: tu que has embidia dela salud a jena persona si al que no ala tuya: q̄ do es embidia ay es muerte. ¶ Onde dize. Si has embidia no puedes en vno embidiar e beuir: tal es maldezir e embidia qual es soberuia delos diablos. ¶ Dize jeronimus: el embidioso siempre cuyda assy ser tirado lo que alabança de otro es dado.

¶ Dize seneca. mas son de temer las embidias del amigo/ que las assechanças del enemigo. ¶ Dize gregorius. no puede el amor de dios ser do es embidia. Soberuia faze a oñe no conoscer a dios: la saña embarga de conoscer a su proximo. ¶ Dize gregorius. como siempre se ha torméto e pena a los embidiosos veyendo las bié andanças de otro bien es como dios faze beuir a ellos a tal lugar do nunca por siépre veran buena andança ni otro bié ninguno de que pueden auer embidia mas q̄ ayan siempre mezquindad en que no sea embidia. ¶ Dize gregorius: no podemos auer embidia sino aquellos que han algunas cosas mejores que nos sentimos.

¶ Dize gregorius. los embidiosos siempre desprecian e mal traen el sancto e que el buen proponimiento e creé remedio ser dado ala su pena si no fuere ninguno bueno ni sancto. ¶ Dize gregorius. los embidiosos e la mala voluntad embidiosa siépre esta en trabajo: assy como la buena si elga e esta en paz: que cuyda siempre mal que faga a otro: o teme que lo faga otro a el. ¶ Dize gregorius. la embidia como su voluntad entiende destruye e mal trae todas las cosas que falla bien fechas. Dize ysidorus en el libro de summo bono. El dolor e la embidia del bien ajeno atormentá el su actor. La siempre aprouecha el bueno dello que se duele el embidioso se alegra en los daños e acaescimientos de los buenos assy del su bien e por la su buena perseverança son confundidos. El em

bidioso miébro es del diablo: por la embidia del qual vino la muerte en el mundo. La los embidiosos catá enteramente de mala fama porque manzillan la vida delos buenos. ¶ Dize ysidorus: assy como los sodomíticos catauan por do entrassen ala casa de loth para empescerle. E aquellos por ceguedad de granderro veyan las paredes e no fallauan la puerta en tal manera los ébidiosos veyan las paredes del dicen las virtudes e catá los pecados porque puedan dañar los buenos. ¶ Dize el filosofo: si no ouieres ningunas cosas: e si no fizieres ningún bien no avras embidiosos.

Capitulo tercero. dela yra.

Yra quiere todas las cosas apropiar e auer sin otro ningún compañero e sin contrario ninguno. De yra nasce pelea: finchamiento de voluntad: daño: royo: desden: blasfemia: no saber en ninguna cosa soffrir: maldad: homicidio: malquerécia. ¶ Onde odio suele ser dicha saña antigua. ¶ Dize ioannes da masceno yra es turbamiento de voluntad sin razon. Yra es tempestad del coraçon que viene muy presurada: por la qual vno no es mouido cõtra otro. Dize hugo yra es cobdicia de vengança. ¶ Onde dize aristotiles a alexandre: no quieras tomar vengança fasta que passe la tu saña. ¶ Dize tullio: mucho es de esquivar la saña: e mayormente del iuez en castigando: que con la saña no puede ninguno catar nin tener bien ni mesura que es entre mucho e poco. ¶ Dize ysidorus. guardate que dixi e stus que es luz de iusticia non desampare la tu voluntad: que no esta ni mora do es yra: que el su lugar siempre es paz. ¶ Dize gregorius: pensemos que grande es la culpa que el pecado por la qual mientras que perdemos mansedumbre corrompe

mos la semejança dela ymajen de dios.

Dize gregorius, mansedumbre guarda en nos la ymajen de dios ⁊ saña la destruye. **D**ize gregorius, por saña es desamparada iusticia: ⁊ pierde omne gracia ⁊ amor: ⁊ da vida a compasiable: que no se sabe templar por buena razon de onbres menester a el suele venir como bestia. **D**ize gregorius, los que no saben: o les quieren con buena razon conuenir ni acordar maguer que en si ayã otras virtudes nunca pueden ser spirituales. **D**ize gregorius, por saña es perdida la sapiencia de dios que no se puede fazer lo que deue seguir bien ⁊ orden. **P**or saña es derada la iusticia de dios: que la voluntad turbada turba el iuzio ⁊ el entendimiento de su rason ⁊ de todo lo q̄ su saña le da cuyda que es derecho ⁊ rason. **P**or saña se pierde la luz dela verdad: que mientras la voluntad esta enboluida en tinieblas de confondimiento ⁊ de saña dios ascõde el rayo ⁊ luz del buen entendimiento ⁊ no lo conoce. **P**or saña el resplando del spiritu sancto es salido dela voluntad: ⁊ quando alguno no esta encendido por fuego de saña el cuerpo quema el coraçon dubda la lengua es embargada haze royo ⁊ da bozes cõ la boca: ⁊ el entendimiento no sabe ni entiende que dize ⁊ enbermejece la cara. **D**ize gregorius, a los vezinos de saña en el coraçon turbado aduze ⁊ muestra assi como por verguença silencio: por que no se muestra por la lengua de fuera tanto mas se enciende dentro. **D**ize gregorius, la lengua encerrada por que calla muchas vezes se escalfa ⁊ endereça mas la voluntad: ⁊ mientras que calla esta formado entre si bozes de muy grand royo. **E**ssi misma maltrae palabras por que se asperesce ⁊ responde assi como si estuuiesse en fuerte prouamiento ⁊ muy braua: ⁊ en tal manera haze que el coraçon turbado siente en si muy mayor royo por su callar ⁊ mucho mas se destruye ⁊ se confunde

me por la saña encerrada. **E**nde dize el sabio: los pensamientos del sañado s̄ en gendramientos de sierpes: que comen sus madres en los vientres. **D**ize gregorius: en dos maneras la saña se puede quebrantar ⁊ partir del coraçon, primeramente ante que la voluntad comience otra cosa a fazer proponga en si todos quantos daños ⁊ tuertos ⁊ denuestos puede soffrir por que pueda luego asmar los denuestos ⁊ los males que el nuestro redetor suffrio assi: por ende esta apercebida a los denuestos ⁊ contrarios: los quales quãto mas fuerte recibir podiere tanto mas sabiamente se sabra guarescer si se mēbrare destas cosas. **L**a segunda manera es que como cuidamos los pecados ⁊ los denuestos ⁊ los males que los otros a nos hacen pensamos assi en los que nos a los otros fazemos: ⁊ cuidando en la nra propia enfermedad assi podremos escusar los males ⁊ los denuestos de los otros: ⁊ mas cõuenientemente podremos soffrir el daño ⁊ el de nuestro assi fecho aquel que con piedad se remēbrare en su voluntad de su culpa pora la saña matar a nssy como el fuego se mata con el agua. **Q**ue verguença es no perdonar los pecados ⁊ los yerros aquel que se acuerda muchas vezes que es mucho culpado contra dios ⁊ contra sus xp̄anos en cosas que le deuen ser perdonadas. **E**nde dize en el psalmo. Si fueres de sañados no querades pecar. **D**ize gregorius, la lumbre d̄ la mi voluntad es turuada por saña.

Capitulo. iiii. de accidia.



Accidia d̄ere mantener ⁊ auer todas las cosas sin ningun trabajo. **D**e accidia nasce malicia ⁊ rencor ⁊ desmayamiento, de desesperança, pereza en los mādamientos d̄ dios maguer en la voluntad cerca cosas conuenibles. **D**ize hugo, accidia es confondimiento.

de voluntad o tristeza muy grãde: o acres-
cimieto de coraçõ: o tristeza: o amargura
dõ coraçõ por la q̃l se afoga el amor ⁊ el a-
legria el spiritual. ⁊ porq̃ la nieta è si mis-
ma es cõfõdido por desesperaçã. **D**ize
augustinus. accidia es enojo q̃ dios mu-
cho aborresce. **D**ize bernardus. vagar
es madre de palabras vanas ⁊ pêsamien-
tos malos ⁊ vanos. **D**ize bernardus.
palabras vanas ètre los seglares s̃o chu-
fas: ⁊ entre los sacerdotes blasfemias.

Dize bernardus. pereza ⁊ vagar es si-
lla ⁊ lugar de todas malas obras ⁊ pêsã-
nietos. **D**ize bernardus. pereza ⁊ va-
gar es cosa muy mala amarilla pêsamiẽ-
to muy alto ⁊ coraçõ muy fõdo lilla ⁊ vi-
da muy vagarosa la palabra mucha el fe-
cho ninguno el vulto grãde ⁊ peiado ⁊ la
obra pequeña arteria forçada ⁊ ninguna
pseueraçã. **D**ize bernardus. pare en o-
jo pare sanbre pare maravillofamiẽte dul-
ce lo q̃ enojo faze la verca ⁊ la faua ⁊ las
plãtas. **D**ize chrisostomo. si el seruiere
o el obrero averguẽça de entrar en la ygle-
sia ⁊ estar ante la faz de dios q̃ndo algũo
bien no fazes siẽpre obra algũa cosa por
que el diablo te falle en alguna otra cosa
embargado: ⁊ no te puede rãtar: ca no es
de ligero preso de mala tentaciõ el q̃ algu-
na buena obra faze. **I**tem dize dauid so-
bre aq̃lla palabra q̃ dize en el psalmo **L**a-
bores manuũ tuarũ mãducabis: q̃ sera õ
aq̃llos que no son en trabajo delos õmes
ni serã con los õmes atormentados en las
liuianas penas: mas seran atormentados
por otros tormentos muy mas graues.

Dize dauid. son algunos que son fuer-
tes en el cuerpo ⁊ flacos en el coraçõ mu-
cho siguen: pereza ⁊ vagar entienden mu-
cho en palabras tales como estos son acu-
sados de furto ⁊ de robo ⁊ de mentira del
ante todos sus hermanos son ladrones
delante dios robadores ⁊ delante los õm-
bres mentirosos.

Capitu. v. fabla de auaricia.



Auaricia es cobdiciar lo que
no es õ cobdiciar. ⁊ asi mu-
chas cosas de auaricia nas-
cen. simonia. vsura. latroci-
nio. traycion. engaño en o-
bra. engaño en palabra. periuro. vida sin
folgança. fuerça en crueldad contra mis-
ericordia. ceguedad de coraçõ. **O**nde dize
chrisostomo. auaricia es cobdicia ⁊ as-
mo: sin mesura de auer pecunia: o es cob-
dicia mala de auer las cosas ajenas. **I**tem
dize tulio: auaricia es cobdicia defonesta
por auer gloria o otras q̃lesquier cosas õ
ste mũdo. **D**ize aselmo: la enfermedad
de auaricia nõca mejor sana ni es amãsa-
da: que quando piensa en el dia dela mu-
erte. **D**ize jeronimo: o auariento q̃en q̃er
que seas si amas oro o riquezas deste mũ-
do da a pobres ⁊ no lo pierdas ayra. ⁊
despues desta vida fallar lo has do ladro-
nes cauar ni furtar no lo puedẽ: assaz hõ-
rra a dios quiẽ ha merced del pueblo.

Dize seneca: conuiene a õme mãdar a
la riqueza ⁊ no seruir la: si sopieres vsar õ
riqueza es sierua ⁊ si no es seõora: la riqu-
za no farta el auariento mas dale mayor
cobdicia. **D**ize seneca. que otro mal q̃e-
res para el auariento sino que biua siẽm-
pre auaro. **E**cce el pobre ⁊ cuyda que es la-
dron: vee el poderoso ⁊ cree que sea ladro
Item dize seneca: que es mas mengua ⁊
pobreza ⁊ auaricia quando es pobre el q̃
a si mismo es iusto ⁊ otri no que asi mis-
mo es assaz con riqueza es nascido. **D**ize
seneca. pon freno ala tu cobdicia ⁊ tira de
ti los falagos õste mũdo. **D**ize bernar-
do: el auaricia delos ricos nunca es com-
plida: siẽpre cobdicia ⁊ nõca es farta: ni
teme a dios ni averguẽça delos õmes: no
es esto locura ⁊ fuego pder vida ⁊ deman-
dar la muerte ⁊ perder el cielo. **D**a al po-
bre si no q̃eras ser ardo en llamas. da a

lesu xpo en tierra q̄ el te dara en el cielo.

Dize bernardus. o tu om̄e si aq̄ deues fincar pon aqui las cosas que son tuyas: sy de aqui has de yr porque dexas aq̄ lo tuyo. Quien guarda las cosas que ha de dexar es guarda delas cosas que non son tuyas. **D**ize bernardus. la riqueza deste mundo no es sino mentira: que promete señorio ⁊ faze om̄e seruo: promete seguridad ⁊ da miedo: promete fartura ⁊ da hambre ⁊ sed: promete folgãça ⁊ deleytes ⁊ da trabajo ⁊ pesar. No es de buena ni de religiosa xp̄iãdad alegrar se om̄e mucho en las cosas temporales ⁊ das ser apremiado ⁊ humilde. **D**ize bernardus. como todos los pecados en vegezcan como om̄e viejo sola auaricia cresce en el este sola en mancebez. **D**ize ysidozo. cobdicia es madre delos pecados. **D**ize el apostol cobdicia es rayz de todo mal: por la qual algunos erraron en la fe. **D**ize sy la rayz delos pecados fuere corta non crescan las suziedades d̄los muchos pecados por razon de cobdicia delas cosas terrenales dexaron la fe. por cobdicia fue christus vendido: ⁊ muchos por cobdicia ⁊ desseo delas cosas ajenas no han verguẽça de matar ⁊ fazer om̄icidio. ⁊ muchas vezes los malos alas malas cosas que cobdician porque sean atormentados por el talente del mal desseo que ouieron. **D**ize d̄os no dexa a los sus amigos auer las cosas delos sus desseos: mas torna los sus desseos ⁊ las sus volũtades en dolor porq̄ ouierõ mal desseo en este siglo. **D**ize por aq̄ste prouam̄ento cobdicia tornar se adios lo q̄ por malos desseos auian tirado de su voluntad.

Dize augustinus. quien los bienes deste mundo ama quier o no quier miedo ⁊ dolor ha de auer. **D**ize pierdes riq̄zas ⁊ has por ende dolor: pierdes cosas viles ⁊ loras: pierdes a d̄os ⁊ no te dueles ni lloras por ende. eres cibdadano de babilonia ⁊ no de iherusalem. **D**ize augustinus. loca cosa son aquestas riquezas cuydar ⁊

dezir riquezas las quales nõ tuellen mengua: mas encienden la cobdicia. **D**ize el sabio. el amor del dinero cresce: ⁊ quãto mas cresce la riqueza: assi como el ydropico que mientras mas beue mas sed ha.

Capitulo sexto fabla de glotonia.

Glotonia es cobdicia delas cosas delectables ⁊ dulces pa guarda del cuerpo. De la glotonia nascen alegria mala ⁊ desonesta. garçonía suziedad. mucho fablar. enpocamiẽto del seso. mengua del entendimiento: ⁊ depar ten della los maestros assi. Glotonia es cobdicia sin mesura de comer. **D**ize hugo. por el pecado del primero padre tomo el pecado comienço. **D**ize por esto deuenos nos guardar assi como aquel por comer merecio ser embiado del parayso no seamos nos assi defendidos de entrar. **D**ize hugo. en el comer son de perseverar que cosas ⁊ como ⁊ quando ⁊ quãto: ⁊ deuenos pensar en el comer que coma mos cosas cõuenibles: ⁊ pensar la cosa q̄ no sea fuera de tiempo: ⁊ pensar siempre q̄ comamos con mesura. adam comio en el parayso cosa descõueniente: ⁊ por ende fue echado. iohanas comio fuera de tiempo ⁊ fue maldicto de su padre. el pueblo de y srael fue mouido por cobdicia de comer sin mesura ⁊ fue por ello maldicto. Adam passo el mandamiento de d̄os. iohanas q̄ branto lo que todo el pueblo guardaua. el pueblo de y srael fue engañado por cobdicia de fartura. **D**ize assi el passamiento d̄l mandado merecio embiamento la negligẽcia de guardar el comunal prometimiento merecio maldicion: la grand fartura merecio muerte. **D**ize ysidozus. fue la maldad delos de sodoma soberuia ⁊ fartura de pan. **D**ize ysidozus. la luxuria es cercana al vientre muy farto tan bien al lugar como al pecado que enõso malo

es cuydado en el vientre: en las cosas que son amigas del vientre en la orden de los miembros son ayutados y criados en engendramientos del omne. E mientras que el vn miembro destes es bien farto y proueydo el otro abiuua la luxuria. ¶ Dize ysidorus. ninguno no puede auer virtud segund que conuiene auer si primero no véciere y tirare de si glotonía. E ninguno no puede ser guardado de los otros pecados si primero no partiere de si glotonía.

¶ Dize ysidorus. alguno no puede de ligero partir los pecados si no se abstiene de re en el comer. ¶ Dize ysidorus. quando primeramente los pecados que son dentro en nos son muertos: entóce los enemigos que son fuera de nos mas ayua son vencidos. La en vano lidia con los enemigos de fuera quien alguno peligro tiene dentro en si. ¶ Dize ysidorus. no tan solamente la qualidad del comer deuenos escusar mas la cobdicia del comer. La muchas vezes los comeres preciados se comen sin cobdicia de glotonía. y los comeres viles se comen muchas vezes con grand cobdicia y con glotonía desonestamente. E en tal manera es fecho por q̄ no es en culpa la qualidad del comer: mas aq̄llo es conruido en pecado que con grand desseo es comido. ¶ Dize seneca. los que mucho obedescen al vientre son en lugar de animales y no de omnes. ¶ Dize seneca. no es a q̄l libre q̄ a su cuerpo sirue. sy siruieres al alma rey eres: y si al cuerpo eres sieruo. ¶ Dize seneca. quien sus carnes mere en seruidumbre de pura voluntad se seca: quíe mucho las quiere criar doler se ha sobre ellas. ¶ Dize el philosopho. de nuesto es del omne amar a si mismo mucho: quanto mas en las cosas que son de fuera. ¶ Dize augustinus. mejor es comer pescado segund costumbre buena y de dios que no comer lentejas segund costumbre de animalias. ¶ Dize jeronimus. deuenos el dia de la fiesta celebrar y orar no por abun-

dancia de muchos comeres: mas por alegría del sp̄u. ca locura es si nos queremos honrrar al sancto por grand comer. La sabemos que plaze a dios cō ayuno y cō abstinencia. ¶ Dize cipriano. honrremos las fiestas de los sanctos en mesura y en alegría de voluntad y no en fartura del vientre. ¶ Item dize ambrosio. los primeros padres por la gulilla fueron muertos: onde nos que dellos venimos mucho nos deuenos temer de su pecado: porque la su enfermedad asi como fuego no passe a los herederos. ¶ Dize bernardus. el deleyte de la gulilla a vos tiene anchura de dos dedos. ¶ Dize bernardus. el ayre y la tierra y el mar y el fuego non abastan a la gulilla: por la qual acaescen ser despojados los pobres y fazer muchos robos: porque la fame de los pobres passa en riqueza de los ricos. ¶ Dize bernardus. o tu muy delicado que estas cercado de riquezas y de abundancias como esperas confondimiento de muerte: ca el reyno de dios non es comer ni beuer ni purpura ni vaso: que aquel rico que de todo era abundado en vn punto de ora descendio a los infiernos. ¶ Vos golosos y luxuriosos el vientre de los quales es v̄so dios: y todo v̄so v̄so es en el viētre ayuso del viētre en luxuria criades v̄ros cuerpos: que desides esto oyo que el comer es al vientre y el vientre a los gusanos y todo esto destruyra dios. ¶ Dize bernardus. calice de demonios es soberuia y embidia mal dezir y mucho comer y mucho beuer. el qual comer fincha la menter y el vientre: iesu christo no falla y lugar. ¶ Dize bernardus. asy como el agua y el fuego no pueden estar en vno: asy carnales deleytes y riquezas no pueden ser en vno con las cosas spirituales. ¶ Dize bernardus. despues q̄ la beo dez entra en los beueres: entonce iesu christo no q̄ere ay estáciar las sus doctrinas muy dulces como la miel. ¶ Dize bernardus. despues que el vientre es farto de

abundancia de muchos comeres: el celesti-
al para desamparar la mēte ayua. **¶** **D**i-
ze bernardus. la carne sin mesura es ama-
dera ⁊ amante delas riquezas: la qual a-
yuda assi bien cōuenir ⁊ esto a quiē quier
quel puede ser deleyte. **¶** **D**ize gregorius
assi como el aguila que bola en alto ⁊ por
el apetito del viētre cobdicia venir a tie-
rra: assi el omē q̄ fue formado en alto por
el gostar del comer ⁊ vedado ⁊ defendido
es caydo a tierra do se farta delos deley-
tes animales. **¶** **D**ize gregorius. que el vi-
entre por grand fartura lleno ⁊ encēdo
luego los fuegos dela luxuria son encēdi-
dos. **¶** **D**ize gregorius. el mucho comer ⁊
beuer fazē a omē jogar ⁊ escarnecer: ⁊ el
fuego aduze omē ala luxuria: la qual sino
por culpa dela glotonia / o ensabiamente
no entiende la voluntad: mas la mēte por
la maldad sera destruyda. **¶** **I**tem dize
gregorius. en vano lidiamos con nuestrs
enemigos fuera enel campo si dentro en
las almenas dela cibdad hauemos otras
assechanças de enemigos. **¶** Por el pecado
dela glotonia señorean te en la carne pier-
den ⁊ destruyen algunos todo el bien que
fizieron ⁊ en que trabajaron. **¶** En quan-
to el viētre no restreñido dela cobdicia de
la carne todas las otras vtudes se destru-
yen: ⁊ por ende siempre deuemos vsar ⁊ co-
mer aquellas cosas que cumplan ala ne-
cessidad dela natura: ⁊ no quanto la cob-
dicia nos diere: mas conuiene auer grand
trabajo de entendimiento en dando algu-
na cosa al vientre demandado. **¶** E algu-
na cosa le tirar: ⁊ no dando restañe la go-
lilla: ⁊ dando críase la natura.

¶ Capitulo septimo. Fa- bla dela beodez.



Bla beodez es sepultura muy
vil de razon ⁊ locura de vo-
luntad. La beodez es muy
blando venino muy dulce ⁊

manso pecado. **¶** **I**tem dize sant Yssi-
dorus. la beodez a muchos confonde. mē-
gua el seso. da enfermedad. en agena volū-
tad. abxira la luxuria. enardece ⁊ descubre
cosas ⁊ poridad. fazē hablar mucho ⁊ mal
¶ **D**ize basilio. la beodez tuelle la memo-
ria. destruye el seso. confonde el entendimē-
to. rebuelue la lengua. corrompe la san-
gre. todos los miembros enflaquece. mē-
gua la vida. toda la salud abreuia. **¶** **D**i-
ze ysidorus. la beodez engendra turbamē-
to. enciende la locura dela voluntad. en-
ardece la luxuria. el entendimiento no sien-
te ni conofce lo que es mal por su beodez.
¶ **D**ize basilio. el enbriago cuyda que al-
gund bien fazē: quando es enboluido en
algund mal trabucamiento cuyda beuer
⁊ es beuido: assi como los peçes ⁊ las a-
ues que cuydan comer ⁊ son presos en an-
zuelo o en lazo.

¶ Capitulo octauo. fabla de luxuria.



Luxuria es cobdicia de com-
plir la voluntad luxuriosa.
Dela luxuria nascen tinie-
bla del entendimiento. non
pensar ningūn bien. flaque-
za. trabucança. amor de si mysmo. talan-
te. ⁊ cobdicia de sy mysmo. desesperança
del coraçon. malquerencia. ⁊ aborrescimi-
ento ⁊ dios. **¶** **D**ize hugo. luxuria es cob-
dicia ⁊ apetito de voluntad suzia. **¶** Luxu-
ria es cobdicia ⁊ de complir luxuriosa.
¶ **I**tem dize el philosopho enel libro del
gouernamiento delos señores. **¶** No quie-
ras el tu desseo inclinar al pecado delas
mugeres: que el yzamiento dellas ⁊ cob-
dicia es vna propiedad delos pecados:
la qual gloria assi vsantela es pecado de
casa sin razon / ⁊ vida ⁊ fecho de bestias
mudas. **¶** Por ende creed syñ dubda que el

yuntamiéto delas mugeres que es destruccion del cuerpo: abreuiamiento de vida: corrompimiento delas virtudes: traspassamiento de ley: engendramiento de luzios peccados. ¶ Dize seneca. Si piensas en la fin guardarte delos conjuntamientos malos dela luxuria. ¶ Dize bernardus. Luxuria es perdimiento del hauer: mengua dela carne: suziedad del anima: fe dor dela fama: apartamiento de dios: perdimiento del reyno celestial.

¶ Dize bernardus. La luxuria ensuzia el anima: corrompe el cuerpo: faze bolsa vazia: tuelle ombre de dios: es corrompimiento de vida: y trae el anima al infierno. ¶ Dize bernardus. El amor dela luxuria por pequeña cosa es encendido. y si alguno no fuera escopido todo el cuerpo prende y escalienta y enciende y quema de sy: piensa en deleyte y ensuzia la mente. En cabo por consentimiéto de maldad toda la voluntad somete a si. Item que es de dezir dela luxuria sino lo que del fuego. El fuego ala ora que quema mas el taláte dela luxuria y el su encendimiento mucho dura: y assi como el fuego ala ora se enciende mas el su enconamiento mucho persevera. Item el mucho uso delas mugeres amollienta la simiente y en la boca del seso y no suffre ombre ser sabio. ¶ Dize jeronimo. La luxuria las simientes fuertes como fierro amansa: mas en las virgines suffre mayor pena y fambre mientras que creen dulce lo que no saben.

¶ Dize gregorius. El mancebo que faze luxuria peca: y el viejo peca y enloquesce en la voluntad: el talente dela carne ay na passa el deleyte: mas lo que tormenta finca por siempre. Item no te envergüençe en la fuyr sy quisieres hauer corona de castidad como en otra manera no te puedes de luxuria partir nin vencer la salvo sy fuyeres della en quanto pudieres.

¶ La luxuria mas se cobdicia mientras mas es vista por appetito y por obra.

La como dize vn sabio phylosopho. lo primero dela luxuria que es cobdicia es tela delos ojos y dela mente. Lo segundo que es obre es tela dela palabra mas quien no fuera preso en los ojos podra guardar se en las palabras. La el que refrena ala cobdicia luxuriosa non passa a consentimiento dela luxuria. La mucho ay na refrena ala obra el q non es dado a la cobdicia: o deleyte falaguero: mas fuertemente es combatido que es setado fasta el consentimiento maguer que non sea el fecho: que aquel que por sola cogitacion por la cobdicia dela carne de tentacion es taffido los encendidos argumentos dela carne que eran en paulo. El angel sathanas faziente lo eran dela ley del peccado que es en los miembros del hombre por necesidad dela luxuria: la qual ley y tentacion mientras el hombre en sy lydia es acabado y dela enfermedad que ha por la luxuria o tentacion recibe virtud de vencimiento glorioso. ¶ Item a las vegadas los buenos y escogidos cahen por resvalamiento dela carne por que sana del peccado dela soberuia que han en sy por las otras virtudes que han y son acabados. En anssy los que son soberuios de acabamientos porque cahen son humillados por peccados dela carne por que se leuanten. ¶ Item dize ysidorus. La desmesura da licencia dela luxuria non ha temperança ninguna: que mientras el coraçon lleno de peccados trabajare y cuydare en la fornicación dela carne complir passa a otros muy malos y suzios y viles peccados los dyablos amonestando lo. En mientras mas passare contra las cosas de vergüença y defendidas ayunta peccado sobre peccados por que poco a poco va alas cosas peores. ¶ Dize ysidorus. Non es en tal manera nin entanto deleytosa la luxuria dela voluntad en la carne como la que es por obra: nin la luxuria dela mente non faze tamaño

pecado q̄ la obra mayor deleyte trae puel q̄ fuere ya en vso tanto mas dulce es a los desesperados ⁊ perdidos: muy graue cosa es aellos partirse de aq̄l deleyte onde por muchas vezes los peccadores que son en grand vso de pecar: assi como son traydos por fuerza a purar los nros intellectos q̄ sentimos cōtra derecha volūtat muchas vezes en nos lidiar. ¶ Itē fornicaciō d̄la carne es adulterio. fornicaciō del coraçon es seruicio delos ydolos. toda suzia poluciō fornicacion es: maguer q̄ muchos por diuersas tentaciones ⁊ deleytes seã relbados ⁊ caydos: en el deleyte dela fornicacion son formados diuersos tormentos por los quales el reyno de dios es cerrado ⁊ el om̄e es partido d̄ dios. Entre los otros siete pecados fornicio es muy grande peccado ⁊ enemiga: porq̄ por la suziedad de la carne el templo de dios es corropido ⁊ tuelle los miēbros de iesu xpo ⁊ faze miēbros de muger mala. ¶ Itē los demonios porque saben que la fermosura del alma ⁊ la su claridad es castidad: ⁊ por esto sō los om̄es ygalados a los merescimiētos delos āgeles delos q̄les ellos son caydos ⁊ tenidos por llagas de mientras por los fechos d̄l cuerpo obran ⁊ desleā de luxuria porq̄ el alma sea echada del cielo a fondō ⁊ la traen ellos consigo alegrantes adurā los que vencieron a los que vencieron a los infierros.

Aqui fenefce la primera parte delos siete pecados principales. E aqui comiença la segunda parte: que trata delos otros pecados. En que haz. xx. capitulos.

Capitulo primero. trata del peccado en general.



Del peccado segū q̄ dize sant̄ augustin es despreciado on bre el biē: q̄ es siēpre: ⁊ no se pierde ⁊ alegarse alas cosas q̄ ptenescē. ¶ Peccado es dezir o fazer o cobdiciar cōtra la ley de dios. ¶ Dize ysidorus. en q̄tro maneras se faze el peccado por coraçō: en q̄tro por obra. Faze se enel por amonestamiēto del dia ⁊ blo: por el deleyte del cuerpo o dela carne por cōsentimiēto de volūtat: por desēdimiēto de soberuia. E en obra se faze a vezes escōdido: a vezes abiertamēte: a vezes por costūbre: a vezes por desesperança. ¶ Itē en tres maneras es el peccado engendrado. por no saber. por flaqueza / o miedo de coraçon. por sabiduria. Faze se por no saber assi como peccō eua en parayso. Onde dize el apostol. el ombre no fue engañado: mas la muger engañada fue en passar el mādamiēto de dios. adam peccō asabiendas ⁊ no por engaño: mas sabiēdo lo ⁊ entendiendo lo peccō el: que es engañado en la cosa q̄ cōsiente aq̄l es dicho peccado por no saber / q̄ la muger fue ēgañada ⁊ el obre no. ¶ Itē peccō s̄nt̄ pedro por flaq̄za ⁊ por miedo de volūtat: q̄ndo ala demanda de vna manceba denego a iesu xpo por miedo. mas graue cosa es pecar asabiendas que por no saber: o miedo. asabiendas que cuydando lo ⁊ entendiēdo lo en su coraçon faze mal por miedo o flaqueza peccā el que faze el mal por algū miedo: o por ventura no saber simplemente pertenesce al desentendiēto: no querer saber pertenesce ala soberuia rebelle: onde que es non saber la voluntad propria del seño: sino despreciar el su mandamiento por soberuia. ⁊ ninguno no se escuse por no saber: que dios iuzgara a aquellos. Onde dize el psal. Señor esparze la tu gra sobre aquellas gentes que a ty no conosciēdo. El que mete el pie d̄la red no lo saca quando nin como quiere: assi como el que se buelue en los peccados non

se puede levantar quando quier. **Dize** ysidorus. si algunos acabadamente sientē la carga del pecado ⁊ del dañamiento del alma no sientē la pena del cuerpo sino poco o nada. **Dize** ambrosius. no es cosa en que el diablo mas se goze que quando omne dize el diablo me fizo pecar.

Dize bernardus. pecado es traspassamiento dela ley diuina ⁊ desobedescimiento a los mandamientos de dios. **Dize** anselmo. mejor es de soffrir el perro q̄ fiede a los omes que el alma pecadora adios. **Item** dize ysidorus. los pecados q̄ tienen los no sabios por nada ⁊ liuianos son iuzgados ⁊ dichos muy graues dlos omes acabados: quanto mas graue es el pecado tanto mayor es el que peca: ⁊ cresce el amontonamiento delos pecados cerca la orden delos merecimientos. ⁊ muchas vezes lo que es pdonado al menor es contado al mayor. **Dize** ysidorus. por prouamiento ⁊ fazimiento delos pequeños pecados ⁊ pequeños fechos non se queriendo omne guardar delos fazer ⁊ cae en otros mas graues ⁊ mucho peores: porque sea mas fuerte atormentado por los grandes pecados los que no se quierē guardar delos pequeños ⁊ por vicio de dios son caydos en mayor culpa ⁊ daño los que despreciaron los menores fechos. **Dize** ysidorus. mejor es guardar se onbre de peccar que despues emendar: que mas de ligero podremos contrastar al enemigo de que nunca somos sobrados que contra aquel que somos cobijados ⁊ vendidos. **Item** todo pecado es mas temido ante que sea fecho que despues maguer q̄ sea muy graue ⁊ malo despues en vso es asimado muy liuiano ⁊ faze se ya sin ningund miedo: ⁊ por aquestos esfuerços así como grados acrece mucho el pecado. **Dize** ysidorus. la cogitacion mala pa delante del deleyte nasce consentimiēto dī consentir: faze fazimiēto de fazer: nasce costumbre por costumbre ascende pecar por

necessidad. **On**de por estos ligamientos el omne mezquino es tenido ⁊ ligado en la cadena delos pecados muy apartado así que non puede en ninguna manera della salir si la gracia de dios no tomare a quel paciente. **Item** fazer pecado es como q̄ cae en pozo auer en costumbre de pecar el cerrar se la boca del pozo: porq̄ el q̄ dentro yaze no se puede ende levantar.

Capitulo. ii. delos que quier en departir los iuzgios de dios dlas sus predicaciones. Gregorius.



Departir ⁊ definir dlos iuzgios: o delos consejos de dios no es otra cosa sino ensoberuecer contra dios. **Dize** gregorius. deuemos hōrrar los fechos de dios: q̄ no puedē ser sino de rechos ⁊ no departir los: que demādar razon delos iuzgios ⁊ consejos d dios no es sino ensoberuecer cōtra el. **Nota** q̄ no de mande omne en los fechos de dios razon. **Dize** grego. son algūos q̄ partiēdo de si los fechos menos de sus maldades vienē a verdadera fe ⁊ abito de sãctidad lo q̄ muchos por su escodriñamiēto ⁊ deprimiēto delas poridades de dios yerrã ⁊ sō caydos dela s aguas ⁊ dela s nieues muy claros ⁊ sō passados a tiniebla ⁊ a muy grã fuego. **Dize** gregorius. así como el arbol que no tiene rayz entera ⁊ cae por pequeño sollo de viento: así el que cōtra dios se para esta sin razon ⁊ sin rayz ⁊ mucho ayña caydo ⁊ defendido por la sentēcia de dios. **Dize** ysidorus. qualquiera cosa que sobre entendimiento de hombre sea ⁊ que hombre no puede pensar no es de demandar. onde deuemos guardar segund consejo diuinal que creamos aquello ser iusticia ⁊ derecho que plaze ala voluntad de dios: que no puede ser cōtra razon nin contra derecho lo que plago ⁊ plaze al yusto ⁊ verdadero iuez.

Dize chrisost. las obras & iuzios de dios no son de pte que fizo & como fizo: q̄ no te crio dios que tu departas a el / mas a su seruiçio & a su honrra: ni q̄so q̄ fueses tu iuez de los sus fechos / mas seruo d̄ los sus mandamiẽtos. onde el buen seruo es fielmente obrar & no se escodriñar la voluntad del seño. **D**ize augustinus. los diuinales iuzios non son de partir entre nos / mas son de honrrar por callar muy tembloso. **D**ize augustinus. los q̄ cobdiciaron mucho de partir en las cosas celestiales vencidos por su ingenio fallaciõ en palabra & en cabo no pudierõ fallar otra cosa que no se puede conoscer ni p̄sar. **D**ize seneca. vna cosa que no se & dize prosper los iuzios de dios non los pudo partir ni escodriñar sino la mente santa & folgada.

Capitulo. iij. de la alabanza.

Alabança es llaga muy mala & mortal q̄ no fue melezina ningua: & quanto mas es soffrida tanto menos tiene & cuyda ser soffrida a dios & a los om̄es muy aborrescida. **D**ize gregorius. propia cosa es de los alabantes a si si algua cosa copo de bien o derecho saben o sienten tener lo en v̄so de alcãgamiẽto & piẽsãse que son maestros & doctores quieren & demandan reuerencia de mayores de si & alabã se que enseñan mas sãtos de si queriendo mostrar que erã doctoredad: assi como el trabajo & dolor viene a los buenos en ver el mal & no lo castigar assi es trabajo a los alabantes si lo q̄ saben no lo muestran por alabança. **I**tem dicho es de los alabantes non poder lo q̄ saben bien mostrar ni derechamente. **I**tem alabança de grand virtud es simpleza en hablar: la qual los alabantes en si no han. **A**ffirman se auer la por que sean oydos mas seguramente: & muchas

vezes falsas cosas ayutã ala verdad: por que por ella su alabança sea creyda. **I**tem los alabantes enloquecen por su alabança: por que las cosas derechas que saben son confundidas: & por ende los sus oydores non son estituydos derechamente ni son enseñados los que llama por aq̄llo que soberuiamente siente no a su honrra mas a su despreciamiento. **I**tem los alabantes se mas cobdician reprehender que ninguno conorte & creen & dizen q̄ los males que vienen a los om̄es que non vienen sino por maldades. **I**tem proprio es del alabante solo que mucho dize cuydar & tener en poco: & lo poco que oyen en el tener lo en mucho: ca las sus cosas quieren siempre dezir & las ajenas non quieren oyr: ca tienen que alguna fuerza suffren sy las cosas que sin templamiento sabẽ mas de stempladamente & mas sin mesura non las esparzen. **I**tem graue cosa es sy la locura que reyna en la voluntad non se muestra los alabantes se en sus dichos: & entre todas las otras cosas en esta propia que quando alguna cosa dizen entienden que son alabados: entonce demandan sus oydores si dixieron alguna cosa desordenada & assi como son alcados & ensoberuescidos por sus alabanças altos & soberuios por razones defendidos malamente las sus maldades. **L**os alabãtes se hã este ppio que ante que digan sientẽ & creen mara & millosas dezir: & ante que hablẽ son mucho maravillados de su dezir.

Capitulo. iiii. del desagrado.

Bernardus. **D**esagrado es cosa muerta enemigo de gracia & enemigo de salud perescimiento de virtudes: desviamiento de buenos merecimientos: viento quemãte & secãte la fuẽte de piedad: & rocio d̄ misericordia: & la abudãcia d̄ gracia. **D**ize seneca. desagrado

cimiento es el que niega beneficio o biẽ fecho recibido: y desagradescente es qlq̃er q̃ haze semejança que no rescibio algund bien que ha recibido. **E** mas desagradescimiento es quiẽ no da gracias por los me rescimiẽtos quel son fechos. **E** muy mas desagradescimiento es el q̃ oluida todos los bienes. **D**ize seneca. algũd beneficio no es mas necessario que dar gracias. **D**ize ysidorus: q̃ no demos en nro poder es mas el no dar no conuiene al buen omẽ.

Capitulo. v. dela cobdicia.



Cobdicia es sotil mal escondido venino postilla mala ascõdida arte de egaño madre de embidia començamiẽto de pecados orin y cobertura de virtudes tinuela de sanctidad cegamiento de buenas ordenanças y en los remedios criante enfermedades y en la melezina engendramiẽto de flaqueza. **D**ize bernardus sobre aquel psalmo: Qui habitat in adiutorio altissimi: que es lo que este criar mantiene gusano fino engendramiẽto de volũdad y oluidança dela verdad: y coraçon q̃ la verdad aduze a omẽ a tuerto por contynuo amouestamiento que se acuerda en la cobdicia: a consolacion con engaño y iuzio muy graue y el vso della es poco: y no sabe omẽ qual sera en la fin que asmando cada vno de nos demandamos aquello q̃ es nuestro. **A**caesce que auemos embidia los vnos delos otros y ensañamos nos contra nos mismos: y de sy vienen malq̃rencias entre los hermanos y por fazer a grauamientos boluemos y mouemos barajas y catamos como podremos engañar los vnos a los otros. y comẽçamos a denostar nos. **D**ize bernardus. veed como todo el pẽsamiẽto y amor dlos eclesiasticos sirue por si la dignidad: y todo es

dado a honrra deste siglo: y en ningũa cosa o en nada es dado ala salud del plazer de dios hazen la mencion postrimera y pa el daño dela salud no tomã ningund cosejo ni hã dẽde ningũd cuydado. **D**ize bernardus: quãtas vezes cuydo ante los omes ser adelantado tantas vezes desprecio mi dios y mi seño: q̃ escripto es del q̃ subdito era a los omes. **F**re muchos viciẽs mas cata quiẽ es llamado. **F**re el cosejo delos q̃ sin piedad son demãdar les las cosas terrenales. **L**a despreciã las perdurables. mas los q̃ en esta vida por cobdicia sin cuydado d dios son fechos biẽadãtes sũ elã otra vida echados elã tinieblas.

Capitulo sexto. dela ypocrisia.



Ypocrisia es semejança d biẽso el cõtrario. o es apetito d vana gloria cõ bõdad apa resciẽte de fuera. **E**l ypocrita en todas las cosas q̃ haze quiere alabãças por pẽsamiẽtos ascõdidos y muestra paladino de fuera: q̃ robẽ los enemigos las obras delos ypocritas semejan al feno delos techos: q̃ ante q̃ sea arrãcado se seca: y las sus obras assi fallen cõ la vida dela carne y muerẽ sobre vna palabra de job. **E**l gozo delos ypocritas es semejança de pũto: q̃ el pũto o la perñola en q̃nto se pone es tirada: assi el ypocrita en q̃nto tañe alabãça dela vida pẽte pierde la pdurable. **L**a vida dõl ypocrita es visiõ de fantasma q̃ muestra por semejança lo q̃ no ha por virtud: lo q̃ es comparado al sueño: q̃ en q̃nto en el sueño tiene omẽ gloria y alabãça es pũdo y tras passa assi como vision de noche: q̃ lo q̃ la mente hũana por pẽsamiẽto vee assi rica y noble no es sino por mostramiẽto de fantasma y no por firme ombre de virtud. **E** q̃ndo la mente dõl ypocrita piẽsa elã merte conoce q̃ los otorgamiẽtos y las alabãças dõl omes dormiẽdo vee muchas vezes: el

ypocrita piēsa ser guarnido de pã de setã
 palabra: no porq̄ por ello biua / mas que
 porende aparezca eñado: mas como el
 entiende mal la palabra ò la enſeñançã q̄
 demanda cae porende en eresia. E cõtege
 el de morir: assi como de fiel de serpiēte en
 tonce verdaderamente es bueno lo q̄ om
 bre faze quando cobdicia ha plazer de a
 quel de quien es. E assi deue ser la obra e
 publico como tiene escondido en su inten
 cion. Item el que porta la cruz deue mor
 tir al mundo. La traer la cruz es mortifi
 car a si mismo. traer la cruz e no morir es
 semejança de ypocrita. Item propia cosa
 es de los ypocritas dar se a oraciõ por
 que lo vean los omes. E el su fructo es no
 plazer a dios: mas dar gloria e alaban
 çã de si mismo a los omes. Item los que
 fazen buenas obras e no cobdician por
 ellas sino plazer a los omes en vano tra
 bajan. Item quando la buena obra mu
 cho es alabada por alabança de los om
 bres turba e muda la voluntad del obra
 te. Dize jeronimus. los ypocritas ayũ
 tan las buenas obras: e su ayuntamiento
 es sin fructo. La por lo que fazen non
 conuiene de recebir fructo de la vida per
 durable. Item dize job: el ayuntamiento
 de las obras del ypocrita es manera syn
 fructo e sufogado onde el fuego destruy
 ra los sus tabernaculos.

Capit. septimo. de los om bres que quieren semejar lo que no son.



Nazen algunos enſinta e vi
 sta de buenas costumbres q̄
 en si no han e apareſcẽ vir
 tudes segund q̄ los omes e
 tiendẽ: empo no son virtu
 des: mas son pecados suzios e malos.
 e ellos son honrrados so semejança de iu
 sticia faze se crueldad e mal: e lo q̄ es pe
 cado es creydo ser vtud assi como la voz
 cansada es vista mansedumbre. E lo que
 faze el torpe por negligẽcia es creydo ser

fecho por idulgẽcia de piedad. E muchas
 vezes lo que fazen algunos por destruy
 cion e desgastamiento es creydo ser fe
 cho de virtud de largueza. E el pecado ò
 la mala e triste escaseza es encubierto e se
 meja virtud de temperançã. E otrosi el pe
 cado de la dureza de algund omne es ascõ
 dido so virtud e semejança de abstinẽcia.
 E el miedo a las vezes se encubre so seme
 jança de obediẽte: e es dicho virtud de hu
 mildad lo que es pecado de miedo e a las
 vezes la mentira e chufa de la boz es. rece
 bida por virtud de verdad. E el peccado
 de la pereza es visto virtud de folgança.
 E podemos tomar vn enremplo muy cõ
 uenible en la semejança del ladron: que as
 si como el ladron sale de las assechanças
 e se ayunta a los que van su camino e se
 faze su compañero fasta que los puede en
 gañar. E q̄ndo viene al lugar q̄ se ascõde
 mano a mano es el salido: se muestra por
 ladro manifestõ. E assi a las vezes por pe
 ligros los pecados son ayũtados a las v
 tudes: porq̄ todo el fecho ò la buena obra
 roben e tornen en sus costumbres. Por tal
 enremplo los pecados son vistos natura
 de virtudes: por que porende algunos se
 muestran e confien ser iustos.

Capitulo. viij. de la vana gloria.



Qna gloria es alteza ppia
 q̄ cada vno quiere auer enſi
 Dize gregorius de vana
 gloria nascẽ alçamiento de
 volũtad: soberuia: alabãça:
 no sabiduria: inteciõ e tuerto: despiciamie
 to: psũciõ: desobediẽcia: desreuerẽcia. Dize
 gregorius: despacia e no cobdicias del
 biẽ q̄ fazes ser alabado aq̄l sea por ti ala
 bado q̄ faze e obre en ti. Itẽ etõce la cosa
 pourable e digna es de nos vendida por
 vil p̄cio q̄ndo por la buena obra es demã
 dada alabãça q̄ ha ò perecer. õues es q̄ar
 q̄ por ardoz ò vanaglia no q̄ras ser iusto

mas humilde de lo que deues ser: ni de mandes vana gloria por enfiada. Item entre las palabras de los que te alaban & te denuestan siempre deues recorrer a tu voluntad. E si fallares en tí el bien por que eres alabado es de temer & dar por ello gracias a dios. E si no es mucho de códoler & llorar. E si en tí no fallares el mal por que fueste denostado deues te alegrar en dios. E si lo a tí fallares deues te corregir. No quiere ser ninguno vestido de vestiduras nobles en lugar do no sea visto de otros: que por su vana gloria es cobdiçada la vestimenta preciosa. ¶ Dize jeronimus: ya quanto es graue cosa no cobdiciar la alabança: mas muy graue cosa es despreciar & non querer la alabança que es alguno dada. ¶ Dize jeronimus: si tu cobdicias ser verdaderamente alabado: no cobdicias la alabança de los ombres: & despues no te doleras ni seras syn gloria. ¶ Dize gregorius, en quanto ombre fuere mas hórado en su cuerpo por muy nobles vestiduras & por vana gloria tãto menos es honrado cerca dios. E quãto mas humillare el su cuerpo por amor de dios en viles vestiduras tanto ha mas honrra & alimpia su anima. ¶ Dize bernardus: no me çeres tañer por palabras vanas & de vana gloria, a aquel sea gloria el q̄ es dicho gloria patri & filio & sp̄ritui sancto. Item los cobdiciosos de gloria de sí mismos nunca pueden por alguna razon folgar como en sí pueden fallar como en sí pueden ser alabados. Itē sobre vn cantico: no quiera alguno de nos ser alabado en esta vida: que qualçera cosa de alabança que cobdicias en este mūdo: no la has quanto a dios: mas furtas la a el. Item mas seguramente me glorifico si segund mi consciencia no tomo para mí ninguna cosa dela gloria & alabança que deue a dios ser dada seguramente no así en nos: mas en dios es como es mandado la nuestra gloria. Onde dize en vn

lugar: cada vno demandades gloria & alabança & la gloria de dios no queredes: mas cierto la gloria & alabança verdadera en dios señor es. Dize seneca: el sabio pone el fructo de su buena virtud en su consciencia: & el loco en gloriarse. Dize ysidorus, los alabados & bien profundados por rayz de buenas virtudes mas guer que alas vezes seã encozuados por alabãça o por denuesto allí como por viētos: empero no son derribados de fondo dela rayz: mas luego mano a mano son tomados en su virtud por firme dumbre dela rayz.

¶ Capitulo. ix. de los iuyzios locos: segund cuenta ysidorus.



¶ El mal iuyzio & los otros q̄ ega la lumbre de su mylma consciencia que por las cosas & los fechos ajenos es p̄uado del entēdimiēto de su iuyzio & de sus obras. & por ende mas cruelmente ensoberuece contra las cosas ajenas porque las suyas no entienda ni sabe. ¶ Dize ysidorus, tanto mas sin entēdimiēto iuzgan & departen muchas delas cosas ajenas quanto menos entienden las suyas. ¶ Dize ysidorus, nunca puede iuzgar derechamente los mereçimientos de otro aquel a que el su entendimiento non ha alguna regla de iuyzio o su mal saber & obrar. ¶ Dize ysidorus, los q̄ son sometidos a iuyzio o a gouernamiento de otro no denen de ligero iuzgar los fechos de los rectores o entendidos q̄ por ellos mal traer el su murmurar & la su ocasion no e barga al bueno: mas es contra dios q̄ ordena todas las cosas. ¶ Dize jeronimus La primera virtud del frayle/ o de otro religioso es no querer iuzgar ni departir los fechos de los otros.

¶ Capitulo decimo. dela acusacion.



Acusar es descubrir las cosas escondidas y decir las cosas de poridad. **D**ize el filósofo sabe q̄ aq̄l que descubre las cosas escondidas y muestra las cosas de poridad muchas cosas le seguiran en su ventura muy ay na. **D**ize jeronimus: amigo mucho pesa la verdadera y cierta acusacion del hermano. **O**nde mas quiero ser acusado que acusar: y mas quiero sufrir tuerto q̄ fazer lo a otro. **D**ize jeronimus: nunca a ninguno mal traygas o acuses: que muchas vezes acusamos los fechos que nosotros mismos fazemos: y cōtra nos mismos somos en nros mismos pecados fallados. **D**ize gregorius: los malos así mismos no entendientes ni sufrientes mal traē los buenos y siempre oyrā los bienes que aprendierō no vezendo: mas oyendo lo q̄ ellos fazen de mal aponiendo lo a otros: y así por su fecho se acusan y palabras se juzgan así como baldach: que pagado se mucho de iusticia dixo muchas cosas y maravillosas cōtra los ypocritas. **D**ize seneca: no quieras luego mano a mano alguno acusar ni le quieras ay na alabar siempre cuyda en tí en que dizes testimonio. **I**tem dize el profeta: quanto menos conoce los sus pecados que devia llorar tãto mas alguno que piēsa en los ajenos. **E** si cada vno así se tornasse no fallaria ē los otros que reprehēdiēse más en sí mismo fallaria porque deviesse llorar. **E** por esto los pecados de los otros no los deue mos nos de ligeramente acusar: mas gemir los: porq̄ los vnos sufriendo por los otros podremos sufrir la ley de iesu xpo: q̄ no acuso los nros pecados: mas sufriendo por nos. **I**tem el prosper: el que es acusador de los pecados ajenos y no acusa primeramente a los suyos: es aborrescido a los omes y a dios: ca es sin iusticia. **O**nde dize en los prouerbios: el iusto primeramente acusa a sí: mas son algunos q̄

creen que así como son ellos así son los otros.

Capi. xi. del retraymiēto



Retraer es turbamiēto y del colorar la buena fama de otro. **E** dize sant ambrosio: mejor es de sufrir los q̄ toman los nuestros bienes que los q̄ nos tuellen la buena fama. **D**ize sãt bernaldo: la lengua del maldiziente es cuchillo que taja de tres partes y mata tres animas de vn golpe: primeramēte la del maldiziente: la segunda de aquel que maldizen: la tercera la de aquel que lo oye de grado. **D**ize sant ambrosio: qual otra cosa quiere o entiende aquel que maldize sino que aquel de quiē dize que sea mal q̄ esto de aquellos que lo oyen. **D**ize sant ambrosio: en el mal retraer y oyr el mal desido: no se pueden decir de ligero qual de stos sea mas de dañar. **E** a no seria mal de retraer si no fuesse oydo. **D**ize sant ambrosio: maldezir y embidia sō caliz de demonios. **D**ize sãt agustin: no des las tus orejas a oyr ni a participar las palabras del maldiziente: ni concibas muerte en la tu anima. **E** a el maldezir es comer del anima del maldiziēte y del oydo: y cōcluyo breuemente el retraedor y el su oydo de grado ambos traen el diablo ē las lenguas. **D**ize sant agustin: mientra q̄ el maldiziente es oydo de buenamente entra el spiritu del diablo por la oreja. **E** en gendra en el anima malquerencia: así como la sancta virgen en el auenimiento del angel concibió el fijo de dios. **D**ize sãt gregorio: quien quiere y consiente retraer mal de la vida del otro sin dubda fartā se de carnes ajenas. **D**ize chrisostomo: el mal dezido: no retraera de grado quãdo viere a tí que no lo quieres oyr de buena mēte. **D**ize ysidorus: no mal traygas del pecador: mas duele te del: y lo que en otro reprehēdes teme lo mucho en tí. **D**ize

ysidorus. ay por aquellos que la su vida desprecian castigar y no quedan en retraer la vida d'los buenos. **Dize ysidorus** Quando a los otros retraes cata a ti mismo: quando a los otros muerdes reprehende de los tus pecados y non cates los pecados ajenos: mas cata los tuyos. **E** si a ty bien catares nunca de otro mal traeras.

Item dize hugo. los mal traedores son cueva de ladron: los quales porque mal trabajan de los hermanos siempre andan afechando por embidia por despojar los de las buenas virtudes: y tales no son casa de dios mas casa del diablo. ca en la vieja ley dize y manda: no seras mal desido: ni parlero de oreja en pueblo.

Capitulo. xij. dela contencion y dela porfia delas palabras.



Contencio es de alguño que mas quiere que vala la porfia dela palabra soberuia q' razon de verdad: humildoza cõtencion es madre de escandalo comencamiento y rax de pelea.

Dize ysidorus. en ninguna manera no quieras mucho contender. ca la contencio pare lides engendra barajas.

Capitulo. xij. dela palabra engañosa.

Augustinus.



Lisonja es engaño de voz en gañosa y mala. **Item** dize beda. lisonja es ama d'peccado: la qual assi como el olio ala llama assi ella da criamientos a los que andan en pena. **Dize ynocio.** los que me alaba mas me atormentan. **Dize jeronimus.** Los q' ala v'ra sancta tierra q'redes yr deuedes traspassar los cantos mortales delas serenas con orejas sordas. **Dize jeronimus.** no pienses de ti por esso ser bueno si por bueno eres alabado. Ca ninguno no puede saber en si que eres tu como tu mismo que eres sabido: y te conosces. **Item** dize tu

lio. que grand alabable cosa es no querer ser alabado. **Dize seneca.** muy graue cosa es de continencia despreciar la alabanga de los lisonjadores la palabra de los q' les rebueluen el coracon por deleyte y boluimiento malo. **Dize seneca.** Las blandas palabras son mas de temer que las crueles. **Dize seneca.** Si eres continete guardate delas lisonjas y desprecia las y no quieras ser alabado por cosas viles. **Dize seneca.** Alaba a otro templadamente: y denuesta mas templadamente. ca assi es de reprehender la alabanga como el grand denuesto. Ca la grand alabanga es sospecha de lisonja y el denuesto de enemigo.

Capitulo. xiiii. de como el hablar mucho es vano.



Segu dize la escriptura: en el mucho hablar non puede ser que no sea y peccado. **Dize tulius.** q' en no sabe callar no sabe hablar. **Dize tulius**

Le siepre tẽp'ranca en hablar y q'ere mas de grado oyr que mucho hablar. **Dize tulius.** guardate que no digas cosas viles que alas vezes por muchas palabras pierde ome la verguenga. **El** nro sermõ a v'ra acabamiento si fallaremos cosas honestas. **Item** dize tulius. Lo que quieres que sea callado no lo digas a ninguno. **Ca** no puedes tu a ninguno poner callamiento porque no fable. **E** si a ti mismo no aprouecha que no digas tal cosa por q' ensuzias las orejas del oydor y faz muy ayua lo que de grado oyen. **Dize seneca.** Fuyd palabras torpes y vanas: q' la licencia pare y faz descendimiento. **Item** fazer bien y hablar bien. **Ca** los omes oyen y veen las palabras y los fechos: y no entienden el coracon. **Onde** non fagas ni digas lo que despues se torna en peccado. **Item** la ymagen del coracon es palabra: y tal es el ome qual su coracon y su ser

mon. Item grand cosa es tempramiento en callar a vn que quier que quieres dezir ante lo di a ti mismo q̄ a los otros. Item la palabra o la razon que ouieres a dezir ante la forma en tu volúntad: e ante siēta el tu dezir q̄ véga ala lengua. ¶ Dize augustinus, callando el bueno e fablādo el malo peca la lēgua. ¶ Dize jeronimus, Todo lo que faze por ni faze alas orejas del oydo: torna muchas vezes en peligro del diciente. ¶ Dize jeronimus, muchos bienes se pierden e perecen por el pecado d̄ la lengua: por ende deues amar esta virtud callar. ¶ Dize gregorius, la palabra descubre el coraçō. ¶ Dize gregorius, la palabra que non es cerrada de muro de callar de cada parte se muestra por flaq̄za e parece a los dardos cōbatientes. Item dize gregorius, los que no saben temprar sus palabras resvalā mucho ayua en dichos superfluos e desonestos. ¶ Dize gregorius, Quien no se quiere guardar de palabras vanas e supfluas enardece cosas peores e de mas daño. ¶ Dize ysidorus, El sabio pocas palabras vsa e breue sermō faze e muestra sciēcia: e el mucho hablar muestra locura. ¶ Dize ysidorus, Sabe en que tiempo fables e piensa q̄ digas fabla e calla en tiēpo cōuenible: no quieras hablar ni definir do no fueres preguntado: sey primero en oyr postrimero en hablar: ca mejor es el sermō postrimero q̄ no el primero. ¶ Dize seneca, En las cosas d̄dudas no quieras luego definir: mas sciēte la sentēcia suspēsa. ¶ Dize ābrosius, Muchos vi pecar e errar fablādo e pocos callando.

Capitulo. xv. de mentira



Mentira es significāca de falsa boz cō intēciō de engaño. ¶ Dize augustinus, el q̄ calla la verdad: e el q̄ dize la mētra ābos son culpados: q̄ el q̄ calla la verdad no quiere al otro fa-

zer por: e el q̄ dize la mentira quiere emper. ¶ Dize augustinus, los mintrosos fazen porq̄ la v̄dad no es creyda a los q̄ la dizen. E la mucha falsedad faze om̄e muchas vezes sospechoso ē la verdad. ¶ Dize augustinus, Muchos vezes el q̄ quiere dezir falsas cosas propone ante algūas verdades de creer porq̄ assi tēgā lo que le oren que dize verdad en las falsedades e que le crean. ¶ Dize augustinus, alas vezes peor es cūdar la mētra q̄ dezir la: q̄ no la puede cūdar sino por estudio. Por ende es mas graue cosa el mentir pues lo sabe.

Capitulo. xvi. de los perjuros e iuramento.



Ningūdo om̄e bueno e perfecto no deue vsar iuramento. Dize el n̄ro seño. No q̄rades iurar por ningūa manera. ¶ Dize ysidorus, Assy como no puede mētir el q̄ no habla assi no puede ser perjuro el q̄ no iura, por esto es de esquivar la iura si no es en necesidad. ca entōce no es cōtra los mādamiētos de dios: mas q̄ndo la traemos en n̄ro vsō entōce caemos en pecado de perjuro. Onde nūca iure quiē no quiere ser perjuro. Dize ysidorus, Muchos en su fabla delectā se en iurar: e muchos por enganar perjurā por tal q̄ por la fe del sctō sacramento fagā fe ala su palabra: e assi mientra se perjurā e mētrē e engañan el om̄e desentēdido: e a vezes somos engañados por falsas lagrimas e creemos a algūas mētra llozā las q̄ no devriā ser creydas. ¶ Item dize ysidorus, Muchos son perezosos en creer la simple palabra sin iura, e estos tales pecā muy grauemēte: porq̄ faze iurar los otros que les fablé. ¶ Dize ysidorus, Mas es de soffrir que no se cumpla la iura que por complir la iura faze otro pecado.

Capitulo. xvij. de odio e

o malquerencia .



Dio o malq̄récia es señal a
 tigua. ⁊ do es malq̄récia no
 puede ⁊ ser caridad: ⁊ do no
 es caridad no puede ser ⁊ ni
 gū bié. **D**ize ysidorus. los
 q̄ a si mismos por caridad se desamparã s̄o
 deytidos d̄l reyno d̄ dios: los pecados s̄o
 de mal q̄rer ⁊ aborrecer ⁊ no los omes. **E**
 aq̄llos q̄ pseuerã en malq̄rencia de su her
 mano ⁊ guardã ⁊ tienē cõtra otros enga
 ño es destruyble d̄ su anima: ⁊ s̄o muchos
 de llorar cõ grã tristeza. **D**ize ysidorus
Abejor es auer saña ⁊ malq̄rencia de los
 malos q̄ no auer su cõpañã. **D**ize sene
 ca. **D**eoꝝ es la malq̄récia encubierta q̄ no
 la manifiesta: ⁊ mas te deues guardar d̄l
 tu enemigo ascõdido q̄ no del manifesto
 que mas ayña te puede emperer.

**Capitulo. xviii. de los
 que sirven al diablo.**



Seruir al dyablo ⁊ los sus
 mortales amonestamientos
 es cõplir ⁊ pseuerar èlos pe
 cados. **D**ize bernardus.
Perseuerar en el mal diabo
 lico es: ⁊ dignos son de perecer q̄les q̄er q̄
 por semejaça del diablo perseuerã en el pe
 cado. **D**ize bernardus. la locura de los
 pecados q̄ nos costringe auer sed del cumo
 del asẽsio amargo q̄nos faze seguir el peli
 gro deste mũdo ⁊ sofrir de su vettura ⁊ tra
 bajo en esta vida resvalãte ⁊ pereçiente ⁊
 seruir el señorio del muy cruel cabdillo ⁊
 no poder venir ala biẽadãça de los sãctos
 ⁊ ala cõpañã de los angeles ⁊ ala grã so
 lenidad dela grã ppetua alegria ⁊ podã
 mos ètrar en el poderio ⁊ señorio de dios:
 ⁊ ver las muy grãdes riq̄zas dela su bon
 dad do seremos en folgãça ⁊ veremos q̄n
 to rico es el n̄ro señor: ⁊ quan maña es la
 grãdez ⁊ d̄la su dulcedũbre ⁊ veremos la
 fermosura dela su gloria ⁊ la hõrra del su
 real poderio. **D**ize bernardus. **O**me

mezq̄no ⁊ ciego no es maldad ni enemiga
 sobre la tuya q̄ juras ⁊ piuras. ⁊ por muy
 mala riq̄za das tu anima al diablo la que
 n̄ro señor redimio por la su sangre p̄ciosa
 destruyas ⁊ cõfũdas tu primo: niegas a
 iesu x̄po: pierdes tu vida p̄durable: renũci
 as dios biuo ⁊ verdadero ⁊ ganas muer
 te por siẽpre. **A**bejor te seria ay mezquino
 q̄ no fueses nascido q̄ el dia del iuzio ne
 garte ha la v̄dad acusarte ha la tu cõciẽcia
 q̄ tu cegaste cõdẽnar te ala sangre de iesu
 x̄po q̄ despreciaсте ⁊ el tu primo q̄ daña
 ste iurãdo cõtra el falso testimonio: la vi
 da perpetua no te recibra q̄ la partiste de
 ti por pecunia. **D**ize anselmo. mezq̄no
 porq̄ aborreces semejaça de aq̄l cuyo nõ
 bre tienes: porq̄ no temes ser fijo de aq̄l la
 presencia del q̄l fiede a los canes: porq̄ q̄e
 ras morar cõ aq̄l por siẽpre porq̄ no pue
 des vn poco si al q̄ no catar ni ver. **O** pes
 cador de los pecadores aquiẽ sigues a sier
 pe antigua a dragõ malo ⁊ lleno de veni
 no: si tu vieses el q̄ sigues sin dubda fuyr
 le yas ⁊ mas no le seguirias: mas ètõce le
 veras sin dubda q̄ndo no podras del fuyr.
Dize augustinus. seguir al diablo
 es ayuntar pecado sobre pecado. **E** aq̄l q̄
 ayũta pecado sobre pecado ayunta ⁊ faze
 foga cõ q̄ sea ligado. **D**ize sãt augusti
Pues x̄ps me redimio no me vẽdere por
 q̄ yo q̄ fue redemido por sangre otra vez
 sea vendido: entõce es el omne vendido q̄n
 do mortalmente peca: que otra vez cõuie
 ne que sea redemido de poder del diablo.
Dize gregorius. Todo aquel que des
 ampara la via dela verdadera vida es a
 ssi como quien cahe en pozo o en foyo. **E**
 por apetito de cada dia ⁊ por cõstumbre
 de maldad es apremiado: ensangosta la
 boca del pozo que no puede ende salir.
Dize hugo. **M**enaza nos iesu çhristo
 ⁊ no le tememos: prometermos ⁊ no le cree
 mos: falaga nos ⁊ fazemos nos peores: q̄
 nos promete iesu x̄po vida perdurable: cõ
 q̄ nos menaza con el fuego del infierno ca

mo nos falaga esperando nos por su misericordia. **E** no nos promete ni nos espera porque nos destruya: mas que nos convertamos y amonestas nos: empero la nuestra voluntad fecha es cueva de ladrones y casa de malos negocios y establo de puterías. **D**ize bernardus. Si algo sabes si has coraçon si has contigo la libere de los ojos dera de seguir las cosas que son muy mezquinas de seguir. **E** fazen meza no el que las sigue. bienaventurado es aquel el que no va en aquellas cosas que confunde y apesgan las otras buenas cosas mantenidas y ensuzia las cosas de amar: y atormentan las cosas perdidas. **D**ize bernardus. Tres omnes pueden bien hablar. **E**l primero que sigue la carne. el segundo que sigue el mundo. el tercero que sigue el diablo. **E**l quarto ha entre nos que siga a dios y no puede auer. los primeros son golosos y lujuriosos. los segundos soberbios y de vana gloria. los terceros cobdiciosos y auarientos. los quartos muy raros y pocos son.

Capitulo. ix. de la tentacion.



Ma tentacion segun dize sant augustin es manera de usar en virtud. **D**ize augustinus. **E**l deleyte o tentacion a quien no es consentido no es pecado: mas es materia de virtud. **D**ize augustinus. **M**uy peligrosa tentacion es no ser omne tentado de algund tentamiento: que viene por ellos muchos males. **L**o primero que no vee omne nin sabe conocer. **L**o segundo no sabe soffrir ningund mal ni tentacion si le viniere. **E**l tercero despreciamiento de los otros. **E**l quarto non saber obrar ni conocer las cosas que se denen fazer. **D**ize gregorius. **P**or esso eres tentado que seas fuerte y sepas usar en bien. eres tentado por que tu que no te sabias que te conozcas. **D**ize jeronimus. ciertamente el

diablo nunca queda de lidiar contra el iusto que el tepla con dolor del cuerpo tal cuyra y amengua en la voluntad: abiuu la lujuriam y abiuu el coraçon: dale talere de mal retraer. **E** si el omne contra esto fuertemente lidia todo se cuenta en alabanga y en seruicio de dios: que nunca dios dexaria el omne ser tentado sino por que quiere que vea a el muy puro y iusto. **D**ize gregorius. cada dia tienta el diablo al omne por que si al que no por enojo lo pueda vencer: y por que pueda vencer las voluntades deuotas ascondese y cubre a si mismo so semejança de virtud: y muchas vezes en el tiempo de la necesidad cumple el diablo al omne el negocio de su voluntad: y a aquellas cosas pone ante el ojo del omne a que vez que mas es la su voluntad inclinada porque por semejança de virtud le pueda vencer. **D**ize gregorius. Si nos de grado recebimos el comienzo de la tentacion mas cruelmente seremos despues traídos y vencidos en muchas malas tentaciones. **F**rem assi como el ojo del ciego es ceguedad y no parece ni se puede departir entre el ciego y el que vee sino quando viene la libere: assi en el moço no aparece el pecado fasta que vea en el tiempo de la mayor edad. **D**ize leopapa. **N**unca queda el enemigo antiguo en semejança de angel de luz tener en cada lugar lazos de tentaciones y trabajar en qualquier manera que pueda corromper la fe de los que creen: y conosce a los que con fuego de cobdicia y a los que da fuego de glotonia y en que meta veneno de lujuriam y sabe el que puede turbar por pesar y lloro: y el que puede enganar por gozo: y el que puede apremiar por miedo: y los que pueden enartar por maravillas sabe y conoce la costumbre de todos sus cuydados y pensamientos: escodria los talantes de cada vno: y a aquel lugar se trabaja mas. **E**cata razones por empecer do vee omne mas fuerte estar en los buenos negocios. **D**ize bernardus. **E**l nuestro mal ene

nigo no ha ninguna fortaleza sino lo que toma de nos fallando nos flacos. **D**ize ysidorus, por grand pro y por vicio de dios es tentada la voluntad del iusto por muchas tentaciones y daños. **D**ize á brosius, La presencia de la buena guarda mas fuerte y mas espessa deve ser en el lugar do los muros fueren mas flacos.

Dize ysidorus, Grand pro es del seruo de dios ser tentado despues del su conuertimiento: que por el seguimiento de la tentacion tenga el coracon apercebido pa soffrir y estar fuerte contra la tentacion de los pecados. E muchas vezes despues q son conuertidos a vn que no quieren sufre tentacion de luxuria po no lo suffren por dañamiento: mas aprouea porque siempre esten apercebidos contra el enemigo: pero que no consientan en el pecado.

Capitulo. xx. de los hereges.



Hos hereges no son llamados a tuerto y sin razon sin piedad. La por error y mala sentencia y falsa son partidos de la verdad. **D**ize gregorius, Quien son los hereges sino los que dexan la yglesia de dios y escojen companias apartadas y malas. Onde los hereges maguer cumplan la ley y la profecia pero no son por esto christianos ni catholicos a dios ni en sus ayuntamientos.

Aqui fenescce la segunda parte: que fabla de los pecados.

Item aqui comienza la tercera: que fabla de las virtudes de la theologia: que son afirmamiento y rayz. E hay en ella siete capitulos.

Capitulo primero. de como deuenos guardar la fe.



Fla fe endereca a nos el verdadero y alto señor creyendo y afirmando: y mediante la fe es la anima enderecada y renouada. **D**ize aymano Fe es confession de la sancta trinidad: fundamento fuerte de toda religion: y por la qual creemos firmemente lo que no podemos en ninguna manera aqui ver. **D**ize augustinus, que es fe si no lo vemos y creemos porque conozcamos y no conoscemos porque creamos. **D**ize bernardus, Departimiento de caridad es muerte de la fe que no haze omne derecho: o acabado la fe derecha que no obre segundo amor y caridad. Sin la obra maguer sea buena sin fe no haze el coracon nin el omne iusto, ca sin fe no puede ninguno fazer plazer a dios y dios no plazera a el. **D**ize bernardus, qual cosa no falle la las cosas que son sin tañimiento comprehende cosas sin conocimiento: y comprehende las por muy grand sabiduria y encierra en el su devoro ser toda la sancta trinidad: y fielmente puede dezir creo la bienaventurada y perpetua trinidad y tengo en ella fe: y creo lo que no puede caber en la voluntad. E cierro ante todas las cosas. Deuenos demandar y creer la fe. **D**ize gregorius, Assi como los ramos del arbol se secan sin virtud de la rayz: assy qualquier buena obra es cotada y tenuta por nada si la fe es departida. **D**ize bernardus, Que pro no haze si no somos ayuntados al nuestro redemptor por fe y somos departidos del por las obras: entonces somos fieles verdaderamente quando lo que prometemos y dezimos por palabra cumplimos por fecho. **D**ize ysidorus, No puede venir a verdadera buena andanca sy no por fe. E assi bienauenturado es aquel que bien cree y bien biue: y derechamente cree y guarda la fe verdadera. **D**ize ysidorus, No tan solamente deues creer lo que nos por nuestro seso de la carne conos

cemos: mas ayñ deuenos creer lo q̄ por
 el entendim̄to dela mente catamos lo q̄
 es dios ¶ Dize ysidorus. Los amadorel
 deste mundo alas vezes lidian por la fe ⁊
 fazē pro a otros. E ellos en si estā enbuel-
 tos en amor terrenal que no hā cuydado
 delas cosas celestiales: mas tan solamēte
 defienden la fe por palabra. ¶ Dize au-
 gustinus. Si creyēdo amamos lo que no
 vemos tanto mas amaremos desque co-
 mençaremos auer.

Capitulo segundo. dela esperança.



Esperança endereça ⁊ guar-
 da ⁊ guía a ombre ala muy
 grand alteza faziendo bien
 ⁊ auēdo siēpre en dios bue-
 na esperança. E porēde el

ánima es desembargada. ¶ Ire dize hu-
 go. El perança es fiuza delos bienes q̄ a-
 uemos a recebir d̄la gr̄a de dios ⁊ por bu-
 ena consciencia. ¶ Dize augustinus. El
 perança es fiuza dela buena andāça q̄ ha
 de venir dela gr̄a de dios: ⁊ por buenos
 merecimientos no es esperança: mas pue-
 de ser dicha presūciō. ¶ Dize gregorius.
 Quien desprecia seguir los mādamiētos
 ⁊ las obras de iesu christo: por qual locu-
 ra espera venir a los gozos dela su clarī-
 dad. ¶ Dize gregorius. Dios es venino
 ⁊ cruel: q̄ si tan solamēte fuesse venino des-
 preciar le yamos. E si tan solamente fue-
 sse cruel desesperariamos. ¶ Dize grego-
 rius. Quien por el pecado desespera mas
 cae por la desesperança que por el pecado:
 ⁊ es peor que ningū otro pecado. ¶ Dize
 gregorius En vano piēsa de esperança q̄en
 desprecia temer a dios en sus obras. Di-
 ze bernardus. Tā grāde es la esperança
 delos iustos ⁊ tā grād alegría hā enella q̄
 no puede en todo el mundo ser cobdicia
 q̄ sea cōparada a esta: o nūca la buena es-
 perança podra ser sin alegría. ¶ Dize ber-
 nardus. qualquier cosa que sea de fazer ⁊

no de fazer: ⁊ q̄ q̄er q̄ sea de sofrir ⁊ de cob-
 diciar: señoz tu eres mi esperança: aq̄sta es
 vna mi cosa sobre todas otras promissio-
 nes aq̄sta es razō de todo mi esperamiēto
 aq̄sta es intenciō de mi coraçō. esta espe-
 rança es puesta enel mi señoz: todas las co-
 sas por ti menos p̄de ⁊ no las tēgo mas q̄
 por estiercol. q̄ tu mismo señoz eres en my
 sola esperança si galardones son a mi p̄me-
 tidos: por ti señoz los espero auer: sy tenta-
 ciones ⁊ malas cōtra mi fuerē yo señoz en
 ti esperarē: si el mūdo cōtra mí fuere: sy el
 mal enemigo cōtra mí se enfañare: ⁊ si la
 carne mucho cobdiciare yo en ti esperarē.

Capitulo.iii. dela caridad.



Caridad edereça a om̄e ⁊ a
 gujale al muy alto biē dese-
 ando ⁊ amādo el biē. ⁊ por
 caridad el anima es acaba-
 da. ¶ Dize augustinus. ca-

ridad es amar om̄e d̄ coraçō a dios amor
 de si mismo ⁊ amar a su primo por amor
 de dios. ¶ Dize augustinus caridad es a-
 mor de dios ⁊ de su primo. do es caridad
 no falleçe ⁊ nigūa cosa de biē ¶ Dize ber-
 nardus. caridad d̄ liberrad remueue la pe-
 reza: no siēte nigū trabajo: no demāda ga-
 lardō: empo mas costringe q̄ todas las o-
 tras cosas: q̄ nigū miedo no amenaza asī
 nigū galardō ni plazer en vida asī nigū
 na iusticia demāda: ni q̄ere asī. Dize ber-
 nardus. muy dulce ⁊ blādo comer es cari-
 dad: q̄ aliuia los cāsados: afuerça los fla-
 cos: alegra los tristes: farta ⁊ prouee los
 hambrientos: alegra los fartos: ⁊ en la fin
 faze muy blādo el yugo dela verdad. ⁊ la
 carga faze muy liuiana. ¶ Dize bernar-
 dus. o q̄nta buena madre caridad: q̄ si q̄er
 mantēga los flacos ⁊ los ēfermos si q̄er d̄
 mañana de vsar a los criados enella: si q̄er
 er cōprehēda los malos a cada vna mu-
 chas cosas diziēdo ⁊ dando a todos ama-
 como a fijos: quādo te reprehēdiere mása
 es: q̄ndo te falagare simple es: piadosamē

te se encrueliza sin égaño falaga muy pa
ciéte se enfaña humildosaméte desdena: si
recibe algú daño no se enfaña: esta es ma
dre delos angeles ⁊ delos omes: ⁊ no tan
solaméte a paziguo las cosas dela tierra:
mas avn las del cielo: esta es la q̄ pláto ⁊
ayúto dios al omē ⁊ recóclio el omē a di
os. ¶ Dize ysidorus. caridad no piésa nū
gū galardō: es madre ⁊ tiene señorio d̄ to
das las otras virtudes. ¶ Dize bernar
dus. parece castidad ē deleytes humildad
en riq̄zas picdad en negocios verdad en
mucho hablar caridad nūca en el siglo pe
ligro. ¶ Dize jeronimus. asi como nūgū
puede venir de cobdicia sin carrera: asi sin
caridad no puedē entrar los omes en el rey
no de dios. ¶ Dize jeronimus. aq̄l ha v̄
dadera caridad q̄ ama a su amigo segū di
os: ⁊ ama a su amigo por amor de dios: q̄
sin caridad ni lagrimas ni vigilias ni otra
v̄tud no puede salvar al omē. ¶ Dize gre
gorius. ¶ Caridad es soportando to
das las cosas cōtrarias q̄ en este mūdo a
caescē es benigna dādo de todos los bie
nes. ¶ Dize gregorius. vna cosa de caris
dad es de muy grā alabamiēto sy omē a
ma aq̄l q̄ es cōtrario. ¶ Dize ysidorus. sin
amor de caridad no crea ningūo a biēan
dāca ni a buē acabamiēto venir: q̄ marty
rio ni prophēcia sin caridad por nada es
tenido. ¶ Dize gregorius. no ama dios el
q̄ no ama su primo: ni ama su proximo el
que no ama a dios.

¶ Capitulo.iiii. dela sabi duria ⁊ delo entender.



Sabiduria es segū dize tullio
auer ombre entēdimiēto ⁊ co
noscimiento / ⁊ en saber las
buenas cosas ⁊ obrar las
⁊ las malas guardar se de
llas. ¶ Dize augustinus. sabiduria es
saber se ombre guardar delas assechan
gas del enemigo: o de mal ombre: o delas o
tras malas ocasiones q̄ acaescē por la cul

pa del óbze. ¶ Dize boecio. no cūple tan
solaméte catar ombre lo q̄ luego áte los o
jos aparece: mas pēsar ⁊ entēder la fin de
las cosas. ⁊ esto es buē saber. ¶ Dize sene
ca. no q̄eras nūgūa cosa mano a mano fa
zer: mas áte lo piésa todo lo q̄ el sabio es
⁊ entēdido no dize ni cuyda fazer esto q̄ el
piésa no dubda mas espera non sospecha
mas guardase. ¶ Dize seneca. el entēdis
do no q̄ere engañar ni puede ser égañado
¶ Dize seneca. si el tu coraçō entēdido es
tres cosas piésa ⁊ ordena las cosas p̄fetes
cata ⁊ piésa siēpre las q̄ puedē ⁊ deue ve
nir: ⁊ acuerdate delas pasadas: q̄ quiē no
se recuerdo ⁊ no cuyda élas cosas pasadas
pierde la vida. ¶ Quiē no piésa en lo q̄ pue
de o deue venir áda en todas las cosas co
mo desētēdido. ¶ Dize seneca. ppia cosa
es del entēdido ⁊ sabio examinar p̄mera
méte el su cōsejo ⁊ no ser resvalado de lige
ro a cosas falsas ni se mouer luego a ellas
¶ Del entēdido es saber biē mādar ⁊ go
uernar a si mismo. ca quiē a si mismo bien
gouierna ⁊ endereca sabra gouernar ⁊ mā
tener vn reyno. ¶ Dize seneca. el sermō q̄
ha de dezir o vieres ante lo pinta. Dize se
neca. muy buena cosa es de seguir la carre
ra delos mayores si biē andā ⁊ siēpre de
ue ser escogido el bueno entre nos ⁊ tener
le siēpre ante los ojos. Dize ysidorus. El
saber del ombre entēdido ⁊ sabio cata ⁊
piensa que no haga bien destēplado por q̄
dela virtud no passe al pecado.

¶ Capitulo.v. dela forta leza.



Fortaleza es soffrir cosas cō
trarias ⁊ de tristeza. Dize
augustinus. fortaleza es sa
ber pensar recibimiento de
los peligros ⁊ firmeméte so
ffrir los trabajos. ¶ Dize ysidorus. que
bratar el arteria dela soberuia cō estudio
de humildad ⁊ de paciencia. Brād v̄tud
es si no dañas al q̄ te daña: o te de mas. ⁊

grand fortaleza es si tu que recibiste el da
ño veras de demandar: & demas que po
drías ende auer grand gloria & bienes sy
perdonas aquel que podrias emperger.

Capitulo sexto. dela tem perança.

Temperança es refrenar los
deleytes malos deste mūdo
Itē dize tullio. tēperança es
razō dīseñorīc: cōtra la luru
ria & cōtra todos los otros
malos mouīmientos dīa carne. Es v̄tud
& honrra de toda vida & amāsa miēto d̄ to
das las rētaciones. **D**ize seneca. argu
miēto es de miētra bien ordenado si ombre
puede estar de firme volūtad tā bien ēlas
cosas cōtrarias como en los bienes q̄l vie
nē & estar siēpre cōsigo no mēguādo nīgu
na cosa de su entēdimiēto. **D**ize seneca
come memos d̄lo q̄ tu cobdicia te dīere & be
ue a mesura porq̄ no vēga en ti beodes. **E**
guardate q̄ en cōbite o en otro lugar q̄l q̄
er ni otra cōpañia no denuestes ni dañes
a aq̄llos q̄ a tí no semejarē. alaba atenpla
damente & denuesta mas templado.

Capitulo. vij. dela iusti cia.

Iusticia es v̄tud guardade
ra dīa humanal & buena cō
pañia & pa acorer a los mez
quinos. **D**ize tullius. nīgūo
q̄ teme muerte o dolor o mē
gua o desterramiēto: o q̄ antepone las co
sas deste mundo alas celestiales & ha mie
do de perder las cosas temporales & ama
a folgança deste mūdo no puede ser iusto
Dize jeronimus. aq̄l es vestido cubier
to de iusticia el que es cercado de toda pte
de buenas obras. **E** no dera ninguna pte
de sus fechos desnuda pa el diablo. **D**ize
sant agustin. la bondad infinta non es
bondad: mas doble maldad. **D**ize ysi
dorus. son algunos pecados que semejan
virtudes & no lo son. La alas vezes so se

mejança de iusticia fazese crueldad: & es v̄
sto como virtud lo que es pecado. & mu
chas vezes la iusticia si se fazē sin mesura
engendra crueldad. **E** la grand pīdad fa
ze omē ser dissoluto & sin temor: & fazer co
sas que no deue. **E** el grād amor si mayor
es que no deue passa muchas vezes a grā
saña. **E** la grand mansedumbre: engēdra
pereza & destruycion del cuerpo.

Aqui fenescē la tercera
parte: que tracta delas virtudes dela the
ologia que son firmamientos & razones.

E aqui se comiença la quarta parte:
que tracta delas otras virtudes que nas
cen de aquellas. **Da en ella. xxvij. cap̄los.**

Capitulo primero. dela humildad.

Humildad es v̄tud por la q̄l
omē se conosce: & veyendo q̄
es despreciase en si mismo.
Dize tullius. Humildad es
despreciamiento que algūo
ombre fazē a si mismo dīa su grand alteza
o estado: & despreciamiēto del amor de si.
Dize gregorius. quiē es sin humildad es
ypocrita: & quiē sin humildad quiere ayū
tar en si las virtudes es como quien quie
re ayuntar el poluo con viento. **D**ize greg
orius. humildad verdadera es por la q̄l
omē a si ni a sus fechos no tiene en grādē
cosas: & alaba los fechos & las buenas ob
bras de otros sin engaño. **D**ize grego
rius. aquel es humildeo: & sin pecado que
no quiere parecer entre los otros: que en el
pensamiento dela su voluntad no le seme
ja que alguna cosa sea ni vala. **D**ize au
gustinus. quantas vezes humildosamiēte
en n̄ro capitulo respondemos tantas ve
zes embiamos dardos contra el diablo.

Dize gregorius. si nos queremos vencer lidiando e sacar los pecados de rax e ganar e auer las virtudes e los dones d' spiritu sc̄to ayamos verdadera humildad sin la q̄l las otras virtudes no podemos auer. **D**ize bernardus. humildad no se alca por alabanças ni se engaña por liso jas: ca no es segura cosa mas loca poner thesoro e lugar do no lo puedes sacar q̄n do quisieres. **D**ize bernardus. **R**uego vos hermanos q̄ estudiades en humildad que es fundamento e guarda delas otras virtudes: segū aq̄sta sola puede salvar las v̄ras aias queremos ser humildosos syn ningūn despreciamiento: e q̄remos ser pobres mas sin mēgua ningūa e obediētes mas syn mādamiēto de otri: e q̄remos ser castos mas sin magreza dela carne e non sin los deleytes. **D**ize seneca. humildad es estrella muy luziente: luz dela tiniebla: guiador de puerta resplādeciete como llama e mostrate d'os rey delos reyes: el que no ha esta estrella ciego es: e adādo a palpando quiebra la naue e cae en medio de las ondas. **D**ize gregorius. grand virtud es humildad. La esta faz de los ombres terrenales celestiales: por esta podras quebratar todos los lazos que el diablo tiene por las carreras porque pueda egañar los buenos. **D**ize basilius. humildad es quando algund hermano pecare en ti si le perdonas ante que el se arrepienta. **O**nde humildad no se ensaña: ni dera los otros ensañar. **D**ize tilius. El humilde no precia ninguna cosa. las honrras terrenales e se tiene por el postrimero e menor de todos. **E** aparece ante d'os cantando e rogando con cara conuenible. **E** como todas las cosas bien fiziere dize assi: señor seruo soy sin ningund pro e no tiene que ningund bien ha fecho e en cubre las virtudes de su anima: mas d'os manifesta sus obras: e acresenta e ensalca los sus fechos: e faze le limpio e claro: e en el tiempo delos sus ruegos da le lo

que le demanda. **D**ize augustinus. la consciencia del seruo de d'os siempre deue ser humildosa e triste. **D**ize augustinus. los verdaderamente humildosos sy algunas vezes reciben sin derecho denuestos/ como suele a vezes acaescer por esto son fechos mas humildosos: e dizen que mas de aquello merecē ellos. **D**ize augustinus. este es el nuestro bien cumplido acabamiento que nos rēgamos por muy menguados. **I**tem dize sant iuan creauer tici. humildad es puerta d' d'os: e muchos por soffrir denuestos e males entraron en la cibdad de d'os. **A**diedo e humildad sobran todas las otras virtudes. **D**ize bernardus. sobre todas las cosas pugna en auer humildad. La esta es alteza e acabamiento delas otras virtudes: e por que podras sobir ala alteza de acabamiento. ca los mandamientos derechos non se pueden cumplir en otra manera sino por humildad. **D**ize augustinus. humildad faze los ombres semejar a los sanctos angeles. **D**ize gregorius. do reyna soberuia o ypocrisia no ha lugar humildad. **E** no cōuiene a ninguno sin humildad esperar perdon. **D**ize cesaltelano verdadera humildad e verdadera obediēcia nūca fueron sin castidad ni podrian ser: q̄ segund quel fuego no puede ser sin calentura e sin resplandor/ anssi castidad sin humildad e syn verdadera obediēcia non puede ser. La humildad es guarda dela castidad.

Capitulo segundo. que fabla dela paciēcia.



Paciēcia es virtud de soffrir denuestos e las cosas contrarias. o es remedio de las cosas que fazen syn derecho. **D**ize gregorius. **P**aciēcia verdadera es soffrir denuestos o males de otri e contra aquellos que los fazen e dizen no ser mouidos en ninguna

mala mañá. **D**ize gregorius. si algũo a tí fiziere mal no seas despues ayrado cótra el: mas deues te del doler porq̄ el dios yra do cótra el. **D**ize gregorius. q̄l es cada vno en sí el demas q̄l fecho le denuesta ⁊ a laba. **D**ize gregorius. aq̄l es verdadera mēte paciēte q̄ es q̄brātado ⁊ puado por cosas cótrarias ⁊ empo no es por eso partido dela verdadera esperāça. **D**ize gregorius. cócordia ni algũa buena cōpañia no se puede guardar sin paciēcia ende si se departē las cosas q̄ son jūtadas como en vn cuerpo: o se rōpen todas q̄ebra el q̄ sō vnas virtudes q̄ sin otras no pueden ser: ⁊ si son no son acabadas. **I**tem dize. tāto es la esperāça en dios: ⁊ mas fuerte q̄n to alguno mas fuertes cosas rescibe por su amor. **D**ize ysidorus. si aq̄ fuere q̄ brantados por algũos tormentos verne mos por ende en el día del iuyzio purga dos: ⁊ entōce sō a los iustos ordenados gozos perdurables. **Q**uādo en la p̄sēte vida son prouados por algũas tribulaciones. **D**ize gregorius. de grado en paciencia sufrira algũo o denuesto: o el mal q̄ le fazē si se remēbrare si por ventura a vn ha d̄ ser algũa cosa en que quiera ser sofrida. **D**ize hugo. **P**orque tu desprecias el tu maestro: no sabes como el rey d̄l cielo es señor del mundo: fue en tierra atormentado de los caualleros: ⁊ r̄ps como la cruz por tus pecados ⁊ no por los suyos: ⁊ tu desprecias la disciplina ⁊ el no ouo verguença ser atormentado ante todo el pueblo: tu despicias desnudar te ante tu maestro: dios es acusado ante los caualleros ⁊ calla: por dar a nos enremplo de paciencia: tu eres acusado de los tus malos pecados ⁊ quier te defender porq̄ des enremplo de maldad ⁊ de malicia a los hermanos: ⁊ porq̄ muy pecado: te paras contra el spiritu s̄cto que aquel se para contra el spiritu s̄cto: ⁊ esta contra el spiritu s̄cto que contrabize la v̄dad. **D**ize bernardus. quis en no guardare paciencia perdera la su a

nima: cata ⁊ piensa en las obras del n̄ro se ñor que fue atormentado por açotes: coronado de espinas: llagado de clauos ⁊ puesto en la cruz ⁊ farto de fiel ⁊ de azedo ⁊ de muy malos denuestos: po oluidádo todos los dolores: ⁊ desonrras d̄ro: padre tu los perdona. **D**ize bernardus. cata que no perēzcas por mengua de paciencia: mas suffre las cosas por amor de aq̄l q̄ suffrio por tí otros mayores q̄ paciencia: no sería ninguno sin fructo. **D**ize bernardus. **S**eñor iesu x̄po todas las cosas diste ami tu eres mi espejo de soffrir: tu eres my galardon de soffrir: tu enseñas las mis manos a lidiar: dádo me enremplo dela tu s̄cta virtud: tu eres my cabdillo ⁊ my bien despues del vencimiento tu me coronas: seño: por presencia dela tu majestad cada vna cosa de estas dios me enciende muy fuerte ⁊ me esfuerça. **E** por vna destas cosas me tiras a tí maravillosamente: cada vna destas es fin ⁊ razon de me traer a tí pues que es assi lieua me en pos de tí: q̄ de grado te sigo ⁊ de grado morare cótigo. **D**ize bernardus. no ser om̄e sofrido es perdimiento del ánima. **E** por ende aquellos que no fueron sofridos perecieron.

Capitulo. iiii. de los castigos de dios.

Q castigo de vida al alma si sabiamente es sofrido ⁊ faze al om̄e salir d̄ los pecados. **D**ize jeronimus. **M**uchas vezes da dios al pecado: feridas porq̄ se castigue ⁊ se emiende: mas en n̄gũa manera no pdona aq̄llos q̄ non se castigā por las penas p̄sentes porq̄ no seā en los tormentos q̄ despues h̄a de auer. **P**or ende doble pena ⁊ daño sera a ellos. la vna aqui: ⁊ la otra en el otro m̄udo. **O**n de dize sobrevna palabra: quebrāta los se ñor por doble pena aq̄ ⁊ en la que es por venir. **I**tem dize jeronimus. **E**cce dios algunos que se non quieren castigar por su voluntad ⁊ castiga los el por

castigos de cosas muy estrañas contrarias a ellos: a otros: sabe que podria mucho pecar y apremia los por enfermedad del cuerpo por que no pequen. **E** por que les venga ende mayor salud que no si fueren sanos y despues por en perdicion. y la visitacion de dios a las vezes es por bien y a vezes por mal. **Dize jeronimus.** Visita nos señor en la tu salud. **Dize el psalmista.** en el tiempo de la visitacion peregeran. **Dize el omne** pecador no deve murmurar ni mal traer en los castigos de dios: que por el castigo muchas vezes es el omne emedado: y cada vno puede mas ayuna y mejor lo que demanda sy los sus males ptiere de si: por que sea ael dado digno y buen galardón: onde no sepa ni que murmure el que algun mal sufre y crea y tenga que derecho chamete lo sufre por la su fe: y el lo recibe de aquel de que todos los iuzios son buenos y derechos: que el que sufre algunos peligros y tormetos y murmura contra dios no es sino que acusa la iusticia de dios: y el que conoce que aquello que sufre que lo recibe de iuez derecho maguer que no sepa por que lo recibe por esto es iuzgado por que acusa a si mismo y alaba la iusticia de dios. **Dize augustinus.** quando de dios algunas penas recibimos si las soffrimos con paciencia y damos por ello gracias a dios humildosamente maguer que seamos malos y pecadores recibimos por ende perdón. y si somos buenos a nemos por ende mas ayuna buena adança y la vida perdurable. **Dize augustinus.** Lo que haze la lima al fierro y como el fuego no purga el oro y el tormeto al grano assi la tribulacion a omne iusto. **Dize augustinus.** señor si ante los ojos pusieremos los males que nos fazemos y las llagas que recibimos no es tanto el mal que recibimos como lo que merecemos: señor si tu apremias la tu mano sobre nos dándonos algun tormeto luego prometemos fazer lo que devemos. **E** si nos tiras salud del cuerpo no fazemos lo que prometemos. Si nos hirieres rogamos te que nos perdones: y si nos perdonas

otra vez somos tomados en el mal: por que no nos hireres: si nos vienē algunos males y daños rogamos que nos des tiempo de penitencia. **E** si la tu misericordia y merced nos acorre despreciamos la tu paciencia que nos perdonas: y a vno no es la llaga a la enfermedad sana: y ya la mente desagradescible no se acuerda de lo que recibio: si tu por misericordia ayuna nos oyes acostubramos nos a fazer pecados: si tarde nos oyes por nros malos merecimientos luego murmuramos. **Dize ysidorus.** toda llaga o dolor que da dios: o es purga de la presente vida: o emienda o es comienzo de la pena que ha de venir por siempre: que son algunos que aq en esta vida comienca las penas y duran por siempre despues. **Y** onde dize nro señor por moyses. encendido es el fuego en aquel que ha la mi yra: y ardera fasta la postremeria del infierno. **Y** das contra esto dize algunos: dios no da doble pena a vno. **E** no entiendo ni sabe lo que escripto es como el nro señor libro el su pueblo de las penas de egypto y de destrucion: y dio pena perdurable a los que en el no creyeron. **Dize nro señor.** los que yo amo castigo. **E** reprehendo los en cinco maneras: acaescen en este mundo tormetos y penas por guarda de las buenas virtudes que son en el hombre: y aquella soberuia de la carne no la puede omne vencer ni templar: assi como vino a sant pablo. **E** acaescen porque a los iustos sean acrescentados sus buenos merecimientos: assi como vino a job. **E** acaescen por castigo de los pecados en que omne esta: assi como a maria hermana de moyses. **E** acaescen a gloria y alabanca de dios como fue en el que nascio ciego. **E** acaescen por comienzo de la pena que siempre ha de auer. **Dize gregorius.** considerando la fin de los malos es consolacion de los buenos: que quando los iustos piensan y catan el mal que viene en cabo de su muerte y de lo que les es despues apercibe a los que lo no tienen por nada que les quier cosas contrarias que en este mundo pasan. **E** por ende vayan agora los

malos & cumplan los deseos de sus de-
leytes & en la fin sentiran & avran confon-
dimento que mientras mal biuierō & ama-
ron & crecieron muerte: los buenos & ius-
tos son aqui apremiados por tormentos
que no han de durar sino muy poco: por-
q̄ por ende será aqui apremiados & no fa-
gan maldad aquellos que el padre de pi-
edad quiere & guarda para la su heredad
Onde agora en este mundo es el iusto ap-
miado & castigado por batimiento de dis-
ciplina porq̄ sea perciba al patrimonio de
la heredad perdurable. E el om̄e sin nin-
guna piedad es aqui todo enbuelto & con-
plido en sus deleytes: que quanto le abon-
dan los bienes deste mundo tanto mas le
son negados los del otro. ¶ Dize gregori-
us. El que es sin piedad & malo apresu-
rando se ala muerte biue & vfa en todos
los deleytes dela carne. La assi el gana-
do: o el animalia que es para matar es de-
rudo andar por fartos pacimientos & ab-
bondosos. E assi por el contrario el iusto
& bueno es restreñido & partido dela ale-
gria & placer de los deleytes deste mundo
que han de perescer: que assi que el buey
que es dado para el trabajo es desceñido
en el yugo: a los iustos en esta vida son les
negados los bienes terrenales. Assy como
el phisico non otorga todas las cosas
a los enfermos de quien ha esperança de
vida: los malos han las cosas que en este
mundo cobdicia: assi como a los enfermos
que son desesperados de vida son les otor-
gadas las cosas que cobdician del phisico.
¶ Dize gregorius. O quanto es de
marauillar quando los vnos por carrera
muy aspera van a tierra & a puerto de sa-
lud. E los otros por carrera & por prados
muy delectables van a lugar muy fondo
& complido de todo mal onde florezcan a
qui los malos & quitos del bien & dela he-
redad perdurable. & los iustos guarden a
si mismos: en todas las sus obras piensē
& teman ser iustos de dios. ¶ Dize gre-

gorius. A las vezes despues dela pueua
dela fuerza tan solamente tientan los
pecados: mas avn castigan los tormentos
de dios: que a las vezes quando los bue-
nos son templados de los pecados aca-
ce les por su diuina dispensacion & mise-
ricordia porq̄ sean mucho alabados por
la virtud que en ellos ha. E quando son a-
premiados por algunos tormentos entō
se son amonestados por denuestos porq̄
no sean engañados del engaño & del fa-
lago deste mundo. E mientras que somos
en esta vida menester nos es algunas ve-
zes ser apremiados por algunos quebrā-
tos: & a vezes ser templados de algunos
pecados: que ninguno de mientras que fue-
re en paz no puede conoscer quantas son
las sus fuerzas nin quanto podra apro-
uechar sino quando le viniere las cosas
contrarias. E mientras que fuere obre sien-
pre en buena andança nunca puede bien
entender ni saber el poder de su fuerza.

Capitulo quarto . del te- mor de dios.



C temor de dios faze a om-
bre que se guarde el anima
de muerte & de mal temor.

Onde dize sant ysidoro. El
temor de dios arriedra el pe-
cado del ombre & apremia el deleyte.

¶ Item dize tulio: que muy segura cosa
es quando ombre no teme a otro sino a di-
os. ¶ Item dize gregorius. En vano espe-
ra el bien que desprecia temer a dios en
sus obras. E qualquier que aqui en este
mundo no teme a dios que es iusto & digno
no de temer non fallara en el otro la su mi-
sericordia quando le sera menester: & la ma-
la voluntad primera non se conuierte por
temor non se puede partir nin emendar de
los males que suelen fazer. ¶ Item dize
sant Iheronimo. ¶ Ninguna otra cosa
non guarda a nos ser quitos del pecca-
do assi como el temor dela pena & el amor

de dios. Onde dize en los prouerbios de salomon. El temor de dios es comieço de sapiencia y de todo bié. El temor de dios arrieda el pecado. El que teme a dios todo bien le sera en la postremeria. El q teme a dios no desprecia nígua cosa del bié.

Capitulu. del amor de dios



Q amor de dios es entendimiento del coraçon por lo qual son apremiados y muertos los deleytes y pecados y las virtudes y las buenas obras son acrecentadas. Dize augustinus. O que bienauenturado y verdadero amor: del qual nasce nobleza y buenas costumbres claridad y limpieza de bué talate y alteza de buen entendimiento deleyte de buenos desseos. Dize augustinus. Ni gana cosa no tan mansamente ni tan alta ni tan digna ni tã alegre como el amor de dios. E quando el amor de dios agora fuere mayor tanto sera la su vision mas dulce y sabrosa y mansa. E quando con mayor desseo cobdiciamos tãto mejor nos sera. Dize augustinus. el q bien ama no trabaja: onde quier tu no sentir el trabajo piensa en la merced que has ende auer. E assi qualquier cosa que sea en el maldamiento graue de fazer faze se liuiana a quié la ama. Dize augustinus. Si los hijos deste mundo que es tiniebla y noche con grand desseo y con grand estudio cobdician y quieren auer riquezas que hã de perescer y honrras q han de perder: y mucho mas señor nos que somos tus sieruof te deuemos amar por quié somos fechos y redemidos. Si vn ome ama a otro por tan grãd amor q adur puede vno ni otro ser. E si la esposa por tã grãd amor es ayutada al esposo q no puede sin el estar sin tristeza: pues por qnto amor y por quãto pesamiéto y feruor la my anima q tu a ty desposaste en fe y en esperãça y en misericordia y en piedad deue a ti amar. Señor q eres dios vddadero y esposo muy fermo

so q nos tãto amaste. Dize augustinus. O señor iesu señor mio: el tu amor no es vagaroso los q a ti amã: no se entristegen el tu amor no perece: mas es durable la remembrança de ty es dulce mas q la miel: el pesamiéto en ti es mas sabroso q otro comer: hablar d ti es refazimiéto del bueno: el tu conosciéto es muy buena cõsolacion la allegãça de ti es vida p durable: el ptiéto de ti es muerte ppetua. Dize augustinus. la razõ porq es dios de amar el mismo es q fue mesurado tãto por nos q fue sin mesura y es de amar por doble razõ: porq es mas derecho q otra nígua cosa: o por nígua cosa no se puede amar con tã bué fruto. Dize augustinus. quié a my tã solaméte en vna palabra me fizo y é refaziédo me dixo muchas cosas y fizo muchas rauillas muchas: y suffrio muy cruels cosas. y no tã solaméte cruels mas muy fuertes y no dignas. Pdes ql cosa dare yo al mi señor por tãtal q el me dio: en lo pme ro dio me ami mismo: en lo segũdo dio a si mismo: y dãdo a si mismo dio me otra vez ami q era y siervo d otri por mi misma culpa: onde deuo a mi mismo por dos vezes qntas me el a my dio pues ql dare por sy mismo q si mill vezes yo me le pudiese dar no so yo a respeto d dios mi señor. y poré de sin mesura deue de nos ser amado. Dize augustinus. señor tu eres mi amor en q yo mucho fallezco maguer q muy fuerte sea: señor tu tañiste el mi coraçõ con la tu palabra y amo te: y el cielo y la tierra y todas las otras cosas q y sõ y de todas las otras pres me dizé q cada dia ame a ti: o fuego de grã q siépre ardes y nũca mueres o amor de dios vddadero mio señor éciéde a mi en el tu amor: señor cõtinécia mãdas y das aqillo q mãdas y pmetes y mãdas lo q tienes por bié. Dize augustinus. qnto cresce el amor de dios en my tãto cresce la claridad y la fermosura: o en la mi anima. y porq caridad es fermosura y claridad del aia: si la yo amare sere claro y lipo

mas menester es q̄ no me encienda q̄ me
 guarde de yra q̄ de desamor porq̄ no pier
 da lo q̄ de dios recebi aq̄llo enciende en my
 por su fecho claro q̄ limpio. q̄ por ende sere
 claro porq̄ aq̄l señoꝝ me ame. ¶ Dize au
 gustinus. Señoꝝ mēbrar me quiero de to
 das las mis suziedades q̄ pecados passa
 dos q̄ de todas las corrupciones carnales
 dela my anima no porq̄ yo las ame: mas
 porq̄ me repiēta q̄ ame a ti: q̄ por amor fa
 go esto q̄ tu eres dulcedūbre bīcauētura
 da q̄ segura q̄ adolezcas a mí. ¶ Dize au
 gustinus. Señoꝝ aq̄l te ama menos q̄ a
 ma otra cosa contigo q̄ no por tu amor.
 ¶ Dize augustinus. ama el tu señoꝝ dios
 tāto q̄ sea sin mesura. ca el sin mesura nos
 amo. ¶ Dize jeronimus. El sācto q̄ vda
 dero amor ha cōsigo paciēcia: q̄ el falso q̄
 el mal amor ayna es apmīado. El amor
 verdadero delo q̄ no puede no recibe nin
 gūo solaz. ¶ Dize jeronimo. El amor sin
 paciēcia q̄ sin vdad aq̄sto ha liēpre consi
 go q̄ siempre cūda q̄ cree aqui auer aq̄llo
 que dessea porque ama no sabe ni cono
 ce razon: muchas vezes pierde razō q̄ en
 tendimēto: no sabe mesura ni puede otra
 cosa sino aq̄llo q̄ ama q̄ cobdicia. ¶ Dize
 jeronimus. Grand fuerça tiene cōsigo
 el verdadero amor: q̄ aq̄l q̄ verdaderamē
 te es amado toda la volūtat del que ama
 tiene a si apropiada. ¶ Dize jeronimus.
 El amor vdadero lo que no puede no re
 cibe ningūo solaz ni recibe algūo reme
 dio dela mengua. ¶ Dize bernardus. El
 puro amor no es comer mercenario: q̄ no
 ha esperança de galardoni aquel a quien
 sea dado ni atiēde ningūa desesperança.

¶ Bernardus. Del falso amor dize así.



Amor tributofo que ningū
 na otra cosa piētas sino por
 ti: q̄ todas las otras cosas es
 nojas todas las desprecias
 q̄ pues eres abōdado todas
 las cosas tienes en nada: no quēres seme
 jar el que tu eres no sabes mesura todas

cosas cōuenibles q̄ razō tienes q̄ sō en ti
 q̄ todo torna era en captiuidad. Dize ber
 nardus. Aquel es mayor cerca dios que
 trae muchos al su amor. ¶ Dize bernar
 dus. En el pecho frío no puede caber la
 palabra encendida de fuego de amor. E
 así como el que no sabe griego no enten
 diente la lengua griega: ni el que no sabe
 latin no entiende la lēgua latina: así la lē
 gua del verdadero amor es mucho estra
 ña a aquel que no la ama. ¶ Dize ber
 nardus. E bien el yugo del verdadero a
 mor q̄ sancto que dulcemente prenda quā
 to gloriosamente enlaza quanto mansa
 mēte apriete quāto delectosamēte carga
 quāto bienauēturadamēte quema quan
 to fuertemente aprieta quanto sabiamēte
 reprehende. ¶ Dize gregorius. Si la vo
 lūtat fuere cō buena intēciō q̄ fuere a di
 os endereçada: qualquier cosa que sea a
 marga en esta vida todo lo tiene por dulce
 Lo que es pena tiene por folgāça q̄ cob
 dicia pasar por muerte porque pueda ga
 nar mas cōplida vida dessea morir en las
 cosas muy baras porque cūplidamente
 pueda alas mas altas sobir. ¶ Dize gre
 gorius. El buen amor esto suele tener sien
 pre en el coraçon: que aquello que el piē
 sa todos lo saben. ¶ Dize gregorius. Al
 quel que verdaderamente ama muchas
 vezes el su coraçon es lleno de pensamien
 to tanto que puede ver q̄ conoſcer de dios
 quanto no podria hablar. ¶ Dize gregor
 rius. A las vezes tanta es la fuerça del ar
 dor del amor de simplicidad en el coraçon
 que esse mismo coraçon non puede caber
 ni entender quanto es lo que mereſcio ha
 uer: q̄ aquellos solos supieron hablar de
 los que de coraçon le amaron. ¶ Dize a
 brosius. amemos el muy alto bien en q̄ es
 todo biē. ¶ Dize basilus. quiē ama a di
 os ama los sus mādamiētos: q̄ dios non
 q̄ere tā solamēte ser amado por palabra:
 mas por buē coraçō q̄ por buenas obras
 Dize hugo. el buē amor faze aq̄l que ama

como es el que es amado: y la fuerza de tal amor es que seas tu tal como aquel que tu amas en voluntad. E por obras y asy por vna semejança de voluntad eres transformado en aquel. ¶ Item dize sant agustin. A su anima se q̄ el amor de dios es la tu vida y se q̄ algũa cosa biẽ a mas eres transformada ẽ la su semejança.

¶ Capitulo quinto. dela passion del nuestro señoꝝ iesu christo.



La passion del nro señoꝝ es remedio postrimero contra todos los entendimietos.

¶ Dize bernardus. Veyendo y pensando en la passion de iesu xpo: quien sera tan delecioso q̄ non sufra: y quiẽ sera a tan malicioso que non se arrepiea: y quien sera a tan sañudo q̄ no se duela. ¶ Dize bernardus. O la my anima enardece por fuego de dolor sobre la contriciõ y quebranto deste sancto y iusto varõ y amable señoꝝ: el q̄ en tãta mãs sedũbre fue atormentado y por tantas penas q̄brantado. ¶ Dize bernardus. Doler nos deuemos de aq̄l q̄ la su carne dio por nro comer y la su sangre por nuestro beuer y el agua del su costado por nro baño y el sudor de la sangre por nra melezina y la su anima por nuestra redenciõ: y en suziaron y escopierõ aquella cara mucho honrrada: en que los angeles han desseo de catar: y el que a todos da muy grand alegria y a q̄ todos los muy ricos y muy acabados ruegan. E firieron le en la su cara con las manos y por escarnio cubrierõ gela de vn velo. Quien podra pensar dignamente de quanta humildad fue y quanta piedad. ¶ Dize bernardus. O bienaventurada es aquella anima que a ihesu christo muy dulcemente amo: y todas las otras cosas cata y piensa cõ tristeza. y q̄n do no ve en ella aquel que ama no puede pensar en otra cosa ninguna. ¶ Dize

bernardus. O buen iesu si tan dulce cosa es de llorar de ty quanto mas gozar se en ty. ¶ Dize bernardus. Aquel sea fincado en el tu coraçon que por ty fue fincado en la cruz. ¶ Dize bernardus. O tu ombre vec y piensa cõ los ojos dela tu voluntad: quanto es adubdado y tenido al tu redentor: vey el su espinaço que suffrio acotes: cata el sudor dela su sangre: piensa en las desonrras delas palmadas: piensa los muchos tormentos dela corona de las espinas: los escarnios del escopir: el leuar dela cruz: y el poner de la cruz: los ojos llorosos: y el amarillescer de la cara: y el comer de la fiel: y el beuer muy amargo: la cabeza inclinada: el costado liagado: el dolor dela muerte: el clamor del dolor: las lagrimas dela virgen: los gemimientos de los apostoles: y todas las otras cosas q̄ por ty soffrio el rey de los reyes y rey de gloria: cata y piensa muy diligente mente las cosas todas que delante ty son puestas y cata sy puedes responder vna cosa por my. ¶ Dize bernardus. Mientras q̄ yo fuere sere acordado de los trabajos q̄ el piadoso iesu por mí suffrio: en predicando: en causar: en andando: en los muchos orando en lagrimas suffriendo muchos de nuestros en hablando en escupiendo: y en otras muchas penas de clauos y de palmadas: y de otros muchos de nuestros y males. Ay ay hermanos que el saluador de los captiuos es traydo y vendido el q̄ es gloria de los angeles es escarnascido: dios y señoꝝ de todas las cosas es atormentado: espejo sin manzilla y resplandor de vida pdurable es escopido: vida de los tormentos es muerte. ¶ Dize augustinus. Reuelue y piensa la vida del nuestro saluador desde el parto dela virgen fasta que fue puesto en la cruz y no fallas en el signo que houo siempre señales de proeza. ¶ Dize augustinus. O muy dulce criatura que feyiste tu porque asy fueses enclauado: qual fue la ocasion del

tu dolor. o iesu muy amado donzel que se
 ziste porque assi fuesses mal traydo: qual
 fue la tu enemiga o el tu enpeçimiento. yo
 so llaga 7 razõ dela tu muerte 7 dolor. yo
 culpa dela tu ocasion: yo so mereçimieto
 dela tu muerte 7 començamiento: yo so el
 trabajo dela tu passion 7 tormeto de mu-
 erre. o condicion marauillofa de iuzgami-
 ento: o ordenança de marauillofo 7 extra-
 ño menester: peço el malo 7 peno el iusto:
 lo que mereçio el malo suffriolo el iusto:
 lo que peço el sieruo pagolo el seño. E lo
 que fizo el omne padescio lo dios: o officio
 de dios descendio la tu humildad: quanta
 fue la tu benignidad: qnto fue el tu amor
 yo fize el mal 7 tu suffriste la pena: yo fize
 la soberuia 7 tu omillaste: yo me fize muy
 grã desobediente 7 tu pequeño por grã
 humildad: yo peque por gargantes tu so-
 friste mucha sanbre: a mi leuo la cobdicia
 al arbol no cõuenible a tí la tu caridad te
 truro ala cruz: yo comí la cosa vedada 7
 tu sofriste la pena: yo me deleyte 7 me plo-
 go con eua riente 7 engañante: 7 tu ouiste
 dolor de maria llorando. ¶ Dize jeroni-
 mus. que mayor dolor ouo el nro seño. E
 la cruz de sancta maria que era muy triste
 7 quebrantada que oia passion 7 pena a
 tan grande que soffria: onde dixo. mulier
 ecce filius tuus.

¶ Capitulo. vi. de amore proximi.



Amor segúo dize sant agu-
 stin es debdo natural del q̄l
 ninguno no puede ser qui-
 to. ¶ Dize sant agustin. ni-
 guna cosa no puede ser qui-
 to. E dize sant agustin. ninguna cosa non
 puede ser mas fermosa ni mas apuesta q̄
 virtud de amor: o de caridad. E quanto
 mas mal nos fazen nuestros enemigos tá-
 to les deuemos mas amar en iesu christo.
 E por tal amor es a nos prometida vida
 perdurable. ¶ Dize augustinus. el nro se-

ño. acrescento el amor suyo en la cruz. on-
 de aquel que retrae de nuestros 7 palabras
 desonestas es como escopir en la faz de di-
 os. E el q̄ no tan solamente por palabras
 mas por obra se esfuerça a fazer mal a su
 proximo es como dar palmadas a dios e
 su cara. ¶ Dize augustinus. aquel cubre
 la cara del nuestro seño con velo quiẽ en-
 duresce el su coraçon por mal querẽcia cõ-
 tra el su hermão: 7 aq̄l trae fiel 7 azedo al
 nro seño en la esponja quien en el su cora-
 çon propone palabras de engaño contra
 el su proximo. E aquel forada el costado
 del nro seño con lança quien piensa o di-
 ze mal contra el su proximo. E aquel fins-
 ca las manos õ nuestro seño iesu christo
 en la cruz quien muy de grado 7 festinoso
 corre al mal de su hermano. ¶ Dize au-
 gustinus. El amor infinito en uillesce el
 omne 7 fazle le mal quisto delos omes 7 ab-
 orrescido. ¶ Dize augustinus. No ha co-
 sa de que mas se confonde el diablo delos
 omes que si amaren los enemigos: el na-
 tural amor es cumplimiento de caridad.
 ¶ Dize ambrosius. Entõce amamos los
 nuestros proximos assi como a nos quã-
 do no por dones ni por algos que dende
 recebimos ni esperamos: mas porque sõ
 compañeros 7 hermanos de nuestra na-
 tura los amamos.

¶ Capitulo septimo. del ca- stigo del hermano.



Dize basilus. No quieras
 amar al tu hermano con co-
 raçon enfinto: ni le andes a
 flechando por le empecer
 mientras quel das paz. La
 el omne engañoso dize palabras como pa-
 cificas 7 el coraçon piensa como engañe
 el su proximo. E por tales obras yra se cõ-
 tra nos iesu christo: onde el tu hermano tẽ
 lo por tu miẽbro. 7 si alguna vez fueres y-
 rado cõtra el assi como omne la tu saña no
 la proluegas: mas de vu dia mas ama

et to mate ala paz et tira toda la tu saña de la tu alma. **D**ize ysidorus, el que se desparte de los hermanos et dela su cõpañia es priuado del amor de dios. La no puede a dios amar quien mal quiere a su xpiano: o yerra al su proximo. La christus es dios et omne. Onde no ama a dios qe mal quiere el ombre.

Capitulo. viii. del empíadamiento o piedad.



Ampíadamiento o piedad es de quãdo omne se duele en los daños o menguas de su proximo et hermano. **E** por ende es en el su coraçon egẽdrado vn tormento de dolor en dos maneras. Trae omne consigo la cruz apremiando el cuerpo por abstinencia: et doliendo nos del nro proximo. **D**ize gregorius. Que mas es omne auer piedad et doler se en su coraçon que non dar limosna. La el que se duele en su coraçon da de lo qe es suyo: et quien da la limosna no da de lo suyo mas de lo ajeno. **D**ize gregorius, el que ha dolor dela mengua o pobreza del otro trae la cruz en la volũtad: que no podemos en otra manera ser miẽbros de nuestro redemptor sino allegando nos a dios et auiendo piedad et dolor de nuestros proximos. **E**n tanto es alguno acabado en quanto siente las menguas. **E** quando qe er que acabadamente se duele del megua do tiene en mucho menos aquello que da. **E** aquel que da las cosas de fuera: da de lo que no es de si. **E** quãdo ha dolor et piedad del su hermano da alguna cosa de si mismo. **E** por ende dezimos que mas es doler se de su christiano que no la limosna qe faze. La el que no se duele a vezes algũa cosa da: mas nunca verdaderamente se duele aquel que niega et no da lo que vee que es muy necessario a su proximo. Onde iuzio sin misericordia sera aquel que no fiziere misericordia. **I**tem dize iacobus

apostolus. Sed amadores de hermandad et doled vos de vros hermanos.

Capitulo. ix. de aquellos que quieren castigar los pecados ajenos



Que los pecados ajenos quiere castigar o reprehender conuiene le que sea limpio et quitto de pecados. **D**ize gregorius. Limpio deue ser el que los pecados de los otros castiga. La el ojo que esta enbargado o cubierto del poluo no puede ver ni catar ni tirar las manzillas del otro: ni puede alinpiar la suya del otro la mano que esta cõlodo. **M**as conuiene que primeramente sea alimpiada la mano que a otro alimpie. **D**ize gregorius exponiendo aquello que nro señor dize. El que de vos es sin pecado. et. El nuestro señor demandole que iuzgasse vna muger pecadora non dio luego iuzio: mas primeramente inclinandose escriuió con el dedo en tierra: dando en exemplo a nos: porque quando viemos alguno primo errar non iuzguemos luego reprehediẽdole: mas pẽsemos en nuestra consciencia et escriuamos con el dedo nro entendimiento et examinemos en la voluntad que es aquello que mas plaze a dios nuestro señor o mas le pesa. **D**ize el apostol. Piensa siempre en tí mismo ante que otro reprehẽdas porque despues no seas tu tentado et reprehendido por esso o por peor. **D**ize el apostol. Primeramente fazed vos mismos et complid de vos iusticia: et de si que fueredes limpios et todos iusticiar la culpa ajena. **O**nde dize el apostol. Y uan iuzgar los pecados ajenos et los suyos dexauã sin castigo: mas tome se a sus consciencias: et primeramente castiguen los suyos et despues reprehẽdan los ajenos. **I**tem aquel sabe derechamente callar que ordenadamente sabe hablar: et aquel sabe ordenadamente hablar qe de rechamente sabe callar. La castigar el sa

ñudo o grado en tiempo dela saña: o dela
pra que no tan solamente las palabras a
genas: mas a si mismo a mala vez puede
soffrir es como quien da algunas llagas
o feridas al embriago que no las siente. ⁊
porque la enseñanza o castigo vega al co
raçon del oydor deues le proponer cosas
conuenibles ⁊ en tiempo conuenible. La
muchas vezes si la buena obra es comen
cada ante del tiempo que deue pierde el bie
de su fin. ⁊ si las buenas virtudes mas qe
ren ser mostradas que no deuen perescen.
Item quien en sy mismo bien pensare no
demandara muy a menudo que reprehē
da en los otros: mas en si mismo fallará q
deue llorar. Item sobre vn cantico. En la
lengua del iusto aparece aspera mientras
que reprehende o denuesta: mas trae cōsi
sigo ⁊ gouerna dulcedumbre lo qual no
quiere mostrar a los pecadores ⁊ enfermos
Asas entre las cosas duras ⁊ asperas mu
estra otras mas blandas ⁊ mansas porq
aplega a los oydores. Item la lengua del
ypocrita es dulce ⁊ la voluntad ⁊ el pen
samiento malo. ¶ Dize sant gregorio so
bre vnas palabras. Sicut liliū inter spi
nas. ⁊c. En la yglesia no pueden ser malos
sin buenos: ni buenos sin malos: ⁊ bueno
no es quien no sabe soffrir los males.
Item super ezechielem. Muy peligroso
es si alguno ha de dezir alguna cosa si pri
meramente no lo piensa como ⁊ que ⁊ a q
en deue dezir ⁊ las voluntades vergoño
sas si en algunas culpas cayerō son de re
prehender mansamente. La si muy aspe
ramente fueren reprehēdidas tienē se por
quebrātadas mas que por castigadas. ⁊
assi del contrario si las voluntades aspe
ras ⁊ sin verguença fuessen mansamente
castigadas sō caydos en mayores culpas
por el más ⁊ liuiano castigo. ⁊ si las miē
te de verguença no fueren liuianamēte ca
stigados o reprehēdidos en manera que
entre las otras ayen siempre cosas de cō
solaciō podrian por el grand reprehēdi

miento o denuesto mano a mano caer en
desesperança. Item el castigado mansa
mente da siempre reuerencia al castigador
⁊ el apedime de muy grand castigo: ni da
salud ni reuerencia. Item dize. El q las
cosas ajenas castiga primeramente vea
las suyas: ⁊ piense que la saña del castigo
no sea mayor que no deue: porque passe
la manera ⁊ medida del buen castigo ⁊ ve
gança: ⁊ no apremia mucho aquel que lo
deue guardar ⁊ mātener. Item muchas ve
zes los rectores no sabios temiēdo perder
la gloria humana no osan ni quieren fa
blar como deue las cosas que no sō de ca
llar. ¶ Dize augustinus. mala cosa es re
prehender por sospecha aquel de quiē no
aparescen sino buenas obras: los malos
aman aquel que asconde la verdad: ⁊ ab
orrescen al que reprehēde diziendo vdad.
¶ Dize bernardus. Fecho so aborresciē
te a aquellos q me reprehēdiā de los mis
pecados: ⁊ quise mal aquellos que deuia
amar. ¶ Dize augustinus. Por temor de
las mis maldades muchas vezes non fue
osado reprehender ni castigar las malda
des de los otros pecados. ⁊ por esso fue a
ctor de muerte ⁊ culpado. ca el venino que
pudiera sacar llamando no saque ni tire.
¶ Dize augustinus. Ningūo no deue de
zir no so yo guarda de mi hermano. ca vn
oñe deue en quanto en si es pēsar ⁊ soffrir
q como viere el tiempo ⁊ la ordē dī derecho
perecer assi mēgue en la disciplina. ⁊ si pu
edes ⁊ deues reprehēder ⁊ callar es como
que cōsiētes. Por ende los q fazen ⁊ los q
cōsientē son atormentados por ygual pena
¶ Dize jeronimus. El rector deue ser sa
bio en callar porq no diga las cosas q no
se deue dezir: ni calle las cosas q no son de
ue callar. Dize ambrosius. aquel que no
ha en si que cōdēne ⁊ iuzgue los errores ⁊
pecados de otro: ⁊ iuzgue aquel q no faze
eso mismo ⁊ lo q viere q es en otro de ca
stigar de si mismo q lo asentēcia por ello.
¶ Dize ysidorus. muchas vezes el prínci

eipe derechurero se faze q̄ no sabe los ma-
les delos otros. ⁊ como q̄ no da nada por
ello pero no porq̄ consiente en ello. mas el
perado tiempo en que lo puede castigar :
o fazer lo emedar. Itē el q̄ q̄ere verdades
ramēte castigar ⁊ sanar la enfermedad del
hermano deue ante pensar como aquel q̄
cobdicia castigar amonestē humildosa ⁊
mente ⁊ de buen coraçon: ⁊ faziēdo lo por
piedad ⁊ dolor en su voluntad porq̄ des-
pues no sea el enesse mismo pecado tenta-
do ⁊ reprehēdido: assi como los buenos
⁊ spirituales esperā ⁊ les plaze la ēcomiē-
da del pecado: assi los malos se alegrā ef-
carnesciendo delos que pecan ⁊ yerran. ⁊
quanto es en si cuydan que nunca se pue-
den emendar ni ser sanos: ni inclinan sus
coraçones a fazer misericordia / mas dizē
⁊ fazen siempre mal por soberuia. ¶ Dize
ysidorus. Son algunos de maldad q̄
mientras ellos no quieren ⁊ desprecian ser
castigados delos sus males mal trahen ⁊
denuestan las obras delos castigadores
por alguno falso pensamiento ⁊ pecado: ⁊
tienen por ende de auer solaz dela su ene-
miga si dixieron algunas falsedades por
que puedan diffamar los buenos segund
dizen las palabras de salomon. El malo
⁊ sin piedad los bienes dize: torna en ma-
les ⁊ pone manzilla a los buenos ay por a-
quel que desprecia emendar la su mala vi-
da ⁊ que no queda de dezir mal delos fue-
ros ⁊ muchos males fincanan en defen-
der el mal en pecado. ¶ Otro si son semeja-
bles contra el castigo delos buenos por-
que no se emienden de aquello porque des-
plegan ⁊ ayuntan en si los pecados age-
nos porque no tan solamente por los su-
yos: mas avn por los otros seā penados
¶ Dize seneca. pugna en fuyr los tus pe-
cados ⁊ no quieras cuydar ellos pecados
delos otros: nin seas escodriñado: dellos
ni reprehēdedor: mas sey castigado: syn
denuesto en tal manera que estes alegre ⁊
sin yra al amonestamiento porque los oy-

dores ayen ende plazer ⁊ dolor. ¶ Dize
el philosopho. el coraçon del ome es gene-
roso ⁊ noble: ⁊ no suffre bien señorio de o-
tro sobre si. E ante le leuara ome por fala-
go que por fuerza. La yra del perlado: o
del rector turba el pecado. E la crueldad
atormentale. Itē la yra del perlado / o
del rector da ocasion al malo ⁊ trahē el iu-
sto a saña.

Capitulo. x. de limosna.



Limosna es sancta cosa: a-
crescencia los bienes presen-
tes: mata los pecados pasa-
dos: cresce los terminos de la
vida: ⁊ cresce el buen mere-
cimiēto: libra ome de pena: ayuntale a los
āngeles: departe le delos diablos: es muro
muy fuerte del ome: que no se puede cōba-
tir de ninguna parte. Dize nro señor. De
lo que yo do a ti da tu a mi: ⁊ el que ouiste
dado: a vras galardonado. Itē el que
da limosna porq̄ se libze del enojo del men-
guado: o tan solamēte por fartar vna vez
el fambriento pierde lo q̄ da ⁊ el mereci-
miēto. Itē maguer des dello tnyo q̄ es pie-
dad ⁊ dolor de volūrad ⁊ ayuno: po mejor
es si conello das lo ajeno que es todo aq̄-
llo que has a desamparar. Itē ayuno cō
limosna es doble biē ⁊ merced: sin limos-
na es ningund bien si la puedes fazer.

¶ Dize sant agustin. Limosna vale syn
ayuno: mas ayuno no vale sin limosna.

¶ Dize gregorius. Dar limosna no es p-
der: mas guardar. E lo q̄ al pobre es da-
do no se da / mas enpresta. E despues di-
ze con grand ganancia. La lo que aq̄ es
dado enel cielo es cogido cō ciēto doble.

¶ Dize gregorius. no puede la limosna re-
demir aq̄l q̄ faziendo el mal ⁊ robando el
pobre no vera de parecer āre la faz del nu-
estro señor. ¶ Dize gregorius. son algūos
q̄ q̄ndo les demāda el pobre alguna cosa
ya q̄ les q̄erē dar limosna dizē les p̄mera-
mēte palabras malas ⁊ denuestos: ⁊ sy le-

fazē obra de piedad pierdē la grā de hu-
 mildad cō sus palabras. **P**orēde deuia-
 mos fazer biē por piedad: e dar limosna
 por humildad. **F**rē deuenos saber q̄ aq̄l
 q̄ q̄ere dar acabadamēte q̄ cō aq̄llo q̄ da
 al pobre o mēguado q̄ tome en si dolor de
 piedad. **E** q̄ primeramēte se duela d̄la mē-
 gua e lazaria de aq̄l e despues acorralle
 cō obra de misericordia. **D**ize jeronimus
Cierto se q̄l clamor e ruego q̄ fazes sube
 alas orejas de dios si oyeres el pobre que
 llama fābriēto. **F**rē tres son tā solamente
 las naturas dela limosna. vna corporal-
 mēte/ si das de tus bienes a aq̄l q̄ no ha d̄
 suyo. **E** la otra spiritual/ si pdonas aq̄l q̄
 cōtra ti peccō. **L**a tercera si tornares los e-
 rrados a buena carrera. **E** si ouieres en tí
 sciēcia de dios mostrar e ayudar los cone-
 lla. **D**ize bernardus. o om̄e si ayunas no
 semejas por esto al diablo. ca el nūca comi-
 o: si velas no te departes por ello de su
 semejança. ca el nūca durmio. Si has cō-
 tinēcia aq̄l no conosciō ningūa cosa. si tie-
 nes silēcio en esto no le vēcēs: ca el no peccō
 por palabra: mas en esta cosa le vēcēs e le
 sobras si ouieres en tí caridad e fizieres li-
 mosna. **D**ize cipiano. no puede parecer
 la misericordia de dios al q̄ misericordia ē
 si no ouiere. **D**ize ysidorus. delo que ga-
 nas de tus trabajos da lo a los pobres: e
 no tomes a vno dōde des a otro. **F**rē non
 se deue fazer limosna cō ningūo royo ni
 pesar: porq̄ por la tristeza perezca la mer-
 ced: e entōce es biē dada q̄ndo se da cō vo-
 lūdad alegre. **O**nde dize el apostol **E**l ale-
 gre dador ama a dios. **D**ize beda. **E**n
 balde tiēde sus manos en oracion a dios
 el que no las tiēde segund su poder al po-
 bre rogante e demandante.

Capitulo. xi. de ayuno e



abstinencia.

Aye ysidoro. **A**yuno es ab-
 stinēcia de cada vno no segū
 ley mas segū su ppia volun-

tad. **A**yuno acabado es do es limosna e
 oraciō todo cōplido. ca por ayuno o por
 oraciō son demostradas a los sc̄tos las po-
 ridades celestiales. **E** adā en quāto touo
 abstinēcia en parayso fue en gloria: e por
 q̄ comio fue ebiado fuera. **F**rē ayuno e li-
 mosna son muy fuertes dardos e armas
 cōtra el diablo. **E** por cierto podemos sa-
 ber q̄ muy de grado se acōpañan los dia-
 blos allí do veen los diablos vsar en mu-
 cho comer e en mucho beuer. **F**rē deue-
 mos biē obrar miētra q̄ ayunamos. ca no
 comer e obrar mal es semejar a los dia-
 blos: q̄ nūca comen e siempre son en tēta-
 cion tētado mal contra el om̄e. e aq̄l se ab-
 stiene bien de los comeres corporales que
 ayuna en partiendose de mal fazer. **F**rē no
 puede ningūo seruir a dios acabadamente
 sy sin mesura comiere e beuiere. **L**a asi co-
 mo la llama del fuego q̄ma e destruye la
 silua: assi el ayuno mata todos los malos
 pensamientos e los enbargos del diablo.
Frē por ayuno son sanas las pestilēcias
 del cuerpo: e por oracion las pestilēcias
 dela muerte. **D**ize ysidorus. los ayunos
 son muy fuertes dardos contra las tētaci-
 ones del diablo e muy ayuna son vēcidos
 por abstinēcia. **F**rē los malignos spiritus
 allí se allegā ellos mas do veen mas el co-
 mer e el beuer. **F**rē dize. esto es grā biē
 e acabado ayuno si ayuna la carne e ora
 el alma. ca por ayuno son mostradas las
 cosas ascōdidas del cielo: e los diuinales
 sacramentos. **E** assi mereció daniel cono-
 cer e saber los sacramentos mostrādo ge-
 los el angel. **D**ize basilus. **A**ssi como
 ponen los frenos a los cauallos assi deue-
 mos enfrenar las n̄ras carnes por ayuno.
Frē no quieras dar esfuerço al tu cuer-
 po porque quiera lidiar contra el spiritu:
 mas siempre sea la carne subjecta porque
 obedezca los mandamientos del spiritu:
 e no quieras engrossar la sierua porq̄ del
 precio la señora: mas sea le obediere en to-
 dos los mandamientos. e los muchos co-

meres no tan solamente las ánimas: mas los cuerpos mala mente destruyen: e muchas vezes por el grand comer son quebradas las fuerzas del estomago. ¶ Dize seneca. El que sus carnes diere a seruidumbre de pura voluntad sera. E quien mucho las quiere criar doler se ha sobre ellas. Item ninguno que el su cuerpo sirue no es libre: ca mucho sirue quien al cuerpo sirue: si siruieres al alma rey eres: si al cuerpo si eruo eres. ¶ Dize hugo. Jesu xpo dize yo refare dize el ome yo desfare pues a ql creere. Treo que dios que puede fazer el onbre e puede le refazer. Onde dize el. Venid a mí todos los q trabajades. etc. Dize bernardus. La oracion gana virtud e ayunar: el ayuno mereçe gracia de orar: e el ayuno esfuerça la oracion. La oracion sanctifica el ayuno e presentale ante dios. ¶ Dize augustinus. El viētre vazio da vigilia e oracion: e sy bien esta lleno aduzze sueño muy graue.

Capitulo. xij. de la discrecion o buen entendimiento.

Ysidoro. Discrecion o buen entendimiento es muy grã virtud del qual si alguno fallece no sabe vsar de otras virtudes: mas ay lo que es peor de la virtud haze pecado. ¶ Dize ysidorus. El sabio e entendido muy sabio cata que no haga bien destemplado: porque passe de virtud en pecado. Item no deue ser dada al cuerpo abstinencia sin mesura: ni mientras la cabeça fuere muy agrauada la carne e el cuerpo sea tanto apremiado q non puede fazer mal ni ningun bien empeser ni obrar por lo que haze por non obrar mal pierde todo en vno obra e officio de todo bien. Por ende la abstinencia o magreza de la carne deue ser repleada e segun buena discrecion: porq eternamente no sea apremiada o muerta: ni q sea otrosi muy viciosa o alta. ca si fuere muy apmiada por flaqueza o

enfermedad de la carne no puede atēir o alcacar a acabamiento. ca maguer q alguno ay voluntad de seguir a amor de santidad po no puede por los merecimientos de su obra q pugna por cōplir cō intencion del coracon: e la grã flaqueza del cuerpo cierto q quebrata las fuerzas del alma. E el ingenio de la mente haze secar e no puede acabar alguna cosa de buena obra por la su flaqueza. Todas las cosas que se hacen cō mesura e templamiento son saludables. E otrosy las que mucho se haze e sin mesura sō malas e despreciamiento e perece. ¶ Dize jeronimus. Discrecion es grã virtud. ca por ella los malos sō desvsados: e los buenos son guardados. Item ayna es la buena obra desamparada e perece si se no comēço discrecion: e algunos q ouierō en si abstinencia son despues alogados de dios: por q lo fizierō sin discrecion. ca deue ser el cuerpo apremiado por abstinencia e por vigiliass e en muchas maneras: po en tal manera q siēpre pueda fazer su officio e obediencia. E aql q no sabe virtud de discrecion nunca puede bien e cō grã atreuimiento vienē acabo: sin dubda perece mucho ayna: assi como las yeruas que quanto mas ayna crece tanto mas ayna se seca. e assi el contrario los arboles fundados de alta raze duran por ende mas. ca de grado en grado viene acabamiento. ¶ Dize gregorius. Menester es que cada vno tenga abstinencia en manera porque con la carne mas los pecados mate. E muchas vezes si la carne fuere restreñida sin mesura fallece por ende començamiento de buena obra: e no pueda complir ni abondar en oracion ni en predicacion mientras muy apremiadamente fuere e sin mesura qere en sy afogar las retaciones del pecado. ¶ Dize augustinus. sy lo q tu comes e beues e tomas a laude e alabança de dios e a sustentacion de los miembros dando gracias a ql q ati mortal e muy flaco qere dar estos solazes de vida acrescentable es el tu co-

mer e el tu beuer alabança a dios: e sy tu en destruymiento de comer e de beuer e d vida passas manera e mesura sobre natura. E por tu grã crueldad eres metido en lugar muy fodo e malo. E todas las alabanças que da la tu lēgua denuesta la tu vida. Irē dios qere ser seruido sabiamente e no por muy grand abstinencia: porq̄ om̄e sea fecho muy flaco e despues a de de mandando ayuda de físicos. Onde cōuene que el buē officio e obra sea comença da mesuradamēte: e poco a poco ser pmo uido que se pueda acabar ante q̄ por grã apremiãça e desentendimiento se amēgua do. Dize bernardus. quien por desentē dimiento sin orden e sin mesura faze ayunos e vigiliã e otras qualesquier cosas porque aga de falleger el spiritu: o seã embargadas las obras espirituales por la grã flaqueza del cuerpo este tira de su co ragon officio de buena obra e buena cob dicia del spiritu: e tira en exemplo a su pro ximo e a dios honrra e seruicio e es desco mulgado e culpado de todos los bienes de dios. Onde discrecion no tan solamen te es virtud/ mas atemplamiento e guía dora d todas las vtudes ordenadera de bu nos pensamiētos: enseñadera de buenas costumbres: guarda de obra de buen aca bamiento. E si esto tiras la virtud torna se en pecado.

Capitulo. xiiij. de la con trición.



ontrición buena es theso ro muy maravilloso e gozo que no puede ser contado. e bienaventurado es el q̄ se gund dios ha contrición .

Irē dize. contrición es sanidad del alma: lib re de mente: remission de los pecados. Irē contrición aduze a si el sp̄u sctō e faze en si morada iesta xpo fijo de dios e dios d verdadero e tã grand piedad el que porq̄ so la contrición dexa los pecados. Irē el q̄ no ha contrición no ha limpia oracion. ca

contrición es humildad de coraçō e la mē te nasciente con lagrimas de recordamien to del pecado e del temor del infierno: cō trición es encendimiento del alma sospirã te. Dize gregorius. alas vezes d tã grã sotilidad: e tanta es la fuerça del amor en ardo: de contrición que ese mismo coraçō no puede caber ni entender lo que el alun brado merece auer. Dize bernardus . Muchos veo yo llorantes mas si las sus lagrimas del coraçō vienē e de contrició no se torne tan en . Irē. jo lagrima hu mildosa de cōtrición muy es el reyno de di os: tuyas son las obras d muy poderoso. No ayas vguença de parecer ate la faz del iuez a los tus enemigos que te accusan fazes les callar: e muchas vezes merecio auer e has sentençia por la boca del muy alto iuez que diremos de ti: ligas lo q̄ non se puede ligar e vences el muy poderoso Dize ambrosius. Las lagrimas de los repentiētes son beuer de los angeles: odor de vida: sabor de gracia gemimiento ale gria reconciliacion: mansedūbre de cōsciē cia. Irē dize. las lagrimas lauã a ti d pe cado que es vergueça e dã salud: e pidien do ganã lo que quierē. Dize jeronimus. las lagrimas dã siempre fuzza ante dios . e do lagrimas abondã no llegã e pensa miētos ni tētaciones suzias. Irē los peca dos de grã tiēpo fechos pereçē en tanto como el ojo se puede cerrar si ouiere e bue na e acabada cōtrición Dize ysidorus. el q̄ muchas lagrimas da en po no q̄da de pe car aq̄ste ha el lloro mas no ha la emiēda Irē aquella es acabada volūtat e obra de cōtrición a los cōuertidos q̄ remueue to dos los talãtes de los carnales desseos / e cō toda volūtat pone la su intēciō en pen samiero d dios. Dize: cōtrición es dicha en dos maneras: por la q̄l cosa el alma de ca da vno ha grã amor e grã desseo de dios. la p̄mera de q̄ndo om̄e piēsa d los sus ma les e se duele dellos. la segūda q̄ndo om̄e sospira por desseo de la vida p̄durable. .

Capitulo. xiiij. dela confession.



Augustino dize. Confessio es testimonio de consciencia q te me a dios. Fre quando alguio so esperaca de perdo a muchos cofiessa el su pecado ta to mas de ligero gana gra de perdo, mas guardase el q se cofiessa q por vguena no pta la cofessio porq avnos cofiessa lo vno a otros lo otro: lo q es alabar se a y po crisia a nua auer po. Dize augustinus, porq temes: ca lo q yo se en cofession me nos lo se q aqillo q no se. Si te enverguessias confessar yo pecado: so como tu: no creo q ninguna cosa humanal me megue. Ome pecado: cofiessa te al pecado: sy no escoge qual tu quisieres: si tu murieres sin cofession seras dañado: temes cofesar te: po no te puedes escusar ni abscoer sin confession. E dios para esto demanda la confession por librar el humildoio: a para esto daña el sin confession porq atormete el soberuio. E por ende ante dela confession sey triste a duele te d tus pecados, a des que fueres confessado alegrate: ca ya eres sano, alegrese el que con temor es cofessado: ca iuzgua el q a el auia d iuzgar a el es su iuez: dios que es su maestro a su mayor vio que era confessado. E por ende vino se para el: a el es su abogado a el es su defen dedo: dl que faze penitencia a el que quiere demandar a respoder por el porq es v daderamente cofessado. E pues eres confessado ada seguro a alegrate ela carrera: no temas del iuez: ca el es de tu ayuda ante d la tu cofession fallaste el tu saluado: a de madote q eras sin piedad por te redemir a te guardar pues fuesses redemido si des a paralles pdido. Onde piessa qndo sea necessaria en scta yglesia la melezina de penitencia a muy mas de ligero lo entiedas a q llo q des se acuerda: a tu no ouiste vguenca de pecar a has verguenga de te cofessar da aqui en esta vida porq ayas folganca

en la otra. Dize augustinus. los pecados sy qer pequenos si qer grades nua finca sin pena, ca o son redemidos apriuandose ome por cofessio o por iuzio de dios: a la verguenga de dios cessa si la cofessio del o bre anteviene, ca dios ama perdonar los repenitentes a no iuzgar aqillos: q por si mismo se iuzga. O q buena palabra es de dezir peccavi: a so tres sillabas q abrieron las puertas del parayso. E porq ta solamere diro dauid peq: fue luego daran el p feta ebiado de dios a dirole: poonado es a ti el tu peccado. Onde no temas dezir peq: no espate la vguenca del ome ni el temor dl diablo ni desesperaca d los grades a graues pecados: ca iudas no fue ta solamere dana do por el pecado q fizo: mas por la desesperaca de perdo. Dize abrosius, la cofession libra el alma de muerte: abre el parayso: da esperaca de salub. E aqil q sus pecados no qere cofessar merece sin iusticia ser penado. Onde deuenos temer a codenar el nro pecado a no defeder le la culpa del pecado meguada: a por el la fe es acreceta da. Dize bernardus, el iusto sin cofession es iuzgado desagradescible: a el peccado: sin cofession es iuzgado por muerte. Fre la cofession muy perlongada faze los malos olvidar: mas no oluida dios ni el diablo. E ninguo no diga estos peccados liuanos son a no he cuydado d los cofessar: mas estare assi e pecados veniales a peqños, ca esto no es penitencia a blasfemia a denuesto en el mismo, a por ende nua le sera dexados. Dize ysidorus, entoce comieca cada vno a ser iusto qndo fuere acusado: d si mismo. Dize grego, qles somos de vtro tales somos a nos mostramos d fuera. Fre esto es testionio d v dadera humildad conoscer cada vno sus pecados a sus maldades a manifestar los por la lengua: a assi del contrario comieco dl vso malo a dl pecado dl hūanal linaje faze el pecado a d si tener lo escodido a acrecetar le e defediendo le pues dl es vcedo. Fre, las se

ñales de la verdadera confesión son quando alguno se dice muy pecador y quando no contradize a otro: quando le dice el tiene por peccador y comienço y señal de soberuia es si alguno quiere mal o contradize a aquellos que le dicen lo que el de su voluntad manifiesta y conosce: onde mucho deuenos guardar y esquivar que los peccados que nos fazemos y confessamos no los neguemos ni los defendamos aquellos que nos castigan y nos reprehendan dellos por nuestra salud.

Dize hugo, porque traes en la tu confession palabras de contradize y quieres lidiar en contrario. La aq̄l es el lugar mal aborrescible al diablo: y aq̄ pierde quanto el auia ganado: este es lugar consagrado al spiritu sancto. Item xps ama la humildad de los confessantes y no el contradize de los soberuios que inclinā su coracon en palabras de malicia por dar escusaciones y defensiones a sus peccados. El iusto primeramente comiença de ser acusado: de si mismo que es aq̄llo que tu quieres encobrir a aquel a quien ningua cosa no se ascōde a que en todos los coracones se demuestrā: y ve todo escōdido: y sabe todo lo de los omes. Adā desde que ouo peccado escōdióse en el parayso: mas no se pudo asconder, ca luego fue descubierto. E todas las cosas tā bielas encobiertas como las manifiestas son mostradas a dios y manifiestas. **D**ize seneca, El conocimiento del peccado es comienço de salud.

Capitulo. xv. de la penitencia.



Sidorus. Penitencia es melezina de la llaga: esperanza de salud por la qual es inclinada a misericordia la qual no es iuzgada por tiempo pequeño o grande mas por abundancia de lloro y de lagrimas. Item bien es al iusto que se iuzgue en esta vida porque despues no sea iuzgado de dios en pena en daño perdurable. Entōce toma cada vno de si iuzgio quan

do por buena penitencia y digna cōdēna los sus peccados la amargura y el dolor de la penitencia amonestā el coracon pensar por de si los peccados. E remēbrarse por lagrimas de los dones de dios que deprecio. E sāt pedro no fizo otra cosa sino que conofcio su culpa y fue luego perdonado. E ninguno no deue despreciar del perdō y del biē de dios maguer que en la fin de la su vida sea cōuertido. La dios iuzga a cada vno segund su fin y no segun la vida pasada. En vida del omne sobre todo es de pensar la fin. La dios no demāda queles fuemos en la fin de nuestra vida: empero deuenos mucho temer y guardar que por esperāca del perdō que dios promete no queramos perseverar en el peccado: ni desesperemos de perdō: maguer que nro señor derecha mente iuzgue los peccados: mas para desviar el vno y el otro peligro desuemos nos del mal y esperemos perdō de la piedad de dios. Item ningua segurāca no te tēga engaño por el denuesto del peccado que no fagas penitencia, ca no es tā graue culpa que no aya perdō. castiga a ty mismo y que esperāca de perdō. **D**ize jeronimus. o penitencia madre de misericordia maestra de virtudes aliuas los resuantes en el peccado: recreas los desamparados: o penitencia se luziente de oro mas resplādesciēte que el sol. Penitencia desprecia auaricia: aborrece luxuria: fuye saña: desama malicia: coge soberuia: costringe el peccador sufrir pacientemente todas las cosas que le vienen. **D**ize gregorius. a faz es ajeno y derado de la fe el que para fazer penitencia espera los tiempos de la vejez. o que biē auenturada es aquella agua que viene con lagrimas a fazer penitencia: que tantas vezes puede ella purgar quantas ha menester el peccador purgarse. Item promete el nro señor perdō a los repentientes: mas no promete término al que a luēga la penitencia. Item, o si tā ayna se tornasse el peccador a penitencia quanto ayna esta el nuestro señor presto para mudar la sentēcia que en el era propuesta.

Dize augustinus, si la cosa ajena porq̄ ome esta é pecado se puede dar ⁊ no se da no se faze penitencia: mas es semejãca de no verdadera penitencia. ⁊ por esto digo esto porque el pecado no es perdonado si ante lo ageno no es dado. Item la penitencia gana vida al muerto: ⁊ en la fin libra de muerte: empero no que algũa pena no sienta sino si fuere por ventura la contriciõn tanta que cumpla ala penitencia del pecado. Item el q̄ ala hora dela muerte toma penitencia: asi como no es cierto el su daño o la pena que ha de auer: asi es en dubda el perdon ⁊ remission d'los pecados. Por ende faz penitencia miẽtra que eres sano ⁊ puedes pecar: porque aparezca que lo q̄ fazes que lo fazes mas por amor que por miedo ⁊ dera tu ãte a los pecados q̄ los pecados a ti. **D**ize augustinus. Alq̄llos q̄ en la hora dela muerte fazen penitencia ⁊ ante no: yo no digo que los sus peccados son aquellos dexados, ca no lo se ni lo asumo: mas faz penitencia mientras que eres sano ⁊ sey seguro que has perdo. ⁊ mejor es aqui melezinamiento o magreza alas quiradas que en el otro mundo tormenta alas entrañas. **D**ize ambrosius. El anima que es sin melezina de penitencia es desãparada de luz: ⁊ es presa de tinieblas ⁊ toda vazia de dulcedumbre ⁊ llena de amargura. **D**ize cipiano. Deues abrir la llaga ⁊ tajar la segund fuere la podre ⁊ dumbre: ⁊ sanar la con la mas fuerter mejor melezina. ⁊ maguer que el enfermo o ferido de bozes llame ⁊ se querelle por el dolor q̄ no puede soffrir: empo da grãas d'pues que es sano. **D**ize chrisostomo. la penitencia acabada fazе al peccador todas las cosas pacientemente soffrir quando le vienen: ⁊ en su coraçon contriciõ: éla boca confessiõ: en la obra toda humildad es fallada. ondetal como aq̄sta es penitencia acabada ⁊ verdadera ⁊ con fructo.

Cap. xii. dela consciencia



Consciencia es espejo muy luzio en el q̄l puede ome ver ⁊ enteder qen ⁊ q̄l es ⁊ conoscer se v'daderamente si biẽ se catare eel. **D**ize ysidorus. Todas las cosas puede ome fuyr sino su coraçõ, ca no puede ome ptir de si mismo: en qlq̄er lugar q̄ fuere señor de la su culpa o pecado cõ la cõsciencia nõca del se pte maguer q̄ ome fuya los gozos hũanales ningũo no puede fuyr el iuzio d' su cõsciencia en qlq̄er manera q̄ lo faga. ⁊ sy ei mal q̄ fazе ecobriere delos otros po nõca lo puede ecobrir a su cõsciencia. Onde el q̄ biẽ entiẽde el mal ⁊ no se qere del ptir / a este sera doble iuzio d' pena. vno aq̄ en este mũdo por la culpa d' su cõsciencia: ⁊ eel otro a vna pena por siẽpre. ⁊ aq̄sto demuestra vn v̄lo d' psal. abissus abissũ iuocat. ⁊c. **D**ize seneca. nõgũa cosa no fazе el coraçõ tãto temeroso como el rep̄hẽdimiẽto dela cõsciencia. **D**ize bernardus. tu q̄ eres escodriñador de ti mismo acabamiẽto examina ca ⁊ dal dia la tu vida ⁊ piẽsa d' volũtad q̄nto aprouechas: o q̄nto fallasces q̄l seas en costumbres: ⁊ q̄l é obras: ⁊ q̄nto semejas a dios: o q̄nto le desemejas: q̄nto seas acercado d'lo q̄nto alõgado no por espacio d' termino: mas por la volũtad ⁊ por obra estudia ⁊ piẽsa siẽpre en conocerte ati mismo. ca mucho mejor es si ati mismo conoçes q̄ si desconociẽdo ati mismo conoçes. ⁊ el curso d'las estrellas ⁊ las vtudes d'las yeruas ⁊ las cõplisiões d'los õbres ⁊ ouieses serẽcia d'las cosas celestiales ⁊ terrenales. õde pues q̄ asi es da ati mismo: ⁊ si no siẽpre si al q̄ no alas deuezes gouierna tu cõsciencia ⁊ endereça tus obras: castiga tus peccados ⁊ no finq̄ nõgũa cosa en ti sin disciplina. põ ãte ti todos los tus malos fechos: ⁊ põ a ti mismo ante ti assi como si fueses otro. ⁊ lloza ati mismo: ⁊ lloza las tus maldades ⁊ los tus peccados porq̄ despciasste a dios: muestrale las tus maldades: ⁊ muestrale la malicia delos tus contrarios.

Capitulo. xvii. de la ora cion.



Oye gregorius. Orar es auer om̄e en su cōtriciō muy amargos gemidos. ⁊ no sonar palabras muy afeytas ⁊ compuestas. **O**ye dios que sabe que es aquello que nos puede venir fazese que no oye las bozes delos ap̄miados ⁊ dolientes: porque sea mas n̄ra pro ⁊ n̄ra vida sea purgada por la pena que aqui soffrimos: mas delos fieles no ē tienden esta gracia de dispensaciō. **D**ize jeronimus. Oraciō es vna muy sutil auer ⁊ muy deleytosa: la qual aliuiada con peñolas de fe ⁊ de virtudes sube a los coros delos angeles: ⁊ muy liberalm̄te fa sta que llega al consistorio ⁊ ante la sylla del muy alto señor ⁊ suez ⁊ es muy noble ⁊ fiel rogadera por el negocio de cada vno. **D**ize bernardus. Hermano ruega muy afincadamente. La aquel es dicho auer vestidura tinta de sangre quien cria la su sangre del sudor d̄ los pobres. **E** por estas cosas deste m̄do que nos vienē cātado ⁊ cō alegría dad lagrimas graues ⁊ orad sino ē otra manera lo q̄ aq̄ comedes en alegría ⁊ en riq̄zas muy mal lo penades en tormentos. **I**tem entōce es la oraciō mas pura ⁊ mas segura quādo todo el royo es amansado por el sueño d̄ la noche. La no es turbada por n̄gū royo ni amor: ni es t̄rada por alabāça d̄ n̄gūo q̄ lo vea. **S**uper istud. **D**ū mediū silentium. ⁊c. leuāte sieruo de dios ⁊ sal ala carrera al esposo celestial con toda reuerencia ⁊ deuociō a aquel que en la media noche en todos los venimientos. **E** entonces mejor ⁊ mas seguro podras a el mostrar tu necesidad. ⁊ el mas piadosam̄te te oyra ⁊ mostrara la su presencia. **O**nde dos cosas deuemos esperar ⁊ ser ciertos. ca o nos dara lo q̄l pedimos: o aq̄llo q̄ sabe q̄ fera mas n̄ra pro: firmem̄te tē ⁊ no dub

des en n̄gūa manera q̄ n̄gūo no merece algū beneficio auer sino aq̄l q̄ ruega a dios. **I**tem en el fijo de caridad es llamar en el coraçō. porēde alça las tus manos en oraciō: ca dios alço las suyas en la cruz: onde seguram̄te alça las tus manos: ca por eso alço el las suyas ē la cruz: porq̄ los sus fieles puedā ganar lo q̄ q̄erē: mas q̄ndo las alçades ved lo q̄ demādades al muy poderoso: ⁊ demādad cosa granada: ca muy rico es. ⁊ no fallezades en oraciō: ca otorgador es en todas las cosas q̄ llamā. **E** si algū poco lo aluēga no esta q̄ no de. porē de seguro ruega en fe recibras. **E** si no agora en cabo recibir lo has. ⁊ creedes vol q̄ la v̄dad puede nūca fallecer: no po guarda tu la fe ⁊ guardar te h̄a el p̄metim̄to. **E** porēde mis hermanos buē m̄sajero es la oraciō: ⁊ gr̄a v̄tud es dela pura oraciō: q̄ ella cūple el mādado assy como fiel m̄sajero: ca llega a tal lugar do no llega om̄e de carne. La v̄tud dela oraciō enbia muy fuertes dardos cōtra el mal ĩemigo. **E** la oraciō es guarnescim̄to del alma. ⁊ por ella nos da dios todas cosas q̄ s̄o n̄ra pro: ⁊ por ella somos guardados d̄ las cosas cōtrarias que pide el enfermo. La oraciō esp̄ra los diablos: llama los angeles: acreciēta la deuociō: gana perdon: alūbra la cōsciēcia: onde deuemos siēpre estar ap̄cebidos a oracion en tiēpos ⁊ horas cōuenibles. **A** dejo: lidia vn om̄e orado a dios que muchos om̄es batallando. **S**i tu mȳsimo no oyes la tu oracion ni la entiendes como quieres que la oya dios. **S**i por fijo de dios te tienes pide tales cosas que sean a dios de dar ⁊ a ty de recibir. La sy pydes algunas cosas carnales el te las dara de grado pues que las has el te manda que las desprecies. **P**or oraciones somos mudados del peccado. **P**or lecciones nos guarnescemos. La quien quere con dios syēpre ser expressa mente deue leer ⁊ orar. La quando leemos habla dios con nos otros.

Quando oramos hablamos con Dios: y todo es bueno si ome puede: mas si no puede de todo mejor es orar que leer. E todo bien nos viene de leer y de buen pensamiento, ca lo que non sabemos aprendemos lo por la lección: y lo que sabemos guardamos lo por buen pensamiento y entendimiento. Yre la lección de la sancta escriptura da a nos doble don a cada ome y enseñale buen entendimiento de la mente: y parte de las vanidades deste mundo: y trae le al amor de Dios, y como nos muchas vezes fuere instruydos por el sermón de Dios somos ende partidos del desseo de la vida mundanal. E pues que fuere encendidos en el amor de sapiencia tanto la vana esperanza desta vida mortal en vilescer y es despreciada: y quanto mas en leyendo cresce la esperanza de la vida perdurable. Yre ninguno no puede conocer el seso de la sancta escriptura sino por uso de leer, quando mas continuamente fuere en los sanctos llamamientos y los oyeren: tanto mas mayor y mejor entendimiento avra dellos. Assy como la tierra que quanto mas vezes es labrada tanto mas y mejor fructo da de sy. Assi quanto alguno mas sabe y se llega a qualquier ciencia o arte: tanto mas esta arte desciende a el. Ytem en dos maneras es la oración embargada por que ombre no puede aver lo que demanda. Lo primero si ombre entiende por ende fazer mal o lo fazé. Lo segundo sy ombre no perdona a aquel que algund mal le hizo. E si estas dos cosas de embargo cada vno de si quitare seguro faga oración: y liberalmente alce la su oración a rogar por aquello que quiere ganar. Yre el que recibe de mas de algunos otros no deve dexar d'rogar por ellos. Ca en otra manera peca por senténcia de Dios que no ruega por los sus enemigos. Ytem assi como ninguna melezina no faze pro ala llaga si avn el fierro dentro va: assy la oración no aproueche ninguna cosa a aquel que tiene saña o malquerencia

cia a otro en su corazón. El nuestro señor Iesu Christo que es dado: en el padre non nos amonestaria que pidiessemos sy dar no lo quisiesse. Por ende la voluntad humana siépre este desembargada para pedir. Ca mas quiere aquel dar que nos recibir: y mas ama aver merced que nos ser librados de mezquindad.

Capitulo. xviii. de la contemplación.



Contemplación / o pensar es poner ombre su voluntad toda en Dios olvidando todas las cosas temporales. El que libre es de las cosas temporales puede sin embargo pensar las cosas de Dios. Ytem el que dessea sobir a la muy alta torre de buen pensamiento o contemplación menester es que primeramente se prueue en el campo. E que quiere venir al estudio de contemplación deve primeramente a sy mismo demandar y pensar quanto lo ama: por que despues no se repiéta, ca la fuerza leuántate la voluntad del amor de las cosas terrenales: y alça al amor de Dios y de las cosas espirituales. Yre a qui que piensa en la dulcedumbre de la vida celestial y la conoce quanto es su poder todas las cosas terrenales que ante amava despreciara y dexar las ha muy de grado: y tener las ha por muy villes a comparación de las otras: y desanpara el debito y todo aquello por que los otros le son tenidos: de las cosas que tiene ayudadas tiene el corazón enardecido de las cosas celestiales: no cobdicia ninguna de las temporales: mas desprecia y tiene por vil qualquier cosa de las terrenales que en este mundo a plazé. Ca solamente caridad de piedra muy preciosa tiene esta voluntad. Yre muchas vezes el corazón del que verdaderamente ama es lleno de dones de buena contemplación: o pensamiento tanto que puede ver y entender Dios lo que ombre no puede hablar: ninguno no puede mano a mano ser fecho grande: mas poco a poco va subiendo ombre escama de la escalera o de suba

mos nos assi como en dos pies: el vno de contemplacion o pensamiento: y el otro de oracion. La el pensar bueno enseña lo que no sabemos. La oracion guarda lo que sabemos que no fallezca. Item no viene al ome luego la gracia y la caridad del spiritu sancto: maguer que se llega a buena contemplacion: mas conviene que primeramente sea quebrantada la amargura y la cobertura dela mala obra: y assi viene el muelle de vida muy clara que es dentro. primeramente deve el coracon ser purgado y partido delas cosas y cuidado del mundo. Por que despues por buena y pura voluntad pueda cada vno passar a los pensamientos y obras de dios.

Capitulo. xix. dela alabanga de dios.



Augustinus. Alabar a dios es conoscer y sentir todos los bienes que nos el da. E por ende alabar le por la boca y por obra de coracon. Item todo alaba a dios quien bien obra en todas las cosas y no queda de orar ni desampara el bien de fazer. Item el que aqui no comencare de alabar sera mudo en el otro mundo. Item siempre devemos alabar a dios tan bien quando nos diere muchos bienes como si nos diere contrarios por nos castigar. Item. Señor siempre dare el tu nombre alabanga que me fiziste a tu ymagen y a tu semejanca y para recibir tanta gloria que puede ser fecho tu hijo: y tu merced. La esto no pueden generalmente todas quantas cosas son que se mueuen y no se mueuen: o que crescen o menguan en el ayre o en la tierra fazer la tu palabra: señor no les dio tanto poderio que puedan ser fechos tus hijos: ca no han razon ni pueden razonar como esto sea en razon que nos conoscemos a dios. O señor que de grado me daría todo en las tus alabangas. E quando devotamente yo oraría y cantaría aqui

lla laude de muy dulce canto celestial en alabanga y gloria del tu nombre muy sin embargo: mas ya que no puedo cantar aquel canto no me conviene por eso que calle ay de aquellos que de ti callan. La maguer que fablan son mudos si las tus alabangas no dicen. Item quien es aquel que puede dignamente alabar a ti señor virtud que non puede ser pensada: y muy grande y muy noble sapiencia del padre. E ya que no puedo saber ni hablar palabras por que pueda cumplidamente explicar y alabar a ti muy poderoso señor. Pero dire en tanto aquello que puedo decir de ty. Señor fasta que me mades venir a ti señor y pueda decir: de ti lo que a ti conviene y yo devo. E por ende te ruego señor que no solamente cates lo que yo digo: mas lo que cobdicio con grado de deseo de ti decir como deuo. La a ti conviene alabanga: a ti conviene gloria: a ti es vida y toda honrra. Quando ala yglesia venides alabar a dios guardad humildad de honestad. Por que estando ante la faz de dios no seades peores. La son algunos vagarosos de voluntad: y ellos ojos espraosos y desonestos en habito que andan en derredor: catando las pinturas delas paredes: ante que otro bien fazer vno canta al piensan son en el coro por cuerpo y en el mercado de voluntad: alas vezes estan de fuera alas vezes de dentro: canta el psalmo por palabra: mas no lo tienen en la voluntad de muestra que por el canto o psalmo anemos devocion fazemos carrera en el coracon: por la qual en la fin venimos a jesu christo: mas son algunos muy desolutos por los que se glorian todos en gloria y en temperanga dela su boz mas que rogar se en don de gracia de dios y por su canto de soberbia desprecian los otros: y cantan otras cosas en maneras que no sean en los libros: tanta es la liviandad de la su boz y dela mente que por ventura cantan: mas por aplayer al pueblo que a dios estos que assy cantan

no cantan en coro con maria hermana de moyses: mas cantan en el palacio con herodias: por que aplega a los de enderre do: y temo me dellos que assi como se deleytan en el alçar dela boz que se deleytan despues por soberuia en locura dela mente: empero ninguno non canta mas alto q̄ aquel a quien nuestro señor suele oyr del sancto monte. ni canta ninguno mas tan dulce mente que aquel a quien nuestro señor ynclina las sus orejas. ¶ Dize dauid llame con mis ojos y con mi boz al mi señor: y oyo me del su santo monte. ¶ Dize hugo. Por ende deuemos agora estar en el val de humildad: por que despues merezamos ser oydos en el santo monte. ca si tu cantas por ser de otros alabado vendes la tu boz: y lo tuyo fazes ageno: mas ya que has la boz en tu poder aue el coraçon y quebranta la boz y guarda la consonança delas bozes/guarda concordança de buenas: porq̄ aplegas a tu vezino: por buen exemplo plegas a dios: por volúntad plegas a tu maestro y a tu mayor por obediencia.

¶ Capitulo. xx. Dela perseverança.



Perseuerança es virtud que los bienes comenzados trae por acabamiento a buena fin. Dize jeronimus comenzar es de muchos, acabar es de pocos, onde comenzar no es virtud: mas acabar en bien es virtud. ¶ Dize gregorius: el que aquí non estuviere en rayz de buena perseverança de buena obra no se ra llamado despues a los galardones dela fructuosa miel. La virtud dela buena obra y la rayz es perseverança: en otra manera en vano fazen bien si ante del termino dela vida es desanparado. ¶ Dize ysidorus: don es prometido a los comenzantes: y galardó mas es dado a los acabates y perseverantes. Dize ysidorus entonces

plaze a dios con la nuestra conuersación/ y compañía si el bien que comenzamos acabamos en buena fin.

¶ Capitulo. xxj. Dela pobreza.



Pobreza es vna cosa alta y noble la qual por la boca de nuestro señor es nombrada bien auenturada: y non tan sola mente es a ella prometido el reyno de los cielos mas es le dado, y al q̄ no ha ninguna cosa faz le ser abóddo de todas las cosas. ¶ Dize bernardus bien auenturada es pobreza/ala qual no tan sola mente el reyno de dios le es prometido mas es le dado. Dize bernardus: muchos q̄ rrian ser pobres: pero en tal manera que no les menguasse ninguna cosa: y assi aman pobreza que no sufran ninguna mengua. ¶ Dize bernardus: o que bien auenturada heredad es pobreza y que bien auenturada possession q̄ tan sola mente es de los santos y de los fieles de dios: q̄ ninguna cosa no han en la tierra: y no tan sola mente abonda a su sciencia: mas trae los alas riquezas perdurables. ¶ Dize bernardus: pobreza es bien aborrecible remouimiento de cuydados: riqueza y possession sin engaño y sin denuestos de otros madre de sanidad cosa de buena andança sin cuydado. ¶ Dize el verificador: el caminero vazio cátera seguro ante el ladro. ¶ Dize augustinus: el reyno del cielo es de los pobres: ca el pobre no ha ninguna cosa en la tierra: ni el rico en el cielo. ¶ Dize augustinus: entonces no ha cõsigo señal ninguna de virtud/mas carrera de perdicion por siempre quando todas las cosas temporales vienen a ombre a su volúntad. ¶ Dize augustinus si tu bien reboluieres toda la vida del nuestro saluador desde el parto dela virgen fasta que fue puesto en la cruz: no fallaras si no que ouo siempre señales de pobreza. ¶ Dize augustinus

en persona del nuestro señor: lo que he yo he lo para vender: que es aquello q̄ yo he el reyno del cielo: por que se vende: por pobreza de reyno: por dolor gozo: por trabajo folganga: por muerte vida: por vileza gloria. ¶ Dize seneca: non tan sola mente denemos esquiuar el peccado en las cosas q̄ obras de fuera: mas deuemos le partir del coraçon abstiniedo nos de los deleytes deste mundo. ¶ Dize seneca: no sea a ty pobreza limpia: nin abundancia suzia: ni simpleza despreciada: ni mansedumbre flaca. ¶ Dize ambrosius quiē ama a dios renuncie el mundo q̄ sea dios su heredad. ¶ Dize jeronimus de grand carga es librado el que no ha ninguna cosa. ¶ E asy da a dios el que la su alma le da: onde dizen vnos versos: si alguno ama a jesu cristo no ame este mundo: mas demāde a dios sienpre q̄ sera bien auenturado.

¶ Capitulo. xxij. De la obediencia.

Obediencia es thesoro muy precioso: por la qual el reyno de dios es ganado como fue por desobediencia perdido. ¶ Dize jeronimus: por desobediencia fue el primero hombre sacado del parayso: por que non quiso obedecer los mandamientos de dios. ¶ E por ende si nos queremos subir donde el fue sacado seamos obedientes. ¶ Dize jeronimus: la obediencia que es fecha por dios es buēa q̄ es salud de todos los fieles madre de todas las virtudes: compañia dlos angeles comer de los santos. ¶ E bien auenturada obediēcia q̄ abre los cielos aliuia el onbre de tierra. ¶ Dize bernardus verdadera humildad q̄ verdadera obediēcia es no q̄rer de p̄tir en q̄l manera q̄ es: q̄ lo que no es del n̄ro mayor. ¶ Dize bernardus grād mal es la p̄pia volūtat q̄ haze los tus bienes tornar en males ninguna cosa ardera en el infierno si no la p̄pia volūtat

ende cessa la buena voluntad q̄ cessara el infierno: piēsa en la passiō del n̄ro señor: q̄ aue verguença en seguir la propia voluntad: q̄ a los subditos no cōtine a departir ni juzgar las obras q̄ mandamientos del señor. mas simple mente obedecer los. ¶ Dize bernardus el verdadero obediēte no aluenga el mandado para cras: mas luego apercibe los ojos a ver: q̄ las orejas a oyr las manos a obrar: q̄ los pies ala carrera: q̄ assi se coje de dentro q̄ de fuera cumpla el mandamieto q̄ voluntad del señor. ¶ Dize hugo si sabedes el poderio del p̄mero onbre el q̄l fue en hōrra y en bien non lo entendio: mas desprecio obedecer al su criador. ¶ E por ende es fecho subdito de aquel a quien era fecho adelantado. ¶ E si algunos algunas vezes en soberuecē por el poderio que les es dado: q̄ maguer otros obedezcan a ellos non quieren ellos por ende obedecer al perlado mayor. ¶ Dize gregorius el q̄ acabada mēte cobdicia a plazer a dios non dere ningūa cosa de si q̄ todo no lo de a el. ¶ Dize augustinus el desobediēte semeja bien al diablo: q̄ no segū dios mas segun su voluntad quiso beuir. ¶ Dize ambrosius tanto ayūtas q̄ creces en virtud quāto duras atu propia volūtat. ¶ Dize bernardus el verdadero obediēte da todo su poder querer q̄ no querer.

¶ Capitulo. xxij. de la castidad.

Castidad es fructo muy dulce q̄ más claridad dela voluntad: q̄ mansedūbre del cuerpo: hermana de los angeles: sija de jesu xpo q̄ d̄la virgē maria su madre. ¶ E castidad guarda el alma biē oliēte en su fermosura. ¶ Dize gregorius mucho es de amar fermosura de castidad. el comer q̄ sabor d̄la q̄l es mas dulce q̄ el dela carne. Castidad es muy mása q̄ fermosa de los santos sin corronpimiēto segurāça de voluntad sanidad del cuerpo

onde leemos q̄ algunos delos gētiles man-
 touierō castidad por no q̄brantar la vir-
 tud del cuerpo por la luxuria. **Dize ysi-
 rus** aq̄l es ensuziado por la luxuria dela
 noche ⁊ por tētacion: maguer que le acaes-
 ca no pensando en ello: pero siemp̄re tenga
 q̄ es asu culpa: por q̄ el mereçio ser tētado
 ⁊ llorē por ende su pecado: ca nunca el día-
 blo q̄da de lidiar contra el justo. **Dize au-
 gustinus** q̄ entre todas las batallas d̄l on-
 bre/son mas fuertes las dela castidad: **E**
 es batalla de cada día: mas pocos vence-
 dores son onde non seas torpe: en fuyr la
 luxuria si q̄eres auer galardō de castidad
La en otra manera no la puedes vencer
 si no fuyendo la. **Dize bernardus** grande
 ⁊ marauillosa es la virtud dela castidad:
 ca es fermosura ⁊ justo espejo ⁊ santidad
 fermosura del anima: vencimiēto del cuer-
 po: onrra de virtud: vida d̄los angeles: y-
 magē de dios. **Dize crisostomo** grā guer-
 ra ha aq̄l q̄ cuyda guardar castidad por
 sus fuerças. ca si flama ⁊ ardoz dela luxu-
 ria no fuere muerta por gracia del spiritu
 santo nūca el coraçō puede beuir ni fazer
 lo q̄ quiere. **Dize augustinus**: señoz man-
 das tener abstinencia da nos lo q̄ mādās
E dize vn sabio: bien se q̄ no puedo tener
 abstinēcia si dios no me la diere.

¶ Capitulo. xxiiiij. Dela virginitad.

Virginitad es como dize sāt
 augustin carne: o ombre syn
 corrupcion con la volūtad
 acabada ⁊ guardada por a-
 mor de dios. **Frē augustinus**
 dize q̄ virginitad es cuerpo ⁊ volūtad en-
 tera ⁊ quito de suziedad de deleyte ⁊ desse-
 os: ⁊ de todas las otras cosas de ombre q̄
 es guardada por dios. **Dize augustinus**
 beuir hombre en carne ⁊ si voluntad dela
 carne no es vida de ombre: mas es de an-
 gel: ⁊ la virginitad traspassa la condiçō
 dela natura humana: ⁊ por ella los hom-

bres son fechos semejables alos angeles.
E mayor es el vencimiento delos ombres
 guardando virginitad: que el delos ange-
 les. **La** los angeles biuen sin carne: ⁊ los
 ombres virgines lidian ⁊ vencen la carne.
¶ Dize jeronimo bien ⁊ razon es q̄ el an-
 gel fue enbiado ala virgen: ca la virgini-
 dad es ayuntada alos angeles. ca segund
 dicho es beuir ombre en carne ⁊ sin volun-
 tad dela carne: es vida celestial ⁊ no hūa-
 nal. **Dize jeronimus**: virginitad/soberui-
 osa no es virginitad: mas establo del día-
 blo. **Dize ysidorus** doble bien es virgini-
 dad. ca eneste siglo pierde el cuydado del
 mundo: ⁊ enel otro recibe galardō de ca-
 stidad. **Dize ysidorus** el virgē enla carne
 ⁊ no enla voluntad no ha galardō ende
 de dios. **La** no cumple ningūa cosa el ab-
 stenimiēto dela carne si la volūtad no fue-
 re entera. ⁊ no vale ninguna cosa ser lipio
 enel cuerpo: el q̄ es suzio enla volūtad. **Dize**
ysidorus: las virgines que se gloria en
 sus mereçimientos son comparadas alos
 ypocritas que cobdician gloria ⁊ alaban-
 ça delos hombres delas buenas obras: la
 qual gloria todos en su coraçō ⁊ concien-
 cia deuen auer cō humildad. ⁊ estas tales
 no vienen alos ombres celestiales. ca ellos
 tiran asy mismos galardō de virginitad
 por el pecado dela su soberuia. **¶ Dize ci-
 priano** virginitad es flor de nra yglesia:
 onrra ⁊ biē de grā spiritual mas noble ⁊
 clara razon de todas las otras dela grez
 de jesu christo.

¶ Capitu. xxv. De como se deue guardar el ombre dela compañia delas mugeres.

Familiaridad ⁊ cōpañia
 d̄las mugeres deue ser abor-
 rescible a todos ⁊ triste espe-
 cialmente aquellos que p̄-
 meten ⁊ quieren auer casti-
 dad ⁊ cobdician sobir ala alteza de todo
 bien. **E** ninguno no puede plazer alas mu-

geres que no plega a los diablos. Dize jeronimus no puede onbre nunca bien saber en lo de dios el que vsa la cõpañia de las mugeres. Dos cosas son q̄ denuestan ⁊ deffaman los onbres. la muy grand familiaridad de las mugeres. ⁊ el muy gran comer: ⁊ aquel es muy mas loco q̄ otros locos que por ocasiõ de vna mala muger quiere a sy poner en mala fama. Dize jeronimus si el mancebo morare con la muger: nunca le fallecera escandalo del diablo. mas nunca puede onbre vencer mejor el mundo ⁊ las mugeres que fuyendolas: a todas las otras enfermedades ⁊ peccados puede onbre vècer. mas estos dos no si no fuyèdo los onde no q̄ras q̄ los pies dela muger entren en tu posada sino muy pocas vezes o no ninguna. Dize jeronimus: o no quieres conoscer las virgines ⁊ sieruas de jesu xpo. ⁊ si las conoscièras a malas en jesu xpo todas en buena manera ⁊ por vn ygual. Dize jeronimus en ninguna manera no quieras fincar nin estar solo con la muger en vna casa ni te enfuizes en tu castidad: ca no eres tu mas fuerte que san ion: ni mas sancto que dauid: ni mas sabio que salomon. ⁊ el catar del vulto q̄ muy amenudo vees aduze a ty gran peligro ⁊ daño. ⁊ si por ventura dizes: yo he amorescido mi coraçõ: digo q̄ biuo es el diablo q̄ fazе encender las brasas muertas. Dize jeronimus el amor de las mugeres nõca puede ser farto: el qual despues que es muerto es encendido. ⁊ despues de grand abundancia es fecho mesquino el coraçõ del hombre fazе femenino: ⁊ no quiere ni dera otra cosa pensar si no aq̄l mal ⁊ aquel dolor que sufra. Dize jeronimo assi como la carne se cria de las carnes assi del hablar de las mugeres nasce cobicia dela carne. ¶ Dize jeronimo: la muger es como la lapa que despues que se llega a los cabellos non se puede tan ayua de ligero desboluer. Dize jeronimus

guarda te pues las mugeres sabè tu nombre que no conoscan tu casa nin tu voluntad. Dize jeronimus: los primeros ⁊ peores templamientos de los clerigos son los allegamiètos de las mugeres: ⁊ esto les fazе muy reprehendibles. ⁊ en ninguna manera no es otorgado ni tenido a bien morar ⁊ auer cõpañia los clerigos con las mugeres. ca el linaje ⁊ el morar con ellas o su cõpañia es puerta del diablo: ferida de escorpion ⁊ muy enpescible cosa. Dize jeronimus ⁊ como el fuego se enciende mas ayua por la paja que tiene cerca de sy assi la muger fiere de huego infernal aquel q̄ mas cerca quiere estar della ⁊ quemar la rayz ⁊ fundamento del buen proponimientto: ca sy alguno leuare el fuego en su seso no bien entendas que se quemara ende. Onde non haze la vestidura mala o noble el clerigo o el sacerdote: mas la yntencion limpia ⁊ casta. E sy por amor de linaje o debdo de parentesco dizes que no dexarias la su cõpañia. Bienbra te de tamar que fue corrompida de amor su hermano. ⁊ do quier ⁊ como quier que sea la tu conuersacion del varon con la muger non puede ser que non sea ay deleccion: ⁊ el arredramiento del varon ⁊ dela muger fazе armas de castidad. ⁊ fazе castillo de limpia santidad. ⁊ los vezinos non han cuydado de retraer nin departir de su vida. La las mugeres conuersantes cõ los varones engendran en el hombre espinas: ⁊ fieren la mente con tentacion muy fuerte. ¶ Dize iohannes episcopus: la muger es malicia antigua que saca a Adam de los deleytes del parayso. ⁊ los ombres celestiales fizo terrenales. aquesta metio el humanal linaje en el ynfierno. aquesta tollo la vida al mundo. aquesta es mal q̄ trahe hombres a muerte. aquesta primeramente fallo trabajo ⁊ dolor. aquesta mato a sant juan baptista. ¶ Dize origenes: la muger es cabeça del peccado corõ

plimiento y destruyimiento dela ley anti-
gua. E segund dize el philosofo: la mu-
ger es confondimiento y gastamiento del
ombre. virtud sin hartura. cuydado de
cada dia. batalla y guerra que nunca fa-
llesce. calambria deseada. grand embar-
go. cotidiano peligro del ombre que no
se abstiene. vasa muy peligroso. anima-
lia muy mala. sierpe y culebra sin man-
zilla. manceba y seruiete muy mala des-
te mundo. ¶ Dize basilio: departe el tu-
amor delas mugeres: por que te tira del
amor de dios. ni quieras yr a casa das
virgines y religiosas: ni mucho coellas
vsar: ni andar nin hablar: por q por mu-
chas palabras y luengos sermones se-
an las voluntades delos hombres en su-
ziadas. ¶ Dize basilio: non quieras ta-
ñer nin tocar las carnes dela muger que
por el tañer o tocar se ensuzia y corron-
pe tu coracon y se enciende. E por tu es-
piritu cayas en perdicion. La assy co-
mo la paja que luego que se llega al fu-
ego es quemada: assy el que tañe o to-
ca las carnes dela muger / non se puede
partir sin pecado y peligro y daño de su
alma: y maguer que vaya casto del cus-
erpo: pero va corronpido dela volúdad
y del coracon. ¶ Dize crisostomo: la ca-
ra dela muger es saeta veninosa: ca assi
como el azepte cria la lumbre dela lam-
para: assi enardece y cria la luxuria en
el catar delas mugeres. ¶ Dize seneca:
quisiese dios que los mis ojos houiesse
cubiertos: o que no ouiesse ningunos pa-
ra ver las mugeres. ¶ Dize augusti-
nus: siempre deuemos auer pequeño y
breue sermon con las mugeres: y ma-
guer que sean muy santas y muy deuot-
tas non son por esso menos de esquiuar
La por que son mas santas y mas reli-
giosas por esso fuelgá mas. y vna sola
blanda palabra o sermon mescla se y vi-
ene venino de muy mala cobdicia. Di-
ze augustinus: cree ami que so obispo y

fablo en jesus christo y no miento: que fa-
lle que cayeron en pecado aquellos que
eran guardados de mugeres que man-
tenian castidad / y algunos mayores
entre los religiosos de quien tan poco
cuydauan que caerian en aquel pecado
quando lo creyo de sant ambrosio y de
sant jeronimo. ¶ Dize origenes: la com-
pañia delas mugeres / mayor mente a
los derigos deue ser mucho estraña. ca
della cae cétellas y del fierro sale rubigē
E las serpientes siluan venino: y la mu-
ger mete en hombre: y da de sy pestilen-
cia de muy mala cobdicia. Onde dize el
apostol. muy gran pro es al hombre en
no tañer nin llegar ala muger. ¶ Dize
platon: la buena fama da a hombre a-
yuda en la presente vida. E ala otra vi-
da del otro mundo esso mesmo faze.

¶ Capitulo. xxvj. Dela honestad.



Dize el philosofho: honestad es cosa que nos trae
y nos tiene en verguença
por su virtud: y nos fala-
ga por su dignidad y ho-
nestad deue ser siempre en conuersacion
E por que la vida y conuersaciō sea ho-
nesta conuiene que sea enuergonçada.
¶ Dize bernardus: verguença es siem-
pre guardado: en palabra y en gesto y
auer honestad y verguença spiritual es
gloria y alegría de continencia: guarda
de buena fama: onrra de vida: o silla de
virtudes. ¶ Dize bernardus: verguēça
es hermana de astinencia: señal y mue-
stra de simplicidad de paloma: testimo-
nio de ombre sin enpecimiento: claridad
de voluntad casta y luziente: q no dera
a ombre auer en si ninguna cosa torpe:
mas luego faze a ombre remouer qñqer
cosa q de mala sea: y contiene lo en bien
y en castidad. Dize bernardus: tres co-
sas o virtudes son q conuiene mas en los

moços de pequeña hedad verguença e
 callar e obediencia. E si estas tres cosas
 ouieren no es marauilla q̄riendo dios q̄
 puedan subir a acabamiēto de virtud
 e non se cosa q̄ mas graciosa pueda ser
 a costūbres delos ombres q̄ verguēça: e
 esta es honrra de todas las hedades: e
 mas mayor mēte en la edad tierna: q̄l co
 sa es mas de amar q̄ la vergonçosa cri
 atura, e q̄ hermosa piedra preciosa es ver
 guença en la cara del moço, e que buen
 mensajero de buena esperança e sin dub
 da señal de todo biē. Dize bernardus:
 los amadores de verguēça tomē exem
 plo dela madre de nuestro señor: q̄ avn
 q̄ fue saludada tãto estaua simple e mã
 sa q̄ por la grã verguēça no saludo a q̄l
 q̄ la saludo. Dize bernardus: asi como
 la religiō es destruyda por vñeso loco e
 muy loco e lleno de pecados: assi es des
 truyda por el moço sin verguēça e loco
 Dize bernardus: o q̄ hermosa virtud es
 verguēça: e q̄ buena gracia. ca no tã so
 la mente en los fieles deue ser guardada
 por q̄ no digas algũa cosa q̄ sea defones
 ta e mas que deues: ca la voluntad mu
 chas vezes se muestra por las palabras
 q̄l es. Dize bernardus: los moços de bu
 ena señal e de buena vida que vienē en
 monesterio o en religiō: assi deuen estu
 diar en guardarse q̄ non ensuzien la su
 edad e su santo prometimiēto por mã
 lla dela luxuria: e tanta deue ser la limpi
 eza: e la su verguença q̄ no deue querer
 oyr palabras vagarosas: ni en publico
 mucho hablar: e por q̄ no sean vencidos
 dlos fuegos naturales es menister aellos
 q̄ q̄brantē la carne por ayunos e oracio
 nes. ca mejor es doler el estomago q̄ no
 el alma. Dize bernardo: en todas cosas
 deue ser guardada verguēça, e por los
 sermōes vagarosos es conosciado el luxu
 rioso: ca por la vida de fuera es mostra
 da la de dētro. Dize sant agustin: el ojo
 sin verguença es mensajero d̄l coraçō sin

castidad: e no cōuene ombre catar lo q̄
 no deue honbre cobdiciar. Dize bernar
 dus: en andar ni en estar ni ē catar ni en
 abito ni en hablar ni en todas las n̄ras
 obras no deuenos fazer: por q̄ corrompa
 mos el veer: mas q̄ enseñe e guarde la
 n̄ra santidad. Dize sant gregorio: quiē
 se allega al bueno: toma exēplo de buen
 na obra e de buena fama, e por q̄ ame
 e sea mantenido en amor de santidad e
 de verdad. Dize gregorius: buēa es la
 verguēça de fuera: por q̄ ombre castiga
 la culpa de dētro. Dize gregorius lo q̄
 desseã e quierē venir a los gozos pdura
 bles: no tã sola mēte deue esquivar las co
 stūbres delos malos: mas deue fuyr la
 su cōpañia, e si fueres en la cōpañia de
 los buēos sabras como ellos e seras de
 las sus suertes. ca el ombre q̄l fuere siem
 pre se allega a su semejable. e assy como
 muchos bienes vienē dela cōpañia de
 los buenos, assi suelen venir muchos ma
 les dela cōpañia delos malos. Dize se
 neca: guardē se a q̄llos q̄ q̄eren auer ho
 nestad q̄ no se ayūten a cōpañia delos
 malos. ca cō los defonestos no pueden
 guardar onestad: seneca no q̄eras dezir
 cosas torpes: ca poco a poco la verguē
 ça es p̄vida por las palabras. Dize se
 neca: alas vezes esta e sey a los juegos
 mas templada mēte e sin peligro de ver
 guença e de tu alma.

Capitū. xxviii. Delos
 que quieren seruir a dios por voluntad
 e por obra.



Si algūo q̄siere e cobdicia
 re seguir a dios. cōuene q̄
 tome la su cruz e niegue a
 sy mesmo segū dize el euā
 gelio, grã gl̄ia es seguir a
 dios: mas muy pocos le siguen. Dize ber
 nardo: señor como sō pocos a q̄llos q̄ se
 q̄eren seruir: po q̄ todos dessean aty ve
 nir: po sabē q̄ en la tu mano e en la tu po

der sō muy nobles deleytes e alegría p̄ durable por siēpre. e por ende q̄eren todos yr aty e llegar aty: mas no te q̄eren semejar. e cobdiciā reynar e no q̄erē ni hā cuidado de demādar ni catar aq̄llo q̄ dessean fallar: cobdiciā ser seguidos: mas no te quierē seguir. **Dize ambrosius:** el q̄ quiere auer en si e por si adios renūcie el mūdo porq̄ sea dios toda su possessiō. **Dize augustinus:** o mi señor jesu muy marauillola cōsolaciō. es conoscer aty e vida p̄ durable: es llegar aty e muerte p̄petua es partir se onbre de ty: ruego te señor q̄ otra cosa no sea ami dulce sino tu: e otra cosa no me plega sino tu e no se otra preciosa sino tu. todas las cosas se enuillescen ami enojo: e pesar me sea: gozar me si no en ty. e gozo e deleyte me sea ētristecer: por si el tu nōbre sea mi refazimietō e mi biē: e la mēciō de ty sea mi cōsolaciō: sy me llegare aty nūca me sera dolor ni trabajo o ningūa cosa mas la mi vida sera toda biua e llena o todo biē. e porq̄ agora no so lleno de ty ni llego ati: yo mesmo me so carga e dolor de mi. e q̄ndo biē me cato sin ti todo mal es de mi: e todas las otras cosas e riq̄zas sin ti son pobreza e mēgua. **Dize augustinus:** enbiādo nos el n̄ro saluador: llamādo e amonestādo por obra e por dicho diziēdo: yo so via e verdad e vida: yo so via si tu q̄eres biē ādar si no q̄eres ser engañado. yo so verdad sy no quierēs morir. yo so vida si no es lugar buēo no vayas si no ami: no has lugar por do vayas si no por mi: no es lugar do fuelgues si no en mi. **Dize ambrosio** el alma q̄ demāda e q̄ere a jesu xp̄o no deue ser en el mercado: ni se deue vulgar mēte mostrar: ni deue en las plaças mostrādose dela boz triste e q̄rrellosa: e en andar muy māso e muy de ligero oyr. e el catar muy flaco e vil. ca el aia q̄ a dios ama segū nos muestra el apostol al cielo oye bolar q̄ es sobre natura bolar

al cielo el onbre. E por esto no deue querer alabāca delos onbres: ni q̄rer ser iusto de ningūo en sus buēas obras: mas deue se apartar con aq̄l q̄ demanda por q̄ pueda volar ael sin ningun cōrrario. **Dize ambrosius:** sabed e pensad las cosas de suso e no en las dela tierra.

¶ Aquí se acaba la quarta parte e comienza la quinta.

¶ Capitulo primero de la sapiencia.



Sapiēcia es no tā sola mēte saber las palabras o dios: mas beuir e obrar segun los mandamietos de dios. ca saber la sentēcia e no obrar segū ella no es si no escarnio. **Dize gregorio:** ninguno no recibe la sapiēcia de dios cōplida mēte: si no el que puna en se ptir delos carnales deleytes: e las volūtades delos onbres q̄ son turbadas llamā e q̄rellan porq̄ son alōgados dela verdadera sapiencia e son sy nō folgāca. **Dize gregorius:** la consciencia cōplida sabe todas las cosas ordenada mēte fazer e conosce segund sus merecimietos q̄ no es ninguna cosa. **Dize jeronimo:** el onbre que es sin sapiencia de dios: no es si no animalia muda. **Dize bernardus:** la sapiencia del coraçon es auer onbre contrición de sus peccados: e despreciar los deleytes e falagos de este mundo: e dessear los bienes e los galardones del otro bien obrando. **Dize bernardo** si tu te arrepientes e lloras los peccados dela vida passada: e si despreciares las cosas desseosas deste mūdo: e desseares de toda voluntad las cosas e la buena andāca del otro entōces fallece e sabes verdadera sapiencia.

¶ Si cada vna destas cosas pensares como son: fallaras como estas deste mundo son amargas: e por ende son de fuyr ca han de perescer e passar. E por ende son de despreciar: e las del otro mundo son de preciar e cobdiciar assi como cosas buenas e acabadas. ¶ Dize seneca no seas siempre en obrar: mas alas vezes da a tu coracon folganca que sea lle no de sapiencia e de buenos pensamientos. ¶ Dize ysidorus: bien auenturado es aquel que segund d'os es sabio. El conocimiento de d'os es vida bien auenturada: e conoscer a d'os es virtud de buena obra es fructo de vida perdurable. E el que es sabio segund este mundo es loco quanto alo de d'os. Onde dize el propheta todo hombre sin la sapiencia de d'os es loco, lo primero dela sapiencia es demãdar ome a d'os, e desy onestad o vida enpedimieto de obra. E ningũo no puede cõplida mēte auer la sapiencia de d'os ni saber la: sino el q̄ es p' rido d'os cuydados deste mundo: onde el scriptor en tiempo o vagar escriue la sapiencia. E el que ha menos cuydados esse se allega mas a ella sinplemēte cõ buen entendimiento: digo sapiencia. ¶ Dize ysidorus muy aprouechable cosa es saber mucho e bien beuir. ¶ E si todo no podemos lo mejor es que syguamos de bien beuir ante que de mucho saber. E non conuiene nin es mejor para la vida perdurable saber mucha sciencia delas cosas terrenales: ni es bien auenturado el hombre por saber muchas cosas e ser muy grande: mas por bien beuir. E no faze ninguna cosa pro nin vale saber mucho syn conocimiento de d'os. E alos que conoscen a d'os: no les embarga por no saber deste mundo: ca esse sabe cõplida mente que primero conosce a d'os: e lo q̄ sabe es por d'os e no por el mundo. E non es mal ni embargo a alguno o a alguna sy por

simplicidad no sabe conoscer ningũa cosa delos elementos si conosce e sabe alabar a d'os e biue segun verdad. E maguer que alguno no sepa disputar delas naturalezas, pero la buena vida con la fe faran a aquel bien auenturado. Dize sant augustin mal auenturado es aq̄l onbre que todas las cosas sabe e no sabe a d'os verdadero. bien auenturado es el que a d'os conoce e sabe maguer que las otras cosas no sabe, e el que sabe a d'os e las otras: no por ellas: mas por q̄ es bien auenturado. ¶ Dize señor conoce a d'os es justicia acabada saber e conoscer la tu justicia: e la tu virtud es rãz e manera de morir.

¶ Capitulo. ij. Delos angeles.

Damascenus.



¶ Angel es substancia espiritual e sin cuerpo e intelectual e cosa ligera e libre segund su aluedio por el poderio e mandado de d'os e cosa noble segun gracia de d'os e no segund naturaleza e cosa que nunca puede morir. Dize damascenus: es vna orden diuinal que dizen gerarchia que quiere dezir principatus o poderio santo. Dize ysidorus los nombres delos angeles son segund el oficio: e non segund natura, ca segund natura son espíritus. E quando son enbiados a dezir o anũciar alguna cosa alos hombres, por esse mensaje son dichos angeles, e segun natura son espíritus: los angeles segun la gracia de d'os pueden se mudar en diuersas mãeras, mas el amor e caridad de d'os verdadero faze los que sean sin corrompimiento. E el poderio por que se pueden mudar no lo han segun natura: mas segun gracia e poderio de d'os. Ca si lo ouiesen segund natura no cae

ría el diablo. mas por ende fue priuado & cayo porque quiso haue el poder de sy & no de dios. E los angeles son fechos ante que otra criatura: quando dixo nuestro señor: sea fecha luz. & dellos dize la escriptura primera mente fue criada la sapiencia que todas las otras cosas. E dize sapiencia por los angeles & dizē les luz: por que participan de luz perdurable. E dizen les sapiencia por que han allegança & poder dela sapiencia syn engendramiento & syn principio que es dios. Dize ysidorus ante todas las criaturas fueron criados los angeles: & ante el criamiento de los angeles fue el diablo fecho: se que es escripto q̄ el es comiēço delas obras de dios. onde a comparació de los otros es dicho archāgel: ca primera mente fue criado non por cantidad de tiempo: mas por mayor de la orden. E diferencia ay dela condiciō ala condiciō de angel. ca el hombre es fecho a semejança de dios. & el angel q̄ cayo es llamado signo dela semejança de dios. Onde dize nuestro señor por el profeta ezechiel: tu signo de semejança dios: lleno de sapiencia & muy acabado de honrra: fueste en los dleytes del parayso de dios. Item los angeles conoscen todas cosas en la palabra de dios ante que sean en obra: & todas las cosas que deuen hazer & cerca los onbres saben ante que sean dios faziendolo & queriendolo. E los angeles percucientes / maguer perdieron la santidad: por esso non perdieron el saber vino en quanto fueron criados angeles. Onde en tres maneras son agudos en saber. lo vno por sotileza de natura. lo segundo por vso de tiempo. lo tercero por relacion o mostramiēto del poderio de dios. Item los angeles toman los cuerpos en que aparecen del ayre de suso & aduzē semejança fuerte & clara: & elemento celestial por la qual son manifesta mente mostrados alas voluntades de los hombres. Item cada vno es creydo auer consigo

sendos angeles. Dize bernardo el angel es esposo del alma que cada día nunca q̄da de abiuar la & amonestarla por muchos & buenos amonestamiētos: el es medianero entre dios & el alma ofreciēdo los desseos del alma a dios: & contando & dādo los dones de dios al alma & amansa a quel & abiuar aquella en el su amor.

Capitulo. iij. Dela amistad.



Segundo dize el philosofo en el libro del regimēto domi-
norum amistadia engēda
consejo & ayuda. Dize el phi-
losofo: amistadia es virtud
muy necessaria ala vida del onbre: ca nin-
guno no quiere ni deue querer beuir sin a-
migos maguer que todos los otros bie-
nes ouiesse. Item alas vezes por cosas
delectables o por algund su pro los ami-
gos conosciēte: & son malos por alguna
cobdicia. Dize gregorius a muy pocas a
caesce auer amigo abondoso de verdade-
ra obra & acabada amistad. Itē muchos
son que cobdiciā & q̄eren ser amados por
amor de onrra & alabança: mas que no a-
mar a otro segundo verdadero amor. E es-
tos tales son dichos amadores de uisonja
Item los amigos del verdadero amor no
son partidos por espacio de lugares mas
por los merecimētos de obra. enpero si
muy luenga ausencia fuere entre los ami-
gos & por luengo tiempo: semeja que se ol-
uida la amistadia. Item no se deue onbre
luego mano a mano dexar dela amistadia
ca de aquel que de bueno es tomado mas
lo: mas ayudar le cobrar la virtud q̄ per-
dió: & tomar le a buen entendimiento. Di-
ze tulio amistadia verdadera non es otra
cosa si no auer onbre carida d & amor a los
hombres & alas cosas de dios onde ami-
stia contiene so sy otras cosas. Ca el
verdadero amigo siempre esta pre sto pa-
ra ayudar ay en qual q̄ er peligro q̄ seas.

É no se departe en ningún lugar y la su
amistança nunca siente peligro ni tristeza
Item deuenos mucho guardar en la amí
stança que no roguemos a nros amigos
para meter los en obras viles y malas: ni
ser nos ay cō ellos. ca no has ningūa escu
sança del pecado y del mal sy por razón de
tu amigo pecas onde puna sienpre en ta
les amigos auer y ganar q̄ despues q̄ los
començares amar no los ayas de aborre
cer. É con tal amistança por tu amor q̄ des
pues no te ay de pelar: y primera mente
faz aty bueno y de sy cata otro tu semeja
ble. Item la vida y la paz de los amigos
acordantes es bien y es folgança: bien or
denada y segura: y la cōcordia de los ami
gos es ligamiento ayuntado sin ningún
corrōpimiento. Dize el filosofo amigo es
nonbre deesseable y ombre que muy adur
se falla y cosa muy fuerte de fallar y co
nozte de buena andança y tēplamiento de
mesquindad: y folgança sin fallecimiēto:
y cosa de muy buena ventura. Dize am
brosio verdadero amigo no encubre cosa
ninguna a su amigo: mas todo su coraçō
muestra a su amigo. ¶ Item el verdade
ro amor por su obra es mostrado y pua
do. Dize augustinus: señal de verdadera
amistat̄ es quando vn hombre muestra a
otro sus poridades. Dize jeronimo el a
mistad que de ligero se puede partir nun
ca fue verdadera. Dize seneca mucho es
de guardar el verdadero amigo: ca pocas
vezes puede ser fallado. É el buen amigo
es como si mesmo: q̄l es mejor o mas dul
ce cosa que auer ombre amigo a que podi
esse dezir todas sus cosas y a q̄en crea assi
como asy mesmo muchos q̄rian ver tales
amigos: mas ellos no q̄rian ser tales. Di
ze ysidorus: amistança es cōpañia d̄ los co
raçones. y esta comiēça de nos: ca menos
de dos nūca podra ser amistança. É dixerō
los antiguos de la cōpañia de dos vna al
ma es en dos cuerpos por el grā amor on
de leen d̄ los apóstoles q̄ vn alma y vn co

raçō erā a todos. no q̄ muchos cuerpos a
yā vna alma tā solamēte: mas por ligami
ento de amor y de caridad erā todos ayū
tados en vno. Dize ysidorus: la amistança
las cosas biē auēturadas faze mas duices
y las cōtrarias faze mas tēpladas y mas
liuianas por buē conorte y ayuda: ca miē
tra el ombre es en tribulaciō: el conorte del
buē amigo no dexa q̄brantar el coraçō ni
caer. É el mal amigo muy ayna se demue
stra en el tiēpo cōtrario. ca en la buena an
dança nūca se puede biē mostrar el amor y
sienpre es en dubda: ca nunca se puede sa
ber si ama el amigo la onrra y la riçza o
biē andança del otro. y muchas vezes se fa
ze amigo por semejança el q̄ no lo es. por q̄
aql que no puede enganar abierta mente
engañe por engaño escōdido. Dize ysid
orus la cierta y verdadera amistança no se
puede por ningūa fuerça departir: ni se a
borece en ningún tiēpo: ca en ql̄er mane
ra q̄ se tome el tiēpo y estado del amigo si
enpre esta ella firme. Onde biē auentura
dos son aqllos q̄ fasta la fin son amados
y amigos. ca mucho son departidos de ca
ridad y de amor por la cōtrariēdad del ti
empo o algūa otra ocasion: y por las hon
rras de algūos bienes deste mundo q̄ los
bienes muchas vezes mudā se por costum
bres y voluntades: y desprecian aqllos q̄
ante solia auer asy allegados por grād a
mor despues q̄ son sobidos a alteza de hō
rra. Dize ysidorus: entre los verdaderos
amigos el amistança perdurable nace de
bien querencia: y la amistança partible
de dones de esperança de algo onde no son
fieles amigos los que son ayuntados por
dones y non por gracia. ca muy ayna fa
llescen si sienpre algo no resciben. y amor
que por dones se faze: cessante el don lue
go cessa el amor. onde aqla es verdadera
amistança q̄ no demāda ningūa cosa d̄ el a
migo por q̄ el no ama si no tā sola mēte su
grā y biē q̄rencia d̄ legitima y pura volū
tad. Item amistança verdadera tan sola mē

te deue ser en buenas cosas ⁊ por bien: ca aquellos que en mal o por mal áre no son amigos: mas enemigos. ¶ Dize tulus: primera mente digo ⁊ creo que amistáça no es ni puede ser sy non en buenos ⁊ por bien.

¶ Capitulo. iiii. Dela libertad.



LS una virtud que le dizen libertad por que onbre deue ser libre ⁊ largo en todas cosas ⁊ en buëa manera. ¶ E libertad segun que dize el filosofo: es dadora de dones ⁊ beneficios la llamamos benignidad de buen talante ⁊ la obra de buen acabamiento llamamos beneficio ⁊ dones onde esta virtud es toda en dādo onbre delo suyo en buena manera ⁊ no ser auaro. ¶ Dize seneca guarda no seas duro escaso: ca el don o beneficio es debdo del coraçon como es dado: ⁊ por ende el don nunca se deue fazer o dar negligente mente: mas de buena volūdad por q̄ el de voluntad a el tenidas onde no quieras tardar en lo que deues: ⁊ has de fazer o dar ca la tardança faz e el don mas desagradecible: q̄ el dar d̄spues le faz e desagradecer. ¶ Dize seneca: ⁊ guarda te q̄ el don o beneficio que pmetas no sea mayor que conuiene ala tu riqueza: ca por el prometimiento o dar viene cobdicia de robar ⁊ furtar por conplir lo. ¶ Dize seneca guardate de denuesto ⁊ de çaperimiento ca esto es buen beneficio o don que aquel que da luego deue dar ⁊ olvidar a aquel dō. ¶ El que lo rescibe deue se acordar siempre dello. ¶ Item ⁊ nunca el bueno piensa las cosas que ya dio: si no quando fuere amonestado del aquiẽ dio desagradeciẽdo: o en qual quier manera. ¶ Item siẽpre se acordado dela cosa recibida: ⁊ nunca d̄la cosa dada. ⁊ ningun beneficio no es mas necessario a onbre que dar gracias del dō o bien que rescibe. ¶ Item piensa siẽpre e

lo que prometes ⁊ ante que lo prometas ⁊ da mas ⁊ mejor que prometiste: ⁊ ante q̄ prometas libra en tu coraçon porq̄ fagas lo que prometes. ¶ Dize seneca si quisieres semejar a los santos no dexes de dar a algũos que lo no agradescẽ. ca el nuestro señor haze el sol nascer tan bien sobre los malos como sobre los buenos. ⁊ el mal es otorgado ⁊ mostrado otrosy a los malos assi como a los buenos. ¶ Dize seneca el desagradecible no faz e ami mal ni tuerro ninguno: mas a sy mesmo. ⁊ grand peccado ⁊ soberuia es quien mas quere gracias ⁊ plazer delos ombres que de dios. ¶ Dize tulus si prometiste al non digno o mas lo dale don por don ni por el mas por saluar el tu pmetimiento ⁊ tu palabra. ¶ Dize tulus officio liberal es al muy poderoso: ¶ Item ninguna cosa no es mas honesta ni mayor que despreciar onbre la riqueza ⁊ no ser triste por ella pues non la ha: ⁊ si la ha a ser dela libertad en buena mãera. ⁊ en tal guisa vsemos libertad q̄ vsemos a los amigos: ⁊ no enpezamos a ningũo onde dize el philosofo alexandre en el libro que dizen de regimine domino: um. si quisieres auer virtud de largueza: piensa el tu poder ⁊ las tus necesidades ⁊ los mereçimientos o menos. ⁊ deues dar algo ⁊ dones segun tu poder ⁊ con mesura a ombres que la hayan menester: ⁊ que sean dignos ⁊ mereçca lo auer. ca el que da en otra manera peca ⁊ passa regla ⁊ manera de largo: ⁊ el que da sus dones a los q̄ lo no mereçẽ ni lo hã menester no ha ende ningũa grã ni alabãça: ⁊ lo q̄ es dado a los q̄ non son dignos ⁊ no mereçietes es poido. ¶ Dize alexandre si algũo sin mesura departiere las sus riq̄zas muy ayua verna amargura de pobreza ⁊ tal como este semeja al q̄ da a los sus enemigos ⁊ mal querietes por derio sobre si para lo vencer.

¶ Capitulo. v. Del rescibimiento delos dones.



Segund que dize el philosofo rescibir hombre dones de grado no es sy non obligar su virtud. **I**tem dize sant ysidorus de aquellos q̄ reciben dones por dar iuzio: o esperan ende a que algund galardón: el q̄ derecho juzga q̄ quiere o espera ende auer galardón deste mundo faze engaño en dios porque justicia que deuiera fazer de grado vende por pecunia o por auer: e los que derecho juzgan por ganancia temporal fazen mal por bien: e tales como estos no por defenimiento de justicia: mas por amor de galardón vienen ala verdad. **E** si non ha esperança de don aq̄ste morara despues en el muy alto reyno de dios. **D**ize ysidorus el rico muy ayua corronpe el juez por dones. **E** el pobre si non ha que de non tã sola mente desprecian oyr le: mas avn la vddad es agrauada: e la justicia ayua perisce por oro: e ningund culpado no teme ya ninguna cosa: sola mente que la su culpa pueda redemir por dones o por dineros. ca mas trae el amor del dinero la volũtad del juez/ que no la ygualdad del iuzio e dela verdad. onde en tres maneras es rescibimiento delos dones porque la humana vanidad lidia cõtra la justicia e la verdad. lo primero amor de amistad. lo segundo por alabança de lisonja. lo tercero por dones de alguna cosa que non por amor de amistad ni alabança. **D**ize ysidorus por quatro mãeras perisce el iuzio delos ombres. el vno por miedo por cobdicia por mal querencia e por amor. por miedo quando por temor de alguno de grand poderio nos non osamos dezir la verdad. **P**or cobdicia quando somos corrompidos por don de alguna cosa. **P**or mal querencia/o yra: quando contra alguno entendemos e queremos hazer el contrario. **P**or amor: quando a nuestro amigo o a nuestro cercano queremos dar aquello.

Capitulo. vj. Dela religion.



Religio quiere dezir ligamiento o mandamiento del rey mas alto que enlla e por enlla es apercebido el rey dlos reyes. **I**tem dize santiago alabando la religion: o quã temeroso lugar este es: no es ay otra cosa si no de dios puerta del cielo. **I**tem dize sant ysidoro religion es por la qual honrra e seruiçio de dios es conplido con volũtad de muy grand reuerencia e miedo. **I**tem dize sant bernardo la religion es fundada por humildad: e es guardada por pobreza e por castidad. e dos cosas son q̄ destruyen la santa religion e la confondẽ. lo vno vicio suyo e loco. e lo otro mancebo loco e sin verguença. **I**tem dize hugo oyã esto los escolares que retienẽ el deleyte del mundo: e aborrescen el abito de religion quãdo dulce e mansa es la compaña dla verdadera religion. **O**yan los pobres e alegren se. oyan los medianos e amonesten los otros. e los ricos conuertan se. **L**a religion es muy abõdosa al pobre: al mediano abasta: e al rico es sostenible: a los enfermos es muy larga: a los delicados su frente: a los fuertes destenplada: a los repentiẽtes del pecado misericordiosa: a los malos muy cruel: a los buenos muy buena. **I**tem mas liuiano es el trabajo de la claustra que el deste mundo. pero es comiẽco: mas liuiano es el peso dela saya q̄ el dela loziga: mas segura es la obediencia del abad que el mandamiento del rey mete onbre cuchillos e armas. la obediencia esquina peligro locura. es aquesta cobdicia cosa muy amarga asensio ala sed. **E** la religion no niega a onbre aquello que ala natura es menister: mas defiende la superfluydad dela golilla. **I**tem doze son las abusiones e las locuras dela claustra por las quales toda la religion es corron-

pída. lo primero plado negligéte: mágebo
vagaroso: viejo sobrefalido: móse muy cu
rioso: móse bozero: abito p̄cioso: comer so
bejo: royo en claustra: lid é cabildo: par
lar en coro: cerca del altar desobediencia.

Capitulo. vij. del officio del buen religioso.

Religioso v̄dadero deue ser
crucificado en el coraçõ & en el
cuerpo. ca si se muestra cru
cificado en el cuerpo & no lo
es en el coraçõ no es dicho re
ligioso mas blaffemo. Dize jeronimo. cru
cificado & blaffemo es el q̄ trae el abito de
religiõ & faze obras d̄ regulares. & este ha
la cruz: mas no ha la salud. ha la muerte:
mas no ha la vida. ha la pasiõ mas no ha
el dolor. es cercano a iesu x̄po por muestra
d̄l cuerpo mas el coraçõ arredrado: muere
cõ iesu x̄po mas no pasa cõ el a parayso
mas va cõ el lado blaffemador. q̄ murio
cerca d̄ iesu x̄po & cõ muerte: torméto por
siépre. El lado descédo d̄ la cruz al infier
no: & aq̄l q̄ trae la cruz & no es crucificado
no la trae como iesu x̄po la suya: mas co
mo el cireneo la ajena. onde tu q̄ trahest la
cruz porque no q̄eres ser crucificado. Si
eres crucificado porq̄ no mueres al mūdo
porq̄ no eras verdaderaméte crucificado:
mas d̄muestras te crucificado. ca si crucifi
cado eres porq̄ avn ríes & demādas deley
tes d̄ste mūdo. El q̄ verdaderaméte es éla
cruz dela muerte piésa tã solo del su sepul
cro diziédo: el mūdo es a mi crucificado &
aborrecido & yo al mūdo. El religioso de
ue ser partido de toda obra & faziméto d̄l
seglar. ca la vida de aq̄l q̄ avn élas cosas
terrenales se enbuelue nūca puede auer el
coraçõ cerca d̄s como deue. ni cõuiene a
los religiosos andar recabdo o pcurā
do los fechos d̄ sus parieres & amigos. ca
por esto muchas vezes fallece la oracion &
las lagrimas q̄ deue espzir por los pecados
Ité deue auer viles vestiduras & no p̄cio
sas. ca nūgūno no cobdicia las fermosas &

no pa vanagloria. Mas las vestiduras
del religioso deue ser segū q̄ es necesidad
& no a fermosura. ca iesu x̄po no demanda
la fermosura d̄l cuerpo: mas d̄l alma llena
de amor & de caridad. & por la fermosura
del om̄e o dela muger s̄ muchos engaña
dos: & las viles & suzias vestiduras son mu
estra & señal d̄la muy clara volūtað: & mu
estra el coraçõ muy resplādeciéte. Ité el re
ligioso deue ser abstinéte simple & humildo
so & sin q̄rella porq̄ pueda ser fijo de dios
ca sin humildāca no valdra la religiõ nin
gūa cosa. & no es cosa q̄ tãto resplādezca é
la cara del religioso como humildad.

Cap. viii. de los perlados

El plado cõuiene q̄ sea syn
nigū reprehēdimiéro: segū
q̄ escriuio el apostol a timo
teo: assi q̄ la su vida sea espe
jo & iformaciõ d̄los subditos
Dize gregor. deue pasar & ser mayor por
studes & por buenas costūbres de todos
los subditos: assi como es mayor en onrra
d̄ orde: & mayor méte humildad. Dize gre
gorio. ninguna cosa resplādece tãto éla
cara d̄l plado como humildad. & muchos
plados hã muy grã meñster humildad. ca
soberuia a los ricos poderosos es ayunta
da. Ité el plado soberuio siépre se tiene
por mas sabio & érédido q̄ todos los otros
en q̄ algū poderio ha. Mas puede esto
cobdiciar & ama ser iusto & sabio & ser muy
poderoso. onde esto fue razõ porq̄ apare
ció el angel & el om̄e. ca dixo el ágel: pon e
la mi silla ala pte de aq̄lon & sere semeja
ble al muy alto señor. Ité dize el om̄e: sere
des tales como dios & conosceredes bié &
mal. Onde guardase el plado: los q̄ q̄erē
ser muy poderosos q̄ no merezcā lo q̄ me
recio el angel: & el om̄e q̄so mas saber & de
sopo. Ité en grand peligro es caydo si mu
cho es alçado aq̄l q̄ es puesto por gouerna
dor es el plado: mas deue p̄sar q̄é es & co
mo fue & puesto por gouernador & a que:
& deue auer en si materia de humildad. *E*

deue auer los ojos dela mēte en iesu xpo q̄
es cabeza dela yglesia: ⁊ mostrarle a tal a
los subditos por enrepto d̄ humildad / co
mo se mostro iesu xpo. ⁊ puede dezir segū
dize el apostol: sed semejables de mí así co
mo yo de iesu xpo. Dize en vn libro el sa
bio: pusierō te por mayor ⁊ guardador no
te q̄ras por eso alçar: mas sey entre los o
tros como vno d̄ ellos. ⁊ lo segūdo deue pa
sar los subditos en amor ⁊ caridad amā
do a dios sobre todas las cosas ⁊ a su pri
mo ⁊ hermāo así como a sí mismo fazien
do biē a los pobres como cōuiene. La los
bienes d̄ la yglesia s̄n de los pobres. Dize
bernardo. muy grā pecado ⁊ sacrilegio es
no dar a los pobres lo q̄ suyo es. Dize ber
nardo. las riq̄zas ⁊ possessions d̄ las ygle
sias s̄n patrimonio de los pobres ⁊ de cru
eldad ⁊ cō grā pecado ⁊ robado q̄nto de
ello teniā los clerigos ⁊ dispēsadores o mī
nistros q̄ se dizē mas de lo q̄ les abondo a
comer ⁊ vestir. ca el n̄ro señor no ordeno q̄
a q̄llos q̄ siruē el euāgelio o yglesias q̄ to
massē o demādassē de los deleytes ⁊ muy
grādes onrras: mas solamēte q̄ vistiesen
⁊ fuessē cōrētos ⁊ q̄ pueyessen los cuerpos
en buena manera ⁊ no en glotonia d̄ su go
lilla ni por q̄ criassē lurruria: ⁊ otrosi ouiesē
paños q̄ d̄de se cubriesē: ⁊ no por q̄ se preci
assē ⁊ ensoberueciessē: mas da boyes ⁊ lla
ma la cuyra ⁊ mēgua de los pobres: ⁊ lla
mā los desnudos: llamā los fābriētos ⁊ q̄
rellanse ⁊ dizē así. O perlados ⁊ ricos des
zid q̄ faze el oro ⁊ los frenos dezid si remu
eue el frío ala fābre a nos meznos muy
laxrados en este mūdo: q̄ pro faze tātos mu
damiētos de mātos ⁊ d̄ otras cosas: n̄ro es
lo q̄ despziē a nos cruelmēte es robado
lo q̄ vos vanamēte despēdedes. Itē lo ter
cero se deue pasar los subditos por cuyda
do guardādo la grez q̄ les es encomenda
da de los muelos del lobo amonestādo de
nostādo penādo defendiēdo por oraciōes
mas ya tales cuydados perecē. Itē porēde
no s̄n verdaderos pastores: mas son mer
cenarios d̄ logrero: ⁊ lo q̄ es peor ellos s̄n

fechos lobos robadores. Dize bernardo
A vn dios q̄liesse q̄ a q̄llos q̄ no s̄n pasto
res fuessē ⁊ q̄liesse mostrar se a su grez por
mercenarios ⁊ no lobos ⁊ no fiziesse ellos
el daño d̄ la grez ni fuessē q̄ndo n̄gūno no
los sigue ni dexasse su grez fasta q̄ viniessē
el lobo. Onde no s̄n estos a q̄llos de quien
dize s̄n lucas: q̄ eran pastores en a q̄lla re
giō velādo ⁊ guardādo sobre su grez d̄ dia
⁊ de noche: mas pēsemos si velā los pasto
res ⁊ plados q̄ agora son cerca sí: mas no
en pro de las almas: mas velā ⁊ son cuy
dadosos por fenchir el establo de caua
llos ⁊ las camaras de riq̄zas ⁊ ayūtar oro
a oro: ⁊ los estomagos fartar de preciosos
comeres ⁊ enriq̄cer ⁊ esalçar los pariētes
⁊ no h̄n cuydado de las almas: mas sola
mēte q̄ puedā auer d̄ sus subditos ⁊ su grez
leche ⁊ lana. Dize hugo. oyā los negligē
tes pastores q̄ es dicho a ellos cuydadosos
Sobre su grez el buen pastor pone el aia
por sus ouejas q̄ sube al peligro d̄ gouer
namiento así como el plado: ⁊ guarda la
grez en paz. ⁊ el que solo sale ⁊ se pone a so
frir el daño a su pueblo ⁊ āda ⁊ sufre las lē
guas maldiziētes ⁊ trabaja por los enfer
mos ⁊ farta los lazrados ⁊ trabajantes ⁊
conorta los flacos de coraçō q̄ no cayā en
cōtiēda cō los soberuios por los tornar a
buēa vida: ⁊ tal pastor puede dezir. conof
co las mis ouejas ⁊ ellas conofcē a mí. Itē
las ouejas conofcē al pastor q̄ muchas ve
zes veē prefēte el q̄l la su familiaridad d̄ la
p̄dicaciō ⁊ castigo faze amigo ⁊ biē quisto
a los sus subditos. Itē el pastor que conofce
las ouejas q̄ndo d̄ volūtad piēsa ⁊ vee las
obras ⁊ costūbres d̄ los subditos. Onde es
escripto: conofce de volūtad las obras del
tu subdito. Itē el pastor negligēte fuye a
a q̄llo q̄ ellos predicā ⁊ mādā ⁊ ponē cosas
muy graues ⁊ peladas: ⁊ solamēte no las
quierē mouer cō el su dedo ⁊ fuyē desapa
rādo los subditos ⁊ fuyē q̄nto mayor q̄ se
an p̄sentes ⁊ veā las negligēcias ⁊ yerros
de los om̄es no quierē hablar mas fuyē ca
llādo ⁊ no quierē reprehēder a otros: q̄ fa

se mal por no ser ellos reprehendidos. lo. iiii
 deue pasar los subditos por exemplo de bo
 dad. y maguer q los omnes sea tenudos y
 nos otros dar buen exemplo: por el plado
 mayormente es tenido siempre a aqsto. ca es
 los son puestos en la casa de dios por luz de
 los otros omnes q por ellos alabē y bendigā
 el nombre de dios. mas mal pecado esta luz
 es oy escurecida. Onde podemos agora d
 zir lo q dixo el pfero: como es escurecido el
 oro y es mudado de buen color: despidas
 son las piedras del santuario por todas las
 placas. y daderamente es escurecido el oro
 q eredemos la limpieza de los platos q de
 ue auer y mudado es el color muy bueno:
 q es la buena vida y scra q los platos de
 uia auer: despidas son las piedras del santu
 ario q son las posesiones y bienes de la ygle
 sia q devia ser dadas todas a los pobres
 y espiende se como no deue. y de todas estas
 cosas ganā los platos asi diuersas muer
 tes. Onde dixo el sabio. Graue iuzio y
 muy duro sera en aquellos q son adelarados
 y platos. Dize gregor. deue saber los pla
 dos q si mal obra dignos y mereciētes son
 de tantas muertes y penas qntas en exemplo
 de perdicio dize y muestrā a los subditos.
 y por ende si el obispo puede guardar y o
 brar aquello q deue y segun q suena el su non
 bre conuene le q sea humilde y de caridad
 cuydoso y de buen exemplo por pala
 bra y por obra. Dize sant bernardo: deue
 ser medianero entre dios y los ombres.

Capitulu. xj. de los clerigos



Clerigo qere dezir como cosa
 puesta y escogida por su
 erte de dios. Onde quando p
 meramente le fazen la corona
 dize. Dios mio señor es pte
 de mi heredad. mas ay q pocos son oy q
 tales sea como deue. Dize bernar. los cler
 rigos unos qere ser y otros qere semejar
 en el abito cauallero y en demādar y en re
 cebir clerigo y en obra ni es cauallero nin
 es clerigo. ca no lidia como buen cauallero

ni prebica ni faze obras de clerigo: y como
 ellos qere ser de abas las ordenes cofonde
 la vna y la otra. y cada vno parecera ante el
 nro señor e su orde. y estos no se a ql orde
 parecerā. E si dios y dadero de creer es qn
 do sera en otra orde sino do siempre es y sera
 tiniebla y pena. ay q sera del clerigo meza
 no y pecador q es muerto e los deleytes de
 ste mundo. ca todo lo ha y come los pec
 cados del pueblo y cree auer bienes de la y
 glesia de grado. y en saluo mas mejor se
 ria cauar o mendigar q en tal manera los
 recibir: ca come los pecados del pueblo y
 conuene q ruegue por ellos. E si no eres con
 denado de lo tuyo q recibes de la ygle
 sia piēsa q has a dar razō dello: y da por
 ellos digna oraciō y lagrimas de coraçō:
 y faz dignos frutos de penitēcia como qe
 ras beuir y comer entre muchos deleytes y
 no quieras ser tenido assi como si no reci
 bieses nigua cosa: guardate ca los iuzios
 de dios son muy fuertes y de muchas ma
 neras y muy espantables el nro señor e los
 consejos de los canes y malas obras espe
 ra el dia q todos auemos aparecer ante el
 qndo en vno dirā todos montes: caed so
 bre nos sierras cobrid nos: y vernā todo
 ante la faz de nro señor: y otras muy graue
 qrella del pueblo y muy graue escufacion
 por q de los sus bienes beuiste y no destru
 yste los sus pecados. O pecado: sin entē
 dimiēto q pro tienē estas riquezas q assi en
 gañan los ciegos de la mente: y por q quie
 ras auer graue iuzio y te obligas a tā fu
 erte razō si lo no mereces. ca de la menor p
 te fasta la mayor es a dar razō: o q fuerte
 cosa por q la sabiduria y entēdimiēto q es
 dada a ellos es tornada en ocasiō de pecar
 E los q deue fazer en el cielo moradas pa
 si y para otros ayutā en la tierra cosa a co
 sa y riqueza a riqueza. E la volūdad q es acos
 tūbrada de deleytes y de pecados y no a
 nigua disciplina de castigo ayua perece y
 por muchas suziedades. Dize yldoro. el
 omne eclesiastico deue ser al mundo crucifica
 do por mortificaciō de la carne: y por dis

pésaciō d'la ordē. ⁊ a q̄llos q̄ sō sometidos al pecado no deue ser pmouidos al gouernamiēto dela yglesia. onde fue defēdido ⁊ mādado del n̄ro señoz a dauid q̄ no edificasse el tēplo d' d'os: ca era om̄e d' muchos pecados. ⁊ por ende son defendidos q̄ non seā gouernadores en la yglia: ⁊ son defēdidos como meçq̄nos ⁊ muy pecadores ⁊ façe oficio de sacerdote. ⁊ así los defēditos ⁊ sin sciēcia no sabē castigar el malo ni sacar lo del pecado. ca lo q̄ ellos no apredierō no lo puedē mostrar aotri. ⁊ por ende el q̄ no sabe enseñar no deue tener lugar de enseñador.

Cap. x. de los doctores.

Dos doctores ⁊ maestros de sctā escriptura sō llamados de n̄ro señoz sal d'la tierra. o de la natura dela sal es guardada delas cosas humidas. ⁊ así cōuiene los doctores por estudio d' su sciēcia guardar a si ⁊ a los otros. Dize crisostomo. saber la sciēcia ⁊ no mostrarla ⁊ no obrar d'lla no es sino escarnio. Dize ysidozo. saber biē ⁊ fazer biē no es otra cosa sino saber om̄e no reprehēder a si mysmo: ⁊ tener se por om̄e muy malo ⁊ muy culpado. Dize ysidozo. la fermosura dela yglesia es doble. la p̄mera ganamos ēeste mūdo biē biuēdo. ⁊ la otra es por la q̄l somos despues glorificados en il otro mūdo por d'os. ca el dotoz q̄ biē nobiue ⁊ maestro q̄ biē no biue: mas biue en pēsamiētos ⁊ obras delos deleytes dela carne: a nīgūa cosa despues es tomado sino q̄ sea de fuera echado ⁊ maltraydo de todos rescibiendo mal galardō d' su erroz. ca escripto es así. el fieruo q̄ s'ade la volūtat del señoz ⁊ non la façe sera de muchas llagas ferido. ⁊ deue el dotoz siēpre estar en el estudio ⁊ mandamiēto d'la sctā escriptura: ⁊ no les cōuie ne ser dados a otras obras rēporales. Dize ābrofio. no es vagaroso el q̄ tā solamēte estudia ēla palabra d' d'os sin nīgūa obra no es mayor q̄ llegar se om̄e alas obras o

mādamietos d' d'os. ⁊ por ende maria magdalena es ātepuesta q̄ marta por q̄ conocio la palabra d' d'os: ⁊ llegar se a ella es mas que ministro.

Ca. xi. de los predicadores.



Predicador es dicho de iesu xpo luz: ⁊ por q̄ la natura d' luz es siēpre alūbrar por ē de cōuiene al p̄dicador q̄ siēpre de luz por buena vida ⁊ por enseñanza ⁊ saber luziēte ⁊ nō por vida mata a si mismo cō cuchillo de reprehēdimiēto. Dize jeroni. q̄n mal biue ⁊ biē p̄dica: a si mismo cō dēna por cuchillo d' reprehēdimiēto: o sciēcia de reprehēdimiēto ⁊ façe la su p̄dicaciō despreciada. Dize gregor. despreciada es la p̄dicaciō d' aq̄l cuya vida es mala ⁊ despreciamiēto. Itē sy la boz del p̄gonero fuere dudosa ⁊ incertidūbre como se ap̄cibira om̄e ala batalla. Onde la boz del p̄dicador entōce es incierta q̄ndo la su vida no acuerda cō la su p̄dicaciō ⁊ enseñanza: ⁊ q̄ndo biē p̄dica ⁊ mal biue. ⁊ q̄ndo el façe lo q̄ ē los otros reprehēde es como q̄ castiga q̄ no furtē ⁊ el furta: ⁊ q̄ no matē ⁊ el mata. Itē por q̄ ē enseñas a otros ⁊ reprehēdes quādo ati mismo no reprehēdes. ⁊ aq̄llos q̄ dize ⁊ no fazen son tales como fariseos. mas el n̄ro señoz iesu xpo primeramēte fizo ⁊ despues enseñō. ⁊ así los otros no sō predicadores mal robadores q̄ no façe lo q̄ ellos castigan ⁊ reprehēdē. Dize seneca. tente por orador si ante castigares ⁊ reprehēdieres ati mismo como cōuiene q̄ a otros. ⁊ q̄ así no fiziere no ha razō de fablar en castigo o en reprehēdimiēto de otro. ⁊ aq̄l no deue fablar ni reprehēder cōtra otro la vida del q̄l no cuyda ni acuerda cō la su boz. Onde deue el predicador primeramente luzir por oraciō ⁊ por buena obra ⁊ buena vida. si q̄siere q̄ la su p̄dicaciō sea d' grado oyda ⁊ pueda ser dicho ala su palabra es dada boz de virtud. Onde dar om̄e a su boz boz de vtud es cōplir lo q̄ dize por obra.

Fré la voz de aq̄l q̄ buena vida faze mas
 deligero pasa a los corações d̄ los om̄es q̄
 la oyé. ⁊ deue auer la ciēcia sc̄ta ⁊ clara ⁊ li
 pia ⁊ q̄ sea ec̄euida de fuego d̄ amor: ⁊ por
 la buena cōciēcia sabra las cosas q̄ deue
 amonestar a si ⁊ a los otros ⁊ como. ca ē la
 predicaciō mayor ayuda ⁊ p̄ faze la cōciē
 cia del sc̄to amor q̄ no el sermō: ca auiedo
 amor celestrial el predicador entre si mismo
 lee ⁊ entēde como deue castigar ⁊ rephēn
 der ⁊ como desprecie las cosas terrenales
 ⁊ se guarda q̄ no caye en los carnales deley
 tes. Fré el q̄ es dado a los deleytes d̄ la car
 ne cōuiene le auer d̄guēca en enseñar a los
 otros las cosas sp̄siales. Fré lo. ij. deue el p̄
 dicador luzir por ciencia ⁊ enseñanza por
 q̄ sepa dezir ⁊ enseñar las cosas q̄ le deue
 fazer ⁊ las q̄ se deue esquar: mas guarde
 se q̄ no sea mucho curioso ē la palabra por
 q̄ calle lo q̄ no deue callar ⁊ q̄ fable lo que
 no cōuiene hablar. ca tales como estos son
 dichos errātes. Onde dize el apostol. son
 algūos q̄ por su yerro s̄o caydos en pala
 bras vanas q̄ riedo ser maestros ⁊ doctores
 ⁊ no entēde lo q̄ dizē ni las cosas q̄ affir
 mā. Fré el predicador deue fazer ⁊ dezir ē
 manera q̄ no demāde alabāca d̄ los om̄es
 Dize abrosio. el q̄ predica por auer alabā
 ca de los om̄es o algū galardō: sin dubda
 se p̄ua a si mismo dela merced ⁊ galardō d̄
 dios. Dize el psal. el n̄ro seño: esp̄era los
 huesos de aq̄llos q̄ cobdician plazer a los
 om̄es mas q̄ a el ⁊ son cōfūdidos: ca dios
 los desprecia. Dize el apostol. si avn plu
 guiesse a los om̄es no plazeria a dios. Fré
 nos fablamos no por aplazer a los om̄es
 mas por aplazer a dios que p̄uen a los
 n̄ros coraçones. ⁊ cada vno deue dezir ē si
 laudare la palabra de dios ⁊ en el m̄i se
 ñor alabare el mi sermō. ca los q̄ assi no
 fazē lisonjā ⁊ maltraē la palabra d̄ dios.
 Dize el apostol. nos no somos assi como
 muchos los semeñates la palabra de n̄ro
 seño. Dize grego. el fornicador no demā
 da el deleyte dela luxuria pa fazer genera
 ciō: mas por cōplir su volūtad. ⁊ assy el

malo q̄ es cobdiciāte d̄ vanagllia es dicho
 fornicador dela palabra de dios. ca por la
 sc̄ta palabra no desea engēdar hijos d̄ di
 os: mas demostrar la su vana ⁊ loca ciē
 cia por cobdicia de vana gl̄ia: ⁊ la su o
 bra sirue mas al deleyte q̄ ala generacion
 Mas ya agora la alabāca d̄ dios ⁊ el cā
 to tomado es en lodo. ca los predicadores
 ⁊ los cātores priēdo de si mismo el amor d̄
 dios ⁊ el miedo de dios mas cobdiciā ala
 bāca d̄ los om̄es q̄ d̄l n̄ro seño: ⁊ v̄dadera
 mēte tales como estos fazē d̄ la melezina ē
 fermedad: ⁊ dela v̄tud pecado ⁊ la virtuo
 dela verdad en mētra: ⁊ la sapiēcia en lo
 cura. Dize grego. no q̄eras ser muy alaba
 do d̄ los om̄es: mas aq̄l q̄ sea en ti ⁊ por ti
 alabado q̄ obra faze en ti. Dize n̄ro seño
 Yo no demādo gloria ni alabāca de m̄y.
 El iusto q̄ndo es alabado de los om̄es du
 elese mucho de coraçō: onde deuenos d̄ to
 dos luzir por ciencia ⁊ por vida. Dize ber
 nardo. luzir por ciencia ⁊ no por vida es
 vana cosa: ⁊ luzir no aprouechādose de su
 luz es poca cosa: ⁊ luzir ⁊ arder en amor d̄
 dios bien obrādo es cosa alabada. Dize
 bernardo. quiē sabe ⁊ deue a los otros in
 struyr ⁊ no instruye ni los eñeña peca muy
 grauemente. Dize gregor. son muchos q̄
 cobdiciā en sus estudios ⁊ en sus p̄famiē
 tos ser ricos por dones ⁊ por alabācas ⁊
 no hā cuydado d̄l p̄ d̄ su primo: mas cob
 dician lugar aprado de folgança ⁊ no lu
 gar publico pa castigar o enseñar sin du
 da estos son reprehēdidos ⁊ culpados en
 tātas cosas como podierā aprouechar ve
 niendo a publico ⁊ enseñando. ca aquel
 q̄ puede por su castigo ⁊ palabra aproue
 char al su primo ⁊ no le faze era conosci
 do el día que nuestro seño: aparescera pu
 blicamente a todos.

Capitu. xij. del pensami



ento dela breue vida.

Ensar onbre en el espacio d̄
 la breue vida es cosa a dios
 muy agradecible. Dize gre

gorio. el q̄ piēsa q̄l sera en la muerte siēpre
a vna temoz ēia obra: onde en todas las co
sas piēsa la tu postrimeria: y no pecaras ni
peregeras. ca toda la nra vida por luēga
q̄ sea no es mas q̄ vn pūto. Dize job. miē
brate de mi señor: ca la mi vida es assi co
mo viēto. Dize grego. la vida del omē es
assi como tela: q̄ q̄nto mas cresce por filos
tāto mas se acerca al tajar. y assi la nra vi
da cada dia se acerca mas a fin y fallece
muy ayua. y porēde los buenos no fiā por
ella: ni ponē en ella su coraçō. Frē el omē el
dicho foja q̄ es muy ayua del viēto derri
bada. y es dicho paja: ca muy ayua es me
neado y derribado por tētaciones assy co
mo foja ante el viēto: y miētra estal como
paja verde: mas despues que pierde el a
mor de dios y lo pte d̄l coraçō es luego se
co. Dize grego. la vida del omē es cōpa
rada ala sōbra y no al sol. ca luego q̄ pier
de el amor de dios pierde la calētura d̄l co
raçō y torna en friura de maload. Frē los
q̄ amā la vida p̄sente y enfiuzā en ella pro
metē a si mismos espacio de luenga vida:
mas viene la muerte muy ayua y tasa aq̄l
espacio q̄ ellos tienē assy p̄puesto: y assi fin
cā mal escarnidos. Dize basilio. ruego te
q̄ me digas q̄ p̄ viene dela fermosura y d̄l
afeytamiēto d̄la carne: no sabes q̄ eres assy
como feno: q̄ en q̄nto le tañe la calētura se
seca y poco a poco pierde la fermosura. y
assy es de ti q̄ en q̄nto viene la vejez toda la
fermosura q̄ āte auias en la mācebria pere
ge: y todo lo q̄ ante era en amor d̄la carne
todo torna en aborrecimiēto. E q̄ndo vi
niere la muerte q̄ te fincara de tu fermosu
ra entōce conoçeras q̄ vana cosa es y q̄ en
balde la amauas: q̄ndo vieres todo el cu
erpo en fedo: q̄ maguer q̄ las narizes ata
pes no lo podras sofrir: do sera entōce to
do tu falago y toda la tu fermosura:
q̄ ante auias: do es el deleyte dela tu luxu
ria: do es la grā abūdācia delos comerres
do es la grā alegría sin mesura q̄ ante au
ias: piēsa q̄ndo viniere la muerte si te finca
ra algo d̄la tu fermosura o d̄los tus deley

tes q̄ āte auias si te finca algo en algūo lu
gar ca mucho lo amauas y dezias q̄ no a
uia otro dios sino los deleytes dela carne
y los vicios carnales. y de todo esto no te
fincara sino plāto y dolor y amargura a
la tu aia: todo pasara los deleytes y los vi
cios carnales y el amor delas mugeres y
la fermosura q̄ mucho amauas assy como
onda de agua y nūca apareçera sino en tu
mal y por tu esto:uo: d̄de esta es la fin d̄la
tu fermosura y esto es el termino d̄los tus
deleytes. Dize augusti. si los omēs q̄ siēte
pēsar en el dia dela su muerte alo q̄ hā de
tornar: arredariā d̄ sus coraçōes toda ma
licia y cobdicia mala: mas q̄ en agora non
lo cuydare todo en su coraçō todo lo suffi
ra d̄spues sin remedio. Dize seneca. Adu
chos omēs aluēgā el termino dela su vida
mas viene la muerte rob adera y sin term
no: y llegale el dia postrimero segū lo q̄l se
ra iuzgado. Dize bernardus. qual cosa es
mas fediente q̄ el cuerpo muerto: y q̄ cosa
es mas espātible q̄ omē muerto: aq̄l q̄ āte
aplazia mucho es fecho en la muerte muy
espātible: d̄de q̄ valē alli las riq̄zas q̄ va
lē las onrras: q̄ valē los grādes comerres
las riq̄zas no lo libzaran dela muerte: las
onrras no lo libzará d̄l fedo: los comerres
no lo libzará delos gusanos: yo vo muy a
priesa a los q̄ son por muerte salidos deste
mūdo y no fallo en las sepulturas quādo
biē los cato sino ceniza y fedo: y espanta
miēto: y aq̄llo q̄ yo so fuerō ellos. E como
ellos son assy sere yo: pues q̄ cosa tā mezq̄
na so yo q̄ tal he d̄ ser como ellos: el onbre
es formado del lodo y humor d̄la tierra y
es cōcebido d̄ simiēte humanal y es some
tido a toda vanidad. No es otra cosa sino
es sperma muy suzia: saco de estiercol: co
mer de gusanos: y despues de omē gulāo
y despues de gusano fedo: y espāto. E assy
todo el onbre es tomado. E dize sey cierto
q̄ morras mas no sabes quando ni como
ni do. ca la tu muerte en todo lugar siēpre
te estara esperādo. Onde si tu sabio eres ē
todo lugar estaras apcebido pa la resce

bir: más si seguro fueres éla carne éla carne seras atormentado. E si deleyte ouieres éla carne penaras por muy grâdes e pçiofas vestiduras o vestimetas q demandas todas será so rí qbratadas e comidas por riuela: e toda la tu cobertura será de guanos.

Capitulo. xiiij. dela fin e dia postrimero.



Egū q dize vn sabio. El q no pléa lo q ha de ser anda como desentendido: e todas las cosas faze sin entedimie to. onde cōuene anos si qremos todas las cosas sabiamete fazer q cuydemos a me nudo enel dia postrimero. Dize jeroni. sy quier coma siqer beua: o qualquier cosa q haga sienpre me semeja q aqlla boz entra por mis orejas quando dirá: leuárad vos muertos e venid al iuzio. E quantas vezes pienso del dia del iuzio todo el cuer po e el coraçon me treme. Onde si queres mos auer alguna alegría dela presente vida: en tal manera la deuemos auer q nunca oluidemos la amargura del dia del iuzio que ha de ser. Dize bernardo. ay de mí mezquino quâdo veniere a qñ dia del iuzio q será abiertos los libros en q son escriptas todas las mis obras e pçamientos e serán rezadas publicamente ante el nro seño. E allí estare yo la cabeça inclinada por grâd verguêça e cōfōdimiento dela mi consciencia: estare enel iuzio ante el mi seño temblosa e cuytado como qen se remiêbra de todos los mis fechos e pçamientos malos e diran todos de mí: a quel es el onbre que estas obras fizor e torne ante mí todos los mis pecados e cada vno apareçeran en su consciencia e se acor daran de todas las sus obras malas e buenas que fizierō e será acusados de todas sus cōsciencias: e assi será iuzgados ay la mi ánima: q grand pauor será a rí quâdo desanpararas todas las cosas deste mun

do sin nigū conosciemto e entraras en aqlla regiō quien te acorrera enel dia de ta maño menester: quiē te guiara o quien te defendera de tãtas malas bestias q estarã prestas pa te comer e dirã a el tomalde e pzedelorca desãparado de dios: ay si ouieses tu a iesu xpo amãfado llamarias cō grãd boz acorre me seño: acorre me buē ie su e librame destos enemigos dios mio se ñor. Itē quantos apareçeran enel iuzio e pareçeran crucificados cō iesu xpo en las buenas obras que fizierō: o seran de crucificar o penar por siēpre por biē que no fizierō nigūo. porēde mejor es ser crucificado auer penitēcia fasta vn tpo en iesu xpo que no auer pena por siēpre. E mi seño: iesu xpo que loco es aquel que por muy pes queño e breue deleyte dela carne saca a rí huesped d su coraçō que eres tã humido so e tã benino. o de razō es que aquel que esto faze que sea puado d la tu muy dulce cōpañã q ati tã cruelmete echo dela suya e d su posada. Itē verna aqñ q las cosas mal iuzgadas otravez iuzgara e los malos iuramētos refuyrã: e quiē fara iusticia a los q refizierō tuerto vna aqñ dia del iuzio vna: eel qual mas valdrã los coraçōes puros e lipios q no palabras afeytadas. de arzeria mas valdra de buena cōsciencia q no bolsa muy llena ante aqñ iuez q no se iclina por palabras ni se falaga ni se des via por dones. Dize agusti. vna aqñ dia del iuzio postrimero quando no cōuerna a los mezquinos a fazer penitēcia: ni podrã ser librados por buenas obras que entō ce quieran fazer de muerte perpetual. ca en tal manera será penado el pecado: mezquino: e será en la muerte olvidado que quando biue oluida a dios. Itē dize sobre vna palabra que dixo nuestro seño: Ihesu çristo: quando lo demanda uan los enemigos para le prender. Ego sum. E luego cayeron los iudios en tierra cō miedo: onde el q esto faziã qndo deuia ser iuzgado q fara quâdo ouiere d iuzgar e q fara qndo regnare. el q podia qndo de

uia morir: o mezcunos q̄nto llozo q̄nto au
llar quāta amargura sera a los dañados.
ca dirá metiēdo muy grādes bozes: mōtel
caed sobre nos sierras cobzid nos. ⁊ cobdi
ciarā mucho fuyr ⁊ fuyra la muerte d̄llos.
La serā metidos en el fuego do serā q̄ma
dos: ⁊ avran fanbre ⁊ sed ⁊ por siempre lo
sufirā. **J**te en aq̄l dia dize s̄t agusti p̄sto
estara el diablo rezando todas las pala
bras dela n̄ra mala pficiō castriendo nos
todas las obras q̄ fezimos ⁊ en quāto pe
camos ⁊ q̄ndo ⁊ en q̄l lugar ⁊ en q̄l ora ⁊
el biē q̄ entōce podieramos fazer. ⁊ dira a
q̄l enemigo antiguo al n̄ro señoꝝ. o señoꝝ
muy d̄recho iuzga aq̄ste ⁊ dale por mio
⁊ por su culpa q̄ no q̄so ser tuyo por gr̄a
tuyo por natura mio por mezquidad tuyo
por tu passiō mio por mi amonestaciō de
ti recibio estola ⁊ gozo q̄ nūca morrie. ⁊ d̄
mi recibra aq̄sta mi saya de mal paño de
yo la tu vestidura verna conmigo ala mia.
porēde o iuez muy derecho iuzgale por
mio ⁊ digno pa dañar. ay ay de aq̄l mezc
q̄no q̄ tal sera fallado si podra abzir la bo
ca ⁊ dezir q̄ sea tenido a derecho cōel dia
blo. **D**ize grego. o q̄ āgostas serā de cada
pte las carreras a los mezcunos ⁊ a los ma
los desuso estara el iuez muy grado de yu
so el iñerno muy aparejado d̄ fuera fuego
ardiēte d̄t̄ro en si mismo la cōciēcia q̄ma
ra ala diestra pte los pecados q̄l acularā
ala siniestra demonios sin cuēto quel que
riā al iñerno llevar: no podra fuyr: alli a
vra de perecer. si tu dizes quiē me acusara
digo te que todo el mūdo sera cōtra ti. ca
pecādo cōtra dios erraste contra todos: ⁊
nūca los coraçōes d̄ los iustos son seguros
por el miedo de aquel dia del iuzzio: po se
ran conortados por los bienes ⁊ dones q̄
rescibirā. **D**ize jeroni. verna el dia en que
los n̄ros fechos todos se demostraran asi
como en vna tabla pintados. **D**ize ysidro
ro. veran los malos en el iuzzio dela hūa
nidad d̄ ic̄su xp̄o en q̄ ha d̄ iuzgar porq̄ se
duelan: mas no veran la su diuinidad por
q̄ se no gozē. ca a q̄llos a quiē se mostrara

por gozo ⁊ folgança se mostrara. ⁊ los ma
los ⁊ sin piedad seran mas atormentados
porq̄ veran la buēa andança en q̄ los bue
nos merecierō. ⁊ q̄ndo el diablo fuere alca
do porq̄ sea penado muchos buenos ⁊ san
tos seran presos de miedo q̄ndo vierē aq̄l
malo ⁊ sin piedad asi ser atormentado. ⁊ se
algūa cosa avn fuere enellos d̄ pecado se
ran purgados por aq̄l tan grand miedo q̄
avran q̄ndo el diablo fuere dañado. ⁊ esto
dize jacob: q̄ndo el diablo fuere alçado tre
meran los angeles ⁊ seran mucho espanta
dos ⁊ por el miedo seran purgados. **D**ize
crifosto. aq̄l dia llorará los iudios q̄ndove
ran venir ⁊ reynar aq̄l q̄ por muerto teniā
plañeran los gētiles engañados por fal
sas ⁊ vanas disputaciones d̄ sus filosofos
q̄ cuydauā ⁊ deziā loca cosa ⁊ sin razō ser
adorar ⁊ creer dios crucificado. plañeran
los xp̄ianos pecadores q̄ mas amaron el
mūdo ⁊ las otras cosas q̄ a dios. plañerā
los crejes q̄ dixerō q̄ no dios mas puro d̄
bre ser crucificado q̄ndo lo vierē alli ser iu
ez como señoꝝ a los señoꝝes d̄ la tierra. ca no
avrá poder de dezir cōtra el ni sera ya t̄po
de penitēcia ni tiēpo de eniēda ⁊ de todas
las cosas no les fincara sino planto ⁊ do
lor: etōce dira el n̄ro señoꝝ. yo por vos fue
fecho d̄bre: por vos fue ligado escarnesca
do batido crucificado: do el fruto q̄ d̄ vos
he de t̄atos tuertos q̄ por vos recebi. **E**sto
es el precio dela mi s̄gre que yo di por re
demir las v̄ras almas: pues do es el serui
cio que me vos por esto fezistes por el pre
cio dela mi sangre.

Capitu. xiiij. del iñerno

Li iñerno es lugar caresciēte d̄ to
do biē abōddado d̄ todo mal. **D**í
ze el d̄sificador. flama rio fedor gu
fanos rios tinieblas tormētos catamiento
de demonios cōfōdimiento enemiga. estas
cosas todas son en el iñerno. **D**ize bernar.
o q̄nto llozo q̄nto callar q̄nta tristeza ⁊ a
margura sera quando se partirā los ma
los delos buenos ⁊ dela visiō de dios ⁊ se
rá tenidos delos demonios ⁊ en su poder.

Ytē & serā metidos en ifierno & ē fuego pa
siēpre serā desterrados del reyno bienauē
turado & del parayso & serā metidos & pe
nados en muy grādes penas por siēpre
nūca verá la luz: siēpre estarā en lloro &
en tristeza: nūca esperarā remedio: siēpre
avrā penas: nūca serā librados, ca nunca
muerē los carceleros & penados ni los pe
nados, & así arde & el hueso q̄ nūca mēgua
E los tormentos siēpre sō renouados: &
segū la culpa de cada vno así avra la cul
pa pena: otra cosa no sera & sino lloro & llā
to & gemidos aullar & otra cosa no sera &
vista sino gusanos & caras torcidas & o
tros muchos espātos de los demonios, on
de dize el v̄sificador. Gusanos muy crue
les morderā las entrañas de los corações
& sera dolor & miedo & gemimietos & otras
marauillas & grā ruydo: arderā los meza
nos en fuego ppetuo: en carne serā pena
dos por fuego & en el spiritu muy mal gu
sano d̄ la misima cōsciēcia: & sera dolor & fe
dor: sin mesura temor de grā espāto muer
te del cuerpo & d̄l alma: sin esperāça d̄ per
dō & d̄ misericordia en tal manera morrā
q̄ por siēpre biuen & así biuen q̄ por siēpre
mueren. Dize ysidozo, doble pena hā los
mezanos de la mente q̄ ama tristeza & del
cuerpo q̄ q̄ma llama segū los merecimien
tos: porq̄ aq̄llos q̄ pensarō p̄meramente
mal en la volūtad & lo fizierō por obra d̄l
cuerpo serā penados en alma & en cuerpo
Dize ysidozo, el fuego d̄l ifierno por si mis
mo es encendido / & corporalmente q̄ma
los malos, & no es así como este n̄ro fuego
q̄ por estudio de om̄e se enciende: ni se faze
d̄ leña: mas des pues q̄ vna vez es encēdō
do siēpre dura, dize job, aq̄lla es tierra d̄
mezquindad & de tiniebla do no ha n̄gū
bien ni ordenança: mas es & siēpre espā
to de todo mal.

Ca. xv. d̄ la vida pourable



Oda fable & lengua huma
na no puede & fallece en fa
blar en alabāça del reyno d̄
d̄os & en el galardō & no es

entendim̄ento q̄ no fallece cuydādo & pen
sando en illo, ca segū dize el apostoī, ojos
no lo vierō ni orejas no lo oyerō. E dize a
gustino: aq̄llo q̄ d̄os tiene pa aq̄llos q̄ ael
aman nūca pudo caber en esperança ni en
pensamiento ni en cobdicia ni en deseo: n̄
puede ser pensado en caridad ni en amor:
& puede se auer mas non se puede pensar,
por ende mis hermaos desdenemos cada v
no & no q̄ramos seruir al pecado: ca bi
ena andança nos tiene d̄os apcebida en il
cielo, ca alli folgaremos & veremos & goza
remos & alabaremos & sera siēpre & sin fin
pues q̄ fuere mos ati seño: fuere de vida p
durable do eres cō los tus sctos & has luz
& biē por siēpre alli cobdiciaremos ser far
tos & fartar nos hemos, & q̄ndo ati nos lle
garemos nūca mas nos sera dolor ni tra
bajo: mas serā las nuestras aias biuas &
llenas de t̄: seño: fiziste nos pa ti nūca fol
garemos fasta q̄ folguemos ē ty ē la facta
cibdad del n̄ro seño: toda necesidad mue
re nasce toda abūdācia de bien nunca allí
mas sera el sp̄u cōtrario la carne ni la car
ne al spiritu: mas por siēpre serā seguros.
Dize bernardo, ē la tierra celestial es & se
ra siēpre alegría sin dolor segurāça sin tes
mor: folgāça sin trabajo: vida sin muertes
fatura sin enojo: & fābre sin se: fortaleza
sin flaq̄za: todo biē derecho sin n̄gū mal
parecer, o cibdad d̄ muy grā seño: & rey d̄
todo eres cōplido de todo biē & farta la q̄
crio de grā alegría: no es en ti medida nin
mesura mas abūdāça & abastamiēto muy
grāde & noble caridad llena d̄ másedūbre
& de segurāça pourable: ya no es algūo te
mor en todos tus terminos: ca el seño: ē to
do puso paz, n̄o ētre n̄gū enemigo nin
sale dēde el amigo: no son & t̄taciones ni
turbaciones ni otro n̄gū cōfōdimiēto, ca
el seño: q̄ todo biē es ē todas las cosas or
deno & afirmo & jūto en q̄ no es poderio:
ni d̄ t̄tar no es & n̄gū trabajo ni poderio
de ēpeçer: todos sō & ala volūtad de d̄os
en q̄ no hanochē cōplumiēto d̄ gl̄ia v̄da
vera por siēpre fatura pourable no ay
terminio d̄ lōgura ni fallecim̄ento d̄ claridad

ni enojo de fartura: o verdadera y gloriosa
 abundancia: o muy scto ayuntamiento: o dese-
 ble comer do no puede ser ningun pesar ni me-
 gua ni enojo o dulce movimiento o payso o
 dulce comer ninguna cosa de miedo no es y
 ningun fallecimiento no es y. por ende mis her-
 manos y hijos entendidos asuremos nos
 al lugar muy seguro: a comer muy dulce:
 y abodaremos sin defallecimiento y faltar
 nos hemos sin enojo. **Q**uanto sera alli a
 nos de gozo sin temor y sin peligro y sin d-
 ffeio sin enojo sin sospecha y sin peccado
 moraremos alli sin mesura amaremos ve-
 remos sin termino ayutar nos hemos sin
 mal llenos de abundancia y de alegria llenos
 de gloria y de gra de dios: entonce no sera
 y ningun lugar de mala sospecha vida dlos
 iustos corona delos bienaventurados .
Dize abrosio, señor en el cerco es luz q nū-
 ca ha de fallecer y feyiste morada muy cla-
 ras do por siempre fuelga las aias dlos san-
 tos. **D**ize gregorio, no es lengua ni entendi-
 miēto q pueda saber qntos serā los gozos
 delos omes ayutandose a los coros dlos ā-
 geles y ser ptes conellos ala gloria del
 criador y ver la presencia y la luz de dios
 do nūca es miedo de muerte: y es alegria
 q nūca ha de fallecer: alli seran las mētes
 delos omes esparzidas y rociadas de ro-
 cio y muy noble y scta fuente: alli no pue-
 den pensar quanta es la gra y merced de
 dios q veen sintiendo: y tanto mas cobdi-
 cian ver quanto mas se llega a el, ca cuy-
 da que nunca lo podra biē ver ni sentir sy
 biē cerca no lo ve. **D**ize gregorio, los co-
 meres delectables del cielo estos dan sani-
 dad y no dan ni traen corrupciō: siempre
 fartan: y nunca menguā: y esta siempre re-
 manecer enteros, y por ende alli es vida sin
 muerte folgancia sin trabajo salud sin en-
 fermedad luz sin tiniebla paz sin fin día
 sin noche. **D**ize augustinus, bienaventu-
 rada es aqlla alma que es suelta dela car-
 cel deste mundo y libre va al cielo y es ay-
 untada a los angeles y esta siempre en p-
 sencia de ti señor y siempre ve a ti y la tu

libre en derredor. **D**ize boecio, todas las
 obras y trabajos delos omes son d dīver-
 sas maneras: mas todas quieren y cobdi-
 cian venir a vn lugar y fuente de buena ā-
 dança: la qual despues q alguno la ha no
 puede ser ninguna otra cosa: ca aqui son to-
 dos los bienes. **P**or ende toda la nra bue-
 na andança y vida bienaventurada es en
 ayuntamiento de buenas obras. **D**ize el fi-
 losofo, buena andança es vn bien comu-
 nal q puede venir a todos aqillos que se a-
 legan ala verdad. **I**tem la buena andan-
 ça sobre todas es en guarda y en pensa-
 miento de buenas obras. **D**ize bernardo
Quando el seruo bueno y fiel fuere en el
 gozo y alegria de su señor sera como em-
 briago dela gra y abundancia de dios y
 todo olvidado de si sera en pensamiento d
 dios. **D**ize augustinus, sera la claridad d
 nro señor vista cōplidamente no por otra
 semejança: como fue en el mote de sinay: o
 spiritualmente: como vierō esayas y sant
 juan: mas en su misma substancia que es
 dios verdadero. **E**nde bienaventurados
 son aquellos que al tu combite son entra-
 dos: y bienaventurado es aqll que come
 ra en el regno de dios.

¶ Deo gratias.

¶ Acabada y imprimida fue la presente
 obra del **A**rgel de consolaciō: en la muy
 noble y muy leal cibdad de **S**enilla por
Meynardo vngut aleman: y **S**taniffao
 polono cōpañeros: a. xxj. días del mes de
Debrero de mill. cccc. xcviij. años.

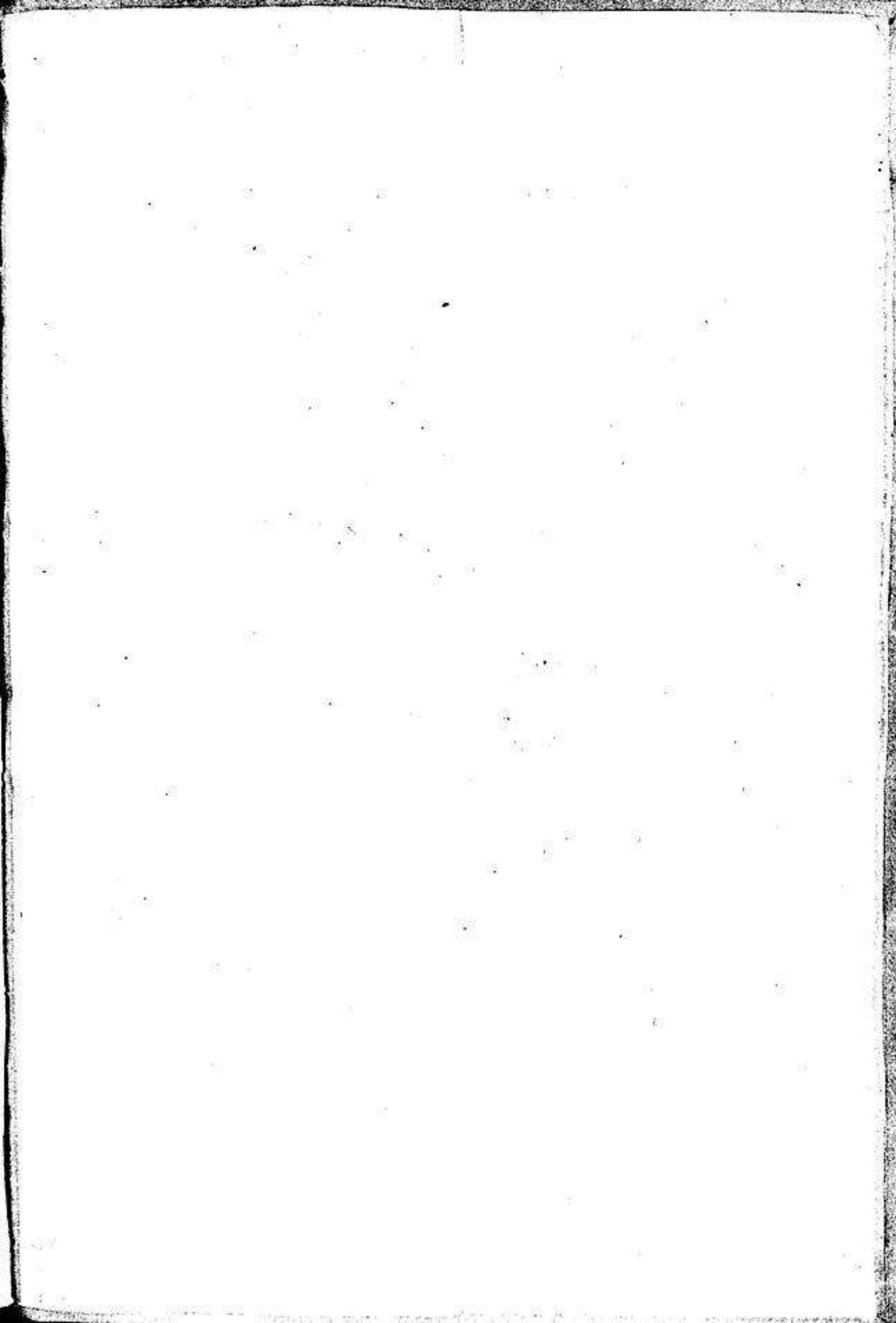


Tabla.

Comiéca la tabla dela presente obra. E tiene cinco partes.

La primera parte tiene ocho capítulos.

El primero fabla de soberuia.	Foja. i.
El. ij. dela embidia.	Foja. i.
El. iij. de gra.	ij.
El. iiij. de accidia.	ij.
El. v. de auaricia.	iiij.
El. vij. de gula.	iiij.
El. viij. de embriaguez.	iiij.
El. viiij. de luxuria.	iiij.

La. ij. Parte tracta de los pecados. E ha en ella. xx. capítulos.

El primero de pecado en general.	Fo. v.
El. ij. de presumció: o cuýdar de partir los cõsejos o los iuzios de dios.	vij.
El. iij. dela alabança.	vij.
El. iiij. del desagradesçimiẽto.	vij.
El. v. de cobdicia.	vij.
El. vij. de ypocrisia.	vij.
El. viij. de los q̄ q̄erẽ semejar lo q̄ no s̄o.	vij.
El. viiij. de vanagloria.	vij.
El. ix. de los iuzios locos.	viiij.
El. x. de acusacion.	viiij.
El. xi. de retraymiento.	viiij.
El. xij. dela contencion.	ix.
El. xiiij. de lisonja.	ix.
El. xiiij. de mucho hablar.	ix.
El. xv. de mentira.	ix.
El. xvij. de juramento.	ix.
El. xvij. de malquerencia.	x.
El. xviiij. de los que siruẽ al diablo.	x.
El. xix. dela tentacion.	x.
El. xx. de los hereges.	xj.

La tercera parte tracta de las vtudes d̄la teologia. e ha en ella. vij. ca.

El primero fabla dela fe.	xj.
El. ij. dela esperança.	xj.
El. iij. dela caridad.	xj.
El. iiij. del saber e entender.	xij.
El. v. dela fortaleza.	xij.
El. vij. de temperança.	xij.
El. viij. de iusticia.	xij.

La quarta parte tracta de

las otras vtudes. E hay en ella. xvij. capi.	
El primero tracta de humildad.	xij.
El. ij. dela paciencia.	xiiij.
El. iij. de los castigos de dios.	xiiij.
El. iiij. del temor de dios.	xiiij.
El. v. dela passion de dios.	xvij.
El. vij. del amor del proximo.	xvij.
El. viij. del castigo del hermano.	xvij.
El. viiij. del epiadamiẽto o piedad.	xvij.
El. ix. de los q̄ quieren castigar los pecados ajenos.	xvij.
El. x. dela limosna.	xviiij.
El. xi. de abstinencia.	xviiij.
El. xij. de discrecion.	xix.
El. xiiij. de contricion.	xix.
El. xiiij. de confession.	xx.
El. xv. de penitencia.	xx.
El. xvij. de consciencia.	xxj.
El. xvij. dela oracion.	xxj.
El. xviiij. dela contemplacion.	xxij.
El. xix. dela alabança de dios.	xxij.
El. xx. de buena perseuerança.	xxij.
El. xxi. de proueza.	xxij.
El. xxij. de obediencia.	xxij.
El. xxiiij. dela guarda dela castidad.	xxij.
El. xxiiij. del q̄ m̄tiene virginidad.	xxiiij.
El. xv. de como deue om̄e esquivar la compañía delas mugeres.	xxiiij.
El. xxvij. dela honestad.	xxv.
El. xxvij. de los que quieren seguir a dios por voluntad: o por obra.	xxv.
L a. v. parte ha. xv. capi.	
El primero fabla dela sapiencia.	xxvij.
El. ij. de los angeles.	xxvij.
El. iij. de amistança.	xxvij.
El. iiij. de libertad.	xxviiij.
El. v. del recibimiẽto de los dones.	xxviiij.
El. vij. dela religion.	xxix.
El. viij. del officio del religioso.	xxix.
El. viiij. de los perlados.	xxix.
El. ix. de los derigos.	xxx.
El. x. de los doctores.	xxx.
El. xi. de los predicadores.	xxx.
El. xij. del p̄samiẽto d̄la breue vida.	xxxj.
El. xiiij. dela fin e oia postrimero.	xxxij.
El. xiiij. del infierno.	xxxiiij.
El. xv. dela vida perdurable.	xxxij.