

Faltan del Aparato

Cont 5023

Comes (Dr. Baltasar)

— —

Honras a Felipe III

en

Badajoz

14377

Sevilla 1621.

2
14377

Handwritten text, possibly a signature or name, in a cursive script.

Handwritten text, possibly a signature or name, in a cursive script.

Handwritten mark or symbol.

Handwritten text, possibly a signature or name, in a cursive script.

MSA 57348
CB 1063850

Handwritten text at the bottom of the page.

R-14286
S E R M O N

QUE PREDICO

ALAS HONRAS I OFICIOS FVNE-
BRES DEL GRAN MONARCA REI DE LAS ES-
pañas, y del Nuevo Mundo D. PHELIPPE III.

nuestro Señor.

QUE CELEBRARON LOS DOS CABILDOS ECLE-
siastico, i Secular de la muy noble y leal Ciudad de Badajoz en la
santa Iglesia Cathedral della en Domingo 16.
de Mayo del Año. 1621.

EL DOCTOR BALTHAZAR DE TORRES I SALTO
Canonigo Magistral de la dicha santa Iglesia.

DEDICADO A LA SACRA CATOLICA REAL MAGES-
tad Don PHELIPPE IIIII. nuestro Señor.

Año.



1621.

CON LICENCIA.

En Sevilla. Por Gabriel Ramos Vejarano.

L I C E N C I A .

EL Licenciado don Gonzalo de Campo Arcediano de Niebla y Canonigo en la santa Iglesia de Sevilla, Provisor e Vicario general en ella i su Arçobispado, doy licencia paraq̃ qualquier Impressor desta Ciudad imprima este Sermon, fecho por el Doctor Balthasar de Torres y Salto Canonigo Magistral de la santa Iglesia de Badajoz, sin incurrir en pena alguna. Fecho en Seuilla siete de Agosto de mil y seiscientos y veinte y vn años.

*El Licenciado don Gonzalo
de Campo.*

Por mandado del señor Prouisor.

*Diego Cruzado Cauallero.
Secretario.*

A P R O B A C I O N .

EVisto este Sermon predicado en las onras de su Magestad Felipo nuestro señor, por el Doctor Baltasar de Torres i Salto Canonigo Magistral de la santa Iglesia de Badajoz, i en el no solamente no é hallado cosa alguna contra nuestra santa fe, o buenas costumbres, pero con grande eloquencia, piedad mas que ordinaria, y en medio de agudos conceptos, prouechosa enseñanza para las costumbres [propiedades bié comunes en otras obras de el mismo autor] y assi le juzgo por muy digno de estamparse, para que los que no le gozaron de boca de su autor, suplan su deseo con la emprenta. Deste Colegio de la Compañia de Iesus. 1. de Agosto de 1621.

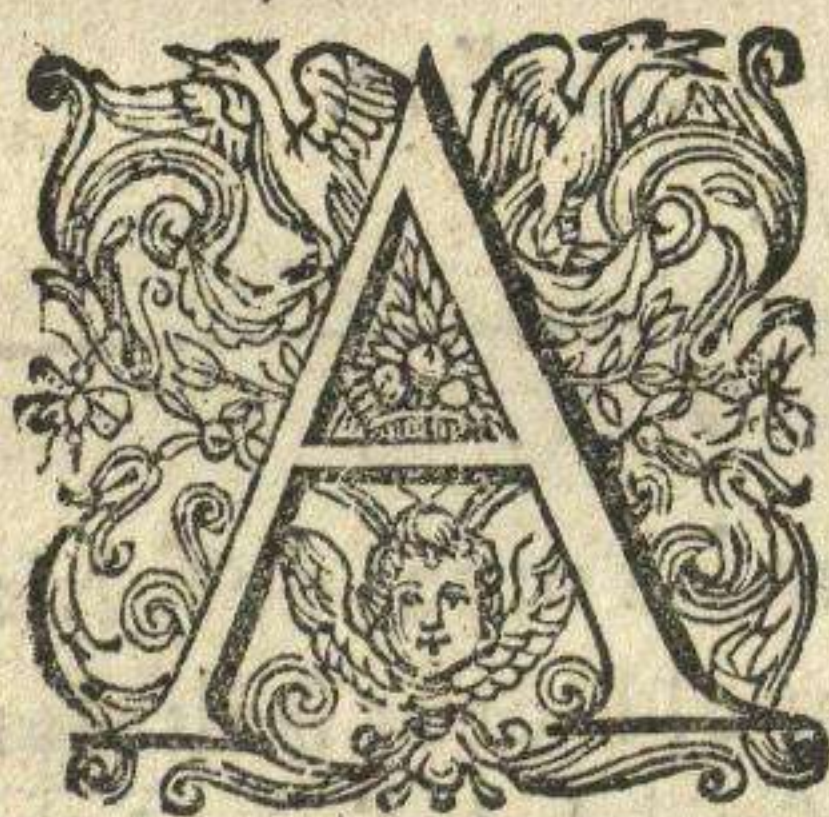
Cristoual Ruiz.



A LA SACRA CATOLICA REAL MAGESTAD

DON PHELIPPE IIII.

NUESTRO SEÑOR, REY DE LAS
España, y del Nuevo Mundo, salud, y
felicidad perpetua.



VIENDO Predicado aurà dos años, (SACRA CATOLICA I REAL MAGESTAD) el Sermon de las honras, que en esta santa Iglesia de Badajoz celebrò la Magestad Catholica del Rey Don Phelipe tercero nuestro señor, que ya es en gloria, padre de U. Magestad de loable, y perpetua memoria, a la del inclyto Emperador Mathias de Alemania en presencia suia, y de U. Mag. y dedicadole como a quien era devido a su Magestad Catolica, y siendo tanto maior el sugeto deste sermon, que agora è predicado a las celebres honras, y officios funebres,
que

que esta nobilissima, y leal Ciudad á hecho en la dicha Iglesia al mismo Rey y señor natural suyo ya difunto de quien fue honrada en vida, pues en el me tocò ser pregonero de las virtudes heroicas, insignes meritos y obras excelètes de un Rey tan santo, como dio a V. Magestad la Divina Prouidencia por Padre, no me parecio podia menos de consagrarle a V. Magestad no solo por ser su hijo, y heredero de sus virtudes, y prendas, sino tambien por no baxar el punto, ni dar maior dueño a essotro, que a este, pues trata de tan alto sujeto, y de grandezas tan calificadas y conocidas. Suplico a V. Magestad reciba y ampare debajo de su Real sombra, y con la grandezza de su animo este pequeño y humilde seruicio, q̄ rindo a sus Reales pies, suplicando a nuestro Señor en mis sacrificios cõtinuamente guarde, y prospere a V. Magestad largos y felicissimos años, con dilataciõ de su Imperio y Monarchia, para seruicio suyo, y bien de su Iglesia Catholica y de tantos y tan estendidos Reynos, y amparo de sus fieles vasallos.

Beso los pies de V.S.C.R. Magestad.

El Doctor Baltasar
de Torres y Salto.

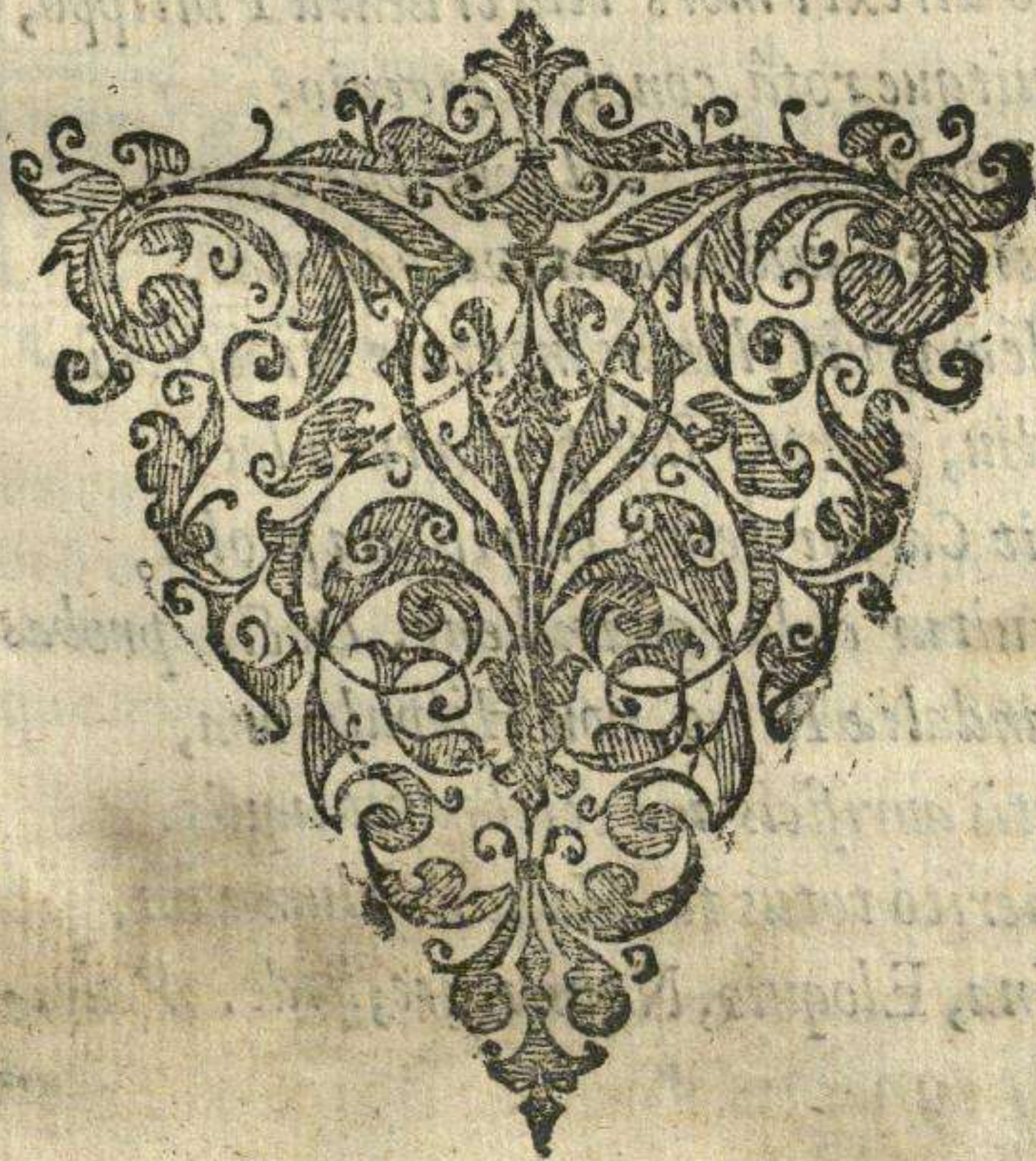
AL LECTOR.



A costumbre ajustada con la razón es ya ley tan poderosa (Christiano y curioso Letor) que conformando me con ella, no pude dexar de estampar este humilde discurso, que prediqué en los officios funerales, y honras celebres, que esta nobilissima, i leal Ciudad de Badajoz, con muestras de ostentacion y grandeza, hizo en la santa Iglesia della, Domingo 16. de Mayo de este presente año de 1621. a la santa y amable memoria de la Magestad Catolica del Rey don Phelipe Tercero nuestro señor, que esté en gloria, pues se vsa ya imprimir todos, los que se hazen en semejantes ocasiones, maiormente, que dexando entonces de dezir muchas partes y Periodos del, como alli apunté, y qualquiera verá fue forçoso, a ley de no dexar cansado el auditorio, y quedarlo yo demasiadamente, a si do tan grande la instácia, que personas devotas me an hecho, queriendo ver lo restante del Sermon, i aun otras de diferentes partes de España, con la noticia que del an tenido, an interpuesto su autoridad, mandandome les sirua con el, que fuera imposible dar a todos satisfacion, sino por este medio. Y pues á auido paciencia para ver y leer otros que en algunas ocasiones é predicado, y aun é recibido maiores onras y fauores, que

que merecia la pequenez de mis discursos, le suplico
no falte para este, pues tiene tan gran Padrino para su
favor, en ser el sugeto, de que trata, tan alto, y merecedor
de que a qualquier trabajo hecho en sus alabanzas por muchas faltas, que en el aya, se le suplan, a trueco
de no perder vn rato tá bien gastado, como el que se passará
traiendo a la memoria virtudes y merecimientos tan grandes, como los deste Incolito Monarca, de donde tan buen exemplo se puede tomar, y tanta enmienda de vida. Yo ruego a nuestro Señor saque deste mio, qualquiera que lo leyere, muy grande aprovechamiento espiritual y le guarde para su santo seruiçio.

*El Doctor Baltasar
de Torres y Salto.*



IN LAUDEM AVTORIS EPI-
gramma per Magistrum Dominicum Bueno Pres-
biterum, Pacensi in vrbe publicum Huma-
narum Literarum Professore.

PROH dolor, inferias qui quondam, Salte, Bohemo
Pompas dederat, postulat ipse sibi.

Hæc quem læta crebris reboarunt templa Choræis,

Iam, vice mutata, funera iusta parant.

Eheu quàm vario rota voluitur excita cursu

Orbita, nec summos summa tenere sinit.

Regales pereunt Tituli, perit inclita fama,

Gloria, Maiestas, Stemma, Pompa, Decus.

Omnia dat pæsum Libitina, hanc Salte recantas,

Sceptraque mortali præcipitata rota.

Quam citò direxit mors tela cruenta Philippo,

Raptavitque rotâ, concinis ingenio.

Pieridum Spelæa petis, vel fontibus hauris,

Qui dulci eloquio dulcia verba sonas.

Nec Diadéma suis clamas mortale Hiacinthis

Stare diu, virtus stat proba tuta loco.

Hac micuit Caroli terris clarissima proles,

Hac fruitur celo: quam bene, Docte, probas.

Si non Vandaliæ Regio, non Hispali ora,

Te Betis aurificis non celebraret aquis.

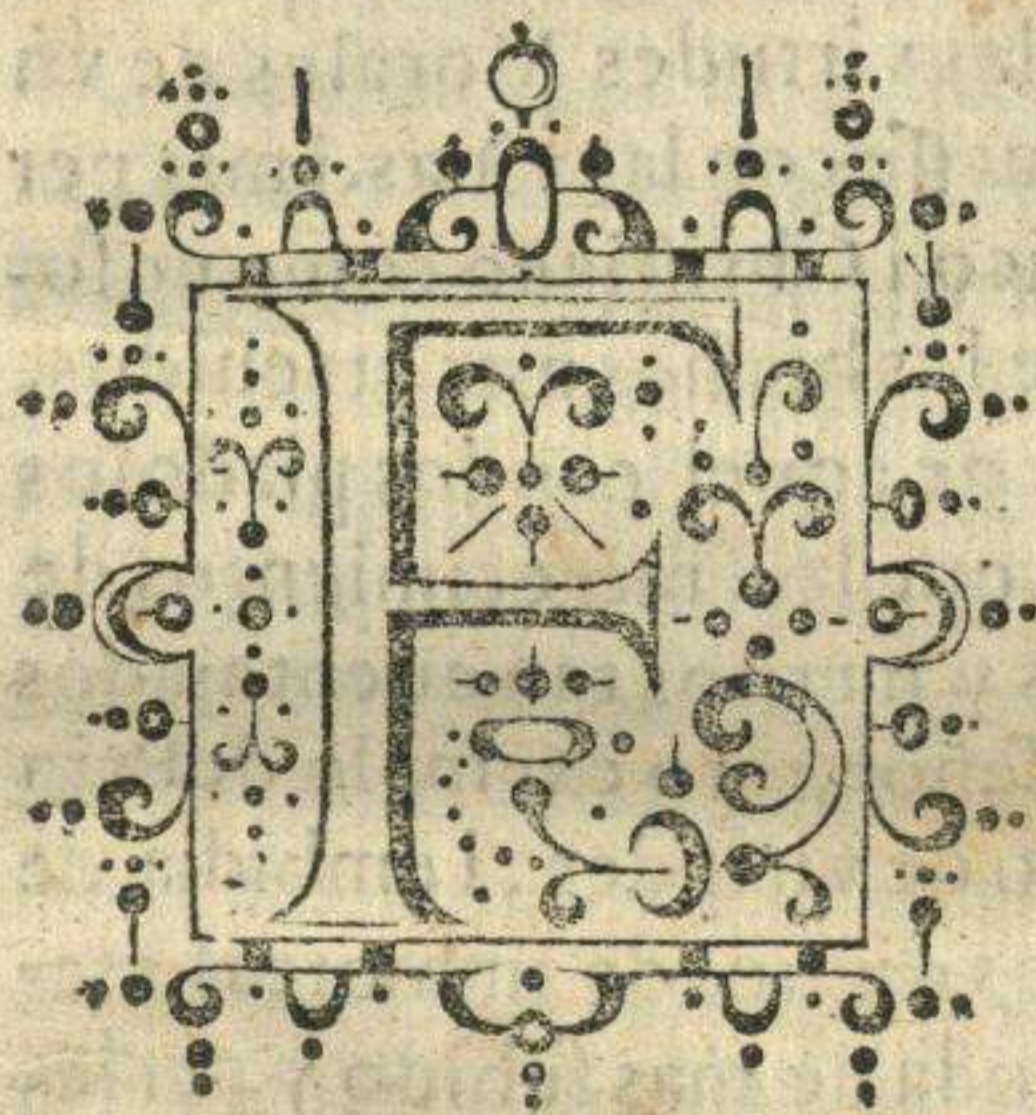
Optaret meritò totus te Mundus alumnum,

Doctrina, Eloquio, Nobilitate, Fide. Vale.



IN PACE IN IDIPSUM DOR-
miam, Et requiescam: Quoniam tu
Domine singulariter in spe
constituisti me.

Ex Lectione Daudis Sacra, Psalm. 4.



VERON TAN GRAN-
 des los meritos, tan exce-
 lentes las virtudes, tan in-
 signes los hechos del gran
 de Alexandro Rey de
 Macedonia, que conci-
 liarón para si tan tierno, i
 afectuoso amor de sus sub-
 ditos, no solo de los, que
 eran leales vassallos suos,
 i de quien fue Rey natural

fino tambien de todos los demas, que por el espacioso
 mundo sujetó con su valor heroico a su dilatada Mo-
 narchia, que sintieron todos su temprana, y acelerada
 muerte, (que apresurando el passo no tuvo miedo de
 llegar con su tirana, y sangrienta hoz a cortar el hilo de
 aquella loçana juventud en lo mejor y mas florido de
 sus verdes años) con tanto estremo, tan de coraçon,
 y con tales muestras exteriores, que como escribe el

A

insigne

Sermon a las honras del Rey

Q. Curtius
l. o de reb.
gestis Alex.
Magni.

insigne Historiador de sus hazañas parecia, que estauan los unos con los otros apostados a sentirla cada qual con veras maiores, y que traian entresi vna tierna y amorosa lucha, y contienda, pretendiendo cada vno ser auentajado a los demas en el sentimiento, en las tristezas, y lagrimas; *Macedones pariter, barbarique concurrunt nec poterant victi a victoribus in communi dolore discerni; Persæ iustissimum, ac mitissimum dominum; Macedones optimum ac fortissimum Regem inuocantes, certamen quoddam meroris edebant.* Estos clamauan llorando la falta de vn Principe y señor tan justo y manso; es otros gemian y suspirauan destilados los coraçones por los ojos en lagrimas por auer perdido vn Rey tã valeroso ivn dueño tan importante, tan cabal, y tan Padre de la Republica.

Mas que tienen que ver las virtudes Morales de vn gentil por ajustado que el fuesse con las viuas, i mas perfectas de vn Rey tan Catolico i Christiano como nosotros auemos perdido? Que los hechos mas atreuidos, y venturosos, que cuerdos de aquel con los piadosos y prudentes del nuestro, y que los merecimientos de Alexandro, con las prendas y meritos tan auentajados de Philipo tercero nuestro señor, raro exemplo de Principes Christianos, dechado de virtudes, i embidia de varones Religiosos, y santos dignos de immortal memoria, y merecedores sin duda de mas subido y perfecto amor, i de mas viuos affectos, y por el coniguiente su temprana y apresurada muerte en la flor de sus años digna de maior sentimiento, de mas triste dolor, y mas tiernas lagrimas, y de que a porfia y en justa y deuida competencia lloremos todos juntamente sus leales vasallos, y primogenitos hijos de las Coronas de Castilia y de Leon hasta los vltimos fines de la tierra, que abraça y termina el Océano, lloren los nobles Aragoneses, Catalanes

Catalanes ilustres, y Valencianos gallardos, enternezcã
se los Valerosos Nauarros, suspiren los fieles Viscainos
giman los obedientes Gallegos, sientan los amorosos
Portugueses obligados poco à con su Real visita; y el
resto de las Españas aiude con su general dolor; Enlu-
tense tambien los Africanos por la parte que les toca;
Lastimense los de Scilia vna, y otra; duelanse los Nea-
politanos, hagan sentimiento los Mallorquines; lamen-
tense los FLAMENCOS por su natural señor; A-
flijanse no menos los Vngaros, y Dalmatas, entriste-
case la Austria, la Borgoña, y la Bohemia; y Saboya no
dexe de retornar en lagrimas las obligaciones que de-
ue a esta Corona; Correspondan con igual sentimien-
to los dos nuevos Mundos de las Indias Orientales, y
Occidentales; deshaganse en llanto los Philipinas, y
Malucas y hasta la Casa Santa del Señor, y las demas
Naciones remotas, y apartadas, que reconocen el im-
perio desta Monarchia; Llore tambien con dolor auen-
tajado la Poderosa Francia la intempestiua muerte de
su vezino Rey, obligada otra vez con el estrecho vin-
culo del nuevo parentezco; cantè tristes endechas Ale-
mania por el nieto y sobrino, y por tantos titulos deu-
do de sus inuictos Emperadores; Acuda con sus deu-
dos y piadosos Sacrificios y Oraciones lugubres la Ma-
dre vniuersal del mundo. Roma por el Defensor de la
Fe Catholica, amparo de la Iglesia, y dilator de la Reli-
gion Sagrada, y formen lastimosas querellas los Ingle-
ses, y las mas distantes naciones de Chinas y Iapones,
porque le deuen la continua sollicitud, con que procu-
rò los medios de su saluacion, y que reconocieffen la
luz del Euangelio, y vltimamente o si quisiere en pri-
mer lugar haga extremo sentimiento, y llanto a questa
insigne Ciudad de Badajoz, Ciudad de paz tan antigua

Sermon a las honras del Rey

como noble, y tan ilustre, como leal a su Rey y señor, pues tiene tan fresca la memoria de su Real presencia, y honra que le hizo menos à de dos años y todos en correspondiente vnion repitamos lamétaciones funebres por la muerte de un Rey tan santo, que excedan a las de Jeremias, que con alternados hechos entonaua el pueblo de Iuda en la del santo Rey Iosias. Gloriente pues las naciones estrañas de sus grandezas temporales y de fortuna, que nosotros, si bien por estas nos sobran mas auentajadas razones de resplandor, y gloria, haciendo menos caso dellas, nos hōramos de tener Reies tan santos, que para tratar dignamente sus alabanças, tenemos necesidad de vn animo, no menos real y grandioso, que el suyo, y este enriquecido con el del mismo Dios, y tal qual le pedia otro Rey santo y piadoso. *Spiritu principali confirma me.* Donde mi gran Patron Geronimo dixo, *potenti.* Rabbi Salomon, y otros Hebraizantes, *Principe, & primario*, que viene a ser vn espiritu poderoso primero i principal; Origenes, Ireneo Ambrosio, Cyrilo, Chrysostomo, y Nicetas doctissimo entre los Griegos, entendierō el mismo Espiritu Santo por su favor valiente; Con este no solo diremos las alabanças de sus virtudes, mas tãbien se seguira con el exemplo dellas la enmienda de nuestros desordenes, i penitencia de nuestras culpas, que por esso se sigue *docebo iniquos vias tuas*, pues para ninguna cosa estanto menester el fauor poderoso y eficaz de la gracia de diuino Spiritu, como para corregir y enseñar; Supliquemos rogos a la que tuuo el lleno desta Gracia Maria Santissima Señora nuestra, concebida sin mancha de pecado original nos sea favorable intercesora para conseguirla.

Aue Maria.

2. Paral. c. 35

Psal. 50.

S. Hier. ibi.
Rab. salom.
& alij ibid.

Orig. en c. 8

Epist ad R. 6.

S. Irineus l.

3. contr. hæ

ref. c. 19.

S. Ambr. lib.

de Apolog.

Dauid. c. 8.

S. Cyrillus

Alex. li. 1. in

Ioan. c. 23.

S. Chrysoft.

Homil. 1. de

spiritu san-

to.

Nicetas in

orati. 4. in

Gieg. Naz.

IN PACE IN IDIPSVM DOR-
miam, & requiescam: Quoniam tu
Domine singulariter in spe
constituisti me.

Ex Lectione Davidis Sacra, Psalm. 4.



ESEANDO el mas Sabio de los hombres, que conocio no solo el Oriente, sino todo el orbe vniuersal avétajado en ciéncia a todos los de muchos antecedentes, i posteriores siglos, como lo testificá las Diuinas letras, Salomon, en el tiempo, que con mas alta contemplacion de la verdad, alcançò maior luz y desengaño, ilustrado soberanamente del Altissimo, sacar al mundo de varios, y dañosos errores, en que ciego estaua, y desengañar a los mortales, enseñandoles a conocer las vanidades, y miserias humanas, en aquel tan magistral, como prudente Sermon, que hizo, que intituló *Ecclesiastes* despues de largos años, y bien aduertidos discursos, llegando a echar el sello a su doctrina, y pintar la vltima, y maior de todas las miserias, dize ansi. *Memento Creatoris tui in diebus iuuentutis tuæ; antequam veniat tempus afflictionis, &c.* Prosiguiendo con vn largo hiperbaton, como alli notaron Geronimo, y los de mas expositores sacros, y al concluir, añade, *Florebit amygdalus, impinguabitur locusta, & dissipabitur capparitis, quoniam ibit*

3. Reg. 41

Ecclesi. 47.

Ecclesi. c. iz

Hieron. ibi

Sermon a las honras del Rey

homo in domū eternitatis suæ, & circuibunt in platea plangentes, antequam rumpatur funiculus argenteus. & recurrat vitæ aurea, & conteratur hydria super fontem, & confringatur rota super cisternam, & reuertatur puluis in terram suam, unde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Acuerdate hombre, dize, de tu Dios, tenle siempre en tu memoria, y anda continuamente en su presencia delante de sus diuinos ojos en todas tus acciones, (que es vno de los mas perfectos grados de virtud, que enseñan los mysticos) procurando ajustarte a su diuina voluntad y ley y para esto no aguardes a la vejez cansada, a la edad graue y penosa, al tiempo lleno de aficion, y trabajos, quando ya falta la virtud, y fuerça a la naturaleza; *In tempore senectutis cū defecerit virtus mea;* y dexadas otras circunstancias, que profigue; no esperes, dize, a estar lleno de canas, y torpes, i a los pies, llenos de humor, o bien engrassada la piel sobre la cabeça, cerrados los poros, y descubierta a las inclemencias del Cielo, semejante a la langosta marina, como dixo alguno, y destemplado y derribado el ardor de la concupiscencia, i el vn pie ia en la sepultura, que esso es, lo que galanamente quiso dezir como enseñan alli los Doctores, a la larga, con gallardas Metaphoras, en aquellas palabras *Florebit amygdalus, impinguabitur locusta, & dissipabitur cappariz.* Quando floresca el plateado Almendro brotando las blancas flores de las canas, y se engruesse la hinchada langosta, entorpeciéndose las partes extremas del cuerpo, y se destruia la esteril alcaparra, destemplándose, y enfriándose toda la naturaleza, y caminando ya a la sepultura.

Psal. 70.

Valles in sacra Philosophia,

Bien se, que los mas en la dissipacion del Alcaparra entienden, quando se apagan los incentiuos, y appetitos

tos sensuales, o se deshaze la vnion del cuerpo, y alma, o otra cosa semejante, sin alargarse, a que por este phras se entienda el abrir el sepulchro, y no falta quien seria del entendimiento de Valesio, que dixo, que en este simbolo se significa la misma muerte, porque las alcarras nacen en las sepulturas, y abriendose para enterrar en ellas los difuntos, es fuerça, que se arranque y destruya esta yerua, como si Aristoteles Principe de los peripateticos, cuja doctrina fundada en descubrir, y enseñar las naturalezas de las cosas, y que por el coniguiente, se ajusta y viene bien a todas las gentes, y a qualesquier tiempos, sin traer en quanto a esto repugnancia alguna, a la nacion, y tiempo de los Hebreos, no dixerá. *Cur caparris locis prouenire cultis haud facile potest?* Y luego. *Quid ergo causa sit, vt cultis nesciat hospitari, inculta, & auia persequatur, & maxime sepulcris adhaereat?* Que el alcarrá no se dà, ni nace en lugares fertiles, sino en esteriles, incultos, y asperos, y que mas, que en otras partes se halla en los sepulchros. Y como si siendo cierto, segun su doctrina, y la de Plinio, y Columela y otros naturales, que esta yerua se halla siempre en lugares infecundos, y esteriles, y quando su semilla cae en suelo fertil, ella lo esteriliza, estos tales sitios no fueran los que se buscauan para los sepulchros, como consta de Plato. *Nullum in loco facundo & agro ad culturam apto sepulchrum fiat, sed is locus corpora defunctorum recipiat, qui ad cetera inutilis, & ad id tantum commodus, viuentes minime laedit; neque enim a viuis neque a mortuis terrae matris fecunditas impedienda est.* Y lo mismo dixo Tullio, que era cosa assentada entre los antiguos, que la tierra, que pudiesse ser de algun provecho para dar qualquiera genero de frutos, no se occupasse en hazer

Arist. sect.
20. Probl. 2

Plin. l. 19. nã
tur. hist. c. 8

Colum. l. 1.
de re rust.
cap. 3.

Cic. l. 2. de
legibus.

Sermon a las honras del Rey

sepulturas, sino sola la inutil, y esteril; porque no era justo, que ninguna persona viva, ni difunta, impidiese la fecundidad de la tierra nuestra madre. Lo qual tambien tuvieron en observancia los Hebreos, como otras muchas naciones. y se prueva del Euangelio de san Matheo, donde tratando de comprar del precio, que avia sido de CHRISTO nuestro Bien, quando Judas lo arrojò en el templo, vn sitio para sepulturas de Peregrinos, dize, que *emerunt ex illis agrum figuli*, compraron vna tierra de vn Alfaharero, de donde sacava barro para hazer sus vasos y sus ollas, y esta semejante es la mas steril de quantas se pueden buscar, como consta del mismo Columela; *Creta qua vtuntur figuli, quam nonnulli argillam vocant, inimicissima est viti, nec minus ieiuna sabulo*, &c. Y como si no fuera el alcaparra de tal naturaleza, que extenua y adelgaza los cuerpos de manera, que si vn hombre no comiesse otra cosa de ordinario, vendria muy presto a dar con su cuerpo en la sepultura, siendo esta yerva muy compañera en esta propiedad del esparrago, y tomillo, como lo canto Philemon por ser cosa muy notoria en su tiempo.

*Atque per Iouem,
Innata petris obioniola, capparim,
Thymumque, aspargum, & alia huiusmodi,
quam vereor, ex tenuatione prae nimia,
ne me cadauer ex animum humi deserant.*

Dioscor. l. 3. c. 64. Lo qual sobra para significar la muerte, y sepultura, y se confirma con lo que Dioscorides dize, que para comer son inuitiles, y como si no bastara para simbolo de muerte

muerte ser el alcaparra esteril de suyo, y esterilizar la tierra, donde se cria, y nacer tambien en los mas antiguos edificios, y casas viejas, en cuya caída es cierto se significa, y representa muy bien la dissolution, y apartamiento de alma y cuerpo, que succede en la muerte, y se conoce en la sepultura, que hasta ai pueden llegar las miserias del hombre, y vltimamente se confirma, que se aya de entender en este symbolo la sepultura, del sagrado contexto; porque la razon que dá de la destruycion del alcaparra, es, *Quoniam ibi homo in domum eternitatis suae*, porque se irá el hombre a su perpetua morada, hasta la fin del mundo, irá, como si dixera a la sepultura, y assi es fuerça que perezca el alcaparra; y esto succede quando passa a otra vida, que es la que a de durar para sienpre con buena o mala suerte, tomando casa perpetua para hazer en ella su perpetua morada; *In domum eternitatis suae*. Y en esta ocasion los deudos, amigos, y obligados, lloran su muerte con sentidas, y publicas demonstraciones, & *circuibunt in p'ateo p'angentes*. Dexo aqui la mistica interpretacion de muchos de los santos, que dicen, que quando floreciisse el almen-dro Christo engrossaria la langosta de la gentilidad, y se acabaria el alcaparra del Iudaismo, porque no es Literal.

Antequam rumpatur funiculus argenteus, antes que se rompa el cordon de plata. Los Hebreos, y mejor que otros Himchi, y los Medicos Levino Lemnio, Valefio, y otros, y de los Anatomicos Andreas Laurencio, y de los nuestros el Campense, y otros entienden la espina que deciendo desde la cabeza por toda la espalda hasta la parte inferior, en la qual se encadenande vna y otra parte las costillas del hombre, que dentro de toda ella,

Himchi.
L. Juin Lem
Valles.
And. Lau. J.
10. de Anat.
hist. corpor.
humanic. 12
Campen. 10
Paraph.

Sermon a las honras del Rey

va a la larga vn tuctano , o medula blanca que parece
cordon de plata, el qual al tiempo de la muerte , pere-
ce cõ todo el cuerpo, enxugandose , y marchitandose,
y finalmente deshaziendose, y acabandose aquella ma-
rauillosa encadenacion, como lo cantò el Poeta Thua-
no.

Thuanus.

*Ante etiam exhausta, quam se vertebra medulla
contrahat, incuruo que tanquam argentea dorso
porrigitur, costas que secat, lumbosque catena.*

Viuianus.

Y mas en breue, y a justado al pensamiento i dotrina de
Salomon Viuiano en su Iambico.

*Sed ante disce numinis
reuerentiam, quam diffluat
liquor medullæ argenteus.*

S Hieron. in
Ecclesiast.

Albin. ibid.

Arbor. ibid.

Dionis. ibid.

Lyra.

Ferus,

Caietanus.

Titelmanus

Hugo de s.

Victore.

S. Bonayen

Bien veo que S. Geronimo, Albino, y Arboreo entien-
den la argentada respiracion de nuestra vida, Diony-
sio monje la misma vida con la longitud de su duracion,
o bien la mistura proporcionada de los elementos, y
humores en nuestra fabrica, en que se conforman Lyra
Fero, y Caietano, mas Titelman dixo, que se an de en-
tender los dias de nuestra vida, eslabonados, y segui-
dos vnos a otros. Hugo de sancto Victore llama
al mismo cuerpo el cordon de plata, que se liga con
el alma, que es el oro. S. Buenaventura entiende la dis-
solucion de los niervos, pero todos si bien se mira con-
cluyen, que quiere dezir, que firmamos a Dios con tiem-
po, antes que este edificio de nuestro cuerpo, y la vida
que

que vivimos se desbarate y acabe. *Et recurrat vitta aurea*, y acabe su carrera y de la vuelta la venda de oro. Ay quien quiera que signifi- que esta venda la yerua mançanilla con su cerco de do- radas hojas, y aun Olympiodoro dixo *Flos auri*. Mas no entiendo a que proposito, aunque le ayuda Cyrilo Hierosolymitano. En diversas Classes se parten los Doctores, que con mas viveza explican esto; vnos con Lemnio quieren que se entienda por esta venda de oro el coraçon humano, principio de los espiritus vitales, y animales, cuyas arterias roxas, i doradas, i alientos sanguineos, vienen en la muerte a dar al traste, mas quan proprio sea este entendimiento de la leccion Vulgata, juzguelo sin afficion quien lo leiere. Otros con Olympiodoro, quando declara su pensamiento entienden el celebrò, o por mejor dezir los sesos, y mas ajustados a la palabra vitta con el Chaldeo, Symaco, Valefio, y muchos la tela donde ellos se encierran, que en rompiendose no viue mas el hombre, al modo que en desatando la venda o la cinta, que tiene recogidos los cabellos, luego se esparzen al ayre; comparacion de que usó el Cardenal Ioan Vital, aunque entiende por esta venda el espiritu vital del coraçon. Otros tambien con Olympiodoro (que se alarga a segundo entendimiento desta palabra) con Dionysio, y Lyra entendieron la bienaventurança, y felicidad eterna, a que llaman edad de oro, que *vitta aurea*, que significa vida de oro, trasladò la Veneciana del año de mil y quatrocientos y ochenta y quatro. Pero mas altamente que todos san Geronimo y Albino entienden por esta venda de oro al alma, que ligando y vinculando al cuerpo, no le dexa morir mientras no se deshaze esta atadura, que entonces

Olympiod.
Cyr. Cathl.

Lemnius

Olympiod.
Chaldeus.
Symachus.
Valefius

Vitalis in Bi-
blia aurea.
Olympiod.
Dionysius
Lyra

Venet.
S. Hieron.
Albinus

Sermon a las honras del Rey

Olympiod. Greg. Tau. Rict. Vict. Cyril. Hier. Catech. 15. Hugo Car in Ecclesia. entonces sacaba su vida; y a este desatarse llama el texto sancto *recurrere*, dar la vuelta el alma a Dios que la crio & *recurrat vitta aurea*. Dexo a Olympiodoro en tercerro sentido, y Thaumaturgo, q̄ quieren se signifique en estos dos symbolos el fin del oro y la plata, y la cudicia de estos preciosos metales, y a Ricardo Victorino, que entiende, que se an de acabar los preciosos ornamentos, y joyas y preseas, y a Cyrilo Ierosolymitano, que dize se dà a entender, que no a de dar mas bueltas el cielo, con su dorado Sol y estrellas plateadas, y a Hugo Cardenal, que adierte se dixo esto, porque no aurà mas exercicio de fe, ni charidad en esta vida, que si bien estos expositores suponen la muerte o el tiempo della, entienden el lugar del juyzio final.

Titelman. 2. Cor. 4. Vatablus. Cha'deus. Complut. *Et conteratur hydria super fontem*. Y antes que se quiebre el cantaro en la fuente. Muchos quieren accomodar esto tambien a alguna parte del cuerpo humano, o a todo el, como dixo mejor Titelman, que en la muerte se quiebra, y aviendolo de entender assi, haze maravillosa alusion a esto S. Pablo. *Habemus autem thesaurum istum in vasis fictilibus*. Diciendo que los tesoros eternos, que Dios pone en nuestros coraçones, los tenemos no mas seguros, que en los vasos, o cantaros de barro de nuestros cuerpos, que al primer tris se quiebran, estando tan sujetos, como estan a la muerte. otros mas menudamente con Vatablo dizen, que se entienden las venas, donde se contiene la sangre, como el agua en el cantaro, o vaso de barro, y otros con el Chaldeo, y la Complutense, la bolsilla de la hiel por parecerles, que en quebrantandose, o muere el hombre, o se avezina mucho a la muerte con las enfermedades, que se le causan.

Otros

Otros con Lemnio, Valles, Dionisio, Hugo, la Regia, la de Isidoro, la Schollia Veneta, Rabbi Abenezra, y San Buenaventura, dicen, que es la misma hexigara receptaculo de la orina, y Fero entendio aqui el anhelito de la vida; Que todo viene a perecer, y como que a quebrarse en la muerte. Otros finalmente sintieron con Olympiodoro, q̄ dixo esto el Espiritu Santo, porque al morir se a de derramar y perder lo imperfecto, y vicioso, quedando solo lo perfecto y perdurable en su fuente, que es Dios, conforme a lo del Apostol. *Cum autem venerit quod perfectum est, euacuabitur quod ex parte est.* Y assi por este ultimo parecer, como por el primero, me ajusto a pensar, lo que viuamente dixerón aqui S. Gerónimo y Albino, que los symbolos antecedentes significauan las señales, que preceden, o que suceden en la muerte, mas este y el que se sigue significan la misma muerte.

Lemnius
Valles.
Dionisius.
Hugo Card.
Bib. Regia.
Isid. Clar.
Schol. Ven.
Rab. Aben.
S. Bonauen.
Joan. Fer.
Olympiod.

1^a Cor. c. 13.

S. Hieron.
Albinus.

Et confringatur rota super cisternam, y sirue a Dios antes que se quebrante y desbarate la rueda sobre la cisterna, S. Buenaventura entiende por esta cisterna el vientre de nuestro cuerpo, i por la rueda quebrada, las vias del, descompuestas y desbaratadas. El Cardenal Caietano afirma, que por la rueda se entien de la respiración que con su movimiento a manera de circular, se asemeja a la rueda, y mejor que otros Olympiodoro en este lugar, dize, que *Rota accipitur pro nostra hac vita, ob ipsas revolutiones, ac motus.* Que pensais, que se nos da a entender en esta rueda que dize el Espiritu Santo que se quiebra, sino nuestra vida mortal, q̄ está siempre en vn continuo movimiento, vn dia, i otro dia, vna noche i otra noche, vna semana y otra, vno i otro mes, vn año y otro año, y muchos años? bueltas son que da la rueda de nuestra vida; gallardamente Nazianzeno, *Rota est in certe fixa,*

S. Bonaven.

Caietanus

Olympiod.

S. Greg. Nazian in sententijs.

brenis

Sermon a las honrras del Rey

Breuis hæc, & multiplex vita, sursum mouetur, ac deorsum trahetur, nec enim stabilis est. quantumuis ita videatur, fugiens tenetur, & manus effugit, saltat plerumque &c. Stationem suam mora trahit, ac retrahit. Aueis visto jamas rueda que esté tan fixa en ser mouible, como nuestra vida? los altos i baxos que tiene? como huie quando mas parece que está queda, y quando mas corre, y juzgamos que se nos á ido, como se detiene algun tanto? los repentinos mouimientos y saltos que en ella se hallan? el fluxo, y refluxo que tiene como el inquieto mar.

Vuo se aqui Salomon como tan gran Rethorico, que aviendo propuesto al principio de su platica; las mudanças y continuos mouimientos desta vida, por terminos claros y distinctos. *Oritur Sol, & occidit, & ad locum suum reuertitur, ibique renascens gyrat per meridiem & flectitur ad Aquilonem; lustrans vniuersa in circuitu; pergit spiritus, & in circulos suos reuertitur.* De la manera que nace el Sol en el Oriente, y dando la buelta se pone en el occaso, y tornando al punto de donde partio primero, buelue a nacer de nuevo, y arqueando por el medio dia, viene a parar otra vez al Poniente; Asi el espíritu del hombre, esta vida, que viue, dà sus continuas bueltas, passando por innumerables mudanças, y repitiendo de nuevo siempre los circulos q̄ haze, buelue a reiterar los mismos terminos; que bien lo notó el Pelusota sobre aquel lugar de Santiago; *& macula rotam natiuitatis nostræ;* hablando de la lengua, de quien dize el santo Apostol, que mancha la rueda de nuestro nacimiento. Que rueda pensais que es esta (dize Isidoro) sino el tiempo de nuestra vida, que siempre está rodando, y dando bueltas? *Tempus enim rota speciem imitatur, vtpote quod in se torquatur, & conuoluitur,* el tiempo es como la rueda, que siempre está dando buel

tas, y repitiendo sus circulos; y agora en la conclusion de su discurso, cifra el Sabio todo esto en una palabra, recopilando lo dicho, y echando el sello a todo lo enseñado, con dezir que sirva cada qual a Dios con tiempo, antes que se acaben estos circulos, y antes que se quiebre y desbarate la rueda de nuestra vida. Pues si nuestro vivir es todo vanidad, si los años de la vejez son flores invernicas de Almendro, si los passos torpes y trauados, y los instrumentos dellos se cargan de humor, y ponen entumecidos, si el lugar y tiempo de la muerte es esteril y desaprouechado, si la mas fuerte columna de nuestro cuerpo, que parecia de acendrada plata viene a faltar, y a dar en pura escoria, si el oro de nuestra alma no a de poder ya conseruar la vida; si al fin se a de quebrar el cantaro, y acabar los circulos de la rueda della, que està en perpetuo mouimiento, y sujeta a continuas mudanças, y desasosiegos, bueno es en este punto auer seruido al Altissimo. *memento Creatoris tui.* Sin aguardar a los impedimentos de la vejez, o a la temprana muerte, *In diebus iuuentutis tuae*, en los floridos años de la juuentud, como hizo nuestro gran Philipo, y descansar temprano de tantas inquietudes, y mudanças, como ay en esta vida, que con justa razon si oy le preguntaremos que haze, y donde està? nos podrá responder. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.* Duermo ya y descanso con suma y regozijada paz.

Et confringatur rota super cisternam: Entre los agudos y piadosos expositores deste lugar; Vatablo, Vatablus.
y Dionysio Monje llamaron al coraçon del hombre cisterna, y a la cabeça rueda, la qual del coraçon atrae arriba espíritus vitales, y fuerças, y que por esta rueda se entienda la cabeça del hombre tambien lo afirmaron
Dionysius.

Sermon a las honrras del Rey

Lemnius.
Campensis.

Math. 27.

Lemnio, el Campense i otros de donde sacaremos otro nuevo primor; porque el fundamento, que tuvieron es, que la cabeça tiene dos propiedades entre otras; la primera que es redonda, y globosa, la otra que a qualquier parte se mueve y buelue, aun con mas facilidad que la rueda; y seria ya no mirar solamente la muerte de qualquier hombre, significada en el quebrar de la rueda, porque es el hombre cabeça de todos los demas animales, sino mas principalmente; mirará a la muerte de aquel, que fuere cabeça de los demas hombre: La palabra Hebrea *גולגותה* *Gulgoeth*. que significa la cabeça del hombre, los Interpretes trasladan *Rota*, y en aquel lugar de S. Matheo, donde dize *Colgotha*, que tiene mezcla de Hebreo, Chaldeo, Syro; porque los Hebreos como auian estado captiuos en Babilonia emporio entonces del mundo, traxerõ corrupto, quando salieron de allá, el lenguaje puro, que antes vsavan, y el Hebreo, que despues tuvieron, no era proprio sino mezclado entre Syro, y Chaldeo, y en este lenguaje *Golgotha*, que el Vulgato interpretò, *Ca'uarialocus* es lugar de cabeça, i lo que el Latino dize *Caluaria*, el Griego tambien llama *κεφαλη* cabeça, y que aquel lugar donde crucificarõ a Christo nuestro bien tuviessse aqueste nombre de cabeça no fue sin misterio.

S. Cyrillus
Hier. Cath.
13.

s Hier lib 4
comment.
in Math. &
3. commen.
in Epist. ad
Ephes.

Vuo quien dixo, como refiere S. Cyrilo Hierosolymitano, q se llamó assi por la similitud, que aquel lugar tenia con la forma de vna cabeça humana. Mas el por reglas de Topographia refuta este parecer, porque dize, no ay en todo aquel sitio collado ni monte que tal figura tenga S. Geronimo dize que se llamó assi, por que alli *capita damnatorum truncabantur*, quitauan las vidas, y las cabeças a los mal hechores que la justicia con demnaua a muerte, y la misma sentençia repite explicando

cando a san Pablo ; y es opinion del venerable Beda, y de san Paschasio. Mas el parecer de muchos Santos es, que se llamo aquel lugar de cabeza, porque alli estuvo sepultado Adan cabeza de todos los hombres, assi lo afirman Euthimio sobre san Matheo, Theophilato sobre todos quatro Euangelistas. S. Athanasio, S. Ambrosio, S. Cypriano, y aun el mismo S. Geronimo en otra parte, y otros muchos, y quien mas a la larga y de proposito lo defiende son san Epiphanio, y Origenes, el qual afirma, que era tradicion de los antiguos en su tiempo, y dize vnas palabras, que maravillosamente hazen a nuestro proposito. *Vt in illo loco, qui dicitur Caluarie locus, idem locus capitis, caput humani generis resurrectionem inueniat cum populo vniuerso per resurrectionem Domini Salvatoris; llamo se Caluaria, que quiere dezir lugar de cabeza, porque alli halló resurrecion la cabeza del linaje humano con toda su posteridad por Christo. Y para mi en materia de antiguedades es irrefragable la autoridad de Tertuliano, que tambien afirma que era tradicion, el qual entre lo poetico tan lleno de primores, como lo demas que hizo, dize assi.*

Beda in Math. 27. Marc. 15. Luc. 23. & Ioan. 19. S. Pasch. l. 2. in Math. Euthim. in Math. 27. Theoph. in Math. 27. Marci. 15. Luc. 23. & Ioan. 19. S. Athan. l. de pat. Dñi. S. Ambros. Epist. in 19. S. Cyprian. serm. de resurrectione. S. Hieron. Epist. ad Marcellam licet aliorum nomine. S. Epiph. l. 1. contra hæreses in fine. Orig. Hom. 35. in Math. longe post medium.

Tertul. lib. 2. cont. Marcionem. c. 4.

Colgot' a locus est capitis Caluaria quondam lingua paterna prior. sic illum nomine dixit; hic medium terra est, hic est victoria signum, os magnum sic veteres nostri docuere repertum, hic hominem primum suscepimus esse sepultum; hic patitur Christus pio sanguine terra madescit puluis Ad - vt possit veteris cum sanguine Christi commixtus stillantis aque virtute leuari; hæc ouis est vna, quam se per sabbat' a viuam inferni e puteo statuit subducere pastor.

Sermon a las honras del Rey

Luc. 19

Donde claramente afirma, que la causa de averse llamado a quel lugar Caluaria, fue por estar alli sepultado nuestro primero Padre, y pondera la congruencia del misterio de estar alli Adan para que la sangre de Cristo Señor nuestro mojasse sus elados guetfos, y dize q̄ fue esta la oueja perdida que el mismo Christo en su Evangelio fue a buscar dexando las rouenta y nueue juntas, y el peccador de cuya penitencia se alegra y haze fiesta el Cielo, y aun primero puso otra curiosidad que murio Christo en el mismo dia en que avia peccado Adan, y si dize lo mismo del lugar, de que se seguiria, que fuera alli el del paraíso primero vea lo quien mejor entendiere a Tertulliano, que sus palabras son estas.

*Qua die, quoue loco cecidit clarissimus Adam,
hac eadem redeunte die voluentibus annis
in stadio ligni fortis congressus Aleta, &c.*

S. Cyril. sup

De donde se nos da ocasion a adelantar el pensamiento a lo profundo del misterio con Cyrilo citado, que dize, *Propheticè locum hunc Golgotham appellarunt, in quo verum caput Christus crucem sustinuit*, Que se llamó Caluaria profeticamente, porque auia de morir alli Christo cabeça vniuersal de la Iglesia, y de todos. Luego si la rueda significa la cabeça del hombre, y la cabeça se interpreta por la rueda por Antonomasia auemos de entender algo mas que comun en el quebrar desta rueda, que es saltar la cabeça de la Republica, y si a cada qual es licito como enseñan los santos Doctores de la Iglesia aplicar a su proposito en orden a su bien las Escrituras santas no torciendo el sentido dellas, porque hablan con todos nosotros, quando oimos dezir a Salomon, que se quiebra la rueda de nuestra vida, lo podemos entender

der en el estado presente de nuestra cabeça el Tercer Philipo, que nos á faltado, a quien temprano salteo la muerte, porque el es a quien vienen ajustadas las palabras propuestas, *In pace in idipsum dormiam. & requiescam.*

Et reuertatur puluis in terram suam vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Ay en el hombre dos naturalezas contrarias, dos principios opuestos, y dos leyes, que sienpre se estan contradiziendo la vna a la otra. Digalo el Predicador de las verdades. *Condelector enim legi Dei secundum interiorem hominem, video autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae, & captiuantem me in lege peccati, qua est in membris meis.* Bien qui siera yo, dize Pablo, a justarme en todas mis acciones a la diuina ley, mas luego me sale al encuentro, y haze contradicion otra ley en la parte inferior, que me captiua en la ley del pecado, y dexadas varias exposiciones por aora, que seria largo referirlas quatro leyes halló en este lugar, *Legi Dei*, ley de Dios, *in lege peccati*, ley de pecado; mas *aliam legem in membris meis*, otra ley en la parte inferior del hombre, y en lo terreno del, que esta no es la ley del pecado, porque la naturaleza de siyo no fue mala como delgadamente enseña aqui Chrysostomo contra Manicheo, y vltimamente esta la pone *repugnantem legi mentis*, haziendo guerra a la ley de la parte superior y espiritual del hombre, que no son estas solas dos leyes, como veo confundirlas de ordinario, sino quatro como estan contadas, si bien es verhad que la ley del alma, que es la de la parte superior del hombre se ajusta y acomoda maravillosamente a la de Dios, y la otra de la parte inferior, y terrestre, con su peso y grauedad se dexa caer facilmente en el dictamen de la ley de la culpa y malicia del pecado, harto mejor aqui que a su proposito pudiera dezir Alciato.

Ad Rom. 7.

1. Chrys. ibi

Sermon a las honras del Rey

Alciat. Em-
blem. 119.

Vt me pluma leuat, sic graue mergit onus.

Math c. 26.

Cap. 6

s. Cypr. trac
de Sina &
signa duer-
sus ludæos.

Isaie 40.

Que quanto la parte superior del hombre le leuanta, y alienta al deseo i aficion de cosas altas i soberanas, tanto la inferior y terrestre le haze dar consigo en lo profundo de mil miserias. Aun el mismo Christo, aunque libre del riesgo de toda culpa, y de poder tenerla, sintio en si la contraposicion y guerra de aquestas dos leyes y naturalezas, quando vino a dezir; *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma.* El espiritu, la parte superior siento muy alentada para padecer y morir por los hombres cumpliendo la voluntad y ley de mi eterno Padre, mas en la inferior reconosco gran flaqueza y covardia, y por esso nos aconseja con tanto cuidado que no atesoremos en la parte que tenemos de tierra donde todo es perecedero, sino en la superior y del Cielo, alli pongamos los tesoros de nuestras virtudes y riquezas espirituales para siempre; *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, thesaurizate autem vobis thesauros in celo, &c.* Como si dixera no atesoreis en la parte inferior que teneis de tierra, sino en la superior, y celestial.

Formó Dios al hombre, dize diuinamente Cypriano, de la tierra, y no afsi como quiera tomada alguna poca de tierra para esso, sino juntandola de las quatro partes del mundo Oriente, Poniente, Serentrion, y Mediodia. Oyd al santo. *Hebraice Adam interpretatur terra caro facta eo quod ex quatuor cardinibus orbis terrarum pugno comprehendit, sicut scriptum est, pugno mensus est celum & pugno comprehendit terram, & finxit hominem ex omni limo terre.* No veis como lo dize? Pues si hallareis la parte inferior del hombre compuesta de tanta variedad, que la misma diuision suya le haze no ser durable, ni permanente, porque trae entre sus proprias partes
contienda

contienda y lucha continua hasta deshazerse, como lo enseñó Christo nuestro bien, *Omne regnum in se diuisum desolabitur*, acabarse á sin duda cosa que en si misma incluye tanta diuision y contrariedad de partes. Vamos agora a lo celestial. Prosigue el sancto. *Inuenimus in scripturis per singulos cardines orbis terra esse a conditore mundi, quatuor stellas constituas in singulis eardinibus.* No penseis que se quedó el hombre hecho solo de tierra, como aueis visto, tambien se formó con dependencia deffos cielos, de manera que aueis de considerar, que sobre aquellas quatro partes de tierra influyá quatro estrellas principales, para que el hombre viesse que si bien era de tierra estaua dependiente del cielo y criado para el, que por esso el solo entre los animales anda derecho, y mirando los demas a la tierra el mira al cielo, por esto pues le compuso Dios el nombre para significar su esencia de aquellas quatro estrellas, tomando de cada vna la primera letra, y formando el nombre de Adan; no entendais que es el pensamiento mio, que es del sancto doctor. *Prima stella Orientalis dicitur Avaxodá secunda occidentalis, d'uois Tertia stella Aquilonaris, Meonyßpica, quarta stella meridiana dicitur, æguxes.* Ex nominibus stellarum numero quatuor de singulis stellarum nominibus tolle singulas litteras principales, de stella Anntole, A, de stella Dyfis, D, de stella Arctos A, de stella Mezembria, M. i a his quatuor litteris cardinalibus habes nomen Adam. Y casi por las mismas palabras dicen esta propria sententia Augustino y Beda, y entre los oraculos Griegos de las Sybilas vna dellas cantò este misterio, cuyos versos bueltosen latin dicen ansi.

s. August.
tract. 9. & 10
in Ioan.
Beda in cap
4 gen.

Sybillarum
oraculum.

*Deus is finxit tetragamat on Adam.
qui primus factus fuit, & qui nomine complet*

Sermon a las honras del Rey

ortum, occasumque, Austrum, Eorcamque rigentem.

Apocal. 7.

Primariusib

S. Anselm.

Haymo.

Beda.

Rupertus.

Ricardus.

Dionysius.

Lyra.

Aureolus.

S. Ambros.

apud Perer.

hic disput.

2. Clemens

lib. 4. recog.

8. Hieron l.

7. in Esai.

8. Agust. l.

1. contra Iu-

lian. cap. 31

Glos. Ord.

Dionysius.

8. Andr. in c.

7. Apo. c. 17

Veamos vn lugar en las diuinas letras, que favorezca este intento. En el Apocalipsis dize el Diuino San Iuan despues de auer visto muchas cosas; *Post hæc vidi quatuor Angelos stantes super quatuor angelos terra tenentes quatuor ventos terre.* Vi quatro Angeles, que presidian sobre las quatro partes de la tierra. Bien sé que Prima sio, Anselmo, Aymon, Ruperto, Beda, Ricardo, y no le descontenta a Dionysio Monje entienden aqui los quatro Monarchas maiores del mundo, que auia en el tiempo que el verbo Eterno se hizo hombre. Lyra y Aureolo los quatro Emperadores Romanos que mas persiguieron a los Cristianos, S. Ambrosio en vna parte solo el Romano Imperio dilatado hasta ocupar las quatro partes del mundo, mas que docto no advertirà las dificultades, que embuelue en si qualquiera de estos pareceres: Mas fuerza hazen S. Clemente Romano, S. Geronymo, san Augustin la glossa, Dionysio y otros, que quieren que estos siendo verdaderamente Angeles fuessen malos del numero de los Demonios, S. Andres Arçobispo de Cesarea en Cappadocia dize que verdaderamente estos eran Angeles deputados por diuina dispensacion para castigo de los malos y peccadores de toda la tierra sin dezir que fuessen Angeles malos, antes por el otro Angel y sus compañeros que luego veremos, que los pinta sin otra diferencia, mas que ser de poder superior, parece que tiene a estos tan bien por Angeles buenos, y no ay inconueniente alguno en que lo sean, pues en muchas partes de la Escritura se cuenta, que à hecho Dios castigos por medio de los tales, y me conformo con este parecer el qual dize; *Quare etiam super quatuor eius angulos stetisse narratur,*

qui

qui implorent ministerium diuinitus sibi demandatum; nobis autem incognitum, est vero ventorum cohibitio legitime ordinis dissolutionem, inevitabilemque comminatorum malorum eventum haud dubie insinuat. Quien duda sino que aunque no sepamos determinadamente los efectos que an de resultar en particular desta presidencia de los Angeles por lo menos sabemos, que los que puso Dios en este ministerio para castigar culpados, y esso es lo que se sigue, *ne flarent super terram*. Y san Ambrosio en otra parte claramente dize que son Angeles bienaventurados. *An ipsos quoque angelos qui in istius mundi laboribus diuersa sustinent ministeria, sicut in Apocalipsi legimus Ioannis, non ingemiscere credimus, cum adhibentur penarum & excidiorum ministri? qui habentes vitam beatam, mallent uti que eam in illo superiore tranquillitatis suae statu currere, quam nostrorum peccatorum pena ultricibus interpollari.* Quien duda, sino que mas quisieran solo gozar de su eterna bienaventurança, que no andar castigando peccadores los Angeles que Iuan dize en su Apocalysy.

Ambr. lib. 5
epist. 21 ad
Honorant.

Moravillosa correspondencia haze a este lugar otro de Ieremias, *Et inducam super Aelam quatuor ventos, a quatuor plagis caeli, & ventilabo eos in omnes ventos istos,* Yo soltarè, dize Dios, los quatro vientos de las quatro partes del mundo, y vendran sobre los vezinos de Aela, y los destruiran por sus peccados. No son Señor los vientos de las quatro partes de la tierra, pues como dezis que vendran de las quatro partes del Cielo? *a quatuor plagis caeli.* Es sin duda porque de allà seran gobernados, de alla les vendran las influencias, de alla seran los Angeles o inteligencias, que assi llamò la Philosophia y Theologia communmente a los Angeles presidentes de las criaturas, q̄ mueuē estos Cielos, y las go-

Hierem: 49

Sermon a las honras del Rey

viernan todas, y prosigue Iuan, & vidi alterum Angelum
ascendentem ab ortu solis habentem signum Dei viui, & cla-
mauit voce magna quatuor Angelis & c. dicens nolite nocere
terra & mari, quo ad vsque signemus seruos Dei nostri. Otro
Angel vi a la parte del Oriente que a grandes voces de-
zia a los quatro primeros, que no començassen a exe-
cutar el castigo, hasta que se señalassen los seruos de
Dios con su marca y señal, y diziendo *signemus* hasta
que señalemos, claro està que no era vno solo, sino que
tenia compañeros, que le ayudassen a hazer este bien,
y por ventura tambien distribuidos por las quatro par-
tes del mundo, y assi dize Andres citado, *Etenim per-
sublimioris virtutis Angelos, Angelis panis irrogandis per-
fectis serio hic indicitur, nequid prius contra peccatores ten-
tent, quam veritatis cultores per signaculum ab aliis distinctos
videant.* Angeles superiores tiene puestos Dios por Pre-
sidentes para apartar sus fieles y buenos Christianos
de los malos, y premiar aquellos, y castigar estos, este
oficio tambien dize Ezechiel que le hizo otro An-
gel en Hierusalem, queriendole Dios destruir y le ha-
ran los Angeles (dize Christo) en el dia del juyzio que
apartaran malos de buenos, *Separabunt malos de medio
iustorum*, y al que ubiere dexado se llevar de los afeçtos
terrenos y bestiales aurà Angeles que le castiguen, q̄
no podrá huir la yra del Cielo, pues està tan depen-
diente del, y al que por el contrario se ajustare con la
ley de la parte superior mortificando sus apetitos tan-
bien aurà Angeles que la coronen y premien, libres
quedaran estos tales, dixo Taulero, de los Castigos
quatro primeros Angeles, porque les estamparan la
señal de la Cruz en sus frentes los Angeles favorece-
dores. *Signum Tau in frontibus habent omnes qui per fidem
Christi*

S. Andr. sup

Ezech. c. 9,

Math. c. 25.

Taul. in ra-
gicini. f. 691.

Christi vivam in quodam melioris vite initio, atque perfectu
 inuenti fuerint, atque ierunt immunes ab his plagis, quas
 Ioannes describit. Porque si bien moriran como los ma-
 los no por esso sentiran los daños y castigos que ellos,
 que esso es lo que quiso dezir el Espiritu Sancto, & non
 tanget illos tormentum mortis. Mucho tiempo antes tenia
 Dios prefigurado este misterio quando el Angel fuyo
 puso otra semejante señal en las puertas de los hijos
 de Israel en Egypto, para que quedassen libres de la
 mortandad que comprehendio a todos los primogeni-
 tos de los Egypcios, y esta tambien es la que puso el An-
 gel en los justos de Ierusalen, que es la misma, que a-
 qui dixo este Angel por san Iuan, y esta es la que dize
 Pablo que no merecieron tener los peccadores, y llo-
 ra de dolor, y sentimiento porque son muchos; *Multi
 enim ambulant, quos saepe dicebam vobis, (nunc autem &
 flens dico, inimicos Crucis Christi, quorum finis interitus de
 quid terrena sapiunt, nostra autem conuersatio in calis est,*
 porque es mucho de sentir, ver como caminan dere-
 chos a la muerte eterna, porque saben a la pega de la
 tierra de que fueron formados, sin tener olor de Cie-
 lo, o que bien Chrysostomo sobre este lugar. *Qui nam
 isti sunt, qui dicunt edificemus domos? vbi, in terra, ema-
 mus agros? in terra rursus, adipiscamur imperium? rursus
 in terra, diuitias comparemus, in terra, asequamur gloriam
 rursus in terra, omnia denique in terra, omnia sua hic ha-
 bent & hac sola curant.* O desventurados de vosotros
 que todo vuestro cuydado es de las cosas de la
 tierra, edificar grandes casas, comprar prouecho-
 sas heredades, hazer guertas, y jardines en la tierra,
 procurar mandar el mundo, y ser señores del, adquirir
 los maiores tesoros de la tierra, tener las honras auen-
 tajadas, y los primeros lugares de la tierra, y finalmen

Sap. 3.

Exod. c. 12.

Ad Phil. 3.

Sermon a las honras del Rey

te todo es tierra, y todos ellos son tierra, sin que se halle en ellos parte alguna de Cielo; no así nosotros, dize el Apostol, porque tenemos nuestro trato y correspondencia en el Cielo, *nostra autem conuersatio in Calis est* passia el natural de Castilla a las Indias, y aunque vive allá algunos años todas las riquezas, que puede juntar va trasladando aca, y si le preguntais como aparta de si aquella hazienda, os dirà que la embia a su patria a donde se à de venir a vivir todos los dias de su vida, y dize bien, esto es lo que dize Pablo. Nosotros passamos nuestro caudal al cielo, que es nuestra patria, donde auemos de vivir para siempre, porque aqui, *non habemus ciuitatem permanentem*, no auemos de durar en esta tierra, y assinos conviene ir passando nuestras riquezas y tesoros al Cielo, dize Augustino) *Migrande sunt facultates nostræ ad locum vera vite, at hoc ibi inueniamus*, embiemos alla gran caudal de virtudes, grandes riquezas de buenas obras. Adonde auemos de vivir para siempre, para que las hallemos quando alla vamos, pues es aquella nuestra Patria, dize el mesmo Chrysostomo. *Bona nostra nos ipsi ad ciuitatem nostram transmittamus, quibus solis fruemur, alijs minime*, demos nos priesa a embiar al Cielo nuestras riquezas spirituales, porque os hago saber q̄ no auemos de gozar de otras en la vida eterna, o que gran loco es por cierto el que aqui atesora sus bienes, llama el Chrysologo. *O homo si hic permansurus es, quae tue sunt hic repone, si illuc iturus est hic, quae tua sunt, cur de reliquis?* Si piensas que en esta vida as de ser perdurable no me marauillo que aqui heches raizes, mas si entiendes y crees como ello es cierto, que la otra vida es la eterna en que juyzio cabe que quieras atesorar aqui, y dexar tus bienes perdidos? Procura pues passar alla
tus

s. Augu. serm.
6. de verb.
Dom. iiii.

s. Chris. Homil. 15. in
Ioannem?

s. Pet. Cryf.
serm. 22.

tus tesoros, procura aliviarte del graue peso de las cosas de la tierra, y aficionarte a las cosas superiores i del cielo, que claro está, que si la parte superior del hombre fuere al Cielo, lleuará consigo a la inferior, y si por el contrario la terrestre baxare a los abyssos, no la à de desamparar el Alma eternaméte, y por esso no quiere el Spiritu Santo, que nos coxa la muerte de manera que salgamos miserablemente desta vida, sino que aiamos seruido a Dios con tiempo i vivido de suerte que *reuertatur puluis in terram suam, unde erat*; si como es fuerza a de bolverse la tierra de nuestros cuerpos a restituirse a la tierra de que fueró formados hasta el tiempo de la resurrecion, el alma no se entregue a los Demonios, sino que *Spiritus redeat ad Deum qui dedit illum*, se buelua a restituir a su Dios que la crio, y puso en esta tierra *inspirauit in faciem eius spiraculum vite, & factus est homo in animam uiuentem*. Y en esta verdad se funda la piedad de los fieles, que en sus testamentos dizen, mado mi alma a Dios, que la crio, y mi cuerpo a la tierra de que fue formando, que estando el alma en las manos de Dios, ella tirará por el cuerpo en el dia postrero, y desde agora sola, y desde entonces acompañada gozara de suma paz y descanso. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam*.

Es esta vida vna perpetua lucha; vna penosa vigilia, y vna inquietud continua. Lo primero dixo Iob, y auu que me direis que el lugar es comun, este es el que mejor, y mas de lleno lo dize. *militia est vita hominis super terram*. Porque al modo que el soldado está en el exercito siempre cuydadoso, siempre con temor, siempre esperando al enemigo, o ya luchando con el al frio a la escarcha, al sol y agua, ya recibiendo las heridas, ya currandolas, ya preuiniendose para recibir otras, ya está animoso

Iob. c 7.

Sermon a las horas del Rey

animoso, ya cobarde, y se refuelue, ya no sabe, que consejo siga; assi el hombre en esta vida, siempre està con mil cuidados siempre congoxoso, siempre temiendo daños, o padeciendolos, nunca tiene vna hora de Paz Preguntadsele a san Pablo, no solo quando dixo, *Super abundo gaudio in omni tribulatione nostra, nam & cum venissemus in macedoniam nullam requiem habuit caro nostra, sed omnem tribulationem passi sumus foris pugna, intus timores, &c.* Contētissimo estoy en todos mis trabajos, no solo en las penalidades padecidas en otras partes, sino aun en Macedonia, donde nunca tuue hora de sosiego ni de paz exteriormente siempre embaraçado con nuevas luchas, interiormente receloso con temores, mas si passais adelante vereis innumerables trabajos y peligros que cuenta, *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in montibus frequenter, a Iudæis quinquies quadragesima vna minus accēpi, ter virgis cesus sum semel lapidatus sum, ter naufragium feci, nocte & die in profundum maris fui, in itineribus saepe, periculis fluminum, periculis latronum, periculis ex genere, periculis ex gentibus, periculis in ciuitate, periculis in solitudine, periculis in mare, periculis in falsis fratribus, in labore & ærumna, in vigiliis multis, in fame, & siti, in ieiuniis multis, in frigore, & nuditate, præter illa, quæ extrinsecus sunt, &c.* Si os cuento (dize el Apostol) mis trabajos son muchísimos, porq̄ è estado lleno de prisiones cada dia hasta los ojos siempre lastimado y herido sin miseracion, huyendo por las maleças, y aspereças de los desiertos montes, cinco vezes me açotaron como a malhechor, otras tres con crueles varas, rompieron mis carnes, apedreado fuy tambien, porque no dexasse de experimentar ningun genero de castigo, naufragios padeci, los dias, y las noches enteras passé debajo de las aguas.

Pues

2. Cor. 7.

Cap. 11.

Pues los peligros, a q̄ me puse en los caminos al passar de los rios, al trauesar de los montes llenos de ladrones y saltadores, los que sufrí de todo genero de personas, los que hallè en lo poblado, los que en la soledad, y en los mares, y los que por ventura son mas de sentir los que è passado entre amigos falsos son innumerales, pues que è padecido de calamidades y miserias sin dormir, ni descansar, ayunando de continuo sufriendo hambre y sed, desnudez y frio, i otros mil cuidados y afficiones, que de ordinario me congoxauan. Pudo se en el mundo pintar lucha, ni batalla mas cruel y fiera? Pudo auer tormenta mas deshecha impelida de contrarios vientos? Pudo levantarse maior exercito de enemigos mortales contra un hombre? O vida miserable, o guerra mortal. *Militia est vita hominis*, o como lo trasladaron los Griegos, Piratereon, es vn lugar de enemigos Corsarios de saltadores famosos, de ladrones, que roban la vida continuamente, y aun, y a si solo fueran la contienda y los trabajos corporales y temporales, menos mal; mas ay dolor, que no paran aqui, que ay otras luchas e spirituales tambien continuas, y sin cessar y con enemigos mas valientes, y porque para este discurso no salgamos de la doctrina del Apostol, el nos lo dirá aunque en breues palabras, *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & potestates contra spiritualia nequitia in celestibus*, como si dixera. No solo peleamos con estos enemigos visibles que è contado, sino tambien con los mismos demonios del infierno, con vnos spiritus tan esforçados, y altiuos, que hasta con el cielo, se quisieron levantar, y contra el mismo Dios rebelaron, o como si en mas viuo frasis dixera, todo lo que è dicho hasta agora, aunque parece tanto, y tan horrendo, ni es lucha, ni ay para que descuy-

Ad Ephes. 6

Sermon a las honras del Rey

de cuydado respeto de estotra espiritual tanto maior que ella que si uvieramos de proseguir su narracion, fuera nunca acabar. Pues vida llena de tantas miserias, y desueltas, de tantas penalidades y trabajos, de tanta guerra y confusion, mucho peor es sin duda que la misma muerte, y antes esta es el descanso de aquella. luego bien dize David, que en llegando a la muerte, se acaba la guerra desta vida, y se descansa en paz.

É. Cypr. lib.
de mortalit.

Lucę. c. 2.

Haymo in c.
2. Luc.

In pace in idipsum. Que bien lo ponderò Cypriano levantando el contra punto sobre el canto llano de aquellas palabras del santo Simeon; *Nunc dimittis seruum tuum Domine secundum verbum tuum in pace*, o por mejor decir llevando el canto llano de aquel contrapunto, porque pensais, dize el santo Doctor, que dixo Simeon, agora morirè Señor en paz? dicho se està ello, porque hasta agora a vivido en guerra, y solo quando muere vn ombre llega a tener paz. *Letus de morte iam proxima, & de vicina accersitione securus accepit in manus puerum, & benedicens Deum exclamavit & dixit. Nunc dimittis seruum tuum Domine secundum verbum tuum in pace, probans scilicet, & que contestant, tunc esse seruis Dei pacem, tunc liberam, tunc tranquillam quietem, quando de istis mundi turbinibus extracti sedis & securitatis aeternae portum petimus, quando ex partibus hae morte ad immortalitatem venimus, illa est enim nostra pax.* Que alegre y que contento recibe el niño en sus manos Simeon, y espera la muerte, y dize que se parte en paz, haziendonos ciertos, que solamente hallan los seruos de Dios la paz y sosiego q̄ desean en la muerte que no pudieron gozar mientras les durò la perpetua lucha desta vida, y Aymon antiguo padre de la Iglesia mas suscinta y galanamente dixo. *Sancti Dei qui in diu in presenti saeculo consistunt, non habent hic perfectam requiem; ideo dicunt cum Simeone, nunc dimittis seruum tuum Domine*
vt re-

ut requiescam in pace, qui hactenus fui in bello. Los santos en esta vida estan en perpetua guerra, y assi quando mueren cantan con Simeon, ya voy Señor a vivir en paz pues hasta agora è vivido en guerra, porque *militia est vita hominis*. Y si quando la victoria se alcanza es quando se acaba la guerra, y se consigue la paz, claro es, que no podemos conseguir la victoria hasta el punto de la muerte, que es quando se quiebrá los cantaros de barro, en que dixo Pablo, que teniamos depositados los celestiales tesoros. Galan lugar para prueba deste intento el del libro de los Iuezes, quando Gedeon aviendo distribuido sus trecientos soldados, que no eran mas por tres sitios diferentes, cercando a la gran multitud de sus enemigos los Madianitas, hizo que a un mismo tiempo quebrassen los cantaros, que en las manos llevauan, y diessen la señal de la victoria, como en efeto succedio, que los contrarios se mataron vnos a otros, y el persiguio a los pocos, que escaparon huyendo hasta dar cabo dellos, *Cumque per gyrum castrorum in tribus personarent locis, & hydrias confregissent.* &c. Y para que se viesse la simultad en tiempo que tenían victoria, y paz, dixo a los, que no quisieron dar refresco a sus soldados, teniendole en poco, yo os prometo que tengo de vengare esta injuria, que hazeis a Dios, que me eligio por su Capitan, *cum reversus fuero victor in pace*. Quando de la buelta con la victoria, y paz ganadas juntamente, luego cierto es, que el que uviere seruido a Dios con tiempo, y ajustadose a su santa Ley, quando llegue la hora de su muerte, y *conteratur hydria super fontem*, Quebrandose el cantaro de barro de su cuerpo, entonces juntamente acabara la guerra, conseguirá la victoria, y vivirá en paz. *In pace in idipsum.*

2. Cor. 4.

Iudic. c. 7.

Sermon a las honras del Rey

Dormiam. Tiene otra cosa la guerra anexa e inseparable, que nunca permite, que se interrumpa la vela, a de estar siempre el exercito en perpetua vigilia, no se an de dormir las centinelas, porque como dixo el Proverbio, quien tiene enemigos no duerma, y assi viene a ser lo mismo militar, que hazer vela, o centinela, singular lugar es el del Exodo, donde dize el Texto sancto, que Beseleelj signa artifice entre las obras, que en el templo hizo, *Fecit & labrum eneam cum basi sua de speculis mulierum, que excubabant in ostio tabernaculi,* hizo vn baño de metal con su pie de los espejos de unas santas mugeres, que estauan velando, y guardando sus vigilias a la puerta del tabernaculo, que como notó bien el Abulen se o le hizo del metal, en que estauan ferrados, o engastados los espejos, o puso los mismos espejos por adorno del baño, para que los Sacerdotes, quando alli llegasen, viesse en ellos si tenian alguna mancha en el rostro, y se purificassen conforme al estilo de aquel tiempo, y en el Hebreo la palabra que corresponde a *excubabant*, significa propriamente *militabant* estauan aquellas mugeres peleando, estauan en la guerra, si bien espiritual, que esta es la que en esta vida tenemos todos, porque es lo mismo sin duda luchar, que estar en vigilia y por esso Christo nuestro Redemptor nos encarga tantas vezes que velemos, y nos dize por san Matheo, que no nos descuydemos, porque no sabemos el dia ni la hora: *Vigilate & orate quia nescitis diem & que horam.* Y trata de las vigilias de la noche con tanto cuidado, porque le tengamos nos otros, que el que tuvo su Divina Magestad nos significaron los Euangelistas con hazer memoria de aquestas vigilias, y si le preguntamos a S. Lucas que tanto tiempo auemos de estar puestos en centinela? nos dirá que siempre, *Vigilate itaque omni tempore*

Exod. c. 38.

Abule. q. 6.
inc 28^o Exo

Math. c. 25

Math. 24.
Marc. 13.
Lucæ. 12.

Cap. 21.

tempore Que bien lo entendio san Paschasio. *Qua propter quam longa vita hominis; tam longa esse debet & ista vigilia noctis,* Es cierto que mientras durare la vida, le a de durar a el hombre el estar velando, y puesto en perpetua centinela, porque no es otra cosa vivir mas, sino velar mas, dixo el Chrysologo. *Reuera plus vigilare, plus vivere est,* no ay duda sino que no sirue el tener mas dias de vida, sino de velar todos aquellos dias mas. s. Pasch. l. 1. r. in Math. s. Pet. Chry sol. serm. 24

Pues el sueño y la muerte tienen sin duda grande parentesco, alla dixo el gran Poeta.

Par leuibus ventis, volucrique simillima somno.

Aeneid. 6.

Que era la muerte muy femejante a los ligeros vientos, o al sueño bolador, y a mi ver mejor lo entendio Ouido que dixo al reues, que el sueño era femejante a la muerte.

Stulte quid est somnus? gelida nisi mortis imago.

De tristibus

Y tanto que dixo Chrysologo. *Quid tam mortis simile, quam dormientis aspectus?* que no avia cosa tan femejante a la muerte como la figura de un dormido. Y con mas gala que todos Tertuliano llamo al sueño espejo de la muerte tratando della, *Speculum eius somnus.* Porque parece que otras figuras mudas de qualquiera cosa no representan tanto como el espejo, que esta representando las acciones viuas, y mouimientos de la persona viua que en el se esta mirando, i como la muerte es vna cosa tan muerta, y tan sin accion, ni mouimiento alguno en ningun espejo se pudo representar tan bien como en el sueño, mas todos ellos dizen menos que la Eseritura santa en entrambos Testamentos, porque s. Chris. sup Tertul 1. de anima, c. 42.

Sermon a las honras del Rey

solo no dize, que ay semejança entre sueño y muerte, si no lo haze toda vna mesma cosa, como consta de Iob, que auiendo dicho que a un arbol despues de cortado parece que le quedan esperanças de vivir y de brotar de nuevo, afirma quan diferentemente el hombre muere sin tener en si virtud para bolver a reuiuir y para dezirnos esto primero dize; *cum mortuus fuerit*. Y luego *cum dormierit non resurget donec atteratur celum, non euigilabit nec consurget de somno suo*. Llamando a vna misma cosa sueño y muerte. y no menos se confirma de las palabras de Christo nuestro Señor por S. Iuan. *Lazarus amicus noster dormit*. Diciendo a sus discipulos que Lazaro dormia, y era como adierte el Euangelista lo mesmo que dezir, que estaua muerto. *Dixerat autem Iesus de morte eius*, I assi responde luego el Señor al argumento que le proponen, pensando que no hablaua del sueño de la muerte *Lazarus mortuus est*, declarandose para desengañarlos, y por esta razon llegando Theodoro al lugar del Psalmo queramos explicando dize. *Dormiam. Hic enim mortem somnum appellauit*, quando aqui dize David que dormirà, es porque llama a la muerte sueño y Hesychio galanamente, *Somnus enim post Christi resurrectionem est mors nostra*. Bien que antes que resuscitara Christo pudieran pensar los hombres que era de mucho peor condicion la muerte, mas despues que resuscitó, y en virtud de aquella fantissima resurreccion auemos todos de resuscitar, no es la muerte mas que un ligero sueño. Haze consonancia el gran Chrysostomo. *Ob id ipse etiam locus camelrium nominatus est, ut discas mortuos, & eos qui hic siti, non mortuos, sed somno conpositos esse. & dormire. Nam ante Christi aduentum mors nomen mortis habebat. At postquam Christus venit, & pro mundi vita mortem subiit, non amplius vocatur mors, mors, sed*

Iob. c. 14.

Ioan. c. 11.

Theo. apud
Aloyfium.
Lipom. Inca
thena.

Hesych. ibi.

s. Chrysost.
orat. in ce-
met. appel-
lato. 6.

sed somnus & dormitio, los efectos mas rigurosos, y nombres temerosos de la muerte, eran antes que Christo nuestro bien muriera, mas agora no es mas que vn dulce y regalado sueño.

Pues quando yo salgo (dize el Propheta Rey) de aquesta guerra continua, quando alcance la victoria, quando llegue a gozar de la paz, que deseo en la hora de mi muerte. *In pace*, entonces, *dormiam*, tendre lugar de dormir y descãsar acabaré con tan penosas vigiliãas, no estaré mas puesto en centinela. Dióle Dios a nuestro primero Padre en el Parayso vn sueño, y imagen de la muerte, porque fue pesado como lo denota la palabra Hebrea *Thardemá*, y lo interpretan Symacho, y Geronimo. *Immisit ergo Dominus Deus soporem in Adam*, Como vna modorra, y para significar quan pesado era que es el intento del lenguaje Hebreo; lo dixo de manera que como traslada Aquila con su aguda vista, significa vna caida de alto, y vn descuido de todo genero de velar, *descensum, & totius vigilia lapsum*, fue aquel sueño vn remontarse de qualquier vigilia, vn lexos de estar puesto en centinela, vn enagenarse de estar en vela, y dormido a sueño suelto, sin cuydado alguno de despertar, porque en la paz de la muerte, que representó aquel sueño se duerme dessa manera. *Dormiam*.

Symachus;
S. Hieron.

Aquila

Et requiescam. Es tambien esta vida vna inquietud perpetua, vn desasosiego sin pausa, vn bullicio cõtino i vn mouimiento sin cessar todo lleno de sucepciones, i mudanças, i vn efeto, es vna rueda que sienpre está dando

s. Basil. in
Psal. 10

Sermon a las honras del Rey

*Talis este vita, que nec delectabilia, nec rursus acerba, & tristia diu retinet, pues si mirais a la perfeccion de los bienes della, que de bueltas da de vnos en otrós sin parar. Hodie terram coluisti, cras alter colet, & post eum alius, vides agros hos, & domus sumptuosas, quot nomina vnumquodque horum permutauit, Por mas perpetuos que parescan los sumptuosos edificios, por mas bien guarnecidas que esten las possessions desta vida, ni por esso ellas seran perpetuas, ni les pueden durar siempre vnos mismos dueños. En aquel lugar de Santiago, donde el Apostol llamó a nuestra vida *rotam natiuitatis*, dize el Griego *rotam Geneseos*. Que es lo mismo que la rueda de las generaciones succediendo en las cosas, los dueños que se figuen a sus predecessores, y como la vida es tan mudable no se contenta con serlo, sino que quiere parecerlo y representarlo, dize Bernardo. *Vita nostra vt multipliciter illudat, mutat faciem, modo enim se esse breuem causatur, modo simulat longiorem*. Ya sale representando figura de vna vida perpetua, que parece no tener fin, ya parece que nos representa vn estrecho de breuedad cō vnos affomos y miedos de que ya se acaba, y todo a fin de burlarnos, porque en realidad de verdad todas sus cosas son burla, y sus maiores dichas, y buenas suertes tan sin substancia, ni consistencia, que toda es miseria, y desventura, oyd a san Agustín con la delgadeza de su ingenio. *Nunc gaudeo, statim tristior, nunc video, statim fleo, nunc vigeo, iam infirmior, nunc vivo statim morior, nunc felix appareo, semper miser*. Quien podria perceber las burlas, que nos haze esta vida con las bueltas que va dando su rueda; porque si bien aduertis, agora me hallareis contento y risueño, y en vn punto triste y lloroso, ya estoy valiente y animoso, y al momento caido, y enfermo, agora para vivir mucho tiempo y luego en las garras de la muer-*

s Bern. serm
de nimia fa-
lacia presen-
tis vitæ.

s. Aug. soli-
loq. cap. 2.

la muerte, y quando mas parece que estoy venturoso, y cerrado de buenas dichas està la miseria tan alli junto que me hallo embuelto en ella.

Y es digno de ponderacion el phrasis, de que aguda y advertidamente vsó Augustino, *Nunc felix appareo, semper miser*, como si dixera, si en las mudanças y bueltas que da esta rueda de nuestra vida, tal vez parece que està vn hombre dichoso y bien afortunado, y le sucede alguna cosa a la medida de su deseó y gusto, mas a la verdad si bien se mira, siempre es miserable, i desdichado. siempre està cercado de penalidades, y desventuras y la suerte mas feliz està en buelta, en soçobras y llena de miserias, y no ay estado, ni tiempo tambien afortunado, que no estè cercado dellas perpetuamente *semper miser*. Ponderò lo bien el Principe de las moralidades S. Gregorio sobre aquellas palabras del santo Iob. *Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletur multis miserijs*. El nacimiento del hombre es de vna flaca muger, el tiempo de su vida breue, y todo lleno de miserias. *Hoc i itur loco (dize el santo Doçtor) mulieris nomine quid nisi infirmitas designatur? ac si apartius dicatur, quid in se haber fortitudinis, qui natus est ex infirmitate?* Dicho se està que no puede auer cosa firme ni fuerte, naciendo de vna muger, que es la misma enfermedad, y flaqueza y hasta esso, aunque no lo dixera Gregorio, el Espiritu Santo clama. y dize. *Mulierem fortem quis inueniet?* Quien aurà que se atreua a descubrir, y hallar vna muger fuerte, y valerosa, y profigue el santo. *Breui viuens tempore, repletur multis miserijs*. *Ecce viri sancti vocibus pœna hominis breuiter est expressa, quia & angustatur ad vitam, & dilatatur ad miseriam*. Considerad luego cõ Iob como se estrecha el tiempo de la vida, y se dilatan y ensanchan los terminos de los trabajos y miserias. *Si enim*

s. Greg. l. ii.
moral. in Iob

Prou c. 31.

Sermon a las honras del Rey

subtiliter consideretur omne quod hic agitur pena & miseria est, porque si bien se advierte, y con subtileza se considera todo quanto en esta vida se halla, es miseria y penalidad. Oyd a Gregorio, y conocereis esta verdad. Ip- si etenim corruptioni carnis servire ad necessaria atque concessa miseria est, ut contra frigus vestimenta, contra famem alimenta, contra aestum frigora requirantur. No os parece muy gran miseria tener necesidad vn hombre de vestirse, y desnudarse las mismas cosas que parecen de regalo; y de scanso son miserias, buscar abrigo en el inbierno, aligerar de ropa en el verano, el tener necesidad de comer y beber, y otras muchas necesidades inexcusables, que otra cosa es qualquiera dellas, sino miseria y de suentura. Pues que de cuydados nos dà la salud corporal. Quod multa cautela custoditur salus corporis, quod etiam custodita amittitur, amissa cum graui labore reparatur, & tamen reparata in dubio semper est, quid hoc aliud quam mortalis vitæ miseria est. Tanto guardarse, y recatarse, tanto preuenirse, y desvelarse en conseruar la salud, y no basta, porque por mas que se remirà, y guarda, al fin se pierde, y quando mas en su vigor, piensa vn hombre que està entonces enferma; pues que de trabajo cuesta el recobrarla, que de gastos, que de costas tiene, que de dias se conlumen con los Medicos, y enfermeros, que de dificultades se passan con el disgusto de las medicinas, y al fin de todo esto despues de cobrada, no por esto està segura. O santo Dios, y que miserias tan grandes! Quod amarus amicos (profigue el santo) suspecti ne offendi valeant, formidamus inimicos, atque securi de eis non sumus utique quos formidamus, quod plerumque inimicis sic confidenter quasi amicis loquimur, & nonnunquam pura verba proximorum, & malum nos fortasse diligentium quasi verba suscepimus inimicorum, & qui falli nunquam, vel fallere

volu

volumus ex cautela nostra grauius erramus, quid itaque hoc nisi humana vita miseria est. Tambien es harta miseria, y trabajo ver los temores, y sospechas con que vivimos, aun con nuestros mas amigos, si se ofenderan de alguna de nuestras acciones, y si lo que por ventura pensamos nosotros que a de ser de su gusto, esso es lo que mas enojos y enfados les ocasiona, el miedo por otra parte, y el recelo que tenemos de nuestros enemigos, sin podernos prometer vna hora de seguridad con ellos, que estamos tal vez hablando con los que pensamos, que son nuestros amigos, y nos estan vendiendo en publica almoneda (como dize el phrasis Castellano) y tal vez tambien nos succede alreues, porque nos offendemos de lo que mas nos auiamos de dar por obligados, y las razones, y consejos de las personas, que mas nos aman; nos parecen faetas mortales de enemigos, que nos atrauiessan el coraçon, y nuestro mismo cuydado, y diligencia nos haze muchas vezes errar los lances, pensando que acertamos, y desvelandonos en no engañar a nadie, ni dexarnos engañar, damos en vn abismo de ignorancias, y engaños. O que peso tan grande de miserias, o que inquietud tan molesta; pues si ponemos los ojos de la consideracion en lo mas importante, sin duda nos conoceremos por mas miserables. *Quodamissa caelesti Patri: repulsus homo delectatur exilio, grauatur curis & tamen cogitare dissimulat, quã graue sit, quia multa cogitantur, quod priuatus est interno lumine, & tamen in hac vita diu vult perpeti cecitate suam. Quid hoc aliud quã de pena nostra nata miseria est.* Que no llore vn ombre miserable su destierro, pues estãdo en esta vida, estã desterrado de su Patria la Eterna Bienauenturança, y que se entretenga en tan varios cuydados, y pretensiones tan diferentes,

Sermon a las honras del Rey

Lib. 8. c. 22

sin echar de ver el peso grande de miserias que va recargando sobre si, ni aun si quiera piense en ello algun rato, diuertido con tanta multitud y variedad de pensamientos, y que estando priuado de la luz interior, y clara del alma quiera y ame, estar se padeciendo su ceguera en esta vida, todos es sin duda vn lago de miserias, y quien quisiere mas largo discurso desta consideracion, vea el q̄ haze el mesmo santo en el libro 8. antes. Mas porque no se quedasse cosa por dezir concluye Gregorio. *Sed quamuis diu sic stare desiderit, ipso tamen cursu mortalis vite imrellitur, ut egrediatur*, y ya si en estas miserias pudiera conseruarse el hombre para sienpre, no era tã grande error, no considerando lo que pierde, mas ay triste que aunque mas porfie, quando menos se piense a de encontrarse con la muerte, llamando a las puertas de su casa.

Lib. 8. c. 11.

Cursum mortalis vite, dixo con el curso dela vida mortal, y si quereis ver que tal es este curso, esta carrera apresurada, que sigue nuestra vida en los dias della, el mesmo santo nos lo dirà sobre aquellas palabras que dize Job, *Dies mei velocius transierunt, quam a texente tela succiditur*. Mas apriesa corrieron mis dias que la facilidad, con que corta el texedor su tela. Está el otro en su telar, texiendo la tela del raso, o terciopelo, y como es dueño de su hazienda y haze la obra para aprouecharse della, llegais vos, que aveis menester el corte de una vasquiña, y pagandofela en su justo valor, quien le quitarà que no corra la tisera, y corte lo que aveis menester, llega el otro por vn corte de vn jubon, y de la misma suerte le podrà dar gusto cortando de su hazienda como quisiere assi se va texiendo la tela de nuestra vida, y Dios que es el dueño desta hazienda, quando le parece que està en el corte ajustado para el grado de gloria

ria a que tiene predestinado a vn o para la calidad de los tormentos eternos, que á de peder entra la tise, rade la muerte, y corta a su voluntad. Bien por cierto, y con mucha propriedad assemexa nuestra vida a la tela, dize Gregorio, *Congrua valde similitudo, quia sicut tela filis, sic vita mortalis diebus singulis proficit*, porque como la tela se haze de muchos hilos, assi nuestra vida se compone de muchos dias, pero aduertid, que *mentum proficit, eo ad incisionem tendit, quia cum percepta praterunt, ventura breuiantur, & de vniuerso spatio eo sunt pauciora que veniunt, quo multa sunt que fierunt, tela quippe quo inferius texta inuoluitur, eo super texenda deplacatur*. Al modo que la tela mientras mas vá texiendo, menos queda que texer, assi nuestra vida mientras mas crece en los años passados, mas descrece en los por venir, dióle el punto August. al entendimie to desta verdad. *Et cum crescunt pueri, quasi accedunt illis dies, & nesciunt, quia minuuntur, & ipsa est falsa computatio, crescentibus enim decedunt dies potius, quam accedunt*. Van creciendo los niños hazen se hombres, y despues viejos, y piensan ellos que se les van aumentando los dias, y engañanse, y deuieran dezir saluo error de quenta, porque verdaderamente no les fale cierta la que hazen, porque si bien se mira los dias que vienen son los que se van, y assi no auia de dezir vn hombre que tiene 40. o 50. años, sino que ya no los tiene, porque ellos le quedan menos de vida. O quan misera, y que morir tan continuo, dixo Seneca, *Quotidie morimur, quotidie enim demitur aliqua pars vitæ, & tunc quoque sum crescimus, vita, decrescit*, caso terrible por cierto, que siempre estamos muriendo, porque cada dia perdemos alguna parte de nuestra vida, pues que ya dexamos de vivir aquella menguado nuestra vida al paso que crecemos en los años.

54
113 serm
m.

Seneca l. 3.
epist. 24. ad
Lucillum.

Sermon a las horas del Rey

años. *Usque ad hesternum, quidquid transiit temporis perijt,* hunc ipsum quem agimus diem, cum morte diuidimus, vltima hora qua esse desinimus non sola mortem facit, sed sola consummat. Que continuo mouimiento, que prieta que se da la vida a dar bueltas este mismo punto en que estamos viuiendo partimos cō la muerte, de manera, que quando llegue la vltima hora de nuestra vida, no sola ella sera la hora de la muerte, pues todas las que viuiamos lo son, si bien sola ella sera la postrera. Que santo, ni Doctor Catholico pudiera dezir esto con mas de engaño q̄ habló este Filosofo. Pues si toda esta vida es vn abismo de miserias, vn morir continuado, vn perpetuo correr vna inquietud sin descanso hasta la muerte, venga ya esta hora para descansar, como dezia Pablo; *Desiderium habens dissolui, & esse cum Christo,* y duerma yo en paz pues que dessa suerte tendré descanso.

Et requiescam. Y como que es descanso el morir, assi llamó a la muerte Polychronio despues de auer contado las miserias de la vida. *Virigitur seruo aduersus Dominum morositate est in vna nocte per fugium, sic miseriarum quibus humana vita affligitur, est in vnica morte liberatio, nam cum dixit umbram consecutus pro umbra mortem ac quietem intelligit.* El cansado esclauo afligido grauemente de su injusto y tirano dueño no tiene aliuio en sus trabajos, sino toma la huida en vna noche obscura; y el hombre miserable no puede escapar de las penalidades, y miserias desta vida, sino es muriendo, i por esso en la sombra y obscuridad representa Iob la muerte, que es vn agradable descanso. Otro mejor que Polychromio lo dixo; *Iustus si morte preoccupatus fuerit in refrigerio erit,* si murie re temprano el Iusto, dize el Epiritu Santo, no pierde nada en ello, que mas presto llega al refrigerio, y descanso deseado. Parece que hizo alusion a esta verdad la

ad Phil. c. 1

Polych in
Cathe. c. 1
eor Patr. in
Iob. cap. 7.

Sapient. c. 7

La doctrina de Heraclito Philosopho, que llamó a la muerte frio perpetuo, *Mors autem frigus perpetuum*, por que a la manera que vn trabajador cansado de llevar el peso de todo el dia, en lo mas riguroso del estio, quando mas parece que está espirando calor por todas partes de su cuerpo llegando la fresca noche en algun agradable sitio descansa, i se refrigera al soplo de vn blando viento, y manso ruido de vna fuente, assi qualquiera hombre ahogado con los trabajos y miserias desta vida y lleno todo de calor llega a tomar puerto fresco, i apacible en el descanso de la muerte, siga el pensamiento Chriostomo tratando de quando a Lamech le nacio su hijo Noe, y queriendole poner nombre, dixo, justo es q̄ el nombre signifique lo que a de suceder, i propheticamente. *Vocavit nomen eius Noe, dicens, iste consolabitur nos ab operibus, & laboribus manuum nostrarum*, dixo llame se Noe, porque a de ser el descanso de nuestros trabajos, llega aqui Chriost. y dize. *Apud nos hoc nomen, si quis interpretetur, quietem dicit, quietem autem vocat generalem illum interitum post multos annos futurum sicut & Iob dicit mors viro quies.* Que pensais que quiere dezir Noe, sino quietud, i descanso, i a quien pensais que llamó quietud sino a la muerte general de los ombres, que se causó por el diluuió, como lo testifica Iob, diziendo que la muerte es la quietud del ombre, i por esso le puso a que se nombre porque en su tiempo auia de suceder el diluuió, que con sus frescas aguas avia de sossegar las inquietudes, i a pagar el calor grande con que vivian los hijos de Adan en aquel siglo. La misma sentencia repite mas adelante. Bien consta del santo Iob el testimonio de que se vale el sancto, porque auiendo dicho. *Quare non in vulua mortuus sum, egressus ex utero, non statim perij,* Como no me preuino la muerte en el

Heraclitus
apud Ariol.
dier. caneu.
p. 2. collo. 4.

s. Chriost.
hom. 26. in
c. 5. Genes.

Homil. 39a

Iob. c. 34

Sermon a las honras del Rey

en el vientre de mi Madre, y como ya que sali a luz, luego al punto no me cortó el hilo de la vida, prosigue, *nunc enim dormi ns silerem, & somno meo requiescerem.* Durmiera yo en sossegado silencio, i en el sueño de mi muerte tuuiera gran descanso.

Vn lugar tengo aduertido en las diuinas letras con que se prueua claramente esta verdad Auia muerto Samuel el gran Propheta del pueblo de Dios, y affigido el Rey Saul de los Philisteos, y no aviendo podido entender los intentos de Dios, y los fines que auia de tener aquella guerra, ni tenido respuesta de Sacerdotes, i Profetas que auia consultado, y por otro camino tuuo gran deseo de hablar con Samuel, y buscò vna hechizera que se le hiziesse parecer en su presencia. Bien es verdad que no fue ella la que le hizo venir, aunque lo procurò, sino Dios, que mandò al alma se juntasse con su cuerpo por aquel breue espacio, para responder a Saul como largamente podrá ver el Curioso en el Abulense y quando Samuel vino dixo vnas palabras a Saul, dignas de toda ponderacion a nuestro intêto, *Quare inquietasti, vt suscitarer,* porque me as inquietado, porque me as sacado de la quietud y sosiego en que io estaua, porque as perturbado el descanso en que me auia pusto la muerte pretendiendo bolverme a esta vida a tratar contigo, Donde el mismo doctor dize. *Hic increpat Samuel Saulem, inquietas tîne. quasi diceret, eram in quiete mea, & fecisti me uei ire huc.* Estalame yo en mi quietud, i sosiego y as sido causa de que yo boluiesse agora a las inquietudes desta vida, i por esso no permite mi paciencia que te dexede reñir, y reparando luego en la dificultad que parecia, que no estando Samuel en la bienauenturança sino en el Limbo no gozaua de quietud alguna, pues no se deleytaya con ver a Dios, responde que por

1. Reg. c. 28

Abul. ibi. q.
28.

quest. 33.

por lo menos estauan en la quietud y fofsiego en que le pafó la muerte, librandole de las angustias, y penali- quest, 34.
dades desta vida; *Si autem accipiatur requies pro cefatio-*
ne ab angustijs, venim est, quod erant ibi in requie, Luego la
muerte defcanso y quietud, es y la vida toda inquietud Conc Tol 3
y defafofsiego, como ponderò doctiffimamente el Cõ c. Qui diuina
cilio Toledano III. y fe refiere capitulo. *Qui diuina,* 13. 13. q. 3.
q. 3. Que la razon, porque llorò Christo nuestro Re-
demptor, quando quiso refuscitar a Lazaro no fue o-
tra, fino porque le auia de boluer otra vez a las inquie-
tudes desta miserable vida. *Christus non plorauit Lazarum* Ioan. c. 11,
mortuum, sed adhuius vite arumnas plorauit resuscitatum.
No entienda nadie que llora Christo *lachrymatus est Ie-*
sus por las dificultades que fiente en refucitarle, pues
luego se vio que con vna palabra le bolvio a la vida, fino s. Hier. epif.
porque le quita fu defcanso, y le buelue a las inquietu- ad Tirafiam
des della. Desta sentencia se valio Geronymo confo-
lando a Tyrafia en la muerte de vna hija fuya, y aguda-
mente el Comico Seneca, no fè con que fombra del co- Seneca in
nocimiento desta verdad cantó a fu faluo. Hypolit.

*Qui clara videt fydera mundi
nitidumque diem morte relictã
luget mæstos tristis reditus
ipso quæ magis flebile auerno
sedis patria videt hospitium.*

El que ya està de effotra parte puefto en el defcanso de la muerte, y goza de aquel dia resplandeciente de la eternidad fi le tratan de que buelua a esta vida llorará amargamente conociendo fus inquietudes y defafofsiegos, y le parecerá la casa de fu Padre mas horrible, i llena de miserias todas dignas de sentimiento i llanto que el mis-

Sermon a las honrras del Rey

el mismo infierno; Parece que habla el Poeta de lo que no sabe, porque dexar el sosiego de la gloria, i el gozar de Dios por las penalidades de acá feria locura.

En aquel sueño que diximos, en que puso Dios a nuestro primero Padre que significó la muerte para darnos del todo a entender, quan quieto, i pacifico fue, i quan de estimar, dicen los Santos, que aunque fue tan pelado como ya advertimos para el cuerpo, fue vn extasis admirable del alma, y leuantarla Dios al conocimiento de grandes cosas, y entretenerla en contentos y deleites soberanos, que pudiera muy bien dezir lo que la Esposa en los Cantares. *Ego dormio at cor meum vigilat*, aũ que duermo verdaderamente, mi alma está velando, y muy bien entretenida, assi lo enseña S. Geronimo sobre aquellas palabras de S. Pablo, en que haze relacion de las que Adan dixo a Eua; quando despertó de aquel sueño que avia de ser vna misma cosa entrambos, i dize el Apostol. O que gran Sacramento y donde mas sube de punto es en la vnion de Christo con su Esposa la Iglesia. *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo & Ecclesia*. De dõde colige. Geronimo que en aquel le fue comunicado a nuestro primero padre el Spiritu de Prophecia, y tuuo conocimiento de todas las verdades necessarias, como Maestro que avia de ser de todos los hombres Lo mismo sienten S. Augustin, S. Epiphano, Tertuliano, S. Prospero Aquitanico, y se colige de las doctrinas de S. Leon Papa, y S. Bernardo, y aun los mismos Agustino, y Bernardo dan a entender que oyò en aquel extasis la diuina essencia, como cosa que les parece a estos santos necessaria, para el que avia de ser doctor i Maestro de muchos, pues por esta razon conceden este priuilegio a Moyfes, y a otros, pues quien trocarà el descanso de vn sueño tal, la paz i sosiego

Cant. cap. 5

S. Hier. in c.
5 Epist ad
Ephes.

S. August. l.
9. de Gene.
ad Ite. c. 19
S. Epiphani.
hæresi 48.

Tercul. l. de
anima. c. 11.
& 11. & l. 3.
contr. Mar-
cion. c. 5.

S. Prosp. l. 1.
de promiss. &
predict. Dei.
p. 1 cap. 1.

S. Leo Epist
22.

S. Bernard.
serm. 6. in
vigil nativ.

August. c. vi
Bern. serm.
2. de sept.

go de la muerte, que tantos gustos tiene con las inquietudes y canancios desta vida, que sin duda parece que escapando el hombre de vna gran tormenta llega a tomar puerto seguro en la muerte, como lo dixo el ya citado Seneca.

In Agamemnone act. 3.

*Effugium & miseros libera mors vocet
portus aterna placidus quiete.*

Y lo cantó el otro gran Poeta.

Aeneid. 6.

Nunc mihi parva quies, omnisque in limine portus.

Lo mismo dixo Tulio galanamente. *Mors portus est malorum perfugium arummosa vite.* Y concuerda con la misma sentencia Artabano, como lo contó Herodoto; que sin duda la muerte es el puerto i amparo seguro para el que escapa de aquesta inquieta vida, y hablando Cesar vn dia a quien refiere Salustio con atenta meditacion vino a dezir, que sin duda la muerte es vn gran descanso, adonde se rematan, y terminan todas nuestras miserias y males, *Mors requies arummarum in luctu atqua miseriis est, & cuncta mortalium mala dissoluit.* y assi dixo Ambrosio santo con Espiritu mas leuantado, que *Mors pro remedio data est, quasi finis malorum*, no auéis ponderado, (dize el Santo) las palabras de Dios, *cum sudore vultus tui manducabis panem tuum, donec reuertaris in terrã de qua es, habes penarum ferias.* Aduertid el orden de las penas que por la culpa puso Dios al hombre, maldícele la tierra primero, dize que por frutos le dará espinas, y abrojos, i vltimamente que le a de costar sudor el pan que comiere, y añade luego, y esto á de durar hasta que mueras, *Donec reuertaris.* Veis como la muerte es el fin y descanso de los males, y por lo menos Nazianzeno ya que la llamó pena de la culpa, por la fuerza que le haze el morte morieris, dize, que con todo esso es vna pena

Tull. lib. 5.
Tusc. quest

Herodotus

Salustin Ca

s. Amb. in orat. de fide resurrection

s. Greg. Nazian. ora. 38

Sermon a las honras del Rey

& orat. 19.

s. Aug. in ps

117.

Ricardus in

huac Psal. 4

Dionysius.

Burgensis.

Cassiodor.

Haymo.

s. Remigius

Episc Chris

Apoc. c. 14.

pena misericordiosa y benigna, porque con ella se rematan las miserias de la vida humana y es vna ganancia grande, que saca el hombre de morir, porque con esso no son los males perpetuos, *Mortem ut peccati præcisissimum homo elucratur, ne malum immortale esset, ita pena ipsi in misericordiam cessit*, o como no le acertaran el nombre dize en otra parte, *Hand scio an proprie mors appellari queat vna vita est, ad vitam respicere*, mejor le llamaran vida, pues desde la muerte comienza la vida eterna y el descanso perpetuo y mirando a esto la Iglesia sana en los officios que haze por los difuntos viendo el fin de las inquietudes desta vida, el remate de la guerra, el termino de las vigiliass llama a la muerte paz, resplandor, sueño, y descanso perpetuo, y assi da voces diciendo. *Requiem æternam dona eis Domine, & lux perpetua luceat eis, requiescant in pace, & c.* Luego bien dize Dauid. *In pace in idipsum dormiam & requiescam.* En paz dormirè y descansarè para siempre, y esto *in idipsum*, porque morirè en Dios, y en Christo, como enseñaron Augustino, Ricardo, Dionysio Monje, el Burgense, Cassiodoro, Aymon, Remigro, el Christopolitano, y otros que los que assi mueren segun Dios, no son menos que bienaventurados, como se lo dixo a Ioan la voz del cielo. *Beati mortui qui in Domino moriuntur.*

s. Aug. serm

2. de Ascen.

Domini.

Ad Rom. c. 8.

Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me. Es la esperanza siempre de lo que no se posee, como enseñò Augustino acertadamente, *fnitur spes quando venit res*, porque quando ya llega la possession de lo que se espera y desea, entonces se acaba la esperanza, y la de los Christianos como es virtud Theologaltiene dos parentescos entre otros con la Fe y la Charidad, virtudes tambien Theologales, que es ser de las cosas que no se ven, como lo enseñò Pablo. *Quod enim videt quis, quid sperat*

*sperat. En vna sentencia nos dixo lo vno y lo otro. Hoc nosse primitus & christiano corde tenere debeamus non ad presentis temporis bona nos factos Christianos esse, sed ad nescio quid aliud, quod Deus promittit, iam & homo nundum capit, quia de eo dictum est, quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit. Si sentimos como Christianos auemos de entender vna verdad, q̄ para esso lo somos, para esperar diferentemente, que los demas hombres porque nuestra esperança, ni es de las cosas caducas, y perecederas desta vida, ni de cosa que se dexa ver, y alcançar de los mortales, sino de otra cosa mas alta, i mas grande q̄ Dios nos promete, y nosotros no podemos percibir que cosa sea, ni de que manera sea, de la qual dixo el Apostol, que ni jamas la vieron mortales ojos, ni la oieron nuestros oidos, ni la supo pensar algun ombre, y saca luego la conclusion. Ergo quia hoc bonum tam magnum, tam præclarum, tam ineffabile non inuenit hominem perceptorem, tenebit Deum promissorem. De lo qual se sigue que pues no ay hombre que se haga capaz de entender que sea cosa tan grande, tan ilustre, y tan ineffable, es justo que el hombre esté muy asido a la palabra de Dios, que le tiene prometido tal bien, y assi se descubre aqui el primer parentezco, y vnion que dixere tenia la esperança con la fe y la charidad, que tambien son de cosas que no se vende la Fe, dixo lo el mismo Pablo, *Fides est sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium*, es vna substantia de las cosas que esperamos, y vn credito de caudal, que no parece, y de la Charidad, dixo lo el amado Iuan, que si bien no haze pequeños em-
pleos en amor de proximos, que cada dia ven y comunican, el principal obiecto es vn Dios, a quien no ve, ni trata exteriormente, y a este a de amar y querer, y por su respeto a los proximos, y aun de ay haze argumento*

s. Aug. serm
27. de verb.
Domini.

Ad, Heb. ii.

1. Ioan. 4.

Sermon a las honras del Rey

el Apostol y Euangelista sagrado, q̄ si vno no ama a los proximos q̄ vè no se puede persuadio que tèga amor a Dios q̄ no vè. *Deum, què non videt quomodo potest diligere.*

El otro parentesco destas tres virtudes es, que las acciones, con que se exercitan, pueden llegar a tanta alteza, que no paren hasta hazerle (si assi se puede dezir) encuenrò a si mismas, si lo probare de cada vna quedará pròbado de todas la diuina Fè, llegó a este punto en Abraham, y por ella vino a merecer ser Padre de todos los creyentes, no por la descendencia de la carne, sino spiritualmente, por virtud de la misma fe

Genes. c. 15,
& cap. 17.

Ad Rom. c. 4

s Chrys. ibi
serm. 8.

Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam: eris que pater multarum gentium. Y esto fue, porque como dixo el Apostol. *In spem contra spem credidit.* Tuuo tal fe que llegó a creer vna esperança contra otra, adonde Chrysofomo gallardamente dixo. *Quæ quidem inter se contraria sunt, sed fides illa vtrimque temperauit.* Cosas cótrarias eran por cierto el averle prometido Dios descendencia larga de su hijo Isaac, y ver por otra parte a su muger esteril, y en edad maior, y que no avia fuerças en la naturaleza estas dos cosas contrarias; las tiempla de manera, que cree que puede ser, y será cierto lo que Dios le promete, que como entiende el Cardenal Caietano llegó a creer que del Hijo que Dios le prometia auia de descender el mismo Christo, y porque adelantemos mas la fineça desta fe, le dura y perseuera hasta estar muy seguro de la palabra de Dios, aun mandandole despues que quite la vida al mismo hijo suyo, y cree, que no obstante, que se le ofresca en sacrificio cumplirá Dios su palabra, y es poderoso para ello, & *non hesitauit*, sin poner duda alguna.

De la charidad (porque nos quedemos luego con la esperança, por cuyo respecto auemos tocado a questo punto) tenemos el exemplo assi en el viejo, como en el

el nuevo Testamento, allí de Moyses, y aquí de Pablo. El primero dixo *aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro quem scripsisti*, o perdona Señor a questo pueblo que te à ofendido adorando vn bezerro insensible idolatrando, y apostatando de tu fe, o sino lo hazes borrame de tu libro. Dexo la Friuola exposicion de Rabbi Salomon, que entendio que pedia Moyses que le borrase del libro donde estaua escrita la ley, y la del otro Rabbi Moyses que dixo que turbado no supo lo que dezia, y la de los que dizē, que pidio le borrase del libro donde estauan escritos los hechos grandes de los ilustres varones, que alguno quiso atribuir a S. Geronimo, ni me contenta en este punto el parecer del Abulense, que dize, que fue vn hiperbole y encarecimien- to grande para significar a Dios lo mucho que el que- ria aquel pueblo, y quando deseaua que le perdonase. S. Bernardo y otros muchos entienden que hablo del libro de la predestinaciō, como tanbiē lo sintio August mas dize que hablò de confiado estādo seguro, i cierto de que Dios no le auia de borrar del, porque no es pos- sible q̄ de allí se borre quien estā escrito para siempre, como lo estava Moyses, i con la misma certeza, i segur- dad les auia de perdonar Dios su culpa a los del pueblo i que esso es lo que le pide, i basta para salir de la dificul- tad. S. Geronimo, i Euthimio afirman que pidio que le borrase Dios por algun tiempo del libro de la vida, y acercandose a nuestro proposito, confiesan q̄ fue esta pe- ticiō nacida de charidad, i el mismo S. Bernardo en otra parte conuiene en q̄ esta peticion tuuiesse sus raizes en la charidad, mas dize que no pidio absolutamente sino que dixo con paternal amor, que no auia de ir solo a la gloria sin aquel pueblo. Ruperto Abbad confiesa que fue ardentissima Charidad, mas afirma que

Exod. c. 32.
Ad Rō. c. 9.

Rabbi Salō:
Rabbi Mo-
ses.

Istella in c.
32. Exod.
tribuit Hie-
ronimo in
psal. 68.

Abulens. q.
46. in c. 32.
Exodi.

s. Bern. ad
Sugevium
Abb. apud
Ioannem

Cassianum
collat. 9. c.
118.

s. August. q.
147. in Exo.

s. Hieron. e-
pist. ad Al-
gafiam q. 9.
Euthym. in
Psal. 68. &
139.

s. Bern. serm
12. in Cant.
Rupert. l. 4
de Trinita-
te & operib.
eius c. 30.

Sermon a las honras del Rey

el sentido de las palabras fue este, Señor sino quereis perdonar a estos, nadie podrá estar seguro, ni yo que tã bien soy peccador, y assi no se que diga de mi saluaciõ, pareceme que me doy por borrado del libro de la vida y llega a compararlo con san Pablo en el lugar citado; y dize. *Nam eadem charitate, & hic locutus est & ille*, porque con la misma Charidad habló aqueste, i aquel, quando dixo. *Optabam enim ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis*. Deseaua yo estar descomulgado, i apartado de Christo por mis hermanos, adonde ya nos auremos de juntar tambien con Origines, y Chrysofotomo, y aiudarnos an Theodoretto, Theophilato, y Ecumenio.

Dexo aparte las diuersas exposiciones de Anathema y desta sentencia de Pablo que dieron, santo Thomas, i Lyra diziendo, que desseaua de tenerse en esta vida, para serles de provecho, aunque perdiessse mucho tiempo de assistir en la gloria, y de san Geronimo, san Ambrosio, san Anselmo, Dionisio Monje, el Tostado, el Cardenal Toledo, y algunos otros a quien refiere Ecumenio, que van por diferentes caminos, y presupuesta la comun, y mas verdadera inteligencia del vocablo Anathema, que el Syro trasladò Cherma, haziendo alusion al *Cherem* hebreo, de la raiz *Cháram*, que significa vna cosa ofrecida a Dios, tan de todo, que necessariamente auia de morir en su seruicio ofrecida en sacrificio siẽdo capaz del, o consumirse de manera que se acabasse, (y aun dè Cherma pienso fue la deducion de nuestra palabra Castellana Corma, que es la que se pone al esclauo fugitiuo, para dar a entender, que de tal suerte es ageno, que a de morir en seruicio de su dueño.) Notado pues el lenguaje de Pablo. *Anathema esse a Christo pro fratribus*, quisiera yo ser apartado de Christo en fauor de mis hermanos, es lo mismo que dezir q̄ a trueco de la

Orig. l. 7. in
epist. ad Rõ.
s. Chrysof.
l. 3. de Pro-
uident. De
& lib. de cõ
punct. cord.
& serm. 76.
in epist. ad
Rom.
Theod. in
epist. ad Rõ.
Theoph. ibi
Ecum. ibi
s. Thom. ibi
Lyra.
s. Hieron.
s. Ambros.
s. Anselm.
Dionysius.
Abulens.
Toletus.

de la saluacion dellos tomara por partido estar apartado de Christo, y del todo dedicado y sacrificado para siempre aun en el mismo infierno si pudiera ser. Leed a Chrysofotomo, i ved atentamēte a Theodoreto, cuyas palabras son. *Nam & quod Deo consecratum est, Anathema nominatur, & quod ab eo est alienum habet eandem appellationem,* como lo dedicado, y consagrado a Dios, assi tambien lo enagenado y apartado del todo se llama Anathema. O heroico grado de charidad, que llega a tanta alteza, ya tan subido estado de perfeccion que llega a hazerse encuentro a si misma, pues deuiendo comenzar de si Pablo i Moyfes anteponen a los demas, y si ello pudiera ser, de buena gana perdieran su bienauenturança no perdiendo la amistad de Dios, porque su diuina Magestad se glorificara con tantas almas, pareciendoles poco a cada vno la suia, y prefiriendo la gloria de Dios, que les parece estaria mas dilatada con muchos que le gozassen a sus propios intereses. Llega S. Chrysofotomo a hazer peso en esta consideracion, y dize hablando con Pablo. *Quid dicis o Paule? a Christo? desiderato illo? a quo te neque regnum, neque Gehena, neque visibilia, neque intelligibilia, neque visibilia, neque aliaquam quanta quanta sint separare poterant? Ab illo nunc optas anathema esse. Quid queso tibi factum est? num excusisti desiderium tuum in illud pristinum?* Pues como de Christo os que reis apartar? De aquel tan deseado y querido vuestro? De aquel que quisierades estar ya con el, como poco à dixistes? De aquel que blazonauades, que ni la desnudez, ni la hambre, ni los trabajos, ni las tribulaciones, ni las maiores angustias del mundo, ni todo el infierno junto auian de ser bastantes a apartaros de su amor? ¿que es esto? que os à sucedido? mudastes ya por ventura de parecer y deseo, *Nequaquam, inquit, intendi magis illud*

Sermon a las honras del Rey

& auxi, no por cierto, responde el Apostol, antes està a-
gora mas en su punto, y es mucho maior el amor que le
tengo, no creais q̄ è dado passos atras, *Quoniã uehemẽter*
ipsum amo, q̄ agora es, quando è llegado a la maior fuer-
ça de su amor, i prosiguiendo sus demandas respuestas
con el concluye Chrysostomo hablãdo ya con nosotros
Plane uidebis dilectionis ipsius excellentiam. sin duda echa-
reis de ver q̄ esto fue vn estremo grande de su charidad:

Origen. hic

Pero junte a los dos enamorados Origenes, y comen-
çando por Pablo, y acabe en Moyses. y eche el sello a
este discurso. *Esto habebas tristitiam; esto dolorem capias de*
perditione fratrum tuorum, nun quid eo usque ut optes anathe-
ma fieri a Christo? & quid tibi prodest illorum salus, si tu a sa-
lute separeris? & cur saluabis alios si ipse pereas? Bien me

Math. c. 16.

Marci. c. 18

& Luc. c. 9.

parece por cierto que sintais mucho que vuestros her-
manos se pierdan, mas esso no es razon que llegue a tã-
to estremo que os querais vos perder, por que ellos se
cobren, y valese de la sentençia que dixo Christo en su
Euangelio. *Quid prodest homini si uniuersum mundum lucre-*
tur, anima uero suæ detrimentum patiatur, que no le es de

Math. c. 10.

Marci. e. 8.

Luc. c. 9. &

Ioan. c. 12.

prouecho a vn hombre grangear a todo el mundo para
Dios, si su alma padece detrimento, mas introduzenos
a Pablo, que le responde. *Sed ego didici a Magistro & Do-*
mino meo, quia qui uult animam suam saluam facere, perdet eã
& qui perdiderit eam inueniet eam, que el aprendio de su
Maestro Iesu Christo, que el que quisiere saluar su alma
la a de perder, y el que la perdiere mejor la saluará, y

ad Phil. c. 2.

luego dize Origenes. *Quid ergo mirum, si Apostolus pro fra-*
tribus suis anathema fieri uelit, qui sciat eũ qui in forma erat
Dei exinanisse se de ea, ac suscepisse formam serui, & factum
esse pro nobis maledictum. Que no ai que maravillarse del

ad Gal. c. 3

deseo del Apostol: pues sabia el muy bien, q̄ el mismo
Hijo de Dios, se anihilò de manera, que tomó forma de
sieruo, i cargò sobre si nuestras maldiciones, i pecados,

(que

(q̄ esso es ser propiamente Anathema) i se puso por ellos en una Cruz, como malhechor, i es sin duda a mi ver q̄ aunq̄ es verdad, como lo dize Cristo, q̄ no le aprouecha a vn ombre ganar a todo el mundo, si su alma se pier de esso esen quãto a su prouecho particular, i comodidad propia, mas no por esso dexarà de ser maior fineza post poner sus comodidades por la maior onra, i gloria de su Dios, pues aũ el mismo Cristo padecio tales afreças por ella redimiendo tãtas almas. *Hæc autẽ arbitror, cõclue Origenes, quod & Moyses cum peccasset populus, dicebat ad Dominum, & nunc siquidem remitte eis peccatum, remitte, sin autem dele me de libro vite, quem scripsisti.* Esta misma es la fineza de la charidad q̄ tuuo Moyses, quando le pide a Dios el perdõ de los suyos, con tanta fuerça, q̄ de no quererfelo otorgar menos q̄ a costa de su condenacion quanto a la pena (q̄ asì entiendo io al sagrado Texto, y Genes. c. 22 a Origenes) sale al partido a trueco de q̄ ellos no se pier dan. O charidad heroica que llegando a tal estremo no solo vino a conseguir su pretensio sin essa costa con sola la voluntad ofrecida a Dios, como el sacrificio de Abraham aceptado tambien por sola la voluntad de hazerlo fino que alcançaron ser anathemas, quiero dezir ofrecidos para siẽpre a Dios, i se vnieron mas perfectamente con el subiendo de punto sus merecimietos, i su gloria.

Pues la esperança porquẽ auemos ventilado la dificultad, no se q̄da atras en esta parte, y fino digalo el mismo Pablo en el lugar citado, *in spem contra spem credidit,* Ad Rõ. c. 4 Donde juto las dos virtudes Fe, i Esperança en vna palabra, porque como adierte Origenes (q̄ no quiero para esto valerme de otro) son la fe y esperança dos cosas inseparables. *Merito autẽ & more sibi solito, vbi de fide tractat Apostolus coniungit, & spem sciens fidei spem inseparabiliter* ad Hel. c. ii *coherere, sicut & in epistola ad Hebræos idem docet dicens. est autẽ fides sperandarũ rerum substantia, &c.* Cõ razõ i bien

Sermon a las honras del Rey

s. Remig. ib

conforme a su estilo jūta el Apostol estas dos virtudes, porque sabe que no se puede apartar la esperanza de la fe, y por esso escribiendo a los Hebreos, dize tambien que la fe es substancia de cosas que se esperan, mas llegando a confirmar nuestro intento, dixo Remigio cō mucha gala. *Per fidem contra spem desperata sobolis credit in spem sperata sobolis*, repitiendo los mismos terminos en vna y otra esperanza, para darnos a entender que Abraham esperò con esperanza certissima fundada en la palabra de Dios tener hijos contra la esperanza, mas que cierta de no poderlos tener segun el orden de naturaleza, y como ya dixe, juntò esta esperanza con la otra, de que aunque su hijo muriesse en el sacrificio le cumpliria su diuina Magestad lo prometido. O singular esperanza, o heroica confianza en el caso mas desesperado q̄ se pudiera imaginar, *Maius est enim* (dixo Anselmo santo) *sperare cōtra aliquid inspiratū, quam simpliciter sperare*. Mayor es sin duda la esperāça que tiene aquel que espera vna cosa desesperada, que no la que se tiene ordinariamente de las cosas que son posibles de alcanzar segun orden y razon, y afsi esta es la que merece titulo de singular esperanza, tal qual la tuvo Iob, que llegó a estado tan apretado, y tan a vista de la muerte, como estuuò cerca el cuchillo de Abraham del cuello de Isaac, y aun parecia inexcusable, pues alli pudo auer quien lo estoruasse como sucedio, y aqui naturalmente no podia ya viuir quien estaua de manera cubierto de lepra, y podridas las carnes que era todo su cuerpo vn manantial de gusanos, que se suelē criar en los cuerpos muertos, y no es marauilla que casi lo estaua el suio pues viene a dezir, que solo le faltaua entrar en la sepultura; *Et solum mihi superest sepulchrum*, y puesto en esta estrechura, y ahogo sale con vn animo inuencible diciendo,

Iob. cap. 17.

ziendo, *Etiam si occiderit me, in ipso sperabo.* Aunque me mate Dios, tengo de esperar en el, que es prueba de singular esperanza esperar en los maiores trabajos, dize el gran Gregorio, *Ille autem vere est patiens qui & aduersis atteritur & tamen ab spei sua rectitudine non curuatur,* gran confança por cierto la del q̄ el peso de las aduersidades no le haze carga, ni doblar en vn solo p̄nto su esperança.

s. Greg. ibi
lib. ii Moral
cap 19.

Esta tuuieron siempre los maiores Santos, y esta tuuo nuestro santo Rey difunto, que bien merece este titulo a boca llena, porque como aduertio el venerable Beda sobre este lugar de Iob, lo mismo fue dezir, que a via de esperar en Dios, que si dixera no tengo de dexar de seruirle, ni faltar vn punto en la guarda de sus diuinos mandamientos tengo de ser justo, como hasta aqui, que son palabras que las dize adelante, y en cadenas Beda desta suerte, *Etiam si occiderit me in ipso sperabo, & ut alibi ait, donec deficiam non recedam ab innocentia mea, justificationem meam quam capi tenere non deseram,* lo mismo es dezir, que esperara en Dios, que manifestar la resolution que tiene de no ofenderle jamas, aunque descarguen sobre el todos los trabajos del mundo, y el maior de todos ellos que es la muerte, porque no ay bien fundada esperanza, sino es en la buena vida, y buena consciencia, Notolo agudamente Augustino traiedo a su consequencia, aquel lugar de S. Pablo. *Finis autem praecepti est charitas, de corde puro & conscientia bona & de non ficta.* El fin de la ley es vn amor, y charidad nacida de vn buen corazon de vna buena consciencia, y de vna fe verdadera, gran parentesco es el destas tres virtudes, (dize Augustino) que andan sienpre muy ermanadas, y no ay Charidad sin Fe y Esperança, pero aduertid q̄ en lugar de esperanza puso la buena consciencia, porque solo el que la tiene puede tener esperança firme. *Pro spe*

Beda. ibi

s. Augusti in
praef. in
pt. 1. 21.
1. ad Tim. 1.

Sermón a las honras del Rey

*conscientiam ponit, ille enim sperat, qui bonam conscientiam ge-
rit, y conluie el santo, que quien quisiere esperar el
Reyno de los Cielos tenga buena consciencia ajustan-
dola con la divina ley, vt ergo speret regnum habeat bonam
conscientiam, &c.* Llega aquel mancebo del Evangelio a
Christo nuestro Dios, i Señor a preguntarle, como asse-
guracia el ir a la gloria. *Quid boni faciam, vt habeam vitam
eternam,* i respondele la eterna sabiduria, *Si vis ad vitam
ingredi serua mandata,* si tratas de ir a la bienaventuran-
ça, no tiene que hazer otra sino guardar los mandamien-
tos, adonde el Abulense pregunta porque no le dixo q̄
era necessaria otra cosa para conseguir la vida eterna,
sino guardar los mandamientos, y responde *Vita aeterna
non datur nisi laboranti in bonis operibus, quia alias omnes
essent beati, & quia bona opera sunt ea quæ per legem determi-
nantur, quæ in mandatis consistit, dixit Christus serua manda-
ta.* Cierta es que la bienaventurança no se da sino a los
que se emplean en buenas obras, y trabajã en ellas, por
que de otra suerte todos fueran bienaventurados bue-
nos y malos, y como estas estan repartidas y comprehē-
didas en los diuinos mandamientos por esso debaxo del
seguro de su palabra, promete vida eterna a los que los
guardaren, pues si nuestro Rey i señor guardó con tan-
ta puntualidad los diuinos mandamientos, si tuvo tan a-
justada a ellos su consciencia, que siempre tuuo resolu-
cion de no hazer vn peccado ni quebrantar vn manda-
miento de la divina lei, por toda la importancia, i valia
del mundo junto, i esto lo manifestó muchas vezes con
feruorissimos actos de amor de Dios, si fue tan reca-
tado en sus acciones, tan casto, i tan onesto, que pudiera
ser exemplo, y aun reprehension de los mas perfectos re-
ligiosos, tan estimador del estado Ecclesiastico, tan onra-
dor de las cosas sagradas, tan devoto, i piadoso con los
santos, tan defensor de la Iglesia, y de nuestra verdade-
ra fe

Math. c. 19.

Abulens. q.
li. 9. ibi.

ra fe tan recogido en su oracion y deuociones tan am-
parador de necesitados, y afligidos tan enriquecido, y 2. ad Timi 4
hermoseado de todas las virtudes, de que se compone
no solo la buena conciencia, sino la mayor perfección del
alma, seguro tiene el Reyno de los Cielos, firme tiene
su esperanza, i puede dezir con el Apostol. *Bonum certa-*
men certavi, cursum consummaui, fidem seruaui. Luchado é
valientemente con mis enemigos en esta vida mortal,
felicissimamente é passado la carrera hasta el fin, guar-
dado é la fe a mi Dios, y lo que resta es, que el me cum-
pla su palabra, coronandome en su gloria, como me lo
tiene prometido, y deve de justicia, *in reliquo reposita est*
mihi corona iustitiæ, y esto aunque el enemigo del gene-
ro humano mas contradicion, i guerra me haga, aunque
tienda la red, y apriete los lazos de sus desconfianças
con falsas apariencias como suele, *in spem contra spem*, es-
pero contra esperanza, quiero dezir, espero firmeméte
en Dios, cótra lo q̄ el Demonio me propone, i pretēde.

Quoniam tu Domine singulariter in spe &c. porq̄ vos Señor
distes gran fundamēto, i gran firmeza a mis esperanças, i
assi dormiré, i descálaré en paz perpetua y perdurable:

Apretamos esto vn poco mas, porque cierto es, que
aquello en q̄ el enemigo nos pone maior bateria, es lo
que tiene mas por ganar, i lo que por ventura mas le im-
porta, como suelen los enemigos en la guerra dar com-
bate con maior fuerça a la fortaleza mas importante
del contrario bien a proposito el Christopolitano en la
exposicion del Psalmo, que vamos explicando dize,
porque pensais que la Iglesia santa nos canta aqueste
Psalmo a las cópletas, es sin duda para armarse, i armar
nos contra nuestros enemigos, cuándo sus tentaciones

Episa' Chri-
topolit. in
Psal. 42.

son mas valientes, que es en la noche. Et aduerte, quod se-
cundum illū intellectū, quod Ps. hic exponitur de tota e-
leſia &
membris eius legitur quotidie ad cōpletoriū in principio noctis

eo quod

Sermon a las honras del Rey

eo quo! Diabolus & ciuitas eius semper machinatur ad malam contra Ciuitatem Dei & Religionem Christianam, ideo erat ecclesia vt defendat eam ab iniqua persecutione & malitia illorum. Ruega la Iglesia a Dios, que en el tiempo mas peligroso la defienda de sus enemigos con todos sus fieles, quando maior combate nos dan, jugando su artilleria con maliciosa destreza, y fuerças maiores, y assi es cierto que en ninguna virtud estaua el santo Rey mas medrado, que en la esperança y confiança en Dios pues contra ella pretendio el mortal enemigo a ceftar maiores tiros, y apretarle mas en la hora de la muerte, señal que era en lo que menos parte el tenia contra aquella alma fanta, de donde le nacio el desprecio del Reyno terreno, teniendo ya a la vista el celestial, y assi juntamente con la vida sacrificò todos sus Reynos y Monarchia grande a la diuina Magestad, aun antes de morir, acto sin duda heroico, y gallardo, pues parece se dexa atras aquel tan celebrado de Abraham, porque si el ofrecio a Dios la vida de su hijo, nuestro gran Phelipo ofrecio muy de voluntad su misma vida, y con ella el resto de todo su poder, señal euidente tambien de su singular esperança, y de que tenia ya cierto el Reyno de los Cielos, que nūca a de tener fin, como dixo Augustino, *Ideo tibi & a leste promissum est, ne cum terrenis perires, de quo dictū est, & regni eius non erit finis.* No importa Señor q̄ hagais ya poco caso de los Reinos temporales, i q̄ aun viuiendo llameis a vuestro hijo Rey, y vos confesseis q̄ sois tierra, que estais ia a la vista del Reyno Celestial adonde tenéis trasladados vros tesoros, teneis ia seguro aquel reino maior, que todos los del mūdo, del qual està escrito que no a de tener fin, i pues tanta guerra haze el contrario por vna parte, i por otra vos tan poco caso hazeis de la vida, i del imperio terreno, grāde segura, i singulares vuestra esperança. *Quoniam tu &c.* Mas

Gen. c. 22.

Augustin.

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me,* por lo que porfigue Iob, & *ipse erit Saluator meus.* Esperaré en el que será mi Salvador, que como es notorio en las diuinas letras, en diziendo Salvador, o salud, como aqui tienen los originales Hebreo, y Griego, *euadet mihi, o erit mihi in salutem.* Es lo mismo que decir será mi Iesus, donde mostró como en otras partes la Fe en Christo venturo, con que se salvaron los Padres antiguos, y esto es conforme a lo del Euangelio. *Et uocabis nomen eius Iesum ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum.* Llamarse Iesus el niño Dios que a nacer, porque salvará a su pueblo, dize pues Iob, esperaré en Dios que será mi saluacion, y mi Iesus, porque me dará salud verdadera. Pues quien viere la deuocion continua, que nuestro Rey tuuo con el dulcissimo nombre de Iesus no perdiendola de vista en todo el discurso de su vida, de que son testigos los que de ordinario le comunicaron hasta el vltimo punto della, y trance de su muerte, como lo vieron los que se hallaron presentes a esse punto, que quando ya tenia casi perdido el sentido para todas las demas cosas en diziendole el nombre santissimo de I E S V S mostraua tenerlo para deleitarse con el; singular merced del Altissimo dada a tan singular deuocion, y donde con mucha razon fundò tan singular esperanza, pues con tal Salvador, cõ tal amparo, con I E S V S en el alma, *Singulariter in spe constituisti me.*

Iob. sup.

Math. cap. v

Mas. *Quoniam tu Domine. &c.* Porque siruio a Dios. *In diebus iuuentutis.* En los dias de su moçedad, en los años floridos, en la edad gallarda, como dixo el Ecclesiastes, y assi concluie Ambrosio santo. *Scito quod si quis antequam graui oneretur peccatorum sarcina tulerit iugum in iuuentute sua, singulariter sedebit, non cum plurimis conferendus,*

s. Ambr. de obitu Valentiniani.

Sermon a las honras del Rey

*duſ, ſed cum illo poteſt dicere, quoniam tu Domine ſingulari-
ter in ſpe conſtituiſti me.* Deſengaños, dize el ſanto Do-
ctor. que ſi alguno fuere tan dichoſo y cuerdo, que ſin
dar lugar a hazer carga y peſo graue de peccados, lleva-
re el yugo ſuave de Chriſto en ſu juuentud, eſte tendria
ſilla ſingular en la gloria, y aca ſingular eſperança, y po-
drà dezir cõ el ſanto Rey Paſtor. gracias os doy Señor,
porque me diſtes firme fundamento de vna ſingular eſ-
perança, y no por morir moço le hizieron falta los mu-
chos años de vida, porq̃ como dixo el Eſpiritu Santo:
*Conſummatus in breui expleuit tempora multa placita enim e-
rat Deo anima illius.* Pues por aver ſido ſu alma ſancta a-
gradable a Dios, y querida ſuya fue tan grande el col-
mo de las virtudes y buenas obras, que en poco eſpa-
cio de tiempo ſatisfizo a muchos tiempos, y ſe dio tan-
ta prieta a bien obrar, que en pocos años viuió vna lar-
ga edad, como dixo el meſmo Ambroſio, *Eſt enim perfe-
cta etas, vbi perfecta eſt virtus,* y lo alcanço Seneca con
la luz de la razon natural, que dixo gallardamente. *Lon-
ga eſt vita ſi plena eſt, impletur autem cum animus ſibi bonum
ſuum reddidit,* conſolaos Lucillo, y no tengais por apre-
ſurada la muerte de aquel Philoſopho que tanto amaſ-
tes Metronactes, por pareceros que murio muy moço,
que no murio ſino muy bien logrado, y con vn gran lle-
no de vida larga edad, i muchos años, pues fue tan bue-
no como ſabemos, que en eſſo cõſiſte el vivir vn ombre
mucho, en que los dias que viuiere lo emplee en actos
virtuoſos y buenos. *Quid illum octoginta anni iuuant per-
inertiam exacti, non vixit iſte, ſed in vita meratus eſt.* Que
penſais que le aprovecha al otro vivir ochenta años, ſi
los paſſó con floxedad y deſcuydo ſin hazer muchas
buenas obras, lo que yo ſiento deſte tal es, que no vi-
uió mucho tiempo, aunque llegó a tan viejo, ſino que

Sapientiac. 4

ſc. Ambr. de
obitu Theo-
doſij.

Senecaepiſt
24.

se detuvo mucho en esta vida, pudiera dezir mas, ni mejor el entendimiento mas ilustrado con resplandores de fe, y favores del Cielo, y quien quisiere ver vn discurso cabal a este proposito, lea el que yo hize en otra ocasion de muerte que no faltò quien me le cogiesse, y estampasse, donde no solo se establece largamente esta verdad, mas se responde al argumento en contrario, que tambien el que se diese mucha priesa a peccar y a hazer muchas malas obras viuiria mucho en poco tiempo, lo qual se satisfaze con que en la cuenta de Dios, y en su libro no se ponen los años mal gastados, ni se numeran los dias en que se ofende la divina Magestad, sino solos los que se pasan virtuosamente conforme a su santa ley, como lo prueuan valientes lugares de escritura, y agora concluyò este discurso con lo q̄ dixo Ambrosio citado al fin de su oracion funebre a la muerte de Valentiniano Emperado. *Te quaeso summo Deus, vt charissimos iuuenes matura resurrectione suscites & resuscites, vt immaturum hunc vite istius cursum matura resurrectione compenses.* Suplico os Señor soberano que a estos illustres Emperadores que lleuais a vuestro Cielo tan temprano en lo mas florido de sus años los resusciteis con vna resurreccion muy temprana, y los bolvais, digo a resuscitar ya q̄ no primero en tiempo si quiera en ventajas de gloria y resplandores celestiales para que assi con las mejoras de su resurreccion, se recompensen los años, q̄ les quitastes desta vida, palabras por cierto cortadas a la medida de nuestro caso, y que parece las dixo el santo hablando con Dios en favor de nuestro Rey difunto y quando no, por esta razon se le deuen las primicias de sta resurreccion por la que ia veremos. De donde se conoce quã bien fundadas tiene sus esperanças en su dicho so fin. *Mas quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Aueisle dado, Señor vna singular esperança fundada

Serm. 2. en
Santiago a-
ño de 1617.

s. Ambros.

Sermón a las honras del Rey

s. Clem. pap. l. 8. consti. Apost. Tol. cap. 14.
 s. Ignac. epi ad. Ephes. ad fin.
 s. Iren. li. 3. cont. hæres. cap. 34.
 s. Cypri. ser. de Cæna Domini.
 s. Thom. opus. 58. c. 6. & 23.
 s. Clem. Ale l. 2. ped. c. 2.
 s. Atha. trac in illud, qui cūque dixerit verb contra Pilium hominis.
 s. Greg. Nif orat. cathec cap. 37.
 s. Chrysoft. hom. 46. in Ioan.
 s. Cyril. Ale l. 4. in Ioan. cap. 14.
 s. Ioan. Damas. l. 4. de fide Orthod.
 s. Alge. l. 1. de Altar. sacram ca. 11.
 s. Anselm in 1. Cor. 30 Tert. lib. de resur. carnis cap. 48.

en la deuocion grande, que tuuo al santissimo Sacramento heredada de sus maiores, como es notorio al mundo a sido causa de todo lustre y resplandor de la Casa de Austria, no solo por auer sido tan reuerenciador deste diuinissimo Sacramento del Altar, sino tambien por auerle recibido tan frequentemente con tan singular exmplo de todos sus subditos con tan grande uocion y piedad, con tan buena disposicion, y tan tiernos afectos, como todos vimos, y sabemos, fauorezcã me los santo Doctores, y Padres antiguos de la Iglesia afirmando que se les deue a los que assi honran y reciben este Señor, no solo la bienauenturauca de derecho sino tambien por titulo particular con ventajas y mejoras la resurrecion gloriosa de sus cuerpos, y no quiero que sean testigos del abono desta verdad menos que martyres illustres de Christo, y el vno dellos Pontifice Summo de la Iglesia san Clemente Papa, san Ignacio, san Ireneo, y san Cypriano, y acompañeles la flor de la sagrada Theologia, y de la erudicion antigua, que tanto ilustró la Iglesia el Angelico Thomas, san Clemente Alexandrino, san Athanasio, san Gregorio Nysseno, san Iuan Chrysoftomo, san Cyrilo tambien Alexandrino, san Iuan Damazceno, san Algero, y san Anselmo, y de los otros Padres el antiquissimo Tertuliano Seueriano Obispo Gualonense, Iulio Firmico y Ruperto Abbad con otros. Y entre todos Cypriano citado, atribuye a este diuinissimo Sacramento el efecto de temprana resurrecion con mucha gala. *Pascant & resiciant maturitate resurreccionis letabunda solemnia*, comã los ombres este bocado y manjar sagrado, dile, que les a de causar temprana, i madrugada resurrecion, a que llamo madurada como la pedia Ambrosio santo, tomada la Metaphora, de las frutas que antes de tiempo maduran

con alguna diligencia particular, sin aguardar al orden de la naturaleza. Luego con mucha razon tiene singular esperança aquel a quien tan de derecho se deve la gloria de su resurreccion, y por tantos titulos tiene se- gura la bienauenturança, como a nuestro Rey. *Quoniam tu Domine, &c.*

Seuer. apud
Turrian. lib
de Euchar.
1. par. c. 19
Iulius Fir-
micus lib. de
no. profa?
Relig. e. 19.
Ruper. l. 6.
in Ioan.

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me*
Por la singular deuocion que tuuo siempre a la Virgen Santissima, teniendo por cierto fue Concebida con su ma pureza, siendo en el primer instante de su Concep- cion llena de gracia sin macula alguna de pecado Origi- nal, Piedad no menos heredada de los Reyes de Espa- ña sus primogenitores, y predecessores, entre los Go- dos de Sizenando, Sindazaindo, y Vbamba, entre los de Aragon del Rey don Iayme, y los dos Ioanes primero, y segundo, y de los mas cercanos los Reyes Catolicos D. Fernando y D. Isabel dignos de memoria eterna, y del inclito Emperador D. Carlos su abuelo y sea argu- mento poderoso desta deuocion ver las muchas diligen- cias y gastos grandes, el vivo cuydado y feruorosos de- feos, con que a procurado sienpre la determinacion de la Iglesia a cerca desta verdad, y con que à celebrado sus fiestas, y nouenarios enmudeciendo con su exenplo y publicas demonstraciones las bocas de los que con me- nos piedad, y mas obstinado animo an defendido lo con- trario, y pudo afirmar, que entre las vezes que llegué a sus Reales pies, nunca me correspondieron mas alegre semblante i muestras de maior regozijo que quando le ofreci mi persona, y estudios, rindiendolos a su Real ser- uicio en defensa desta Concepcion purissima, y con a- uer hecho tanto, como el mundo pregona en esta parte con la profundissima humildad que tuuo, aun se acuso de no auer instado mas en el negocio a la hora de su

Sermon a las honras del Rey

muerte, i a quien desta manera sirue a esta Señora defen-
diendo, y celebrando este misterio le paga ella con me-
nos, que con la conseruacion de sus honras, i grandezas
y con el aumento de otras maiores y singulares con q̄
los honra de nueuo y les haze mercedes. Lo primero
dixo S. Anselmo en vn sermon de la Virgen hablando
con los Prelados de las Iglesias. *Quisquis Presul, Abbas
& Prelatus es, recole diligentia hanc festiuitatem, & a cunc-
tis iube eam coli, quia si eam toto corde amaueris nunquam de
gradu tuo depositus eris. & in me ipso probauit quod dico,* qual
quiera que de vosotros tuuiere a cargo las Iglesias de
Dios sea diligentissimo en celebrar y solemnizar la fie-
sta de la purissima Concepcion de nuestra Señora y pro-
cure que todos los que estuuieren por su cuenta la fete-
jen, que le doy mi fe y palabra, que no reciba jamas de-
trimento alguno, y protesto que è hecho la experiencia
en mi propria persona lo segundo afirma Iordano pio, i
graue Dotor celebrado en su tiempo, *Quia Virgo glorio-
sa in sua conceptione est singulariter a Deo honorata ideo eius-
dem conceptionis sua deuotos cultores singulariter honorat,*
Como fue singular en su purissima Concepcion la Vir-
gen sacrosanta, y la honró Dios en ella tan particular-
mente, y la aventajó a qualquiera otra pura criatura,
assi ni mas; ni menos, y por esta razon honra ella singula-
rissimamente a sus deuotos defensores desta verdad, y
de su honra. Pues dezidme Christianos, quien con ma-
yor sollicitud, i con mas fuerça, i poder à honrado a esta
Señora defendiendo su pura y Concepcion sin macula
de peccado, que nuestro santo Rey? Luego bien mere-
cido tuuo su fauor, bien se le deuia la gloria de que en
su tiempo nunca se perdiessè vna fortaleza, nunca nue-
tros enemigos le ocupassen algunas de sus tierras, i siẽ-
pre le conseruasse la Virgen santissima en todos sus esta-
dos

Anselm apud
Bernad. de
Bustos serm
8. de conce.
Part. 3.

Iordanus in
postillis.

dos, y honras heredadas, y de nuevo adquiridas, y de-
mas desto está muy obligada esta gran Señora a hazer-
le muy particulares faouores y honrarle singularissima-
mente en la gloria, i por el conſiguiente tendrá obliga-
do a ſu Hijo Ieſu Chriſto nuestro bien, no ſolo por reſ-
peto de ſu Madre, ſino tambien por la honra que a ſu
diuina Mageſtad reſulta de la deſenſa deſta verdad, lue-
go ſino ſolo ſe le deue gloria, ſino tambien ſingularissi-
ma honra en ella, muy conſolado pudo eſperar la hora
de ſu muerte, y deſcanſo fundado en ſingulariſſima eſ-
perança. *Quoniam tu Domine, &c.*

Mas. *Quoniam tu Domine ſingulariter in ſpe conſtituiſti me*
Tiene fundada eſta ſingular eſperança en vna ſingu-
lar humildad fundamento de todas las virtudes, y tan
importante que dixo el Diuino Auguſtino, que quien
quiſieſſe leuantar grandes edificios de virtudes, y de
merecimientos para tener aventajada gloria auia de
tratar primero de alcançar profundiſſima humildad.
Magnus eſſe vis, a minimo incipe, cogitas magnam fabricam
conſtruere celſitudinis, de fundamento prius cogitas humilita-
tis, porque ſin duda, quien quiſiere ſer maior a de ſer
menor que todos teniendo mas humildad la qual eſ dig-
na de maior ponderacion, y eſtimacion con los Reyes,
i con ella nos dio a entender quan deſengañado eſtava
y como ſabia que ſi las grandezas mundanas, y los Rei-
nos de la tierra ſe heredaron ſiẽpre por maioria, como
lo podrà ver el Curioſo en Herodoto Halicarnaſeco pa-
dre de la historia *Apud vniuerſos homines inſtitutũ fuit vt*
maximus natu liberorũ obtineret principatum, aſſẽtada coſa
fue ſiẽpre entre los ombres en todas las naciones, i gẽ-
tes, q̄ el imperio, i principado ſe herede por maioria, i
Baldo dixo. *Sẽper fuit, & ſemper erit, quod primogenitus ſuc-*
cedit in regno, Siẽpre ſe guardo aſſi, i nunca en eſto aura

s Aug. ſerm
10 de verbo
Domini.

Herodot. in
Põlyhimnia
quæ eſt lib.
7. cap. 1.

Bald in L.
ex hoc iure
verſ. quarto
quæritur ff.
de iuſt. & iu.

Sermon a las honras del Rey

mudança, que la sucesion en el Reyno compete siempre al maior, lo qual confirman todos los Doctores i la experiencia de todas las naciones del orbe, como consta de las historias, y en la Escritura santa apoyo de todas las verdades ay muchos lugares que lo dizen, y por agora baste aquel del Paralipomenon, donde muriendo el Rey Iosaphat entregò el reino a su hijo maior Ioram por esta razon, como lo dize el texto santo. *Regnum autem tradidit Ioram, quod esset primogenitus*, y el otro del Genesis, donde tantos siglos antes dando el patriarca Iacob la bendicion a sus hijos a la hora de su muerte, dize. *Ben primogenitus meus prior in donis, maior in imperio*. Ruben mi primero hijo como fue el primero en recibir mercedes de Dios tambien se le deuia el imperio y el reyno por derecho, adonde llegando la erudicion de Geronimo dize. *Tu es Primogenitus meus, maior in liberis, & sedebas iuxta ordinem natiuitatis tuae, & hereditatem, quae primogenitis iure debebatur sacerdotium, scilicet & regnum accipere*. Dando su parecer determinadamente, que el reino, y el sacerdocio competia siempre a los maiores. Mas el Reyno de los Cielos heredase por memoria, i como ello es cosa diuina los testimonios, con que lo auemos de probar an de ser divinos, allà dixo Christo por S. Lucas *Qui minor est hic inter vos omnes, hic maior est*, el que de vos otros fuere el menor, a esse se deue la maioria, i vendrà a ser el maior de todos, y en otra parte, hablando del mismo Reyno dize; *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit patri vestro dare vobis regnum*, no esteis cobardes, i amilanados los pequenuelos, que os hago saber que tiene Dios determinado, que por essa pequenez, y memoria vengais a suceder en su Reyno, y mas adelante con mucha claridad, quando auian llegado los discipulos a pedir sillas de vna mano, y otra de Cristo, quando estu-
uiesse

Genes. 25.

& 37. & 43.

Deuter. 21.

& alibi

2 Paralip. xi.

Genes. 49.

s. Hieron. in

quæst hebr.

in Genes.

Luc. c. 9.

cap. 12.

cap. 12.

uiese en su Reyno, començó a levantarse entre los Apostoles vna diffension y contienda sobre quien dellos era el maior, y quien parecia que se auentajaua a los demas. *Facta est contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior,* y responde Christo con su diuina Sabiduria. *Regis gentium dominantur eorum & c. Vos autem non sic, sed qui maior est in vobis, fiat sicut minor, & qui praeceptor est, sicut ministrator.* Quedense alla para los Reyes del mundo el poder y mandar, y essas maiorias sobre que altercais, que vuestro derecho se funda en diferentes leyes, y no a de ser maior entre vosotros, sino el que fuere menor, y el que se reconociere auentajado a los demas a de seruirlos, y para que se vea que trata de la sucefsiõ en el reino de los Cielos, echa el sello diziendo. *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus Regnum.* De la misma manera, que quiso mi Padre eterno, que heredase, yo este Reyno con essas mismas leyes y condiciones, os dexo la sucefsion a vosotros. Y si le preguntamos al mesmo S. Lucas, como entrò en esse Reyno nos dirá que padeciendo trabajos y afrentas; *Nonne haec oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* y por esso les dize a los discipulos que traten de andar estos mismo spassos y dexen por quenta de Dios las sillas, que piden, *Calicem quidem meum bibetis, sedere autem & c.* Y si le preguntamos a S. Matheo como fue esta sucefsion de Christo en su Reyno, quando pone al Baptista maior, que todos los hijos de Adam, nos dirá claramente que por humildad y memoria. *Qui autem minor est in regno caelorum, maior est illo.* Porque fue Christo mas vmilde i menor que Iuan, i si vltimamente lo preguntamos a Pablo nos dirá que *semetipsum exinanauit, i que humiliauit semetipsum* vmillandose y haziendose menor que todos para venir a alcanzar el reyno y grandeza deseada, *propter quod & Deus ex-*

Cap. 24.

Math. 20.

Cap. 11.

Ad Philip.
cap. 2.

Sermon a las honras del Rey

Matth. c. 18.

altavit illam, &c. Y assi nos aconseja el Apostol q̄ nos v
millemos como Christo, para que vengamos a ser maio
res y superiores por la humildad, *Sed in humilitate superio
res, hoc enim sentite in vobis quod & in Christo Iesu,* y por
ello nos dize el mesmo Señor i Maestro nuestro. *Nisi cō
uersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli non intrabitis in reg
num Caelorum, quicumque ergo humiliterauerit se sicut paruulus
iste, hic est maior in Regno Caelorum.* El que no se humillare
como vn niño muy pequeño, no puede entrar a heredar
el Reyno de los Cielos, y estad ciertos, que el que assi
se humillare y fuere menor, esse serà maior en mi Rei-
no Pues si nuestro santo Rei fue tan humilde, tan reco
nocido a las misericordias de Dios, tan rendido al pare
cer y consejo de sus Confessores tan desconfiado de si
mismo, si tuuo tan gran conocimiento de lo poco q̄ vale
vn ombre por alto que sea, i engrandecido en esta vida
si siempre juzgó que su parecer era el menos acertado
y en tanto grado que siempre fió mas de otros que de si
mismo, de manera, que si cosas uio en el gouerno me
nos acertadas, y cabales no fueron dictadas de su razon
fino de agenos juizios, si fue tan pequeño en sus ojos, y
se humilló mas que cabe en humano encarecimiento (q̄
sin duda en vn Rei tan poderoso casi sobró la umildad)
claro está q̄ aviendose de heredar el Reyno de los Cie
los por memoria, fue mas que cierto y seguro el dere
cho que tuuo a la Bienauenturança, i por el configuien
te su esperança singular y auentajada, *Quoniam tu, &c.*

Mas. *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me*
Porq̄ merecio gozar de todos los bienes, q̄ la Iglesia pi
de a Dios, porq̄ q̄ pide la Iglesia fanta cada dia, quando
le suplica ampare sus Pontifices i Reies? lo primero paz
y salud *Pacem & salutem nostris concede temporibus,* pues
que a faltado de aqueltas cosas en el dicho tiempo
deste

deste illustre Principe, la paz a sido de manera que parece que como otro Moyfes vencia a sus enemigos con oracion, porque como aquel quando los Amalechitas salieron contra el pueblo de Dios mientras los demas peleauan con sus enemigos, se subio al môte con Aaron y Hur, y se puso en oracion a Dios, y quando cansados los braços no podia ya levantar las manos a su divina Magestad, y era necessario, que sus dos compañeros se las alçassen, porque de otra manera vencian los enemigos, que es lo q̄ dixo el Abulense y muchos de los santos, assi nuestro buen Rey con los empleos de tiempo, que hazia gastando muchos ratos en oracion, parece que enfrenó sus enemigos, y los tuuo a raya consiguiendo victorias no pensadas, o bien, como entendio Galfredo, que significandose en la Iglesia por las manos, las obras levantando a Dios las manos Moyfes le representaua quan justificadas auian sido las suias, y ajustadas cō la ley de Dios, *Moyfi manibus, id est, legis operibus*. Pues quien mas ajustado con la diuina ley en sus obras, q̄ nuestro gran Philipo, como auemos ia visto. De donde con sus buenas obras, i santa vida parece, q̄ reprimio el orgullo de los herejes, e infieles, i no dio lugar a que en su tiempo se levantassen nuevos Scismas, ni setas, cōservando todas las cosas con suma paz i sosiego, i antes aumentando la sagrada Religion con nuevas conuersiones de muchos cada dia, i si esto no es assi, diganlo tantos testigos de vista, quan grande es el mundo, i afirmelo la verdad de la historia? Pues la salud notoriamente serà conociendo la q̄ emos gozado en estos felices tiempos, q̄ parece q̄ en entrando Philipo III. en su imperio se acabarō las pestes i mortādades escādaloſas, i como otros. Laurea no entrando su cabeça en Sevilla al tiempo, q̄ mas aprieta da estaua ardiendose de pestilencia repentinamente dio

Exod. c. 17.

Abulens. q̄.
5. ibi.

Galf. in lib.
allegor. 30.
Patrum ibi.

Sermon a las honras del Rey

la deseada salud a todos, assi tambien entró el santo Rei siguiendo se general salud, sin que despues aca se aian alterado los tiempos, ni ayamos sentido mortandad de consideracion. Tambien se sigue de lo dicho, lo otro q̄ pide la Iglesia. *Et ab Ecclesia tua cunctã repelle nequitiã*; Pues vemos desterrados della, y acovardados de manera los infieles, que en este tiempo no se an atreuido a levantar cabeça, antes vemos que si alli inuoca la Iglesia el fauor de la diestra poderosa del altissimo para destruir y deshazer a sus enemigos. *Gentes Paganorum & hereticorum dextra tuã potentia conterantur*. Parece que no contento Philipo cõ pedir esto a Dios como vno de los demas fielestuuo animo tan valiente, q̄ quiso entrar a la parte cõ el mismo Dios, y ajudar a su mano diestra destruyendo por la fuya tan innumerable multitud de infieles y sectarios, como destruyò expeliendo de sus Reynos vn numero sin numero de vassallos, quiza los mas prouechosos a sus Reales rentas y patrimonio, como fueron los Moriscos, postponiendo todos los interesses del mundo al seruicio de su Dios. O hazaña heroica, o victoria grandiosa, o hecho mas illustre, que todos los celebrados en agenas historias hasta oy, pues tan sin costa de vna gota de sangre vencio tantos enemigos de Dios, y si vltimamente pide la Iglesia santa abaste y abundancia de frutos de la tierra. *Et fructus terre dare, & conseruare digneris*, todos somos testigos de la sobra de mantenimientos de que auemos gozado en su tiempo, sin aver tenido noticia de hambre conocida, ni esterilidad general. Pues si gozò de todas las bendiciones de la Iglesia, si llenò todos sus deseos, si en su tiempo tuuo ella el cumplimiento de sus peticiones, quien duda, que un Rey tal, por cuió medio y en cuió principado nos hizo Dios tantas mercedese este gozando colmadissimamente de los

de los bienes eternos, y en esta vida tuuiesse prendas seguras de alcançarlos fundadas en vna singular esperanza. *Quoniam tu Domine. &c.*

Ultimamente *Quoniam tu Domine singulariter in spe cōstituiſti me.* Porque nos dexó tal ſucceſſor en ſu Monarchia a Philipo III. nuestro ſeñor, a quien Dios guarde muy largos y muy felices años para bien de ſu Igleſia, amparo de la Religion Catholica, y defenſa de la Fe ſagrada, para premiador de virtudes, honrador de letras, Padre de pobres, conſuelo de aſſigidos, aliento de las armas i bien vniuerſal de tantos i tan eſtendidos Reinos y Prouincias; para ſer juſto Principe y zeloso de la onra de Dios, i de la fe deuida a ſu Real Corona, caſtigador de culpados y delinquentes para exēplo y emienda de los demas, aſſombro y horror de ſus enemigos i terror de los de la Igleſia ſanta, administrador de la Juſticia ſin extorſiō ni doblez por ningū reſpeto; para q̄ prouea las Igleſias de Padres y Paſtores, las Republicas de Gouvernadores y Luezes, y los tribunales maiores de ſujeros tales, que ſean dignos Aceſſores de tal Rey i ſeñor, y q̄ todos los vnos y los otros, ſegū ſus ministerios ſean de vida inculpable de ciencia verdadera, de maduro conſejo de ſagaz, prudencia, de animo libre y deſinteresado, de zelo juſto de authoridad humilde de grave humildad y finalmente de fieles ministros, merecedores del amor reuerencial de tan leales vaſallos, como tiene V. Mag. i mire V. Mag. q̄ eſtā pueſto en obligaciō de ſer vn Sol reſplandeciente imitador del verdadero Sol de juſticia Criſto nuestro bien, porque començo a ſer Rey en el dia, que la Mageſtad de Dios criò el Sol, q̄ fue el miercoles *quarto dia* de la ſemana, *quarto die qui flammeã ſolis rotam conſtituens. &c.* Cantó Ambroſio y la Igleſia y es de fe que en acabando Dios de criar el Sol, Luna y eſtrellas, dize el texto ſanto, que *factū eſt vespere & mane*

s. Ambroſ.
Eccleſia.
Genef. c. 4.

Sermon a las honras del Rey

dies quartus. i demas desto nacio vña Magestad en Viernes santo, dia en q̄ obscurecio el Sol, y se eclipsó el verdadero de Iusticia, como que para dar a entender, que vno y otro haziana V Magestad Vicario de su oficio, para que luziesse con maravillosos resplandores, pues es cierto en buena Filosofia, que las menores luces no resplandecen en presencia de las maiores, como las estrellas no lucen a vista del Sol, y assi no pudiera V. Magestad luzir si ellos no dieran muestra de esconderse, q̄ basta para significacion de la verdad de lo mucho, que quiere Dios resplandezca V. Magestad en su imperio, i en su Iglesia.

Y a ley de ser Sol, a de hazer V. Magestad los officios y beneficios, que el Sol haze y el primero es a huientar los malos que es muy proprio del Sol en amaneciendo el dia, como lo enseña el santo Iob tratando de los pecadores, y en particular de los torpes, y de los ladrones, que roban las haziendas de sus proximos, y dize. *Si subito apparuerit Aurora arbitrantur vmbra mortis, & sic in tenebris, quasi in luce ambulant.* Pienzan estos tales q̄ an de hazer sus vellaquerias y maldades muy a su salvo, y engañanse verdaderamente, porque sin otra maior diligencia que començar a descubrirse la luz del Sol resplandeciendo el dia seran atormentados y vendran a caer en el lazo en que los enredaron sus culpas con tãto asombro suio, como si le saliera al encuentro la imagen de la muerte S. Augustin, *Simul eis manet vmbra mortis*, la version de los Sept, *Simul eis mane, vmbra mortis*, y S. Ambrosio, *Simul eis in Aurora vmbra mortis*, que todo viene a significar que les es tan contraria la luz del dia a los malos, como si con ella juntamente les sobreviniera la muerte, o estuvieran cercanos a ella, Nicetas dixo. *Per mortis vmbra apud sacras literas saepe numero pericula mortis pr̄ pinqua nominantur*, sombra de muerte es en las diuinas le-

Iob. cap. 24

S. Augustin.

S. Ambrosio.

Nicetas.

nas le-

Tygarina

Ioan. c. 132

1. Petr. Cris
serm. 24.

1. Petr. Cris
serm. 24.

1. Petr. Cris
serm. 24.

1. Petr. Cris
serm. 24.

1. Petr. Cris
serm. 24.

2. Phys. c. 2.

M. Ant. Fla
in parap. in
lib. ii. Meta.

nas letras el peligro de morir, y la Tygurina galanamente
te vniuersi i ipsis matutina lux, atque inuisa est, atque densissi
ma caligo mortis. Tanto aborrecen los malos la luz del
dia, como si se vieran ia luchando con la obscura y tene
brofa muerte, no lo dixo Christo Maestro de toda ver
dad hablando de si? *Lux venit in mundum & dilexerunt ho
mines magis tenebras quam lucem, erant enim eorum mala ope
ra, omni enim qui male agit, odit lucem & non venit ad lucem
vt non arguantur opera eius.* No tenemos necesidad de
valernos agora de comentarios, que el canto llano de las
palabras se lo dize huientos malos de la luz, y por esso
huieron de mi, porque no se descubran y castiguen sus
maldades, q̄ bien lo pensó Crisologo *Et sicut vitijis amica
se nper sunt tenebrae, ita lucerna semper inimica criminibus.*
De la manera que la noche es capa de pecadores, assi la
luz y el dia es cuchillo de viciosos i malos. Este es el ofi
cio que a de hazer V. Magestad a huientar publicos pe
cadores, descomponer y afrentar soberbios, castigar la
drones, desterrar insolentes, atemorizar torpes i vicio
sos, i enfrenar malas inclinaciones, i finalmente enmen
dar todo genero de pecadores, i si por esto algunos qui
fiere mala V. Mag no felle de nada, ni haga caso dellos,
que no se le pega al Sol cosa alguna, de que aborrescan
su luz los malos, y al verdadero Sol de Iusticia Christo
quisieron mal todos los pecadores.

El segundo officio del Sol es criar todas las cosas, i dar
les ser i vida, alla dixo Aristoteles q̄ *Sol & homo generant
hominē*, i muchos otros ofetos suos, q̄ todos manifiesta
su eficacia i virtudes, para dar vida i ser, los quales re
cogio con gala y donaire Marco Antonio Flaminio. *Ni
hil aut ferax, aut ad partus edend. natura atque aptum esse
possit nisi vis illa prepotens solis antra a tribus teris, aquatili
bus, terrenis, ne fecunditatem largiatur. quamobrem Aristote
les hanc stellam prosperam & salutarem appellat*

quod

Sermon a las honras del Rey

*quod illa omnium rerum sit procreatrix & parens, no ay cosa dize, de quantas en si contienen los elementos a la qual no de ser y vida el Sol, no ay aue, pece ni animal que no reciba del el bien de su naturaleza, de todas las demas criaturas es Padre vniuersal; este officio es muy propio de vuestra Magestad dar vida y ser a las virtudes con las honras y mercedes maiores, dar augmento y prosperidad a las letras con favores singulares, dar animo y aliéto a las armas con ventajas y mejoras conocidas, i finalmente a todos sus vasallos darles ser y vida con sus reales ojos y manos. Pues el otro officio propio del Sol es no menos grandioso, porque viene a ser vna semejança del mesmo Dios, como lo dixo el diuino Platon a quien refiere Macrobio, que dize que entre todas las criaturas visibles, no hallò el cosa mas semejante al mismo Dios. *Solum ei simillimum de visibilibus solum reperit, y mejor el mas diuino que el, san Dionisio Areopagita. Ita quidem & Diuine bonitatis manifesta imago, magnus iste & totus splendens, & superlucens Sol secundum multam resonantiã boni.* Es sin duda el Sol manifesta y imagen de la bondad infinita de Dios, y de su genero no ay cosa que mas le parezca y represente. Y así el Profeta musico en su canto 18. dixo *In sole posuit Tabernaculum suum*, hizo Dios al Sol muestra de sus maiores grandezas, y como alli dixo el doctissimo Bredembachio es el Sol; *Pulcherrima videlicet imago Filij Dei, cui Deus Pater posuit Tabernaculum carnis humane in firmamento Ecclesie.* Es vn vivo retrato del Hijo de Dios, al tiempo que se manifestó al mundo hecho ombre en el mas ermoso cielo de su Iglesia, porq̃ lo mismo es *tabernaculum*, que *manifestatio*, vel *ostensio*, muestra de Dios que esso significa la palabra Hebrea q̃ le coresponde lo mejor de sus obras celestiales el retrato de su hermosura, la muestra de su poder, el argumento de su*

Plato apud
Macrobi. l. i.
in somnum
Scipionis.

S. Dion. l. de
Diuino no-
min cap. 4.

Psal. 136

Math. Bredembac. ibi.

de su sabiduria, la señal de su gloria, i el bosquejo de sus diuinos primores, y assi no puede auer contento sin el Sol, dixo el santo Tobias, *Quale gaudium potest esse mihi, qui in tenebris sedeo & lumen celi non video*, que contento ni alegria puede tener vn ciego que no ve la luz del Sol, y assi Señor no solo a de ser V. Magestad en todas sus acciones vn retrato del mesmo Dios, y vna muestra de todas sus diuinas propiedades i atributos, mas a de ser tambien el alegria de todos sus vasallos, y demas de esto a de ser salud de todos, consuelo y regalo de quantos le uvieren menester, que entre las demas propiedades estas resplandecen el Sol, dixo el Incognito, *Docet enim experientia, quod luce solis adueniente alleuiantur infirmi, lux incarceratis prestita eorum penam mitigat, lux cecis reddita, eis ingerit consolationem, in tantum quod sine luce nullus potest esse iucundus*. Assi a de ser V. Magestad aliuios de todos los afligidos, remedio de todos los menesteros, consuelo, alegria y descanso de todos los que le miraren tratar, y comunicaren, y a todas las cosas a de dar ser i hermosura, como dixo Iuan Damasceno que haze el Sol. *Lux solaris tenebras expellit, mærores dissoluit, ægritudines alleuiat, & omnem speciem latam iucundamque facit, omnibusque rebus formam tribuit & decorem*. Y para dezirlo en vna palabra, a de ser V. Magestad el mejor de todos los ombres, que por tal quiso Dios nos le dexasse su Padre, quien bien satisfecho desta verdad, partio de aquesta vida, quando dixo, que se le diesen a V. Magestad ciertos auisos que estaua cierto los recibiria mui bien por su buen natural y gallardo entendimiento y pudiera dezir con Alexandro, porque rematemos con lo que dimos principio, quando le preguntó Perdicas su gran Priuado a quien dexaua el Reyno, y el respon-
dio ei qui optimus esset, que lo dexava al que fuesse mejor
entre

Tobię. e. 5.

Incognit. in
psal. 103.

S. Ioan. Da-
masce. apud
apud eum
ibi.

Q. Curtius
lib. 10.

Sermon a las honras del Rey

Iustin. 1. 12.

entre todos, o que le sucederia (como dixo otro historiador) el que mejor lo mereciesse entre todos los demas, *dignissimum*, por tal dexó el Cielo a vuestra Magestad en la sucesion de tan grandes Reynos, y tan dilatada Monarchia.

Pues si nuestro santo Rey difuncto tuuo tan firmes esperanças fundadas en tan buena vida y santas costumbres, en no hazer vn pecado, y guardar con entereza la divina lei, en valerse del dulcissimo Iesus, a quien tuuo por salud verdadera, en no aguardar ala vejez cansada para seruir a su Dios gastando en esto los mejores y mas floridos años de su vida, en la deuocion del santissimo Sacramento del Altar, recibiendo de ordinario con tanto aprovechamiento, y exemplo, en defender la purissima Concepcion de Maria santissima sin mancha de pecado Original, en tan profunda humildad, que pudo ser confusion de los Varones, y Religiosos mas perfectos, en auer sido tanta parte para que gozassemos todas las bendiciones de la Iglesia, y viessemos logradas sus peticiones, y finalmente en dexarnos vn suceffor y señor tal, bien puede dezir a boca llena, que ya que se le acabó la continua guerra desta vida, y el estar siempre puesto en centinela, y dio fin a las inquietudes y trabajos della, quando ya llega a quebrarse el cántaro de barro fragil de su cuerpo, y da la buelta aquella venda y liga dura de oro de su alma a las manos de su diuino artifice, quando se acaba el ser cabeça de los ombres, y comienza el ser Rey en las eternidades, que con suma paz (pues murió ya gozando della) dormira aquel regalado sueño, y descansará para siempre, porque lleva singularissima esperança de gozar eternamente de su Dios en aquella tierra de vivos, *in terra uiuentium* donde trasladó viuiendo sus tesoros. Mucho mejor le pudiera

dieras ver aqui ciudad inclita, que no quando le viste po ^{Psalm. 26.}
 co a en este puesto rodeado de los soldados de su guar-
 dia, y de tantos y tan ilustres Principes que le seruian,
 que todos ellos no pueden competir con los que agora
 le acompañan, dize Ambrosio sancto hablando de Theo ^{S. Ambr. de}
 dosio Emperador ya puesto en gloria. *Nunc ille potentior* ^{obitu Theo}
nunc gloriosior redit quem Angelorum caterua deducit, quem
sanctorum turba prosequitur. Esta si es compañía, estos si
 son buenos ministros, esta si es guardia mas segura estar
 rodeado de Angeles y santos. Alegrate pues Ciudad
 ilustre con la memoria de tu Rey pacifico, pues eres Ciu-
 dad de paz, y alegrese todo el Reyno, i España singular-
 mente, pues goza de tan santas reliquias hurtando las
 palabras al santo, que dixo a Constantinopla. *Beata pla-*
ne que Paradysi incolam suscipis, & habitorem superna illius
Ciuitatis Augusto sepulti corporis tenebis hospitio. Porque
 sin duda es dichosa y bienauenturada en tener dentro
 de si el cuerpo de vn Rey tan sancto hospedado magni-
 ficamente en aquel tan ilustre Penteon, que estrenò su
 Magestad, en donde nadie avia sido antes enterrado al
 modo que Christo nuestro bien fue sepultado en aquel ^{Esaiæ, c. 55.}
 sepulchro nuevo, y podremos dezir con Esaias, *Et erit*
sepulchrum eius gloriosum, que no solo està su alma go-
 zando de la gloria de Dios, sino tambien su cuerpo en
 el sepulchro nos està comunicando resplando-
 res de aquella misma gloria. *Ad quam nos*
perducat Iesus Christus Mariae filius.

A M E N.

L A V S D E O.

— Mortis timenda n̄ ē, quia Suius m̄ n̄ eriḡ t̄ n̄ ē. Lucanus
Lib. 8. bell. Civil.

— melior est mors quā vita amara. Eccl̄. 14.

— I sumat̄ in breui explevit tempora multa, ista
ita enim erat Des anima illius. Sapiens. 9.

— mors mot̄is moti motem & moti moti dedit illi.

- 12 pta

A - 15
B - 29
C - 15
D - 1
E - 42
F - 7
G - 9
H - 1
J - 2
LL - 3
M - 10
P - 10
R - 6
S - 5
T - 3
V - 3
Z - 5

166

Morino