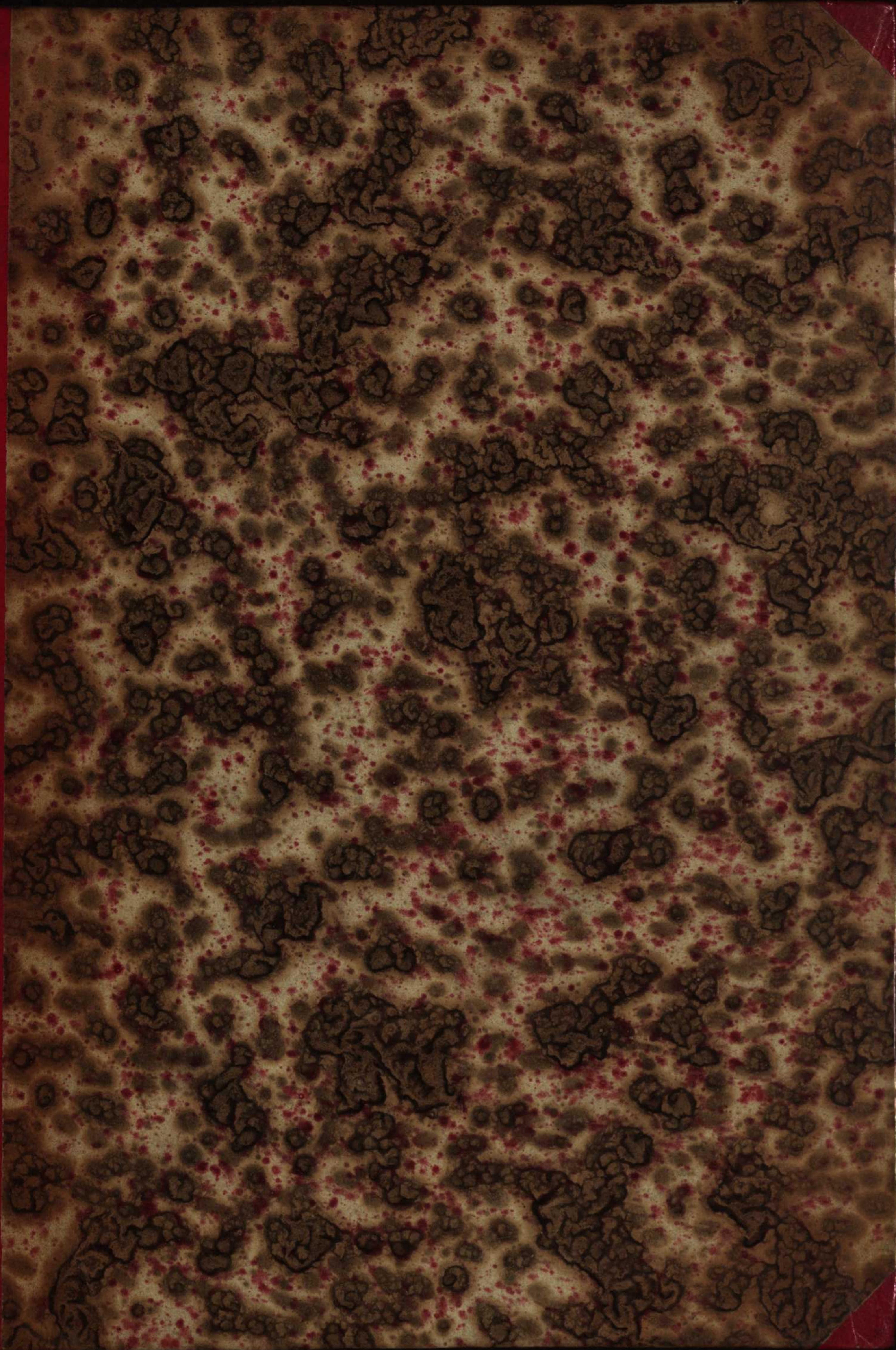


Small white label with illegible text on the spine.



1057

~~So - A.~~ +



~~2-6-2~~

~~2.904~~



Boccaccio de consolacion
y Clergo de consolaci
on en el mundo.

*

ACADEMIA DE LA HISTORIA
BIBLIOTECA
SAN ROMAN



Boecio de consolacion
y Uergel de consolaci
on.en Romance.

Comienca el libro de Boecio de la consolacion filosofical.



Porque el libro de Boecio de consolacion es muy necessario a recrear los hōbres q̄ son en tribulacion: y a exercitar los a deuocion: y a entender la

alteza de los secretos diuinales. Por tanto algūos han fecho todo su poderio de romācar el dicho libro: a instructiō de los q̄ no saben sciēcia. y entre los otros ouo vno: el q̄ lo endereca al infante de mallorca. E por q̄n to en la dicha exposiciō auia algūos de fallimientos: especialmēte por q̄ el dicho expōnedor dero del quinto libro la quarta y la quinta prosa: y el tercero: y quarto metros. Y esso mismo por quanto en el començamiento del dicho libro no fuese la hystoria de Theodorico: ni la persecucion de boecio: ni el titulo del dicho libro. Mas esso mismo en el dicho libro non ouiesse tabla: y esso mismo dentro la obra ouiesse muchos otros fallimientos. E por ende Embernat Juan donzel: habitador de la cibdad de Valencia: rogo ami fray Antoni ginebreda: de la orden de los predicadores de Barcelona: que por quanto el hauia gran afecion de auer la dicha obra complyda: que yo quisiesse suplir los dichos de fallimientos: porque obra tan solēne no remaniesse imperfecta. E yo queriendo obedecer a sus rogarias: y porque la dicha obra fuesse en la perfeciō escogida y deuida: segū la flaqueza del mi ingenio he suplido segun que pude los dichos de fallimientos: rogando a aquellos que la dicha obra leeran: que si cosa fallaren de de fallimiento en ella: que benignamente lo quieran corregir y pensar. La los hombres son de fallientes. E si alguna cosa de bien hallaren: que lo atribuyan a nuestro señor dios. Del qual proceden todos los bienes.

La hystoria de Theodorico Rey de los Godos.



Por quanto el libro siguiēte: el q̄ si zo el glorioso doctor Boecio: sea mejor entēdido: como la mejor razō q̄l omē ha de llorar su miseria es como sin culpa a omē tribulacion. y por tato cōuiene aq̄ poner la hystoria de Theoderic rey de los godos. el q̄l por la su grā iniquidad fizo meter en prisiō: y despues matar aq̄ste doctor. y por esto de uedes saber: q̄ segū q̄ recita Ferculfus obispo de saxonia: en el q̄nto libro de las sus hystorias: q̄ despues q̄ Theoderic fue echado de panonia con su padre Theodoro: el y sus gētes fuerō a cercar trā en q̄ pudiessen estar. y por fuerza de armas subjuzgarō mucha gēte y fuerō a pasar cō toda su hueste en vna cibdad: la q̄l es llamada yllirich: en la qual se aturarō. y en tōces tenia el imperio oriētal Zeno: el qual comēco a reynar despues de la passiō de jesu cristo el año .cccc.lxxvj. E a queste Zeno conociēdo la prosperidad y proeza de aq̄ste Theodorico: embiōle mēsageros q̄ viniēsse a el de cōtinēte. y q̄ le mēbrasse so q̄ forma como vn principe que era llamado leo: lo ouie se tenido bien diez años preso cō quanta hono: lo auia embiado a su padre. Pues Theodorico sin todo pauor vino a Roma. y el emperador recibiole muy graciosa: y honrradamente: y hizolo consul jure: o ordinario de roma. E avn olituno: que delante la estatua del emperador fue hecha la su forma de hōbre que caualgaua en su cauallo: la qual cosa era de muy grand honor. En aquel tiempo de mientras Theodorico estuuiēsse en la cibdad ouiesse gran abūdancia de todos bienes. Vno le nueua que la su gente: q̄ erā en la ciudad y region de yllirich: auia fretura y delibero que mas le valia con afan y peligro de batallas cercar el comer que si estuuiēsse en Roma en abundancia y en ociosidad por mucho de bien que houiesse. E así bien maguer que en este tiempo el aprendiese sciencia de Boecio y houiesse grand pro uança del ymperio. Avn mas amo el hecho y peligro de las armas que los deleytes de Roma. E fuesse pues al dicho emperador y dirole. Si bien por vuestra merced nos seruiendo a vos: no hayamos mēne

En Bevnat

4

ster de ninguna cosa: empero si sera plazible
 ala vuestra piedad oyredes el desseo de my
 coracon. y entoces ouo lugar de hablar se-
 cretamente cõ el epador como otras muchas
 vegadas lo ouo. y dirole las partes de occi-
 dente: las quales en el tiempo pasado eran re-
 gidas por los mis predecessores. ya questa
 cibdad que es cabeça del mundo por q ago-
 ra de yuso dela tyrania de los tozalinches: r
 de los roygges es mal trayda. A qstos tozalín-
 ches r roygges eran dos naciones de gētes
 porque entonce por fuerza auia presa y talia
 r hyspaña. Pues señor yo vos ruego q me
 deredes yr a mi gēte r faredes dos bienes.
 ¶ Lo primero q escusaredes la carga dlas
 despēsas q yo fago aqui. y lo segūdo si dios
 me ayuda en su gracia sera la fama dela v̄ra
 merced mucho diuulgada. Mucho mas
 vale que yo q soy vassallo r hijo vuestro. Si
 victoria he q sea rey que no aqste que es v̄-
 estro enemigo q razonablente possea la par-
 te dela cibdad de Roma r del reyno. y el em-
 perador oydas aqstas palabras ouo gr̄a d̄
 plazer del parriniēto de Theodorico: empo-
 por no le fazer desplazer otorgo gelo r diole
 gr̄ades dones r riquezas: enc omēdando le
 el pueblo de Roma r los senadores. y entō-
 ces theodorico tomo gente del emperador: r
 salio de roma r fuesse a sus canalleros r hō-
 bres de pie. E muy brauamente entro r pren-
 dio panonia r hyspaña. y despues passo las
 mōtañas de alpia r vino se cerca de Venecia
 y ally acerca de vna fuēte q llamauan la pu-
 ente de fora el se atendio con su hueste: y estu-
 uo ally por algunos dias a recrear los dela
 hueste r las bestias. y dende a pocos dias
 su enemigo llamado Odoater lleo cō gran
 hueste de hōbres de armas r vino contra el
 dicho Theodorico: r dierō batalla en los cā-
 pos de verona: en la qual odoater fue muer-
 to cō toda su gente por theodorico. Entoces
 theodorico ouo toda y talia r roma. y por tal
 que el aua dos reynos puso se la corona: r
 todas las señales reales. E queriendo auer
 paz con los franceles: tomo por muger la fi-
 ja del rey de francia q llamauan loys. E ne-
 ste tiempo murio zeno emperador: r rigio el
 ymperio Anastasio: el año de gracia. H̄era

de. cccc. xcij. En el qual tiempo florecia en y
 talia Boecio: hōbre de gran nobleza y scien-
 cia: el qual por defensiō dela fe fizo muchos
 libros: asi como aquel dela trinidad: el qual
 endereça a su suegro que auia nōbre Sima-
 cus patricius. E sso mesino fizo quatro: los
 quales endereça a vn cardenal de roma lla-
 mado juan. y es de manera de fablar verda-
 deramente con proposiciones afirmatiuas
 dela sancta trinidad. Yre dela predestinaciō
 delas buenas criaturas por dios bueno. y
 ten vno dela fe xpiana. y ten delas dos natu-
 ras r vn su posito en la persona de ihesu xpo
 en el qual cōfunde muy altamente los yerros
 de dos herejes. Lō uiene a saber de Nestor
 r de Euticio. y en aqste tiempo el theodorico
 mauaz loaua mucho al dicho Boecio: mas
 por tal como el dicho Theodorico asi como
 traydor tenia a roma dubdándose q los roma-
 nos le reuelasen: fingia q los senadores escri-
 uiesse al empador cōtra el. y por quanto el
 principal era boecio impuso le crimē de lesa
 magestad. y erulo lo y embiolo en vna car-
 tela pauia: en la qual tierra el dicho boecio
 fizo los siguientes libros. En los quales de
 muestra q ni por buena fortuna ni por ma-
 la ninguno no deue desamparar justicia des-
 pues q anastasio fue emperador justo. Año
 quiniētos r veynte. El q empador fue muy
 catholico r fizo estatuto: que en todo lugar
 do ouiesse yglesias de hereges que fuesse
 destruydas: y que ay fuesse hechas yglesias
 de catholicos. ¶ Agora Theodorico era
 vn mal hereje dela heregia de curi: que de-
 zia que en la sancta deydad nō auia si nō vna
 persona. E oyo el dicho Theodorico el esta-
 tuto del emperador y embio mensageros al
 papa Juan r al collegio: que si ellos non fa-
 zian reuocar el dicho estatuto q el mataria a
 todos los cristianos de toda y talia. y por pa-
 uor dela maleza r crueldad de Theodorico:
 el emperador reuoco el dicho estatuto. Es
 verdad q por quāto los mensageros nō vi-
 niesse tan toste cuydado theodorico que es-
 tas fuesse mañas: fizo matar a Boecio: r
 despues fizo prender al papa Juā: r fizo lo
 morir en vna carcel. Simacus patricius a
 Rauena. ¶ El año siguiente por voluntad

de dios sumptuosamente murio el dicho theodorico dela muerte del q̄l reza sant gregorio en el quarto libro del dialogo: q̄ en la ora d̄ la su muerte: vn hermitaño q̄ estaua en la ysla de liper. vio al dicho Theodorico descinto & descalço & ligadas las manos: y q̄ yua entre el papa Juā: & Simaco patricio: los q̄les lo lãgarõ en volcã veyẽdo lo elca era vna yf la cerca de aquella.

¶ A questo auemos primeramente aqui puesto por tal q̄ todos aq̄llos que leyerẽ la siguiente obra sepã qual fue la razon dela persecuciõ de aq̄ste docto. Esto mesmo porq̄ las p̄sonas sabias aprendan a cõtra dezir ala sensualidad como hã afan: el titulo del libro es aqueste en latin.

¶ Aqui se ponen los siete nombres.

¶ A questo titulo primeramente son puestos siete nombres del dicho Boecio: por los quales son entẽdidas las sus prerrogatiuas. **¶** Primeramente el es llamado Anici: que quiere dezir sin vicio: o nõ vencido: como jamas ningũ vicio no le pudo v̄cer. y el segũdo nõbre es mãly: el q̄les cognomẽ. La este docto era de linage de mãly cauallõ de Roma: el q̄l se cõbatio cõ vn cauallero frãces: muy valiẽte hõbre. El q̄l traya al cuello vna corona q̄ es llamada torques: y el dicho mãly v̄cio al frãces & tomole la dicha corona: & pusola a su cuello. E avn este mãly como vna vegada se ouiesse fecho vn muy grã pozo d̄etro la cibdad de roma fue preguntado al dios Apolo q̄ queria dezir o significar: aq̄l pozo. y fue respõdido q̄ si ally nõse metia la mas bella cosa q̄ fuese q̄ la cibdad se sumeria. **¶** Los romanos auido cõsejo: determinarõ q̄ hõbre armado en su cauallo erala mas bella cosa q̄ hõbre pudiese ver. Entõce el dicho mãly diro q̄ el se deuia lãgar por las grãdes noblezas q̄ los suyos auia fecho en roma: y q̄ a el pertenecia. y arrose. E por q̄nto el cauallo dubdaua pusole en la cabeçavn mãtel de vna noble dueña: & salto en el pozo el qual luego en vn punto fue tãquado. De aqueste linage fue este docto. **¶** El tercero

nombre de aqueste docto es feuerini: que quiere dezir. Riguroso en justicia. Como jamas ni por pavor ni por temor nin por plearias ni por parientes: ninguno no pudo fazer que el torciessẽ ni falleciessẽ a justicia: y en cabo por d̄fensiõ d̄ aq̄sta justicia murio. **¶** El quarto nõbre del dicho docto es el su nõbre propio que es Boecio: que quiere dezir en griego boetres y en latin quiere dezir ayudador: por quãto la cõdicion de aqueste docto era de ayudar siẽpre a aquellos que ynjustamente erã perseguidos. **¶** El quinto nõbre era conuil: q̄ quiere dezir: que era fuerza del consolado. Esto por la ordenaciõ dela cibdad de Roma: la qual cada año mudaua los cõsules. y aquellos que por tiẽpo lo auia seydo erã por nobleza llamados cõsules. **¶** El sexto nõbre era ordinario: el q̄l nõbre era puesto a el. Por quãto muy amendo auia hauido el aquella dignidad: por quãto era ordenaciõ de roma que siẽpre fuese consul o senador vn hõbre o el linage de mãly por la razon de de suso dicha. **¶** El setimo nõbre hauia patricio: por aquesto era escogido de los emperadores assy como su padre para regir los. **¶** Y de uedes notar q̄ por tal que la dicha obra fuese mas aplazible: el dicho docto fizo q̄ fuesen dos personas y q̄ el fiziesse quistion: & filosofia respondiese. E por esto la dicha obra es partida en metros y en prosas. y es partida en cinco libros.

¶ El primero libro es partido en siete metro & seys prosas.

¶ En el primero metro tracta so qual forma Boecio lloza su trabajo: & da seys razones de su llanto. La primera por quãto el auia acostũbrado de fazer deytados graciosos: & agora auia los de fazer dolorosos en los primeros versos. La segunda razõ õ solamente tristor era su cõpañia. La tercera que aq̄llo que auia aprendido quando era moço: locõ solaua. La quarta que por el dicho tristor era enuegecido. La quinta que de mientras que auia buen tiempo era cada dia flaco: & agora seyendo triste: non podia morir. La

ferta q̄ sus amigos q̄ tanto lo auian alabado lo auia égañado: y comiēça. *L'armina q̄ quō daz: en romāce. y o cuytado q̄ solia ser.*

En la primera p̄sa recita q̄ como el fuesse así descōsolado le aparecio vna muger la q̄l era filosofia q̄ es escripta segun sus depar timientos y q̄ del su entendimiento echā todas op̄niones falsas. y comiēça. *Hec dum meuz: en romāce. Añiētra se pēsaua.*

En el segundo metro descriue vn plāto el qual hizo la dicha muger dela dolencia de Boecio y lo alo de p̄ficion de toda sciēcia: y que poca cosa lo auia turbado. y comiença *Heu quā precipiti mersa profundo: en romāce. O dios tan grā dolor es.*

En la segunda p̄sa tracta como la dicha muger comiēça a reconocer el mal de aq̄ste enfermo: y como le alipio las lagrimas por tal q̄ la conociesse. y comiēça. *Sed medicine. En romāce. De oy mas tiēpo es.*

En el tercero metro trata como boecio el enfermo cobro la vigoz dela vista y conocia ala philesofia y ella lo començo a cōsolar. y comiēça. *Tunc me discussa liquerūt. En romāce. Quādo boecio fue tomado.*

En la tercera p̄sa trata como conociēdo la muger se marauillo pēsando q̄ ella fuesse desterrada y partida del: y ella començo lo a cōsolar. *Diziēdo le q̄ guerra es antigua entre ella y la gente necia y esto p̄ueua por muchos enrēplos. y comiença. Hāc aliter nebulis: en romāce. O filosofia mi maestra.*

En el quarto metro tracta q̄ si alguno ha esperāça en bienes de fortuna nin p̄uor: en mal q̄ injustamēte le sea fecho: ca no ha por que setemer. Esto p̄ueua por diuersos enrēplos. y comiença. *Quisquis cōposito serenus euo. y en romāce. Todo hōbre q̄ ha el su entendimiento.*

En la quinta p̄sa trata como boecio reza todo su dolor y pone todas las razones d̄ su persecuciō y comiença. *Sentis ne inquit haber: en romāce. Quādo la filosofia.*

En el quinto metro trata como dios quiere a todas las criaturas en cierta ordē p̄sadas el q̄l tienē sin ningun fallimiento: y por q̄ nō ha cura delos fechos d̄ los hōbres y ple gale q̄ aya cura del fecho delos hōbres: assy

como ha delas otras criaturas: y comiēça. *O stelliferi cōditoz orbis: en romance. O se fioz dios.*

En la. v. p̄sa reza comola dicha dueña comiēça a corregir las razōes dela malicia de boecio y comiēça a tratar como lo guariria y comiēça. *Hec vbi cōtinuato dolore: en romance. Quando boecio houo declarado los dolores.*

En el sexto metro trata como ningūa cosa q̄ no sea fecha razonablemēte no puede ha uer sin buena. y esto p̄ueua por tres enrēplos del sembrador y del cogedor de flores: y de aq̄l que quiere fazer vedimias. y comiença. *Luz p̄hebi radijs graue: en romāce. y do te enrēplo de tal natura.*

En la sexta p̄sa tracta como la filosofia hizo algūas interrogaciōes a boecio por las q̄les ella p̄fetamēte vino en conocēcia d̄ la su enfermedad. y comiēça. *Primū igitur pate ris: en romāce. Despues q̄ la filosofia.*

En el. vii. y postrimero metro del primer libro p̄ueua por tres razones q̄ la persona turbada non puede entender verdad. y comiēça. *Aubibus atris cōdita. y en romāce Tu vees que las estrellas.*

En el segundo libro comiença la filosofia a dar melezinas ligeras: ala enfermedad de boecio: esto es por razones comunes prouādo q̄ ningūa riqueza ni biē tēporal no ha bōdad en si: y es partido el dicho libro en ocho p̄sas y ocho metros.

En la primera p̄sa la filosofia por falagar al enfermo dize q̄ nō es marauilla q̄ el a ya aq̄lla enfermedad: como toda mudacion de biē en mal muda el saber. y p̄ueua q̄ ninguno no deue fiar en bienes de fortuna: y comiença. *Post hec paulisper. y en romāce. Despues q̄ la filosofia.*

En el primero metro pone las trayciōes de fortuna. y como toda su gl̄ia es vn punto ensalçar: y luego p̄seguir los ensalçados así como vn braço de mar q̄ es a negropōt q̄ ha nōbre. *Euripus q̄ en vn punto sube y en vn punto deciende. y comiēça. Hec cū superba verteret. y en romance. Quando ella se leuā to superbiōsamente.*

Tabla.

En la segunda prosa prouea filosofia di-
siendo en persona de la fortuna que ella si es varia-
ble no faz injuria a ninguno: y que ninguno no se
fie en ella: y comienga. *Vellē autē pauca tecū:*
en romance. Yo querria contigo fabar.

En el segundo metro: filosofia haze vn
plato de la gran auaricia de los hombres: la qual
por mucho que la ayá no se duelen: y comienga.
Si quātas rapides flatibus incitus: en ro-
mance. Ay dios que es esto.

En la tercera prosa fortuna recita a boe-
cio que el ha razón de querellar se: diciendole to-
dos los bienes: que le ha dado: y ami a aquellos que
le he derado. y comienga. *His igit si pse:* en
romance. Di me que podras responder.

En el tercero metro la filosofia prouea
por tres enrepros que cosa sea nacida no pue-
de ser que no sea variable y que no se corropa. y
comienga. *Lū polophēb⁹ roseis q̄origijs:* en
romance. Y tu vees manifiestamente.

En la quarta prosa la filosofia prouea:
como remanescen a Boecio: muy muchos
bienes. y que non es ningun hombre que pue-
da fazer la su fortuna asi firme: que ella no se
enflaqueza por qualquier parte. y por esto
concluye que en los bienes de fortuna no pue-
de auer bienauenturanca la qual hombre bus-
ca. y comienga. *Lū ego in quaz vera come-*
moras. y en romance. Despues boecio mo-
strando.

En el quarto metro filosofia loa el esta-
do mediano de los hombres so figura de vnca-
stillo: el qual non deue ser puesto sobre roca
mas alto por pavor de relapago ni sobre a-
rena por pavor de agua corriete. y comienga
Quisquis volet. En romance. O quien po-
dria auer tal certidumbre.

En la quinta prosa la filosofia haze mas
fuertes razones: y prouea que en dineros:
ni en piedras preciosas nin en vestiduras ni
en posesiones ni en mensages no hay bien
propio: y ay muchos peligros. y comienga
Sed quoniam rationū jaz. En romance. Di-
ze que de aqui adelante dar te he de mas fu-
ertes. La qual prosa hallaras en la columna
tercera de la letra. c. ij.

En el quinto metro loa mucho los hombres
del tiempo antiguo que no auian asi gran cura de

auaricia ni de grandes manjares ni vestir:
ni de perlas nin de piedras preciosas. y co-
mienga. *Felix nimirū prior etas.* En roma-
ce. y tan buena era la vida.

En la sexta prosa prouea que en dignidades
ni officios no ay proprio bien: y que hombre no es
poderoso por bien que sea llamado podero-
so sino es virtuoso y otros fermosos dichos
y comienga. *Quid autē de dignitatibus:* en
romance. y aun mas que te parece.

En el sexto metro prouea esto mismo da-
do conclusión como el poder mundanal es mu-
chas vegadas dado a los malos hombres: y
da enrepro de Nero que fue emperador y fuerte
hombre y malo: y pone vna conclusión que es
muy mala cosa por quanto es dado cuchillo:
de poder a malos hombres y maliciosos. y
comienga. *Nonimus quātas:* en romance.
Esto parece en nero.

En la septima prosa muestra la filosofia que fa-
ma ni loo: temporal no puede ser grande ni por
duración de tiempo ni por nobleza de tierra: que los
hombres virtuosos no la deuen mucho buscar
por quanto no sera guardada conuenible a las
buenas obras y comienga. *Lū ego scio in quā*
en ro. Despues boecio respondió.

En el. vij. metro prouea esto mismo: vna
conclusión que a aquel que pone su esfuerzo que des-
pues de su muerte fin que del fama: muere
dos vegadas: vna como muere de fechor o
tra quando se perece la fama y comienga. *Qui*
cūq; solaz mente precipiti petit. En ro. So-
beruioso y vanaglorioso.

En la. viij. prosa prouea que la fortuna aduer-
sa ha aq̄ste bien que demuestra que es leal ami-
go y bueno: y comienga. *Sed ne me in exorabi-*
le. En ro. Empero no te pienses.

En el octauo metro loa la diuina amor: la
qual sin toda aduersidad: y baraja rige todas
las obras de natura: y diz que benditos serian los
hombres si aquella amor: la qual rige el cielo y la
tierra querian que los rigese. y comienga. *Quod*
mundus: stabili fide concordēs. En ro. O
boecio y donde es esta cosa.

En el tercero libro tracta
como todo hombre busca en todas sus obras
bienauenturanca y que no es en ningunos bie-

nes de fortuna ni de natura Mas solamēte en amar ⁊ querer a dios. Y es partido el dicho libro en .xij. prosas ⁊ doze metros.

¶ En la primera prosa tracta en que forma: en aquellas cosas tēporales ha falsa bien a uenturança de guisa que como hōbre haya conocida falsa bien a uenturança que mejor conozca hōbre la verdadera. Y comiença. Faz quantuz illa. En ro. Quando la philosophia callo.

¶ En el primero metro pone por quatro semejanzas q̄ aquel q̄ quiere conoser verdad: cōuiene q̄ aya conocēcia antes dela falsa asi como aq̄l q̄ quiere senbrar el cāpo: cōuiene q̄ antes lo alipie delas malas yeruas. Y aq̄l falla ⁊ toma la miel mas dulce q̄ antes ha comida la cosa amarga. Mas claras son las estrellas despues del nublō. Mas fermoso parece el dia quādo el hōbre havelado: y comiença. Qui serere ingenuū uolet agrū. En ro. E mostrar te he.

¶ En la segunda prosa tracta poniēdo cinco maneras de bienes que los hōbres dessean que en ningūo de aquellos nō ha bien a uenturança. Y pone vna general propolición: q̄ todo hōbre la busca a su trabajo. Y comiēça. Tuz uero defiru paululū visu. En ro. Quādo la philosophia.

¶ En el segūdo metro pone: que cercar biē a uenturança es cosa natural a los hōbres. E pone que grāde es el poder d̄ la natura p̄ ueua esto por enrēplos dela yra del leon del de seo delas aues presas dela verga por fuerza inclinada ⁊ del mouimiento del sol. Y comiença. Quantas reruz flectat habenas: en ro. E pongote enrēplo.

¶ En la tercera prosa tracta como especialmente en riquezas nō ay bien a uenturança fortuna ⁊ mēgua. Y avn que aquellas aqui en vienen tuellē les aquel bien que aman. Y comiēça. Vos quoqz terrena aialia. En ro. Avn la philosophia cōtinua de prouar.

¶ En el tercero metro dize cōtra los auariētos. Y pone dos males de riquezas. El primero es que de miētra es biuo el rico lo ponen las riquezas ⁊ como muere lo deran. Y comiença. Quamuis fluente diues auri: en ro. E avn que la persona.

¶ En la q̄rta prosa trata q̄ en officios ni en dignidades tēporales nō ay biē a uenturança: antes quāto el hōbre es en mayor grado es mas perlado ⁊ desonrrado si es mezquino ⁊ ay de otras cōclusiones muy fermosas. Y comiēça. Sed dignitates. En ro. E puedes ver que soberano bien.

¶ En el quarto metro p̄ ueua esto mismo ⁊ dize q̄ no solamēte dignidades son dadas a malos hōbres. Mas avn q̄ vn mal hōbre la da a otro. Y pone enrēplo en nero. Y comiença. Quamuis satirio supbus. En ro. P̄ es buena gente como podedes p̄sar.

¶ En la quinta prosa tracta que en ser Rey ni familiar de reyes no ha bien a uenturança si bien las gentes lo piēsan. Y q̄ en los reyes no ha ni gūa potēcia. Y esto p̄ ueua por muy señalados enrēplos de Seneca ⁊ de otros familiares de reyes. Y comiença. An uero regna regūqz familiaritatis. Y en ro. Y sin las dichas cosas fallaras.

¶ Y en el quinto metro tracta: que ninguno por grā seño: q̄ sea nō es poderoso: si nō es virtuoso. Y virtud es poder ⁊ nō otro. Y comiença. Qui se uolet esse potentē. Y en ro. Mas tu quieres saber las personas quāto pueden ser dichas poderosas.

¶ En la sexta prosa p̄ ueua que verdadera bien a uenturança no es en fama ni en mundanal gloria ni en linage: ni en nobleza. Y comiença. Gloria uero taz fallax. Y en romā. Y puedes veer.

¶ Y en el .vi. metro p̄ ueua q̄ todo hōbre es d̄ noble linaje como todos seā fijos de dios: si no los p̄tadores y comiēça. Omne hominū gen⁹ interris: en ro. O tro si te demostrare.

¶ Y en la septima prosa p̄ ueua: q̄ en deleytes tēporales ni en fecho de matrimonio nō ha bien a uenturança p̄fecta y comiēça. Quid autez de corporis voluptatib⁹: en ro. Aquí muestra la philosophia.

¶ Y en el septimo metro p̄ ueua esto mismo cōparādo el deleyte a abeja q̄ primeramēte da la miel: ⁊ despues pica amargo samēte: y comiença. Habet hec voluptas omnis: en romāce. Por q̄ me parece:

¶ Y en la otava prosa trata todo lo que de su so ha dicho y recoge ⁊ cōcluye q̄ en ningūa

Tabla.

delas cosas susodichas no ha bienauenturanca porq̄ parece q̄ los hōbres la buscā adono la puedē fallar: y comiēça. *Nihil igit̄ dubiū est: en romāce.* Pues todo hōbre puede ver

¶ En el. viij. metro faze vn plāto d̄ los hōbres q̄ las cosas tēporales sabē buscar: alla adonde las deuen hallar: asi como el pece en la mar: y carne por las mōtañas o en tierra fruta en los arboles: y nō sabē bien buscar la bienauenturāça alla do es. y comiēça. *Deu q̄z miserōs tramite deuio: en romāce.* O meza quina de gente.

¶ En la. ix. prosa comiēça ya a tratar q̄ cosa es biē auenturanca. y primeramēte induze a boecio q̄ eche fuera la falsa opiniō dela bienauenturanca y q̄ q̄era tomar su entēdimiēto abuscar la alla dōde es: y comiēça. *Ma cleus mendacijs forma: en romance.* Assaz deuia bastar.

¶ En el nono metro faze oracion ynuocādo la diuinal ayuda q̄ le quiera dar clara conoçencia de fallar el lugar dela beatitudo: en la dicha oraciō: pone muchas cōclusiones señaladas del regimiēto de dios. y comiēça. *Qui p̄petua mundū: en romāce.* Padre que cōperpetual razon.

¶ En la decima prosa muestra la beatitudo: dōde es situada prouādolo por fuertes razones solamente en dios poniēdo esso mesmo q̄ los hōbres sabios son dios: y los pecadores son bestias. y comiēça. *Quoniā igitur que sit imperfecti: en romance.* Pues que tu has visto qual es la condiçio.

¶ En el decimo metro cōbida a todos q̄ andemos alla do es aq̄l bien. La mas vale q̄ oro nin plas: ca mayores bienes da: y comiēça. *Huc oēs pariter venite: en romāce.* Pu es buena gente la qual tiene preso.

¶ En la. xj. prosa muestra q̄ cosa es biē segun la natura: y prueua q̄ biē no puede ser sin vni dad por tal q̄ sea cōseruada: y comiēça. *Assentio: inquā: en romance.* Despues boecio consolado.

¶ En el vndecimo metro dize como q̄lquier sotil hōbre puede por estudio conoçer lo q̄ antes non sabia porq̄ induze a todo hōbre a estudio: y comiēça. *Quisq̄z profunda mēte vestigat veruz. En romance.* Todo hom

bre que dessea saber.

¶ En la. xij. prosa demuestra q̄ el gouerno cō q̄ dios rige el mūdo: es la su bondad y q̄ por tātō el pecado es no nada: por quātō no es regido por dios y reco: rige quātō ha dicho de suso: y comiēça. *Lū ego platonī: en romāce.* De aqui adelante te enseñare.

¶ En el. xij. metro amōesta q̄ todo hōbre p̄ seuerē en cōtēplar a dios y pōe la fabla d̄ or feo y comiēça. *Felix q̄ potuit boni fontē vise relucidū: en romāce.* Bienauenturado es aq̄l.

En el quarto libro la filo

sosia trata la materia de virtudes: y de pecados: y prueua q̄ los virtuosos son poderosos y los pcōres inpotētes y mēguados y es prido el dicho lib. ē. xij. psas y. xij. metros.

¶ En la primera prosa boecio mueue vna q̄stion marauillādose del regimiento de dios que dera q̄ malicia vaya adelāte y florezca: y q̄ la virtud sea hollada y maltrayda: ala q̄l quistiō respōde la filosofia: prouādo por verdaderas razones q̄ no es assy como el se cuydaua antes es el contrario. y comiēça *Hec cū philosophia: en romance.* Quando la filosofia ouo consolado.

¶ En el p̄mero metro la filosofia prueua q̄ por los grados d̄ las criaturas podemos venir en conoçencia de dios y pone senblāça delaia ala aue q̄ buela. y comiēça. *Sunt eteniz penne volucres mihi: en romance.* E non sete miēbra.

¶ En la segunda prosa la filosofia cūplien do lo que ha promteido prueua q̄ solamēte los hōbres virtuosos: son actos y poderosos: y q̄ los malos son ciegos flacos y meza quinos: y comiēça. *Lū ego pape inq̄z: en romance.* Boecio respondió y dixo.

¶ En el segūdo metro prueua: lo que es de suso dicho especialmēte en los reyes y muestra q̄ todo rey vicioso y pecador es catiuo y esclauo: y comiēça. *Quos vides sedere cello en romāce.* Empero la flaqueza.

¶ En la tercera prosa prueua: que los malos no son ya mas sin pena: nin los buenos sin loguer o galardō: y que la malicia es mayor pena que se pueda. E la bondad loguer E comiēça. *Vides ne igitur quando yn*

ceno. En romáçe. Pues estas cosas de suso dichas.

¶ En el tercero metro prueua q̄ el peccador es bestia en la anima ⁊ pone q̄ peor es auer el anima bestial q̄ el cuerpo: ⁊ pone vna habladelos cópañeros de jason ⁊ de lires los quales fuerō tomados en bestias. E comiēça. Bella uaricij ducis. En romance. ¿Por q̄ podemos ver.

¶ En la q̄rta prosa pone q̄ mas miserables son los malos hōbres como cóplazē el mal q̄ quierē fazer q̄ no como lo puedē cóplir. E peor les es como no son punidos: q̄ si fueren punidos ⁊ ala fin q̄ hōbre deue amarlos buenos ⁊ auer piedad de los malos: ⁊ comiēça. Tum ergo fateor inq̄z. En romance. Respondio boecio ⁊ dixo.

¶ En el quarto metro: prueua la filosofia la iniquidad de los hōbres q̄ así se quierē matar como bestias ⁊ desauēturados matā ya assaz: ca la muerte por si misma viene. y comiēça. Quid tātos iuuat exercitare motus: en romáçe. Pues vosotros q̄ vos deleytades.

¶ En la quinta p̄sa Boecio se marauillaua como se puede fazer q̄ los buenos ayā mal: ⁊ los malos biē: y la filosofia trae razō. E comiēça. Hinc ego video inq̄z: en romáçe. Luego respondio boecio.

¶ En el q̄nto metro la filosofia prueua q̄ aq̄sta marauilla es élos hōbres por tal q̄ no sabē la razō por q̄ dios faze las cosas: y comiēça. Si q̄s arturi sidera nescit. En romáçe. Y puedes veer semejaēte en el mūdo.

¶ En la sexta prosa la filosofia pone q̄ cosa es la diuinal prouidēcia: y q̄ cosa fado: y q̄ diferēcia ay entre ellos ⁊ pone la sabiduria diuinal ordena todas cosas muy justa mente. y comiēça. Ita est inq̄z. En romance. y porque tu no sabes.

¶ En el sexto metro la filosofia: muestra por enrēplos diuersos como dios altamēte endereça así toda criatura: ⁊ la gouierna justamēte. y comiēça. Si vis jura celsi tonantis. y en romáçe. y por q̄ mas claramēte lo veas lo fallaras éla colūna p̄mera de. f. ij.

¶ En la septima prosa la filosofia trae ⁊ saca vna hermosa cóclusiō de todo quāto hadicho: y es aq̄sta q̄ toda fortuna q̄quier q̄ sea:

por quāto es en n̄ro poder ⁊ a nos es q̄a. fagamos buena: o mala: y muestra como los hōbres se deue regir en cada vna. y comiēça. Jam ne igitur vides. y en romance. ya de yo mas puedes ver.

¶ En el septimo metro: la filosofia muestra q̄ los hōbres deue ser fuertes a sofrir el trabajo de fortuna ⁊ mucho mas por conseguir los bienes celestiales q̄ nó fizo. Agamenon por destruyr Troya nin Ulises por végar sus nōbres ni Hercules por auer fama d̄ fortaleza: y comiēça. Bella bis q̄nicis. En romance: y desto podrias tomar doctrina y enrēplo.

¶ En el quinto libro se tratā dos materias sotiles: la vna q̄ cosa es la diuinal prouidēcia: y el frāco aluedio humana la segūda. Aq̄stas dos cosas como pueden estar en vno: y es partido el dicho libro en seys prosas ⁊ cinco metros.

¶ En la p̄mera prosa la filosofia determina q̄ cosa es caid̄ o cosa no cogitada rezādo vna falsa opiniō: y despues suelue ⁊ determina la q̄stio: y comiēça. Dixerat orationisq̄z. en romáçe. Quādo la phiā ouiesse.

¶ En el p̄mero metro pone exēplo de vn río q̄ se parte en dos p̄tes: y despues se ayūta: a muestra como los fechos casuales p̄cedē: d̄ la diuinal prouidēcia: y comiēça. Ruptis a chamenie: en romáçe. Poner te he exēplo.

¶ En la segunda prosa muestra: q̄ el franco aluedio se diuersifica: segū la diuersidad de aq̄llos en quiē es: y q̄ dios eternal mēte vee todas las volūtades de las criaturas: ⁊ sus obras. y comiēça. Animaduerto: en romance. Ca dios ha ordenado.

¶ En el segundo metro pone q̄ el entēdimiēto diuinal sin toda cóparacion es: mas claro q̄ el sol materiallo andolo. y comiēça. Puro claruz lumine phebus. En romáçe. Pues des ver alguna semejança.

¶ En la tercera prosa boecio arguye cótra la filosofia muy altamēte ⁊ d̄ dos muy grādes ynconueniētes q̄ es imposible: q̄ en vno puedē estar la diuinal prouidēcia y el frāco arbitrio. y comiēça. Tum ego inq̄z: en romáçe. Entonce dixo boecio.

¶ En el tercero metro por la dicha difícil

clamacion a dios y mueue vna qui
 z s uelue la. y comieça. Que nã discors
 federa: en romance. Esto es cosa notable.
En la q̄rta prosa la filosofia comieça a
 determinar la dicha dubdar dize q̄ la cosa q̄
 es por algũo entẽdida es entẽdida segun la
 virtud de aq̄l q̄ la entẽde: y no segun la natu-
 ra d̄la cosa q̄ es entẽdida: aq̄ pone q̄tro gra-
 dos de conocẽcia: y comieça. *Tum illa ver⁹*
inq̄r: en romãce: respõdio la filosofia y dixo.
En el quarto metro la filosofia reza la o-
 piniõ falsa d̄los esto ychos: sobre la materia
 del entender. y suele aq̄lla altamẽte. *E comi*
ença. Quondã porti⁹ attulit. &c. En romãce
 Antes de aquella prouacion.

En la quinta prosa: cõpara la manera del
 entẽder humanal ala manera del entẽder di-
 uinal. y pone la diferẽcia: y ynduze nos q̄ al-
 cemos el entẽdimiẽto a contẽplar la mane-
 ra del dyuinal entẽder. y comieça. *Quod si*
sentiẽdis incorporibus. &c. En romance. *E*
 despues desto la filosofia.

En el quinto metro prueua la filosofia:
 q̄ por figura q̄ dios ha dado al cuerpo d̄l hõ-
 bre como a el. y no ha ninguna otra natura
 corporal alta fazia el cielo. y deue muchas
 vegadas contẽplar ala essencia diuinal. y co-
 mieça. *Quã varijs terras animalia.* En ro-
 mance. *La qual cosa da.*

En la sexta p̄sa la filosofia muestra mu-
 chas solenes cõclusiones. La primera q̄ co-
 sa es la sciẽcia de dios. La segunda como la
 dicha sciẽcia no es variable. La tercera: q̄
 ella es regla y mẽsurada de todas las cosas
 variables. *E* despues s uelue todas las dub-
 das fechas por Boecio. La final cõclusion
 amõesta a todo hõbre de fazer obras justas
 Esquiar pecados. Fazer deuota oracion.
 Por quanto toda cosa que hazemos lo uee
 la diuinal yntelligencia: y asi fenescẽ. *E* co-
 miẽça. *Quoniam igitur vti paulo ante mõ*
stra. &cetera. En romance. *La filosofia:*
prosigue.

Sigue se el primero ly-
bro de Boecio. De la consolaciõ que le dio
la filosofia.



O cuytado q̄ so-
 lia ser engrã estudio q̄ he fe-
 cho muchos y diuersos di-
 tados y asi misino muchos
 libros. y q̄ he trasladado:
 muchos libros de philoso-

fia de griego en latin. Asi como la metafisi-
 ca de aristotiles. y la arismetica de ricoma-
 ch: padre de aristotiles de mientra era en la
 flor del mi estudio. y he estado en gran bue-
 na venturãça. *E* y cuytado: agora conuiene
 de fazer ditados de plãto y de dolor por los
 quales muestre la mi mezuindad y myle-
 ria regãdo cõ lagrimas y cõ lloros verdade-
 ros la mi cara. *E* ya sea q̄ me ayã tirado to-
 do quãto auia: empono hã podido tirar me-
 las mis sciẽcias: antes ellas me acõpañarã
 y no se partirã de my: y no me ha fincada o-
 tra cõpañia. *O*nde es notorio q̄ el dicho the-
 odoric por la su crueldad tiro a boecio toda
 p̄sona q̄ ouiesse cõ el priuãça: y ninguno d̄ sus
 amigos lo oso seguir: y no le dero ningun su
 conociẽte a su seruicio. y por esto le auia ty-
 rado todo quãto auia. *A* das por quãto los
 bienes y las riquezas d̄ la aia no desamparã
 al hõbre: antes todo tiẽpo los acõpañan: y
 no le puedẽ ser tollidas. *P*or esto las sus sci-
 encias q̄ auia ganadas estuierõ cõ el: y no
 pudierõ por ninguno ser empachadas. y por
 esto dezia carõ. *A* p̄rẽde algũa sciẽcia o arte.
*L*a si por vêtura la tu fortuna se fuesse de ty-
 y te desampase: la arte todo tiẽpo estara cõ ti-
 go y no te desamparara de mientra biuo seas.
*P*or q̄ el dicho boecio dezia q̄ las sus sciẽci-
 as erã en su cõpañia. y fazẽ cõparaciõ del su
 tiẽpo passado al presente diziẽdo tales pala-
 bras. *O* mezuino: la gloria dela bienauen-
 turãça q̄ he auida en los tiẽpos passados: y
 la verdura dela mi iuuentud: agora son tor-
 nados en desolacion de los mis fechos y en
 la mi triste vejez: onde es notadera cosa q̄ cõ-
 para la moçedad a verdura. *P*or q̄ asi como
 la planta verde muestra q̄ deue bien apro-
 uechar en fructo: asi la p̄sona quãdo en su ju-
 uentud comieça a fazer buenas obras y vir-
 tuosas y se guarda de mal: muestra q̄ deue
 ser muy buena y prouechosa. y asi por quã-

to el dicho boecio en su mocedad fuesse bueno & virtuoso: & agora así mesmo se via en dolor en su vejez: auia razon de mayor tristor. Por lo q̄l dezia. Eneste tiempo acerca dela dicha juuentud por los males q̄ sufrí & por la tristor me es venida soptuosa vejez: la q̄l muestra en aq̄stas cosas: ca soptuosamente se tornado cano & magro & arrugado. La los males & tristuras me fazē llegar a vejez: por q̄nto todos los accidentes dela anima saluo gozo & alegria: sigue el cuerpo dela iniquidad radígal: q̄ es fundamento dela vida. & por esto llegan el hōbre ala muerte: q̄ por las angustias dela anima el cuerpo toma mudamiento segūdo mas & menos: por tanto el torna todo cano soptuosamente: dela q̄l cosa avino vna gran marauilla en bononia la grassa: onde como vn hombre fuese juzgado a muerte soptuosamente se le tornarō los cabellos blancos: maguera q̄ de ante no ouiese ningūo blanco & fuese moço. y todo esto acaescio ē espacio de vn dia natural. & otro si: ca el dolor tuelle al hōbre el sabor delas viandas: & el placer. y por ende Boecio non podia bien comer: por lo q̄l era rugado & le tēblaua la persona. & por q̄ por desfallimieto de viandas el pellejo del hombre no se finche: por tanto el torna arrugado. Antes el llamaua ala muerte por q̄ venia: ca por el dolor q̄ sufría: la deseaua: diziendo q̄ entonces es cruel la muerte q̄ndo viene ala persona en su biē aueturāca y entonces es mās & buena al hōbre: q̄ndo le viene en el tiempo dela su aduersidad o pobreza: o dolor: o mala aueturāca: ca en tales tiempos las gentes menos la temen antes muchas vegadas la desean. Mas comun mēte la muerte así como cruel faze el cōtrario: ca menos precia las plegarias & las lagrimas & los sospiros & los gemidos delas personas q̄la deseā: por quāto son puestas en miseria & dolor & turbacion: & va a aq̄llos que son en buena vida. Por eso dize boecio. O muerte por q̄ me eres así cruel: ca no vienes agora q̄ndo me vees en aqueste caso de q̄ me farías grand placer: & fuyes de mi puesto ē grāde tristor. Antes reprehende los amigos diziendo. O amigos míos que tātās vegadas auedes dcho que yo hera bien auenturado:

agora veedes que yo so caydo soptuosamente en mala ventura. & podeedes ver que la mi bien auenturanca no hera firme: por que loca mente me auedes loado en el tiempo pasado. & fasta aqui Boecio ha hablado: mostrando los sus dolores.

La primera prosa que comienza *Hec dum mecum tacitus.*

En la qual se contiene como parescio vna donzella a boecio: la qual era la filosofia.



Mentra se pensaua en las dichas cosas & ouiese callado y estuuiese todo pensoso en su lecho: aparecióle vna dueña ala parte de su cabeza: la qual auia su cara muy bella & digna de grand reuerencia. Aquesta dueña hauia los ojos flameātes: & muy clara & muy biua la color dela su cara & fresca: y en señal de cōtemplacion templada & benigna. & auia poder muy grande: y era tan vieja que no podia hōbre dezir la su hedad de dias ni de años. La estatura del su cuerpo era muy dudosa: ca algunas vegadas era así pequēna como las otras personas: & alas vegadas era tan alta que con la cabeza tocava fasta el cielo. & si queria alçar la cabeza traspasaua el cielo: las sus vestiduras eran fechas de fillos muy delicados & dīgados & fechos muy sotilmente & no se podian corromper en la materia delos dichos fillos: las quales la dicha muger las hauia teridas & fechas: otro si la color delas dichas vestiduras era semejante a negro de fumo que esta en las pinturas denegridas por fumo quando son enuejecidas. En las estremidades delas vestiduras eran teridas dos letras: la vna era. p. & la otra era. t. La. p. era bara en las faldas & al derredor del cabeçon y delas faldas fasta en cima hauia pinturas a manera de estrellas: la dicha vestidura era rota en algunos lugares por que algunos robadores la querian tomar por fuerza por que la auia corripida & esquinçada con las manos: la dicha muger tenia en la mano derecha libros: & en la izquierda tenia vn cetro. Aquesta muger

era philosophia: y es dicha muger porque asy como ala muger pertenece segund la su condicion de partir al hombre y de nodrirle y esto es ordenado naturalmente. Asi la philosophia haze al hombre perfeto: y acaba do nodriendolo y enformandolo. **E**sta estatua limpia mente: y hermosa inent sobre su cabeza por tal como hauia turbado el entendimiento por la yra no la puso en la cabeza. **E**l qual es su lugar. **L**a la yra turba el entendimiento que no puede hombre conocer la verdad. **L**ara mente esta muger fue madre de los philosophos y de los sabios. por que platon: y demostenes dixeron que hauian hauidas dos madres que son natura y philosophia. **D**ezian que naturalos hauia fechos naturales. **M**as que la philosophia los hauia tirados de vicios. y la sabiduria enformados en virtudes. **L**a dicha muger hauia la cara muy hermosa y digna de grand reuerencia: por que honor y reuerencia es tenido a virtud en señal que era virtuosa. **L**a qual cosa se muestra mas en la cara que en ninguna otra parte. **S**egund que dize el prouerbio. **L**a vuestra cara muestra qual es la vuestra condicion. **L**a por la cara y alguna otra manera conosce hombre la condicion dela persona. **S**egun que dizen los philosophos: y avn en los ojos inflamados. **L**a la persona sabia clara mente conoce la verdad y la bondad: y sotilmente para mientes y no puede ser ay na engañada. **L**a su color muestra la su benignidad: ca la sabiduria haze al hombre ser benigno. **L**a su hedad era mucho antigua que ya era en el comieço del mundo segun q dize salomó en los prouerbios en el otauo capitulo. **Q**uando va llamaua los cielos ya era con dios ordenando todas las cosas por la su forma: da a entender que ala persona sabia pertenece que piense a vegadas en las cosas baras: y a vegadas en las altas que es a saber en las cosas terrenales y en las celestiales. **P**or las vestiduras son entendidas las artes: y esciencias liberales: que asy como las vestiduras comprehenden la persona vestida y dentro la encierran. **A**ssi las dichas artes y sciencias comprehenden y encierran en

sy sabiduria y todas las enoblecen y la hacen. **L**os filos primeros son los principios y las reglas que son en cada vna sciencia: los quales son y paresce sotiles. **E** quando son ordenados dan complimiento: a cada vna esciencia. **A**questos principios: la philosophia los houia teridos y ordidos. **L**a a sabiduria pertenece fazer y ordenar los dichos principios o reglas. y porque los antiguos philosophos tractaron y hizieron muchos libros de philosophia mucho escuramente por que hablauan por semejanzas. **D**ize que la color delas vestiduras era semejante a ymagines fumosas y muy viejas. **P**or las dos letras que son. **P**. y **F**. son entendidas dos cosas: que son principio y fin: y la vna deue ser con la otra. **L**a poco valdria començar la cosa si no le dauan fin. **E** asy como aquel que viste la vistidura: comença en las haldas: y despues viste la toda quando es vestido el cabeçon poco a poco. **A**sy del principio con escalones poco a poco deue hombre venir al termino que es en buscar virtudes. **E** hauiendo conoscencia delas cosas. **E** finalmente venir ala contemplación diuinal. **O**nde haura hombre muy clara conoscencia sin ningun miedo: y sin tardança. **L**a dicha vestidura era esta da rota forçada mente. **E** y esto se dize por muchos que en prouiso por fuerza quieren comprehender todas las esciencias: y aprenden dela vna vn poco y dela otra. **O**tro finalmente que non han ninguna. **E**mpero quieren ser muy contados entre los sabios. **P**or los libros que tenia son entendidas las esciencias. **L**as quales la persona muy sabia deue mostrar. **L**a el sabio solamente puede mostrar sabiduria. **L**a qual ha cóquerida por los libros mas que por otra cosa. **E** por el ceptro: es entendida corrección. **L**a al sabido: pertenece corregir: y castigar al hombre loco. **L**as dichas dos cosas: no puede bien hazer nyngund hombre sin sabiduria. **E** y es a saber enseñar: y corregir: o castigar. **L**os philosophos de athenas pintaron la dicha philosophia: en diuersas maneras. **L**a algunos la pintauan yaziendo en vn gran lecho: porque el



anima punando alcãçando sabiduria: y pin
 tauan quatro donzellas que trayã el lecho.
 La primera auia nõbre amor. La segunda
 trabajo. La tercera cura. La çrta vegilia.
 La por amor obramos biẽ trabajamos: 7
 acabamos. y por cura pueymos: 7 velãdo
 nos guardamos õl cõtrario. ¶ y otros pin
 tauan estãdo en los portales delos tẽplos: y
 sobre la su cabeça escriuiã estas palabras.
 El vsar me ha engẽdrada. Memoria me a
 ynfantada. Alborrezco los locos 7 las obras
 vanas. Breue mẽte deziã estos en qual ma
 nera auia hõbre sabiduria. y lo de que se de
 uia guardar la persona sabia. ¶ y otros la
 pintauan en los lugares delas justicias assy
 como reyna estãdo en cathedra. ¶ a los sus
 pies estauan dos hõbres antiguos: los qua
 les tenian la vna rodilla hincada en tierra: 7
 mamauã cada vno dellos las sus tetas ca
 da vno la suya. y ella estẽdia los sus brazos
 sobre ellos. Por la qual cosa es entẽdido: q
 verdad 7 bõdad de toda justicia es fecha: 7
 formada 7 nodrãda con leche de filosofia:
 7 por ella es fructificada 7 acabada. ¶ y des
 pues pone que fizo la dicha muger. Onde
 deuedes notar que porque hauia cõpassyõ
 7 piedad de Boecio tiene manera de perso
 na que quiere dar cõsolacion. y primeramẽ
 te echo lo que le daua razõ de tristeza. y des
 pues puso ende lo que deuia dar cõsolaciõ
 y porque cõ dulces palabras cõplaziẽdo le
 le respõdiẽsse. ¶ Quãdo houo vistas las ra
 zones del su dolor: las quales lo agrauiaua:
 7 nõ le dexauã tomar al iuyzio derecho: de
 razõ vn poco somouida. La persona sabia
 nõ se deue fuertemẽte ensañar. ¶ Dico de
 las dichas razones que turbauã a Boecio
 que ha dexadas a cercar a queste enfermo.
 Estas putanas ensuziadas: las quales por
 manera de melezinas le dauã vino: cõel qual
 los sus dolores mas se agrauiaua: que non
 guareciã. Onde deuedes notar que persona
 sabia nõ deue en si retener las cogitaciones
 ni los pẽsamiẽtos que turbã la razon y el en
 tendimiẽto. Mas alongar los de si. ¶ Por
 que seguir mas la volũtad que la razon. La
 qual haze al hõbre quasi bestial 7 suzio: por
 esta razõ la filosofia dixo delas cogitacio

nes que eran putanas y ensuziadas. La ta
 les cogitaciones mueue al hõbre a cosas su
 zias. Assi como las putas falagã los hõbres
 7 los tiran de razõ. Despues la dicha philo
 sofia dixo alas cogitaciones. y vos dende
 7 no estedes ay que soys assy como las sere
 nas que cantã dulcemẽte 7 matan los hom
 bres. Las serenas son en el mar. y dize se q
 son en forma de mugeres: las quales cantã
 dulcemẽte: tiran las naues 7 haze a dormir
 a los marineros: por dulçor de su canto. ¶
 quãdo durmen matan los todos 7 huyẽ. ¶
 asi tales cogitaciones parecen plaziẽtes: 7
 despues crecen el dolor y el tristor: en tanto
 que trahẽ ala persona a desesperaciõ si mu
 cho le dura. Despues las dichas cogitacio
 nes auergõcadas partierõ se de Boecio cõ
 gran cõfusiõ: 7 nõ houierõ que pudiessen
 responder. y la filosofia puso aqui sus dõ
 zellas muy fermosas que son las sus razo
 nes que guareciẽssen al dicho boecio. y en
 tonces boecio que tenia los ojos llozosos: y
 el su pensamiẽto alterado. Quando ouo mi
 rado la dicha dueña 7 veyesse que asi era en
 señoreada 7 nõ la conociẽsse estuuõ todo ma
 rauillado. y torno los ojos a su vista: fuerte
 mente contra la tierra: esperãdo que haria.
 La el hõbre sometido alas passiones 7 ala
 sensualidad: antes que del todo se pueda le
 uantar por la lumbre dela razon: primeramẽ
 te ha batalla en si mismo 7 con grãd fuerça q
 brãta los ligamiẽtos dela sensualidad. Des
 pues la filosofia llegosse al lecho de boe
 cio 7 puso se sobre la cabecera. Este lecho es
 el entendimiẽto del hõbre. y la cabecera es
 la sciencia especulatiua en la qual la philoso
 fia se puso. ¶ fablo de boecio conueniẽtemẽ
 te reprehendiendolo 7 dixo.

¶ Del planto que hizo la
 dicha dueña a Boecio: 7 delas cosas q le di
 ro. Secundũ metruz incipit Deu: quã
 precipiti mersa profundo.



Dios 7 tan grand dolor es este:
 que el pensamiento deste hõbre:
 en prouiso es derrocado en fon
 do por los vientos terrenales de
 la fortuna. y es le fuerte mente crecida cura

pensamiento: y ha en vn punto perdida la propia lumbre y es caydo en fuertes y escuras tinieblas. Estos tiempos passados era franco y libre de todos pensamientos: y solia mirar al cielo asi como si lo viesse abierto. Pensaua en los mouimientos de los cielos y del sol y de la luna y de las planetas y de las estrellas. y en la mudacion de los elementos y del mar y de los vietos. y de todas estas cosas queria saber el su comencamiento. Pensaua en los espiritus que mouian los cielos: y por qual fin los mouia. Vn pensaua en los tiempos y en sus naturas y en sus mudamientos: y en todo quanto se fazia en la tierra por los dichos mudamientos. E por que era abundancia y mengua de las cosas. Agora vedes este tal como yaze: ca tiene quasi inuerta la lumbre de su pensamiento y apremiado de cuydados y de graues cadenas de tristura y de dolor. E tiene la su cara baxa. O dios que estraña cosa que aquel que con tan gran placer solia contemplar las cosas celestiales. Agora es forçado de catar la tierra necia y loca. La por las cosas temporales y terrenales muchos hombres hazen locuras y necedades y dexan la verdadera sabiduria.

Como la filosofia tiro

las lagrimas a Boecio por tal que la conociese.

Secunda prola y incipit.

Sed medicine inquit.



E oy mas tiempo es que tomes algun rorope o melezina. Deue deues notar que la filosofia tiene manera de fisico que asi como el fisico demanda y quiere saber el comienzo de la dolencia demandado al enfermo: assy ella haze demandas a boecio dulcemente. Asi como el fisico por las respuestas del enfermo reuelar y muestra al enfermo algunas cosas que el no se pensaua. y por esto el enfermo conoce mejor el su mal: y es mas obedierte al fisico. y asi lo hizo la filosofia. y asi como el fisico comienza a dar al enfermo melezinas ligeras y despues mas fuertes: y despues avn mas fuertes: por que las mas fuertes farián presto mouimiento de guisa que seria peligro al enfermo: ca la natura no sostiene mouimien-

to sumptuoso. y por esto la filosofia comienza ligeramente y suauemente en reprehender a boecio. E guardandolo en la cara dixo. No eres tu aquel que eres nutrido con la nra leche que es con la nra doctrina y eres crecido y venido a perfeccion por las nras ciencias: y eres escapado de las prisiones de la sensualidad y eres puesto en gran fortaleza de virtudes y de virtuoso coracon: al qual nos auemos dadas tantas buenas armas las que sino las ouieses echadas y desamparadas te auria fuertemente y virtuosamente defendido y no fueras seydo vencido. Dime el que ha uemos fechas gracias: conoces me: callas: habla conmigo. Di me callas por miedo: o por verguenca. La por cierto mas amaria que por verguenca callases que no por miedo. La por verguenca no tira la razon ni el seso. El miedo empacha el seso y el entendimiento: mas segun que yo veo el panto te aprieta y te faz callar: y quando la filosofia vido estar a boecio mudo: y quasi parecia que no tenia lengua puso las sus manos: que es conocimiento del su desfallecimiento en los pechos. Esto es quando el hombre turbado viene a conocer se. Entonces avn que la virtud de la razon sea cargada: y apremiada: empo no es del todo vencida: ny alterada por que dire no es la dolencia peligrosa. La la dolencia de litargy que es oluido de razon. Oluidadas le son las armas que le auian dadas y ligeramente se le mientararan si se puede conocer. E por que se conoce al limpiar le hemos los ojos que son cubiertos de foscura de las cosas terrenales. Entonces alimpiarle los sus ojos que son razon y entendimiento: los cuales eran cargados de lagrimas: que son volutades terrenales y foscas con la su vestidura delicada. La tirauale la turbacion del su pensamiento. Entonces las tinieblas de la turbacion le deraron y tornaronle el vigor primero. La el su entendimiento fue alibrado.

Como boecio conoció a

la filosofia: y ella lo comenzó a consolar.

Terciu metrū y incipit. Huc me discussa li



(querit nocte tenebre. Quando boecio fue tornado asi mismo y calado el su entendimiento qui-

so prouar si conoceria la dicha muger: quãdo ouo alçado los ojos cõtra ella: conosciõ por la obra del entẽdimiento q̃ aquella muger era la philosophia. y su entendimiẽto q̃ es conocẽcia de verdadero bien: el qual era de tras y mejor refugio dela su cõsolacion: las cosas q̃ son las escuelas: dela qual Boecio hauiã mucho vsadas. y quando la ouo conocida dixole.

Tercia prosa et incipit Haud aliter nebulis.



Philosophia mi maestra de todas virtudes que eres embiada del soberano cielo q̃ es dios q̃ la ha embiada a diuersas personas en diuersas y muchas maneras como es esto fecho q̃ tu seas venida en esta solitud aprision del mi desterramiẽto: eres tu asi acusada falsamente asi como yo y asi encarcelada. y la filosofia respõdio asi. Especial mi amigo y como podria ser q̃ yo te desmãparasse: especialmente agora como por mi amor tu sufres tan grã trabajo. La esto q̃ tu sostienes sufres por mãtener la mi doctrina. Esto es q̃ todo philosopho deue mãtener todo bien sobre todas cosas. y menospreciar toda tribulaciõ q̃ por esto le venga. y por esto no estaria biẽ que yo desmãparasse las personas ynocentes q̃ por mi amor sufren mal. y por esto el tu afan tome yo por mio y lo quiero cõtigo sufrir. E no piẽses q̃ yo me marauillo del tu afan y trabajo: ca ami no es nueuo. La ya sabes q̃ los antiguos philosophos por guardar las mis doctriuas y por amor de verdad hã passadas muchas tribulaciões: ca biẽ sabes o deues saber q̃ la sabiduria es mucho menospreciada y abiltada entre las malas personas. ca todos tiẽpos los hõbres locos: son cõtrarios a los sabios: y a los discretos: y no sabes tu q̃ antes q̃ fuesse platõ nro amigo: yo auia auidas batallas cõ los sabios q̃ fuerõ antes del: de los q̃les algũos fuerõ desterrados: otros ouierõ de fuyr: y otros tomarõ muerte. Biẽ sabes avn q̃ biuiendo Platõ nro amigo socrates su maestro fue muy ynjustamente perseguido y en nra presencia tomo muerte por mantener verdad. Onde

deuedes saber que socrates maestro de platõ hizo vn libro de vnidad: en el qual prouaua por manifiestas razones: y declaraua q̃ no deuia hõbre fazer honora y reuerẽcia diuinal sino tan solamente avn dios. y por la q̃l cosa fuerõ somouidos los sacerdotes todos y los ydolos q̃ predicauan muchos dioses y acusaronlo con el principe de Athenas: diciendo q̃ socrates auia dicho mal de los dioses y que todos los auia vituperados. E por esto deuia auer muerte y fue juzgado q̃ beuiese vn vaso de venino en nõbre de vn dios: la qual cosa el nõ dubdo confiando en dios. y quãdo lo ouo beuido no sintio ningũ mal. E despues fue forçado q̃ beuiesse otro vaso de venino en nõbre de todos los dioses de athenas: y en vn pũto fue muerto: por la q̃l cosa ayraido todo el pueblo q̃ estaua presente: leuantaron se y mataron los sacerdotes. y tomarõ el cuerpo de socrates y soterrarlo cõ grã honora asi como amigo de dios verdadero. y despues dela muerte de los sacerdotes los sus discipulos todos se partierõ en opiniones: y algũos tenia muchos errores. E si pero tan bien mãtenian alguna parte de verdad: y por aq̃lla sostenia muchos trabajos avn que en otras fuessen locos. y asi no abasta la fuyda de anaxagoras ni el venino de socrates ni los tormẽtos de zeno por q̃ eran estraños dela su naciõ: ca era griegos y antiguos. E por biẽ se te deuia mẽbrar de cani y de seneca y de soza q̃ todos estos fuerõ muy excellẽtes philosophos de roma: asi como tu mesmo: y todos ouierõ muchos: y buenos entẽplos: y todos sufrierõ diuersos tormẽtos por amor de verdad y de bõdad: ca segũdize seneca y cuẽta se en las hystorias de los romanos q̃ fue maestro de nero. El q̃l nero como fue fecho empador y estuuiesse en vn cõbite en su corte real mẽbrase le de seneca su maestro: el qual era en el palacio: como muchas vezes le auia ferido por le castigar. y en vn pũto mouido cõ grã yra: hizo lo venir delãte si y dixole q̃ escogiesse en q̃l manera q̃ria morir: ca el q̃ria q̃ fuese muerto: y mãdo q̃ lo mataren dãdole aq̃lla muerte q̃ el escogiesse: la q̃l forçado escogio: q̃ fuese sangrado de los dos brazos y puesto en vn baño fasta

que le quito la vida. Estos y los otros de sus dichos sufrieron mal por los castigos que dieron a las personas malvadas. Empero permanece muy excelente y digna memoria de ellos. E no eran muchos tiempos passados: que eran muertos y no fueron asi tan ayua muertos: mas como era muy sabios en ciencias: y en costumbres. y las sus costumbres era contrarias a las costumbres de los malvados: y por esto fueron perseguidos: ca todos tiempos fue y sera que las buenas costumbres son perseguidas por aquellos que tienen mala vida: pues no veo razon por que tu te debes maravillar: si los buenos estan en la mar amargosa y tempestosa de aqueste mundo de las horas grandes que ay son y asi como la mar es amargosa y tempestosa y salada: asi es la vida de las gentes: mientras esta en el mundo. E aun que las buenas personas muchas vezes sufran tribulaciones y persecuciones por los malos por que las buenas personas son pocas: y las malas son muchas: que si sin fin que se mueve siguiendo la su voluntad propia que no razonable: ni siguiendo el derecho juicio de la razon: por esto en muchas maneras dan persecuciones a los buenos. Empero por que sabiduria ha vencida a la malicia: y la bondad sobrepuja a la maldad: y la intencion y el pecho de los buenos hombres y sabios es tal que no debe aver pesamiento de desplacer a los malos: antes les plaze que les sean desplaceres por esto aun que las mas personas sean muchas: y muy poderosas por poder mundanal. Empero no debe ser temidas de las buenas personas. Las dichas malas personas no han si regidor que los gobierne: ca deffallece les la razon. que debe regir y gobernar a los hombres. Asi son como la naue sin el gobierno y sin el gobernado: que viene la tempestad y no se puede regir antes esta en gran peligro. y por esta razon: si ellos llegan contra los buenos dan la batalla. Empero no puede aver victoria contra los buenos por que se afirma en aquella cosa que en si no ha firmeza. y los buenos son regidos por la virtud que es regidora de los sabios: y en forma los en bondad y en verdad: y trae los a la gran fuerza y a la fuerte torre de soberania: y verdadero bien de ha placer de contemplacion poniendo los sus grandes tesoros de la sabiduria:

por que puede fazer escarnio de ellos por que han derado el verdadero bien: y son se ocupados en cosas que no valen nada ni puede a ninguna cosa aprovechar verdaderamente: ca son transitorias y caybles que ligeramente decae: ca son muy flacas y baras: mas las cosas en que los buenos se ocupan son altas y firmes y perpetuas y circuydas de muchos bienes. Asi lo dixo empedocles segun cuenta theofaticolo en el comienzo del libro de platos: diciendo. Tres cosas son las que por su excelencia sobrepujan todas las otras cosas en esta vida. La primera es menosprecio del honor de las cosas temporales y de fortuna. La ii. es desseo de la bienandanza eternal. La iii. es aliviamiento del entendimiento de la voluntad. La primera cosa es tan buena que ninguna cosa no es tan honesta. E por ninguna no es tambien auenturado el hombre como por la segunda. y no es cosa que tanto haga al hombre alcanzar estas dos cosas como la tercera. y por que la torre y fuerza de suso dicha es bien grande y bien guarnida de estas tres cosas no ha miedo de ninguna cosa. E pongo en repros naturales de semejantes cosas en versos merificados diciendo.

Metrum quartum et incipit. Quisquis composito serenus evo.



Odo hombre que ha el su entendimiento claro asi como el cielo quando es bien serenado: pone sobre sus pies toda fortuna contraria menospreciandola. y aquel juzga derechamente el que por fortuna contraria no se altera de la torre: ni por la fortuna de bien andanza: ensalza el su coracon. Este tal puede tener bien sin temor la cara firme contra toda adversidad. E no le cale aver temor de las horas tempestosas mundanales perturbadas: o ayradas que le vengán en contra no sera sollicito por tempestad del mar: ni sera derrocado por perpetuosidad de viento: ni quemado por ardo de fuego: ni alterado por piedra de ingenio: ni movido de su lugar. E para la fortuna del pueblo aminoramiento del mar. y la embidia de los enemigos lagoteros contra el viento. y la ira de los señores temporales ha fuego: y ha golpe de piedra de ingenio: las que las cosas vanamente

tienen las gentes locas: y por esto ligeramēte son vécidos. E meznos delos hōbres y porq̄ auedes temor y estades espantados y marauillados dlas yras malignas y crueles delos señores tiranos. La si biē paradesmientes no hā cōsigo regido: ni capitan: porq̄ nō deue ser tenidos. La nō hā fuerça ni vigo. E tu boecio nō quieras esperar gualardon dellos ni ayas miedo ca son desguarnidos y sin armas y sin fuerça. y si la hā no la hā firme ni son verdaderas las sus armas: avn q̄ parezcā. E quiē deue temer la cosa q̄ nō ha firmeza: ni aq̄l q̄ nō es de si mismo: y a q̄l q̄ es sin armas: y es mouido de su lugar yaze caydo y atado cō cadenas: cōlas q̄les puede ser arrastrado. Tales son los tiranos o los señores malos porq̄ nō deue ser temydos delos sabios. La nō son d. n. mismos. porq̄ nō se rigē cō razon: mas por volūdad q̄ les sobrepuja. Hā echado de si el estudio d̄l entendimēto: y las otras armas dela razō: y son echados dela fuerça y torre del entēdimento dela razō: y son caydos en la sensualidad porq̄ se han atada cadena de malas obras y de pecados. E todos aq̄llos q̄ se ocupā en multiplicar bienes tēporales y de fortuna se atā cadenas: cōlas q̄les los tiranos y malos señores los puedē tirar.

Como boecio trata su dolor y pone las razones dela psecuciō.

Quarta prosa et incipit.

Sentis ne inquit hec animo. etc.

Quando la philosophiavido q̄ era cōueniblemēte dispuesto a hablar porq̄ le fablo dulcemēte: somouio le fuertemēte porq̄ respōdiessse: y q̄ no mostrasse las llagas del su dolor: y diro **S**in esto q̄ yo te he dicho eres así como asno q̄ oye estrumētos estraños. Que en aq̄l tiēpo era prouerbio en grecia q̄ quādo alguno oya algūas palabras de grā sabiduria: y nō las entēdia: deziā q̄ era así como asno q̄ oye estrumētos. y avn q̄ los oye nō entiende la acordāça de aq̄l son. y por esta razō diro el dicho prouerbio. E despues diro porq̄ lloras y porq̄ echas lagrimas. Dime lo y non me lo encales. La si quisieres q̄ yo te de me-

lezina: necesario es que me muestres la tu dolencia. Entōces Boecio mouido por las palabras dela philosophia comēgo de dezir a si. y q̄ me cale dezir ni mostrar la razō d̄la mi tristura. La ya es asaz manifiesta. La todo hōbre sabe la cruel fortūa q̄ es venida sobre mi. y no vees tu el lugar do soy puesto yo: q̄ es la carcel escura y cruel. y es esta la casa d̄ los libros: en la q̄l yo solia estudiar: la q̄l tu auias escogida y morauas ende comigo y muchas vezes fablauas y disputauas mostrādo me delas sciencias humanales y diuinales y de todas las otras cosas. Dōde yo fablaua contigo razones delas cosas marauillosas y altas y secretas. Tu me mostrauas ende el mouimēto delas estrellas en el estrolabio por carreras: y por los rayos. E avn me mostrauas en q̄ manera yo deuia ordenar la mi vida en guisa q̄ fuesse semejāte ala ordenaciō delos cielos. La así como los cielos: fondoneros son mouidos ordenada mēte: segū el mouimēto del soberano cielo. El mouimiento del q̄l todos los otros figuen: así la volūdad es apetito sensible: y los sesos corpales q̄ son semetidos ala razon: deuen fazer todas las sus obras segun que ordena la razō. y es este el galardō q̄ hā aq̄llos que así firuen q̄ es prisiō y cōfusiō y vituperio. Tu sabes biē q̄ tu has dicho por la boca d̄ platō q̄ las comunidades seriā bienauenturadas si psonas sabias las rigessen: y los regidores estuuiesen en sabiduria. E trofi de xiste por la boca de aq̄l mismo: amonestādo los regidores delas comunidades q̄ rigē en tal manera q̄ las buenas psonas y sabias fuessen hōrradas y no fuessen vitupadas: por las malas psonas. E si se fazia q̄ los malos fuessen castigados. y estas cosas auia biē firme en mi coraçō. y así como las auia estudiadas las queria poner en obra gouernādo la comunidad. y porq̄ no parezca q̄ yo me lo ruego te ā des testimonio si es así. y traygo ende testigo a n̄ro seño: dios q̄ ha clara conocēcia de todas cosas. El q̄l y tu sabes q̄ yo no tome ni recebi el regimiento de roma de senador: sino porq̄ el biē comū: fuesse bien gouernado. y por esto me son venidas muchas discordias y fechos muchos desplaze

Primer.

res: los q̄les son quasi sin fin. y por la defen-
siō del pueblo d̄ los hōbres q̄ no ouiesē mal
y por d̄fensar la fr̄aqueza q̄ la cibdad auia ⁊
deuia auer: yo so venido en yra de q̄llos q̄ s̄o
mas poderosos: la q̄l yra yo menos p̄cio en
t̄ato quel biē comū fuese d̄fendido: y porque
mejor sea m̄añiesto: no t̄a solamēte en gene-
ral: mas avn en special te lo dire. Tu sabes
biē que yo muchas ⁊ diuersas vegadas cō
teste y empache a Corijast ⁊ a t̄igla q̄ndo fa-
ziā ynurias alas p̄sonas miserables q̄no se
podia d̄fender. Estos dos cauallōs de theo-
doric: el p̄mero era su alcalde: y el otro era su
mayordomo: y en sus oficios faziā muchas
ynurias ⁊ asin razō agrauiaua las p̄sonas
simples por q̄ tirasen dineros ⁊ ropas: otrosi
sabes que yo muchas vezes defendi el pue-
blo d̄ las p̄sidiōes q̄ los criados d̄ theodorice
faziā porque no auia q̄en los castigase ni les
rephēdiese. y sabes que n̄gūno no me puede
echar d̄ derecha justicia ni me puede corō
per ni induzir a injusticia ni a ynuria de n̄n-
gūno q̄ yo sabia o vey a roberias: o ynjustas
p̄s̄q̄sas o cōposiciōes y por mi nō se fazian.
Entōces yo les afrōtaua fuertemēte. y etre
las otras cosas faziā esta: los domesticos: ⁊
familiares de theodorice con el fauor q̄ les el
daua: forçauā las gētes q̄ no v̄diessen nada
a otros sino a q̄llos familiares d̄l dicho tira-
no ⁊ no cōprasen sino d̄llos por q̄ ellos se en-
rriq̄ciesen: y el pueblo viniēse a pobreza: ca-
ellos auia gr̄a mercado d̄ las cosas: ⁊ despu-
es v̄diā las muy caras. Cōtra los q̄les se
leuāto muy fuertemēte Boecio asi como cō-
sul ⁊ senador. Otrosi q̄ yo tire d̄ las bocas d̄
los leones q̄ son los alguaziles d̄l dicho tira-
no a Pauli q̄ era hōbre excellēte ⁊ cōsul de
roma. y si nō te pusiera ende ya le ouierā de-
uoradas todas sus riquezas: y si te deue mē-
brar como yo me puse cōtra la yra de cipriā
que era muy poderoso: por q̄ Albi que era
hōbre bueno ⁊ cōsul nō fuese cōdēnado inju-
stamēte asi como el dicho cipriān queria. E
por todas estas cosas de sus d̄ichas ⁊ otras
muchas semejātes son vanidades sobre mi
afliciōes diuersas ⁊ me son p̄curados mu-
chos males: empo segū razō por estas cosas
yo deuiera ser mas seguro ⁊ defendido d̄ los

dichos domesticos del dicho tirano por las
acusaciōes de los q̄les yo soy condēnado. y
me fuerō puestas tres falsos testigos. El p̄-
mero auia nōbre basili: el q̄l auia seydo echa-
do dela corte de Theodorice por los enga-
ños que auia fechos ala dicha corte. E por
que deuia pagar algūa quātia que deuia a
la dicha corte de theodorice: ⁊ nō la podia pa-
gar: fue le reuelada la dicha quātia porque
fiziēse testimonio cōtra mi. La sino q̄siese fa-
zer auia d̄ pagar la dicha quātia: ⁊ no embar-
gādo q̄ era ynfames: empo el su testimonio
fue recebido asi como si fuese buēo: y los o-
tros dos opilo ⁊ gadenoy: los q̄les erā cōdē-
nados a sentēcia publica por los sus males
que deuiā ser d̄sterrados ala cibdad de raue-
na ⁊ deuiā ser d̄etro ciertos dias. y la senten-
cia era ya dada ⁊ publicada cōtra ellos ⁊ los
ynfames asi efforçados por temor delas di-
chas p̄eas h̄a fecho este falso testimonio: en-
po todos tres erā maluadas p̄sonas y echa-
dos d̄l dicho seruicio del d̄hō tirano por sus
culpas. Empo a q̄l dia misino que fuerō cō-
dēnados por sentēcia fue recebido su testimo-
nio asi como si fuesen buēos hōbres ⁊ les fu-
esse p̄donada la pena a cada vno ala q̄l eran
cōdēnados. y q̄l crueldad ⁊ ynjusticia seria
cōpada a esta. y mereciā las mis creēcias a
tal pena: biē sabes tu q̄ no: ⁊ como puede ser
que la mi condēnaciō aya fechos justos los
dichos testimonios q̄ fuerō librados d̄ la pe-
na a ellos deuida por los sus males: biē pa-
rece q̄ la fortūa no ha auida verguēca pues
asi ha obrado: ca si pas miētes la ygnorācia
es mal tratada ⁊ mal trayda ⁊ abiltada. y la
vileza d̄ los acusadores es ensalçada: ⁊ cada
vna d̄ estas cosas torna a gr̄a ⁊ verguēca d̄ la for-
tūa q̄ asi es descomūal. y si tu filosofia q̄eres
saber el pctō ami puesto y po q̄ razō son mo-
uidos d̄ acusar me: digo te q̄ esta. por q̄ defen-
sava los consules ⁊ los senadores: los q̄les
theodorice q̄ria d̄struyr por el regimiēto dela
comunidad. y tenia esta māera q̄ ponia ca-
sos de trayciō ⁊ yo sabiēdo esto empache al
acusado: q̄ t̄a gr̄a iniq̄dad en māera d̄l mun-
do no pusiēse sobre t̄atas ⁊ t̄a buēas p̄sonas
y por esta razō es tornada sobre mi la mali-
cia. y pues tu maestra de todas cosas q̄ juz

gas desta acusaciō: ca dezias q̄ porq̄ yo era culpable los ofendia: negare el testimonio q̄ es puesto falsamēte q̄ no sea eſuziada la my fama: mas no negare la razō porq̄ ellos son mouidos cōtra mi ni me estare de defender los en quāto fazer lo pueda. y por esto ende niego la acusaciō: po no la razō porq̄ son mouidos a fazerlo: ca no deue nīgū hōbre pēsar q̄ mātener ⁊ ofender la comūidad d̄ tantas buēas psonas sea maldad: saluo segū opiniō de psonas necias: las q̄les avn q̄ mātienen error no puedē mudar la v̄dad q̄ no sea así q̄ las buēas psonas no se deue por nīgūo desuiar dela v̄dad: y segū la doctrina d̄ socrates: amī no era buēo de escōder la v̄dad q̄ no sea así ni otorgar mētira: y porq̄ no q̄se negar la verdad a los senadores q̄ era a ellos peligro sa ni q̄se sostener tā grā mētira d̄ theodorico q̄ a ellos tā fuertes pctōs ponía: empo atī ⁊ a todos los sabios les es la determinaciō desta q̄stīō: y so apejado de seguir v̄ra sentēcia ⁊ por esto he hecho este breue libro: porq̄ a los que hā de venir sea fecha algūa meōria ⁊ no sea del todo ascōdida la dicha casa d̄ las lras amī falsamēte puestas q̄ yo las ouiesse embiadas no he pēsamēto d̄ lo dezir: avn q̄ yo ouiese grā gozo d̄ la libertad d̄ la comūidad. y la māera ouiera yo p̄sto puada si amī fueſe en poder de examinar y acusar a los otros: la q̄l cosa es de grā v̄tud quādo ē seme jātes fecha es fecha diligēte examinacion del acusado y d̄l acusado ⁊ d̄ los otros: mas yo no fue ende ni sabía nīgūa cosa ni fue llamado: ca si yo ende fuera: alo menos direra la respuesta d̄l noble hōbre. **L**ani: el q̄l como fue rephēdido por Gay cesar fijo d̄ germinici q̄ el dicho Lani: era cōsentido: en la cōspiraciō fecha cōtra el dicho gay: y q̄ ella sabía. y respōdio así. Si yo la supiese tu nō la sabrias. **E**l d̄hō Lani fue noble filosofo d̄ roma: el q̄l muy injusta mēte fue agrauado así como boecio. y quādo fue muy malamente perseguido respōdio en breues palabras grā sentēcia en lo que d̄iro. Si yo lo supiese tu nō lo sabrias. y queria tanto dezir que no auia seydo cōsentido: ni sabía nīgūa cosa: y si lo supiese: el era tan sabio ⁊ tā cierto: ⁊ por tal se fazia tener que el fiziera en guisa:

que no fuera venido en conoscencia del dicho gay: en la qual respuesta de palabra ⁊ de fecho mostro su grād ardimiento: en la qual cosa q̄ero que tu sepas q̄ la tristura q̄ yo he: no me ha tāto enpachado el mi etēdimiēto q̄ no entiēda que los de susodichos mis enemigos ayā auido ovirtud ēlas sus maldades. **M**as soy mucho marauillado como puede ser q̄ así ayā cōplido su coracō de mi. **E**m po biē creo yo q̄ querer ⁊ pēsar males desfallēcimiēto de hōbre: po seme jāte cosa maestra y estraña que dios mirador guardador q̄ es regidor d̄ todas cosas: nīgū hōbre maluado pueda cūplir la malicia cōtra los ynocētes: ca no me parece q̄ dios lo deuia sostener q̄ la maluada psona su mal pēsamiento en la mala obra cōtra los buenos hōbres porque no d̄iro de balde vn grā filosofo varon familiar tal questiō faziendo. Si dios es como puede ser mal: como sea pura bondad ⁊ seguidor de todas las cosas. **E** si dios non fueſse de donde vernia el bien: como el sea fuente de bien sin ningūo desfallēcimiento. **V**ee tu si es buena cosa. **N**o justa que los malos hombres ayan hauida victoria a aquellos que dessean la destruycion ⁊ la muerte y el derramamiento dela sangre de todos los buenos hōbres de roma. y en especial de los senadores ⁊ consules de roma amī entre los otros. y algunos han alterado los quales algunos por miedos: otros por ruegos otros mouidos por embidia: se son desuiados de bondad: ⁊ son se ayuntados a ellos. **E** alo menos a estos tu sabes que yo non les merecia tales cosas que yo aya pugnado por el bien del comū. **B**iē creo que tu lo sabes: ca de continuo estauas conmigo: ⁊ me endereçauas en mis palabras y en mis obras: ⁊ bien creo que se te miēbre como el rey **T**heodorico fue a verona ⁊ quiso destruyr el bien comū: ala qual cosa venia muy de grado. **E** por esto queria retornar el testimonio que leuātaron a albi: el qual auia seydo acusado de fea magestad sobre todos los consules fuertemēte que los dichos consules auian seydo consentidores al dicho alby. **E** yo como virtuosa mente no rehusaua el mi peligro defendi los dichos consules q̄ eran

Segundo.

ynocentes en la cosa: los q̄les fuerã destruydos sino fuera por mí. Tu sabes biẽ q̄ yo digo verdad: empo átes desta cosa yo no loe a mí: ca yo no q̄se dar tã grã mēgua de mí que manifestasse la cosa q̄ era secreta: ⁊ fuera mēgua d̄la buena obra si yo a alegrança ⁊ loozimio la ouiese publicada: ca p̄oer h̄obre looz en si mismo es en suziamiento. Empo esto q̄ es venido: por la buẽa obra q̄ yo fize tu mesmo la vees al ojo: ca es me puesto falso testimonio. Y pa miẽtes quiẽ vido nũca que en la sentẽcia de algũ maluado h̄obre q̄ ouiesse otorgadas grãdes maldades todos los juezes ⁊ cõsejeros fueffen acordados asi como hã seydo en cõdēnar falsamēte la mi ynocencia: ca comunalmēte algũ discordia en deso lía auer. La algũos se mouiã regurosamēte ⁊ otros no solíã auer piedad: mas amy han seydo cõcordados en crueldad: si yo por ventura fuese seydo acusado ⁊ daderamēte q̄ auia puesto fuego alas yglias por q̄mar las ⁊ q̄ queria odir a los clerigos ⁊ a q̄llos q̄ siruiessan a dios: o que auia tratada la muerte a los buẽos h̄obres: por cierto no me deuiera mas cruelmente puñir q̄ agora. Empo si fuese acusado d̄las dichas o semejãtes cosas yo deuiera ser oydo q̄ yo lo otorgase: o q̄ me fuese legitimamēte puado: mas hã me cõdēnado sin me demãdar ni dada defensiõ: ni he seydo oydo y en mi ausencia porq̄ estudiã de me mātener cõ justicia ⁊ la comunidad: yo soy cruelmēte cõdēnado. Y q̄ fuerte deue ser a todo h̄obre maravillosa cosa q̄ nũguno sea cõdēnado a muerte: o a p̄sicion: por tal razõ como yo: ⁊ q̄ en lo oyo nũca d̄zir ⁊ a q̄llos q̄ me cõdēnarõ sabiã bien q̄ no era maldad: antes era virtud: esto porq̄ so cõdēnado. Empo deziã de boca que era pecado porq̄ fuesen en grã del rey Theodoric: y en foscauã la mi fama: ca me poniã q̄ yo dessea ua mucho las dignidades. Empo tu filosofia q̄ estauas conmigo me alõgauas toda cobdicia delas cosas mortales: y ponias en mi corozõ la palabra q̄ dixo pitagoras. Queno deuia h̄obre seruir a muchos dioses: mas tã solamēte avn dios q̄ es criador ⁊ regidor vniuersal de todas cosas: y como es vniuersal seño: yo mātēnia la comunidad: ca la co-

sa buena q̄nto mas comũal es mas es diuynal. Y por esto yo no queria ynuocar dioses estrãños ni demonios: ni q̄ria ser enderescado por ellos en las mis obras asi como fazẽ las p̄sonas necias q̄ no hã ⁊ dadera sciẽcia. Y tu filosofia me dauas conoçẽcia q̄ me guardasse d̄ toda obra ⁊ q̄ semejase adios: avn sabes biẽ q̄ la mi casa no era mala: mas buena. Sabes tu biẽ que la mi muger es dueña muy inocẽte: y el mi suegro es sc̄to en todas sus obras y honorable: sabes tãbiẽ que los mis amigos son muy onestos: y por que cõ tales p̄sonas era acõpañado ⁊ alongado de malas puãças: deuiera ser alõgado de todo mal sospecho: mas es seyda de la uẽtura que de dõde d̄uiera ser mas defendido: veo que los enmigos hã tomado mayor ardimiẽto. Y como era cõplido d̄las tus sciẽcias so pu esto en este caso q̄ pece que yo aya seydo cõsentido: en la maldad q̄ me es puesta assy como si ouiese todos t̄pos pseuerado cõ mala p̄sonas. Y no me ha nũgũa cosa a puechado la tu reuerẽcia: átes eres tu conmigo mal trayda ⁊ tratada. Y pte d̄stas cosas me ha agraviado el mi dolor: ⁊ me crece quãdo mas pienso en ello y en la opiniõ q̄ el pueblo aura de mí: ca no curã las gētes d̄la vida d̄la p̄sona: ni d̄la bõdad: mas de la fortũa como viene a cada vno: ⁊ juzgã q̄ dios la aya fecho por algũos grãdes pcõs: y por esto figuiese que avn que algũo aya estado en buena fama por los males q̄ sobrauã la buẽa fama se pierde ⁊ la mala le viene que es suzia el biẽ que es cõ el h̄obre: ca al pueblo p̄sto le son olvidados los bienes d̄las p̄sonas ⁊ no guardã ni juzgã sino lo p̄sente: pues no es marauilla si yo he dolor ⁊ tristor: ca veo me d̄srojado de todos los mis bienes: ⁊ me hã tirado todos mys honores ⁊ dignidades y en suziada la mi fama entre el pueblo. Y por buenas obras ⁊ virtuosas he recebido vituperios ⁊ desonores ⁊ muy grandes males. Veo avn que del mi desonor han gran gozo los mys enemigos ⁊ mueue baylares: ⁊ danças tanto que no lo pueden encelar tanto es el su plazer. Y avn veo los ardidos por la malicia q̄ han alcançado por el su desseo porq̄ podrã mejor seguir los otros buenos h̄obres. Veo avn

los otros buenos hombres espauorecidos por lo q̄ h̄a visto de mí. y está en gr̄a p̄uor de sí mismos: mayor mēte como veē estar así como tu vees. y veē los viles hombres: y de mala vida mostrar t̄a gr̄a gozo del mal q̄ h̄a tratado: y no les reprehēde ninguno: antes h̄a auído joyas y dones porq̄ son entēdidos a mal fazer. y por esto las buenas: y justas personas nō se tienē por seguras: ca nō les sería dada defenfiō ningūa. P̄ues parece te si he gr̄a razō de tristeza y de dolor y de lloro y de fuertemēte llamar al seño.

Como ruega a dios q̄ aya cura del fecho de los hombres: como ha de las otras criaturas. *Quintū metrū et incipit. Stelliferi cōditō: orbis.*



Señor dios criador de los cielos y de todas las cosas: y de todas estrellas q̄ no eres mouible y ninguna cosa en ti mismo y estas firme en la tu cathedra sin ningū enojo y tornas y mueves los cielos muy ayua y fazes alas estrellas q̄ se mueuā regladamēte. Y si q̄ la luna por llena q̄ sea no ascōde las estrellas: y has ordenado q̄ la planeta q̄ es llamada venus algū tiēpo sale y es mostrada claramente ala noche. y en otro tiēpo sale muy clara ala mañana. y esso mismo fazes de las otras planetas. Tu avn ordēas q̄ los días son breues en algū tiēpo del año y en otro tiēpo son gr̄ades y es tiēpo de calor. Tu avn has ordenados y deputados los tiēpos del año pa sembrar y pa coger. y embias sobre la tr̄a seño segū at̄i plazē: y todas las cosas gouernas y ordenas a cierta y determinada fin marauillo me seño: mucho porq̄ menos precias las obras de las gētes como todas las otras cosas seā por ti gouernadas: y las dychas obras hūanales dexas regir ala fortuna q̄ no ha firmeza: ca faze al cōtrario lo q̄ segun razō deuia fazer: ca manifiestamēte veē el hōbre q̄ los buenos hōbres sufrē penas y agrauios y muchos males: las quales cosas deuria ser dadas alas malas personas. y veo que los maluidos hōbres son puestos e altas y hōradas cathedras así como si ouiesse fechas justas y buenas obras: las

virtudes claras y resplādecietes y azē ascōdidas: ca los justos son punidos por penas no deuidas. A los iniquos pecados: y a los iniquos y maluidos hōbres no les empece ningūa cosa la su maldad así como son ynurias mētiras y engaños y diffamaciōes y falsos testimonios. O tu seño dios q̄ riges y ordenas las estrellas y los tiēpos plegate q̄ quieras mirar cōtra la tr̄a mezq̄na y contra los hōbres q̄ morā enlla: ca nos tu obra somos: y aq̄llos q̄ tu has criados y entre las otras cosas nos has fecho de cōdiciō muy noble: ca has nos dado razon y aia imortal. Empo seño vees q̄ somos puestos fuertemēte en trabajos y en gr̄ades amarguras y en fortuna cōtraria. O criador: bueno plegate q̄ apremies los mouimētos de finesurados y sūptuosos y peligrosos de fortuna y cō la paz q̄ gouernas los cielos faz firmes y seguras las buenas obras de los buenos hōbres en guisa q̄ no ayan mal.

Como la dicha dueña comēço a tratar en q̄ manera podria guarecer a boecio. *Quinta prosa et incipit.*



(Hec vbi cōtinuato dolere.) Quando boecio ouo declarado los dolores de los sus enojos y razones: la filosofia le respōdio: empo dexole dezir biē y acabar de dezir las cosas q̄ en el coraçō tenia: y no q̄so dezir ningūa cosa fasta q̄ ouo asaz fabledo a su guisa: y mostrado cōplidamēte el su dolor: teniēdo la doctrina d̄ ouido q̄ dize. No es sino necio el q̄ veda ala madre de llorar q̄ndo tiene su fijomuerto delate: ca no se duevedar subitamēte fasta q̄ sea biē abōdada de llorar. Entōce ligeramēte cō dulces palabras la deuen conso lar. E por esta razō la filosofia no quiso ninguna cosa dezir fasta q̄ boecio ouo asaz hablado y a su guisa. La así salen los espíritus ynflamados y el calor del dolor cordial se enfria. E quando son salidos mejor son entonces rescebidas las dichas palabras de con solacion de cada vno: porq̄ la filosofia con fermosa cara y alegre despues de todas las cosas diro así. Quando yo te veo triste. E lloras bien te conozco: q̄ estas en estado de

Segundo.

miseria y que eres exulado: mas non pensaua q̄ tan gran mal sufrías ni q̄ ouieses razón de tan grâdes dolores fasta q̄ he oydas las tus palabras. Empero veo en tí vna cosa q̄ no eres exulado: ni alongado dela tu tierra propia como tu piensas. Non eres echado fuera. La se q̄ tan solamēte te has desuiado del camino vn poquillo: y no eres tan leños como piensas. E si tu te tienes por echado fuera della: por cierto te digo q̄ tu mesino te has alógado y otro ningūo no te ha echado ni te podra echar: si se te miēbra de dōde eres y qual es la tu tierra propia dōde eres nacido. La la tierra no es regida por multitud ni ha muchos regidores: mas regida por vn rey y principe y empador q̄ es nro señor dyos. El q̄l ha plazer de los sus cibdadanos y de su ayuntamiēto y cōcordia: y no quiere q̄ ningūo sea echado de las leyes y ordenaciones y mādamiētos. Antes de muy grā franqueza y libertad. y non sabes tu la ley muy antigua dela cibdad: por la q̄l es ordenado: q̄ ningūo no puede ser exulado en ella mas q̄ en otro lugar querra poner la su cathedra a q̄llos q̄ son dētro en los valles y muros de la dicha cibdad nō les cale temer: q̄ puedan merecer exultamiēto. Mas a q̄llos q̄ salen dela dicha cibdad y fuera dlos valles tā presto pierde el dicho preuilegio. Empero yo me soy sometida por el tristor dela tu cara q̄ por la estrechura y suziedad desta prisión: donde tu estas: y el dolor del tu coraçō me faze mucho somouer mas q̄ nō el lugar. La yo nō me pago de paredes pintadas ni fermosas ni doradas nin en casa llena de libros tanto como en el reposo del tu pēsamiento: en el q̄l yo he puestos libros. E ay en los libros por que son preciados y amados: y desseados muchas buenas y claras sentencias de los mis philosophos q̄ fuerō en los tiēpos passados. Quāto a esto que has dicho dlos tus bienes: y dela tu vida que has tenida y falsa q̄ te es puesta: y malicia de los tus contrarios fuertes: poco aprouecha esto q̄ me has dicho. La solamente has dicho lo que todo el pueblo sabe y mejor lo saben ellos que tu. E has avn fuertemente dicha la malicia que contra los senadores era tractada. La

qual tu defendiste. E has auído dolor dela nuestra ynfarria y ynjurria: y has llorado mucho por el menguamiēto dela tu mano: y eres clamado que no son biē galardonadas: ygualmēte las buenas obras segū q̄ son hechas. Mas por q̄ tu avn eres turbado en el tu entendimiēto. La dolor y tristor en diuersas maneras se turbā. A nos cōuiene q̄ te dmos fuertes melezinas. Mas agora enlco miēgo te dare ligeras melezinas inuelles: y blādas y suaves por q̄ te ablādezcan la hinchadura dela tu dolēcia de guisa q̄ bien puedas rescebir las fuertes melezinas: q̄ seran curatiuas. y es q̄ agora q̄ eres turbado: no podrias bien entender las razones altas: y sotiles. Por esto yo comēçare a dezir razones ligeras y quasi grosseras: por q̄ passado el tristor y la turbaciō del pensamiēto quando el entendimiento haura cobrada la lumbr: mejor entendera las razones sotiles: y altas.

Como la cosa que non es fecha con razon no puede haueer buena fin y poner tres en rēplos.

Sertuz metruz y incipit. Luz phebi radis graue.

Gdo te en rēplo de tal natura: quando el sol es en la señal de cancer: y es en el heruo: del su calor: en el estio no siembra el hōbre trigo. La los rayos del sol que son muy calientes empacharian que nō pudieffen fructificar. E ten si quieres coger flores de violetas o rosas non te yras al mōte quādo es cōgelado en el tiēpo que reyna el viento de ciérço con el yelo. E a q̄l que quiere sacar vino de los razimos no pisa en el tiēpo del verano quando son en flor: o en agraz: en el tiēpo del otoño. La dios que ha ordenado los tiempos los ha deputados a sus officios propios. E non se hazen las dichas cosas en tiēpo sumptuoso: mas ordenadamente: y vienen a su fin a que son fechos. y en esta manera deuemos nos fazer en guarir a tí dela: tu dolencia en guisa que las nuestras melezinas sean dadas segun pertenece.

Como la filosofia faze

algunas interrogaciones a Boecio

Sexta p[ar]te & incipit. Primū igitur pateris.

O Espues que la filosofia: houo somouido a Boecio que le respōdiessse a algūas quistiones: porq̄ por las respuestas: fuesse mejor dispuesto a entender lo q̄ se seguiria & dirole. **E** tu quieres me respōder a algūas questio nes q̄te entiendo fazer. **E** boecio diro plaze me: yo respōdere como podre & sabre. y en tonces la filosofia fizo le siete quistiones: & fue la primera esta. **E**rees tu q̄ el mūdo sea regido por fortuna & por v[er]tura & por regy miēto de razón. **R**espndio boecio. yo se q̄ el mūdo es regido por nro señor dios criador de todas cosas q̄ gouierna la su obra. y non por cōtecimiento de fortuna. y nō he tenido ni tēgo nin terne en ningū tiēpo el cōtrario. **E** la filosofia diro. **B**iē dizes & assi es. **E** mucho me marauillo como tu q̄eres en sana sciencia & verdadera firmeza. **E**res enfer mo enel tu entēdimiēto. **M**as busquemos mas. **S**abes tu con quales medianeros es el mūdo gouernado. **E** boecio diro. nō entē do la question. y como lo puedo saber. y la filosofia diro: miēbra se te quien es fin de todas cosas. **B**oecio diro sabidolo he: mas es me olvidado por la tristeza en que estoy. **E** despues la filosofia demando. **S**abes dōde son partidas todas las cosas. **E** boe cio diro: esso bien lo se. y la filosofia diro. reprehēdiendo a boecio. **C**omo puede ser q̄ tu conozcas el comiēco delas cosas: y q̄ no sepas la fin. **E**mpo biē se q̄ las turbaciones del entēdimiēto: empachā al hōbre de ver dadera conocēcia: mas no le puede de cora çon atuar si el no quisiere. **D**ime miēbra se te si eres hōbre. **E** boecio respondio. y que otra cosa seria sino hōbre. **L**a filosofia di ro: podrias me dezir q̄ cosa es hōbre: esso es cosa muy notoria: q̄ hōbre es cosa animada & razonable & mortal. y la filosofia diro sa bes que no seas otra cosa sino hōbre. y boe cio diro: no otra cosa. **E** la filosofia diro: a goza conozco grā parte dela tu enfermedad **L**a veo que olvidadas te son las cosas que tu sabias. y conozco en que manera podrias

guarir. **L**a porq̄ se que te es olvidada la sciencia piēsas q̄ tu seas exulado & despojado delos bienes dela q̄l cosa estas triste. **M**as porq̄ tu no sabes el fin de todas cosas tu piēsas q̄ los malos hōbres sean poderosos: y bien auenturados. y avn mas por esto q̄ es olvidado con quales medianeros es gouernado el mundo. **T**u piēsas q̄ los mudamiētos de fortuna. **E**s a saber de prosperidad en aduersidad. **O**al contrario sean hechos sin regimiento. **L**as quales cosas sy eran firmadas enel tu entendimiēto: serian mortales: & agora son a ti començamiēto de enfermedad mortal. **M**as gracias a dios: que no eres del todo desamparado: ca avn has en ti algūa rayz buena de sanidad: es a saber verdadera sciencia de gouernamiēto: del mundo. **L**a eres que eres sometido ala razon diuinal & no ala fortuna. **P**ues no has temor q̄ cō ayuda de dios biē guariras. **B**iē se yo que la natura delos p[er]samiētos es tal q̄ q̄ndo dexā verdaderas sciēcias tan p[er]to son vestidos d[er] falsas opiniōes: ca la calura d[er] la turbaciō les empacha la claridad: d[er] la vista del entēdimiēto: & por esto yo te tirare d[er] la dicha calura porq̄ puedas auer clara conocēcia. y do te tal enrēplo.

Septimo metro del pri mero libro & comienza asi. **A**ubibus atris condita.

A veces que las estrellas no pue den alumbzar la tierra mientras q̄ las nuues son en medio. **E** otro si quādo el agua cae no puede des cendir derechamēte si agun contrario ende esta: asi como roca o semejāte cosa. **S**i tu bo ecio quieres auer clara conocēcia es mene ster que eches de ti p[er]samiētos mūdanales que son gozo & tristeza mūdanal: y esperāça delas cosas del mūdo & dolo: dela p[er]dida de llas: ca aquestas quatro cosas: gozo & triste za: y esperança & dolo: dela perdida dellas. **E**ienen ala persona por los dichos males & por los bienes presentes & por venir. **L**a el bien quando es presente trae y da gozo: si es por venir trae & mueue el hombre a espe rança. **E**sto mismo por el contrario. **E**l mal

Segundo.

si es presente da dolor: si es por venir temor
y miedo. y todas las dichas cosas: turban
el entendimiento.

Aqui fenescce el primero
libro y comienza el segundo.

De como ninguno no
deue fiar en bienes de fortuna.



Despues que la
philosofia callo vn poco: y
por que boecio se auia que
rellado dela fortuna por ra
zon dela perdida q auia ha
uido delos bienes de fortu
na: quiso le respoder ciertamete dlas cosas
por el de suso dichas. Por q quando ouo vn
poco callado dixo le familiarmete. Sy se te
miebra delo q has aprevido en tiepos pasa
dos dela fortuna: couiene a saber lo q los an
tigos filosofos ha determinado y declara
do. Tu conoscerias q no auias en la dicha:
fortuna ningua cosa preciosa. y por esta razõ
no has poida ningua cosa. y por esto te dy
go q se te vega en mietes: q en tiepo dela tu
juuetud y dela tu habudacia y bienandaca:
menos preciauas y dezias mal dela fortuna:
y feziste alguos libros y diste diuersas senten
cias cõtra ella. Empe agora por el tu muda
mieto sumptuoso dõ tu estado mudanal eres
tirado dela primera y verdadera sentencia.
Mas empo algua escusaciõ has. La sum
ptuoso y grã mudamieto de estado no es sin
turbaciõ de pensamieto. Empero ya es tie
po q tomes algũ poco de rarope dulce q sea
preparatiuo dõ la tu cura. Di me q cosa te es
venida por: q tu eres venido en tristeza y des
plazer. Ma te venida algua cosa nueva q no
aya seyda semejate a otra. y piẽsas te q la for
tuna por ty aya mudada la su cõdiciõ: por ci
erto tu yerras si biẽ lo piensas. La esta es la
su cõdiciõ natural. La qual ha mostrada
en ti. y en la su cõdiciõ que ha mostrada: y
en ti ha fecha. Ma demostrada la enferme
dad dela su cõdiciõ. La es enfermedad ala
cosa mouible que se mueua y no se pose. y si
se passare ella q no se mueua y por esto no es
firme el su mouimieto: la fortuna tal era quã

do te falagaua como agora: y quando te pla
fia por la bienandanca tal era como agora:
que la has perdida. E no te miebras dõ la for
tuna como es pintada cõ dos caras. Es asa
ber la vna alegre: y la otra triste y cõ las dos
caras te cubre: mira agora q maguera a los
otros se encubra: empero a ti ha mostrado
cada vna delas caras. E agora prueuas tu
sus costubres: ca de antes eras en abundan
cia. Agora estas en estrechura. y esto q a ty
ha dado razõ de gran tristor: te deuria ser ra
zon de alegria si biẽ te pẽsasses. La puedes
mejor auer reposo del tu entẽdimiento por:
que las abundacias mundanales te ha des
mãparado: delas qles ningũ hõbre nunca
fue seguro. La mientra el hõbre las posee:
dan le temor delas perder. E quando hõbre
las ha perdidas es librado deste temor. La
ningũo nunca fue q delos bienes de fortuna
pudiesse ser seguro. E pẽsauas tu que estas
abundacias de fortuna fuesen preciosas: q
sumptuosamete desmãparan al hõbre y no
las puede tener. E quando son fuydas derã
al hõbre en tristor y en desplacer y en dolor.
Ruego te q pienses q cosa es la dicha bien
andaca mundanal. La es seña que va pme
ro ala tristeza y dolor q es por venir. E por
cierto no es otra cosa por q no deue hõbre te
mer las sus amenazas ni desfiar los sus fa
lagos. E finalmete es menester q tu sufras:
biẽ y fuertemente todo lo que es en la rueda
de fortuna. La mientra biuieres eres sometido
a ella. E si tu quisieres mudar la su cõdi
cion natural: y la su ley: fazer le has grã tuer
to: y trabajarias en vano: ca no podrias mu
dar la su condicion q es mouible. E põgo te
tal natura. Si el comitre estiẽde la vela al vi
ento poderoso no yria la naue segũ su volun
tad: mas segũ el mouimieto del vieto. Otro
si ellabrado: pensasse locamete en los años
de sequeda no sembraria ni cogeria. E co
mo tu seas dado y sometido ala fortuna: con
uiene te de obedecer a ella. Mas parece
me q qeres empachar y retener la fuerza dõ
vieto: o loco y no sabes tu q si estuiesse firme
y segura q no seria fortuna: ca por q se muda y
es muchas vezes su mouimieto es llamada
fortuna ca mouerse y no estar es la su natura.

Aquí pone filosofía

las trayciones de la fortuna: y pone sus en
remplos.



Quando ella se leuanta soberuio-
sa en alto assi como el mar: pone
los ombros en lugar de naues q̄
a vegadas los abara. Esta en tie-
pos passados aterro a muchos reyes hon-
rrados y poderosos: seyēdo a ellos cruel. y
ensalço a algunos q̄ eran menospreciados:
y del todo aterrados. No han pensamiēto
delos hombres que son puestas en miseria
antes es muy cruel y dura. y quando los ha
fecho: haze los llorar: faziendo escarnio de
ellos. y en esta manera muestra la su condici-
on natural: y haze maravillar a todos aque-
llos que en ella fian. La en vna ora a tierra:
y en otra ensalça al hombre.

Aquí prueua la filoso-

fia hablando en persona de la fortuna: q̄ si
ella es variable no faze injusticia a ningun-
o: y que ninguno no se fie en ella.



Querría contigo hablar vn po-
co. y porque mejor me entiēdas
quiero tener lugar de la fortuna:
y hablar en su persona. E tu para
bien mientes si me demandas justamēte al-
go: ni se si justamēte te quieras de mi. Di me
q̄ injuria te he yo fecho: o quales bienes te
he yo destruydo: y por q̄ me culpas tan fuer-
temente. La bien sabes tu que no te puede
dezir ninguno justamēte que los bienes mū-
danales q̄ son riquezas y honores: y digni-
dades: sean tuyas propias. E por esto pue-
des pēsar que los bienes que tu demādas:
y por mengua delos quales tu estas triste:
no eran tuyos. E miembro se te bien q̄ la na-
tura te puso en el mūdo desnudo: y tal saliste
del vientre de la tu madre. y si yo te resciby
tan pobre y mēguado: y sin otros bienes: y
te he dado de las mis riquezas: y te he serui-
do inclinadamēte contra ty: y te circuydo y
honrrado de resplādor: y de las mis cosas:
que son de mi derecho. Agora quiero retor-
nar a mi las mis manos que a ty hauia estē-
didas. Mas recibido gracia fasta agora. A-
gora no te la quero fazer. No yras derecho a

la mi gracia: y por esto no te q̄ras derecha-
mente. La asaz ende hauria q̄ te ouiesse ty-
rado de lo tuyo. Pues conofce bien por q̄ llo-
ras y das gemidos. La no te he fecho inju-
ria. La las riquezas y honores: y dignida-
des: y semejātes cosas: todas son de mi dere-
cho. E yo soy dueña: y las dichas cosas son
mis siruietas: y van conmigo donde yo voy:
y conmigo toman quando me yo torno. Por
cierto si fuessen tuyos propios los bienes q̄
lloras y sospiras: no los ouieras perdidos.
La la cosa ppia no puede ser tyrada de aq̄l
de quiē es. Antes todos tiempos estan cō-
el fin injuria de otro. yo no deuo ser assi sola
que yo no pueda demādar y hauer y cobrar
lo q̄ es mio. E no sabes tu que de debdo es
al cielo q̄ faga los dias claros: y las noches
escuras y tenebrosas. Otrosy de debdo es
al año hōrrar la tierra de flores: y de frutos
y de dar buen tiempo. y despues de confon-
der y destruyr la tierra cō aguas y cō frios.
Otrosi derecho es ala mar fazer a vegadas
gran calma: y a vegadas grādes hondas: y
tempestades. E pues como podra ser
que por la cobdicia desordenada y afamada
delas gentes deseando las cosas mundana-
les: yo fuesse forçada de estar firme y q̄ mu-
dasse la mi condició: y dexasse lo que me es
deuido por mi derecho natural. La la mi o-
bra es regir la rueda mouible y ligera del mū-
do. y el mi plazer es: q̄ las cosas baras ha-
go altas: y las altas fago baras. E si tu qui-
sieres sobir en esta mi rueda. Sube. Pero
con tal condició: q̄ no digas q̄ a ty es hecha
injuria quando querre juzgar en ti la mi con-
dicion: assi como en los otros. E non sabes
tu que tales la mi condició. E impero bien
se te deuria membrar la hystoria de Cristy q̄
fue rey de yndia: y hauia guerra con el rey
de Persia que hauia nōbre Tirus: el qual
fue preso en la batalla por Tirus. y fue juz-
gado que lo q̄ massen. Por la qual cosa co-
mo las gentes del dicho Tirus ouiesse a-
llegadas muchas ramas: y carcas: y aula-
gas. y houiesse cercado de la dicha leña al
dicho Cristy: pensarō q̄ non podria escapar.
E despues vino vna grande agua y muy re-
zia: y apago el fuego ante q̄ le hiziesse mal: y

Segundo.

fuesse a su casa. Empero quando fue a su casa se echo a dormir: la primera noche soño q̄ estaua en vn arbol muy alto: el qual el sol escalentaua: y el agua lo mojaua: y algunas aues lo picauā. El qual sueño se le membro bien quādo ouo dormido: y p̄saua mucho enel. y dixo lo a su fija que hauia nōbre Fayna: la qual era muy sabia: y entēdida mucho en declarar los sueños. E quando la dicha Fayna p̄so bien enel sueño: dixo a su padre que por ningūa guisa del mūdo nō tomasse a combatir cōtra el dicho rey Tirus. En otra manera que seria enforcado y q̄ moriria Empero el dicho Cristi no ouo cura d̄l sueño. y torno ala tierra y fue ala batalla: y fue preso y enforcado assi como el sueño lo auia mostrado. ¶ Otro si no se te deuia ser oluydado: como Paurus emili⁹ senador de Roma prendio en vna batalla al rey de Persia: y mado q̄ fuesse atormentado: y q̄ muriesse. E quādo en su presencia lo comēçassen a atormentar cruelmēte. y dixo Paurus mouido a piedad por las lagrimas q̄ le veyā salir de los ojos: mado que lo desatassen: y dio le vida honrrada: y fue librado el dicho rey de la muerte. ¶ Muchas y altas cosas semejan tes puedes leer en las hystorias antiguas: en que fallaras cosas de gozo: y muchas cosas de duelo. ¶ Siembre se te dela fabla q̄ aprediste quādo eras niño: que en el portal de la casa de Joanas auia dos vasos llenos: el vno de miel: y el otro de hyel. E ningun hōbre no podia entrar en la casa de Joanas: fasta q̄ hauia beuido el beuraje de los vasos. Por la qual cosa los poetas dauan a entender q̄ ningun hombre no es en esta vida presente que nō suffra amarguras: y desplaceres: y dulçores. E no es ningūo que solamēte aya plazer: o solamēte aya desplaceres. ¶ Pues q̄ puedes tu dezir: sy has hauido mas d̄ los bienes q̄ d̄ los desplaceres. ¶ De los males: q̄ puedes dezir si la fortuna no te ha desamparado. La por la mi cōdiciō por la qual yo soy variable mucho: puedes ha uer esperāça de alcançar mas y mejores cosas que las q̄ has perdidas. ¶ Por cierto no me puedes biē respōder: porque te cōsejo q̄ nō desesperes de mi: o q̄ q̄ras tener las co-

sas comunes propias. La tueres en regno comū: tu y los otros hōbres y gualmēte. La las cosas mūdanales no son propias a ningun hombre en este mūdo: ni hā propiedad en el mundo fuera de si. La el bien propio dentro en si lo tiene el hombre.

¶ Aquifaze planto philo

sosia dela grāde auaricia de los hōbres. Secundu3 metrum. Et incipit. Si quantas rapidis.



Dios y que es esto q̄ si la fortuna viniessse sana continuadamēte dādo riquezas a los hōbres del mūdo: y no cessasse de les dar: assi como la mar tempestosa echa arenas: y como las estrellas luzē en el cielo: no cessariā de demādar mas. La la cobdicia mūdanal nō se tiene por pagada por muchas cosas que aya: avn q̄ dios que es tan frāco y liberal donado: lo aya y lo consienta: y satisfaga a los desseos de los hōbres: dādoles lo q̄ demañdan. Mas tan ayua q̄ lo hā: no les parece q̄ sea ningūa cosa. Antes el maluado y desordenado desseo y cobdicia recebido: tan ayua salē nueuas cosas para dessear. ¶ Dios y quales frenos podrá retener el su cuerpo tā rebelde: y querosso de estos desordenados desseos: q̄ no cessa de correr de vna cosa en otra. E ala maluada set d̄ la cobdicia: q̄ tan ayua como habeuido: le cresce la set sin mesura y sin fin. E podrias fazer q̄ el rico p̄sasse tātō en la superfluydad de las sus riq̄zas: como el pobre piēsa en las sus pobrezas. ¶ Por cierto el rico nō pone ende termino: que es saber el culmo que pone en las dichas riq̄zas la su bienandança.

¶ Como fortuna reprehen

de a Boecio: diziēdo q̄ no ha razon de dezir mal della. Tercia p̄sa: y incipit. Misigit.



Mi me q̄ podras respōder a las dichas cosas: por cierto yo creo q̄ no me podras respōder biē. Pero si tu as respuesta: dala. La yo te la escuchare: y boecio dixo. ¶ Deo q̄ lastus palabras son falagueras: y pintadas de fermosa fabla: y fermosas colores: y diuersas sciēcias: y cō dulçor d̄ retorica por q̄ son pla-

zientes mientras el hombre las oye. Mas no traspassan el coraçõ delas psonas puestas en afflicciõ. E por esta razõ quãdo son salidas dellas el dolor es dẽtro en el coraçõ firmado: torna ratormẽta el pẽsamiẽto assi como de antes. y la filosofia respõdio. Por cierto assi es como tu has dicho. La las cosas q̃ te he dichas: no son cõplidas melezinas dela tu enfermedad: mas son preparatiuas ala tu cura. La las melezinas cõplidas yo te las dare quãdo sea tiẽpo r ora. E digo te q̃ tu no deues pẽsar que seas mezoño: ni puesto en miseria. y porq̃ mas claramẽte lo veas: respõde alas mis demãdas. Estoy olvidada quãta bienandãça mũdana has auida. Sabes bien q̃ los principales r nobles señores dela comunida de Roma: r los sus allegados te rescibierõ r se aprouecharõ de ty quãdo fueste huerfano de padre r madre por la gran certidũbre q̃ veyã en ti. y como fueste moço fueste ayũtado en parentesco: y en sangre r linaje delos principes r senadores de Roma. y primeramẽte fueste su amado q̃ cõellos ayũtado por parẽtesco: la qual cosa es muy p̃ciosa. Sabes q̃ Simacus q̃ es noble senador de Roma: por el amor q̃ tenia cõtigo: r por las tus buenas cõdicionel te dio la su amada fija por muger. y los sus parlẽtes fuerõ tus allegados por razon del matrimonio. Quiẽ dixera q̃ tu eras entõce bienaueturado: q̃ hauias tan hõrrado suegro r suegra: r tã buena: r sabia: r casta muger: r hijos tan fermosos r tã buenos. Otro si no se te deuria olvidar los honores r dignidades publicas q̃ has auidas en la tu mocedad: las quales erã deseadas por algũos antiguos: r nõ las podiã hauer. La no gelas queriã dar. Si alguno ouo alguna grã bienandãça dlas cosas mortales: nõ se le deuria olvidar del todo por los males mũdanales traspassantes. Antes se le deuria mẽbrar el honor q̃ ha auido. Tu has vistos dos tus hijos ensalcados en honor de cõsules: r que erã hõrrados por los ancianos. Dela onoz delos q̃les el pueblo mostraua grã gozo r alegria. Esto grã honor tuyo era. Otro si los tenias cerca de ti: r tu eras en medio dellos en sendas cathedras. y tenias corte en roma

r la gente loaua a ty r a ellos: y el regimiẽto de roma: y en publico: y en ascõdido. E impo como todas estas cosas teaya dado la fortuna: tu agora murmuras dlla: r q̃eres q̃ te de lo q̃ nunca dio a hõbre por grã su amigo q̃ a ya seydo. E tu por fuerça cuydauas q̃ te ha uia de tener cõtinuamẽte en vn estado: quieres fazer cuẽta secretamẽte cõ la fortuna. Dime eres tu el p̃mero: al qual aya fecha seme jãte cosa. Por cierto si tu cõtasses biẽ las cosas de gozo: cõ las q̃ has hauido de tristura no podrias dezir q̃ avn no fueses bienaueturado. E si por vẽtura q̃sieres dezir que las cosas de bienaueturãça q̃ has recibidas son ya passadas: r no las has de p̃sente. Digo te q̃ por esso no te deues tener por mezoño. La puedes pẽsar q̃ estas q̃ agora tienes: por las q̃les eras en tristura son assi trãitorias: r no hã en si firmeza: r nõ puedẽ mucho durar. La por cierto las cosas mũdanales traspassan assi como sombra. Otro si el hombre por quiẽ son fechas no ha certidũbre dla su vida: por la q̃l cosa es assi q̃ tu las has de de samparar por tu muerte forçado. y esto puedes ver claramẽte por enrẽplos naturales.

C Nueva filosofia que cosa q̃ sea nascida: no puede ser q̃ no sea variable: r que no sea corrupta.

Tertius metruz: et incipit. Cum polo feb 9.



Al tuvees manifestamẽte que el sol quãdo comiẽça a salir: parece bermejo por razõ delos vapores q̃ son entre el r nos. Equãdo es alto cõtra ora de tertia parece claro: r luziẽte por razõ dlos vapores q̃ son gastados Desde medio dia fasta ora de nona esta alto q̃ no ha empachamiẽto ningũo. E despues mengua el su calor r resplãdo. Otro si puedes ver en los arboles como se mudã en flores r fojas segũ la diuersidad del tpo. Otro si mira ala mar como se muda en su estado. La segũ elviẽto si es de calma o fortuna grã de: ha fuerte turbamiẽto. P̃ues si el mudo es tã variable en todas cosas: como puedes poner en tu coraçõ q̃ ayas en el tu estado firmeza. Por cierto fazes grã locura. La establecido r ordenado es por ley eternal: q̃ to

Segundo.

das las cosas engendradas: o engendrables: o corruptibles se deue corromper: por q̄ no deue ser puesta firme esperança en cosas mouibles. La no las puede hombre poeffer sin miedo de perder las.

C Buena que no es ningun hōbre que pueda fazer la su fortuna assi firme q̄ ella no se enflaq̄zca: por q̄l q̄ parte.

Espues Boecio mostrādo q̄ por las cosas de suso dychas por la philosophia: el se deue tener por mas mezo. y q̄ ha razō de mayor tristura: diro assi. **E** mudamiento de todas virtudes. Esto q̄ tu dizes es verdad: q̄ yo he recibidos muchos honores y plazerres. y q̄ la fortuna me auia fecho mucho biē. y no puedo negar q̄ muy ayna no alcāçasse grādes dignidades: y ayna oue alcançadas bienadāças. y esto es lo q̄ cresce la mi tristura y dolor: quādo pienso en la bienandāça q̄ he hauida: y agora me veo en grā mengua. La entre las otras tristuras: y dolores: soberano es este hōbre q̄ aya seydo en bienandāça: y despues sea inēguado de todos bienes y lleno de todo mal. La filosofia: diro. **P**or cierto tu no has verdadera opiniō en las dichas cosas: por q̄ has dolor y tristor: mas es la tu opiniō falsa. La no eres despojado de todos los tus bienes. La te es renascido lo q̄ es mas p̄cioso y mejor. **E** por q̄ mas clara mēte lo entiēdas: no son tan solamēte generales: mas especiales: y singulares. y dezir te las he. Tu sabes biē q̄ Simac^o tu suegro y mi amigo es biē sano: de q̄ todo hōbre se deue alegrar quādo sabe q̄ sus amigos son biē sanos: y sospira y llora: y da gemidos: por las injurias q̄ atī son fechas. y ha mayor tristor y desplacer q̄ si fueren tuyas: en q̄ muestra el verdadero amor q̄ ha cōtigo. **E**ste verdadero amigo te es remanescido: el q̄l deue ser a ti muy p̄cioso. La dize Estrolabio q̄ todos los dones de dios: sobre pujā al verdadero amigo: y deue ser mas p̄ciados y amados q̄ ningūas riquezas: por p̄ciosas q̄ seā. **O**tro si q̄ tu muger es biē nodrida: y soberanamente esta sobre las otras dueñas. **E** por q̄ breuemēte puedas dezirlas noblezas y bue

nas condiciones. **D**igote que es semejāte en todos sus actos y sabidurias: a su padre Simacus. Esta biue: y aborresce la su vida por la tu afflicciō: solamente por esperança de dar la su ania y el su cuerpo por los grādes llozos q̄ muchas vezes ha por la tu injuria: y se amortece: y dessea estar cōtigo en todo estado q̄ tu estas. **E**n q̄ parece q̄ no tan solamēte te es como muger: mas es verdadera amiga. **E** como te sea tā graciosa y verdadera amiga: deues te alegrar. La dize Fulgencio en el libro de natura delos dioses. Que el mas benigno biē mūdanal: es hauer buena muger y benigna. La en todos t̄pos alegra a su marido: y le haze gozo. **O**tro si sabes q̄ has hijos: los q̄les avn q̄ sean moços de he dad son muy hōrrados por el su buen seso: y por la su buena sciencia. y son ensalçados y puestos en grā honor: q̄ son cōsules de Roma. **P**ues como la vida sea mas p̄ciosa q̄ otra cosa deste mundo: la q̄l fallecida ala p̄sona: todas las otras cosas le fallecē: q̄ seā corruptibles. y estos q̄ te he nōbrados: son biuos: los q̄les te amā muy mucho: y tu otro si a ellos. **P**arece q̄ no has p̄dido a ellos: ni te son tiradas las mas p̄ciosas cosas q̄ tu a yas: ni auias. **A**ntes si biē lo conosci: te deurias tener por bienaueturado. **P**ues alim pia te los ojos: y enrugalos dlas lagrimas. La no te ha desamparado la fortuna: ni te ha seyda muy cruel. La algūas cosas de cōsolaciō te ha deradas: y no has auido tan grā tēpestad: ni tan fuerte: q̄ no puedes escapar: y tente por contēto dlas dichas cosas: **R**es p̄odio Boecio: y diro. **P**or lo q̄ tu as dicho yo no he pesar: mas por las cosas q̄ me fallecen. La biē puedes ver quāto de partimēto ha del mi estado p̄mero a este en q̄ agora estoy. La solia ser hōrrado: y p̄ciado: y agora soy despojado: y auiltado: y puesto en tristor. La filosofia veyēdo q̄ era ya vn poco veyēdo: por lo q̄ desuso hauia dicho: por q̄ no respōdia: diro. **P**or cierto esso biē lo veo y biē lose. **E**mpero sino te fuesse enojo: yo te mostraria q̄ tu eres digno de grā reprehēsiō: sino puedes sufrir el deffallimēto dlas cosas de fortuna en algūa cōtrariēdad: mas los tus vicios: y delicamiētos: son a saz grā

des: y porque nõ has vn poco de contrario dela fortũa: has desplacer quãdo algũa cosa te fallece. y quãdo no has las cosas a tu voluntad: y no fablas atetadainete. Antes te q̄ras vanamete. Di me quié fue nõca q̄ aya a uida tãta bié andãça q̄ no aya de sufrir algũ cõtrario y algũ de fallimieto. Por cierto nõca fue ni sera. La esta es la cõdicion natural delos bienes y la su bué andãça: o q̄ nõvẽga toda hora o q̄ nõ dure toda via. y puedes lo ver q̄ algũo sera muy rico: mas aura de fallimieto de linage y sera en esto mucho mēgado. y por esto ha miedo aq̄l que es bienaueturado no pueda ser ygnorãte: ca principalmente bienaueturãça esta en conosciencia si lo conoce aura miedo de pder los dichos bienes. y entõces sera forçado por razõ de bié menospreciar tal bié andãça: ca conocera q̄ nõ ha en si cõplida ni verdadera bõdad. A vn ay otra razõ q̄ cierto es q̄ el anima d̄l hõbre es immortal segũ q̄ claramete es prouado por platõ y por aristotiles. Pues como los bienes de fortuna fenecẽ al hõbre por la muerte: ca de allí adelãte no se puedẽ seruir. y entõces desamparã al hõbre y passan en possessiõ delos biuos: y el cuerpo del hõbre torna en corrupciõ y en grã miseria segũd q̄ vemos claramete cada dia. Pues como todas las dichas cosas desinãparẽ el anima: porq̄ es immortal. Sigue se q̄ nõ sea verdadera bié andãça en ellas: en que mãera la vida presentenos puede hazer bienauenturados. La qual quãdo es traspassada: dera al hõbre en miseria: por cierto no en ninguna. Onde como la anima sea ppetual y immortal: y sea dẽtro en nos. Sigue se q̄ en la nuestra bié andãça de uemos pẽsar por la qual cosa segũd q̄ sabemos bié: muchas psonas buenas y sabias hã sufrido nõ tan solamete mal: mas avn muchos y diuersos y dolorosos tormetos porq̄ en la otra vida pudieffen alcãçar el fruto d̄la verdadera bié andãça.

Como filosofia loa el estado mediano delos hombres.

Quartum metrum et incipit Quis quis uolet.



Quien podrie auer tal certidũbre que pusiesse la su cathedra ppetual en bié andãça: y nõ fuesse mouido della por los vfos hechos que a menudo suena alas orejas: q̄ son las vanidades mūdanales: hinchã al hõbre cõplazetero son. Empero son flacas asi como las cuerdas delas tripas q̄ tuenã elos estrometos. y aq̄l que menosprecia la muerte cõ las sus hõdas tẽpestosas q̄ son las amarguras deste mũdo. Por cierto este tal deuria esquiuar las arenas secas q̄ son las cobdicias deste mũdo y delas riquezas mūdanales. y otrosi deuria menospreciar la altura delas mōrañas q̄ es delos honores y diguidades. La alli fuerte mēte el vieto q̄ es la vana gloria q̄ le hichã. y dela embidia q̄ los otros le enponẽ fuertemete cõtra el. La las arenas de suso dichas nõ hã en si firmeza: porq̄ nõ puede el hõbre ende hedificar. Otrosi en el mōte esta hombre en peligro de caer abaxo. Pues si tu quieres ser seguro de verdadera bien andãça: haz el fundamento dela tu casa en la peña firme y bara. y esto es en la firmeza del tu pensamiento. y entõces no se podra caer la tu casa por mudamieto de fortuna: ny por muerte de tu cuerpo. E no preciaras ningũa cosa. La qual mūdanal qualquier que sea. Porque veo que las mis melezinas que te he dadas: que son las palabras que te he dichas aprouechan a ti. De aqui adelante dar te he de mas fuertes. E a monesto y ruego te que las rescibas. y prouar te he que los bienes de fortuna: los quales hombre alcãça para posseder por ventura segũd la su propria cõdiciõ natural nõ son ni pueden ser de ningũd hombre. Para mientes que cosa hay en los bienes sobre dichos porque hombre los deua amar: que nõ los deua hombre mejor menospreciar: si bien verdadera mēte hombre para mietes. E primeramente para mietes delas riquezas si son preciosas de si mesmas: o porque el hombre las puede vsar y despeder. Cierta cosa es que mas valẽ por el despeder: q̄ por auaricia que les faze ayuntar y retener es hombre menospreciado. E por largueza y franqueza que las faze despeder es hom-

Tercero.

bze loado & hōrado y es tenido por bueno
Pues como lo q̄ traspassa en otro nō pueda
remanecer cō aq̄l de quiē parte: entōces es
loada la riqūza por buēa quādo traspassa en
otros por frāqueza & largueza. Sigue se q̄
como no pueda remāecer cō aq̄l q̄ la da: q̄ nō
le puedē dar bien andāça: y q̄ segū su cōdici
on nō deue ser dichas preciosas: ca segū ra
zon quādo son dadas: aq̄l q̄ las da por fuer
ça se enpobrece: y es mas pobre q̄ antes quā
do las auia. Pues son mezquinas & mēgua
das las riquezas ala bienaueturāça de aq̄
llos q̄ nō la puedā buenamēte todos poseer
cōplidamēte: nin dar a los otros sin mēgua:
& sin pobreza de aq̄l que la posee ni pueden
ser de algūo sin mēgua de otro. Otros si pue
des ver de las piedras p̄ciosas: q̄ es locura
el q̄ se deleyta o enuerguēça de fazer algūas
cosas q̄ faria. Fallaras otros q̄ auran todo
el cōtrario q̄ serā de muy noble linage: & suf
rirā muy grā pobreza. Y querrian ser mas
de mēguado linage: & q̄ ouiesse grādes riqū
zas. Otros fallaras que aurā todas las di
chas cosas: empo son muy afligidos porq̄
son forçados de tener castidad. y porq̄ tienē
virginidad castamēte biuen sanos: y estā en
desplazer. Otros serā q̄ auran todas las di
chas cosas: q̄ aurā grādes riquezas & noble
za de linaje & buena muger: empo nō auran
fijo ni hija: y sera guarda & seruidor de otro es
traño heredero. Y otro sera q̄ aura todas las
dichas cosas & muger & hijos: empero seran
mal nutridos & llenos de malas costūbres.
Porq̄ quādo ende piēsan cōuiene les de llo
rar: y querriā que non los ouiesse auidos.
Finalmēte q̄ no es ningūo q̄ en todas cosas
sea satisfecho a su voluntad porq̄ la fortuna
antes dessea lo q̄ a el otro q̄ le es pareciēte q̄
sea mejor q̄ lo que el tiene porq̄ nō lo ha pro
uado asi como aq̄l que lo posee. y porq̄ nō
ha esperiēcia: es engañado en juzgar la co
sa del otro. y por esto les es p̄teneciēte: q̄ al
guna cosa q̄ sea buena quādo la aurā proua
da la ternā por buena. y porq̄ la p̄sona nutri
da en delicamiētos es tierna a sufrir traba
jos & a fanes porq̄ nō ha auida esperiēcia si
le viene algū cōtrario: ayna es turbado & sin
paciēcia & alterado porq̄ nō es nutrido: sal

uo est biē andança: y por esto ayna siente el
cōtrario. Asi como el niño quādo sale del vi
entre de su madre q̄ es acostūbrado de la grā
calor q̄ es dētro en la madre: por poco frio q̄
sienta tā ayna le faze mal. y quando es acos
tūbrado de sufrir frio nō le faze mal. y si biē
pensales quātas personas son q̄ auran grā
gozo q̄ pudiessen auer vna cosa tal como la
menor que a ti es remanescida se ternā por
bienauenturados: y que viniessen en este lu
gar en que tu estas. El qual tu dizes que es
desterramiēto en que tu eres aqui desterra
do. Esta tierra es tal como la otra. E moza
dores veo que ay aqui que de grado estan a
qui & sin fuerça: y les plaze de habitar aqui:
asi como ati en roma. E sabes que dize sene
ca. Que todo el mūdo es tierra de la buena
persona: y nō le es ninguna estraña. y es ci
erto que ningūa cosa nō es de plazer. y por
esto te digo que se dezia que los escarnios q̄
le erā fechos erā a el bien andança. La le fa
ziā auer virtud y la queria tomar por buena
La apenas es alguno por bienaueturado q̄
sea que quādo le viene algun cōtrario. Del
qual nō ha paciēcia que no desseasse enton
ces mudar el su estado por buēo que sea. O
dios y en quātas amarguras es mezclado
el dolor de la bien andança mundanal: la qual
avn que parezca muy hermosa a aquellos q̄
la poseen: empero desampara al hōbre quā
do mas la quiere retener. Pues puedes co
nocer claramēte quāto es mezquina la bien
andança de las cosas mūdanales & mortales
la qual no puede durar todos tiēpos con a
quellos a quiē plaze: ni la puedē auer cōpli
damente. Pues parece manifiestamente q̄
el hombre nō deue buscar bien andança en
este mundo fuera del mismo. O hōbres mor
tales por que demādades bien andança fue
ra de vos otros. La mejor la fallaredes den
tro en vos otros. E por esto soys engañados
por mayor p̄samiēto. Queredes saber ver
dadera bien andança. Digo vos que dētro
en vos otros tenedes el comienço della. La
qual hauedes en el entendimiento: que es
immortal: & no puede morir. E por esto de
uedes buscar la verdadera bien andança: q̄
es eternal & sin fin: & no esta bien andança de

ste mundo que es corruptible al hombre d' ste mundo por ventura. La en los bienes de fortuna: o de ventura nō puede ser verdadera bien andāça. Di me es alguna cosa en el mundo que a ti deua ser tan preciosa como tu mismo. Por cierto non avn que algunas cosas aya que de su natura son mejores: y mas preciosas. Pero a ti no es cosa mas preciosa que tu mismo. E por que mejor conozcas que en las dichas cosas de ventura no puede ser bien andança prueuo lo asi. Cierta cosa es que bien andāça es soberano biē. Pues como es cosa mudable no puede ser soberano biē. Sigue se que bienaventurāça no puede ser en cosas mūdanales de fortuna como todas sean variables. y bienaventurança soberana no sea variable. Otro si aql que ha abundācia de los bienes de fortuna o conoce quales son en la su cōdicion: o no: como en si no lo conoce: no puede ser biē andante: como pensar que ayas perdido ninguna cosa de lo tuyo ni deurias allegar la posesiō dellas. La si la natura ha dado fermosura y bōdad a algūa de aquellas que fazen a ti. La por bien que tu no las poseyesses fuerō a ti plazientes segun la su condicion: y natura. y si bien paras miētes no son buenas nin fermosas ni preciosas: por q̄ son tuyas. Mas por q̄ son buenas y fermosas: y preciosas las quieres aver contigo. Pues por q̄ vos otros hōbres desseades estas cosas de fortuna cuydades que por la abundācia dellas podays esquivar fortuna. Por cierto no la esquivaredes: antes vos la acercaredes mas: y mas la crecere des. La quāto mas auredes d' las dichas cosas mas menester auredes muchas ayudas para guardar las que no se pierdā ni se destruyan. Otro si por el cōtrario: que aqllos que hā sola mēte las cosas a necesidad de natura no hā mengua. La tanto quanto hombre menos posee: tātō menos ha menester ayuda. Pues para d' mientes si dentro en vos otros ay algund bien que dios vos aya dado que sea bien propio vuestro: y que non vos cale delectar en bienes estraños a vos otros. La segund natura el bien que es propio: non se parte de aquel de quien es. Assy como el

calor no se parte naturalmente del fuego: ny el frio del agua. Empero vos otros assy como nescios dezides: y pensades que los hombres que han en si diuinal cosa: la qual es la razon sufran mengua si nō poseen las cosas que no han vida nin sentido. y que vayan a superfluydad. Empero las otras cosas animadas. Sin el hombre se tienen por pagadas y satisfechas del su propio bien q̄ non es ninguna cosa: en comparacion de la razon que es en el hombre. E por esta razón vos otros que soys de tan excelente natura en respecto de las bestias. Por que soys semejantes a nuestro señor dios por el anima que es yncorruptible: y immortal. Amenguades mucho a vos otros mesmos desseando tomar complimiento de bienes de las cosas a vos otros no sanas: y que no valen ninguna cosa en vuestra comparacion. y en esto no entendes quanta ynjurā hazedes a vuestro criador que vos ha fechos señores y mas excellētes de todas las bestias y regidores de vos otros y de todas las otras cosas. Empero vos abarades la v̄ra bōdad: y sometes la alas cosas tēporales y corruptibles. y por esto fazedes dos incōueniēcias. Lo primero fazedes injuria a vos mismos y a dios. Lo segundo que fazedes mal a vos otros. El primero ha dos ramos segū dos ynjurias de suso dichas. E la razón de la primera es que mudades la ordenaciō del criador que ha ordenado que las cosas que nō han sentido: seā y sanas y sometidas alas otras: que segū su condiciō natural que son mas nobles. E como nō sea cosa corruptible en el mūdo tan noble como el hombre. y este de su volūdad se somete alas dichas cosas mas baras parece q̄ faga ynjurā al criador: ca desconoce la su ordenaciō. y pēsando q̄ la vuestra bien andança sea en las dichas cosas sometedes vos a ellas. La natura de bien andāça es q̄ sea mejor q̄ aquella cosa: de q̄ es. Pues como las menospreciadas cosas en natura que son metales y cosas insensibles tomedes por v̄ra bien andāça: sigue se q̄ aqlas sean mejores q̄ vos segun vuestra estimacion por q̄ fazedes injuria a vos mesmos cierto es q̄ q̄ndo hōbre no conoce la su

Segundo.

dignidad ni así mismo es así como bestia que atales la propiedad de la bestia que no conoce así misma. La propiedad del hombre es que conozca así misma y conozca que las dichas cosas baratas y sometidas a él no pueden ser su bienaventuración: ca mucho mas noble cosa es el su entendimiento que ninguna de las dichas cosas. Y entre todas no vale tanto segun natura como el hombre por muchas cosas que sea y por hermosas que parezca. La si pones sobre el hombre alguna cosa hermosa. La hermosura no sera del hombre mas de la dicha cosa. Así como si era vestidura hermosa: la dicha hermosura sera de la dicha vestidura: y no del hombre: ca por hermosa que sea la vestidura no puede tirar la fealdad que esta dentro mas solamente la ascóde. Así como si una olla de tierra fue vestida con una vestidura de oro: ni por esto no se tiraria la su natura: mas seria de tierra como de antes era. Y a la hermosura quando la vestidura es vestida. Y como la vestidura es despojada no es de aquella que la viste: mas es de la vestidura. Otro si te digo que las dichas riquezas no pueden ser dichas bien del hombre. La lo que haze mal no puede ser dicho bien y como muchas veces cotece que por ellas viene mucho mal. Sigue se que no puede ser dichas bien. Y que haze mal parece en los malos regidores y tiranos: los que por ayudar riquezas han fecho y haze muchas injurias y injusticias a muchos ynocentes: y no conviene yr lexos. La tu que has dolor agora de ella en su hermosura: ca la hermosura de las dichas piedras de que tu te maravillas y has desplacer quando las posees no es tuya: ante es de las dichas piedras y tu deleytas te en hermosura que es a ti estrañia: y si pas miertes no se deuria hombre maravillarse de la su hermosura. La el hombre es mucho mas hermoso y perfecto segun natura que todas las otras corruptibles por la aia racional que dios ha ende puesta. Y las dichas piedras no han aia ni vida. Y si el hombre se maravilla de las obras criadas por dios: mas se deuria maravillarse de las mas nobles y mas preciosas segun natura que aquellos que no han aia ni vida. La mas perfecta es segun natura la cosa que ha vida que no aquella que no ha vida ni sentimiento. La aquella que ha sentido y vida y moui-

miento mas que aquella que no se puede mouer de su lugar. Y mas la criatura que ha anima razonable mas que las otras que no han la dicha perfección. La ha todo lo que han las otras: y mas la razón que es mas preciosa que todas. Mas las gētes biue bestial mente: mas que humanal: y maravillā de la color y de la fermosura de las piedras y animadas y sin sentido: y no se maravillā de la nobleza diuinal: que es en ellos mismos y de las otras criaturas que son nobles por su condición natural que las piedras que son corruptibles y transitorias. Otro si puedes ver en las posesiones que son cercadas que no se pueden mouer así como son huertas: y viñas y campos y semejantes cosas: son cotadas entre las riquezas: en las queles no me parece que el hombre deue poder su deleyte ni su placer por su vista: ca mas deuria dar placer la vista del mar quando es en calma: y del cielo quando es serenado: y del sol y de la luna y de las estrellas y mayores maravillas ay en estas cosas que no ay en las de suso dichas que las gētes locas cuentan entre sus riquezas. Dime por que abraças tu las flores y los fructos de las posesiones así como si fueren tuyas. La por cierto no son tuyas segun su natura y fortuna: y no puede ser que sea tuyo lo que la natura no te ha dado. La segun ordenación de natura las planetas y los arboles hazen las dichas cosas para dar vida a las bestias y a las aues: y no por parecer el anima del hombre. Pues mas las quieres para seruiçio del cuerpo por el qual eres semejante a las bestias: que para seruiçio del anima: por la qual eres semejante a dios. La la anima que es spiritu no ha menester cosa corruptible a guardar así misma. Y si quisieres que el hombre ha menester las dichas cosas para conservación de la vida corporal. Digo te que natura assaz ha que no sufra mengua y no ha menester superfluydad. E si bien para las mentes la natura de pocas cosas ha assaz: y de aquellas se tiene por pagada: y quando toma mucho haze le mal. La despues que es farta si la quieres forçar que tome mas de lo que non ha menester: luego sentiras que te fara mal. Es que te sentiras pessado o en torçones: o en algunas dolencias que natura requiere que lo

eches fuera si no qeres hauer dolencia luēga. Empero si tu tomas por sostenimieto de vida tēpladamēte: nodirte ha cōfortarte: ⁊ cōseruarte ha en vida. ⁊ assi hallaras q es delas dichas cosas mūdanales: q si hōbre las toma por sostenimieto de si segū la su cōdiciō y estado: o necesidad razonablemēte: sin superfluydad. Entōces faze el hōbre ryco verdaderamente: ⁊ bueno: ⁊ ordenado: ⁊ de obras vtuosas. En otra manera fazen lo deleznar: ⁊ caer en vicios: ⁊ diuersos peccados. ⁊ quādo se parte: da grā dolor. Y da a vegadas dēesperaciō: ⁊ otros males. Otro si por qual razō te deleytas tu en nobles vestiduras. La en esso enseñas poco seso. La tal materia dlas vestiduras: no es tuya. Esto es: o lana: o lino: o seda: o cañamo. La vemos q las bestias: ⁊ las yeruas lo hā dado: ⁊ tu lo has tomado como mēguado dela su abundācia q dios les ha dado. Si te deleytas en la forma: q es el texer: o enl coser: o en semejātes cosas: no es tuyo. La es del tecedor: o del alfayate. Porq no te deues glorificar pues q no es tuyo. Otro si non te deues glorificar en casa llena de mucha compaña. La los q ende son: o son buenos: o malos. Si son malos deues estar cō dēplazer porq has mala cōpañia: ⁊ podriate venir mucho mal por ellos. Si son buenos: no es razō q te glorifiqs en bōdad estraña: ca la su bōdad no es tuya. La es suya ⁊ serias necio en pēsar q la su bōdad fuese tuya. Pdes piēsa biē por todas las dichas cosas: q no en ningūa cosa terrenal: o mūdanal: q tu deuas tener por riqzas: ni por tus bienes. Y por esto sino las has como solias: no deues pdida de aqllas: si fueras pobre ⁊ lācado delas dichas cosas: pudieras cantar delante el robador Theodoric. La no ouiera cura d tetirar ningūa cosa. Pdes piēsa quāto es noble la miseria delas riqzas delas cosas mortales: la q l quādo la hauras alcācada: no podras hauer seguridad: porq mas es vil q noble.

C Como loa mucho los hōbres del tiēpo antiguo: que nō haviā assi gran auaricia. *Quintum metruz: et incipit. Felix nimiu3 prior etas.*



D In buena era la vida delos pme ros habitadores del mūdo: q sola mēte queriā aqllas cosas q eran necessarias ala vida: ⁊ no queriā superfluydad de vestires: ni deviādas: ni de riqzas. La biuiā dlas frutas: ⁊ dlas yeruas. Eno auia pēsamieto de nobles comeres: ni beueres: ni paños de seda. Mas solamēte comiā lo q les era menester: ⁊ puechoso. ⁊ vestiā pieles: ⁊ no sabiā teñir lana: ni seda. Y dorimiā sobre la yerua seca. Y no haviā cura de fermosas cosas: ni de mercaderias: ni sabiā q era moneda. ⁊ por esto no eran guerras: ni batallas: ni huestes: ni caualgadas. O dios ⁊ porq las gētes guerreā. La mejor seria regir el mūdo si los hōbres qsiessen seguir el buē iuyzio dela razō. O dios ⁊ agora tomasse este tiempo en aql: mas non puede ser: porq el amor dela auaricia es mas ardiēte: ⁊ desordenado q nūca fue. Porq pluguiese a dios que no fuesse fallado oro: ni plata: ni las otras riquezas q turbā a los hōbres el su entendimieto: ⁊ los echā de razon. Y q fuesen avn en su lugar so tierra. La son peligrosas: porq son tenidas por preciosas.

C Como puenaphiloso

fia q en dignidades: ni en officios no ay propio bien. *Sexta prosa et incipit. Quid autem de dignitatibus.*



E n mas q te parece: o que te es paresciēte dlas dignidades: ⁊ honores mūdanales. Los q les houiēse asi como yguorasse la su miseria. Luydā ygualar cō el cielo: assi como si fuesen verdaeras dignidades. Como segū verdad seā ningūas. Empero parece en la su obra segū las dichas dignidades: q si son dadas a malas psonas: no es cosa mas mala: nin mas peligrosa. La por esto han seydo hechas las mayores crueldades: ⁊ males del mūdo: mas que por otra cosa. Creo que bien se te miembra como los romanos por la su soberuia: delos reyes que descēdieron del linaje iRomulus por malicia destruyeron la manera d l regimieto. Y mudarō la volūtad a hauer frāqueza: porque hizieron imperio: ⁊ consules: ⁊ senadores: conel con

Segundo.

sejo de los quales fue regido el imperio: en qual muchos tiempos estuierō. E despues por la malicia d los cōsejos d los cōsules mudarō la manera del regimieto: y estableciēdo partes. E cada vez por los dichos mudamietos se siguiēdo grādes batallas: y muchas muertes. y no fuerā seguidas: si los regidores fuerā buenos hōbres y virtuosos. Mas por la su maldad se siguiēdo todas las dichas cosas y males. E si las dichas dignidades son dadas a buenas psonas: la q̄l cosa acaesce muy tarde. Qual cosa ende aura entōces q̄ faga loar: ni p̄ciar: ni amar: ni hōrrar: saluo la su bōdad por cierto no cessara. La alas vtudes nō cresce honor por las dignidades: mas alas dignidades por las vtudes. La las dignidades son hōrradas q̄n do a buenas psonas son dadas. P̄nes qual es esta maravillosa excellēcia q̄ tātō desseades las dichas dignidades: por cierto poco valen. Parad mietes alas bestias q̄ son de yuso de vos: si señorea el su linaje. Si tu vieses alguna rata q̄ q̄siesse señorear alas otras ratas: y q̄ por las otras ratas fuesse hōrrada por cierto tu reyrias dello y farias escarnio. Eso mismo deue ser escarnidos los q̄ trabajan por alcāçar las dichas dignidades. Aq̄ es cosa notable q̄ el hōbre puede ser cōsiderado en dos maneras. La vna es segū lo q̄ es mejor: q̄ el q̄ es entendimieto: por el q̄l es reglado en las sus obras: las q̄les son biē regladas por el entēdimieto: y son biē ordenadas. y entōce los hōbres siguiēdo el iuyzio derecho del entēdimieto fazē todas las sus obras sabiamēte: y discreta. y entre tales no caloria señorio. La las buenas obras nō las cale corregir: ni emēdar. La segūda manera es en q̄ puede ser considerado el hōbre segū q̄ le cōtesce de fallimieto de razō por apeto de la sensualidad q̄ le desuia de derecha razō: y fazē seguir lo q̄ le es plaziēte y delectoso. y nō lo q̄ le es p̄uechoso: por q̄ es menester q̄ sea corregido: y regido por otro q̄ sigue el iuyzio de la razō. Por q̄ dize Aristotiles en el p̄mero libro de las etichas: q̄ aq̄l q̄ ha bueno y claro entendimieto por natura: deue ser señor. y aq̄l q̄ ha de fallimieto: deue ser naturalmēte sometido. E segū la p̄mera:

entiende de hablar la filosofia del hōbre. E para bien mientes del poder y de la fuerza del hōbre: por la qual mas q̄ por otra cosa las gētes son en señoreadas las vnas de las otras: veras q̄ es ningūa cosa. La la fuerza del hōbre es mayor: y mas fuerte y mejor del mūdo. Una pequeña cosa la atierra: que es vna culebra: o araña. Otro si quiē es por fuerte q̄ sea q̄ aya poder en otro hōbre: saluo en las cosas tēporales: por cierto no ninguno. La el entendimieto del hōbre virtuoso nō se puede aterrar ni vencer. La q̄l cosa parece en vn hōbre muy valiēte y virtuoso. El q̄l quādo fue p̄so por vn tirano q̄ hauia vsurpado la señoria malamēte. E fue tractada comparaciō cōtra el. y como ouiesse en sospecho el dicho varō: y q̄siesse sobre todos aq̄llos q̄ hauia seydo cōsentidores en el querer. y por esto los atormento. E como el dicho varō no quisiesse ningūo nombrar: el dicho tirano lleno de saña y de malicia: dixole q̄ si no los descubria: el le sacaria la lēgua. y entōce el dicho varō mordiose la su lengua p̄pia muy fuertemēte: tātō q̄ la corto: y escupiola cō la sangre en la cara del dicho tirano y injusto tenedor de iRoma. y en esto mostro q̄ mas vale p̄der alguna parte del cuerpo: o todo el cuerpo: q̄ no hablar cōtra razō de virtud: ni fazer mal injustamēte por la su palabra a algūa psona. En nōbre del dicho varō nō es aqui sabido. Mas sancto Thomas dize q̄ fue segū su p̄samiēto. Seno: o Lanillo: los quales son nōbrados en el p̄mero libro. Otro si vn filosofo q̄ hauia nōbre Segundo: despues q̄ houo puesto en su coraçō por penitēcia de nūca hablar: nūca lo pudo hōbre forçar q̄ hablasse por muchos peligros en que fuesse puesto. O y pluguiesse a dios que assi fuesse todos aq̄llos que tienen las lenguas dobladas: en dizir lisonjeras: y en mezclar mal: como vno de los desuso ya dichos. Otro si puedes ver q̄ los hōbres del mundo por poderosos que sean: no pueden hazer ninguna cosa de hecho de soberuia a los otros: q̄ a ellos no pueda ser fecha semeiate por otro. y esto parece por dos enremplos: derados los otros semeiates. El p̄mero de Busides q̄ fue muy mal hombre: que

folia matar a los hombres que entraron en su casa: el qual fue muerto por Ercoles. El segundo fue Regulus que fue cónsul de Roma: y quando ouo presos muchos hombres en batalla: hizo los poner en diuersas y crueles prisiones. E despues el fue vécido y preso: y ouo de sufrir cruel prisió: asi como el auia fecho a los otros. Pues parece que no se deue hombre glorificar en tal fuerza: por la qual no puede escapar que no pueda ser sobrado por otro. Y ten si la dicha fuerza: las dignidades fuesen algun bien: no serian dadas por natura a malas personas: ni serian ocasió a los malos que fuesen malos. La natura no sufre que todas cosas contrarias sean ayütadas en un lugar. E como las dichas cosas sean muchas vezes puestas y encomendadas a malas personas. Si guese que de su natura no son buenas: y que no son contrarias a las malas personas: pues con ellas estan y en ellas son. E si no son contrarias: si guese que no son buenas. La bien y mal: son contrarios. Otro si puedes pensar de todas las cosas que la fortuna da: aun que por otra razón te mostrare que tales cosas verdaderamente no son bien. La toda cosa haze la su obra propia segun la su propia condició. Assi como la persona que ha fuerza para fazer fortaleza. E aql que de alguna arte puede obrar segun aqlla. Assi como haze el fisico de medicina: ninguna cosa no haze fazer el contrario de la su obra propia a si. E como las dignidades diessen: a los hombres malos hacen dignos. Como la virtud y fuerza corporal no les haga verdaderamente virtuosos: ni fuertes a vécer vicios: antes los muestra que son indignos y flacos quando se dan a obras malas de pecados y vicios: pues que son ninguna cosa: y ha poca bondad: no han ninguna cosa. Empero aqellos que son puestos en dignidades que son llamados dignos. Yaqellos que han potestades poderosos. E aqellos que en reynos son reyes. Y aqellos que en señorias son señores: ya por esso no se sigue que lo sean: son ensi mal notados y dados a pecados. Mas son indignos: y viles: y flacos: y malos. Empero son assi nombrados por los hombres del mundo segun su opinión: que desuian mucho de la verdad. y son assi llamados por el contrario. Assi como al vinagre llama

hombre vino dulce: y a las mugeres malas y comunes: que son buenas: y a los leprosos llama hombre sanos. Esto mismo puedes entender de todos los bienes de fortuna. La no haze aqellos en que son: antes los trae a corrupció.

Como muchas vezes el poder mundanal es dado a malos hombres: y prueua lo por Nero.

Sertuz in euz: y incipit. Nouim⁹ quatas.

Sto parece en Nero maluado emperador. Ningun tiempo no ouiera puado tantas malicias: ni medidas en obra: si no fuera puesto en gran dignidad. La el hizo matar la mayor parte de los cónsules y senadores de roma: y hizo poner fuego en muchos lugares de la cibdad: por que viesse semejante fuego: de aql que quemó a Troya. E fue omecida de su madre propia: y de su hermana: y de Seneca su maestro: y de los apóstoles sant Pedro y sant Pablo. E como los romanos mucho tiempo ouiesse sufrido las sus malicias: embiaron a España por un senador de Roma que estaua alla. y hauiamos nombre Baluz: el qual vino con gran poder. E quando Nero vido que no podia suyr de las sus manos: puso la punta de la espada en el costado y mato se. E aun que era tan vil hombre y tan malo: empero era puesto en dignidad imperial: y en regimieto del mundo por quatro partes: que son de leuante a poniente. y de meridio a setentrío. E tenia el ceptro de gran honra. O dios y por que se haze esto: que maluado cuchillo: y yniquo poder es ayuntado con cruel veneno. La gran dolo: es que a la persona maluada y cruel sea puesto cuchillo en las manos: con el qual pueda mostrar: y poner en obra la su crueldad.

Septima prosa et incipit. Cum ego scio inquam.

Como que fama en loo: corporal no puede ser grande: ni por duracion de tiempo.

Espues Boecio respodio: y diro. O filosofia mi maestra. Tu sabes bien que yo en las mis obras no hauiamos tan mala intención. E como hauiamos cobdicia de las cosas mundales y de fortuna. Mas esso que hazia: fazia por amor

Segundo.

de virtud. La querria retener en mi: de mi poder todas virtudes. E la filosofia respondió: avn q̄ tu dizes verdad. Empero es vna cosa: que los hōbres muy virtuosos ⁊ buenos son mouidos a hauer dignidades: ⁊ officios de comunidad por cobdicia de fama ⁊ de gloria mūdanal. La por tales officios son crecidos en fama delas sus buenas obras. Empero la dicha fama es de poca valor ⁊ vana ⁊ mezquina: ⁊ vazia de bōdad. Y esto puedes ver primeramēte en la poquedad dela tierra: por la qual la dicha fama se estiende. La segun que tu has apredido en la sciencia de astrologia: toda la tierra en respecto del cielo es assi como vn pūto ⁊ q̄si ninguna cosa. O trosi sabes q̄ la tierra no es habitada por todas cosas animadas: saluo en la quarta parte. Y esta quarta parte no es toda poblada. Ante es mucho mas la que no es poblada. La muchas aguas ⁊ lagunas ⁊ mares: ⁊ montes: ⁊ desiertos: ay en la dicha quarta parte d̄la tierra en que no morā personas. P̄ues amalas penas remanesce d̄la dicha quarta parte vna poca de hera en que moran las gentes en respecto del cielo. P̄or quāto que parece que es muy grā lo cura fazer su poder de estēder la su fama en el paño dela tierra q̄ es tan chica. La mas valdria que fiziessen su poder de cōquerir la su buena fama que fuesse estendida al cielo: onde se puede mucho estender. Y esto por obras buenas ⁊ virtuosas. E segun dize Aristotiles en el quarto libro delas cosas animadas: vna razon entre las otras. P̄orque los hōbres van alcados teniendo la cabeza alta cōtra el cielo. E la razon es: por q̄ la su condiciō natural los requiere q̄ ayā cura ⁊ pensamiēto delas cosas celestiales. La entender ⁊ saber: es cosa diuinal. Y esto deue mas seguir la gloria ⁊ fama celestial. O trosi puedes ver sy piēsas en la diuersidad delas naciones delos lugares: y delas gentes del mūdo: que son diuersas en la manera de byuir ⁊ de hablar. La dicha tu fama quādo te parescera que la ayas ganada nō sera estendida en las nasciones del mūdo. La con grā dificultad pueden ser todas alcançadas. **E** si es negada a todas las naciones: non

la sabran todos los hombres: ni en todas villas. y esto parece. La en el tiempo de Marco tulio segun que el haze testimonio: se halla q̄ dela cibdad de Roma nō era sabida la su fama por los que habitauā en el mōte de Laucoso. Como la dicha fama fuesse muy solempne ⁊ muy honrrada: ⁊ temida por el mūdo. E si la fama de tan erllēte ⁊ tan noble cibdad nō era diuulgada por todo el mūdo: como puedes pēsar que la fama de vn hōbre sea mas diuulgada. P̄ongamos que la estēdia por el mūdo. Sabes bien que segun que son diuersas las gētes: son diuersas en entēdimiētos: ⁊ costumbres: ⁊ leyes: ⁊ vsan por aquella cosa que parece buena a los vnos: ⁊ vituperio a los otros. E por esto la tu fama solamente seria loada ⁊ presciada: y entre aquellos q̄ son dela tu naciō ⁊ costumbre de vida. O trosi piēsas avn que todo lo que de suso es dicho ouiesse: no puede mucho durar por bien q̄ remanezca la dicha fama despues dela tu muerte por scriptura. La la scriptura corromper se ha por antigüedad. E si comparas este mūdo ala eternidad de dios: es assi como vn momēto en respecto de mill años: ⁊ menos. La en cosa infinyda no puede ser puesta comparaciō. P̄ues de esto deurias hauer cura q̄ la tu fama fuesse con dios: o eternidad. Y nō desta mezquina fama q̄ no puede durar ningūa cosa. Mas las mezquinas de gētes solamente han cura desta fama: que no puede durar ninguna cosa mūdanal. P̄or la qual vanamēte se ensoberuescē. Segun que acōtescio a vn desseoso de hauer fama. La qual como si fuesse apto queria ser en nōbre delos filosofos: al qual dixo el principal entre los filosofos. Si quieres ser en el nuestro nombre: deues sufrir todas las injurias pacientemente. En otra manera nō puedes ser ende. La aquel respondió que era aparejado para sofrilas. Y despues tractando el dicho principal: fue le fecha vna injuria. La qual quando la ouo soffrida a desplacer de su coraçon: dixo contestādo al dicho principal. Entiendes avn que sea apto para ser filosofo. Y el dicho principal respondió escarniendolo le: dixo. Entēdido lo ouiera si houieras calla

do avn mas comò honoz y gloria: mas de-
 uian ser dadas a los buenos hòbres. A los
 quales no puedé durar. Pésar deues que a
 los otros menos puedé durar q̄ no las pue-
 den dítar. Parece por esto que despues de
 la su muerte corporal: o ha de ser la su anima
 en bienandáça o no. y fino: no es ningūa co-
 sa la su gloria. y si es bié auenturada ya non
 cura dela terrenal gloria como possea la glo-
 ria celestial y terrenal por la qual menospre-
 cia toda la gloria mūdanal. y ha gloria y pla-
 zer y gozo como es escapado dela mūdanal
 miseria y peligros y lazos diuersos. Pdes
 aquellos q̄ creen que auer gloria mundanal
 sea soberano bien: dexé estar el chico mūdo
 y estrecho: y miren en el cielo y verá quanto
 es grande y ancho. y menospreciar la fama
 mundanal que non puede cōplir la tierra q̄
 es poca y menguada.

Adetrum septimum et in-
cipit. Quicumqz solaz mentez.

En aqueste metro po-
 ne vna question que aquel que pone su esfu-
 erço que despues de su muerte ha de hauer
 fama del: muere dos vezes.

Soberuioso y vanaglorioso por q̄
 te quieres ensalçar en el mundo:
 por nõ bradía como seas mortal.
 La la muerte ha hurtada la vu-
 estra fama. Son y gualadas las cosas altas
 alas baras: y las baras alas altas. Donde
 son agora los vsos del fiel fabricio. Ved le a
 goza que perece en la tūba. Este fabricio
 fue muy excellentē hōbre y cibdadano de ro-
 ma. El qual quādo fue embiado para cōba-
 tir vna cibdad que era rebelde a roma: y fu-
 essen prometidos a el quasi infinitos theso-
 ros por q̄ se fuesse del real: por q̄ fuertemēte
 los cōbatía no pudo ser corripido por mu-
 cho que le dixerō. Antes respōdio. Nõ de-
 ro vros thesoros. Los mēfageros y los q̄
 por otro cōbatē acaece que son corripidos
 con thesoros: y este nõ lo fue y por esto es lla-
 mado fiel. y despues dize q̄ son agora regu-
 rosos. Brusché y caton q̄ fueron hōbres de
 gran fama. Avn les era remanecida alguna
 poca por razon de algunos libros en respe-

cto de sus valores. Sabes bien de cierto q̄
 ya eran destruydos y menospreciados. Sy
 quieres dezir que avn dura por la memoria
 non puede todos tiēpos durar: q̄ al menos
 ala fin del mundo se pdera. y entōces aura
 la segunda muerte la su fama: y entōce peres-
 cera. y por vëtura antes sera perdida por ra-
 zon de los libros q̄ se corrópen. Los hom-
 bres de suso dichos: son dichos regurosos:
 porque hōbre nunca pudo inclinar a injusti-
 cia por ningūa manera. y cada vno dellos
 por su rigo: q̄ non se queria inclinar: se mato
 asi mismo. Que catō en tiēpo de Julio cesar
 quādo julio quiso q̄ le cōsintiesse caton las
 sus maldades que queria hazer. El dicho
 caton le fue muy cōtrario de todo su poder y
 finalmete fuyo en arabia. E quādo fue a car-
 tagna y veyesse q̄ no podía escapar dlas ma-
 nos del dicho julio: antes q̄ viniessse a su po-
 der se mato. E brusché quādo passo en espa-
 ña con grā multitud de gēte en muchos na-
 uios delāte de portugal: por grā tēpestad de
 la mar los portugueses se leuātaron en arma-
 da y fuerō contra el. y quādo el vido que de-
 uia ser preso assentose en vna cathedra assy
 como empador: y dixo. Empador de roma:
 no deue ser preso biuo: y puso se en la tetilla
 y zquierda vn cuchillo q̄ tenia y mato se. Es-
 tas cosas se contienē mas largamēte: en las
 hystorias de los romanos.

Octava prosa et incipit
Sed ne me inexorabile.

En aquesta prosa prueua que la fortuna ad-
 uersa es mas prouechosa q̄ la prospera.

Glpero no te pienses q̄ por los
 males que he dichos dela fortu-
 na q̄ la dicha fortuna sea todavia
 nozible: que antes te digo q̄ es a
 vegadas prouechosa. La quādo se descu-
 bre y se muestra: y quādo es mas cōtraria y
 aspera es prouechosa. y quādo es mas pla-
 zible es mentirosa y no es tal como parece
 E la cōtraria es verdadera: ca por la su mu-
 dāça muestra la su condició. La primera fa-
 ze al hōbre loquear. La segunda le faze sa-
 biamēte obrar. Pdes pa mientes ala prime-
 ra y juzga derecha mente y conoceras que

Tercero.

toda es ventosa y vana y flaca. La segunda fallaras templada y arremagada: y fazer al hombre inclinar a ser sabio. Finalmente la primera con sus halagos desuia al hombre del soberano bien y verdadero, y la contraria nos retiene y nos trae al dicho bien dando nos clara conoçencia de los bienes mundanales en dessear los eternals. E otrosi nos haze grande bien: ca haze nos conoçer los verdaderos amigos la qual cosa es de grande placer. E tu lo deuias mucho preciar. La esta fortuna mouible te ha mostradas las intenciones de los tus amigos fieles: los quales te ha derados. y los otros te ha alerados. Por cierto tu en el tiempo de la tu abundancia houieras grande gozo que tan claramente te pudieras conoçer como agora fazes. Pues no te quieras querar por la perdida de las cosas temporales. Ca por esso has fallados los verdaderos amigos que valen mas que los thesoros que has perdidos. Ca preciosas riquezas son buenos y leales amigos: por que deues hauer gran consolacion: porque has fallados mejores thesoros que derados.

Aqui haze vn planto de los hombres que las cosas temporales saben buscar alli do las deuen fallar.



Boecio donde es esta cosa que el mundo perseuera: entre tantas contrariedades y con tanta firmeza y concordia desuariã las cosas naturales. Ca los elementos que son de contraria condicion y qualidad guardan paz perpetua. Ca cada vno esta en su lugar a el deuido segun natura. E como componen las cosas del mundo animadas y no animadas que son asi labor de las cosas baras. Por que el sol en el tiempo del estio haze los dias fermosos y claros. Otrosi por que el mar se refrena que no cubre toda la tierra como segun natura deuria estar sobre ella. Por cierto pensar puedes que todas las dichas cosas haze hazer amor: que a las cosas y gouerna el mundo y señorea sobre los cieles. Este amor es de dios: que ama todas las criaturas. E por su amor las gouerna. E ha puesto amor en las cosas baras: que hazen sus obras a ellos apropiadas. Asi co

mo aquellos que dessean y aman soberano bien haciendo la su voluntad: y les plaze que por el sean regidos y gouernados: segun la propiedad natural a ellos dada. Otrosi este amor haze ayutar la muger al hombre en matrimonio y perseuerar en castidad y en grande fidelidad. Este amor quando es entre los pueblos haze los biuir en gran paz. E dios mucho seria bienauenturado el humanal linage si el amor de suso dicho lo gouernasse que entonce seria entre las gentes la voluntad derecha y no contrastarian alas buenas y justas y echaria fuera las malas y en el matrimonio seria castidad. y firmamiento y fidelidad seria entre todas las gentes. Mas ami es grande dolor quando veo que por el dicho amor por las gentes desinaparedo: ca en diuersos yerros bestiales. E biuen mas bestialmente que humanal por desfallimiento de verdadero amor.

Aqui fenece el segundo libro y comienza el tercero. y tracta en que manera en las cosas temporales ha bienauenturança.

Prima prosa et incipit.
Jam quantum.



Bando la filosofia houo callado: y dichas las sus condiciones: delectables. E boecio estuuieste con las orejas altas por plazer que hauia de oyr Boecio que callaua dixo ala filosofia. O soberana consolacion de los pensamientos. yo enojado por enangostamiento y pensamiento tan bien me has consolado por las tus doctrinas. Que ya no me parece que los golpes de fortuna no han en si aquella bien andanca que muestran. y los remedios que tu dezias que me serian fuertes de sufrir. Amy han seydo muy plazientes: y farias gran bien: que me diesses mas. Por que te ruego caramente que me quieras mas consolar: con las tus dulces palabras y prouechosas que no desres de hablar. E la filosofia respondio: y dixo. Bien he conoçido que con plazer has

recebidas las mys melezinas. Mas las que te remanecen que tu esperas: son mas fuertes en el comienço: mas desque sean recibidas las auras por muy dulces. y traer te han clara conoçcia: porque te conuiene que avn te aparejes mejor pues quieres recibir las dichas melezinas. y con quanto desseo estarias sy supieses el fundamento das melezinas que te quiero dar. y boecio dixo. Ruego te que me lo digas porque aya placer. E la filosofia dixo. cierto es q verdadera bienauenturança: la qual tu yntenciõ fueña. Mas has el entendimieto empachado por razon de los bienes transitorios que han algũa semejança de verdadero biẽ por que el tu entendimieto no puede claramete conocer la dicha bienauenturança. E boecio dixo. Pues plega te q me muestres qual es essa bienauenturãça verdadera: en guisa q yo la pueda entender claramete. E la filosofia respondió: si tu quieres venir en clara conoçcia de la dicha bienauenturãça deues saber antes el desfallimieto das cosas q parece que ayã bienauenturança. E pongo la hã verdadera: antes es muy falsa y cõ muchos y grãdes desfallimietos: y quãdo hauras vistos y conocidos los desfallimietos por el su contrario conosceras la bondad de la verdadera.

Primum Metrum et incipit. Qui serere ingennũ volet agrũ.

En aqueste metro pone quatro semblãças que aquel que quiere conocer verdad conuiene que aya conoçcia antes de la falsa y pone en exemplo.



Mostrar te he quatro razones. La primera es que assi como el que fiebra: purgala simiete antes que la eche en el cãpo porq no aya cõtraria simiente ni empachamieto. Assi es menester que tu niegues el tu pensamiento del amor de los bienes de fortuna porque puedas alcanzar el allegamiento de la bienauenturança verdadera. La segunda es que assi como siente hombre el dulçor de la miel quando ha gustado alguna cosa amarga. Assi quando tu hayas sentida la amar-

gura de las cosas que dan fortuna mejor sentiras el dulçor de la bienauenturança perfecta y acabada. La tercera es que el sereno y hermoso tiempo mucho es mas plaziente que el lluvioso y tempestoso. Assi a ti mas plazera a los bienes verdaderos qn do sera pueña la conoçcia de los escuros y peligrosos bienes de fortuna. La quarta es que assi como la estrella del alua: que es llamada Venus haze huyr las tinieblas de la noche y trae el hermoso dia. Assi quando seran aty fechas las falsas y oscuras opiniones de los bienes de fortuna guardaras con gran gozo la clara lumbre del bien verdadero: porque si quisieres hauer verdadero bien de la soberana sciencia. Comiença luego a mirar a los falsos bienes segun su cõdicion: y echa las fuera del tu amor. E luego hauras en la tu anyma conoçcia de clara verdad. La tan ayna como el hombre conoce que ha tenido algun error o falsa quiere tener verdad. y deues de notar que destas quatro razones. La primera ensena a negar la virtud sensitina de vicios y de pecados con la verdadera conoçcia de razon. La segunda endereça la voluntad en tractar el verdadero bien. Las otras dos pertenecen al entendimiento. La primera es de como deue hombre echar del su entendimieto falsos errores y opiniones. La segunda: que es quarta: muestra el fructo que el hombre alcãça de la clara conoçcia

Secunda prosa et incipit. Cum vero defiro paululum.

En aquesta prosa tracta de cinco maneras: de bienes que los hombres dessean: y que en ninguno de aquellos non ha bienauenturança.



Quando la filosofia houo fabledo: estuu vn poco teniendo la vista hincada contra la tierra: y el pensamiento en alto començamiento del qual traxiesse toda la virtud de las cosas siguientes. E comiença a dezir assy. Todo el pensamiento y cura: por la qual los hombres del mundo trabajan avn quel tra-

Tercero.

bajo pensamiento sea en diueras maneras todos hazen su poder que puedan venir a vna fin: que es a saber que puedã alcãçar la bienauenturança. La qual es tal que quãdo el hombre la ha alcançada: no queda otra cosa por dessear. La es soberano biẽ de todos los otros bienes: ca comprehẽde y tiene en si todos los otros bienes. Al qual si le fallecía algũd bien non podría ser soberano bien. La sería otro que podría ser desseado: que no sería soberano bien sino comprehendía todos los otros bienes en si. Onde te digo que verdadera bienauenturança es estado perfecto y acabado por ayuntamiẽto de todos los bienes. El dicho soberano bien todo hombre natural mẽte lo dessea. Mas muchos son engañados: en la manera que lo buscan. y puedes lo ver por esto que toda generaciõ naturalmẽte dessea bien y mejor bien y el mucho mas mayor y mejor biẽ y que muchos sean engañados en la manera del buscar. Parece en que entiendẽ en las cosas que cõtienen bien pareciẽte y falso. La algunos creen que las riquezas sean soberano biẽ y trabajã que puedã muchas hauer y llegar porque no ayã fortuna de ninguna cosa. E otros creẽ que soberano bien sea en honores y en dignidades. y trabajan porque puedan ser muy hõrrados por sus cibdadanos. E otros en hauer muy grand poder y muchas tierras: y gentes sometidas a ellos. E trabajã por cõquerir reynos y tierras. Otros en hauer buena y hõrrada fama porque se ponẽ a muchos peligros y grãdes y de fuertes y peligrosas batallas. Otros que estan en hauer plazer y deleytes al cuerpo porque se dan a muchos plazer desordenados. Los quales los enuian de buena razõ. La por estas cosas mas que por otras es la razõ amortiguada. y en señal que las dichas cosas nõ hay soberano. Fallaras muchas vezes que las vnas son desseadas por alcãçar las otras. E auengadas dessea hombre las dos porque pueda alcãçar la vna. Assy como muchas vezes algũos desseã riquezas: porque puedã hauer reynos y tierras y grãd poder. Otro si por estas que ayã muchos bienes corpo-

rales y semejante les es puesta la yntenciõ de los hombres mūdanales. Assy como es nobleza de linage y de fauor de gẽtes: y alegría de muger y de fijos y hauer muchos buenos amigos: la qual cosa no deue ser cõparada entre los bienes de fortuna: mas entre los bienes diuinales. La segũdize Tu lio en el libro de la amicitia aquellos son verdaderos amigos: que verdaderamente son buenos. La amistad y cõsentimiẽto cõ benivolẽcia y cõ caridad de las cosas diuinales y humanales. Porq̃dize Boecio q̃ amistad verdadera de amigos es cosa muy sana. La otra manera de amistad no es firme: mas por acidẽte y por fortũa. Otrosi otros se glorificã en fuerça corporal y en grãdeza y en hermosura de persona y en ligereza y fuerça de seã la grãdeza porque ayã grãd señoria ligereza y fermosura porque ayã fama y grã nõbradia honor y gloria mūdanal porque seã loados: y quierẽ hauer sabidurias por hauer plazer y gozos porque parece que todas las dichas cosas son desseadas por alcãçar bienauenturança solamẽte. La lo que hombre dessea sobre todas las otras cosas y piẽsa que sea mejor que todos los otros: tiene firme mẽte que sea soberano. E como soberano bien sea bienauenturãça: parece manifesta mẽte que aquella cosa que sobre todas las otras cosas desseã: juzgã y tienen por biẽauenturança. Mas porque no se piẽsa algũo que en las dichas cosas no ayã algũ biẽ: y como hagã errar y desuiar las gẽtes. Digo que algũos bienes ay en ellos. Onde no yerrã del todo los que hazẽ su poder que no ayã mẽgua de algũa cosa. Mas sola mẽte yerrã en pẽsar que esto puedẽ alcãçar por riquezas. Allos quales parece que de uã a hombre guardar de toda mẽgua: ca no es cosa que tãto haga a hombre ser bienauenturado como hauer abundãcia de todos los bienes. Otrosi no dessea hombre de balde poder y honores y plazer. La todo esto comprehẽde biẽauenturãça complidamẽte sin dolor y sin desfallimiẽto. E si estas cosas son riquezas en las cosas baras y menegadas: pẽsar puedes que todas son perfectamente en el soberano bien. E impero auit

que en diuersas maneras las gētes requie-
ran. Abundācia. Reuerēcia. Poder. Ho-
nor. Plazer. Empero todos lo dessean por
que piēsan que en las dichas cosas sea bien
auenturança. E por esto parece que algund
buen cominço hā: mas fallecen en esto: ca en
las cosas en que piēsan que sea no es la di-
cha bienauenturança: porque los desuiā del
verdadero biē. Empero en las dichas cosas
fallaras virtud natural: porq̄ cada vna mue-
stra su propiedad.

Secundum metrum et in-
cipit. Quantas rerum fletat habenas.

En aqueste metro pone
que tomar bienauenturança es cosa natural
alos hombres.

Pongo te en exemplo en natura.
El primero de los leōes los qua-
les por bien que sean nodridos y
guardados: y ayan abastamien-
to de viandas. Empero a vegadas quando
toman su vianda toman a su condiccion natu-
ral. La ayran se y deran la doctrina que su
maestro les hauia dada y quiebran sus liga-
mientos: y matan a algunas personas si las
hallan. E a vegadas a su mesmo maestro.
El segundo es de las aues que son criadas
en jaulas con muy delicadas viandas. Em-
pero si pueden escapar todas las cortesias
a ellas fechas y las viandas a ellas dadas:
menosprecian y huyen alas sombras de los
arboles y estan ende con mayor alegria. El
tercero en exemplo es del sol que quando es
puesto: secretamente tomase al su comienço
que es a oriente. El otro es de la verga ver-
de que esta en el vergel: o en el mōte. La qual
si es derecha y la quieres doblar y despues
la deras: tomase ala su derecha que la na-
tura le hauia dada. Por las quales cosas
tu puedes ver que toda cosa naturalmente
es ynclinada de tomar al su comienço: por
el qual es conseruada. Otrosi los hombres
naturalmente dessean de se ayuntar al su co-
mienço que es bienauenturança. La porq̄
son todos partidos de dios que es sobera-
no bien. Remanece en ellos natural desseo
que es de hauer soberano bien.

Tercia prosa et incipit.

Vos quoqz terrena animalia.

En aquesta prosa pone
especialmente como en riquezas no ha biē
auenturança.

En la filosofia cōtinua de pro-
uar que en las dichas cosas mū-
danales de fortuna no esta sobe-
rano bien. E dire assy. O vos o-
tros hombres que soys semejātes alas be-
stias terrenales: que con flaca semejança so-
ñades el vuestro comienço. La auedes na-
tural yntencion y ynclinacion de alcançar bi-
en que sea verdadero. Mas en muchas
maneras soys alongados por error: para
mientes si por las dichas cosas lo podedes
alcançar complidamente: y veredes por ci-
erto que no. La por las dichas cosas no po-
dedes ser bienauenturados. Aunque pare-
ca manifesta mente que ende podedes co-
nōser falsa semejança. Empero para miē-
tes de costumbre primeramēte de las rique-
zas mundanales. La como soberano biē de
tanta perfeccion ala persona que lo ha: que
no puede hauer mēgua de ningūa cosa por
que ay complimēto de todos bienes. Y las
dichas riquezas: esto no puedā fazer avn q̄
lo parezca: pues sigue se que no son sobera-
no biē. La no puedē fazer las riquezas que
hōbre no aya mēgua. Y parece por esto. Di-
me tu que solias hauer tan grād abundācia
de riquezas si podrias esquivar que no ho-
uieses pensamētos de algunas cosas que
tomasses ynurias por ellas y nō houieses
desplazer. Respōdio boecio y dire: por cier-
to tu dizes verdad: que todo lo he hauido: y
no podria ende dar remedio que no houiese
alguna saña y turbaciō. Y la filosofia dire
Dues algūa cosa te fallecia que tu no quisie-
ras que te falleciesse: y hauias alguna cosa
que no quisieras hauer. E boecio dire: por
cierto assy es. E la philosophia dire: pues
quādo tu desseauas la ausencia de aquella
que querias hauias entonces mēgua. Y co-
mo aquel que ha mēgua no ha complimē-
to. Dues tu cō complimiento de riquezas
sufrias mengua por que parece que non son

Tercero.

soberano bien. **O**tro si soberano bien es tal que no puede ser tirado por fuerza ni ha menester guardas estrañas que lo guarden de perder. **P**ues como las riquezas ayan menester guardas y pueden ser tiradas no son a bastamiesto de bien. **E** aquellos que han monedas luego han miedo que les sean tiradas: o furtadas. **E**mpero muchas veces son tiradas con gran desplacer del poseedor. y por esto han menester guardas. **E** por esto parece que dan miseria y mengua que bien andan: y aun no pueden tirar mengua. **E**mpero tu has visto alguno por rico que fue se que pudiesse haver algund tiempo: o algund dia haber y sed y frio y calor. **L**a aun que pueda dar algunos remedios: no lo puede de todo esquivar. **O**tro si si quiere esquivar mengua caen en pecado y vicio de auaricia por que ayuntan con que no la puede esquivar. **O** auarientos: y por que fazedes vuestro poder de allegar riquezas: por esso vos dades a muchas vilezas. y no vedes que por muchas que alleguedes o ayades no podeis esquivar haber y sed y frio y calor: que aun que por las dichas riquezas halledes algun remedio a los desfallimientos no los podeis de todo esquivar que algunas veces no los ayades. y por que del todo queredes esquivar los desfallimientos: quanto mas hauedes tanto mas vos crece el desseo de las ayuntar: y quanto mas auedes mas auedes menester. **L**a qual cosa queriades de vos alerar quanto mas hauedes mas queriades dessear. **E**mpero la natura de todas cosas se tiene por pagada.

Tertium metrum et incipit. Quavis fluente diues auri.

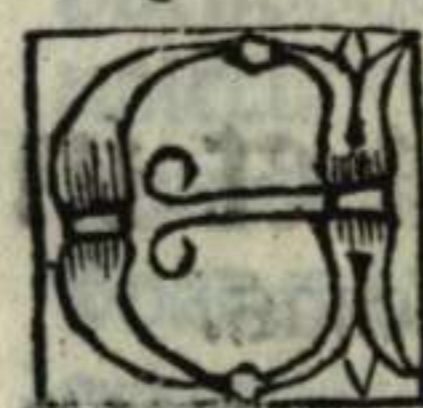
En aqueste metro cuenta contra los auarientos: y pone dos males de riquezas.

Aun que la persona auarieta ayunte muy muchas riquezas el pensamiento que le remuerde no le desampara. **P**ero quanto mas ha mas lo remuerde y faze le creer el trabajo en ayuntar. y el pavor en bien guardar. y el pensamiento en conservar. **E** y el mayor

mal que es contrario del soberano bien es: que despues de la muerte: no le quiere seguir. **L**a soberano bien no desampara al hombre en la vida ni en la muerte.

Quarta prosa et incipit
Sed dignitas.

En aquesta prosa tracta que en officios ni en dignidades temporales: no ha bienauenturanca.



Puedes ver que soberano bien no puede ser en dignidades y honores mundanales. **L**a como honor y reuerencia sea testimonio de virtudes y soberano bien comprehenda honor y reuerencia no puede ni deve ser sino en personas virtuosas. y veras si por ellas parece ni son mas virtuosas las personas que las han que de antes era. **P**or cierto tu veas que no han de si virtudes: mas vicios y pecados: y no los ascóde. **O**tro si ni los malos actos y mudamientos: antes los faze manifestos a los que de antes no lo sabian. y si primeramente eran malos: despues son peores: o parecen mas malos. **P**or la qual cosa las gentes han desplacer grande quando veen que las dichas dignidades han malas personas. y esto parece por dos enrepros. **E**l primero es de un mal hombre que auia nombre Venus: el qual quando fue fecho senador de Roma y estuuiesse en la cathedra entre los otros senadores. **U**n gran poeta y filosofo que auia nombre Catulo: quando lo vido por gran saña dio bozes y dixo. yo veo entre los senadores una gran giba delante y de tras. y queria tanto dezir que asy como la giba desafea delante y de tras y faze menospreciada la persona que asi es gibada. **A**si los senadores era desafeados y menospreciados por la compania del dicho venus indigno senador. y asi como la dicha giba haze la persona acoruada y no derecha. **A**si los faza a qual no ser derechos mas coruados: por desfallimiento de justicia. **E**l segundo enrepro es de un hombre que auia nombre Decorat: el qual quando fue chaciller de Theodorico fue reprehendido y fallado que era gran falsario: y con grandes limosnas acusaua falsamente muchas gentes y fue por todos juzgado por mal hombre. **P**or

que puedes ver manifestamente que los q̄ son indignos de las dignidades en q̄ son puestos: nõ puedẽ ser dignos de honores por sus malos vicios. La menos sería mostrada la su malda si nõ son puestos en dignidades q̄ si ende son puestos porq̄ parece la verdad del puerbio q̄ se dize comũ mête. Que las dignidades ⁊ honores muestrã las buenas ⁊ malas cõdiciões. y muestrã qual es la p̄sona en q̄ son puestas. La los q̄ son puestos en alto lugar: son vistos por mas p̄sonas q̄ aq̄llos q̄ son puestos en baxo ⁊ por cierto son mejor conocidos. y por esso los honores en q̄ los malos son puestos los tornã en desonores mas q̄ en honores. La como los honores nõ ayã en si virtudes segũ su propiedad nõ las pueden dar a otro ningũo. E por esso nõ puedẽ fazer la persona virtuosa. Antes las dichas dignidades: y honores son ensuziadas por vilezas de las malas personas en q̄ son puestas. **O**tro si las dichas dignidades descubren las vilezas d'los q̄ las posseẽ. Otro si avn q̄ las dichas dignidades seã preciadas entre los q̄ las ordenã: no son preciadas entre las p̄sonas estrañas: porq̄ parece q̄ la su bõdad nõ es verdadera: mas tan solamente segũ ordenaciõ de las gētes. E hã en el su valor segũd que les plazze. E mpo para miẽtes si algũ senador de roma va en tierra estraña: o entre los griegos: si sera asy hõrrado entre ellos: como entre los romanos: por cierto nõ. En q̄ puedes conõscer q̄ los honores no son propios naturales ala dignidades. La si lo fuesen nõ desfalleceriã en ningũ lugar ni entre ningũas gētes. La lo q̄ es propio: naturalmête nõ desfallece: ni se puede partir de aq̄l en quiẽ es. Otro si veras si biẽ paras miẽtes que muchos las tomã ⁊ no durã luẽgo tiẽpo: ny avn aquellos onde hã hãuido comiẽço: la qual cosa puedes ver en algunas dignidades. La tu sabes que por ningũa solia ser gran dignidad. Empero agora no sabe hombre que es: ny la oye dezir: ny nombrar. E semejante desto puedes ver en la dignidad que era llamada patrici. **O**tro si la dignidad del senador que solia ser en grande honor. Agora vees manifesta mente que es en grand congora

⁊ dolor. La non pueden ni osan fazer lo que deurian por razon de la tirania de Theodorico que ama mas las maldades que las bõdades porque parece que las dignidades mundanales: vna hora son hermosas: ⁊ otra feas.

Quartum metruz et incipit. Quauis sitirio superbus.

En aqueste metro dize q̄ no solamente dignidades son dadas a malos hombres: mas que vn mal hõbre la da a otro: y pone en rēplo en Nero.

Nes buena gēte como puedes pensar que en las dichas dignidades sea soberano bien. Por cierto mucho sodes engañados. La en soberano bien ay cumplimiento de virtudes ⁊ de honores: ⁊ no desfallece: antes es en todos tiempos y en todo lugar dura y no es dado por malas personas: asy como las dichas dignidades muchas veces son dadas por los malos principes: y por mala yntecion. Asy como parece de Nero que fue muy mal hombre: ⁊ dio muchas dignidades a muchas malas personas ⁊ a muchos tiranos porque fiziesen muchas ynjurian.

Quarta prosa et incipit. An vero regna.

Y en aquesta prosa prueua que en ser Rey nin familiar de rey no habiẽ auenturãca ⁊ pone en rēplo dello.

Sin las dichas cosas hallaras que soberana bien andança non es en poder ni en priuança de reyes ni de principes. La tal bien andança muchas veces se pierde: y se muda en contrario. Asy como parece de aquel principe que ha nombre Priamo: que de muy grand poder: vino en muy grã mengua. **E** como no veen las gentes de maldad de tal poder: que non puede bastar a conseruar asy mesmo: pues podria ser algund muy poderoso. Por cierto no por que

Tercero.

puedes conoſcer que non es bienauenturá
ça en tal poder. La verdadera bienauentu
rança es baſtáte por ſi miſma y en vn lugar
ha tal poder como en otro. ¶ Pues como las
dichas coſas que ſon poteſtades deſfallez
can en muchos lugares: parece que nõ há
ende bien andança. ¶ E otroſi en bien andá
ça no hay miſeria. Empero los reyes ⁊ los
otros poderoſos en el mundo han muchas
miſerias. ¶ E otroſi quié ha verdadera bié
andança no puede hauer penſamiento nyn
miedo nyn apartamiento nyn triſtoz. ¶ Em
pero los de ſuſo dichos ſufrieron muchas
amarguras ⁊ afliciones. y aſi parece en dio
nis que era tirano ⁊ rey de *Lecilia*: el qual
quando vn día fueſſe en ſu palacio muy tri
ſte: ⁊ viniéſſe vn hermano: y le demandáſſe
porque eſtaua tan triſte: y porque nõ se da
ua a alegría. y el dicho *Dionis* callo: ⁊ quã
do vino otro día por la mañana el hizo tañer
muchas trompetas alas puertas del dicho
ſu hermano. y era coſtumbre que ſe fazia ſe
mejante a todos aquellos que eran juzga
dos a muerte ⁊ hizo prender al dicho ſu her
mano: ⁊ poner en vna caſa muy eſtrecha: ⁊
muy chica. En la qual fue pueſto entre ſeys
cuchillos: aſſy que el eſtando derecho: en
ſus pies non ſe podía mouer ſin que non fu
eſſe herido: o muerto por alguno de los cu
chillos. La el vno tenia encima de la cabe
ça: y el otro de yuſo que non ſe pudiéſſe aſ
ſentar: y el tercero tenia en los pechos: y el
quarto alas eſpaldas: y los otros dos a los
coſtados. E deſpues vino el dicho tirano ⁊
demando al dicho ſu hermano que porque
eſtaua tan triſte ⁊ como non haúa alegría.
Al qual reſpondio el dicho hermano. En
qual manera podría yo hauer alegría: y por
que non haure triſtoz. La me veo entre tã
peligroſos cuchillos por los grandes pen
ſamientos que he: aſſy fago yo. y entonces
el dicho tirano diro. Hermano mio yo ſoy
pueſto entre mas peligroſos *Cuchillos*:
por los grandes peſamiétos que yo he por
el regimiento del reyno. ¶ La como era ti
rano ⁊ muy cruel haúa miedo que ſe leuan
taſſen contra el los pueblos ⁊ que perderia
el reyno. ¶ E ſi los reyes ny príncipes non

han por las dichas poteſtades en eſte mun
do bienauenturáça: peſar puedes que me
nos la há los ſus familiares o criados: o of
ficiales. La la que há nõ la han por ſi: mas
por ellos. y la ſu bien andança: o auentu
rança ſi aſi puede ſer dicha. Es muchas ve
gadas deſtruyda por los miſimos príncipes
que la deurían defender ⁊ conſeruar. Aſi co
mo parece en *Seneca* ⁊ *Pampinia*. La el
primero como lo amaſſe mucho nero: el q̄l
haúa nudrido: fue forçado por el que eſco
giéſſe qual muerte quiſieſſe. y aquel q̄ el mu
cho amaúa lo hizo matar ſegũ de ſuſo dicho
¶ Otroſi como *pampinia* fueſſe muy pode
roſo entre los amigos eſpeciales de *antonio*
emperador: ⁊ fueſe muy prouechoſo hõbre
⁊ juſto: ⁊ no quiſieſſe cõſentir coſa que fueſ
ſe cõtra juſticia. y vna vegada no quiſieſſe
ſer conſentidoz al dicho emperador en vna
maldad: hizo lo matar a ſus caualleros: ⁊ la
amiſtad le torno en crueldad. Empero cada
vno deſtos quiſiera renunciar la dignidad
de ſenador: ⁊ de conſul tiempos haúa paſſa
dos antes que eſto les viniéſſe: y nõ les fue
tomada la renunciaciõ ni lo pudierõ alcan
çar. y quando eſtauan ſin ſoſpecha conuy
no les de morir. ¶ *Seneca* queria en tyem
pos paſſados deſinamparar todo quanto a
úa mundanal: porque pudiéſſe cõtemplar
en philoſofia. y no quiſo el dicho ſu discipu
lo que deſpues lo hizo matar. ¶ Pues pa
ra mientes que tal es la bien andança de las
poteſtades: la qual quando la auras alcan
çado nõ hauras ſeguridad. E quãdo la que
rras derar non podras. y non te quieras cõ
fiar en amiſtança que viene por amor de ri
quezas mundanales. La aquellos que las
riquezas faran ſer amigos. Empero nõ es
peor: ny mas peligroſo enemigo que el que
es familiar. La menos mal puede hazer el
otro de los primeros amigos dicen dos ver
ſos. *Tempora ſi fuerint nubilis ſolus*
eris. Que quiere tanto dezir: quando tu ſe
ras bienauenturado en fauor o en riquezas
mundanales muchos amigos nombraras.
Mas ſy los tiempos ſe mudan en nueuo:
quedaras ſolo. ¶ De los enemigos dome

sticos dize vn verso. Nulla peior pestis q̄z
sit domesticus hostis. Quiere tanto dezir:
Non es peor pestilencia que el enemigo do
mestico.

**Quintum metrum et inci
pit. Qui se volet esse potentem.**

**En aqueste metro mues
tra que ningūo por grāde señor que sea: non
es poderoso: si non es virtuoso: ⁊ virtud es
poder ⁊ no al.**

Mas tu quieres saber las perso
nas quanto pueden ser dichas
poderosas mas que reyes nyn
principes. Por cierto te digo
que quando algund poderoso perfectamen
te ha poder de hazer las sus obras buenas:
y esquivar las malas. Y obra propia del hō
bre sea fecha segund el verdadero juyzio de
la razon el entendimiento sigue se que lo ha
mejor. Mas perfecta potencia o mas per
fecto ⁊ acabado poder del hombre sea y este
en perfecta ⁊ acabada obra del entendimie
to ⁊ de la razon. Esto es que faga las sus
obras buenas tanto como pueda: y que ha
ya conoscencia de verdad en todas las co
sas. E que no tome el mal por el bien: nin la
mentira por la verdad. E por tal como to
do esto es empachado muchas vezes por la
voluntad mouida por la sensualidad. La
qual cosa es llamada pensamientos de cora
çon. Por esta razón es cosa necessaria al hon
bre que quiere ser verdaderamente podero
so que se dome: ⁊ sea paciente a los dichos
pensamientos porque despues non sea ven
cido por ellos. E por esta razon dize Pla
tō. Que vècer así mismo es la primera ⁊ me
jor victoria que hombre puede hauer. Es
primera. La fin esta non puede alcãçar vir
tud ninguna el hombre. Es mejor: ca venci
da esta: no queda ninguna cosa de vencer. y
todos los vicios y peccados son muy alon
gados. y entonces es el hombre perfectam
ente gran señor: ⁊ verdadera mente muy
poderoso. Y piensa bien que tal puede ser
el poder de la persona que conozca y casty
gue los males de los otros que sean del re

gido: separados y alongados. E que nõ ha
ya ningūo poder de corregir ni castigar las
maldades propias a ellos ayuntadas. Por
cierto bien puedes conoser que muy poco
le valdria al phisico que quisiessse guarescer
las gentes enfermas: y assy mismo no pudi
esse guarecer. y por esto dezia Seneca: que
mayor reyno regiria quien rigiessse assi mes
mo: refrenando la sensualidad que inclina el
hombre a mal que si regiessse todo el mundo
de oriente accidente: y de Meridie a Se
tentrion.

Sexta prosa et incipit.
Gloria vero iam fallax sepe.

**En aquesta prosa de
muestra que verdadera bienandança non
es en fama: nyn en mundanal gloria nin en li
nage ni en nobleza.**

Puedes ver que la dicha biena
uenturança non es en gloria mū
danal que es loores ⁊ linages.
Los loores mundanales son
muy mintrosos ⁊ hinchimiēto dlas orejas
de mentiras. La muchos que han grād
nombradia por la falsa opinion del pueblo:
segund verdad non la pueden hauer. E mu
chos son muy loados q̄ saben en si mismos
que no es verdad assy como las gentes dy
zen porque ellos mesmos han verguença.
Las quales cosas son contrarias a hauer
bienauenturança. E puesto que sea ver
daderamente loado alguno la dicha loor no
es mucho preciada entre las personas sa
bias que nõ han ningūo pensamiento: nyn
cura de palabras. Mas de buenas ⁊ muy
virtuosas obras. La por estas alcança el
soberano bien por ellos desseado. y esto es
por que de algunas cosas el hombre es pre
ciado ⁊ de aquellas mesmas es menospre
ciado por otros. E otrosi la dicha gloria
solamente sera preciada por gente popular
publicamente. La los sabios non la preci
an mucho. Y quando el dicho pueblo me
nudo sea engañado ligera mente por esto:
esta gloria poco deue ser preciada. La
comunmente parece del pueblo. La non

Tercero.

usan bien de discrecion: nyn de sabiduria. En quando es dela gloria del linage: puedes ver que es vana y ninguna. La gloria de linage non es otra cosa sino algun loor de cendido delas obras virtuosas: las quales han fechas los antecessores. Pues como la boca dela claridad del dicho linage sea de cendida delas dichas buenas y virtuosas obras dlos dichos antecessores: aquellos deuen ser loados y no tu. ¶ E si tu quieres ser loado por el dicho linage: y non les semejas en las buenas obras el tu loor es falso: y mueltras gran vanidad. La la bondad y hermosura y nobleza de otro que es de ti alógado: nõ te puede fazer bueno nin fermoso: ny noble. Mas solamente las bondades y virtudes que auras en ti qual cosa quedara a los herederos delas bondades delos antecessores: por cierto non otra cosa. Saluo razonable ynclinaciõ: por la qual deuen semejar a ellos en las obras virtuosas porque hã seydo nodridos por buenos maestros en su ynfanzeza. ¶ Onde por esto dize Tulio: q si alguno de noble linage es mal nodrido faziedo pecados y discordias y malas obras nõ es otra cosa si non asi como aquel que trahe lumbre cõla qual pueden ver todos los hõbres las sus verguencas y vilezas: y suziedades.

Sextum metrum et incipit. Omne hominum genus.

¶ En aqueste metro prueua que todo hõbre es de noble linage.



¶ Qui te mostrare por otra razõ queno se deue hombre glorificar en linaje. La los que son salidos de vn comienço y de vna mesma nobleza: liguese que todos deuen ser ygualemete nobles. Verdadera nobleza: y inobleza solamente es en obras virtuosas o en defallimiento dellas. ¶ La quanto ala carne hã auido vn comienço: del qual son salidos ¶ E quanto ala anima y avn ala carne de todo ha seydo comienço nuestro señor dios: y todos somos fechos y criados y hordenados avna fin. ¶ Pues vana gente porque

vos loades delos vuestros antecessores: ca grand vanidad es. E que te haze a ty la nobleza y buena fama de tus abuelos y visabuelos si eres seruido y captiuo delas tus molas obras. La solamente es noble de coracon aquel que es por virtudes resplandeciente. E aquel es ynoble: al qual la mala vida plazey se deleyta en ella.

Septima prosa et incipit
Quoqz autem de corporis voluntatibus.

¶ Alqui prueua que en deleytes corporales: nin en auto de matrimonio: non ha acaba da bienauenturança.



¶ Qui muestra la filosofia: que soberano bien non puede ser en deleytes. Mas en plazer es carnales: nyn corporales diziendo assy Que te podran dar los plazer es y deleytes del cuerpo. ¶ Por cierto tanta es la su vileza que nõ aprouecharia hablar della. Empero por tal que mejor lo entiendas y lo veas: telo quiero primero mostrar por quatro razones. ¶ La primera es esta que soberana bien andança por el su desseo non fazey al hombre costrefido. Mas en quanto es hauida non haze al hombre ser despagado: nyn triste. Antes en cada vna cosa: da y dera al hombre en muy gran alegria. ¶ Y pues como los dichos deleytes corporales: hazen las dichas cosas. Hazen proponer que nõ son soberano bien. ¶ Esto puedes muy bien ver claramente en las cosas que el cuerpo halla mayores plazer es. Que es en comer: y en beuer y en obrar de carnalidad. ¶ Las quales cõ cõstreñimiento son buscadas. E quando han cumplimiento arrepienten se si de todo en todo satisfazen al desseo carnal. E si se hartan fasta que non lo desseen mas les conuiene de se arrepentir.

¶ La segunda es esta que bienauenturança non da dolor. Antes lo tira: y las dichas cosas dan muy gran dolor. La engendran fiebres y toçones y fructo de maldades.

¶ Pues non son bien auenturados: los

que las han. **¶** La tercera que es soberana no bien: non solamente da buena fin: antes el mesmo es fin muy excelente. **¶** Pues como la fin de las dichas cosas sea mala: triste segun parece por experiencia non puede ser en ellas soberano bien. **¶** La quarta es que si los deleytes corporales pueden dar bienaventuranga soberana a todos aquellos que los han si guiere que aquellas cosas que mas pueden auer a su guisa: mas sean bienaventuradas. **¶** Como las bestias y las aues pueden mejor auer a su plazer y a su guisa que los hombres. **¶** Seguir se ya que serian mas bienaventuradas. **¶** Como esto sea gran ynconueniencia. **¶** La a toda cosa corporales deuida non puede ser bienaventurada si non al hombre. **¶** Sigue se que los dichos plazer corporales non pueden dar soberano bien y fin. **¶** Tu por ventura quieres dezir contra esto por que los deleytes corporales de matrimonio son buenos y honestos: y por esto podrian dar bienaventuranga. **¶** Responde te que ay en matrimonio aya honestidad y virtud y bondad por razon de la fin y por que es dado y establecido es por bien de la generacion: y por escusar bestialidad carnal de luxuria. **¶** Empero muchas vezes acaece que los hijos que son desconocidos a los engendrados: y les hacen grandes desplazeres y enojos: non embargado que hacen contra toda natura por desconocencia. **¶** Empero de hecho acaece. **¶** La cuenta Aristotiles en las antiguas historias: que un hombre arrastro a su padre fasta la puerta de fuera de la casa. y le esse en el libro de escolastica disciplina: que un otro hombre como sus dientes corto las narizes a su padre. **¶** De las mugeres non cale hablar: ca infinitas han seydo las que han fechos muchos enojos y han muerto a sus padres. **¶** E puesto que sean buenos los hijos y las hijas: empero naturalmete por ellos es el hombre en costrenimiento por que non sean mal nodridos o que non ayan algun mal: o que non sean pobres. **¶** Porque yo prueuo la sentencia de un filosofo que ha nombre Enopius que dize: que ha uer mengua de hijos era ynfortuna natural: era bienandanga y era ensanchamiento de los pensamientos de los hijos. **¶** La non le calia ha uer pensamiento dellos.

Septimum metrum et incipit. Habet hoc voluptas omnes.

Aqui prueua esso mismo comparando el delicto a la abeja que primeramente da miel: y despues picando a otra mata asi misma.

¶ Porque me parece que todos aquellos que ponen su bien andanga en los dichos deleytes carnales: o corporales son semejantes a las Abejas. **¶** Las que quando con gran vigor fieren a alguna cosa como su aguijon: sale de las entrañas y mueren. **¶** Asi que con el deleyte de su ferimiento alcanzan la muerte. **¶** Asi aquellos que de todo su coracon y de toda su fuerza y vigor buscan los dichos deleytes fieren fuertemente asi mismos.

Octaua prosa et incipit.

Michil igitur dubium est.

En aquesta prosa tracta todo lo que ha dicho de suso: y concluye que en ninguna de las cosas de suso dichas non ha bienaventuranga.

¶ Pues todo hombre puede: ver claramente: que las dichas cosas. **¶** Las quales muy locamente piensan que sean carrera de bien andanga: son desuiamiento de ella. **¶** E tiran al hombre de todo bien. **¶** Non pueden a hombre traer tan grand bien andanga. **¶** Como prometen por su parecencia. **¶** La tantos males han los dichos deleytes que non son carrera de bien antes son desuiamientos son mezcladas: breuemente te lo mostrare. **¶** La las mas vezes les va delante algun pecado. **¶** Lo primero si alguno quiere allegar riquezas assy: o quiere alcanzar dignidades: primeramente le conuene de suplicar a los que gelas han de dar. **¶** E si quiere alcanzar honor: es le menester que haya primeramente humildad non celestial: mas mundanal. **¶** Las señorias quando son auidas sigue se gran peligro de los sometidos

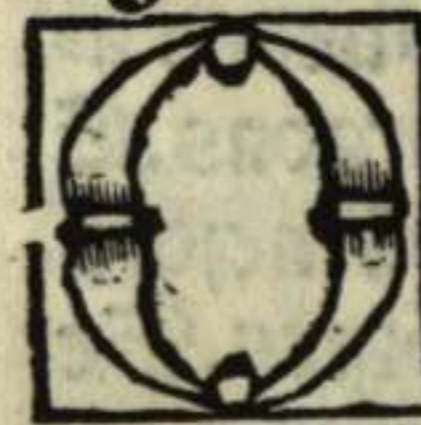
Tercero.

A los honores sigue se vanidad: y tiran seguridad de buenos pensamientos. y a los deleites carnales sigue se dolor y penitencia y a los primeros sumptuosos movimientos y seruidumbre bestial. Otrosi si paras mientes de los bienes corporales: los quales son cinco: que son grandeza: fortaleza: fermosura: ligereza: y sanidad. En cada vno fallaras miseria: flaqueza: y desfallimiento. Entiendes por grande que tu seas si podras sobrar en grandeza al elefante: que es bestia saluaje: pues vna bestia es mayor que tu. Si eres fuerte entiendes si fallaras bestias mas fuertes que tu. Si te glorificas en fermosura corporal vees el sol y la luna y las estrellas quanta han mas que tu. Si en ligereza: vees las aues quanta les ha dios dado mas que a ti. Si en sanidad: vees el cielo quanto ha durado. Empero tu no puedes escapar de corrupcion. Epa mientes quantas noblezas y excellencias ha dios puesto en los cielos: y podras por esto venir a conocimiento del criado: asi como muchos filosofos que por semeiante cosa vinieron en conocimiento de dios. La si bien es mirado no ay tanta fermosura en cosa corporal. No es asi como la fermosura de los hombres: o de las mugeres: la qual es muy falsa: ca solamente es de fuera. E si es vista de dentro es muy fea y sucia. E por esto dixo Aristotiles: vna vez a unos que mirauan a vna muger muy hermosa y hablaban della. Si pesades lo que es enlla dentro escondido: lo que vos parece hermoso conoceria des que es muy sucio: ca muy grande suciedad es escondida de yuso de aquella color que vedes. Mas esto acaece por desfallimiento de la vista corporal que no puede ver sino lo que parece de fuera. Pues si tu pareces hermoso: y no es la tu fermosura por la tu condicion natural: mas acaece por el desfallimiento: y flaqueza de los ojos que te veen que non pueden ver tus cosas escondidas que son muy viles y sucias. Pues mezuquina de gente por que desseades los bienes temporales: ca bien soys ciegos: que el vuestro cuerpo por que sea grande o fuerte: o hermoso o ligero o sano: o avn que todo lo ouiesse ligero mente es alterado con vn poco de escalentamiento de muger y en poco de tiempo muerto. Pues vees manifestamente que las

dichas cosas non hazen al hombre bien aventurado.

Octauum metrum et incipit. Deu qz miseros.

De como haze planto de los hombres que las cosas temporales sabe a llegar alla do las deue fallar.



Mezquina de gente pues por que busca des bien auenturanca donde non es. y esto vos viene por grande ygnorancia. La las cosas que en las quiere buscar en su lugar proprio las deue buscar. y vos otros busca des bien auenturanca fuera de su lugar donde no es ni puede ser como naturalmente ayades grande desseo. Empero quando quereys buscar oro: o plata: non lo buscays en los arboles verdes: ca sabedes que no lo hallaredes ende. Mas busca des lo en lugar suyo natural. Lo viene a saber en las venas de la tierra: y en las minas. Otrosi quando quereys buscar piedras preciosas non las buscays en las figueras: ni en las vides: mas en sus lugares naturales. E quando queredes caçar conejos o liebres: o otra manera de bestias saluajes: no las buscays dentro en las aguas: ni los peces en los montes. Empero todas estas cosas y semejantes: sabedes bien buscar alli donde deueys. y el bien soberano que desseades non sabedes donde esta: antes vos es escondido. La lo busca des en la tierra y en las cosas terrenales y como no sea ende. La en el cielo es el su lugar. Empero quando perfecta mente ayades conocimiento de los bienes terrenales y falsos: vedes su falsedad: y vernedes en conocimiento de los verdaderos bienes. La son de contraria condicion y por vn contrario conoce el hombre el otro contrario.

Nona prosa et incipit.

Attenuis mendacijs.

Aqui comienza a tractar que cosa es verdadera bien auenturanca.



Saz deuia bastarlo que auemos mostrado de la mundanal: y falsa bien auenturanca. Deuemos mostrar la condicion de la verdadera:

Y el lugar do es aquella en que es soberano bien. **R**espòdio boecio: por cierto tu dizes verdad. La manifestamete veo q̄ en los bienes de fortuna nõ es ni puede dar aq̄lla cosa por la qual son deseados. La las riquezas veo que no puedẽ dar acabado cõplimieto: ni los demonios nõ puedẽ a hõbre fazer poderoso: ny las dignidades nõ dan acabado honor: ni la fama nõ puede hazer acabada mente al hõbre excellẽte: ni los deleytes no puedẽ dar acabada gloria. **P**or la qual cosa he muy grã cõsolaciõ. La so venido en conocẽcia del su deffallimieto: r fago aty muchas gracias. **E** plega te q̄ avn me quieras dar mas cõsolaciõ r mas acabada. Y la philofia diro. **H**as entẽdidas las razones acabadamete del su deffallimieto. **R**espòdio boecio. **E**n poco me parece q̄ las he entẽdido: mas ruego te que me las fagas entẽder mas claramete. Y la philofia diro. **P**or cierto la razõ porq̄ los hõbres nõ fallã ni conocẽ el soberano biẽ ni las sus obras. La la cosa q̄ por su natura es deuisa r por ningũna nõ se puede partir del error de los hõbres se parece r se separa. Y por esto derã el bien q̄ es verdadero r pfecto r acabado en si mesmo: y cõuerten se r tornã se al bien falso r imperfecto. Y declaro te lo así. **C**ierta cosa es q̄ poder mūdanal ha menester otra cosa menos de si q̄ sea bien guardado en suficiẽcia: esto es q̄ aya lo que le faze menester. **P**ues poder r cõplimiento r suficiencia de riquezas vna cosa serã. **O**tro si aq̄l que es cõplidamente poderoso nõ es menospreciado antes es digno de honor. **P**ues honor se deve añadir al poderoso cõplimiento. **P**ues quãtas cosas pueden dezir que es vna ala psona en que son. **O**tro si aq̄l que ha las dichas tres cosas deve ser noble r digno de nobleza. Y aquel que ha las dichas quatro cosas bien deve ser alegre. **R**espòdio boecio: esso es cosa necessaria q̄ se sigue. **E** ala vna cosa ni ala otra nõ puedo pensar el contrario. **E** la philofia diro. **P**ues todas las dichas cosas son diuersas en nõbre. La cada vna es nombrada por su nombre. **E**mpero no son diuersas en sustancia. **R**espondio boecio. **P**or cierto así es. **E** la philofia diro.

Pues esto que es vna cosa segun natur ala maldad de las gentes la ha departida. Y por esto quãdo algũna quiere alcãçar partes: canõ la ha ni todo: ni parte. La nõ la busca buenamete. Y así nõ es digno. La las diuersas cosas avn que seã departidas de palabra: **E**mpero vna cosa son inseparables al soberano bien. Y es así que algũnos desseã auer solamete riquezas: y no hã cura de otra cosa: saluo que nõ ayã mēgua: mas que ayã habũdãcia. **E**mpero si nõ han gran poder son tenidos r reputados por viles psonas: r mezquinas: r tirã assy mismos muchos plazerres por que hayã despēder alguna cosa: y algunas vegadas pierdẽ el dormir r comer: por pēsamiento que aurã: y pierdẽ las riquezas: **E**mpero son desamparados de poder que tristo: los pune: y vileza los faze menospreciar. **E** nõ son de ningũ linage: ny de fama ni de biẽ: ny son nombrados ni conoci dos. **P**orque parece que quãdo los hombres quierẽ sola vna cosa: nõ hã aquella: r pierdẽ las otras. **O**tro si hallaras que es de las potestades. La quiẽ sola mēte quiere auer poder: r quiere ser poderoso: destruye r gasta mucha riqueza: r nõ ha deleytes r ha de ser muchas vegadas en afuẽtas de armas: y muchas vegadas sufrir grãdes mēguas r mordido de muchos pēsamientos. Y como nõ se pueda defender: parece que los que desseã que fuesse poderoso: entõces es desamparado del poder. **O**tro si scimejãte puedes ver en las otras tres cosas que son honores r fama r deleytes: que quiẽ desseã solamente la vna sin las otras nõ puede ha uer las otras ny las que desseaua. **H**as el que desseã hauer ayuntadas en vno todas las suso dichas cosas verdaderamente busca la suma dela verdadera bienaueturãca. **E**mpero los bienes de fortuna nõ puedẽ de stas cosas dar tã perfecta mente segũ dicho es. **S**igue se que ny cada vno: ni todas en vno puedã dar soberana bien andãca. **P**ues otra que es la forma dela bienaueturãca falsa: r las sus razones. **P**ues agora de oy mas: piensa en aquel bien que ha las cõdiciones por su natura r propiedades contrarias. **L**a aqui luego lo veras: r halla

ras la bienauenturança: la qual te prometí de mostrar. Respondio boecio. Por cierto assy deue ser. Y pues si yo nõ soy engañado yo entiendo las cosas que tu has dicha ca verdadera bienauenturãça: y perfeta es la que haze ser suficiẽte: poderoso: reuerente: y de buena y gran fama y alegre. Y por que vees que yo lo he bien entendido: digo te cõcluyendo por las tus palabras que la bienauenturãça lo que puede dar la vna de las dichas cosas perfectamẽte: y acabada sin toda dubda yo conozco que aquella es perfecta y acabada bienauenturãça. Y porq̃ como todas las dichas cosas: seã vna cosa sola si es cada vna acabada y perfecta. Y la filosofia diro: piensas. O amigo mio: y el mi escogido y quãto bienauenturado dirias que eras si vna cosa ende ayuntasses. Respondio boecio: y qual es essa cosa. La filosofia diro. Piensas si en estas cosas mortales y trástorias seã alguna cosa que las dichas cosas puedã dar complidamẽte. Respondio boecio: por cierto nõ lo creo. La ya lo has tu prouado claramẽte. Y avn has mostrado que ninguna otra de aquí adelãte no puede ser desseada quãdo esta es auida. La filosofia diro. Pues los bienes deste mudo de suso dichos hazen semejaça de verdadero y perfecto biẽ: y dã alas personas mortales algũ bien y imperfeto bien: ca hã la dicha semejaça porque el hombre ha a conofcer el verdadero bien por las sus cõdiciões. O tro si cõtesce en si algun bien dãdo lo a las personas que razonable mente quieren vsar y vsan. Empero no pueden dar el biẽ q̃ es verdadero y cõplido. Respondio boecio: otorgo lo q̃ dizes. La filosofia diro porq̃ tu has conofcido que tal es la bienauenturãça figuese y es biẽ que sepas dõde la podras demãdar y hauer. Respondio boecio. Esto es lo que yo con grand desseo esperaua. E la filosofia diro. Porque mejor puedes venir en conofcencia del soberano bien: en qual lugar es: y a quien lo deues demandar porque lo puedas alcançar. E paresceme que primeramente deuemos tu y yo hazer oracion. La segund que dize platon en el lybro que es llamado encuyen: en todas las

cosas: y avn en las dichas deue ser demandada ayuda de nuestro señor dios. La qual cosa derada ninguna obra no es bien comẽcada: ni acabada. Despues la filosofia en demandar la ayuda de nuestro señor dios: guardar tiene manera de buẽ abogado que habla delante algun honrraao y poderoso juez: y diziendo las obras que ha fechas dignas de loor: y las sus buenas y dignas propiedades. Por las quales cosas deue ser otorgadas. Y esto haze tal que por las dichas palabras el dicho juez sea a el mas favorable. E por que la filosofia dize en la su proposicion. Cinco cosas que son de condicion y de propiedad dela cosa que es comy enço vniuersal de todos los otros. La primeramente ante que haga la su obra: sigue gouernamiento de razon: dela qual no se desuia en ninguna manera. E despues que no se cansa nin se enoja en hazer la dicha su obra. y despues que todas las dichas cosas son fechas por el. E despues que el començamiento de todas. y que el non ha comienço del qual descende y sube y assy. y por esto dize asi quãto ala primera y alas otras.

C Nonum metrum et incipit. O qui perpetua mundum ratione gubernas.

En aqueste metro haze oracion ynuocando la diuinal ayuda que le quiera dar clara conofcencia de llegar al lugar dela beatitud.



O Padre que con perpetual razon gouernas todo el mundo: eres criador y sembrador del cielo y de la tierra que mandas: y ordenas por todos tiempos. y tu eres tan firme que hazes mouer todas las cosas que obran segund la tu hordenacion. En quanto dize que esta firme da a entender que non se enoja. En quanto dize que haze todas las cosas mouer. Da a entender que todas las dichas descenden del. y el no de ninguna. La por la su ynfluencia han estado de ser: y pueden obrar todas las criaturas celestiales:

r corporales. Despues creer que dios : no
 tan solamente ha criadas todas las cosas.
 Mas avn en fin de todas ellas diziendo as
 si. Tu señor por el soberano bien : que es en
 ty : riges r gouiernas r trahes r hazes las
 cosas fuera de ty. Por la tu virtud sea. y por
 la ymagen que es en ti. y como tu seas mas
 fermoso que otra cosa: y mas perfecto: has
 el mundo r fermosura r perfection : r man
 das que ordenadamete cada vna cosa faga
 su obra. E trahes en ty con pèsamiento sim
 ple sin mezclamiento de todo el mūdo. Este
 pensamiēto simple: es conoscēcia de si mes
 mo. Por el qual son todas las cosas. La por
 vn solo momēto eternal conoscē assi mismo
 y esta su conoscencia es razón : r comiēco de
 ser a todas cosas. Despues desciēde en es
 pecial diziēdo assy. Tu señor ordenas r has
 ordenadas assy las cosas cō sus propias na
 turas. E las has assy a todas afirmadas or
 denadamente que cada vna esta en su lugar
 propio. Empero son en sus partidas mez
 cladas muy ordenadamente por las criatu
 ras compuestas. Tu avn atas r firmas
 muy hōradamente las animas medianas
 dlas tres naturas mouiēdo todas las otras
 cosas ordenada por cada sendos miembros
 Qui deues notar que platon puso tres
 naturas de animas. Las primeras llama
 diuinales. Estos son los angeles: llama tras
 mudadas esto de ygnorācia : o entēdimiēto
 r de no entēder a entēder. y de entēder a nō
 entēder. Estas son de los hombres y de las
 mugeres que a vegadas entiēde: y a vega
 das nō entiēde. Las otras llama medi
 anas: ca todas entiēden. Mas son de yuso
 de las primeras obediētes a ellas. y enten
 demos dezir de las animas de los cielos: ca
 segūd su opiniō : r de otros muchos philo
 sophos los cielos son animados. y por esto
 dize mouimiēto todas las otras cosas orde
 nado por cada sendos miembros. La los
 mouimientos del cielo son en dos maneras
 La el soberano cielo se mueue cōtinuamen
 te de oriente a occidente. Ty este mouimy
 ento mide r regla todos los otros mouimi
 entos de los otros cielos. E todos se mue
 uen por el contrario. Esto es de poniente a

oriente. Empero figuen todos dias el mo
 uimiento del primero. E tanto quāto son
 mas cerca mas se mueuen por el primero:
 r menos por el propio mouimiento. E tan
 to quanto son mas lecos : menos se mueue
 por el primero: y mas por el propio mouimi
 ento. E assy se dize que el cielo dela plane
 ta de Saturno avn nō es cumplido su cur
 so del comiēco del mundo hasta agora. y el
 cielo dela lūa lo cumplio en vn mes: porque
 aquel de saturno es muy alto: r despues del
 cielo estrellado: el qual dize que es luego del
 primero cielo. E aquel dela luna es mas
 baro q̄ todos los otros. E todos estos mo
 uimientos son ordenados por nuestro señor
 dios por conseruacion de todo el mūdo. Si
 guese en la dicha oraciō. Tu señor avn des
 pues ē las dichas cosas trahes las animas
 de los hombres: r las vidas dlas criaturas
 brutales. E tāto quāto mas son perfectas:
 a tāto hā mas perfecta vida. E assy como
 por la tu bōdad das estado alas animas hu
 manales. Assy las tiras a ty dādoles natu
 ral desseo de soberano biē. y esta es la tu ley
 benigna que les has dada: por lo qual es en
 tēdido en los hombres luego de amor que
 hā de alcanzar el soberano bien. E pues
 que cō grād magnificencia hazes r gouier
 nas todas las cosas cō ley dela tu propia
 bōdad. E cō esta misma ley todas las tornas
 a ty. Da nos gracia que podamos fallar la
 cathedra del soberano biē: r da al pèsamien
 to : El qual es estado en tiempos passados
 baro echado r aterrado por los falsos: r mi
 serables bienes que pueda vigurosa men
 tesobir ala cathedra ymperial. Dōde tu se
 ñor de los señores estas: da nos a fallar la fu
 ente resplandesciēte del dicho bien : porque
 hallada la claridad del dicho biē podamos
 posseer acabada mēte dela nuestra vida del
 pèsamiēto r del entēdimiēto en ty. E plega
 te que quiebres r desfogas los cargos dlas
 cadenas de los nudos del desseo sensible: y
 desordenado que nos empachā. E aluēga
 nos todo deleyte r toda cosa de tristura que
 nos hazē desuiar. E quieras nos alumbraz
 del resplandor dela tu soberuia. La tu eres
 lumbré sin tinieblas. Tu eres holgança sin

enojo: y tu solo deues ser desseado. y tu eres fin de todas cosas: ca en tí son todos bienes perfectamente: y tu eres comienço de todas cosas y carrera por la qual deuemos andar y tu nos trahes: y nos guias y nos gouernas: y abondas en tu termino todo nuestro desseo.

¶ Deciamus prosa et incipit. Quoniam igitur.

¶ En aquesta prosa muestra la beatitud onde es situada.

¶ Pues que has visto: que es la condicion del biẽ imperfecto. y engañador. Otro si qual es la del bien acabado y verdadero. **¶** Parece me que deuamos buscar onde es establecida la perfección dela verdadera bienauenturãça. Mas primeramente deuemos buscar si este biẽ tan excellẽte como auemos de suso dicho en el segũdo capitulo deste libro. Esto es que bienauenturãça es estado perfecto y acabado por ayuntamiẽto de todos bienes si puede ser tal bien andança en toda natura: o si alguna cosa porq̃ no sea mos engañados en buscar lo q̃ por cierto no seravana gloria. **¶** Impero digo te que no puede hõbre dezir que no sea alguna fuente de todos bienes. y la razón es tal. La toda cosa imperfecta es dicha perfecta menos acabada y cóplida. La nõ puede ser ya entẽdydo el deffallimiẽto si non entẽdia hombre perfección y cosa acabada y cóplida. **¶** Pues si alguna bienauenturãça y algun bien es conocido que ay deffallimiẽto: y es imperfecto y nõ es cóplido. **¶** Necesaria mẽte se sigue que es algun biẽ cóplido y acabado: el qual non ha en sí deffallimiẽto: del qual decẽdiera aq̃l bien imperfecto y deffallecedero. **¶** Pues agora veamos dõde sera. **¶** Cierta cosa es a todo hombre esto otorgado: y lo tiene en su entendimiento que dios es bueno: y principe y señor de todas cosas. **¶** Y como nõ pueda entrar en el entendimiento: ni en pensamiento de hombre q̃ sea en alguna cosa en algo mejor que dios. **¶** Quiẽ puede dubdar dela su bõdad: por cierto no nynguno. **¶** Pues sigue se que en el sea bien acabado. La si en dios fu

esse bien acabado: non podria ser principe de todas las cosas. La si otra cosa auia mayor bien: esto seria mayor. y como no sea ninguna cosa mayor que dios. **¶** Sigue se que en el es bien perfecto: y acabado. **¶** **¶** Como bienauenturança non sea otra si non biẽ perfecto y acabado. **¶** Sigue se que bienauenturança sea assentada en nuestro señor dios. y non entẽdades que sea fuera del assi como la vestidura: o semejante cosa es de tí. La nõ es de tí: mas sobre puesta aty. **¶** La en esta manera si dela otra cosa lo hauia si non de sí mismo aquella cosa dela qual la hauria hauido seria mejor que dios lo que no puede ser. La firmemẽte creemos y tenemos que dios es complido bien en todas perfecciones. **¶** Otro si non deues entender que soberano bien sea otra cosa diuersa nyn partida a el: antes es mesmo soberano bien y si alguno lo dize: diga que lo ha ayuntado. Como nuestro señor dios sea comiẽço de todas cosas y sea soberanamente bueno. La bõdad no la ha por otro. **¶** Y por esta razón puedes entender la cosa que es diuersa. La el soberano bien fuesse diuerso a dios. **¶** Seguir se ya que dios no era soberano bien. La qual cosa seria ynconueniente. **¶** Como non sea cosa mejor que dios non puede ser cosa mejor que aquella dela qual ha hauido todo su comiẽço: y vn non es tan buena. **¶** **¶** Pues parece manifestamente: que soberano biẽ es vna mesma cosa con dios: y dios vna cõ soberano bien. **¶** Otro si te digo que non puede ser que seã dos soberanos bienes de partidos: el vno del otro: el vno non sera del otro. **¶** Otro si non sera perfecto. La si el vno nõ fuesse con el otro cada vno hauria deffallimiẽto del otro. **¶** Como lo que ha deffallimiẽto de bien no pueda ser soberano biẽ. **¶** Sigue se que non puedan ser dos soberanos: bienes diuersos. **¶** Otro si puedes ver que como bienauenturança non sea diuersa a dios. **¶** Sigue se que los q̃ son bienauenturados son en alguna manera a dios. **¶** Esto es por participacion y alcançamiento. La alcançã a nuestro señor dios y participan con el. **¶** Y por que han alcançada bienauenturança: pueden ser y son dichos bienauenturados

Assi como los que han alcáçado a dios pueden ser dichos diuinales y dios. No por esencia mas por participaci6n. Assi como aquellos que han alcanzada sabiduria llamá sabios y aquellos q̄ justicia llamá justos. E assi como aquellos que hã a dios pueden ser dichos dios. E parece que esto quiere dezir el profeta diziendo. **E**go dixi dixistis y filij excelsi omnes. Quiere dezir. yo dire q̄ todos vos otros soys llamados dios y filios del muy alto. **O**tro si puedes ver q̄ como bienauenturança comprehenda muchas cosas. Si todas las que comprehende fazē vna composici6n de diuersas partes. Assi como vn cuerpo es compuesto de los sus miembros. **O** si es alguna cosa sola que comprehenda. En la qual sean perfecta mente todas las dichas cosas tomadas en aquella. Respon dio boecio plazer me ya y querria lo saber. **E** la filosofia dire. **P**ues agora para miētes que segund de suso auemos tocado. En alguna manera biē auenturança es soberano bien. **P**ues siquiere que en ella ay cumplimiento y soberano poder y soberano honor y reuerencia y excellencia: y nobleza: y deleyte y plazer. E todas estas cosas son retornadas a bien. **L**a son algund bien: y son asi partidas como los miembros: y partes del cuerpo del hombre estan. **E**mpero a vn que son partes de biē. ya por esso no son partes de soberano bien. **L**a si fueren partes: o miembros de la soberana bienauenturança haurian de partimiento en si: y serian cosas de partidas y diuersas. **L**a tales la condicion de las partes que componen y todas hazen vn cuerpo. **E**mpero ellas hazē vn cuerpo. **P**ero ellas son diuersas. **L**a nõ puedes dezir que el pie sea ojo: ny la mano sea cabeza: y asi de las otras partes. **E**mpero las dichas cosas: ya de suso las haue mos mostradas que son vna misma cosa en bienauenturança. **E**n otra manera vna parte podria ser bienauenturança lo que no puede ser. y porque parece que las dichas cosas sola mente retornan al bien: y nõ a biē auenturança: y son partes de bien y no de bien auenturança. **L**a por esso es deseado cumplimiento y suficiencia. **L**a es repu-

tada por buena. **O**tro si de la potencia: y de la reuerencia y de las otras cosas. **P**ues es todas estas cosas que solemos desear: por las gentes es cabeza: por la qual son retornadas a bien. **L**a la cosa que no es buena ny parece buena no puede ser deseada por ningua cosa. **A**mas aquella que ya se que no son verdaderamente buenas. **E**mpero parecen buenas algunas: por esto son deseadas. **E** puedes conoser que aquella cosa: por raz6n de la qual es deseada: otra es mas deseada. **A**ssi como si por amor de alcanzar sanidad alguno quisiese andar nõ desearia tanto el mouimiento de los pies: ny de las piernas como la sanidad. **L**a por alcáçar sanidad andaria. **P**ues como todas estas cosas seã deseadas por esperança: por acatamiento de bien. **S**iguiese que el bien es mas deseado que las dichas cosas. **E** como biē auenturança sea cumplimiento de bien principalmente deue ser deseado. **E** parece que vna substancia es de verdadero bien y de bienauenturança. **E**y como aya mostrado que dios es bienauenturança y dios y bien auenturança son vna mesma cosa. **E** podemos concluir que la substancia de dios: es asentada en la dicha bienauenturança y soberano bien. **O**tro si la dicha bienauenturança es asentada en dios.

Decimum metrum et incipit. **H**uc omnes pariter venite capti.

En aqueste metro com bida a todos que andemos alla do es aquel bien que mas vale que oro ny perlas.

Pues buena gente la qual tiene preso falso desseo por el pensamiento de los bienes terrenales: y por ellos son atados y presos en muchas cadēas que son desordenados plazerres. **V**enid vos todos al soberano biē onde es la substancia de dios segund que haue mos prouado. **L**a esta bienauenturança vos sera en muy acabada folgança de los vuestros trabajos. **A**qui fallaredes puerta plaziete: cõtra toda tempestad. **Y**aqui es folgança manifesta a todos los que son puestos en mi-

teria. La el dicho soberano bien tira: y aluega todo trabajo. La alli es verdadera folganga: esquiua todo peligro: ca es plaziéte puerto: láca toda miseria. La es folganga singular. Los bienes de fortuna: o mūdanales o corporales no dan perfectaméte las dichas cosas: antes dan el cótrario. La dá trabajo en ayutar y en guardar: o crecé en peligro y no dan seguridad: antes empescé y hazen muchos males segūd que de suso es dicho de las dignidades. **O**trofi no vos alumbra el vuestro pensamiéto para conoscer la verdadera bien andança: antes lo ciega y lo haze desuiar. Porque la dicha bienauenturanca es semejante a tres rios que son Tajo q es en españa y Eriní que es cótra meridie y yndo que es en yndia. Los quales passan por buenos y acabdos reynos. Los que quieré trabajar alcança oro: y piedras preciosas. Assy como mazrades y margarides y otras diuersas piedras. E aquellos que no trabajan no lo hallá. **O**trofi por el cótrario los que trabajan en los otros rios q no son desta natura ni passan por semejates reynos por mucho que busque no hallará. **E** los que busca bienauenturanca en los bienes de fortuna nõ la pueden hallar. La no son formados en dios. **O**trofi el soberano bien es resplandesciente: y haze huyr las tinieblas assy cemo el sol quādo es el cielo claro en el dia. La haze nos conoscer virtudes y verdadera sabiduria y esquiuar vicios y peccados y todas vanidades. y quien pudiesse bien conoscer esta bienauenturanca: veria que es mucho mas clara quel sol. **La** en su comparacion los rayos del sol son escuros y tenebrosos. La la lumbré dela bōdad diuinal sobrepuja a toda lumbré y a toda claridad.

Prosa vndecima et incipit. Assentio: inquam.

En aquesta prosa tracta que cosa es bié: segū natura.



Despues Boecio consolado por las dichas palabras respōdio otorgādo todo lo que la philosophia auia dicho. Yo preciaría mas

que mucho thesoro que supiesse claraméte que cosa es soberano bié. La si lo conociesse luego conoceria que cosa es dios. **D**ixo la philosophia. Ligeraméte podras venir en conoscécia si retines bié lo que hauemos dicho que las cosas que son desseadas no serían verdaderas: ny perfecto ni cumplido bien si fuesen departidas bié entre si. La si la vna no houiesse lo que ha la otra no podria dar complimiéto ni perfecto bié. **E** haue mos mostrado que entōces es verdadero y perfecto bié: quādo todas son ayütadas en vna cosa. Assy que es complimiéto y suficiencia en ella: y ella mesma es poder y reuerencia y honor y fama y alegría. La si todas no fuesen vna cosa no me parece que acabada méte deua ser desseadas. **P**ues los que nõ son cócordantes cóestas no puedé cōtener ningūd bié quādo son cócordates y ayuntadas son buenas. **P**ues cōuiene que sea vn bié y vna mesma substacia. **P**ues cōplido: bié no es mas de vno. E fino es mas de vno sigue se que soberano bié soberana méte es vno: y soberana vnidad es soberana bōdad. **O**trofi todas quantas cosas han estado tan solaméte puedé estar en el su estado quādo son vnas: y si les fallece vnidad luego lo siente hombre. **La** tātō esta en estado el hombre: quāto son ayütados en vno el anyma y el cuerpo. **Entōces** es vn cuerpo quādo son ayütadas las partes en vna composiciō. **E** deuisas las partes luego se pierde lo que primeraméte era. **Y** pues como ninguna cosa no dessean ni quiere corrupciō de si mesma. **Sigue** se que todas cosas dessean vnidad. **La** por ella son cōseruadas en estado. y toda cosa òssea ser cōseruada en estado. y en estado trabaja tātō como puede: y sabe. **La** veemos muy bié que todas cosas fazé su poder en defender se òla cosa que les es cótraria: y se guardā tātō como pueden. **Esto** podeys ver en las animalias: ca se guardā en vida y esquiua y fuyé quāto puedé dela muerte y al su mal. **O**trofi veras en las yeruas que natural méte requieré en el lugar natural a ellas y biué quādo son en el lugar cōueniente y bueno. y quādo son en el lugar inconueniente mueren: ca algunas na

cen en los campos y lugares llanos. y otras en las montañas. y algunas en las aguas. y otras en las peñas. y otras en la tierra. y otras en la arena. y si alguño las quiere mudar del su lugar cōueniēte traspassando las mueren. y quādo estā en el su lugar veemos manifestamēte que todas tomā viāda por las rayzes que son assi como la boca es al hombre: y tirā su viāda por su nucleo: el qual por promisiō d natura es biē guardado por el fuste: y por la corteza: porque no le empezca el elada ni otro de estemplamiēto. ¶ Otro si puedes tomar simiante cō quāta diligēcia prouee natura alas plātas cō su simiāte: la qual es de virtud porque puedā multiplicar biē sobre la tierra: porque parece que naturalmēte son ynclinadas a su vnidad: y duraciō. ¶ E fazē ende su poder tāto como pueden. y esta mesma cosa puedes ver en las cosas q no han vida. La llama del fuego sube en alto y la piedra desciende a baxo. ¶ La al su lugar quieren llegar naturalmente tanto como pueden: porque en el son guardadas: y en el su estado. ¶ La estas y las otras todas dessean estado: y huyē de la su corrupciō. y por esto van al su lugar que les es natural. ¶ La lo que les es natural guarda y lo contrario corrompe. ¶ y por esto los cōtrarios de natura: naturalmēte son esquiuidos por toda cosa. ¶ Aun puedes ver la cortesia y la yndustria y promission de natura. La alas cosas puras corporales alas quales por esto no pueden engendrar semejantes de si: ha proueydo por su conuersacion segūd su posibilidad: assi como las piedras preciosas ha fecho duras y fuertes porque sean guardadas en su estado. ¶ E alas cosas mouybles assy como agua y vino y olio y semejantes cosas ha dado ayuntamiēto de sus partes. ¶ La si son tajadas luego se ayuntā las partes por guardar el su estado y la su vnidad. y si por ventura quisieres arguyr contra las cosas de suso dichas delas animalias. ¶ Assi como son canes y aues y bestias y pesces que se matan entre si. Digo te que esto hazē: ca la volūtad de los hombres y el apetito sensible d las otras cosas: juzga que aquella cosa les es mejor en aquel pūto que

la su vida propia. y por esto no la precian tāto como la cosa que dessean. y por esto la su batalla y el su combate no es contrario a natura. La las cosas animadas no se combatē ny se barajā. Saluo por dos cosas. La vna es por obra de generaciō. y la otra es por vianda. ¶ E cada vna destas cosas es cōseruacion de natura. Esto es en estado propio assy como vianda: o en su espēcia. Esto por los hijos porque parece que todas las cosas dessean fuerte mente ser en su estado. y esquiuan el contrario tāto quāto pueden. ¶ E por esto si dessean el su estado dessean vnidad. La alōgada vnidad: alongado deue ser el estado. E como ayamos mostrado de suso que vnidad no es otra cosa saluo biē. Sy guese que todas cosas dessean biē. La aquella cosa ala qual todas entiēden: y la qual todas desseā es soberana de todos los bienes. E vees manifestamēte que aquella cosa: q es soberana de todas las otras q son aq̄lly nage es regla delas otras: y cōprehende de suso de si todas las otras cosas y les da perfectiō y complimiēto. y por esto soberano bien es perfectiō de todas las otras cosas: y es asi de todas porq̄ naturalmēte es desseado por todas. y como sea perfectiō en si de todas cōuiene q sea soberano biē sobre todas. ¶ Si por vētura dudasse alguño en la razō de suso dicha: la qual es muy fuerte y buena y cōseruaciō propia porq̄ deuan dessear soberano biē. La si alguño dessea vna cosa non se sigue que dessea toda cosa. ¶ Respōdio boecio. Ya sea q estado generalmente parece q sea en todas cosas. La todas cosas hā estado alguño. Empero todos hā estado de defecto. E por obra y por virtud de aquella cosa que hā primero y principal estado. y por aq̄llavirtud son cōseruadas en su estado en fecho y en obra desseā el soberano biē sin participaciō y virtud dela q̄l no podriā auer su estado: ni podriā ser cōseruadas en aq̄l estado: asi como podriamos ver manifestamente en enrepto sensible. La las planetas se inclinā cōtra el sol q las guerdā en su estado. y otro si todas las cosas q hā estado: naturalmēte son inclinadas a aq̄lla cosa dela q̄l desciende su estado: y por la qual son cōserua-

das en el. Assy como toda cosa es ynclina-
da ala su causa: o mas a aquella: dela qual
ha estado. Despues la filosofia amone-
sta a todos los hombres por versos metry-
ficados diziendo assy.

Undecima metrũ et in-
cipit. Quis quis profunda mēte.

En aq̄ste metro dize que
cosa sotil hombre puede por estudio conos-
cer lo que ante ygnoraua.



Todo hombre que dessea saber ⁊
quiere buscar la cosa que es pu-
ra verdad: rija bien ⁊ aclare la lū-
bre dela su razon y del su entendi-
miēto. y faga fuerça en someter los desseos
terrenales ⁊ humanales. y enseñe claramē-
te el su coraçon alongando todos nublos de
escuridad de error. y entōces conocera que
las razōes por que hombre puede venir en
conocēcia del biē soberano son mas claras
que el sol. Ca non fallara el dicho biē en las
cosas tenebrosas ⁊ deleznable ⁊ caybles ⁊
transitorias: ca no es endemas solamēte lo
fallara en dios en el qual todas las cosas son
claras ⁊ firmes. E ya sea que el cuerpo por
la figura faga el pensamiento del hombre ol-
uidadizo quanto alas cosas diuinales. Em-
pero no le tira del todo la lumbre dela cono-
scencia. Ca por cierto dentro en si ha cada v-
no sumiente ⁊ lauor de verdad: con la qual el
pudo venir en conoscencia. Ca por aque-
lla lauor ha departido el pensamiento: ⁊ vie-
ne a perfeccion de conoscencia. Ca por la di-
cha sumiente: o lauor: o rayz de verdad que
cada vno ha en si conosce a cada vno ⁊ res-
ponde ⁊ siente ⁊ sabe lo que es verdad en si
⁊ bueno en si mesmo. En esto parece por
platon que dize. Que quando alguno apren-
de: entonces le remiēbran las cosas que a-
uia olvidadas. Ca natural mente la anima
es criada con entendimiento por el qual ha
conocencia delos primeros principios de
los quales deciende todas sciencias: ⁊ por
ellas son prouadas las sus firmezas. Boe-
cio ⁊ Platon dizen: que el cuerpo empacha
la lumbre del entendimiento. Entiendese en
respecto dela manera del entender que ha

con el cuerpo. y dela manera que aura entē-
dido quādo sera separada del cuerpo: o ene-
sta manera es muy empachada por el cuer-
po. Ca nõ puede hauer tã clara conoscēcia
como haura despues que aura perfecta co-
nocēcia de todas cosas. Empero dela scien-
cia que alcança la anima en este mūdo nõ es
empachada por el cuerpo. Antes es ayūta-
da naturalmente ca por los sesos corporales
conoce ⁊ sabe muchas ⁊ quasi todas cosas.

Duodecima prosa et inci-
pit. Qui ego platon.

En aquesta prosa mue-
stra el gouierno cō que dios rige el mundo:
y es la su bōdad.



E aqui adelante te enseñare con
quales gouernamiētos es regy-
do el mūdo: la qual cosa tu auia
otorgado q̄ no sabias. Empero
ayna lo podras conoscer si paras miētes a
las cosas de susodichas ⁊ por ti otorgadas.
Respōdio boecio: ya sea q̄ vn poco lo entē-
dia. Empero gran desseo he q̄ me sea decla-
rado por ti. y la filosofia dixo. Tu sabes q̄
el mūdo es regido por dios: ⁊ te lo prouare
por dos razones. Ca la primera: todo lo q̄
es cōpuesto de cosas cōtrarias ha mñester
q̄ sea cōpuesto por algũa otra cosa: por la q̄l
sea ayudado ⁊ guardado. y como el mundo
sea tal ⁊ no ningũa cosa que estas cosas pue-
da fazer sino dios. Ca tanto son contrarias
las cosas de que es compuesto el mundo: q̄
ningund tiempo non se pudieran ayuntar:
ni conquirir sino por algũo que houiesse po-
der ynfinito: por el qual todas cosas contra-
rias fuesen ayuntadas non podrian durar.
Saluo por el dicho poder. Por el qual son
cōseruadas. y el qual no pudiesse fazer a su
guisa de todas. Ca las cosas cōtrarias han
grã repunãcia cōsigo: o entresi por sus pro-
piedades naturales q̄ parece q̄ por alguna
virtud otras seã en vno: ala qual son sometidas.
Ca la segūda razō es q̄ toda cosa cōpu-
esta de todas cosas cōtrarias q̄ en la cōposi-
ciō ha ⁊ guarda mouimiētos ordenados ⁊ ci-
ertos: y ela su q̄lidad y en el su estado tiene ci-
erto ordenamiēto q̄nto el lugar y el tpo. y en

otras cosas ha menester en las sus obras regido: y ordenado: dellas. **C**y como el mundo sea tal que es compuesto de cosas contrarias y tiene y guarda ordenamiento en todas cosas de suso dichas ha menester regido: y gobernados. **E**ste tal se llama dios segun nuestra habla. **P**ues conocer puedes de oyr mas que ligera mente podemos mostrar con que y quales governamientos es regido el mundo. **P**ues que sabes que dios es regido: del mundo como ya de suso hauemos dicho que suficiencia y cumplimiento y habundancia es contenida en bien auenturanca verdadera. **P**ues puedes conocer que dios es por si mismo: y no por otras cosas a el estranas. **L**a non lo ha menester. **E**l rige y gobierna el mundo. **L**a sy houiesse menester ayuda de otro: non auria en si cumplida suficiencia ni abundancia ni seria por si bastante. **P**ues parece que dios por si sin ayuda ordena y rige y gobierna todas cosas: y son regidas por el: que es soberanamente bueno: y claramente lo ve. **Y** la filosofia diro. **A**vn te dire otra cosa digna de recontar y podras la conocer por dos cosas de suso dichas. **E**sto es que dios es soberano bien: y es regido: de todas cosas: y que todas cosas dessean bien. **D**elas quales dos razones se figuen otras dos. **E**sto es que todas cosas dessean ser regidas por dios. **L**a el dicho regimiento non seria cumplidamente bien auenturado si fuesse con fuerza: o con desplacer. **O**tro si ninguna cosa non es mouida contra el su regimiento: y si lo es non puede durar nin aprouechar como el sea soberanamente poderoso y non sea cosa que le pueda contra dezir en ningua cosa. **P**ues puedes ver en todas las dichas palabras que soberano bien es aquel: por el qual son regidas todas cosas fuertemente: y ordenadas benignamente: el qual todas cosas dessean. **R**espondio mucho me son plazientes las tus palabras y so muy delectoso en los tus dichos en tanto que de oyr mas me arrepiento de algunas palabras que hauia dichas en el comienzo: por las quales parecia que condepnasse la prouidencia diuina algun poco. **L**a filosofia respondio. **S**e-

gun parece asi te ha tomado ati como a los gigantes de los quales cuenta las fablas: que se querian combatir contra el cielo: y recibieron por dios digna paciencia. **L**a segun se dize: fiauanse mucho en su fortaleza y querian combatir al cielo: y dios embio rayos del cielo que los destruyo. **D**ode deues saber que segun se lee en el libro de natura de los dioses Saturno que fue padre de jupiter fue fecho rey y algunos tiranos levantaronse contra el dicho jupiter. **P**or la qual cosa jupiter les embio rayos que los destruyo. **O**nde deue des notar: que otros diziendo que la dicha fabla fue fecha por los estrologos de egypto: los quales como quiesse venir en conosciencia del cielo mas perfectamente que por la dicha vista: hizieron vna grand torre por que pudiesse palpar en el cielo de la luna y que supiesse que tal es. **C**y por que esta cosa es imposible de saber por hombre mortal **D**ize se por algunos que tanto quanto mas obrauan de alto tanto mas se abarauan ayuso: y que dios por el su poder destruyo la su obra por rayos. **E** por esto diro la filosofia: queres que ayutemos las palabras dichas: y por ventura salira alguna espina de verdad si en vno son ordenadamente ayuntadas. **R**espondio boecio. **S**ea hecho segun ati plazere. **L**a filosofia retorno algunas de las palabras: assi non es dubda que dios es todo poderoso: y por esto puede fazer todas cosas por que parece manifesta mente que non es cosa que dios non pueda fazer. **R**espondio boecio. **N**on es ninguno que aya discrecion ni seio que dubde en estas cosas. **L**a filosofia diro. **E** puede ser que dios haga mal. **R**espondio boecio. **P**or cierto no. **L**a filosofia diro. **P**uedes conoscer que mal non es ninguna cosa: ca aquel que puede fazer todas cosas: y non es ninguna que fazer non pueda non puede fazer mal. **A**qui deues notar que dios sea todo poderoso: y en el su poder non sea defecto: y mal non sea otra cosa. **S**y non de fallimiento de priuacion de bien: non puede hauer comienzo en nuestro señor dios: **L**a ningun de fallimiento ni comparacion de mal non deue ser puesto en dios: mas alas otras cosas que son en si de-

fectuosas. Y por esto dize hōbre que dios de derecho en derecho no haze mal: mas las cosas q̄ ha criadas q̄ son en sy defectuosas en comparaciō de dios fazen ⁊ puedē fazer mal. **P**or q̄ parece q̄ mal no ha causa: o comienzo efectioso. Esto es de obra mas defectuosa. La nō es salvo de fallimieto. Empero los de fallimietos delas cosas defectuosas de uemos reducir en dios. La son ordenadas a algun bien. **C**omo dios sea pura bōdad ⁊ todas cosas reduga: assi es necesaria cosa q̄ todas sean rigidas ⁊ ordenadas a buena fin. **R**espōdio Boecio: ⁊ dīro. Quieres q̄ te diga: parece me q̄ quieres fazer el carnio de mi. La me hazes estar marauillado por las tus palabras marauillosamente ordenadas. **E** tomas me assi como a los dīa casa de **D**idalus: la qual casa es nombrada **L**aberintus: dela qual quādo quieren salir ellos entrā dētro. y quādo mas ende cuydā entrar: mas salē. **O**trofi quādo yo cuydo entrar mas en saber estas cosas de dios: pareceme que menos sepa. Quādo he oydas las tus palabras. y quādo mas cuydo auer acabado de saber: entōces veo q̄ comienzo. **L**a filosofia respōdio. **P**or cierto no te escarnezco yo: mas quiero te dar la condiciō del soberano biē: por la q̄l de uemos conocer fecha ya oraciō. **E** dicho te he las sus condiciones: ⁊ ppiedades naturales. **E** dicho te he q̄ tal es la forma: ⁊ la piedad dīa substācia diuinal: q̄ descīede a cosas estrānas: ⁊ nō se mezcla cō ellas ni las rescibe en sy: mas segun q̄ dīro **E**imperemides. **R**odea ⁊ mueue todo el mūdo mouible: ⁊ todas cosas mouibles vee: el estādo q̄do. **E** si nos auemos dicho razones segun la natura dī q̄ hablamos ⁊ pertenescīetes ala dicha materia: nō te deuryas marauillar: como tu ayas aprendido por **P**latō: q̄ las palabras de uē ser vezinas ⁊ cercanas dīa materia de q̄ el hōbre fabla. **E** semejātes palabras dize **A**ristotiles en las ātiguas hystorias. **D**espues la philosophia enduzio a **B**oecio por versos que abriesse el su entendimieto: ⁊ q̄ non se dexasse vencer: ni aterrā ala sensualidad: mas que toda ora tuuiesse perseverancia de verdad: diziendo assi.

Duo decimum metrum et incipit. Felix qui potuit.

En aq̄ste metro amuestra q̄ todo hōbre perseuere en contemplar en dios: ⁊ pone la fabla de **O**rfeo.



Senauenturado es aq̄l que puede alōgar de si los gigātes del pēsamieto pesado. Esto es los deseos desordenados ⁊ mouidos por los fechos corporales. Los q̄les ligan y empachā el entēdimieto ⁊ lo desuīā. **O**trofi entiēde de los desseos: ⁊ deleytes dīa cosas mūdānales ⁊ terrenales: los quales atan y empachan al hombre fuertemente. **E** desauēturado es aq̄l que se dexa vécer alas cosas desuso dichas: segun q̄ parece en la fabla de **O**rfeo. **O**nde de uedes saber ⁊ notar q̄ **O**rfeo hauia vna muger: la qual amaua mucho ⁊ hauia nombre **E**urediten. y vna vegada aconteció q̄ **E**urusch hermano de **O**rfeo queria forçar desordenadamēte la dicha **E**urediten: la qual quādo conosciō la intenciō de **E**urusch que la q̄ria tomar: fuyo le por vn prado: ⁊ fuyēdo mordio la vna culebra: por la qual mordedura murio: ⁊ fue leuada a los ynfiernos. **E**ntonces quando **O**rfeo houo sabida la muerte dela su muger tanto amada: ⁊ tan casta: houo grandolo: dela dicha muerte. y tomado el su estormento el qual sabia bien tañer: ⁊ comēço de buscar la dicha muger: primeramente por los desiertos ⁊ por las florestas: ⁊ tañia tan dulcemēte ⁊ tan lloroso: q̄ los arboles delos montes fazia correr: ⁊ las aguas corriētes forçaua de estar. **E** tāto era plaziente el su son: q̄ los ciervos sin temor se allegauā a los leones: ⁊ las liebres nō hauīā miedo de estar cerca delos galgos. **E**y quādo la houo muy mucho buscada tañiendo el su estormento por el mundo: ⁊ no la fallasse con gran escalfamieto de amor que hauia ala dicha muger: descendio a los ynfiernos tañiendo su estormento. **E** quando fue ala puerta de **L**iberus que es portero del ynfierno: fue preso en el son que hazia: ⁊ no le pudo cerrar la puerta: por q̄ el entro demandando a su muger con el su tañer: por el qual

tañer los diablos: que pugnien los malhechores comencaron de llorar por piedad q̄ houieró de Orfeo: y la rueda en la qual esta ua firme la cabeça de Ario cesso de rodar. Tautalus otro si non houo sed nin hambre y el bueytre cesso de tirar el hígado de tici: finalmente que Enipla que es señor de los ynfiernos non lo pudo sufrir y dixo assy. O varones todos somos vencidos: demos le su muger. La asaz le cuesta ca por los sus cáros y melodias: y trabajos la deue hauer. Empero tome la con tal codicion que quando el sea salido non se buelua contra los ynfiernos: en otra manera pierda la sin esperãça d̄la cobrar. La no queremos que otravegada le sea dada. ¶ Entonces orfeo tomo su muger: y salio de los ynfiernos: y quãdo fue cerca dela fin dela noche que salia de los ynfiernos tornose y miro y vido los ynfiernos porque la su muger le fue tomada y llevada a los ynfiernos. ¶ La disposicion dela dycha habla es esta segund que dize Fulgencio en el libro de natura de los dioses. ¶ Orfeo quiere tanto dezir como hermoso hablador. ¶ E vrediten quiere dezir buen iuzyio y buena obra. y es dicha muger de Orfeo ca fermoso y buẽ fablado: se requiere de bien juzgar y biẽ obrar: y en aquellas mismas cosas. ¶ Eurusch quiere tanto dezir como hombre virtuoso y sigue a vrediten. ¶ La persona virtuosa pertenesce seguir buenas obras y buenos iuzyios y trabajar por alcanzar aquellas. Mas porque la sigue por el prado. Esto es por los deleytes ètre los plazerres mūdanales nõ la pudo alcanzar. La fue mordida de sierpe y llevada al ynfierno. ¶ La sierpe es entẽdida por la mala cobdicia. La buena obra es en veninada por la mala cobdicia: y es leuada al ynfierno. La entõces merece que sea cõdeimpnada en el ynfierno porq̄ se da a vicios y a pecados. La asi como quãdo los buẽos iuzyios y las buenas obras que son ordenadas a soberano biẽ non son en veninados por la sierpe: mas de falsa y horrible cobdicia porque son guardadas de caridad y de amor de dios. ¶ Assy quãdo mala cobdicia es ordenada a alguna cosa terrenal es d̄sguarnida de caridad y por

esto es mordida por la sierpe. Entonces orfeo. Esto es el hõbre que es sabio y bueno y biẽ fablate auiedo dolor destruycion de los buenos iuzyios y de las buenas obras: toma el su esto: mète q̄ es la su buena y ferma fabla por la qual quiere corregir y castigar las malas y sospechosas cobdicias de las gẽtes busca por diuersas partes. La en diuersas maneras las gẽtes fazen malas obras. ¶ E primera mète dios quiere corregir las gẽtes de los vicios que parescen de fuera por obras fechas sin discreciõ. Esto significã los mõtes q̄ fazia correr. y las aguas corriẽtes q̄ forçaua de star quedas. ¶ Por los mõtes son entẽdidas las personas que son asi siluestres y rudas que en otras nõ se quieren regir por ninguno. ¶ Por las aguas que son blandas son las personas flacas en contrastar las tẽptaciones. ¶ Por los ciervos son las personas ligeras de seso. ¶ Por los leones son personas que han grã rigor y crueldad. ¶ Por las liebres personas medrosas. ¶ Por los canes personas sañosas. ¶ Todos los de suso dichos: y semejãtes quãdo el sabio biẽ fablado: quiere escuchar pueden cõuenible mente concordar en si mismos con los otros y pueden conueniblemente biuir en vno. ¶ Despues orfeo que es la persona sabia y buena y bien fablante haze corregir contra los vicios que auemos dentro en nuestros pensamiẽtos: los quales son entẽdidos por los ynfiernos que son escondidos. ¶ y primeramente es la volũtad que es nuestro portero: el qual si no es reglada cõ verdadera conocencia del entendimiento: esto es: si non conoce lo que deue querer: y que deue esquiuar. ¶ Abre la puerta del ynfierno tirando nos de las cosas terrenales. ¶ y quãdo es reglada por doctrina de verdad y de bõdad solamente dessea y toma lo q̄ es bueno por si. y entõce son las puertas d̄la cõciencia abiertas. Siguese q̄ los dioses son punidores de los malhechores llorãdo por condiciõ. Onde deuedes notar q̄ quando la nra volũtad: es puesta en dessear algũa cosa de grã afflicciõ y tormento por triste: quãdo nõ puede alcanzar la cosa q̄ de todo en todo de seaya: y por esto son entendidos los dichos

No se te miembra q̄ yo te he mo-
strada la forma dela bienaentu-
raça verdadera: y el lugar donde
esta. **R**espòdio boecio: bié me ni-
embra. **E**l a philosophia diro. **P**ues por las
dichas palabras puedes tomar las y poner
las al tu p̄samiéto y sera muy ligero y subí-
ra en alto fasta el soberano cielo tanto q̄ ver-
na en la verdadera y p̄fecta conoscéncia de di-
os. **E**l q̄l sobre todos los cielos: tiene la su
cathedra: y el su ceptro y cõprehéde los rey-
nos del mouimiéto del mūdo. y es rey sobre
todas cosas mouibles y respládeciete. y el
tu d̄sseo sera q̄ podras remanecer ende. y en-
tõce si ati plazze mirar cõtra el mūdo q̄ aurá
desampado. **S**eras los malos principes: y
tiranos q̄ son desterrados y puestos en mi-
seria. **E**mpo son muy temidos por las gen-
tes y muestran se a los sometidos como leo-
nes y si fuessen bien conocidos no seríá por
los buenos hõbres temidos.

Segunda prosa et incipit

Tum ego pape.

En aquesta prosa: filoso-

fia p̄ueua q̄ por los grados d̄ las criaturas
podemos venir en conoscéncia de dios.

Boecio respondió y diro: mucho
me marauillo destas cosas q̄ dy-
zes ca mucho son grâdes. **E**mpo
piéso me q̄ tu lo podras p̄uar. y
porq̄ te he seydo desespado é saber esto rue-
go te caraméte q̄ lo p̄ueues y no q̄eras tar-
dar. y la phiá diro plazze me mucho. y mo-
strar te he q̄ los buenos todos t̄pos son po-
derosos y q̄ los malos no há poder: antes
son desampados de todas fuerças desapo-
derados. **E** por el vn cõtrario se podra ma-
nifestar el otro. **L**a primera razón es esta los
que por las sus obras alcáçan lo que desseá
alcáçar: la fin porque es: entõces es virtuo-
sa y poderosa la cosa quádo alcanza la su fin.
Assi como la vista que entõce ha el su po-
der quando puede conocer las colores: y el
oyr quando oyen las cõpañias. y por el con-
trario quando pueden alcáçar la su fin: non
há poder. **P**ues como los buenos hõbres
alcáçen lo q̄ dessean que es la su fin: la q̄ es

verdadera bienaueturáça: y los malos hõ-
bres nõ la puedé alcáçar: como sea natural-
méte desseada por todos parece q̄ los bue-
nos son poderosos: y los malos no. y porq̄
algũo alcáçe algunas cosas no necessarias
dos cosas que son querer y poder: y la vna
sin la otra no acaba ninguna cosa porq̄ véga
ala fin: y como los malos hõbres ayá el q̄rer
y les fallezca el poder parece q̄ son sin poder.
Otro si puedes ver esto mismo por otra ra-
zon. **L**a non es dicho flaco ni lo deue ser di-
cho el que fallece en algunas cosas: mas el
que fallece en la principal. **L**a qualle es so-
beranamente mejor y mas q̄ otra es desseada.
Pues como algunos hõbres sean que
ayan auidos algũos dessallimientos: ca no
es ningũo q̄ sea del todo p̄fecto. **E**mpo no
han perdido el principal bien q̄ desseauan y
los malos hõbres lo ayá perdido parece q̄
son verdaderaméte flacos y mezquinos. **E**
puedes ver esto por tal razón: q̄ asi como to-
do aq̄l que va cõ sus pies fasta el lugar mas
leros: el qual ningũo no puede mas andar:
aq̄l tal sera dicho poderoso en andar. **O**tro
si aq̄l deue ser dicho poderoso q̄ puede alcá-
çar la cosa que es fin de todas cosas y mejor
y mas desseada. y por el cõtrario aq̄l q̄ falle-
ce asi q̄ no puede alcáçar al termino al q̄l pu-
ede ligeraméte venir es muy flaco y sin vtud
ca los q̄ há dradas las vtudes y se dár se de-
leytá en vicios y pctõs: o lo fazé por ygnorá-
cia q̄ no sabé fazer de p̄timiento entre bien y
mal: o lo fazé acordadaméte: ca lo sabé mas
derá se vécer ala volútao siguiédo la sensua-
lidad: o lo fazé de todo é todo acozadaméte
y volútariosa. **S**i éla p̄mera máeraveemos
q̄l cosa es mas flaca y meznãa quié ciega a
ti de ygnorácia ca atales son asi como los cie-
gos q̄ no conocé de q̄l p̄te quieré yr. **S**i en
la segūda máera son asi como bestias q̄ no se
rigé de iuyzio ni de razón: mas por su sensua-
lidad bestial. **S**y en la tercera manera dygo
te que no tan sola mente pierden su fuerça:
mas avn pierden su estado. **L**a aquellos q̄
desinamparan la cosa que es fin de todas
cosas pierden su estado. **L**a todas las co-
sas q̄ son ordenadas a algũa fin toman esta-
do de comiéço dela fin: y los q̄ alcançan son

dichos de balde y ninguno principal mēte mas los q̄ acordada mente su fin principal. Mas por v̄tura podrias dezir que como sea cosa manifesta q̄ muchas malas personas son en el mundo podrias dezir que no se an ciertas: yo te digo q̄ han estado de hōbre

La entonces es dicho q̄ verdadera mente ha estado a alguna cosa. La puede fazer la obra a el deuida segun propiedad suya natural. Otrosi podrias dezir q̄ aquellos han poder de fazer mal ca fazen los. Pues h̄a poder y no son desapoderados. E yo no te respondo. Ni no digo q̄ ellos no puedan fazer mal. Mas aq̄l poder q̄ h̄a de mal fazer no lo h̄a por virtud q̄ ay en sy. Mas por gr̄a flaqueza. La el poder que han de fazer mal no lo ouieran si pudiessen perseverar en perfeccion de bondad. Mas por q̄ no han en si bondad puedē fazer mal. E por esto el su poder mas deue ser dicho des poder que poder. Para mientes que non es ninguna cosa tan poderosa como dios que es soberano bien. El q̄l puede fazer todo bien y non puede fazer mal. E pues los q̄ no pueden fazer todo bien: ca no es ninguno q̄ en todas las sus obras o cosas sea perfecto y puedē fazer mal. Siguesse q̄ el dicho poder se echo por su flaqueza y no por su fortaleza. E como el bien sea deseado naturalmente por todos. E el mal sea reffrenado: y esquiado. El poder de fazer mal no deue ser deseado ca ha mas perfeccion. E diro platon que los sabios tan solamente pueden fazer lo q̄ dessean. y las malas personas puedē hazer lo que les plazē: mas no puedē fazer lo que dessean cōplida mēte ni su desseo no lo pueden cumplir. La naturalmente dessean como los otros que puedan alcanzar el soberano bien: el qual no puedan alcāçar en ninguna manera.

Secundum metrum et incipit. Quos vides sedere.

En aqueste metro prueua: lo que es dicho de suso specialmente en los reyes: y muestra que todo rey vicioso es esclauo.



Adpero la flaqueza de las malas p̄sonas puedes ver ēlos malos reyes y principes q̄ pareceq̄ deuan ser mas poderosos q̄ los otros. Empero la su maldad es mas manifesta: los quales si quisieres mirar quātas tribulaciones h̄a en sus coraçones fallaras que cōtinuamēte son en diuersas affliciones y muchas passiones. E ya sea que seā en altas y hermosas cathedras y sean vestidos de preciosas vestiduras. Empero traen cadenas muy feas en sus cōciencias. La algūos son atormentados de pensamientos otros por desseos desordenados: y otros por yra: y otros por gran tristor: y otros son atormentados por vana esperanza y creen que pueden fazer lo que no puedē ny podrīa estado en su maldad. La aman tan solamēte el bien propio y dexā andar y caer el biē comū.

Tercia prosa et incipit.

Fides ne igitur.

En aquesta prosa prueua que los malos nō son jamas sin pena: ni los buenos sin gualardon.



Es estas cosas de suso dichas por cierto bien puedes conoicer por ellas en quātas vilezas y suziedades y vicios y pecados son embueltos. y quanta claridad y resplandor es en bōdad y virtud: y si piēsas luego te sera manifesto q̄ muchos tiēpos no son buenas obras q̄ no ayā galardō. E alas malas obras no les fallecen ni les son alōgadas penas. Lo primero puedes ver por esta razō que aq̄lla cosa por la qual algūo trabaja y el su trabajo es justo y bueno y verdadero: aq̄lla es galardō del trabajo quando es h̄auyda assi como la señal de aquel que mejor corre. y la corona es galardon del valiente cauallero vencedor. E pues como bienauenturança sea la cosa: por la qual los buenos hombres fazē todo quāto fazen y sufren biē todo quanto les viene. Sigue se que la dycha bienauenturança: y soberano bien que esta melina sea su galardon. El qual ninguno no se lo podra tirar nin alongar. La por bien que los malos hombres: y principes

digas. La filosofía diró. Digo te que me
 jor cosa es alas mals personas quando son
 punidas por sus maldades q̄ si non fueffen
 punidas. E non tan sola mente por lo que tu
 piensas que por su pena los otros serian co
 rregidos. E assy como há dado mal exēplo
 assy los corregira la su pena. ¶ Mas a vn
 ay otra razon mas fuerte. Dixo boecio rue
 go te q̄ me la digas. La yo nó la pienso nin la
 fallo. La filosofía fizo tal razón. ¶ Todos
 los q̄ son malos son menos malos q̄ndo há
 en sy algun bien que sy no auian ningūa cosa
 E por el contrario. Mas malos son los q̄
 non han en sy algund bien q̄ los que lo han
 ¶ Pues como justa pena sea buena: si les es
 dada no seran tan malos como los que non
 serā punidos. La toda cosa justa es buena ⁊
 la cosa q̄ no es justa nó es buena. ¶ Pues si la
 miseria dela mala p̄sona es llegada a justy
 cia que es buena no auer en si tanta miseria
 como sino hauia en si justicia. Em̄po no ser
 punido delos males: es cōtra justicia. ⁊ por
 esto es mala cosa. Boecio respōdio biē veo
 lo que dizes: mas demādo te que como tu a
 yas dicho q̄ como los malos hōbres q̄ mue
 ren en su maldad aurā miseria: ⁊ pena eter
 nal q̄ tal sera aq̄lla su pena: despues dela su
 muerte: ca si nó há ningūa no sera su miseria
 saluo en este mundo. Em̄po tu has dicho el
 cōtrario. ¶ Respōdio la filosofía: por cierto
 muchas ⁊ grādes penas sufren: empero al
 gūos dellos son punidos: por muy terrible
 pena: ca es eternal. Otros son punidos de
 pena purgatoria. La asi como las maldades
 son mayores en algunos mas que en otros
 ¶ Asila pena es mayor segū las sus culpas ca
 los que se arrepientē antes dela muerte re
 conocen las culpas: mas por purgatoria.
 Empero biē conoces tu q̄ esta quistiō es fu
 era de nuestro proposito de que hablamos
 ⁊ por esta razón derada esta quistiō: quiero
 tomar al mi proposito primero. ¶ E digo te
 que mas desauenturados ⁊ maldichos son
 los que dan persecuciō ⁊ pena q̄ los q̄ la su
 fren. La segun que de suso hauemos dicho
 mas malauenturados son los que non son pu
 nidos. ¶ La las penas les son melezinas ⁊
 purgacion de sus maldades. Empero los

que fazen mal ciertos sean que seran puny
 dos por el juez derecho que no dexara mal:
 que no sea punido. E boecio diró: quādo pi
 enso en las tus buenas palabras no veo nin
 guna cosa q̄ mas verdadera sea. Mas quā
 do veo la opiniō delas gentes parleras: no
 me parece q̄ sea criado: ni lo dūa hōbre oyr
 ¶ Respondio la filosofía. Verdaderamen
 te tu dizes verdad. ⁊ es la razón esta que los
 que han costūbrados los ojos delas tnyer
 blas no puedē bien mirar ala claridad dela
 lūbre. ⁊ la gēte manifesta mente han los o
 jos del su entendimiēto acostūbrados de ti
 nieblas delos bienes mūdanales ⁊ sensibles
 que son muy feos ⁊ malos por que empa
 chā el entendimiento. ¶ ⁊ por esto nó lo pu
 eden leuar a entender la clara verdad delos
 bienes que pertenecē al entendimiēto ⁊ por
 esta razón no puede juzgar verdaderamente ⁊
 por esto son semejantes alas aues q̄ buelan
 de noche alas q̄les la noche es claridad ⁊ el
 día escuro. E asi aq̄llos: nó puedē entender
 en claridad: antes les es escura: ⁊ entiēden ⁊
 veen las cosas sensibles ⁊ palpables. ⁊ por
 esta razón les parece q̄ auer poder de hazer
 todas soberuias alas gētes: ⁊ q̄ no seā puni
 dos en esta vida les sea bienauenturança. ⁊
 por esta razón no deue hōbre guardar la opi
 nion del pueblo: mas deue hōbre seguir la
 opiniō dela sciēcia dlos mejores q̄ sigue la
 verdad. ⁊ asi alcāçara sciēcia verdadera ⁊ or
 denar se ha pa alcāçar la soberana bienauē
 turança: ⁊ si por ventura toma la carrera: co
 mū delas gētes q̄ no há cura: saluo dlos pla
 zeres del cuerpo: el mesmo se va a los tormē
 tos que son sin fin ⁊ sin medida. La bien assy
 como nos otros podemos: sin toda fuerça
 alçar los ojos al cielo ⁊ contēplar las lumy
 narias q̄ dios ende ha puesto: ⁊ los pode
 mos abarar ⁊ mirar el lodo ⁊ la corrupciō:
 biē asi podemos alçar el entēdimiēto ⁊ cōtē
 plar las cosas diuinales: ⁊ abarar lo alas co
 sas terrenales ⁊ seguir la volūdad bestial. E
 por esto el pueblo es semejāte alas bestias:
 siguiēdo mas el plazer d̄l cuerpo q̄ el juyzio
 de razón. No deue hōbre seguir la opiniō: ca
 asi son como el ciego al q̄l parece q̄ no le fa
 llece ningūa cosa dela p̄feciō hūanal: empo

nos otros q̄ auemos vista: non lo creemos por biē q̄ lo el afirme: ca veemos q̄ a el fallece la vista. y si q̄siēse juzgar las colores: no las podria juzgar derechamēte. Boecio dixo: queria q̄ me prouasses por algūas razones esso q̄ dizes que mas me z̄ q̄nos son los que p̄siguē q̄ los q̄ son p̄seguidos. iRespon- dio la filosofia r̄ dixo: plaze me mucho: r̄ fazer te he tan solamēte dos razones. La p̄mera es q̄ aq̄llos son mas me z̄ quinos r̄ mal malauēturados: a los q̄les es deuida pena: que aq̄llos a los quales no es deuida. E como a los q̄ fazen mal sea deuida: r̄ no a los q̄ el mal sufren injustamente r̄ son malauenturados. La segūda es que toda suziedad natural mente faze me z̄ q̄no a aquel sobre quiē es: r̄ no a otro. y como fazer injuria es suziedad a aquel q̄ la faze r̄ no a aq̄l q̄ la sufre ynjustamente: aquel tal q̄ la faze es mas miserable. ¶ Pues como el mas miserable: haya mas menester misericordia mayor piedad deuria hōbre auer del q̄ faze el mal que d̄l que lo sufre. ¶ E mpo faze el hōbre el cōtrario contra razō: ca por cierto si los q̄ hazen el mal: o la injuria conociessen el bien dela obra virtuosa los males que son aparejados a los que malas obras fazen ellos se arrepentirā de lo que h̄a fecho mal r̄ queriā q̄ les fuesse dada pena en este mūdo: r̄ la sufrian de grado r̄ no les pareceriā q̄ fuesse pena por razon del bien que esperā alcāçar. Asi como todo enfermo nō juzga q̄ sea pena lo que le es dado por sanidad antes se enoja quādo algūos le quieren empachar la melezina que por dolor de salud r̄ quādo le cuydā ayudar a no recibir de ayudante la qual ayuda el enfermo sabio huye r̄ somete se al phisico que le haga lo q̄ le es prouehoso. ¶ Otro si lo conociessen bien r̄ cōplidamente no queriā q̄ ninguno les defendiesse: y ellos se someteriā de grado a los que los perseguiesen r̄ les dies- sen penas: y por esta razon las personas sabias no quieren mal a ningūo que sea: ca a las buenas personas no las aborrecen: salvo los que son locos. y a los malos: no los deue ninguno aborrecer mas deue auer cōpassion dela su miseria en que son: ca son asi como enfermos. ¶ Asi deue hōbre hauer

piedad. La bien asi como es la enfermedad corporal destruycion del cuerpo. Asi los vicios r̄ pecados que son enfermedad del anima es destruycion della.

¶ Quartum metrum et incipit. Qui tantos iuuat.

¶ En aq̄ste metro lloza la y niq̄dad d̄ los hōbres q̄ asi se quierē matar.

¶ Pues vos otros que vos deleytades en fazer mal que queredes las injurias q̄ auedes hechas a las gētes nin dar les muerte nin fazer cōtra ellos crueldades. ¶ Por cierto mayor mal fazedes a vos otros por la qual cosa vos p̄deredes r̄ vos destruyredes: mas crueles sodes en fazer mal que las sierpes r̄ los leones r̄ las otras bestias que de su natura son crueles. y estos faze mal cō los diētes r̄ cō las vñas o cō los cuernos: las quales cosas dios r̄ natura les ha dadas. y vos otros derando todo esto que natura vos ha dado. ¶ Mas avn cō fierro perseguides cruelmente a los que quereys. ¶ E las dichas bestias no fazen mal. Saluo a las otras quien corren: r̄ vos matades las gentes que vos estan lexos con las lanças r̄ dardos r̄ saetas r̄ semejantes cosas que por vuestra malicia auedes ordenadas a matar hōbres. ¶ Por cierto tal señal no es buena ni justa. ¶ O tu boecio quieres tener vna buena doctrina. ¶ Ama todas las personas que derechamente son buenas. ¶ E haue piedad: r̄ misericordia de las malas personas.

¶ Quinta prosa et incipit. Nunc ego video.

¶ En aquesta prosa Boecio se marauilla como puede ser que los buenos ayan mal r̄ los malos bien.

¶ Respondio boecio por las cosas de suso dichas. So mucho marauillado que muchos bienes r̄ males sean atribuydos ala fortuna: assi como riqueza: r̄ pobreza r̄ honoz r̄ desonoz r̄ semejantes cosas. ¶ Parece me q̄ seria razō r̄ noble cosa: que las desauēturas r̄

los males viniessen alas malas psonas ⁊ q̄ las bienauenturacas ⁊ plazer es: ⁊ los bienes viniessen alas buenas psonas. y porq̄ veo q̄ el cōtrario se faze defecho soy mucho marauillado. La por cierto nõ es ningũo si fabio es q̄ no le plega mas auer biẽ ⁊ honoz q̄ el cōtrario. y assy es ordenado razonable mēte por leyes: q̄ a los buenos sea dado biẽ ⁊ a los malos pena ⁊ defonor. y la razõ porq̄ me marauillo es esta. Que como yo sepa q̄ dios es soberanamēte bueno ⁊ sabio ⁊ poderoso: ⁊ como sea departido: ⁊ gouernado: ⁊ todas cosas como puede ser q̄ las penas de uidas segũ derecha justicia a los culpables vienẽ ⁊ caen sobre las psonas justas. y los honores q̄ son galardõ de obras virtuosas: son tomados ⁊ ocupados por las malas psonas. En esto pareceria q̄ el regimiento de fortuna esto es q̄ a cada vno viniessen todas cosas por v̄tura. y no por ordenaciõ de dyos. y seria asi q̄ todas cosas viniessen por fortuna o por v̄tura fallece muchas vezes. y el regimiẽto d̄ dios creo yo q̄ sea sin todo defallimiento: mas en esta razõ nõ veo cosa por que se faga. E si ouiesse razõ nõ deuria ser otra cosa: saluo reg. niẽto de fortuna ⁊ de uentura. La en lo q̄ se faze por v̄tura nõ cale en de seguir otra razõ: saluo la v̄tura ⁊ fortuna. Respõdio la filosofia: nõ es marauilla al q̄ nõ sabe la razõ porq̄ se faze las cosas q̄ piẽ se las dichas cosas y estoy asi marauillado. La ygnorãcia dela razõ porq̄ las cosas se fazen es razõ de marauillar. Adas tu pensar puedes ⁊ deues: que ya sea q̄ nõ sabes porq̄ se faze las cosas. Em po porq̄ sabes q̄ dios es regido: vniversal de todas cosas nõ de ues dubdar q̄ la su bõdad todo quãto haze es fecho en justicia ⁊ razõ: mas em po nõ la puede hõbre en todos tiẽpos saber ⁊ por esto se marauilla hõbre: ca si hõbre la supuiesse nõ se marauillaria. y sin dubda todas son fechas segun derecha razõ.

Quintum metrum et incipit. Si quis arthurí.

En aqueste metro puenua q̄ esta marauilla es e los õbres por q̄ nõ nõ sabe la razõ porq̄ dios faze las cosas.

Dedes ver semejãte en el mũdo: ca las gētes se marauillã mucho de algũas cosas q̄ se faze cada dia ⁊ de otras q̄ se fazen muchas vezes porq̄ nõ sabe la razõ porq̄ se faze assy como se faze del curso d̄ la estrella q̄ llama boetes q̄ es en la mayor del cielo: esto es en el carro q̄ se mueue en derredor d̄ la tramõtana ⁊ faze arco. y mas esta en la parte soberana d̄ el cielo q̄ en la pte de yuso: ⁊ mas ay na sale todas asi como son acõpañadas la dicha estrella es la segũda delas q̄ faze arco. y q̄ndo las gētes nõ saben de esto estã marauilladas. Otrosi se marauillã las gētes del eclipsi d̄ el sol ⁊ dela luna que se faze algũas vezes: esto es quãdo pierde su claridad por q̄ nõ sabe la razõ ⁊ si supuiesse nõ se marauillaria: ⁊ los q̄lo sabe nõ se marauillã. La conocen por ciencia de astrologia q̄ asi se deue fazer segũ curso de natura. Otrosi las gētes d̄ los pueblos nõ se marauillan del t̄po tẽpestoso del mar. La veẽ ⁊ conocẽ q̄ el viẽto es causa d̄ dicho mouimiẽto: nõ se marauillã de la agua quãdo se cõgela ⁊ se yela: ca conocẽ q̄ el frio es causa porq̄ se cõgele y el calor es causa porq̄ lo se funde. Porq̄ parece q̄ ygnorancia dela razõ faze al hõbre marauillar.

Sexta prosa et incipit. Ita est inq̄z.

En aquesta prosa puenua que cosa es la diuinal prouidencia: ⁊ que cosa es estado.

Porque tu nõ sabes la razõ por que dios da a los buenos algũas afliciones: ⁊ a los malos alguna bien auenturança te marauillas. Empero nõ se faze fin algũa razõ la qual hõbre nõ sabe que si la supuiesse luego el marauillar cessaria. Respõdio boecio verdaderamente asi es como tu dizes. Por que te ruego caramente: que como tu sabes que me quieres dezir estas razones que me son ascondidas. La grande tribulacion dan al mi entendimiento porque me son marauillosas cosas. y la filosofia diro ryẽdo. Tu demandas muy grã cosa a la qual nõ la ves

puede ser suficiente alguna respuesta antes es semejante a la yedra: de la qual se dice en la habla de los poetas que es fuerte con muchos forrados por los quales sube agua: y faze grã daño a la tierra y a las viñas. Y quando quierẽ atapar vno d los forrados: abre se siete tã grãdes como aq̃l. Y así es desta quisiõ ca de spo niẽdo la y declarãdo la luego salirá otras quisiõnes tan sotiles como esta. Y esta no puede ser bien declarada sin aq̃llas: o que el entendimieto los riga y los refrene. La de la dicha quisiõ salẽ estas quisiõnes. Esto de la prouidencia de dios y de las cosas que se fazen ordenada y regladamente y de las que se hazen soptuosamente y cõtecen en vn estãte. O trofi de la conocẽcia de la prestinaciõ de dios y del frãco arbitrio y franca libertad que dios ha dada al hõbre: las quales quisiõnes tu mismo puedes conocer como son de grand cargo. Em po tanto como yo podre te las dclarare segũ que el tu entendimieto las podra rescebir. La enõsta vida mortal no las puede hõbre claramete ni cõplidamente entender. Tu sabes muy bien que todo quãto se haze en el cielo y en la trã sea por natura: o por vettura: o por volũtad todo es fecho por volũtad de dios y todo es salido entendimieto muy excellẽte de dios: el qual es comienço de todas cosas: el qual ha proueydo a todas y a cada sendas cosas: y les ha puesto cierta orden: y cierto termino y cierta manera a cada vna cosa segũ le ptenesce: las quales cosas quando son ymaginadas y puestas en el secreto del entendimieto de dios en como son partidas y hã auido comiẽço por el y son ordenadas por el: son dichas de la prouidencia de dios. Esto es que el las ha queridas así ordenadamente fazer por la su prouidencia. Y quando son ymaginadas en su estado y en su obra que fazen: así como las que hã de si mismas de la virtud que les es embiada por dios: son dichas por los antiguos: diziẽdo que hã uian tal fado. Así que prouidencia quiere dezir la cosa que es en el entendimieto diuinal. E fado quiere dezir vtud embiada por dios a las criaturas en quanto en el su estado: y en quanto en su obra. Así que prouidencia es así como lumbre en el sol. Y el fado es así co

mo la luna del sol pone en las cosas por la dicha lumbre alumbradas es dicho que el fado de ciende y ha comiẽço de la prouidencia de dios: así como la obra del maestro ha comiẽço en el entendimieto del maestro. La deue pmeramente entender la obra ante que la comiẽce a fazer: y por esto quando la entiẽde faze la: pues prouidencia es ordenamieto ppetual que non se puede mudar: el qual es en el entendimieto diuinal. Y fado es ordenamieto tẽporal y mouible de las cosas que por la prouidencia de dios son ordenadas y son cinco cosas sometidas al dicho fado: que es el cielo con las estrellas: y los elemẽtos: y todas cosas que pueden engẽdrar o corromper: y las obras d los hombres: y las naturas. Em po el entendimieto vee la obra del entendimieto del: nõ son sometidas al dicho fado segũ que despues se dya ra quando determinaremos de la franca libertad: mas solamente las obras del cuerpo lo que le cõtece al hõbre: y ya sea que el hõbre se maraville: em po deciẽde y no hã ninguna cosa de la dicha prouidencia diuinal. Desã puedes que todo es biẽ fecho y ordenado y no ha ende ningũa cosa que sea turbada que firmemente es ordenada: y si por vettura turba a ti lo que dizes que quando vees que los buenos han mal: y los malos hã biẽ: sepas por cierto que en estas cosas es muy excellẽte el regimieto de dios mas el desfallimieto del entendimieto del hõbre no lo puede cõprehẽder: y así no lo pueden juzgar: ca tu sabes muy biẽ que los hõbres del mudo no ha tãta sciẽcia por mucho que ayã estudiado que no desfallezca muchas vezes en el su iuzio. La no es muchas vezes así como se piẽsan: antes todos tpos es el cõtrario y p esto que algũos hõbres ayã tãta de sciẽcia como puedã en esta p sente vida: por su trabajo no podrá juzgar la bõdad ni la maldad de algũos: saluo por las cosas que mostrarã de fuera así como es fablar: andar: obrar: tener: o negar: y semejãtes cosas las quales no dã pfecta conocẽcia: ca la bõdad y malicia de tro en el p sãmiẽto es: la qual es tã ascõdida que no es hõbre biuo que la pueda conocer pferamente antes es engañado ende muchas vezes: y solamente la conoce acabada y pferamente nõ se nõ dios al qual todas cosas son manifestas

Porque parece que no puede hombre derecha-
mente juzgar la bondad ni la maldad de las
gentes. La esto pertenece juzgar solamente a
dios que sabe claramente la verdad y porque el di-
tribuye y ordena todas las cosas así dize hombre
que todo es bien fecho: ca no puede errar en ni-
guna cosa: y no deve hombre poner se en los ju-
yzios de las gentes. Empero dar te en ejemplo gro-
fero: ca muchas vezes puedes ver que el buen
fisico no da a todos los sanos y iguales vian-
das: ca a algunos da cosas dulces y calientes
y a otros da cosas amargas y frias por con-
servarlos en sanidad. E algunos enfermos
da melezimas ligeras: y a otros las da fuer-
tes y rezias: y ya sea que los otros se maravi-
llan no se maravilla el fisico que conoce segun ver-
dadera ciencia que cosa ha menester cada uno
para su provecho. Esto mismo todo el regimi-
ento de sanidad de los corazones humanos.
La sanidad de los que los corazones no es o-
tra cosa: salvo bondad: nobleza: y santidad. E
la enfermedad no es otra cosa: salvo malicia
vicio y pecado. La como dios tan sola-
mente conoce la dicha sanidad: y la dicha enfer-
medad de los dichos corazones. Y el tan sola-
mente provee la cosa que es provechosa a cada
uno segun su estado y entendimiento. Y porque no
sotros no sabemos la razon: auemos en nos-
turbacion de las cosas que acontece a los hombres
segun que les da el fado: y maravillamos nos de
la ordenacion de dios en los bienes y en los
males que vienen sobre las gentes: los que no
pensamos y juzgamos segun nuestra ciencia que son
buenos y malos. Y que te piensas tu que sea me-
jor: ni tan buen conservador de los bienes: ni casti-
gador ni corregidor de los males que el regidor
en el que no ay malicia ny voluntad desordena-
da: y conoce los corazones claramente: por cie-
erto no ninguno porque no se deve hombre mara-
villar: ni turbar. La el sabe que cosa es mene-
ster a cada uno. Empero al hombre seria pare-
cierte el contrario. Y porque mas claramente lo
veas dezir te he algunas razones que tu mismo
sabes. La la comunidad de roma ha seyda
mal tratada dos vezes por gran soberuia de
dos principes que por la su soberuia se son en-
señoreados en la dicha cibdad. Esto es en tu
vida por Theodorice que es tirano y mal ho-

bre y erege. Y sabes quantas ynjurias y so-
beruias ha fechas cõtestado a la cibdad y a
los senadores de la dicha cibdad. Empero el
ha auido su entendimiento contra todos: otro
si sabes bien que entiendo de catõ que era hombre de
gran ciencia: julio cesar quando ouiesse subju-
gadas las tierras a la dicha cibdad: por lo que
era enviado ellos reynos de setentrion y de occi-
dente que auer señorio que fuesse empado: con-
tra el establecimiento de los romanos: el que co-
mo vino en armada con gran poder la que auia
auido de los romanos contra la dicha cibdad y
los señores de toda la dicha cibdad con gran hu-
estese salieron a batalla entre los queles era prin-
cipes regidores. Pompeus y caton: los dos
señores fueron vencidos: y el dicho ju-
lio ouo su entendimiento: por la que cosa huyo
pompeus en egypto: porque no queria consentir
el señorio de dicho julio: el que tiro a los roma-
nos de ordenamiento: y les quito sus liberta-
des y franquezas: y quando fue en egypto por
complacer el rey de egypto al dicho julio hizo
lo degollar dentro en la su naue. Otro si por es-
ta razon fuyo catõ en arabia: y quando fue en la
cibdad de cartania y veyesse que no podia esca-
par de las manos del dicho julio mato se con
un cuchillo: el que se metio por la tetilla esqui-
erda. Empero en estas cosas segun juicio de to-
das gentes parecia que los dichos senadores:
matuiesen la justicia y por la su victoria el
bien comun fuesse mejor gouernado y regido:
mas el contrario era segun el derecho juicio
de dios: el que no tan solamente guarda lo pre-
sente mas aun lo por venir. Quien pensaua que po-
peus y catõ que eran tan sabios hombres errasse
en esta cosa que por mantener la comunidad mu-
riessen tan vilmente: por cierto no lo parece-
ria. Empero pensar debes: que a qual que es derecho
regido: ha ordenado todas las cosas derecha-
mente. Otro si puedes ver que sera alguno bien no
dido. y todo hombre lo terna por bueno quan-
to en lo que pertenece a hombres. Empero sera en
virtud de su coracon: por la que cosa le viene al-
guna turbacion tan presto desampara la bondad
que auia: la que no podia retener en turbacion
asi como en la bien andanca. Y entõce cono-
ras que no auia verdadera bondad: ca no lo ouie-
ra desampado. Otro si veras que sera alguno que

aura verdadera bõdad: quãto adios ⁊ q̃nto a los hõbres en tãto q̃la diuinal puidẽciano sufre q̃ sostẽga ningũ mal e la su cara ni le vẽgã enfermemedades antes es cõseruado en todo biẽ en la su sc̃tidad: ⁊ dios lo endereça en todos sus fechos: otros si veras algũos q̃ serã buenos empo no serã puestas e honores ni e dignidades de regimiẽto porq̃ no tomã su bõdad: otros son q̃ algũas vezes son puestas en dignidades: y otros son sometydos: y algũas vezes hã plazer: y otras vezes hã desplazer: y en esto son las mas gentes en el mũdo: otros serã q̃ miẽtra serã en su biẽ andãça aurã soptuosamẽte algũa tribulaciõ q̃ les sobre verna porq̃ por muy luẽga biẽ andãça no se en soberuezcã: otros son a los q̃les dios dera sufrir fuertes tribulaciones porq̃ por la paciẽcia seã confirmados: ⁊ fructificados en obras virtuosas. La son a costũbrados de sufrir las dichas tribulaciones: otros son q̃ son fuertes: ⁊ podriã sufrir tribulaciones: mas son muy pavorosos ⁊ temerosos mas que no les pertenece porq̃ pierden algũa parte de la su bõdad: otros fallas que les parece que no sea ningun affãno que sea muy poco sufrir tribulaciõs por que las menospreciã. Empero si les vienẽ no las pueden sufrir. Allos dos es menester que pruenẽ. Lo primero que es lo q̃ deuen temer. Lo segũdo q̃ es lo que deue menospreciar porq̃ no juzguẽ malamẽte asi ⁊ a los otros. Algunos otros son que hã cõprado hõrrado nombre. Esto es que han ganada honrrada fama ⁊ nõbradia en el mundo por la su muerte que hã sufrida en fecho de armas: ca serã muertos por mantener a su señõ ⁊ mas por amor del mundo q̃ por amor de virtud. Otros son q̃ sufren crueles tormẽtos ⁊ dan en rẽplo a los otros de sufrir tribulaciones por amor de virtud: ca ellos no son vẽcedores de virtudes por los males ⁊ malicia de los hõbres no la han podido sobrar: nin aterrar la su virtud: en la qual cosa es parecida la su verdadera bõdad. Despues quanto es de los malos ombres a los quales vienẽ a vegadas tribulaciones no se maravilla ombre que bien lo merezca. Y a vegadas algunos se corrigien por ellos. Otros si o

tros veyendo los sus males se guardan de fazer mal porq̃ no les vẽga semejãte. Y quando les vienẽ cosas de alegria los buenos pueden entẽder ⁊ pẽsar como ⁊ q̃nto deue ser pãciadas las cosas temporales. Por lo q̃l son mas alõgados de pecados: ⁊ pueden hauer mas lugar de fazer buẽas obras en especial en dar se a estudio ⁊ a cõtẽplaciõ ⁊ fazen las en tristeza ⁊ parece les q̃ seã puestas en estado de miseria. Allos q̃les dios da avegadas melezinas ⁊ los guarece quando les da compliẽto de riq̃zas q̃ desseauã: hã la su cõciẽcia en suziada por muchos ⁊ pecados ⁊ mudã sus cõciẽcias q̃ auia buenas ⁊ malas. E por miedo q̃ aurã q̃ no vengã al primer estado serã muy auarietos. Y finalmẽte por sus iniquidades perderã todo q̃nto auia llegado. Otros son q̃ malamẽte ⁊ desordenada llegã sus riq̃zas: en las q̃les se cõfian porq̃ les viene alguna fuerte: ⁊ mala vectura por sus maldades en q̃ caerã por su culpa. Otro si fallas q̃ algũas malas psonas son puestas en estado de juzgar ⁊ de punir a los otros. Y porq̃ los buenos seã por ellos en salçados ⁊ los malos punidos. La entre los malos hõbres ay diuersidad porq̃ acaece que los malos hombres no son punidos en sus males por semejantes de si: mas avn algunas vegadas son castigados ⁊ corregidos ⁊ conocen que las malas obras no deue ser fechas caveen q̃ son punidos no solamente por las buenas psonas: mas avn por las malas. Otros se corrigien porq̃ veyen q̃ los juezes son tan malos ⁊ peores q̃ ellos: ⁊ inicamẽte los tormentã: por la qual cosa por el desplazer que hã ⁊ yra cõtra ellos. Tienen en conõciẽcia de sus desfallimientos: ⁊ quierẽ fazer obras virtuosas porq̃ no seã semejãtes a los q̃ han saña cõ mal querẽcia. En esta manera hõrra a los otros dos ⁊ de mal saca bien. E pues parece por todas las dichas cosas: q̃ nõ es deuida cosa al hõbre de buscar todos los juzgios ascõdidos de dios ni los podria hõbre cõprehẽder en su entendimiẽto a menos de recõtar de palabra: mas de aq̃l q̃ es comiẽço d todas cosas q̃ es pura bõdad no puede dẽcẽdir saluo biẽ: empo pamiẽtes en los cielos q̃ no veras ende nĩgũa cosa dõsõ

denada: ni fallaras otro si en los elementos:
y en los tiempos q̄ son ordenados segun su con-
dicion ⁊ todos fazen segun q̄ la prouidencia
de dios es y ha ordenado.

Septima prosa et incipit
Jam ne igitur fides.

En aquesta prosa trabe
vna hermosa conclusion: de todo quan-
to ha dicho.



A de oy mas puedes ver lo que
se puede seguir destas palabras
de suso dichas. **R**espodio Boe-
cio q̄ se sigue. **D**iro la filosofia
por cierto toda fortuna qual q̄er q̄ sea es bue-
na. **B**oecio diro: como puede ser esso. **R**es-
podio la filosofia: yo te lo mostrare assy: y
entiende bien las mis palabras. **T**oda cosa q̄
sea justa o prouechosa es buena ⁊ hallaras
q̄ toda fortuna sea plaziete: o desplaziete: sea
bien andaga o tribulacion es justa ⁊ pruecho-
sa. **L**a la fortuna plaziete o bienauenturaga q̄
sea en las buenas personas es les dada por ga-
lardon: ⁊ asi es justa ⁊ bien es razon de ensal-
carse ⁊ fazer mas de bien: y asi es pruecho-
sa ⁊ viene alas personas ⁊ dales el galardõ de
algunos bienes q̄ aurã fechos ⁊ faze les q̄ se
conozca por el bien fecho q̄ han rescebido. y
la fortuna desplaziete es dada por pugnicio
⁊ por tormeto de los males: ⁊ por esto es ju-
sta ⁊ prouechosa. **P**ues parece q̄ es buena
Respodio boecio: las tus palabras son ver-
daderas: mas ruego te q̄ me digas que fare-
mos dela opiniõ delas gētes comunes. y la
philosofia diro: ⁊ quieres que te lo muestre
por palabras q̄ la gēte comun mente ha por
vso. **D**iro boecio mucho me plazera. **L**a si
lososofia diro. **T**oda cosa prouechosa es bue-
na segun las gētes dizen. y como la fortuna as-
pera refrene los males por la aflicion q̄ les
da: y ensalce los bienes ⁊ todo esto sea buena
cosa. **S**igue se q̄ es buena la dicha fortuna.
Otro si no cale hablar dela fortuna plaziete:
quãdo es dada alas buenas personas ⁊ virtu-
osas: pues parece q̄ es buena. **P**ues q̄ la for-
tuna cõtraria segun las cosas de suso dichas
viene alas personas por galardõ ⁊ por proue-

cho ⁊ por cõquerir virtudes ⁊ hazer obras
virtuosas. **E**mpero los que son malos ⁊ p-
seueran en malicia: la fortuna les es muy mi-
serable: quãdo es de bien andanca tẽporal.
La no conocen el bien fecho de dios: ⁊ la for-
tuna aduersa: o cõtraria no es mala a los bu-
enos: ca son guardados de fazer mal. y ensal-
cados en fazer bien. **R**espodio boecio ver-
daderamente asi es. y la filosofia diro: pue-
es la persona buena ⁊ sabia no se deue entriste-
cer quãdo vee venir contra si fuerte batalla
de fortuna. **L**a si lo sabe la fortuna le sera bue-
na ⁊ prouechosa porq̄ deue ser asi como hõ-
bre valiente y esforçado: q̄ no ha desplacer
quãdo sufre el cargo dela fuerte batalla: an-
tes se deleyta ende porq̄ se pueda ende fuer-
te mente cõbatir ⁊ vencer los sus cõtrarios
E por esto es dicho virtuoso. **L**a la propia
virtud se esfuerça en hazer obra virtuosa: la
qual obra no seria virtuosa sino ouiesse fuer-
tes cõtradicones. y quãto mayor contradic-
cion sufre el vcedor: mayor virtud ensena.
y esso mesino es dela buena persona en sufrir
las fuertes tribulaciones quãdo lo cõbate
la fortuna esto entenderia. **L**a entõces quã-
do no puede ser obrado por la dicha tribu-
lacion. muestra q̄ es virtuoso y no es flaco: ca
no deue poner su coraçõ en dar plazer al
su cuerpo ni deleytar se en ellos: mas parar
miẽtes q̄ la fortuna plaziete no lo pueda co-
romper ni arredrar de su bondad por mu-
chos desordenados plazerres: ny la fortuna
contraria nõ lo eche en tierra por muy gran
turbacion: ni le faga desuiar de bõdad: ni mu-
cho costrenir por volũtad desordenada mas
deue fazer su poder q̄ todos tiempos tẽga me-
dianezza ⁊ templamiẽto. **L**a todo lo que es
mas baxo de medianezza: o mas alto menof
precia la bienauenturaga: ⁊ no ha galardõ
del trabajo. **E** digo te q̄ en mano de cada v-
no es qual fortuna querra auer quãdo le vie-
ne aspera. **L**a si no ensalça al hõbre en fazer
bien: ni lo castiga o refrena de fazer mal. **E**s
fortuna punidora ⁊ da punicion. **P**orq̄ la sa-
bia persona deue hazer en guisa: q̄ no le torne
en pena: mas que le sea refrenamiẽto d mal
o ensalcamiento de fazer buenas obras ⁊ vir-
tuosas.

Septimum mertum et in
cipit. Bella bis quinis.

Eneste metro muestra
q̄ los hōbres deuē ser fuertes en sofrir el tra-
bajo de fortuna. E mucho mas en cōseguir
los bienes celestiales.

Desto podrias tomar doctrina
y enrēplo en los valietes y sabios
varones q̄ fuerō en tiēpos passa-
dos. Primera mente en aq̄l vali-
ente hombre Agamenō. El q̄l fue griego y
grā p̄ncipe. Este agamenō q̄ndo sopo q̄ los
de Troya auia fecho grā desplacer y grā fu-
erça a su ermano menalao. La forçadamēte
le tomaron a su muger elena y la traxeron a
troya. y el dicho agamenō non q̄riendo so-
frir la dicha injuria. Lō grā flota de griegos
meriosse en la mar q̄riendo yr cōtra troya: vi-
no ala ysla q̄ llama Aluidē en la q̄l se acogia
vna diana por dios. E quando aqui le falleci-
erō los viētos q̄ auia menester. Fuesse al tē-
plo dela diana y demando a los sacerdotes
qual cosa podria sacrificar ala dicha diana.
Por q̄ luego pudiesse alcāçar puechosos vi-
entos. E los sacerdotes cōsejarō le q̄ dego-
llasse su propia hija q̄ auia nōbre Enfigenia
y q̄ la sacrificasse ala diana y q̄ luego auria
lo q̄ demandasse. y el dicho agamenō no du-
do de hazello lo q̄ le era muy doloroso segū
natura y volūdad por q̄ pudiesse alcāçar lo q̄
desseaua. E mpo como la diana ouiesse vi-
sto la volūdad grāde y poderosa dōl dicho va-
ron houo piedad dela dicha su hija y no q̄so
q̄ muriesse. Mas en su lugar fueffe sacrifi-
cada la su camarera. E luego q̄ fue fecho o-
uo el viento asi como el desseaua. y fue a tro-
ya y cercola. y estuuo sobre ella diez años. fi-
nal mēte q̄ la tomo y la destruyo. Otrosi po-
drias ver en la ystoria dō vlires. El q̄l quando
tomaua dela prision de troya por fuerça de
viento aporto en las rocas de Polifemi q̄ e-
ra gigāte muy orrible y malo. El qual auia
vn grā ojo en la frente y no auia mas de aq̄l.
y miētra aq̄l ojo fueffe sano no podia ser vē-
cido. La lo auia fadado las fadas. E quan-
do Ariles vido tan grand crueldad: auiedo
grand dolo: dela muerte tan cruel de sus cō-

pañeros. Asi como valiente y esforçado vē-
cio al dicho pulifemi y feriole en el ojo: y sa-
cogelo. El q̄l como fue ciego fue sañoso y co-
rrio por tomar a vlires: y aq̄l desasio se del y
cayo por las peñas q̄ erā muy altas: y mu-
rio. Digote avn q̄ por tal q̄ le pudiesse seme-
jar en los trabajos: los q̄les marauillosamē-
te asi como muy sabio y virtuoso sufrio her-
coles: de los quales trabajos cuētan los an-
tiguos y algūos son verdaderos y los otros
son fablas. y la declaraciō desto es cosa no-
table q̄ hercules fue hijo del rey de grecia: y
fue filosofo muy sabio y discreto: y dize se
q̄ ouo madrastra la q̄l le queria grā mal y so-
semejança de biē queria lo matar. La conse-
jaua al dicho rey su marido y padre de her-
coles que lo embiasse alas cosas de yuso es-
criptas por tal q̄ muriesse: ca sabia biē que
el era de grā esfuerço y no dubdaua de fazer
toda cosa q̄ le mandassen. Mas yo: mente q̄
era obediente al padre. y primeramēte lo e-
bio a domar los centauros. Los q̄les son
figurados medios cauallos y medios hom-
bres siluestres y son muy ligeros. E domo
los Hercules p̄metiendoles q̄ la parte be-
stial q̄ en ellos era faria tornar humanal. E
despues fue ebiado a matar vn leō el q̄l era
mas espantable y mas cruel q̄ ningun otro
y q̄ truxiesse la su piel: el q̄l el vencio cō vir-
tud de vn palo q̄ era virtuoso contra los leo-
nes y truxo la piel al padre q̄ndo lo ouo mu-
erto. despues lo ebio a saetear cō saetas las
harpas: las q̄les se dize segū las fablas de
los poetas q̄ son donzellas q̄ buelan assi co-
mo aues q̄ fuerō ebiadas por punir a Phi-
nen q̄ es ciego: la viāda del q̄l tomā vna par-
te: y la otra parte en suzian la con suziedad.
Otrosi fue ebiado por tomar delas mança-
nas de oro q̄ son en el vergel de los esperides
las quales guardā y tienē cerca de si vn dra-
gō malo y fuerte. El qual hercules tomo y
abaxo cōtra la tierra cō su mano esquierda
y con la derecha tomo de los fructos. La
quinta vegada fue ebiado a prender a tibe-
rius que era portero del ynfierno y prendio
lo y traxo lo atado cō tres cadenas. La sex-
ta vegada fue embiado con Bursirides: el
qual era lleno de malicia La mataua todos

los sus huéspedes assi que desque eran entrados en su casa no salían. Este fue muerto por hercules: y dio la su carne a comer alas bestias. La setena vegada fue embiado ala ydria en la paluda: en la qual auia vna sierpe muy cruel y peligrosa y hazia grãmal a vna cibdad que estaua cerca. Hercoles dio por consejo alas gentes dela cibdad que las yeruas y los arboles que estauan enderredor: fuesen del todo arrãcadas. y los montes q̄ eran enderredor fuesen quemados: tãto como pudieffen assi que quando llouieffe: el agua fuesse beuido y gastada por la tierra q̄ mada. y despues desto cõ su arte embio fuego gresch que mato la dicha sierpe q̄ moraua en la dicha agua. y las fuentes se secaron por los mōtes quemados: y por las plãtas arrãcadas. La octaua vegada fue embiado apartir el rio endos partes q̄ llamauã achelion que era muy grande y fazia muchos males y grãdes por muchas vegadas. La nouena vegada fue embiado cõtra Enchu gigante que era en libra: mucho mal hōbre por que se cõbatieffe cõ el: el qual fue vencido y muerto por Hercoles. La dezena vegada fue embiado cõtra Lat que era gran ladrõ y forçador: el qual auia furtados los bienes del rey. Este fue muerto por hercules. La onzena vegada fue embiado contra vn puercos montes muy grande: y muy terrible: y malo tanto que no temia cosa ninguna: el q̄l mato hercules con su yngenio. La dozena vegada fue embiado porque sostuieffe el cielo en lugar de atalanta. Por la qual cosa el merecia ser puestto entre las estrellas del cielo. Adoralmente declarando las dichas hystorias: por hercules es entendido el hōbre sabio que ha virtud de fortaleza en si. El q̄l deue ser aparejado a sufrir muchos trabajos: y deue ser puestto en muchos peligros por conseruacion de virtud: y deue ser hijo de rey. La el entendimieto deue ser asi como rey sin el qual ningũo no se puede regir. La madrastra es la sensualidad que haze todo su poder de desuiarnos con cosas peligrosas: so semejança de bien. ¶ Pues deue la persona virtuosa y sabia domar los centauros: que son los mouimientos dela sensualidad:

que son medio bestiales: y reduzir los a razon. y destruyr en si: y en otros toda soberuia: que es entendida por el Leon. E perseguir robos que no sean fechos por ningũo: q̄ son entendidos por los arpides: los quales segũ declaraciõ son tres. Que son cobdiçar: y tomar: y asconder. E son dichas virgines: por q̄ no fazen ningun prouecho assi: ni a otros: y ayna se pierde: y ayna se ha. E por esto son comparados a aues bolantes. Y es embiado por punir a Phinen: por el q̄l es entẽdido el auariento: q̄ es ciego por auaricia: y tomã le dela suviãda partyda. La no se osa fartar. y ensuziã le la otra parte: ca no osa comer cosas: ni viãdas de valor: como lo pueda bien fazer: mas las mas mezquinas que falla: por q̄ nõ le cueste mucho. Por las mãcanas de oro: es entẽdida sciencia: que es en el vergel delas asperides. Estos asperides de Althalãte rey de Africa: en el vergel delas quales fuerõ consagrados pomos de oro a q̄l dios que llaman Venus: y librados a siete dragos q̄ guardassen las dichas donzellas. Segun Fulgencio fueron nombrados assi. E q̄ la medusa fetusa: que quiere dezir segun los latinos: estudio. y entender: y bien membrar: y bien hablar del huerto de estos. Pues deue traer los pomos de oro la persona sabia: q̄ es sciencia. Por el dragon: es entẽdido desseos desordenados delas cosas tẽporales q̄ viedã toda sciencia: lo qual deue reprehẽder la persona sabia. Por Tiborius atado a tres cadenas: es entẽdida la nuestra volũtad: q̄ es atada por desseos desordenados: segun q̄ ya es dicho en la fabla de Orfeo. Por Bursides maluado mesonero: es entẽdido que la persona sabia deue destruyr toda malicia por amor de justicia: y por punir los malfechos. E por la ydria quemada por fuego: es entẽdido q̄ toda embidia deue ser seca por fuego de benignidad. Por el rio q̄ hazia mal: es entẽdido q̄ hombre sabio y virtuoso: deue alongar de si: y de otros tãto como pueda todo peligro. E por el Gigante: es entendido q̄ deue menospreciar y matar en si todo desseo terrenal. La gigante segun los griegos: quiere dezir tierra. Por el ladrõ: es entendida: toda mala o-

bra. E por el puerto es entendido todo mal pensamiento de vileza y de suziedad. E por la donzella vegada q̄ fue embiado. Ercoles se entiende q̄ deue hombre endereçar todo su p̄ssamiēto y entedimiēto y poner en las cosas celestiales: y si lo faze sera puesto entre las estrellas q̄ es entre los sanctos. Todos los dichos enrēplos y todas las cosas d̄ sufo dichas son puestas a prouar q̄ las buēas personas y virtuosas y sabias no deuen delmayar nin soffrir forçadamēte la fortuna cōtraria quādo da fuertes batallas. Mas soffrir la vigurosa mente y virtuosa: ca el que bien la suffre haura todo lo que justa mente dessea: y por razon de virtud q̄ aura auida. E la philosophia despertando a todo hombre por que aya y alcāce el acabado y soberano bien dize. O vos otros varones aued avos otros sabia y virtuosa y fuerte si queredes tener la carrera y el camio celestial y tomad enrēplo del muy noble varon Hercoles. E vos otros locos y flacos y mezquinos y deviles porq̄ vos desguarnides y enseñasdes las espaldas d̄spojadas y metedes vos en la batalla de fortuna y derades vos vencer alas cosas flacas terrenales: ca no puedes ser vencidos si vos quisierdes y ligera mēte las podreys vécer: las quales si las véciere des hauredes: y ganaredes las cosas celestiales.

Aqui se acaba el quarto libro y cominça el quinto.

Prima prosa et incipit.

Direrat hec orationisqz.

E nesta prosa la philosophia determina que cosa es caso o cosa no cogitada: recitando vna falsa opinion.



Quando la philosophia ouo acabado las palabras de suso dichas. dixo boecio. O cōplimientto de sciencia: todo quanto tu has dicho es derecha mente dicho: y la tu auctoridad de grād firmeza a todas las palabras. Mas avn remanesce gran desseo que me has puesto de

saber dos quistiones q̄ quedā de declarar: es a saber si alguna cosa se faze por cosa de v̄tura y q̄ cosa es frāca voluntad. La tu desiste que entre las otras quistiones q̄ salian dela quistion dela prouidencia diuinal eran estas: por que te ruego q̄ me las declares. y demando te si caso de ventura es alguna cosa demando te que cosa es. Otro si demādo te de franca volūtad si es alguna cosa y que cosa es. Respondio la philosophia: ayna te de clarare esto q̄ demandas y abrir te he el camino por el qual puedes tomar en la tierra. Quanto es dela primera q̄stion no mela cale mucho dezir. La si bien te iniēbra yala ha determinada el mi amigo Aristotiles en el segundo libro delos fisicos diziendo q̄ quādo se faze algūa cosa por algun entēdimento o por alguna fin: y por otra razon o por otros se contesce otra cosa o otras fuera del entedimiēto propuesto de todos: y fuera delo q̄ era entendido y p̄sado es caso de ventura. Assi como si alguno auia escōdido thesozo en algū campo porq̄ lo pudiesse fallar quando lo q̄siesse. y despues en algun tiempo algun ome viniessse a cauar en el dicho campo por plantar algun arbol y cauādo fallasse el dicho auer: esta cosa vernia por caso de v̄tura: empero si ende no ouiesse puesto el thesozo. E si algūo otro no cauasse aquel lugar no fuera por esta manera fallado por q̄ parece q̄ son muchas razōes en el comiēço de la cosa. Mas es el p̄posito q̄ cada vno entēdia q̄ non fuesse escondido por q̄ este lo fallasse ni este no cauo con yntencion de fallar thesozo: mas por plātar. por q̄ parece q̄ caso de v̄tura no es otra cosa saluo acontescimiento: el q̄l no auia sido pensado por aq̄lla razon que assi acōtesciesse como acontescio. Empero la diuinal puidēcia q̄ ordena todas cosas faze. assy acōtesce el fecho: y q̄ere q̄ en lugar y en tal tiempo se contesca.

Primum metrum et incipit. Rupis achamenie.

E neste metro por enrēplo devn rio q̄ se pte en dos partes: d̄spues se ayūta. demuestra como los fechos causales proceden dela diuinal prouidencia.



Poner te en rēplo: ca tu sabes q̄ en la tr̄a de p̄sida en la religiō q̄ hanō bre Alchamenia: en la q̄llas gētes se cōbaten corriēdo ⁊ fuyēdo: ⁊ los q̄ fuyē embiā tan biē sus heridas como los q̄ corren tras ellos ⁊ fazē tā grā mal fuyēdo como alcançando. En la dicha tr̄a ay vna muy grā fuente: la q̄l sale de muy grādes peñas: de la qual se fazē muy grādes rios por la disposiō del lugar. La vna grā peña haze departir el agua. ⁊ si fuesse caso q̄ las dichas aguas se ayūtassen las cosas q̄ cada vno d̄ los rios traeria así como trōcos d̄ arboles o semejātes cosas algūas vezes se ayūtaria. El dicho ayūta miēto de las dichas cosas seria por caso de ventura. La nō se ayūtaria las dichas aguas por razō q̄ las cosas q̄ traeria se ayūtassen: mas otra razō qualq̄era. Em̄po todo seria partido de vn comienço q̄ es de la dicha fuēte: de la q̄l sale el agua. Biē así avn q̄ las cosas q̄ las gentes auria fechas a cōteciessen en vna cosa: nō ymaginada ni pēsada por ellos en su intēciō. Em̄po todos auria comienço ēla diuinal puidēcia la q̄l auria ordēado q̄ así fuese ⁊ cōteciēse.

Secunda prosa et incipit.

Animaduerto.

En aq̄sta prosa muestra q̄ el frāco aluedrio se diuersifica: segū la diuersidad de aquellos en quien es.



CAl dios ha ordenado todas cosas, segū le plazē. respōdio boecio ⁊ diro biē veo claramēte q̄ así es como tu dizes. **Adas** q̄ me diras de la frāca volūtad fera en las cosas: o acōtescera por fuerça de su fado: respōdio phia. **Digote** por cierto q̄ frāca volūtad es en algūas criaturas la q̄lnō es cōstreñida por cadena de ningū fado: ca no es ningūa criatura razonable q̄ aya razō y entēdimiēto q̄ nō aya frāca volūtad: y la razō es esta. Toda cosa q̄ aya entēdimiēto pa conocer ⁊ tirar el biē del mal: ha poder de fazer o sufrir q̄l se q̄ere segū la su volūtad lo q̄ le parece bueno ⁊ de esq̄uar lo q̄ le parece dañoso. Esto no es otra cosa: saluo hazer lo q̄ le plazera: segū el su iuzio ⁊ la su conocēcia: por q̄ parece claramēte q̄ frāca volūtad no es otra cosa: saluo poder fazer lo q̄ se q̄ere de biē: o de mal en algūas faziendas. Em̄po la dicha frāca volūtad no es ygualmēte en las criaturas

razonables: ca en vna manera es en los angeles y en otra es en los hōbres: ca los angeles dā el su entēdimiēto mucho mas claro ⁊ mas p̄feto q̄ los hōbres: ca el su entēdimiēto no es acabado en ningūa cosa sensible: y por esto entiēde la cosa q̄ entiēden acabada mēte cōlas circūstācias: y por esta razō juzgā derechamēte. **Otro** si la su volūtad es sin corrupciō ca por q̄ conoce la cosa claramēte no puedē ser engañados por ningūa cosa q̄ parezca buena: y por esta razō d̄rechamente q̄eren bien sin corrupciō ⁊ dexā lo q̄ no es bueno por bien q̄ parezca bueno: y por q̄ su entēdimiēto es soptuoso ⁊ sin tardāca: ca luego q̄ q̄erē entēder algūa cosa la entiēden por esta razō: luego tomā lo mejor ⁊ dexā todo lo otro. En los hōbres y ēlas mugeres ay grā de p̄tmiēto: ca diuersas māeras cabē en su entēdimiēto ⁊ segū mas o menos hā el dhō frāco arbitrio o frāca volūtad mas p̄piamēte fablādo frāco iuzio. La p̄mera y la mas excelēte ⁊ soberana d̄ la dicha franq̄za es q̄ndo el hōbre se da a conocer ⁊ a cōteplar las cosas diuinales desamparādo tāto q̄nto puede las cosas terrenales y alcāçar el su pēsamiēto en alto cōtra dios. Este grado es llamado por los filosofos entēdimiēto ganado: ca por el su estudio ⁊ por el su ingenio lo ganā los q̄ hā tal entēdimiēto: ⁊ hā ganada la cosa q̄ es p̄pia al entendimēto: ca su obra p̄pia es entender las cosas celestiales de su poder. la segūda māera es d̄ los q̄ biue teniendovida a ctiva ⁊ ya sea q̄ sea buena vida ⁊ virtuosa: em̄po hā se mucho de ocupar en las cosas tēporales ⁊ sensibles: las q̄les son ordenadas a necesidad de su vida ⁊ de los otros. y por tal como se abarā de la frāqueza d̄l entēdimiēto ⁊ no son tā frācos como los p̄meros ⁊ por esto tal entēdimiēto es dicho aliuianado: ca aliuianase d̄ la p̄pia frāqueza ⁊ abarasse alas cosas terrenales. La. iij. māera es d̄ los q̄ no tan solamente se aliuia auiedo pēsamiento de las cosas terrenales q̄ son necesarias ala vida antes avn ymaginā ⁊ despues desseā ⁊ despues conoscen las cosas q̄ son plaziētes alas ptes del su cuerpo por q̄ ofrecē las sus aias a algunos pecados. y por esta razō hā muchos malos pensamientos. Em̄po nō se dexā vencer del todo que lo culpan por obra. La algunos se abstienē por vergueça de dios ⁊ de hōbres y otros por miedo de dios ⁊ de gētes: otros

por diuersas razones. Estos ya sea q̄ no lo cūplā por obra: esto es q̄ fazē el pecado en pēsar ⁊ dessear. Em̄po no fazē su poder de alcāçar ni ganar las joyas d̄ virtud: mas la su vida es turbada ⁊ pēfosa. E por esto el su entēdimiēto es dicho atado por el cuerpo. Y en̄sta māera hā menos franq̄za los de suso dichos por su culpa. La. iiii. manera es d̄ las p̄sonas q̄ se dā a pcādos: elas q̄les no tā solamēte es mēgua da su p̄p̄ia volūtad: mas avn fecha catiua ⁊ la hā p̄dida por su cīpa ⁊ biuē mas bestialmēte q̄ hūanal. ⁊ hā catiuado su entēdimiēto ⁊ sometido ala p̄p̄ia carne. E ya sea q̄ la dicha franq̄za de iuyzio sea en diuersas māeras elas criaturas segū q̄ d̄sseā: enpo todas las cōprehēde la diuinal p̄uidēcia. y por esto lo q̄ es por venir es p̄sente a dios ⁊ antes q̄ fuessen fechas ningūas criaturas auia p̄oueydo por ordē ⁊ ordenado a cada vno segun q̄ merecía: ca ninguna cosa le puede ser ascondida.

Secundum metrum: et incipit. Puro clarum lumine.

En aqueste metro pone q̄ el entendimiento diuinal sin toda cōparacion es mas claro que el sol natural.

Guedes ver algūa semejaça en natura q̄ por exēplo q̄ puso Omer⁹ philosofo q̄ comparo a dios el sol: por q̄ solamēte alūbra la tierra singular: ⁊ mejor mēte: y es comiēço d̄ lūbre. mucho mejor puede ser dios sol q̄ el sol material. La este no puede traspasar las mōtañas: antes hizo sombra: ⁊ no puede entrar en las casas q̄ son d̄l todo cerradas ni traspasar la tr̄a: antes ha muy frāca ⁊ tud ⁊ poder en cōparaciō de dios: ca ningūa cosa nō le puede ser ascōdida por fuerte ⁊ por leros ⁊ por fondo q̄ sea: en pero esta alto sobre todas cosas: ⁊ todas las vee ⁊ le son claras sin todo ēpachamiēto: anfi las por venir como las p̄sentes ⁊ sin toda tardança de tiempo lo conofce todo.

Tercia prosa et incipit. Tum ego en inq̄z.

En esta prosa arguye boecio ⁊ dice q̄ iposible cosa es q̄ ē semejāte pueda star la diuinal p̄uidēcia y el frāco arbitrio.

Entōce dixo boecio. aora salē otras dudas por tus palabras: ca pece q̄ sean

dos cosas muy cōtrarias: es a saber q̄ dios se pa todas cosas asi como tuhas dicho y q̄ los om̄es ayā frāco arbitrio de tomar el malo el biē. mueuē me ⁊ fazē me dubdar estas razones q̄ yo te dire: ca pece me q̄ todo lo q̄s por venir dios ha pueydo sin toda fallēcia: ⁊ es necessario q̄ se faga. pues como segū tu has dicho todas cosas seā pueydas por dios sin toda fallēcia ē buē comiēço: no tā solamēte las obras d̄ los om̄es: mas avn sus pēsamietos ⁊ volūta des. P̄dies todo esto es v̄tura d̄ necesidad: ⁊ asi frāq̄za de iuyzio no sería ningūa cosa. empo dime q̄l cosa fue fecha ni cōsejada ni pēfada q̄ no pueda cōtescer: saluo aq̄lla q̄ ha pueydo la p̄uidēcia d̄ dios q̄ es necesaria ⁊ sin mēgua. por cierto no me podras dezir vna: por q̄ pece q̄ todas cōtecē d̄ necesidad. E si tu dizes q̄ las cosas no cōtecē por esto: ca dios sabe q̄ asi deue cōtescer: mas es el cōtrario. La por tal como se auia de venir: ya lo sabia dios: al q̄l no podia ser ascōdido: pece ami q̄ no es esta buena respuesta: ca avn q̄da la dubda: por q̄ necesaria cosa sería q̄ cōteciese pues dios lo sabia: avn peceria mēgua d̄ dios: ca el es comiēço de todas cosas ⁊ no ay ningūa cosa q̄ a el d̄ comiēço segū la dhā repuesta las cosas q̄ son por venir sería comiēço d̄ la dicha conofcencia: la q̄l cosa sería cōtra toda natura ⁊ de toda razón. E trofi como conofceria dios las cosas por venir si tudizes q̄ el juzga q̄ seā por venir ⁊ como seā en frāca libertad d̄ la p̄sona si las fara o no pareceria q̄ dios fuese en su iuyzio engañado si dios q̄ no las juzga q̄ son por venir todas: mas q̄ las sabe tales como puedē venir: o no entōce se figueria mayor yncōueniencia: esto es q̄ la sciencia d̄ dios no sera firme: ca nō lo sabia firmemente ⁊ sería semejāte ala aduey nāça de Tiresia digno de grā escarnio.

Tercium metrum et incipit Que nam discors.

Y en aqueste metro por la dicha dificultad faze exclamaciō a dios ⁊ mueue vna quistion ⁊ suelue la.

Notable cosa es esta segū q̄ dice fulgēcio. Fue vn om̄e: el q̄l q̄ndo vn dia se fuese a deportar por los campos: fallo dos sierpes q̄ estauā asidas. las q̄les q̄ndo el las ouo feridas con vn palo. luego se mudo ē su cōdiciō natural ⁊ fue

fecho mujer e fallo semejãtemẽte las dichas
 sierpes. las q̄les q̄ndo las ouo feridas con el
 palo: luego torno õbre. E q̄ndo Jupiter e do
 ña junio se cõtendieffen sobre q̄l auia mayor a
 mor: entre el õbre e la muger: acordarõ se q̄ lo
 pusiesen en manos de Tiresia e q̄ estuuiessen
 ala su sentẽcia: e juzgo q̄ el omẽ ha. ix. onças d̄
 amor: e la muger no mas de tres. y entõce do
 ña junio ouo grã saña e q̄bro los ojos a Tiresia.
 e Jupiter auiedo grã piedad della dio le ar
 te de adevinar. e Tiresia q̄ no era vsada de adevinar:
 auiedo miedo q̄ sus palabras q̄ diria a
 deuinãdo no viniessen a menos enl comieço.
 antes q̄ fablase õzia estas palabras. Harões
 esto q̄ yo dire: o sera asi o no. Jupiter es dios
 de los omẽs e junio d̄ las mugeres. E por esto
 se cõtendia del dicho amor: porq̄ pece q̄ es di
 cha fabla. Pues si las dhãs palabras fuesen
 verdaderas: seguir se yã muchas icõueniẽcias.
 O trosi si la volũtad no fuese veo q̄ se seguiria
 otras icõueniẽcias. Esto es los bienes e los
 males e vano seria galardados o pũidos. lo
 q̄l fia cõttra la justicia d̄ dios. E los bienes e
 males no seria atribuidos a bõdad ni a mal
 dat. mas q̄ dios lo faria: e asi faria males e pe
 cados. O trosi no caldra auer espãca e dios: ni
 fazer plegarias: porq̄ los omẽs en esta vida q̄
 rẽ hablar cõ dios e allegar se a el porq̄ fia e ga
 ñados e alõgados d̄ su comieço e p̄ncipio.

Quarta prosa et incipit. tũ
 illa vetus inquit.

En aq̄sta prosa dize que la
 cosa q̄ es por algũo entẽdida: es entendida se
 gun la virtud de aquel q̄ la entiende.



Respõdic la filosofia e dize. esta
 q̄stio ya es d̄terminada: mas no p̄
 fectamẽte. po esta razõ yo te la de
 terminare p̄feta e acabadamẽte. e
 demãdote porq̄ no tienes por buena la respu
 esta q̄ tu has de susõ dicha: es a saber: q̄ porq̄
 auia de adevinar lo q̄ ya sabia dios al q̄l no se
 ascõdõ cosa. e no veo cosa q̄ te faga tãto dudar
 como esta: q̄ las cosas q̄ dios sabe sõ muchas
 e q̄ puedẽ no ser e ser. si pues puamos q̄ la p̄
 uidẽcia d̄ dios no pone necesidad a las cosas
La frãca volũtad remedara enteramẽte en su
 virtud. Põgamos q̄ no fuese nigũa p̄sciencia:
 podrias q̄ las cosas q̄ son fechas por el frãco
 aluedrio: fuesẽ forçadamẽte fechas: dize boe

cio: no. Rñdio la filosofia. aora põgamos ca
 so q̄ la p̄sciencia d̄ dios sea e q̄ no se põga nigũ
 na necesidad enl frãco aluedrio. dize boecio si
 enpo põgamos caso q̄ la p̄sciencia de dios no
 puso nigũa necesidad a las cosas venideras.
 po es seña q̄ las cosas necesariamẽte aurã a
 venir. Rñdio la phia. esta respuesta no vale
 nada. ca si la p̄sciencia de dios era solamẽte se
 ñal q̄ las cosas venideras ouiesen d̄ venir: ne
 cesariamẽte aũ q̄ no fuese la p̄sciencia. toda co
 sa auiria necesidad en si q̄ asi auiria d̄ venir. co
 mo la cosa q̄ solamẽte es seña d̄ otra no le mu
 da la natura d̄l su ser. Asi q̄ la p̄sciencia de dios
 era solamẽte seña q̄ las cosas venideras serã
 pecera q̄ todo lo q̄ es ha de venir ya de su na
 tura seria necesario. como toda seña solamẽ
 te d̄muestra la cosa: mas no le muda su natu
 ra. porq̄ p̄meramẽte cõuiene q̄ puemos q̄ to
 da cosa sea necesaria. en otra manera la p̄sciẽ
 cia de dios no puede ser seña d̄ necesidad: pu
 es la cosa no es necesaria. E aũ q̄ aora tal ma
 teria tenemos etre manos cõuiene q̄ no fable
 mos por opiniões: mas por firmes d̄mostra
 ciões. E luego la phia mueue vna duda e di
 ze. Pues como las cosas q̄ deue euenir no a
 yã nigũa necesidad: podra ser q̄ dios aya co
 nocẽcia q̄ puede ser falsa: como ser puede q̄ di
 os sepa q̄ algũa cosa es venidera: la q̄l enpo
 no es veidera: como la cosa q̄ no es necesaria
 no puede ser. E esto q̄ puede no ser puede fa
 llir. e por cõsiguiẽte dios aura conõcẽcia falli
 ble. Esta duda suelue la phia por esta mãera.
 ya sea q̄ las cosas venideras de su natura no
 seã necesarias: enpo por q̄nto dios las ha to
 das p̄ntes: su snia no puede fallir. y q̄ aya mu
 chas d̄ cosas q̄ seã cõtigetes e no necesarias
 cõ ligero exẽplo te lo mostrare. Dize me as
 tu q̄ los maestros d̄ carretas o naos: o otros
 officios: fazẽ sus carretas o naos necesariamẽ
 te. dize boecio no. como si estas cosas se faziã
 necesariamẽte d̄balde seria ap̄redidas ni efe
 ñadas artes e officios. Dize la phia: si algũas
 cosas son las q̄les como se sõ frãcamẽte e no
 necessaria: pece q̄ aq̄llas ate q̄ fuesẽ no auia
 nigũa necesidad q̄ ouiesẽ a euenir como la co
 sa q̄ q̄ndo se faze no es necessaria. tã poco ate
 q̄ se faga no sera necesaria. enpo nigũo no pu
 ede d̄zir q̄ la cosa q̄ aora se faze o ate q̄ se fizie
 se no fuesẽ euenidera frãcamẽte e no necesaria
 es euenida. mas dizes. esta es la duda: ya

sea q̄ las cosas no vienē por necesidad si las conoce la p̄sciēcia diuina: como no pece q̄ no pueda enſeñble estar q̄ dios conozca alḡua cosa r̄ q̄ aq̄lla no vega necessariamente. y esto es por q̄nto tu no puedes ver q̄ la ciēcia pueda ser si no tal como es la cosa d̄ q̄ es la ciēcia: y enſto yerras: por q̄ tu piēsas q̄ seḡū la cōdiciō dela cosa entēdida aya de serla conocēcia. Quiere dezir q̄ las gētes piēsan q̄ la manera q̄l entēdi miēto ha de conocēcia q̄ sea tal como es la cosa q̄ es entēdida. y esto es falso: antes es todo lo cōtrario como la cosa q̄ es conocida: es conocida seḡū v̄tud r̄ manera d̄ aq̄l q̄ la conoce. Por q̄ mejor lo puedas conocer dar te he vn breue exēplo. Pōgamos q̄ aq̄ aya vna p̄sona la q̄l por ti sea vista r̄ tocada: tu vees q̄ ētre la vista y el tocamiēto ay tres diferēcias. La. i. q̄ la vista de lueñe vea la figura r̄ la color dela poma: y el tocamiēto de acerca. La. ii. q̄ la vista no se mueue r̄ faze su opaciō. y el tocamiēto cōuiene q̄ por el mouimiēto tocado juzgue La. iii. q̄ la vista ve enſeñble toda la poma. y el tocamiēto a vez vna pte r̄ a vez otra vee pues q̄ vna pōa misima ē vna māera lo cōphēde la vista y cōtra el tocamiēto. Esta diferēcia d̄ conocēcia no es ēla pōa: āte ē la vista r̄ tocamiēto. por q̄ pece q̄ no seḡū la natura d̄ la cosa ētēdida es la conocēcia: āte seḡū la v̄tud de aq̄l q̄ ha la conocēcia: es la māera d̄ la ciēcia d̄ la cosa ētēdida. Alū te digo otro exēplo. tu sabes q̄ si ētiēdes q̄ cosa es ōbre q̄ p̄meramēte as vna conocēcia por la vista: ala q̄l es meñster q̄l hōbre le sea p̄nte r̄ la vista juzgara la forma r̄ color: el cōpote r̄ vestiduras: r̄ así d̄ los otros p̄riclares: q̄ no puede juzgar sino como el ōbre le es p̄nte. Al q̄l ōbre conoceras en tu ymagiacion r̄ auras su figura ē tu p̄samiēto: sin el ser p̄nte. Vee q̄ la vista ha meñster la p̄sencia d̄ la cosa en su conocēcia r̄ la imagiacion no ha meñster en su juyzio la p̄ncia d̄ la cosa: mas la razō juzgara en su conocēcia el mesmo ōbre. pono q̄l ōbre le sea p̄nte ni su figura: ni las otras p̄riclaridads: r̄ solamēte juzgara q̄s cosa aya: sēñble r̄ rōnal. mas tu itelligēcia: por la q̄l as v̄dadera conocēcia: r̄ duze toda cosa fecha a su causa. Es a saber. due juzgar q̄ este ōbre es fecho por dios y su p̄ncipio: r̄ sin fin es dios. E aū q̄ste ōbre ha sēblāga en dios: q̄ es llamada ydea. y dea es nōbre griego. Vee pues como tu fazes de vna cosa diuersas conocēci-

cias sin q̄ la cosa no es en si razō desta diuersidad: mas la v̄tud q̄ cōphēde la cosa: faz q̄ seḡū es ella tal māera ha d̄ cōphēder. Enpo dueſ notar q̄tro cosas. la. i. q̄ los grados d̄ conocēcia ē las criaturas hā subordinaciō como la vna es sobre la otra: r̄ la vna es d̄yus la otra como el mas alto grado d̄ cōcēcia es llamado itelligēcia: q̄s aq̄lla v̄tud: por la q̄l el aia ha conocēcia de dios r̄ d̄ los p̄meros p̄ncipios de ciēcias. El. ii. grado es razō: por el q̄l razonādo viene ē conocēcia d̄ las cosas q̄ no sabe razō de aq̄llas q̄ sabe. el. iii. grado es imagiacion por el q̄l toma r̄ juzga todo lo q̄ le ofrece la vista r̄ los otros sentimiētos corpales. El. iiij. grado es el sentimiēto el q̄l cōphēde la vista: seḡū q̄ la color o estado. el oyr seḡū q̄ puede sonar. la nariz seḡū la olor. la boca seḡū la sabor. el tocamiēto seḡū q̄ es muelle o aspo. E dueſ notar q̄stos grados d̄ conocēcia son d̄ptidos así q̄ vnos tienē vno tā solo: otros dos: otros tres: otros q̄tro. Exēplo. toda criatura q̄ aya vida o mouimiēto r̄ no aya s̄agre: ha alḡū sēti miēto fuera por q̄ el juzga q̄ le es buēo o q̄ no. de aq̄ se ligue q̄ los mures r̄ palegides: formigas r̄ otros vermes no comē toda viāda. āte en el gustar conocē lo q̄ es bueno r̄ malo. mas todas bestias q̄ ayā vida r̄ s̄agre hā sentimiēto corporal r̄ imagiacion. E por esto se puedē no dir: así bestias como aues. El. iij. grado hā los ōbres q̄ hā sentimiēto r̄ imagiacion r̄ razō r̄ maguer ayā p̄ticipaciō d̄l q̄rto grado: ē po es d̄uido adios el q̄l sin mutaciō ni otra discusiō cō vna simple itelligēcia ētiēde todas cosas. Itē dueſ notar q̄ la itelligēcia cōphēde en si toda p̄ficiō d̄ conocēcia: la q̄l es ēla. conocēcia de razō: de imagiacion r̄ d̄ sentimiēto: enpo no la conoce por aq̄lla māera q̄ conoce razon ni sentimiēto ni imagiacion. y d̄stas cosas así notadas se ligue vna cōclusiō: la q̄l d̄ixo filosofia a boecio. Vees q̄ las cosas q̄ son seḡū la facultad d̄ aq̄l q̄ las conoce. p̄s p̄sado q̄ la diuina conocēcia ētiēde las cosas mutables no mudādo su natura ni seḡū su mutabilidad por q̄nto el ētiēde las cosas seḡū su v̄tud imutable.

Quartum metrum et incipit

Quondā porticus attulit.

Eneste metro phia recita la opiniō falsa de los estoicos sobre la māera del entēder. E suelue aq̄lla muy altamēte.



Despues de aquesta puaciō la phia co-
menço arguyr cōtra si mesma por
sciēcia. la q̄l vnōs phios q̄ erā lla-
mados estoycos en griego tenian
por verdadera. mas pa entēderla q̄stio figuē-
te deues notar q̄ segū la inticiō de aristotil. en
el p̄mero d̄las eti. nīgū om̄e q̄ sea habituado
en vicios no es apto a auer sciēcia: mayor mē-
te moral. ⁊ por esto aristoti. crio ē grecia vn lu-
gar: el q̄l es llamado Letines ⁊ aq̄ fizo su escu-
ela. esto fizo por q̄nto aq̄lla tr̄a es muy espō-
giosa ⁊ ha poca d̄ resistēcia: y es muy amenu-
do tr̄a tremur: por lo q̄l los estudiātes espa-
uoridos estauā esuelados ⁊ guardauāse d̄ pe-
car. ⁊ por tal q̄ no los ēbiasen por fuerça auia
de leer ⁊ disputar. En aq̄ste lugar entre ellos
fue mouida esta q̄stio. **¶** La biēaueturāca d̄l
om̄e en q̄sta. Ellos fuerō ptidos en tres opi-
niones: ⁊ pusierō los nōbres en gregest. La
los vnōs direrō q̄ b̄titud estaua en deleytes
del cuerpo: y especialmēte en comer ⁊ beuer.
E aq̄llos ouierō deseo d̄ auer el cuello tā lue-
go como vna grulla: ⁊ por esto son llamados
Epicureos: q̄ q̄ere dezir luego cuello en grie-
go. los otros direrō q̄ la b̄titud d̄l om̄e estaua
en conocer v̄dad. Yaq̄llos fuerō llamados pi-
pateticos ē griego q̄ q̄ere d̄zir amadores d̄ la
bieza. los terceros direrō q̄ la b̄titud d̄l om̄e
estaua en muchas nouelas. ⁊ aq̄stos se poniā
ēlas plaças ⁊ allí disputauan. ⁊ por esto eran
llamados estoycos q̄ q̄ere d̄zir buscadores d̄
nouellas. y estos poniā q̄ el aia d̄l om̄e no sa-
bia nada por nīgūa v̄tud q̄ fuese en la aia sino
solamēte: asi como si algūo escriuia en vna ta-
bla plana: de q̄ es cierto q̄ la tabla no auia ni-
gūa v̄tud actiua: mas solamēte passiua. Esta
opiniō es falsa la q̄l r̄p̄ueua la phia por cico-
icōueniētes q̄ se figuiriā. **¶** El. j. q̄ si la aia sola
mēte auia virtud passiua q̄ no podra ētēder si-
no las cosas corpales: ⁊ por cōsiguēte no po-
dra ētēder q̄ dios fuese: ni āgeles: ni el mesmo
q̄ es grā icōueniēte. **¶** El. ij. icōueniēte bia q̄ en-
tōces la aia no podria por si entēder q̄ cosa es
diuinal: ⁊ por semejāte no entēderia q̄ cosa es
om̄e: ⁊ por cōsiguēte no podria ētēder sino so-
lamēte lo q̄ le fuese estado p̄nte. **¶** El. iij. incōue-
niēte seria q̄ entōces la aia no podria afirmar
cosa algūa de nīgūo: ni mēguar cosa algūa de
nīgūo: como yo no podria d̄zir q̄ vn ōbre fue-
se v̄tuoso como jamas no le vi v̄tud: ca es co-

sa sp̄ual: ni podria dezir q̄ el ōbre no es asno:
por q̄nto yo no puedo v̄le nīgūa negaciō. **¶** El
iiij. q̄ la aia no podria auer razōamiēto ni trae-
ria d̄ nīgūa cosa nīgūa cōclusiō como esto no
es cosa corporal. **¶** Lo. v. q̄ no auria diferēca del
aia del ōbre ala aia d̄las bestias: por q̄ se sigue
la opiniō d̄los philosophos v̄daderos q̄ la aia
por si ⁊ d̄ su natura ha virtud cōtinua de entē-
der: no segū la disposiciō solamēte d̄la cosa en-
tēdida: mas mucho mas segū la su virtud p̄-
pia: y esta es la sentēcia deste maestro.

Quinta prosa et incipit

Quod si insentiendis corporibus.

En aq̄sta prosa cōpara la
manera del entēder humanal ala manera del
entender diuinal.



Despues la phia fizo dos razōes ⁊
la p̄mera fue esta. **¶** Pues si n̄ra aia
es de tāta virtud q̄ ella cōprehēde
las cosas corpales ē māera sp̄ual
q̄nto mas la sabiduria d̄ dios cōprehēde las
cosas imutables imutablemēte: sin q̄ no sele
muda su natura. Ytē si ēlas criaturas la razō
cōprehēde toda la māera d̄l saber q̄ ha la ima-
giaciō: q̄nto mas la sciēcia diuinal cōphēde to-
da p̄feciō de n̄ro entēder. por q̄ cō toda tu itin-
ciō ⁊ deuociō d̄ues buscar q̄ entiēdas a tāto
como tu podras la alteza d̄l esse diuinal. y en
esto d̄ues muy a menudo p̄sar: es a saber en
las cōdiciōes de dios q̄ sobrepujā el entēdi-
miēto hūanal. ⁊ seras en esto asi como semejāte
a los angeles q̄ naturalmente son inclinados
en pensar en las cosas diuinales.

Quintum metrum et in-
cipit. Quam varijs terra.

En este metro p̄ueua la
phia q̄ por la figura q̄ dios ha dada al cuerpo
d̄l om̄e asi como a el guarda alto escōtra el cie-
lo: ⁊ due a menudo cōtēplar el esser diuinal.

¶ El q̄l cosa da a ētēderla estatura hūa-
nal. La si biē te piēsas ⁊ pas miētes a
las bestias en q̄ māera estā v̄ v̄as q̄
algūas se mueuē baras tocado cō todo el cu-
erpo la tr̄a: asi como sō las sierpes ⁊ muchas
otras d̄las cosas aiadas ⁊ sēbiles. otras nadā
por las aguas: otras v̄ alto sobre la tr̄a cō los
pies ⁊ māos: otros buelā por el ayre: en po ma-
guer q̄ se mueuē ē diuersas māeras todas ci-

ertamēte se auienē enisto q̄ tienē la cara ⁊ la ca-
 beca icliada ala tr̄a porq̄ se muestra claramē
 te en su figura q̄ todas s̄o terrenales: solamēte
 los óbres ⁊ las mugeres h̄a figura y estatura
 drecha ē alto al cielo ⁊ la cabeza tienē mas al-
 ta q̄ todas las otras ptidas: porq̄ parece q̄ na-
 turalmēte es icliado a cōtemplar ⁊ a entēder
 ē las cosas celestiales. y por esto dize Aristo.
 en lib. d̄ aialib⁹ q̄ el óbre es anial erecto ⁊ dre-
 cho por el saber ⁊ por el entēder: ca ē tie de las
 cosas diuiales ca si dīrese q̄ la figura dl óbre d̄
 rechā: da entender q̄ al h̄obre es dado poder
 de entender las cosas diuinales: si los p̄fami-
 entos bestiales no derruecā el su entēdimien-
 to: y por esto dezia ouidio en el p̄mero libro de
 metamorfoseos como todas las cosas aiadas
 ⁊ mouibles por luengo guardā la tr̄a ⁊ tengā
 la su cara girada a ella. La natura ha dado al
 h̄obre la cabeza alta porq̄ mejor pueda guar-
 dar los cielos. y q̄ si le māda q̄ muchas vezes
 gire ⁊ lieue la su cara al cielo ⁊ alas estrellas.
 Porq̄ pece que el h̄obre no deue poner todo
 su peniamento en las cosas terrenales: mas
 en entender las celestiales.

¶ Sexta prosa et incipit.

Quoniam igitur vti.

Y en aquesta prosa la filo-
 sofia muestra muchas solēnes cōclusiōes.

Aphia por seguir su p̄posito dīro
 porq̄ clara mēte puedas entender
 la q̄stīō deues p̄mera mēte notar q̄
 segū q̄ vees o ver puedes claramē
 te todas q̄ntas māeras se sabē: h̄a a ser sabi-
 das ⁊ conocidas segū la cōdiciō ⁊ manera de
 aquellos que las conoscien. y no segun cōdi-
 cion de aquellas que son conosciadas. y avn
 mas deues saber que nos deuemos pugnar
 en conocer el estamiēto d̄ la substācia diuinal:
 a t̄to como a nos es posible de conocer. y a
 q̄ntas cosas son ya dichas de suso. y por tal q̄
 la manera dela cosa sigue la cosa de q̄ es: segū
 q̄ es dicho. Por esto aq̄llos q̄ q̄eren conosci-
 er la māera d̄ la conociēcia diuinal: ⁊ la su sciēcia
 auer les cōuiene de necesidad q̄ conosciā el
 estamiēto dela substācia diuinal: por tal que se-
 gū esta: puedā juzgar drechamēte ⁊ segura se-
 gū p̄porciō d̄ la māera d̄ la dicha conociēcia y
 sciēcia. y por aq̄sta razō aq̄llos q̄ q̄eren saber
 la māera d̄ la conociēcia diuinal ⁊ d̄ la su sciē-

cia: es les necesario q̄ conosciā el estamiēto
 d̄ la substācia diuinal porq̄ mejor puedā juzgar
 la māera d̄ la dicha conociēcia de dios. P̄des
 sabes por cierto q̄ como todas las cosas q̄ h̄a
 entendimēto ⁊ vida: dīgā ⁊ firmen q̄ dios es
 eternal: es mēster q̄ sepays q̄ cosa es eterni-
 dad: ca por esto sabreys el estamiēto diuinal ⁊
 la māera d̄ la sciēcia de dios: porq̄ sepays por
 cierto q̄ eternidad es posesiō p̄feta ⁊ toda en-
 sensible d̄ vida sin termino: es a saber sin comē-
 çamiēto ⁊ sin fin: onde d̄ves saber q̄ como por
 las cosas conosciadas v̄ga om̄e en conociēcia
 d̄ las no conosciadas. y por aq̄sta razō el n̄ro en-
 tendimēto es en conociēcia d̄ las cosas eterna-
 les por aq̄stas tēporales: fecha cōpaciō d̄ las
 p̄piedades ⁊ duraciō d̄ las vias ⁊ d̄ las otras
 ¶ Demos manifiesta mēte q̄ la vida d̄ las cosas
 tēporales no es toda en sensible: antes ha mu-
 chas ptidas de t̄pos: lo q̄l no esta firme: ātes
 delezna cōtinuamente: porq̄ pece q̄ no es aca-
 bada ni p̄feta. La aq̄lla cosa es dicha p̄feta a
 la q̄l no fallece cosa. y por q̄nto la vida d̄ las co-
 sas mūdanales toma muchos ⁊ diuersos mu-
 damientos: y el su estamiēto no es todo en sen-
 sible. Por aq̄sta razō no puede ser dicha eter-
 nal. y por cōsiguente las dichas cosas q̄ h̄a
 vida corporal o tēporal no son eternals porq̄
 conoscien las cosas q̄ h̄a vida eternal como no
 ayā su duraciō allegāte no h̄a cosa que les sea
 pasada: y como no les desfallezca nada no h̄a
 cosa es deuenidera: mas todo les es p̄sente. E
 como no les cōtraste cosa nigūa ni les pueda
 cōtrastar: h̄a posesiō p̄feta ⁊ sin termino: es a
 saber sin comēçamiēto ⁊ sin fin: pues por las
 dichas cosas podeys conosciar el estamiēto
 d̄ la conociēcia diuinal: ca aquel q̄ conosci o sa-
 be algūa cosa la juzga segū la su p̄pia cōdiciō
 natural: es a saber de aq̄l q̄ la conosci: ⁊ no d̄ la
 cosa conosciada: por que pece que como el esta-
 miēto ⁊ la cōdiciō natural d̄ dios sea eternal ⁊
 p̄sencial sobre todos t̄pos ⁊ ha en si firmidad
 ⁊ por esta razō el juzga ⁊ ve ⁊ conosci por la
 eternidad todas las cosas q̄ les q̄r q̄ seā p̄sen-
 tes en instāter ⁊ firmiter. Por esta razō la su
 sciēcia d̄ las cosas es deuenidera: es dicha
 sciēcia eternal: y esto mesmo la manera d̄ la su
 sciēcia no puede ser reuocada mas es siēp̄e
 eternal: ca eternalmēte todas cosas le son p̄sē-
 tes: porq̄ pece q̄ la opiniō d̄ aq̄llos q̄ piēsan q̄
 todo lo q̄ dios conosci fazer se d̄ necesidad se cō-

uiene a fazer: es falsa. La qual cosa se demuestrá en esto q̄ todos dias podeys ver: q̄ las cosas que son vistas por los hōbres no son necesarias por lo q̄ son vistas. La la sciēcia y la vista del hōbre no da necesidad a las cosas. Así mismo dios no pone necesidad a todas las cosas q̄ sabe: mas es que da a ser a si como es principio de su ser. y las conoce y las ordena y las gobierna: dando a cada vna segū la su condiciō: y no les muda su condiciō natural segun q̄ son aptas y cōuenientes de recibir. Pues parece q̄ las cosas qualesquier que seā: si son necesarias y si son accidētales: dios los sabe tales quales son: y segū su condiciō y manera. y en esto parece q̄ la dicha conōcēcia no muda nada en sus propiedades y naturas de las cosas: antes son a el eternalmēte presentes: a tales como deue es deuenir en el tiēpo es deuenido: qual q̄ sea y quāto que sea. Así como puedes ver por el rēplo manifiesto. La si veras en sensible salir el sol: y andar algū hōbre: cierto es la vna cosa sera natural: y la otra accidētal. La primera sera por natura y la otra por volūdad q̄ es accidētal: empo por la nra vista no se mudará su condiciō natural. Esto mismo la sciēcia diuinal no muda ni turba las condiciones de las cosas q̄ sabe por biē que seā antel presentes: antes q̄ sean ni se fagā por tiēpo euenidero. Pues puedes ver q̄ la tu opiniō no era buena q̄ auias de la frāca volūdad del hōbre. La pēsauas q̄ todas las cosas q̄ dios sabia o conocia erā necesarias. La a tales como estas son las conoçe: por las q̄les palabras q̄ dichas auemos parece la solucion de las razones que tu fiziste. E respōdo primera mēte a la segūda razón: la q̄l dezía q̄ las cosas q̄ dios sabia o erā necesarias o podiā ser en otra manera. y como no se pudieffen mudar: sigue se q̄ euenieffen de necesidad. y digo te como la sciēcia de dios no muda la condiciō natural de las cosas que conoçe. E conozca todas cosas segun manera de la su eternidad. Sigue se que las conozca a tales como son segun su condiciō qualquier que sea. E la su conōscencia no se muda por bien que las cosas se mudē. La aquella mudança ya eternalmēte la sabia por la eterni-

dad que no pudieffe ser rescebida. Quanto es a la otra razon que fiziste primeramente que dezía así. Todo lo q̄ dios ha preuisto sin fallēcia es cosa necesaria q̄ se faga: pues como dios aya preuistas todas cosas sin fallēcia sigue se q̄ todas deuen euenir de necesidad. Digo te respōdiendo que todas las cosas por biē que seā euenideras si son presas y entēdidas en cōparaciō de la sentēcia de dios: son necesarias: segū que de suso auemos dicho. La a tales las ha vistas como son: y deue ser: mas si son presas o entēdidas guardando la su propia condiciō no aurā ningūa necesidad. Empo deues notar q̄ algūa cosa necesaria se puede euenir en dos maneras. La primera es quādo vna es necesaria sin toda mezcla de condiciō. Así como si dizimos todo hōbre es mortal: y el sol sale a al dia. Dios es: y seblātes palabras las q̄les se dizē solamēte q̄ de su natura muestrā q̄ de su necesidad deue ser y ser así. Otra necesaria es de su condiciō: así como dezimos si alguno sabe y ve q̄ tu vas: necesaria cosa es q̄ tu vas. La la cosa quādo es necesario es q̄ sea: empero a q̄sta manera de necesario no faze ser la cosa por necesario de natura propia suya mas la condiciō sobre puesta: ca ningūa necesidad no fuerça de andar a aq̄l que por su frāca volūdad q̄ere andar: mas pues va: no puede ser q̄ no vaya entōce quādo va. Esto mismo en aquesta manera es la prouidēcia de dios q̄ si ve alguna cosa: necesaria cosa es que sea a tal así como la ve: ca la ve segū que es: o q̄ deue ser claramente y presencialmente por bien q̄ sea euenidera y segū q̄ euenira. Por q̄ parece q̄ guardada la diuinal sciēcia y conōcēcia todas son necesarias por bien que no sean segun su condiciō natural mas si son guardadas en su natural condiciō: ya por esto no pierden su franqueza de su condiciō natural. La las cosas así son delante la presencia diuinal que algūas son necesarias segun su natura. Otras son por franca volūdad y frāco poder de aq̄llos que las hazen. Por q̄ parece la solucion de la razon de suso dicha. La maguer que alguna cosa sea preuista sin fallēcia: ya por esta no seria necesaria segun su natura propia: mas

solamente por la condicion que ay es puesta: y no es cosa discouiniente. La bien puede hazer que vna cosa mesina por esguardo de la otra sea en vna manera: y por esguardo de la otra sea en otra manera. Assy como podemos ver sensiblenete que vn hombre por esguardo de vn otro sera grande. y por esguardo de vn otro sera pequeño y menor. y despues tu podrias por auentura contrastar qdixesse como algunas obras se fazen por sola voluntad: y el q las faze sea en mano suya que las haga: o que las dere. y sea en mano de cada vno mudar lo q aura pensado que faga: parece q por esto a tal puede hombre anular la dicha prouidencia diuinal mudado el dicho proposito desto q entendia fazer mudara la dicha prouidencia. y esto q dios conocia y fazia sabia. Alla ql cosa yo respondo q cada vno puede bien mudar el su propio proposito mas la ciencia de dios no se mudara por bie q el se mude enderredor en ql manera se quiera no podria escapar nin esquiuar ala ciencia de dios. La todos aqellos mudamientos ya los sabia antes q tu que los queres fazer. E dar te vn enrepto atal: si tu fueses en algun lugar y fizieses alguna cosa: y estuuiesse vn otro hombre en lugar alto en guisa que pudiesse bien y complidamente ver y guardar se continuamente en qlquier manera tu te mudaras: tu no podrias escapar estando en tal disposicion con aquel q el non viesse lo q tu farias por franca voluntad que tu houiesse: nin aql tan bien non tollerla tu franca voluntad por el su guardar. Assi mismo no puedes fuyr ala prouidencia de dios: y ala su conocencia. La todas las tus mudanças que faras y alas sabia antes que tu las pensasses. Vn mas tu podrias fazer otra quistion: es a saber dela manera dela prouidencia de dios. Esto es si por el mudamiento del proposito del hombre en la obra que puede hazer por su franca voluntad: por el qual mudamiento quiere vna cosa: y despues dera aquella y quiere el contrario. E de cada la vna fazer la otro. Assi como se muda el dicho proposito: se muda tan bie entonce la ciencia de dios conocia los dichos mudamientos. y digote q la ciencia y prouidencia de di

os no se muda por cosa ninguna. La la su ciencia sobrepuja y es ate q todas cosas: y en vn mometo conoce todas las mudanças de las voluntades eternalmete con firme pseuerancia y sin mezcla de mudamientos sabe todas las cosas segun q auemos de suso dicho. E aqsta ciencia no la ha apredida: sino dela su propia natura. E las cosas euenideras no han dado manera de ciencia adios ni esto mismo de mudança: mas la ciencia de dios ha puesta manera a todas las cosas: segun la codicio de cada vna como el sea comecamiento de todas: y las aya fechas por la su franca libertad y bondad. E por las dichas palabras parece q las cosas q a nosotros son inciertas: delas qles no podemos saber ni conoscer la razon por q se fazen: ni como se fazen: ni su comencamiento: ni su fin: todas las conocennuestro seño: dios determinadamete: segun la manera de suso dicha. y deues notar q por aqsta mesina manera puedes hablar de la predestinacion y presciencia de dios: segun la qual ha hablado la filosofia de la ciencia diuinal: en otra manera seguir seyã semblates dudas y cosas incoueniētes. Es a saber si la dicha predestinacion y presciencia mudauan las condiciones y propiedades de las dichas cosas. **U** por todas las cosas suso dichas puedes ver y conoscer que la franca voluntad no es empachada por la ciencia diuinal. E que las leyes son justamete ordenadas a galardón o pugnir segun la bondad o maldad de las obras humanales. Assi mesmo parece que las plegarias y las oraciones: ni la esperanza cerca de dios no seran de balde quando son derecha mete fechas: antes han gran virtud y eficacia. La no es ninguna cosa q puede ser de balde si es derecha mete ordenada: y ala su fin deuida y onesta. Antes solamente aquella tal que es ordenada de rechamente ala su fin consiguiesse la fin por que es fecha. La dios que es soberano sobre toda cosas: al qual no puede ser ascondida: las vee todas: y las juzga y las recibe al entendimiento por que se hazen. La en todos tiempos todas las obras son presentes a el. E todo pensamiento ya eternalmente. **P**ues como vosotros teneys poder so

bre vuestras obras propias. La en vuestro poder es que fagays las dichas obras buenas y virtuosas y razonables: y a esto soys obligados por vuestra condicion natural. Es a saber esquivar vicios y pecados y malas obras y seguir virtudes: assi podeys bien sin duda alguna llevar el vuestro coraçon a buenos y derechos y diuinales pensamientos: y fazer humilmete y deuotamete oraciones y plegarias a dios. Es solamete esto podrian fazer dignamete aquellos q̄ biuen virtuosamete. La las virtudes fazen tan solamente andar la persona por el derecho camino que lieua a verdadera: perfecta y amada bienauenturaca. Es a esto son obligados por su natura los hombres. La aquellas son es a saber las virtudes: por las quales podemos andar a su propio lugar: por el qual son criados. Es por otra cosa nin por otra manera non podran andar a el. Es como toda cosa natural mente desea su lugar natural. Es al hombre natural deseo de hazer las dichas obras virtuosas: por las quales pueda andar al su lugar: para el qual es fecho. Es varones si no quereys passar a oluido y a menoscario: haziendo obras bestiales: grand necesidad vos es posada de fazer bõdades y proezas: y obras virtuosas y perfectas. La todo quanto hizierdes que qualquier que sea es fecho delante la presencia y vista y sciencia del nuestro verdadero juez: al qual no puede ser cosa escondida. Al qual sea dada honora y loor y gloria por todos tiempos in secula seculorum. Amen.

Aqui se acaba el Boecio de consolacion.

Aquí comienza el libro

llamado: **V**ergel de consolación.



Si como dize el

apostol sant Pedro: los ho-
bres de spū sancto hablarō
de dios en las obras. **E**nde
cōuiene a nos de remedar
las obras: ⁊ los dichos de

sanctos ⁊ auellas siēpre con nos. Si nos q̄
remos q̄ aquello q̄ nos direremos vala ⁊ sea
firme q̄ los n̄ros dichos no serā ciertos ny
firmes sino fueren prouados por la sc̄ta es-
criptura y por el testimonio q̄ diren los san-
ctos en ella. **E** por ende cō gr̄a de s̄leo traba-
ge por ayūtar esta obra a seruicio de dios: ⁊
a prouecho de todos nos: y especialmēte de
aqllos que h̄a de pponer la palabra de dios
a los otros: porq̄ en aq̄sta obra se falla gr̄a a
bundācia de autoridades q̄ yo de los libros
de los sc̄tos ⁊ de los sabios escogi ⁊ saque asi
como de huertos biē labrados ⁊ de arboles
escogidos ⁊ ayūtados en vn lugar. **E** asi co-
mo cosas biē oliētes echan muy buē olor: ⁊
muy dulce. y por ende esta obra es llamada
Vergel de cōsolaciō: q̄ asi como enl buē ver-
gel son falladas flores ⁊ fructos de diuersas
maneras: asi en esta obra serā halladas mu-
chas ⁊ diuersas cosas: las q̄les falagā ⁊ de-
leytā maravillosamēte el coraçō del q̄ deuo-
tamente las oyere. y porq̄ las cosas q̄ aquí
son ayūtadas mas claramēte se demuestrē
son departidas en cinco partes y en setenta
⁊ ocho capitulos.



Aquí comienza el capi-
tulo de la soberuia: por razon q̄ to-
do pecado trae razon de soberuia
y por ende la scriptura afirmante
⁊ diziente en el libro ecclesiastico. Soberuia
es comienço de todo pecado ⁊ por ende es a
començar en la soberuia asi como de la cabe-
ça de los otros pecados q̄ es la rayz. **D**essa
misma cabeça nacen siete pecados q̄ son va-
na gloria: embidia: yra: auaricia: tristeza: gu-
la: luxuria. y cada vno de estos ha cōtra nos
sus oficios. **E** aquí comiēça el primero ca-
pitulo: ⁊ fabla de la soberuia: la qual sober-
uia se departe por sant Augustin.

Capitulo primero: de

la soberuia.



Segun dize sant augustin: la sober-
uia es alcamiento malo despreci-
ando al menor y el ygual de si y ef-
fuercase señorear en mayores: ⁊
menores de si. **Q**ue es soberuia sino derar el
lugar q̄ dene tener segū su cōciēcia ⁊ querer
ser justo lo q̄ no es. **D**ize anselmo: soberuia
es cobdicia de muy mala alteza. **D**ize yfido-
ro todo aql que pecāte es soberuioso q̄ en fa-
ziendo las cosas vedadas desprecia los mā-
damiētos de dios. **D**ize bernardo: el pecca-
do de la soberuia es muy grande ⁊ muy ma-
lo: el q̄l alas vezes se leuāta mas enl pueblo
de dios: mayor mēte en aqllos que tienē q̄to
dos los pecados h̄a vencidos. **D**ize Ber-
nardus: soberuia es gr̄ad trabajo ⁊ dolor q̄
no recibe en si ningūa disciplina: desprecia sa-
nar: no rescibe ni sufre melezina: es aposte-
ma mala q̄ no se quiere solo apalpar: ny ta-
ñer cō los dedos: en ningūa manera no quie-
re sufrir. **I**tem los soberuiosos siēpre quieren
q̄ otros no seā sino ellos solos señores quie-
ren valer: ⁊ aborrecē los cōpañeros: quiere
ser sabios en las cosas del siglo: no querriā
q̄ ningūo t̄ato valiesse ni supiesse como ellos
Dize bernardus: ningūa cosa aql angel fizo
ni obro sino q̄ cuydo soberuia ⁊ luego mano
a mano malamēte fue derribado. y pues asi
fue fecho el angel q̄ sera demi que so tierra ⁊
ceniza ⁊ so pequeño ⁊ soberuio. **I**tem dize
bernardus: mis hermanos fuyd la sepultu-
ra que tā festinosa mente cego aql que mas
resplādecia que todas las estrellas **L**ucifer
de tiniebla por siēpre perpetua: ⁊ no tā sola-
mente angel: mas el primero de los angeles
mudo en diablo. **D**ize bernardus: soberuia
en la volūtat es viga gr̄ade ⁊ gruessa: la qual
por sus gr̄ades vana ⁊ no sana finchada ⁊ no
fuerte escurece la lūbre del entendimiēto en
tal māera que despues que toda la volūtat
della fuere pressa ya no puedes ver segura-
mente: mas no podras sentir qual eras: o q̄l
podras ser. **D**ize yfido: peor es soberuia
que ningū otro pecado: por que comēço en
las mas nobles ⁊ priimeras p̄sonas que fue

Primera parte.

ron así como los angeles: o porque nace de las obras de justicia y de virtudes. y esta es primera en el pecado y postrimera en el tormento. Dize gregorius. Los que hazen lo que no saben mas por soberuia. y por ende son ciertos que no sepan lo que fazen. Dize gregorius. Soberuia es señal de los malos y humildad es señal de los buenos. Dize gregorius. Así como por humildad del corazón es guardada la castidad del cuerpo así como por soberuia de voluntad cae hombre en yerro de lujurria. Dize gregorius. El soberuio desprecia las cosas ajenas y las suyas alaba: y así alguna cosa de bien fiziere cree que nunca otro así podría fazer. E dize gregorius. Graue cosa que alguno reprehenda la soberuia que en si es hallada: y no es marauilla que quanto mas este pecado auemos tanto menos lo entendemos y lo vemos. E dize gregorius: así es la soberuia en la voluntad como la cosa escura se cria en el ojo: que quanto mas se enancha tanto mas se enangosta la lumbre. E dize gregorius. Los malos dicen siempre malas cosas y vanas palabras: que si alguna vez la sentencia de sus dichos fuere sana: pero son malos por soberuia. E dize ambrosius. El humanal linage no pudiera ser enteramente redimido si la humanidad del redemptor no fuese tanta quanto fue la soberuia del despreciador: y la melezina a la enfermedad y el precio a la obligacion. E dize anselmo. O tu hombre por que en soberueces: o cosa podrida: y fediente por que tanto enlocaneces: o piel mortezina que piensas: o que faras de ti: christus tu principe y tu señor fizo se humilde: y tu así en soberueces cabeza humilde y el miembro soberuio no sea si te en verguença semejar hombre como semejança y en exemplo de dios. E dize ysidorus: de dos maneras es dicho el culpado: que haze mal por su voluntad o que lo defiende por finchamiento de soberuia. E dize bernardus. Marauilla es de los soberuios que no dessea con los hombres: ni pueden a dios bolar. Esto solo les remanece la llama del fuego destruyble y perdurable. E dize bernardus: no biue el hombre que por soberuia es alto: ni el que por otras pestilencias es tañido. La esto no es beuir

mas confundimiento de vida: y acercarse a las puertas de la muerte. E dize ysidorus: quanto mas desseo es por soberuia ante los hombres ser adelantado: o alçado: tanto mas el mismo señor dios desprecia. La escripto es del que sujeto era a los hombres. E dize gregorius. Graue soberuia es demandar reuerencia del mayor y poner silencio o premia al menor.

Capitulum. ij. de la embidia.

Embidia quiere siempre bien apartado y sin otro compañero a uer: y enteramente. E dize augustinus. Embidia es dolor y pesar de la bien andança del otro y pesar en todos los bienes y gran tormento de si. E dize bernardus. Tu que has embidia de la salud ajena perdona si al que no ala tuya: que do es embidia ay es muerte. Onde dize. Si has embidia no puedes en vino embidiar y beuir tal es el maldezir: y embidia qual es soberuia de los diablos. E dize geronymus: el embidioso siempre cuida así ser tirado lo que alabança de otro es dado. E dize seneca: mas son de temer las embidias del amigo: que las assechanças del enemigo. E dize gregorius. No puede el amor de dios ser do es embidia. Soberuia haze a hombre conoscer a dios: la saña embarga de conoscer a su proximo. E dize gregorius. Como siempre se ha tormento y pena a los embidiosos veyendo las bien andanças de otro bien: es como dios haze beuir a ellos: a tal lugar do nunca por siempre veran buena andança: ny otro bien ninguno de que pueden haer embidia mas que ayá siempre mezquindad en que no sea embidia. E dize gregorius. No podemos haer embidia sino aquellos que han algunas cosas mejores que nos sentimos. E dize gregorius. Los embidiosos siempre desprecian: y mal trahen el sancto: y que el buen prometimiento. E crehen remedio ser dado a la su pena: si no fuere nynguno bueno: ny sancto. E dize gregorius. Los embidiosos y la mala voluntad embidiosa siempre esta en trabajo. Así como la buena huelga: y esta en paz: que cuida siempre mal:

que haga a otro: o tem e que lo faga otro a el
Dize gregori⁹. La embidia como su vo-
 luntad entiende destruye ⁊ mal trahe todas
 las cosas que falla bien fechas. **D**ize yfido-
 rus en el libro de summo bono. El dolor ⁊ la
 embidia del biē ajeno atormenta el su actor.
 La siēpre aprouecha el bueno delo q se due-
 le: el embidioso se alegra en los daños ⁊ aca-
 escimiētos delos buenos asi del su biē ⁊ por
 la su buena perseuerança son ascondidos. y
 el embidioso miēbro es del diablo: por la em-
 bidia del qual vino la muerte en el mūdo: ca-
 los embidiosos catan enteramente: de mala
 fama por q manzillan la vida delos buenos
Dize yfidorus. Asi como los sodometicos
 catauan por do entrassen ala casa de loth pa-
 ra empecer le. E aquellos por ceguedad de
 gran yerro veyan las paredes ⁊ no fallauan
 la puerta: en tal manera los embidiosos ve-
 yan las paredes del dizē las virtudes ⁊ ca-
 tan los pecados por q puedan dañar los bu-
 enos. **D**ize el philosofo: si no ouieres ningun-
 nas cosas: ⁊ sino fizieres ningū bien: no ha-
 uras embidiosos.

Capitu. tercero dela yra.



Yra quiere todas las cosas apro-
 piar ⁊ auer sin otro ningun cōpa-
 ñero ⁊ sin cōtrario ninguno. **D**e
 yra nace pelea: finchamiento de
 voluntad: daño: ruydo: desden: blaffemia: no
 saber en ninguna cosa sufrir: maldad: homi-
 cidio: malquerencia. **D**ōde odio suele ser di-
 cha saña antigua. **D**ize joānes damasceno.
 Yra es turbamiento de voluntad sin razon.
 Yra es tempestad del coraçon: que le viene
 muy presurada: por la qual vno es mouido
 contra otro. **D**ize hugo. Yra es cobdicia de
 vengança. **D**onde dize Aristotiles a alexan-
 dre. No quieras tomar vengança fasta que
 passe la tu saña. **D**ize tulio. **M**ucho es de
 esquiuar la saña: ⁊ mayormente del juez: en
 castigando: que con la saña no puede ningun-
 no catar ni tener bien: ny mesura que es en-
 tre mucho ⁊ poco. **D**ize yfidorus. **G**uarda-
 te que **C**hristus que es luz de justicia: non
 desampare la tu voluntad: que no esta ni mo-
 rado es yra: que el su lugar siempre es paz.

Dize gregorius. **P**ensemos que grande es
 la culpa que el peccado por la qual mientras
 que perdemos mansedumbre corrompe-
 mos la semejança dela ymagen de nuestro se-
 ñor dios. **D**ize gregorius. **M**ansedumbre
 guarda en nos la ymagen de dios. ⁊ saña la
 destruye. **D**ize gregorius. **P**or saña es de-
 samparada justicia: ⁊ pierde hombre gracia
 ⁊ amor: ⁊ da vida a compañable: que no se
 sabe templar por buena razon de hombres:
 menester a el suele beuir como bestia. **D**i-
 ze gregorius. **L**os que no saben: o les quie-
 ren con buena razon conuenir ny acordar:
 maguer que en si ayā otras virtudes nunca
 pueden ser espirituales. **D**ize gregorius.
Por saña es perdida la sapiencia de nuestro
 señor dios que no se puede hazer lo que de-
 ue segū bien ⁊ horden. **P**or saña es derada
 la justicia de dios: que la voluntad turbada
 turba el iuyzio y el entendimiēto de su razon
 ⁊ de todo lo que su saña le da: cuyda que es
 derecho ⁊ razon. **P**or la saña se pierde la luz
 dela verdad: que miētra la voluntad esta em-
 boluida en tinieblas de confondimiēto ⁊ de
 saña dios asconde el rayo ⁊ luz del buen en-
 tendimiento ⁊ no lo conoce. **P**or saña el res-
 plando: del espíritu sancto es salido dela vo-
 luntad. **E** quando alguno esta encēdido por
 fuego de saña el cuerpo quema el coraçon: du-
 da la lengua: es enbargada: faze ruydo ⁊ da
 bozes con la boca. y el entēdimiento no sabe
 ni entiende que dize y embermegece la cara
Dize gregorius. **A**llos vezinos de saña:
 en el coraçon turbado aduze ⁊ muestra assy
 como por verguença silencio: porque no se
 muestra por la lengua de fuera tanto mas se
 enciende dentro. **D**ize gregorius. **L**a lē-
 gua encerrada porque calla muchas vezes
 se escallenta y endereça: mas la voluntad: ⁊
 mientras que calla esta formando entre si bo-
 zes de muy grand ruydo. **E** assi mesma mal
 trahe palabras porque se asperece ⁊ respō-
 de assy como si estuuiesse en fuerte prouamē-
 ento ⁊ muy braua: y en tal manera haze que
 el coraçon turbado siente en si: muy mayor
 ruydo por su callar ⁊ mucho mas se destru-
 ye ⁊ se consume por la saña encerrada. **D**ō-
 de dize el sabio. **L**os pensamientos del sa-

fiudo son engendramientos de sierpes: que comen sus madres en los vientres. Dize gregorius. En dos maneras la saña se puede quebrantar y partir del coraçõ: primeramente ante que la volũtad comience otra cosa a fazer propõga en si todos quantos daños y tuerços y denuestos puede sufrir por q̄ pueda luego asmar los denuestos y los males que el nuestro redẽptor sufrió assi: por ende esta apercibida a los denuestos y contrarios: los quales quanto mas fuerte rescebir pudiere tanto mas sabiamete se sabra guarecer si se mebrare destas cosas. La segunda manera es que como cuidamos los pecados y los denuestos y los males que los otros a nos hazen pensemos assi en los q̄ nos a los otros hazemos: y cuidando en la nuestra propia enfermedad assi podremos escusar los males y los denuestos de los otros. E mas conuenientemente podremos sufrir el daño y el denuesto assi fecho a aquel que con piedad se remembre en su volũtad de su culpa podra la saña matar assy como el fuego se mata con el agua. Que verguença es no perdonar los peccados y los yerros a aquel que se acuerda muchas vezes que es mucho culpado contra dios y contra sus christianos en cosas q̄ le deuen ser perdonadas. Dõde dize en el psalmo. Si fueredes sanudos no querades peccar. Dize gregorius. La lũbre de la mi volũtad es turbada por saña.

Capitu. iiii. de la accidia.

Accidia quiere mantener y hauer todas las cosas sin ningũ trabajo. De accidia nace malicia y rencor y desmayamiento. Desesperança. Perezia en los mandamientos de dios maguer en la volũtad cerca cosas conuenibles. Dize hugo: accidia es confundimiento de volũtad o tristeza muy grande: o acrecimiento de coraçõ: tristeza: o amargura del coraçõ por la qual se afoga el amor y el alegria espiritual. E por que la mieta en si misma es confundido por desesperança. Dize augustinus. Accidia es enojo que dios mucho aborrece. Dize bernardus. Vagar es madre de palabras vanas y pensamientos malos y vanos

Dize bernardus. Palabras vanas entre los seculares son chufas: y entre los sacerdotes blasfemias. Dize bernardus. Perezia y vagar es silla y lugar de todas malas obras y pensamientos. Dize bernardus. Perezia y vagar es cosa muy mala amarilla pensamiento muy alto y coraçõ muy hõdo silla: y vida muy vagarosa la palabra mucha el fecho ninguno el vulto grande y pesado y la obra pequeña arteria forçada y ninguna perseverança. E dize bernardus. Pare en ojo pare hambre: pare maravillosamente dulce lo que enojo faz la verca y la faua y las platas. Dize chrisostomo. Si el seruiete o el obrero ha verguença de entrar en la yglesia y estar ante la faz de dios quando algun bien no fazes siempre obra alguna cosa porque el diablo te falle en alguna otra cosa embargado: y no te puede retar: ca no es de ligero preso de mala reprobacion el q̄ alguna buena obra faz. Yre dize dauid sobre aquella palabra que dize en el psalmo. Labores manũ tuarũ mãducabis. Que sera de aquellos que no son en trabajo de los hõbres ni serã con los hõbres atormentados en las livianas penas: mas serã atormentados por otros tormentos muy mas graues. Dize dauid. Son algunos q̄ son fuertes en el cuerpo por flacos en el coraçõ mucho siguen: perezia y vagar entienden mucho en palabras tales como estos son acusados de furto y de robo y de mectira del ante todos sus hermaos son ladrones del ante dios robadores y del ante los hombres mectirosos.

Cap. v. fabla de auaricia

Auaricia: es cobdiciar lo que no es de cobdiciar. E asi muchas cosas de auaricia nascen. Simonia. Usura. Latrocinio. Trayciõ: engaño en obras: engaño en palabras: perjuro vida sin folgança fuerza en crueldad contra misericordia: ceguedad de coraçõ. Dõde dize chrisostomo. Auaricia es cobdicia: y amor sin mesura de hauer pecunia: o es cobdicia mala de hauer las cosas ajenas. Yrem dize fulio. Auaricia es cobdicia desonesto por auergloria: o otras qualesquier cosas deste mundo. Dize anselmo. La enfermedad de

auaricia nunca mejor sana ny es amansada que quando piensa en el dia dela muerte. E dize Iheronymo. O auariento quie quier que seas si amas oro o riquezas deste mundo da a pobres y no lo pierdas ayua. E despues desta vida fallar lo has do ladrones cauar ni furtar no lo pueden: assaz hora a dios quie ha merced del pueblo. Dize seneca. Conuene a hombre mandar ala riqueza y no seruirle: si supieres vsar de riqueza es serua y fino es señoza: la riqueza no farta al auariento: mas dale mayor cobdicia. E dize seneca. Que otro mal quieres pa el auariento fino q biua siempre auaro. Vee el pobre y cuyda q es ladron: vee el poderoso y cree que sea ladron. Yte dize seneca. Que es mas megua: y pobreza y auaricia quando es pobre el que assy mismo es justo y otro no que asi mismo es asaz con riqueza es nacido. Dize seneca. Pdo freno ala tu cobdicia y tira de ti los falagos deste mundo. Dize bernardus. El auaricia delos ricos nunca es coplida: siempre cobdicia y nunca es farta: ni teme a dios ni ha vergueca delos hombres: no es esto locura y fuego perder vida y demadar la muerte y pder el cielo. Da al pobre fino quieres ser ardido en llamas. Da a ihesu xpo en tierra q el te dara en el cielo. Dize bernardus. O tu hombre si aqui deues fincar po aqui las cosas q son tuyas: si de aqui has de yr porq deras aqui lo tuyo. Quie guarda las cosas q ha de derar es guarda delas cosas que no son suyas. Dize bernardus. La riqueza deste mundo no es sino metira: que promete señoio y ha se hombre seruo: promete seguridad y da miedo: promete fartura y da hambre y sed: promete holgaca y deleytes y da trabajo y pesar. No es de buena ni de religiosa christiandad allegarse hombre mucho en las cosas teporales y das ser apremiado y humildoso. Dize bernardus. Como todos los peccados en uegezcan como hombre viejo sola auaricia cresce en el este sola en mancebez. Dize ysidorus. Cobdicia es madre delos pecados. Dize el apostol. Cobdicia es rayz de todo mal: por la qual algunos erraron en la fe. Pdu es si la rayz delos peccados fuere corta non crescan las suziedades delos muchos pec-

cados por razon de cobdicia delas cosas terrenales deraron la fe. Por cobdicia fue cristus vendido. E muchos por cobdicia y de seodelas cosas ajenas no han verguenca de matar y fazer omicidio. E muchas veces los malos alas malas cosas que cobdician por que sean atormentados por el talante del mal desseo que houieron. y nuestro seño: dios no dra a los sus amigos haue las cosas delos sus desseos: mas torna los sus desseos y las sus voluntades en dolo: por que houieron mal desseo en este siglo. y por aqueste prouamiento cobdician tornar se a dios lo que por malos desseos hauian tirado de su voluntad. Dize augustinus. Quie los bienes deste mundo ama quier o no quier miedo y dolo: ha de haue. Pierdes riquezas y has por ende dolo: pierdes cosas viles y lloras: pierdes a dios y no te dueles ny lloras por ende eres cibdadano de babylonia y no de iherusalem. Dize augustinus. Loca cosa son aquestas riquezas cuydar y dezir riquezas. Las quales no tienen menigua: mas encienden la cobdicia. E dize el sabio. El amor del dinero cresce: y quanto mas cresce la riqueza: assy como el ydropico que mientras mas beue mas sed ha.

Capitulo sexto habla de glotonia.

Glotonia es cobdicia dlas cosas delectables y dulces para guarda del cuerpo. Dela glotonia nascen alegria mala y desonestagargoniasuziedad. Mucho hablar: empocamiento del seso. Mengua del entendimiento: y departen della los maestros assy. Glotonia es cobdicia sin mesura de comer. Yte dize hugo. Por el peccado del primero padre tomo el peccado comienço. E por esto deue mos nos guardar assy como aquel por comer merecio ser embiado del parayso no seamos nos assy defendidos de entrar. Dize hugo. En el comer son de perseverar: q cosas: y como y quando y quanto: y deue mos pensar en el comer: que comamos cosas conuenibles: y pensar la cosa que no sea fuera de tiempo: y pesar siempre que coma.

mos con medida. Adam comio en el parayso cosa desconueniente. E por ende fue echado Jothanas comio fuera de tiempo: y fue maldicto de su padre. El pueblo de ysrachel fue mouido por cobdicia de comer sin medida y fue por ello maldito. Adá passo el mandamiento de dios. Jothanas quebranto lo que todo el pueblo guardaua. El pueblo de ysrachel fue engañado por cobdicia de hartura. E assi el passamiento del mandado merecio embiamento la negligencia de guardar el comunal prometimiento merecio maldycton. La grand hartura merecio muerte. Dize ysidorus. Fue la maldad de los de sodomia soberuia y hartura de mucho pan. E dize ysidorus. La luxuria es cercana al vientre muy farto tan bien al lugar como al peccado que enojo malo es cuydado en el vientre y en las cosas que son amigas del vientre en la orden de los miembros son ayütados y criados en engendramientos del hõbre. y mientras que el vn miembro de estos es bien farto y proueydo el otro abiuia la luxuria. Dize ysidorus. Ninguno no puede hauervirtud segund que conuiene hauer si primero no uiere y tirare de si glotonia. y ningunõ no puede ser guardado de los otros pecados si primero no partiere de si glotonia. E dize ysidorus. Alguno no puede de ligero partir se de los pecados sino se abstiniere en el comer. Dize ysidorus. Quando primeramente los pecados que son dentro en nos son muertos. Entonces los enemigos: que son fuera de nos mas ayua son uécidos. La en vano lidia con los enemigos de fuera quien algund peligro tiene dentro en si. Dize ysidorus. No tan solamente la qualidad del comer deue mos escusar. Mas la cobdicia del comer. La muchas vegadas los comeres precia dos se comen sin cobdicia de glotonia. y los comeres viles se comen muchas vegadas con grand cobdicia y con grã glotonia desonestamente. y en tal manera es hecho porq no es en culpa la qualidad del comer. Mas aquello es contado en peccado que con grã desseo es comido. Dize Seneca. Los que mucho obedescen al vientre: son en lugar de animalias y no de hombres. Dize Seneca

No es aquel libre el que a su cuerpo sirue: si siruieres al alma rey eres: y si al cuerpo eres sieruo. Dize seneca. Quien sus carnes mete en seruidũbre de pura volũtad se seca: quien mucho las quiere criar doler se ha sobre ellas. E dize el philosopho. De uuestro es del hõbre amar assi mesmo mucho: quanto mas en las cosas que son de fuera. Dize augustinus. Mejor es comer pescado segund costumbre buena y de dios que no comer lãtejas segund costũbre de animalias. Dize Theronimus. Deuemos el dia de la fiesta celebrar y orar no por habundancia de muchos comeres. Mas por alegria del espiritu. La locura es si nos queremos honrrar al sancto por gran comer. La sabemos que plaze a nuestro seño: dios con ayuno: y con abstinençia. E dize Cipriano. Honrramos las fiestas de los sanctos en medida y en alegria de voluntad: y no en fartura del vientre. y tẽ dize ambrosio. Los primeros padres por la gulilla fueron muertos. Onde nos q dellos venimos: mucho nos deuenos temer de su peccado: porque la su enfermedad assy como fuego no passe a los herederos. Dize bernardus. El deleyte de la gulilla: a vos tiene anchura de dos dedos. Dize bernardus. El ayre y la tierra y el mar y el fuego non abastan ala gulilla: por la qual acaescen ser despojados los pobres y hazer muchos robos: porque la hãbre de los pobres passa en riqueza de los ricos. Dize Bernardus. O tu muy delicado que estas cercado de riquezas y de habundancias: como esperas confundimiento de muerte. La el reyno de nuestro seño: dios no es comer ni beuer: ny purpura ni vaso. Que aquel rico que de todo era habundado en vn punto de ora descendio a los ynfiernos. O vos golosos y luxuriosos el vientre de los quales es vuestro dios. y todo vuestro vso es en el vientre ayuso del vientre en luxuria criades vuestros cuerpos. Que dezides en esto oyd q el comer es al vientre y el vientre a los gusanos: y todo esto destruyra nuestro seño: dios. Dize bernardus. Calice de demonios es soberuia: y embidia: mal dezir: y mucho comer: y mucho beuer. El qual comer fincha la men

te: y el vientre: jhesu christo no halla y lugar
 Dize bernardus. Assi como el agua y el fue-
 go no pueden estar en vno. Assy los carna-
 les deleytes y riquezas no pueden estar en
 vno con las cosas espirituales. Dize Ber-
 nardus. Despues que la beodez étra en los
 beueres. Entonces jhesu christo no quiere
 ay estanciar las sus doctrinas muy dulces:
 como la miel. E dize bernardus. Despues
 que el vientre es harto de habundancia: de
 muchos comeres. El celestial para desam-
 parar la mente ayua. E dize Bernardus.
 La carne sin melura es amadera y amante
 delas riquezas. La qual hayuda assy bien
 conuenir y esto aquié quier que el puede ser
 deleyte. E dize gregorius. Assi como el aguá
 la que buela en alto: y por el apetito del vien-
 tre cobdicia venir a tierra: assy el hóbze que
 fue formado en alto por el gustar del comer
 de verdad y defendido: es caydo a tierra do
 se farta de los deleytes animales. E dize gre-
 gorius. Que el vientre por grand fartura lle-
 no y encendido: luego los fuegos dela luxu-
 ria son encédidos. E dize gregorius. El mu-
 cho comer y beuer haze a hóbze jugar y es-
 carnecer. y el juego aduze hóbze ala luxuria
 La qual sino por culpa dela glotonia: o enfa-
 biamente no étiende la volund mas la méte:
 por maldad sera destruyda. y té dize grego-
 rius. En vano lidiamos con nuestros ene-
 migos fuera en el cápo: si dentro en las alme-
 nas dela cibdad hauemos otras assechan-
 ças de enemigos. Por el peccado dela glo-
 tonia señoreaíte en la carne: pierden y destru-
 yen algunos todo el bien que hizieron: y en
 que trabajaron. y en quanto el vientre no re-
 strefuido dela cobdicia dela carne: todas las
 otras virtudes se destruyen. E por ende sié-
 pre deuenos vsar y comer aquellas cosas
 que cumplan ala necessidad dela nuestra na-
 tura. E no quanto la cobdicia nos diere. E
 mas nos conuiene hauer grand trabajo de
 entendimiento en dando alguna cosa al vy-
 entre demandado. E alguna cosa le tirar: y
 no dando restañe la gulilla: y dando criasse
 la natura.

Capitulo septimo que

habla dela beodez.

La beodez es sepultura muy vil:
 de razon: y locura de voluntad.
 La beodez es muy blando veni-
 no y muy dulce y manso pecado.
 ytem dize sant ysidorus. La beodez a mu-
 chos confonde. Adengua el seso. Da enfer-
 medad. Enagena voluntad. Abzira la luxu-
 ria. Enardece y descubre cosas de poridad.
 Haze fablar mucho y mal. E dize Basilio.
 La beodez tuelle la méoria. Destruye el se-
 so. Confonde el entendimiento. Rebuelue
 la lengua. Corrompe la sangre. Todos los
 miembros enflaquece. Adengua la vista: to-
 da la salud abrenia. E dize ysidorus. La beo-
 dez engendra turbamiento. Enciende la lo-
 cura dela voluntad. Enardece la luxuria. El
 entendimiento no siente: nyu conosce lo que
 es mal por su beodez. y dize sant Basilio. El
 embriago cuyda que algund bien haze: quã-
 do es emboluido en algund mal trabucami-
 ento cuyda beuer y es beuido. Assy como
 los peces: y las aues que cuydan comer: y
 son presos en anzuelo o en lazo.

**Capitulo octauo: que ha-
 bla dela luxuria.**

Luxuria: es cobdicia de cumplir
 la voluntad luxuriosa. Dela luxu-
 ria nascen tiniebla del entendi-
 ento. Non pensar ningund bien.
 Flaqueza. Trabucança. Amor de si mismo
 Talante: y cobdicia de si mismo: desperança
 del coraçon. Adalquerancia: y aborrecimi-
 ento de dios. Dize hugo. Luxuria es cob-
 dicia: y apetito de voluntad suzia. O luxu-
 ria es cobdicia: y de complir luxuriosa. Ité
 dize el philosopho en el libro del gouernami-
 ento de los señores. Non quieras el tu desseo
 ynclinar al pecado delas mugeres: q assy el
 yazimiéto dellas y cobdicia es vna piedad
 de los pecados: la qual gloria asy sante la es
 pecado de causa sin razón: y vida y hecho de
 bestias mudas. Por ende creed sin dubda:
 que el ayütamiento delas mugeres q es de
 struyció del cuerpo: abreuamiento de vida:
 corrompimiento delas virtudes: traspassa

miento de ley: engendramiento de suzios peccados. Dize seneca. Sy pésares en la fin guarda de los conjuuntamientos malos de la luxuria. Dize bernardus. Luxuria es perdimiento del hauer: inégua de la carne: suziedad del anima: hedor de la fama apartamiento de dios: perdimiento del reyno celestial. E dize bernardus. La luxuria ensuzia el anima: e corrompe el cuerpo e haze bolsa vazia: tulle hóbze de dios: es corrompimiento de vida. E trahe el anima al ynfierno. Dize bernardus. El amor de la luxuria por pequeña cosa es encendido. y si alguno no fuera el copido todo el cuerpo prende e escalfa e enciende e quema de si. Pienla en deleyte e ensuzia la mente. y en cabo por consentimiento de maldad toda la voluntad somete assi. Yre que es de dezir de la luxuria sino lo que del fuego. El fuego ala ora que quema mas el talante de la luxuria e el su encendimiento mucho dura. E assy como el fuego ala hora se enciende mas el su enconamiento mucho persevera. ytem el mucho uso de las mugeres amolienta la simiente e en la boca del sesso e no sufre hombre ser sabio. E dize jheronymus. La luxuria las simientes fuertes: como hierro amansa. Mas en las virgines sufre mayor pena e grand hambre: mientras que crehen dulce lo que no saben. E dize gregorius. El mancebo que faze luxuria pecca: e el viejo pecca e enloquesce en la voluntad el talante de la carne hayna passa el deleyte. Mas lo que tormenta finca por siempre. Yre no te enuerguence en la fuyr si quisieres hauer corona de castidad como en otra manera no te puedes de luxuria partir nin vencer la salvo si fuyeres della en quanto pudieres. La luxuria mas se cobdicia mientras mas es vista por apetito e por obra. E como dize vn sabio phylosopho. Lo primero de la luxuria que es cobdicia: es tela de los ojos: e de la mente. Lo segundo que es obze es tela de la palabra. Mas quien no fuera preso en los ojos podra guardarse en las palabras. E al que refrena ala cobdicia luxuriosa no passa a consentimiento de la luxuria. E a mucho hayna refrena ala obra el que nó es dado ala cobdicia: o deleyte falaguero: mas fu-

ertemente es combatido que es téptado fasta el consentimiento: maguer que non sea el fecho: que aquel que por sola cogitaciõ por la cobdicia de la carne de téptacion es tanhydo los encendidos argumentos de la carne: que eran en paulo. El angel sathanas fazierte lo eran de la ley del peccado que es en los miembros del hóbze por necesidad de la luxuria. La qual ley e téptacion mientras el hóbze en si lidia es acabado e de la enfermedad que ha por la luxuria: o téptacion recibe virtud de vencimiento muy glorioso. Ytem a las vegadas los buenos e escogidos cahē por resualamiento de la carne: porque sana del peccado de la soberuia que han en si por las otras virtudes que han e son acabadas. E aussi los que son soberuios: de acabamientos porque cahen: son humillados por peccados de la carne porque se leuante. Yre dize ysidorus. La desmesurada licencia de la luxuria non ha téperança ningña: que mientras el coraçon lleno de peccados trabaja e e cuydare en la forminacion de la carne cõplir passa a otros muy malos e suzios: e viles peccados los diablos amonestando lo. E mientras mas passare contra las cosas de verguença e defendidas ayũta peccados sobre peccados porque poco a poco vã las cosas peores. Dize ysidorus. Non es en tal manera nin en tanto deleytosa la luxuria de la voluntad en la carne: como la que es por obra: nin la luxuria de la mente non haze tanmaño peccado que la obra mayor deleyte trahe: pues que fuere ya en uso tanto mas dulce es a los desesperados e pdidos: muy graue cosa es a ellos partirse de aquel deleyte. Onde por muchas vegadas los peccadores que son en grand uso de pecar: assi como son traydos por fuerça a procurar los nuestros yntellectos que sentimos cõtra derecha voluntad muchas vegadas en nos lidiar. Yre fornicacion de la carne es adulterio. Fornicacion del coraçon es seruicio de los ydolos. Toda suzia pollucion fornicacion es. Mas maguer que haya muy muchos por diuersas temptaciones e grandes deleytes sean resbalados e caydos: en el deleyte de la fornicacion son formados diuersos tormentos por

los quales el reyno de dios es cerrado: y el hōbre es partido de dios. Entre los otros siete pecados fornicio es muy grande pecado y enemiga: por q̄ por la suziedad dela carne el tēplo de dios es corripido: y tulle los miēbros de ihesu christo r̄ faze miēbros de muger mala. Itē los demonios porque sabē que la fermosura del alma r̄ la su claridad es castidad: y por esto son los hōbres yguallados a los merecimētos de los angeles de los quales ellos son caydos r̄ tenydos por llagas de miētra por los fechos del cuerpo obrā r̄ desseā de luxuria porque el alma sea echada del cielo a hondō r̄ la traen ellos cōsigo alegrātes aduran los que vēcierō a los ynfiernos.

Aqui fenece la primera parte de los siete pecados p̄ncipales.

Ecomiença la segunda parte: que tracta de los otros pecados. En que hay veynte capitulos.

Capitulo primero q̄ tracta del peccado en general.

Del peccado segū que dize sant augustin: es despreciādo hōbre el biē: q̄ es siēpre: r̄ no se pierde r̄ a llegar se alas cosas q̄ pertenecē. Peccado es dezir o fazer o cobiciar cōtra la ley de dios. Dize ysidorus. En quatro māeras se faze el peccado por coraçō: en q̄tro por obra. Faze se enl por amonestamiēto d̄l diablo: por el d̄leyte d̄l cuerpo o d̄la carne por cōsentimiēto de voluntad: por defendimiēto de soberuia. y en obra se faze a vezes escōdido: a vezes abiertamente: a vezes por costūbre: a vezes por desespe rāca. Itē en tres māeras es el peccado engē drado: por no saber: por flaqueza: o miedo de coraçō: por sabiduria. Faze se por no saber así como peccō Eua en payso. Dōde dize el apostol. El hōbre no fue ēgañado mas la muger engañada fue en passar el mandamiēto d̄ dios. Adā peccō asabiēdas r̄ no por engaño: mas sabiēdolo y entendiendolo peccō: el que es engañado en la cosa q̄ cōsiente

aq̄les dicho peccado por no saber: q̄ la muger fue ēgañada y el hōbre no. Itē peccō sant pedro por flaqueza r̄ por miedo de volūtade: quādo ala demāda de vna māceba denego a ihesu xp̄o por miedo. Mas graue cosa es pecar asabiēdas q̄ no por no saber: o miedo asabiēdas q̄ cuydādo lo y entēdiēdo lo en su coraçō faze mal por miedo: o flaqueza peccō el q̄ faze el mal por algū miedo: o por vētura no saber simplemente p̄tenece al desentēdimiēto: no querer saber p̄tenesce ala soberuia rebelle: onde q̄ es no saber la volūtad p̄pia del seño: sino despreciar el su mandamiento por soberuia. y ninguno no se escuse por no saber: q̄ dios juzgara aq̄llos. Dōde dize el psal. Señor esparze la tu yra sobre aq̄llas gētes q̄ a ti no conocierō. El q̄ mete el pie en la red no lo saca quādo nin como quiere: así y como el q̄ se buelue en los pecados nō se puede leuātar quādo quiere. Dize ysidorus: si algūos acabadamente sientē la carga del peccado r̄ del dañamiēto del alma no sienten la pena del cuerpo sino poco o nada. Dize ambrosius: no es cosa en q̄ el diablo mas se goze q̄ quādo hōbre dize el diablo me fizo peccar. Dize bernardus. Peccado es traspassamiēto dela ley diuina r̄ desobedecimiēto: a los mandamientos de dios. Dize anselmo. Mejor es sufrir el perro q̄ fiende a los omes q̄ el alma peccadora a dios. Itē dize ysidorus. Los pecados q̄ tienē los no sabios por nadar liviāos son juzgados r̄ dichos muy grandes d̄ los hōbres acabados: quāto mas graue es el peccado tāto mayor es el q̄ peccar crece el amononamiēto d̄ los pecados cerca la ordē de los merecimētos. y muchas vezes lo q̄ es p̄donado al menor es cōtado al mayor. Dize ysidorus: por prouamiēto r̄ hazimēto de los pequeños pecados: r̄ peq̄ños fechos nō se queriēdo hōbre guardar d̄ los fazer r̄ cahe en otros mas graues r̄ mucho peores: por q̄ sea mas fuerte ato: mētado por los grādes pecados los q̄ no se quierē guardar d̄ los peq̄ños r̄ por vicio de dios son caydos en mayor culpa r̄ daño los q̄ despreciarō los meōres fechos. di. ysidorus: mejor es guardar se hōbre d̄ peccar q̄ despues emēdar: q̄ mas de ligero podēmos contrastar al ene

migo de que nunca somos sobrados que cōtra aquel que somos cobijados ⁊ vencidos. Item todo peccado es mas temido ante q̄ sea fecho que despues maguer que sea muy graue ⁊ malo despues en vso es asinado muy liuiano ⁊ faze se ya sin ningun miedo: ⁊ por aquestos esfuerços asi como grados acrece mucho el peccado. Dize ysidorus. La cogitaciō mala para delante del deleyte nace cōsentimiento del cōsentir: faze fazimiēto de fazer: nasce costūbre por costūbre ascende peccar por necesidad. Dōde por estos ligamiētos el hombre mezquino es tenido ⁊ ligado en la cadena delos peccados muy apartado: assi que nō puede en ninguna manera della salir si la gracia de dios no tomare aquel yaziēte. Item fazer peccado es como que cae en pozo: hauer en costūbre de peccar es cerrar se la boca del pozo: porq̄ el que dētro yaze no se puede ende leuantar.

Capitu. ij. delos que quieren departir los iuyzios de dios: delas sus predicaciones. Gregorius.

De partir ⁊ definir delos iuyzios o delos cōsejos de dios no es otra cosa sino ensoberuecer contra dios. Dize gregorius. Deuemos honrrar los fechos de dios: que no pueden ser sino derechos ⁊ no departir los: que demandar rason delos iuyzios ⁊ cōsejos de dios no es sino ensoberuecer contra el. Nota que no demāde hōbre en los fechos de dios rason. Dize gregorius. son algūos q̄ partiēdo de si los fechos: menos de sus maldades vienē a verdadera fe ⁊ abito de santidad lo q̄ muchos por su escodriñamiento ⁊ departy miēto delas poridades de dios yerran ⁊ son caydos delas aguas ⁊ delas nieues muy claros ⁊ son passados a tiniebla ⁊ a muy grand fuego. Dize gregorius. Asi como el arbol q̄ no tiene rayz entera ⁊ cae por pequeño sollo de viento: assi el que contra dios se para esta sin rason ⁊ sin rayz: ⁊ mucho ayna caydo: ⁊ defendido por la sentēcia de dios. Dize ysidorus. Qualquiera cosa que sobre entendy miento de hombre sea ⁊ que hombre no puede pensar no es de demandar. Dōde deue

mos guardar segun consejo diuinal que creamos aquello ser justicia ⁊ derecho q̄ plaze ala volūtat de dios: q̄ no puede ser cōtra rason ni cōtra derecho lo que plugo ⁊ plaze al justo ⁊ verdadero juez. Dize crisostomo. Las obras ⁊ iuyzios de dios no son de partir que fizo ⁊ como hizo: q̄ no te crió dios q̄ tu departas a el: mas a su seruicio ⁊ a su honrra: ni q̄so q̄ fuesse tu juez delos sus fechos mas sieruo delos sus mandamiētos. Dōde el buen sieruo es fielmente obrar ⁊ no se escodriñar la voluntad del seño. Dize augustinus. Los diuinales iuyzios no son de partir entre nos: mas son de honrrar por callar muy tembloso. Dize augustinus. Los que cobdiciaron mucho de partir en las cosas celestiales vencidos por su ingenio fallecieron en palabra y en cabo no pudieron fallar otra cosa que no se puede conocer ni pensar. Dize seneca. Una cosa que no se ⁊ dize prosper los iuyzios de dios no los pudo partir ni escodriñar sino la mente santa ⁊ folgada.

Capitu. iij. dela alabāça.

Labança es llaga muy mala: ⁊ mortal que no fue melezina ninguna ⁊ quanto mas es sufrida tanto menos tiene ⁊ cuyda ser sufrida a dios ⁊ a los hombres muy aborrescida. Dize gregorius. Propia cosa es delos alabantes asi si algūa cosa poco de bien o derecho saben o sienten tener lo en vso de alcamiēto ⁊ piēsan se que son maestros ⁊ doctores quieren ⁊ demandan reuerēcia de mayores de si ⁊ alabanse que enseñan mas santos de si queriendo mostrar que eran doctoridad: assi como el trabajo ⁊ dolor viene a los buenos en ver el mal ⁊ no lo castigar assi es trabajo a los alabātes si lo que saben no lo muestran por alabāça. Item dicho es delos alabantes no poder lo que saben bien mostrar ny derechamente. Item alabança de grand virtud es simpleza en hablar: la qual los alabantes en si no han. E afirmanse ha uer la porque sean oydos mas seguramente: ⁊ muchas vegadas falsas cosas ayuntan ala verdad: porque por ella su alabança sea creyda. Item los alabantes enloquescen

por su alabanza: por que las cosas derechas que saben son confundidas: y por que de los sus oydores no son estituydos derecha mente: ni son enseñados los que llama por aq̄llo q̄ soberuiamente siente no a su honrra mas a su despreciamiento. Item los alabantes se mas cobdician reprehender que ningún conorte creen y dize: que los males que vienē a los hōbres q̄ no vienē sino por maldades. Item propio es del alabante solo que mucho dize cuydar y tener en poco: y lo poco q̄ oyē en el tener lo en mucho: ca las sus cosas quieren siēpre dezir y las agenas no quieren oyr: ca tienē q̄ alguna fuerza sufrē: si las cosas que sin tēplamiento sabē mas desēpladamente y mas sin mesura no las esparzē. Item graue cosa es si la locura que reyna en la voluntad no se muestra los alabantes en sus dichos y entre todas las otras cosas en esta propia que quādo algūa cosa dize entiēden que son alabados. Entōces demādan sus oydores si dixerō algūa cosa desordenada y así como son alcados y ensoberuescidos por sus alabanzas altos y soberuios por coraçones defendidos malamente las sus maldades. Los alabantes se han este propio que ante que digan sientē y creē maravillosas dezir: y ante q̄ hablē son mucho maravillados de su d̄zir.

Capitulo quarto del desagrado de

Bernardus.

Desagrado es cosa muerta enemigo de gracia: y enemigo de salud pericimieto de virtudes desuamieto de buenos merecimientos: viento quemante y secate la fuente de piedad: y rocio de misericordia: y la habundancia de gracia. E dize seneca. Desagrado es el que niega beneficio: o bien fecho rescebido: y desagrado es qualquier que haze semejanca que no rescybio algūn bien que ha rescebido. E mas de desagrado es quiē no da gracias: por los merecimientos que le son fechos. y muy mas desagrado es el que oluida todos los bienes. E dize Seneca. Algūn beneficio no es mas necesario: que dar gracias. E dize ysidorus. Que no demos en nu

estro poder es mas el no dar no conuiene al buen hombre.

Capitulo quinto de la cobdicia.



Cobdicia es fortil mal escondido: venino postilla mala escondida arte de engaño madre de heregia madre de embidia començamiento de pecados orin y cobertura de virtudes tinuela de sanctidad cegamiento de buenas ordenanças y en los remedios criante enfermedades y en la melezina engendramieto de flaqueza. Dize bernardus sobre aquel psalmo. Qui habitat in adiutorio altissimi: que es lo que este criar mantiene gusano sino engendramieto de voluntad: y oluidança de la verdad: y coraçon que la verdad aduze a hōbre a tuerto por cōtino amonestamiento que se acuerda en la cobdicia: a consolaciō cō engaño y iuyzio muy graue y el uso della es poco: y no sabe hōbre qual sera en la fin que al mando cada vno de nos demādamos aquello que es nuestro. Alcaece que auemos embidia los vnos d los otros y enseñamos nos contra nos mismos: y de si vienē malquerencias entre los hermanos: y por fazer agravamientos boluemos y mouemos barajas y catamos como podremos enganar los vnos a los otros. y començamos a denostar nos. E dize bernardus. Sed como todo el pensamiento y amor de los ecclesiasticos siue por si la dignidad: y todo es dado a honrra deste siglo y en ningūa cosa o en nada es dado a la salud d̄l plazer d̄ dios fazē la meciō postrimera y pa el daño d̄ la salud no toman ningū cōsejo ni hā dēde ningū cuydado. Dize bernardus. Quātas vezes cuydo ante los hōbres ser adelatado tātas vezes desprecio mi dios y mi seño: q̄ escripto es d̄l q̄ subdito era a los hōbres. Item muchos vienē mas cata q̄ en es llamado. Item el cōsejo d los q̄ sin piedad son d̄mādar les las cosas terrenales ca d̄spreciā las p̄durables: mas lo q̄ enstavi da por cobdicia sin cuydado de dios son hechos biē andantes son en la otra vida echados en las tinieblas.

Cap. vj. de la ypocresia.



Po crefia es semejanca de bien: lo el cōtrario: o es apetito de vanagloria cō bondad aparefcente de fuera. El ypocrita en todas cosas que faze quiere alabācas por pensamiētos ascōdidos ⁊ muestra paladino de fuera: que robē los enemigos: las obras delos ypocritas semejan al feno delos techos: q̄ ante q̄ sea arrancado se seca: ⁊ las sus obras así fallecen cō la vida dela carne: ⁊ muerē sobre vna palabra de Job. El gozo delos ypocritas es semejanca de pūto: q̄ el pūto o la peño la en quāto se pone es tirada: así el ypocrita en quāto tañe alabāca dela vida presente pierde la perdurable. La vida del ypocrita es visió de fantasma q̄ muestra por semejanca lo q̄ no ha por virtud: lo q̄ es cōparado al sueño: que en quāto en el sueño tiene hōbre gloria ⁊ alabanca es p̄dido ⁊ traspassa así como visión de noche: q̄ lo que la mēte hūana por pensamiento vee así rica ⁊ noble no es sino por mostramiēto de fantasma ⁊ no por firme dūbre de virtud. Y quādo la mēte del ypocrita piēsa en la mente conoce q̄ los otorgamiētos ⁊ las alabācas delos hōbres dormiēdo vee muchas vezes. El ypocrita piēsa ser guarnido de pan de scā palabra: no por q̄ por ello biua: mas q̄ por ende aparezca enseñado: mas como el entiēde mal la palabra d̄ la enseñanca q̄ demāda cae por ende en heresia. Y contee el de morir: así como de fiel de serpiente entōce verdaderamēte es bueno lo q̄ hōbre faze quādo cobdicia ha plazer de aq̄l de quien es. Y así deue ser la obra en publico como tiene ascōdido en su intenciō. Itē el q̄ porta la cruz deue morir al mūdo. La traer la cruz es mortificar así mismo: traer la cruz ⁊ morir es semejanca de ypocrita. Itē propia cosa es delos ypocritas dar se a oracion por q̄ lo veā los hōbres. Y el su fructo es no plazer a dios: mas dar gloria ⁊ alabāca de si mesmo a los hōbres. Itē los que fazen buenas obras ⁊ no cobdiciā por ellas sino plazer a los hōbres en vano trabajā. Itē quādo la buena obra mucho es alabada por alabanca de los hōbres turba ⁊ muda la voluntad del obrāte. Dize geronimus. Los ypocritas ayuntan las buenas obras ⁊ su ayuntamiēto

to es sin fruto. La por lo que hazen non conuiene de recibir fruto dela vida perdurable. Itē dize job. El ayuntamiēto delas obras del ypocrita es manera sin fruto ⁊ sufogado dōde el fuego d̄struyra los sus tabernaclos.

Capitu. vii. Delos hombres q̄ quiere semejar lo q̄ no son.



Azen algunos infinita ⁊ vista de buenas costumbres que en si no han ⁊ aparecē virtudes segun q̄ los hōbres entiēden: empero no son virtudes: mas son pecados suzios ⁊ malos. Y ellos son hōbrados so semejanca de justicia faze se crueldad ⁊ mal: ⁊ lo que es pecado es creydo ser virtud así como la boz cāfada es vista más edūbre. Lo que faze el torpe por negligēcia es creydo ser fecho por indulgencia de piedad. Y muchas vezes lo q̄ fazen algūos por destruyció ⁊ degastamiento es creydo ser fecho de virtud de largueza. Y el pecado dela mala ⁊ triste escaseza es encubierto ⁊ semeja virtud de tēperança. Y otrosi el pecado dela dureza de algū hōbre es ascōdido so virtud ⁊ semejanca de abstinencia. Y el miedo alas vezes se encubre so semejanca de obediēte: y es dicho virtud de humildad lo q̄ es pecado de miedo ⁊ alas vezes la mētirar ⁊ chufa d̄ la boz es recibida por virtud de verdad. Y el pecado d̄ la peza es visto virtud de folgāca. Y podemos tomar vn rēplo muy cōuenible en la semejanca d̄ el ladrō q̄ así como el ladrō sale delas asechācas ⁊ se ayūta a los q̄ vā su camino ⁊ se faze su cōpañero fasta q̄ los puede enganar. Y quādo viene al lugar q̄ se ascōde mano a mano es el salido ⁊ se muestra por ladrō manifesto. E así alas vezes por peligros los pecados son ayūtados alas virtudes: por q̄ todo el hecho dela buena obra robē ⁊ tornē en sus costumbres. Por tal enrēplo los pctōs son vistos natura de virtudes: por q̄ por ende algūos se muestrā ⁊ confie ser justos.

Cap. viii. d̄ la vanagloria



Una gloria es alteza propia que cada vno quiere auer en si. Dize gregorius de vanagloria nacen al camiento de voluntad: soberuia:

alabança: no sabiduria: intencion ⁊ tuerto: despreciamiento: presunpcion: desobediencia: desrreuerencia. Dize gregorius: Desprecia ⁊ no cobdicias del bien que fazes ser alabado aquel sea por ti alabado que faze ⁊ obre en ti. Item étôce la cosa p durable ⁊ digna es de nos vedida por vil pçio qndo por la buêa obra es demãdada alabãça q ha de perecer: dues esqvar q por ardoz dvanaglia no qeras ser justo mas humilde de lo q de ues ser: ni demãdes vana gloria por en finta. Itẽ entre las palabras delos q te alabã ⁊ te denuestã siẽpre de ues recozer a tu voluntad. E si fallares en ti el bien por q eres alabado es de temer ⁊ dar por ello gracias a dios. E si no es mucho de cõdoler ⁊ llorar. E si en ti no fallares el mal por q fueste de no estado de ues te alegrar en dios. ⁊ si lo ati fallares de ues te corregir. No qere ser ni gũo vestido d vestiduras nobles en lugar do no sea visto de otros: q por su vana gloria es cobdiciada la vestimẽta pçiosa. Dize jeronim⁹: ya quãto es graue cosa no cobdiciar alabãça: mas graue cosa es despreciar ⁊ no qrer la alabãça q es algũo dada. Dize Jeronim⁹: si tu cobdicias ser verdaderamente alabado: no cobdicias la alabãça delos hõbres: ⁊ despu es no te doleras ni seras sin gloria. Dize gregorius: en qnto hõbre fuere mas hõ: rado en su cuerpo por muy nobles vestiduras ⁊ por vana gloria tanto menos es honrrado cerca dios. E qnto mas humillare el su cuerpo por amor de dios en viles vestiduras tãto ha mas hõ:ra ⁊ alimpia su anima. Dize bernardus: no me qeres tañer por palabras vanas ⁊ de vana gloria: a aql sea gloria el q es dicho gloria patri ⁊ filio ⁊ spiritui sancto. Item los cobdiciosos de gloria de si mismos nũca puedẽ por algũa razon folgar como en si pueden fallar como en si puedẽ ser alabados. Item sobre vn cantico: no qera algũo de nos ser alabado en esta vida: q qlqer cosa de alabãça que cobdicias en este mũdo no la has quanto a dios: mas furtas la a el. Item mas seguramẽte me glorifico si segũ mi cõciencia no tomo pa mi ningũa cosa de la gloria ⁊ alabãça que deue a dios ser dada seguramẽte no asi en nos: mas en dios esco

mo es mañdado la nra gloria. Onde dize en vn lugar: cada vno demãdades gloria ⁊ alabãça ⁊ la gloria d dios no qredes: mas cierto la glia ⁊ alabãça verdadera en dios señores. Dize seneca: el sabio pone al fructo de su buena virtud en su conciencia: ⁊ el loco en gloriarse. Dize ysidorus: los alabados ⁊ biẽ profundos por rayz de buenas virtudes maguer q alas vezes sean encozuados por alabãça o por denuesto assi como por vientos: empono son derribados de fondo de la rayz: mas luego mano a mano son tornados en su virtud por firme dũbre d la rayz.

Capitulo. ix. de los iuyzios locos: segund cuenta ysidorus.

Gl mal iuyzio ⁊ los otros ciega la lumbre de su misma cõciencia q por las cosas ⁊ los fechos ajenos es priuado el entendimẽto de su iuyzio ⁊ de sus obras: ⁊ por ende mas cruel mẽte esoberuece cõtra las cosas ajenas por q las suyas no entiende ni sabe. Dize ysidorus: tãto mas sin entendimẽto juzgan ⁊ departen muchas de las cosas ajenas quãto menos entiẽden las suyas. Dize ysidorus: nũca puede juzgar derechamente los merecimientos de otro aquel a que el su entendimẽto no ha alguna regla de iuyzio de su mal saber ⁊ obrar. Dize ysidorus: los q son sometidos a iuyzio o a gouernamiento de otro no deue de ligero juzgar los fechos delos rectores o entẽdidos q por ellos mal traer el su murmurar ⁊ la su ocasiõ no enbarga al bueno: mas es cõtra dios q ordena todas las cosas. Dize jeronim⁹. La primera virtud d el frayle: o de otro religioso es no qrer juzgar ni departir los fechos delos otros.

Capitulo. x. de la acusacion

Acusar es descubrir las cosas escondidas ⁊ dezir las cosas de poridad. Dize el filosofo sabe que aquel q descubre las cosas ascõdidas ⁊ muestra las cosas d poridad muchas cosas le seguiran en su ventura muy ayua. Dize jeronimus: amigo mucho pesa la verdadera ⁊ cierta acusaciõ del hermano. Onde mas qero ser acusado que acusar: ⁊

Segunda.

mas quero soffrir tuerto: q̄ fazer lo a otro.
¶ Dize jeronimus: nūca a nūgūo maltraygas o acuses: que muchas vezes acusamos los fechos q̄ nosotros mismos fazemos: e cōtra nos mismos somos en nros mismos pecados fallados. Dize gregorius: los malos así mismos no entēdientes ni sufriētes: mal traen los buenos e siēpre oyran los bienes q̄ aprendierō no veyendo: mas oyēdo lo q̄ ellos fazē de mal aponiēdo lo a otros: e assy por su fecho se acusan e palabras se juzgā así como Baldach: q̄ pagādo se mucho de justicia dixo muchas cosas e marauillosas cōtra los ypocritas. ¶ Dize seneca: no q̄eras luego mano a mano alguno acusar ni le quieras ayna alabar: siēpre cuyda en ti en q̄ dizes testimonio. ¶ Item dize el profeta: quāto menos conosce los sus pecados que deuia llorar tāto mas algūo q̄ piensa en los ajenos. E si cada vno así se tornasse no fallaria en los otros q̄ reprehendiesse mas en si mismo fallaria porq̄ deuiesse llorar. E por esto los pecados de los otros no los deuemos nos de ligeramēte acusar: mas gemir los: porq̄ los vnos sufriendo por los otros podremos soffrir la ley de xp̄o: que no acuso los nros pecados: mas sufriendo por nos. ¶ Item el prosper: el que es acusado de los pecados ajenos e no acusa p̄meramente a los suyos: es aborrescido a los hombres e a dios: ca es sin justicia. Onde dize en los proverbios: el justo primeramēte acusa así: mas son algunos que creen que así como son ellos así son los otros.

Capit. xi. del retraymiēto

Retraer es turbamiēto e descolorar la buena fama de otro. E dize sant ambrosio: mejor es de soffrir los q̄ tomā los nuestros bienes q̄ los que nos tuellen la buena fama. ¶ Dize sant bernardo: la lengua del maldiziēte es cuchillo q̄ taja de tres partes e mata tres animas de vn golpe: primeramēte la del maldiziēte: la segūda de aquel q̄ maldizē: la tercera la de aquel q̄ lo oye de grado. ¶ Dize sant ambrosio: q̄l otra cosa quiere o entēde aq̄l que maldize sino que aquel de q̄en dize

q̄ sea mal quisto de aquellos q̄ lo oyē. ¶ Dize sant ambrosio: enl mal retraer e oyr el mal dezido: no se puedē d̄zir de ligero q̄l de estos sea mas de dañar. E a no sería mal detraer si no fuesse oydo. ¶ Dize sant ambrosio: mal dezir e ebidia son caliz de demonios. ¶ Dize sant augustin: no des las tus orejas a oyr ni a participar las palabras del mal diziēte: ni cōcibas muerte en la tu anima. E a el mal dezir es comer de la ia del maldiziēte e del oydo: e cōcluyo breuemēte el retraedo: e el su oydo: de grado ambos traen el diablo en las lenguas. ¶ Dize sant augustin: mientras q̄ el maldiziēte es oydo de buenamēte e tra el spiritu del diablo por la oreja: e engendra en el anima malquerēcia: así como la sancta virgē en el auenimiēto del angel cōcibio el fi jo de dios. Dize sant gregorio: quiē quiere: e cōsiente retraer mal de la vida del otro: sin dubda fartā se de carnes ajenas. Dize grifostomo: el mal dezido: no retraera d̄ grado: quādo viere a ti q̄ no lo quieres oyr de buenamēte. Dize ysido: no maltrayas del pe cador: mas duele te del: e lo q̄ en otro reprehendes teine lo mucho en ti. Dize ysido: ay por aq̄llos q̄ la su vida desprecia castigar e no quedā en retraer la vida d̄ los buenos. Dize ysidorus: Quādo a los otros retraes cata a ti mismo: quādo a los otros muerdes reprehēde los tus pecados e non cates los pecados agēos: mas cata los tuyos. E si a ti bien cataras nūca de otro mal traeras. Item dize hugo: los mal traydores son cueua de ladro. Los quales porq̄ mal trayan de los hermanos siēpre andan assechādo por ebidia por despojar los d̄ las buenas virtudes e tales no son casa de dios mas casa del diablo: ca en la vieja ley dize e manda: no seras mal dezido: ni parlero de oreja en pueblo.

Capitulo. xii. de la cōtēci on e de la porfia de las palabras.

Cōtenciō es de algūo que mas quiere q̄ vala la porfia de la palabra toberuia que razón de ver dad humildota. cōtenciō es madre d̄ escā dalo comēçamiēto e rayz de pelea. Dize ysido: en nūgūa manera no q̄eras

mucho contender: ca la contencion pare ly des engendra quistiones y barajas.

Capitu. xiii. dela palabra engañosa.

Augustinus.

Lisonja es engaño de boz engaño sa y mala. Iten dize Beda: lisonja es ama de pecado: la qual assy como el olio ala llama assi ella da criamiētos a los q andan en pena. Dize yno cio: los q me alaban mas me atormentā. Dize jeronymus. Los q ala vña santa tierra q redes yr deueys traspasar los cantos mortales delas serenas con orejas sordas. Dize jeronymus: no piēses de ti por eso ser bueno si por bueno eres alabado. La niūo no puede saber en si q eres tu como tu mismo q eres sabido: y te conoces. Iten dize tulio: q grand alabable cosa es no qrer ser alabado. Dize seneca muy graue cosa es de cōtinencia despreciar la alabāca d los lisonjadores la palabra delos q les rebueluen el coraçon por deleyte y boluimiēto malo. Dize seneca Las blādas palabras son mas de temer q las crueles. Dize seneca. Si eres continēte guardate delas lisonjas y desprecia las y no qeras ser alabado por cosas viles. Dize seneca. Alaba a otro tenplada mente: y denu esta mas tēpladamente: ca assi es de reprehēder la alabāca como el grā denuesto. La la gran alabāca es sospecha delisonja y el de nuestro de enemigo.

Capitulo. xiiii. de como el hablar mucho es vano.

Segū dize la escriptura: enel mucho hablar nō puede ser q no sea y pecado. Dize tulius: quien no sabe callar no sabe hablar. Dize tulius. Ten siēpre tēperança en hablar y qere mas de grado oyr q mucho hablar. Dize tulius: guarda te que no digas cosas viles. Que alas vezes por muchas palabras pierde ome la verguença. El nō sermō avra acabamiento si fallaremos cosas honestas. Itē dize tuli. Lo q qeres q sea callado nolo digas a ningūo. Ca no puedes tu a ningūo poner callamiēto porq no fable. y si ati mismo no aprouecha q no digas tal cosa: porq

ensuzias las orejas del oydo: y faz muy ay na lo q de grado oye. Dize seneca. fuyt palabras torpes y vanas: q la licēcia pare y faze de cendimiēto. Itē fazez biē y hablar biē. Ca los ome oye y veen las palabras y los fechos y no entiēde el coraçō. Onde no fagas ni digas lo q despues se torna en peccado. Itē la ymagē del coraçō es palabra: y tal es el ome qual su coraçō y su sermō. Itē grand cosa es tēplamiēto en callar: avn q quier q quieres dezir: ante lo di ati mismo q a los otros. y tē la palabra o la razō q ouieres a dezir ante la forma en tu volūtad: y ante sienta el tu dezir q vēga ala lengua. Dize aug. callādo el bueno y fablādo el malo: peca la lengua. Dize jerony. Todo lo q faze por ni faze alas orejas del oydo: torna muchas vezes en peligro del diziete. Dize jeron. Muchos bienes se pierde y perecen por el peccado dela lengua: por ende deues amar esta virtud callar. Dize grego. La palabra descubre el coraçō. Dize gregor. la palabra q no es cerrada de muro de callar de cada parte se muestra por flaqza y parece a los dardos cōbatiētes. y tē dize gregor. Los q no saben tēplar sus palabras rebalan mucho ay na en dichos supfluos y desonestos. Dize grego Quien nose quiere guardar de palabras vanas y supfluas enardece cosas peores y de mas daño. Dize ysidorus. El sabio pocas palabras vfa y breue sermō faze y muestra a ciēcia y el mucho hablar muestra locura. Dize ysid. sabe en q tiēpo fables: y piēsa q digas: fable y calla en tiēpo cōuenible: no quieras hablar ni definir do no fueres pregūtado. sey pmero en oyr: postrero en hablar: ca mejor es el sermō postrero q no el primero. Dize seneca. en las cosas dudosas no quieras luego definir: mas ciente la sentēcia suspēsa. Dize ābrosius. Muchos vi pe car y errar hablando y pocos callādo.

Capitulo. xv. de mētura.

Mentira es significāca de falsa boz con intinciō de engaño. Dize augustin. El q calla la verdad y el q dize la mētura ābos son culpados q el q calla la vdad no qere a otro fazez por

Segunda.

el que dize la mentira quiere empecer. E dize augustinus los metirosos fazen por q la verdad no es creyda a los q la dize. E la mucha falsedad fazen ome muchas vezes sospecho so ela verdad. Dize augustinus. Muchas vezes el q quiere dezir falsas cosas propone a te algunas verdades o creer por q assi tengan lo q le oyen que dize verda elas falsedades q le crea. Dize augustinus alas vezes pe or es cuydar la mentira que dezir la: q no la puede cuydar sino por estudio. Por e de es mas graue cosa el mentir pues lo sabe.

Capitulo .xvi. de los perjuros y juramento.

Ningun hombre bueno y perfecto no deve usar juramento. Dize el nro seño. No q grades jurar por ningua manera. Dize ysidorus. Assi como no puede metir el q no habla assy no puede ser perjuro el q no jura: por esto es de esquiuar la jura si no es en necesidad: ca enntoce no es cõtra los madamientos de dios: mas qndo la traemos en nro uso entoce caemos e pecado de perjuro. Onde nunca jure que no quiere ser perjuro. Dize ysidorus. Muchos en su fabla deleyta se en jurar: y muchos por enganar p juran por tal q por la fe del santo sacrameto fagan fe ala su palabra y assi mietra se perjuran y mienten y engañan el hombre dñentido: y a vezes somos enganados por falsas lagrimas y cremos a algunas mietra llozan las q no durian ser creydas. Item dize ysidorus. Muchos son perezosos en creer la simple palabra sin jura. E estos tales pecan muy grauemete: por q fazen jurar los otros q les fablen. Dize ysidorus. Mas es de sofrir q no se cõpla la jura que por cõplir la jura fazer otro peccado.

Capitulo .xvii. de odio o mal querencia.

Odio o mal querencia es señal antigua y do es mal qrencia no puede ser caridad: y do no es caridad no puede ser y ningun bien. Dize ysidorus: los q assi mismos por caridad se desparan de partidos del reyno de dios: los pecados son o mal qrer y aborrecer y no los

hombres. E aquellos que perseveran en mal qrencia de su hermano y guarda y tiene cõtra otros engaño es destruyble de su anima y son muchos dellorar cõ gran tristeza. y dize ysidorus. Dejo es auer saña y mal qrencia d los malos q no auer su cõpañia. E dize seneca. Deo es la mal querencia encubierta q no la manifiesta: y mas te deues guardar del tu enemigo ascondido que no del manifiesto que mas ay na te puede empecer.

Capitulo .xviii. de los q sirven al diablo.

Servir al diablo y los sus mortales amonestamientos es cõplir y perseverar en los pecados. Dize bernardus. Perseverar en el mal diabolico es y dignos son o perecer quales quer q por semejanca del diablo perseveran en el pecado. E dize bernardus: la locura de los pecados q nos costriene auer sed del zumo del asensio amargo q nos fazen seguir el peligro deste mundo y sufrir de su ventura y trabajo en esta vida resualate y pereciente y servir el señorio del muy cruel cabdillo y no poder venir ala bie andanca de los santos y ala compania de los angeles y ala gra solemnidad de la gra ppetua alegria y podamos entrar en el poderio y señorio de dios: y ver las muy grandes riquezas de la su bõdad do seremos en folgancia y veremos qnto rico es el nro seño: y qn maña es la grandeza y de la su dulcedubre y veremos la fermosura de la su glia y la honrra de la su real poderio. E dize bernardus. El hombre meznico y ciego no es maldad ni enemiga sobre la tuya q juras y p juras: y por muy mala riqueza das tu aia al diablo la q nro seño redimio por la su sangre preciosa destruyas y cõfundas tu primo: niegas a jesu xpo pierdes tu vida p durable: renucias dios biuo y verdadero y ganas muerte por siempre. Dejo te seria ay meznico q no fueses nacido q el dia del juyzio negar te ha la vdad acusar te ha la tu cõciencia q tu cegaste condeñar te ala sangre de jesu xpo q despreciaste y el tu primo q dañaste jurado contra el falso testimonio: la vida ppetua no te recibira q la partiste deni por pecunia: y dize aselmo. mezn

quino por que aborreces semejança de aq̄l cuyo nõbre tienes: por q̄ no temes ser fijo de aq̄l la presencia del q̄l fiede a los canes: por q̄ q̄eras mozar con aq̄l por siẽpre por q̄ no puedes vn poco si al que no catar ni ver. O pecador: delos pecadores aq̄en sigues a sierpe antigua a dragõ malo ⁊ lleno de venino: si tu vieses el que sigues sin dubda fuyr le yas ⁊ mas no le seguirias: mas etõce le veras sin dubda q̄ndo no podras õl fuyr. Dize augustinus: seguir al diablo es ayũtar pecado iõbre pecado. E aq̄l q̄ ayũta pecado sobre pecado ayũta ⁊ faze sogã con q̄ sea ligado. Dize sant augustin. P̄ues xp̄s me redimio no me vendere por q̄ yo q̄ fue redemido por sangre otra vez sea v̄dido: entõce es el om̄e v̄dido q̄ndo mortalmẽte peca: q̄ otra vez cõuene q̄ sea redemido de poder del diablo. Dize gregorius. Todo aq̄l q̄ desampara la via dela verdadera vida es assy como q̄en cae en pozo o e foyo. E por apetito de cada dia ⁊ por costũbre de maldad es apremiado: en sangosta la boca del pozo q̄ no pude ende salir. Dize hugo. A menaza nos jesu xp̄o ⁊ no le tememos p̄metemos y no le creemos: fãlaga nos ⁊ fazemos nos peores: q̄ nos promete jesu xp̄o vida p̄durable: cõ q̄ nos amenaza con el fuego del infierno como nos halaga esperando nos por su misericordia. y no nos promete ni nos espera por q̄ nos destruya: mas q̄ nos cõuertamos ⁊ amonesta nos empo la nuestra volũtad fecha es cueua de ladriões y casa de malos negocios y establo de puterias. E dize bernardus. Si algo sabes si has coraçõ si has contigo la lũbre de los ojos õra de seguir las cosas q̄ son meznas de seguir. y fãze meznõ el q̄ las sigue. bienauenturado es aq̄l el q̄ no va en aq̄llas cosas q̄ cõfondẽ ⁊ apesgã las otras buenas cosas mãtenidas y e suziã las cosas de amar ⁊ atormentã las cosas p̄didas. Dize bernardus. Tres hõbres puedẽ biẽ hablar. El primero q̄ sigue la carne. el. ij. q̄ sigue el mũdo. el tercero q̄ sigue el diablo. el q̄rto ha entre nos q̄ siga a dios ⁊ no puede auer. Los p̄meros son golosos ⁊ luxuriosos: los segũdos soberuios ⁊ devana gloria: los terceros cobdiciosos ⁊ auariẽtos: los q̄rto ralos ⁊ pocos sõ.

Capit. ix. dela tentacion.

Tentaciõ segũ dize sant agustin es in manera de vsar en virtud. Dize augustin. El deleyte o tẽtaciõ aquiẽ no es cõsentido no es pecado: mas es materia de virtud. Dize augustinus. Muy peligrosa tẽtacion es no ser hõbre tẽtado de algũ tentamiẽto: q̄ vienen por muchos males. Lo p̄mero q̄ no vee hõbre ni sabe conocer. Lo segũdo no sabe sufrir ni gun mal ni tẽtaciõ si le viniere. El tercero õs premiãmiẽto delos otros. El q̄rto nõ saber obrar ni conocer las cosas q̄ se deue hazer. Dize gregorius. Por esso eres tẽtado q̄ seas fuerte ⁊ sepas vsar en biẽ: eres tẽtado por q̄ tu q̄ no te sabias q̄ te conozcas. Dize jheronymus. Ciertamẽte el diablo nõca q̄da de lidiãr cõtra el justo q̄ el tẽpla cõ dolor õl cuerpo tal cuyta ⁊ amẽgua e la volũtad: abiuã la luxuria ⁊ abiuã el coraçõ: dale talãte de mal retraer. y si el hõbre cõtra esto fuer temẽte lidiã toda se cuẽta en alabãça y en seruicio de dios: q̄ nõca dios õraria el hõbre ser tẽtado sino por q̄ q̄ere q̄ vega puro ⁊ justo. Dize gregorius. Cada dia tiẽta el diablo al hõbre por q̄ si al q̄ no por enojo lo pueda vencer: ⁊ por q̄ pueda v̄cer las volũtades õuotas ascõdesẽ y encubre asi mismo so semejança õ virtud ⁊ muchas vezes en el t̄po dela necesidad cõple el diablo al hõbre el negocio de su volũtad: ⁊ aq̄llas cosas pone ante el ojo õl hõbre aq̄ vee q̄ mas es la volũtad inclinada por q̄ por semejança de virtud le pueda v̄cer. Dize gregorius. Si nos de grado recibimos el comiẽço õla tẽtaciõ mas cruelmẽte seremos despues traydos ⁊ v̄cidos en muchas malas tẽtaciones. Yrẽ asi como el ojo õl ciego: es ceguedad ⁊ no parece ni se puede deparar entre el ciego y el q̄ vee sino quãdo viene la lũbre: asi en el moço no pece el pecado fasta q̄ vega en el t̄po õla mayo: edad. Dize leõ papa. Nõca q̄da el enmigo antiguo en semejança õ angel õ luz tener en cada lugar lazos de tẽtaciones ⁊ trabajar en qlq̄er mãera q̄ pueda corõper la fe õlos q̄ creẽ ⁊ conoce a los q̄ cõ fuego de cobdicia ⁊ a los q̄ da fuego õ glotonia y en q̄ meta y enuio de luxuria: ⁊ sabe

el q̄ puede turbar por pesar y lloro y el q̄ puede engañar por gozo y el q̄ puede apm̄iar por miedo y los q̄ pueden entrar por maravillas sabe y conoce la costumbre de todos sus cuidados y pensamientos: escodruña los talentos de cada vno y é aq̄l lugar se trabaja mas. E cata razones por épecer do vee om̄e mas fuerte estar en los buenos negocios. Dize bernardus. El n̄ro mal enemigo no ha ninguna fortaleza sino lo q̄ toma de nos fallando nos flacos. Dize ysidor⁹: por gr̄ad pro y por vicio de dios es tentada la volūtad del justo por muchas tēptaciones y daños. Dize ambrosi⁹. La p̄sencia dela buena guarda mas fuerte y mas espessa due ser en el lugar do los muros fueren mas flacos. Dize ysidorus. Grand pro es del sieruo de dios ser tentado depues del su cōuertimiento: q̄ por el seguimiento dela tētaciō tenga el coraçō apercebido pa soffrir y estar fuerte cōtra la tētacion d̄ los pecados. E muchas vezes d̄spues q̄ son cōuertidos avn q̄ no q̄eré sufrē tētaciō de luxuria pero no lo suffren por dañamiēto: mas a p̄ueua por q̄ siēpre esten apercebidos cōtra el enemigo: po q̄ no cōsientā en el pecado.

Capit. xx. de los hereges

Los hereges no son llamados a tuerto y sin razon sin piadad. La por error de mala sentencia y falsa son partidos dela verdad. Dize gregori⁹. Quien son los hereges sino los que deran la yglesia de dios y escogen cōpañias apartadas y malas. Onde los herejes maguer cūplan la ley y la profecia: pero no son por esto christianos ni catholicos a dyos ni en sus ayuntamientos.

Aqui fenece la segunda parte: que habla de los pecados.

Aqui comienza la tercera: que habla de las virtudes dela theologia que son afirmamiento y rayz. E hay en ella siete capitulos.

Capitulo primero. De como deuenos guardar la fe.



En fe endereca a

nos el verdadero y alto seño: creyendo y afirmando y mediāte la fe es la anima endereçada y renouada. E dize ayimon. Fe es cōfessiō dela santa trinidad: fundamēto fuerte de toda religiō: y por la qual creemos firmemēte lo q̄ no podemos en ninguna māera aquiver. Dize augustin⁹. Que es fe sino lo veemos y creemos por q̄ conozcamos y no conoscemos por q̄ creamos. Dize bernardus. De partimiento de caridad es muerte dela fe q̄ no faze hōbre derecho: o acabado la fe derecha q̄ no obre segū amor y caridad. Mas la obra maguer sea buena sin fe no faze el coraçō ni el obre justo: ca sin fe no puede ninguno fazer plazer a dios y dios no plazera a el. Dize bernar. qual cosa no falle la las cosas q̄ son sin tanmiēto cōprehende cosas sin conocimiento: y cōprehēde las por muy gran sabiduria y encierra en el su deuoto ser toda la sctā trinidad: y fielmente puede dezir creo la bienaueturada y p̄petua trinidad y tengo en ella fe: y creo lo q̄ no puede caber en la voluntad. y cierto ante todas las cosas. Deuenos demādar y creer la fe. Dize gregorius. Assi como los ramos d̄l arbol se secā sin virtud dela rayz: assi qualquier buena obra es cōtada y tenuta por nada si la fe es partida. E dize bernardus. Que pro no faze sino somos ayūtados al nuestro redēptor por fe: y somos de partidos del por las obras. Entōce somos fieles verdaderamente quando lo q̄ p̄metemos y dezimos por palabra cōplymos por fecho. Dize ysidorus. No puede venir a verdadera buena andança sino por fe. E assy bien autenurado es aquel que by en cree y biē biue: y derecha mente cree y guarda la fe verdadera. Dize ysidorus. No tā solamente deues creer lo que nos por n̄ro seso dela carne conoscemos: mas avn deues creer lo que por el entendimiento dela mente catamos lo que es dios. E dize ysidorus. Los amadores deste mūdo alas vezes lidian por la fe y faze pro a otros. y ellos en si estan embueltos en amor terrenal q̄ no hā cuydado delas cosas celestiales: mas tan so

lamente defienden la fe por palabra. E dize augustinus. Si creyendo amamos lo que no vemos: tanto mas amaremos desque comenzaremos auer.

Capitulo segundo. De la esperanza.

Esperança endereça e guarda e guia a hōbre ala muy grand alteza faziendo biē e auiedo siēpre en dios buena esperança. E porēde el anima es desembargada. Itē dize hugo. Esperança es fuzia de los bienes q̄ auemos a recibir dela gr̄a de dios e por buena cōciencia. Dize augustinus. Esperança es fuzia dela buena andança q̄ ha de venir dela gr̄a de dios: y por buenos merecimietos no es esperança. mas puede ser dicha presunciō. Dize gregori⁹. Quien desprecia seguir los mandamientos e las obras de ihesu xp̄o: por q̄l locura espera venir a los gozos dela su claridad. E dize grego. Dios es venino e cruel: q̄ si tan solamēte fuesse venino despreciar le yamos. y si tan solamēte fuesse cruel desesperariamos. E dize grego. Quiē por el pecado desespera: mas cae por la desesperança que por el pecado: y es peor q̄ ningū otro pecado. E dize gregori⁹. En vano piēsa de esperança quiē desprecia temer a dios en sus obras. E dize bernardus. La gr̄a de la esperança de los justos e tan gr̄a alegria h̄a en ella q̄ no puede ē todo el mūdo ser cobdicia que sea cōparada a esta: o nūca la buena esperança podra ser sin alegria. y dize bernard. Qualquier cosa q̄ sea de fazer e no de hazer y q̄ quiere q̄ sea de sufrir e de cobdiciar: señor tu eres mi esperança: aq̄sta es vna mico fa sobre todas otras promisiones: aq̄sto es razō de todo mi esperamieto: aq̄sta es yntencion de mi coraçō: esta esperança es puesta en el mi señor: todas las cosas por ti menosprecie e no las tēgo mas q̄ por estiercol: que tu mismo señor eres en mi sola esperança si galardōes son ami p̄metidos: por ty señor los espo auer: si tētaciones e malas cōtra mi fuerē yo señor enti esperarē si el mūdo cōtra mi fuere si el mal eniigo cōtra mi se eñañare e si la carne mucho codiciare yo en ti esperarē.

Capitu. iiii. de la caridad.



Caridad endereça a hōbre e agui ale al muy alto biē desleandor a m̄ ad o el biē: e por caridad el aia es acabada. E dize augustinus. Caridad es amar hōbre de coraçō a dios a mor de si mismo e amar a su proximo por amor de dios. Dize augustin⁹. Caridad es amor de dios e de su primo. Dios es caridad no fallece nīgūa cosa de biē. Dize bernard⁹. Caridad de libertad remueue la pereza: no siēte nīgū trabajo: no d̄māda galardō: empo mas costringe q̄ todas las otras cosas: q̄ nīgū miedo no amenaza: asi nīgū galardō ny plazer en vida asi nīgūa justicia demāda ni q̄ere asi. Dize bernard. muy dulce e blādo comer es caridad q̄ aliuia los cāsados: afuerça los flacos: alegra los tristes: farta: e prouee los h̄abrietos: alegra los fartos: y en la fin faze muy blādo el yugo d̄la verdad. E la carga faze muy liuiana. E dize bernard⁹. Quāta buēa madre caridad: q̄ si q̄er mātēga los flacos e los enfermos si q̄er de mañana de vsar a los criados en ella: si q̄er cōprehenda los malos a cada vna muchas cosas diziendo e dādo a todos ama como a hijos: quādo te reprehēdiere mása es: quādo te falagare simple es: piadosamēte se encrueleza si iēgaño falaga muy paciēte se eñaña hūido si amēte d̄sdena: si recibe algū dāño no se eñaña esta es madre d̄ los āgeles e d̄ los om̄es e no tā solamēte apaziguo las cosas d̄la tr̄a mas a vn las d̄l cielo: esta es la q̄ plātor e ayūto dios al om̄e e recōcilio el om̄e a dios. Dize ysidoro. caridad no piēsa nīgū galardō: es madre e tiene señorio d̄ todas las otras vtudes. Dize bernard. parece castidad ē d̄leytes hūildad ē riq̄zas piedad en negocios h̄dad en mucho fablar caridad nūca en el siglo peligro. E dize jero. asi como nīgūo puedē venir d̄ codicia sin carrera asi sin caridad no puedē estrar los om̄es en el reyno de dios. E dize jorony. aq̄l ha v̄dadera caridad q̄ ama a su amigo segū dios: e ama a su amigo por amor de dios: q̄ sin caridad: ni lagrimas ni vigiliās: ny otra virtud no puede salvar al hōbre. E dize gregorius. Caridad es asi que soportando to

das las cosas contrarias q̄ en este mundo acaecē es benigna dādo de todos los bienes. Dize grego. Una cosa de caridad es d̄ muy grā alabamiēto si hōbre ama aq̄l q̄ es cōtrario. Dize yfidoz. Sin amor de caridad: no crea ningūo a biē andāca ni a buē acabamiēto venir q̄ martyrio ni p̄fecia sin caridad por nada es tenido. Dize grego. no ama dios el que no ama su proximo: ny ama a su proximo el que no ama a dios.

Capitulo quarto de la sabiduria y de lo entender.

Sabiduria es segun dize tulio ha uer hōbre entendimiēto y conosciēto: y en saber las buēas cosas y obrar las y las malas guardar se dellas. Dize agustin. Sabiduria es saber se hōbre guardar d̄ las assechācas del enemigo: o de mal hōbre: o de las otras malas ocasiōes q̄ acaecē por la culpa d̄l hōbre. Dize boecio. No cūple tan solamēte catar hōbre lo q̄ luego a te los ojos aparece: mas p̄sar y entēder la fin d̄ las cosas y esto es buen saber. Dize seneca: no q̄eras ningūa cosa mano a mano fazer: mas ante lo piēsa todo lo q̄ el sabio es y entendido no dize ni cuyda fazer esto q̄l piēsa no dubda: mas espera nō sospecha mas guardase. Dize seneca. El entendido no q̄ere engañar ni puede ser egañado. Dize seneca: si el tu coraçō: entendido es tres cosas piēsa y ordena las cosas p̄sentes cata y piēsa siēpre las q̄ pueden y deue venir: y acuerdate d̄ las passadas: q̄ quiē no se recordo y no cuyda en las cosas passadas pierde la vida: y quiē no piēsa en lo q̄ puede o deue venir anda en todas las cosas como de se tēdido. Dize seneca: p̄pia cosa es d̄l entēdido y sabio examinar p̄meramēte el su cōsejo y no ser resualado de ligero a cosas falsas ni se mouer luego a ellas. y d̄l entēdido es asaber biē mādar y gouernar asi mismo: ca q̄ en asi mismo biē gouerna y endereça sabra gouernar y mātener vn reyno. Dize seneca: el sermō q̄ ha de dezir ovieres ante lo pinta. y dize seneca: muy buēa cosa es de seguir la carrera d̄ los mayores si biē andā y siēpre due ser escogido el buēo entre nos y tener le siē

pre ante los ojos. Dize yfidoz. El saber d̄l hōbre tēdido y sabio cata y piēsa q̄ no haga biē d̄stēplado por q̄ d̄ la v̄tud no pase al p̄cō.

Capitulo v. de la fortaleza.

Fortaleza es sufrir cosas cōtrarias y de tristeza. Dize agustin. Fortaleza es saber p̄sar recibimēto d̄ los peligros y firmemēte sufrir los trabajos. Dize yfidoz. Quebrātar el arteria d̄ la soberuia cō estudio de humildad y de paciencia. Gran virtud es sino dañas al q̄ te daño: o te de mas: y grā fortaleza es si tu q̄ recibiste el daño dexas de demādar: y demas q̄ podrias ende auer gran gloria y bienes si perdonas aquel que podrias empecer.

Capitulo vi. de la temperança.

Temperança: es refrenar los deleytes malos d̄ este mūdo. Dize tulio. tēperança es razō d̄ señorio cōtra luxuria y todos los otros malos mouimientos de la carne. Es virtud y honrra de toda vida: y amāsamiento de todas las tentaciones. Dize seneca. Argumēto es de mientras bien ordenado: si hombre puede estar de firme voluntad: tan bien en las cosas cōtrarias como en los bienes q̄ le vienen y estar siēpre cōsigo no mēguādo ni guā cosa de su entendimiento. Dize seneca. Come menos de lo q̄ tu cobdicia te diere: y beue a mesura por q̄ no venga enti beodes: y guardate q̄ en cōbite: o en otro lugar q̄l q̄er ni otra cōpañia no denuestes ni dañes a aq̄llos q̄ a ti no semejaren: alaba atēpladamente y denuesta mas templado.

Capitulo vij. de la justicia.

Justicia es virtud guardadera de la hūanal y buena cōpañia y pa a correr a los mezquinos. Dize tullius. Ningūo q̄ teme muerte o dolor o mēgua o desterramiēto: o q̄ antepone las cosas deste mūdo a las celestiales: y ha miedo de p̄der las cosas tēporales y ama a folgança deste mundo no puede ser justo. Dize jeronym. Aquel es vestido cubierto de justicia el que es cercado de toda parte:

de buenas obras. E no dexa ninguna parte de sus fechos desnuda pa el diablo. E dize sant augustin: la bõdad ynfinita non es bondad: mas doble maldad. E dize y fido: son algunos pecados q semejan virtudes no lo son. La alas vezes so semejaça de justicia fa zese crueldad: y es visto como virtud lo que es peccado: r muchas vezes la justicia si se faze sin mesura engendra crueldad. E la gran piedad faze omne ser dissoluto r sin temor: r fazer cosas q no deue. y el grand amor si mayor es q no due passa muchas vezes a gran saña. E la gran mansedumbre engendra pesa r destruycion del cuerpo.

Aqui fenece la tercera parte que tracta dlas virtudes dela theologia que son firmamientos r razones.

Eaqui se comieça la.iiii. parte: que tracta dlas otras virtudes q nascen de aqllas. Ha enella. xxvij. captulos.

Capitu. j. dela humildad

Humildades virtud por la ql omne se conoce: r veyedo q el desprecia se en si mesmo. Dize tuli. Humildad es despreciamiento qalgũ omne aze a si mismo dela su grãd alteza o estado: r despreciamiento del amor de si. Dize grego. qen es sin humildad es ypocrita: r quiẽ sin humildad qere ayutar en si las virtudes es como quiẽ qere ayuntar el poluo cõ vieto. Dize grego. humildad verdadera es por la ql hõbre asini sus fechos no tiene e grãdes cosas: r alaba los fechos r las buenas obras de otros sin egaño. Dize gregori. aquel es hũldoso r sin peccado q no qere paecer entre los otros: que enel pẽsamieto dela su volũtad no le semeja q algũa cosa sea ni vala. Dize auguisti. quãtas vezes humildosamete en nro capitulo respõdemos tãtas vezes e biamos dardos cõtra el diablo. Dize gregori. si nos qremos vencer lidiado r sacar los pecados de rayz r ganar r auer las virtudes r los dones de spiritu scro ayamos vãdadera humildad sin la ql las otras virtudes no podemos auer. Dize

bernardus: humildad no se alça por alabancas ni se egaña por lisonjas: ca no es segura cosa mas loca poner theso: o en lugar do no lo puedes sacar qndo qeres. Dize bernar. Ruego vos hõs q estudiades e humildad q es fundamento r guarda dlas otras virtudes: segũd aqsta sola puede saluar las vras animas qremos ser humildosos sin ningũd despreciamiento: r qremos ser pobres mas sin megua ningũa r obediẽtes mas sin mandamento de otre: r qremos ser castos mas sin magreza dela carne r nõ sin los deleytes. Dize seneca: hũldad es estrella muy luziẽte: luz dla tiniebla: guiador de puerta resplãdeciete como llama mostrãte dios rey dlos reyes: el q no ha esta estrella ciego es: r andãdo apalpãdo qebra la naue y cae e medio delas ondas. Dize gregori. grãd virtud es humildad. La esta faze delos hõbres terrenales celestiales: por esta podras quebrantar todos los lazos q el diablo tiene por las carreras por q pueda enganar los buenos. Dize basili. humildad es qndo algũd hõ peccare en ti si le pdcas ante q el se arrepiceta. Onde hũldad no se egaña: ni dca los otros ensañar. Dize tuli. El humildoso no pscia ningũa cosa: las hõras terrenales r se tiene por el postrimero r menor de todos. E aparece ante dios cãtando r rogãdo cõ cara cõuenible. E como todas las cosas bien fiziere dize assi: seño: r seruo soy sin ningũd pro r no tiene q ningũd biẽ ha fecho r encubre las virtudes de su aia: mas dios manifiesta sus obras: r acrecieta y e salça los sus fechos: r faze le lipio r claro: r enl tiepo dlos sus ruegos da le lo q le demãda. Dize augusti. la cõciencia dl seruo d dios siẽpre deue ser humildosa r triste. Dize augusti. los vãdaderamente humildosos si algũas vezes recibẽ sin de recho denuestos: como suele a vezes acaescer por esto son fechos mas humildosos: r dicen que mas de aquello merecen ellos. Dize augustinus: este es el nuestro bien cõplido acabamiento que nos tengamos por muy menguados. Item dize sant Juan creauertici. humildad es puerta de dios: r muchos por soffrir denuestos r males entrarõ en la cibdad de dios. Adiedo r humildad so

brá todas las otras virtudes. Dize bernard⁹ sobre todas las cosas pugna el auer humildad. La esta es alteza ⁊ acabamiento delas otras virtudes: ⁊ por q̄ podras sobir ala alteza de acabamiento: ca los mādamiētos derechos nō se puede cōplir ē otra māera sino por humildad. Dize augustinus: humildad faze los ōbres semejar a los sanctos angeles. Dize gregorius: do reyna soberuia o ypocresia no ha lugar humildad. E no cōuie a ningūo sin humildad esperar perdon. Dize: ce saltelano verdadera humildad ⁊ verdadera obediēcia nūca fueron sin castidad ni podrian ser: q̄ segūdo quel fuego no puede ser sin calētura ⁊ sin resplādor: assi castidad sin humildad ⁊ sin verdadera obediēcia nō puede ser. La humildad es guarda dela castidad.

Capitulo segundo. que habla dela paciencia.

Paciencia es virtud de sofrir denuestos ⁊ las cosas contrarias. o es remedio delas cosas q̄ faze sin derecho. Dize gregorius. Paciencia verdadera es sofrir denuestos o males de otro ⁊ cōtra aq̄llos que los fazen ⁊ dize no ser mouidos en nigūa mala maña. Dize gregorius: si algūo a ti fiziere mal no seas despues ayrado contra el: mas deues te del doler por q̄ es dios yrado cōtra el. Dize gregorius: q̄l es cada vno en si el demas que se che le dnuesta ⁊ alaba. Dize gregorius: aq̄l es verdaderamente paciēte que es q̄brātado ⁊ puado por cosas contrarias ⁊ empo no es por eso partido dela verdadera esperāça. Dize gregorius: cō cordia ni algūa buena cōpañia no se puede guardar sin paciēcia ēde si se departē las cosas q̄ son iūtadas como en vn cuerpo: o se rōpē todas q̄bra el q̄ son vnas virtudes q̄ sin otras no puede ser: ⁊ si son no son acabadas. Itē dize: tāto es la esperāça en dios ⁊ mas fuerte q̄nto alguno mas fuertes cosas recibe por su amor. Dize ysidorus si aq̄ fuere q̄brantados por algūos tormentos vernemos porēde en el día del iuzio purgados: ⁊ entōces son a los justos ordenados gozos perdurables. Quādo ēla presente vida son prouados por algūas tribula

ciones. E dize gregorius: de grado en paciēcia sufrira algūo o denuesto: o el mal q̄le faze si se remēbrare si por vētura a vn ha d ser algūa cosa en q̄ quiera ser sofrida. Dize hugo Por q̄ tu desprecias el tu maestro no sabes como el rey del cielo es seño: del mūdo: fue en trā atormentado de los cauallos ⁊ rps tomo la cruz por tus peccados ⁊ no por los suyos ⁊ tu desprecias la disciplina ⁊ el no ouo verguēça ser atormentado āte todo el pueblo: tu desprecias dnuodar te āte tu maestro dios es acusado ante los cauallos ⁊ calla: por dara nos en rēplo de paciēcia: tu eres acusado de los tus malos peccados ⁊ q̄ereste defender por q̄ des en rēplo de maldad ⁊ de malicia a los hermanos: ⁊ por q̄ muy peccado: te pares cōtra el spiritu santo q̄ aquel se para cōtra el spiritu santo: ⁊ esta cōtra el spiritu santo q̄ contra dize la verdad. Dize bernardus: q̄en no guardare paciēcia perdere la su anima: cata ⁊ piēsa en las obras dñio seño: q̄ fue atormentado por acotes: coronado de espinas llagado de clauos ⁊ puesto en la cruz ⁊ farto d fiel ⁊ de azedo ⁊ de muy malos denuestos: po oluidādo todos los dolores ⁊ desonrras dixo: padre tu los perdona. Dize bernardus: cata q̄ no perezcas por me gua de paciēcia: mas suffre las cosas por amor d aq̄l q̄ sufrio por ti otros mayores q̄ paciēcia: no seria ningūo sin fructo. Dize bernardus: seño: jesu xpo todas las cosas diste a mi tu eres mi espejo d sofrir: tu eres mi galardō de sofrir: tu enseñas las mis manos a lidiar: dādo me en rēplo dela tu santa virtud tu eres mi cabdillo ⁊ mi bien despues d vēcimiento tu me coronas seño: por presencia dela tu majestad cada vna cosa destas dios me enciēde muy fuerte ⁊ me esfuerça. E por vna destas cosas me tiras a ti maravillosa me te: cada vna destas es fin ⁊ razon de me traer a ti pues q̄ es assi lieuame empos de ti q̄ de grado te figo ⁊ de grado morare cōtigo. Dize bernardus: no ser ome sofrido es pōimiento del anima. E por ende aquellos que no fueron sofridos perescieron.

Capitulo tercero de los castigos de dios

El castigo de vida al aia si sabiamete es sofrido: faze al ome salir de peccados. Dize jeronim^o. a vezes da dios al peccado: feridas por q se castiguet se enmiende: mas en nungua manera no pona aqellos q no se castigan por las penas pteses por q no sean en los tormentos q despues han de auer. Por ende doble pena y daño sera a ellos la vna aq: y la otra en el otro mundo. Onde dize sobre vna palabra: qbranta los seño: por doble pena aq y en la q es por venir. Itē dize jeronim^o. Hee dios algūos q se no quieren castigar por su voluntad: y castiga los el por castigos de cosas muy estrañas cōtrarias a ellos y a otros: sabe q podria mucho pecar y apremia los por enfermedad del cuerpo por q no pequē. E porque les vega ende mayor salud q no si fueren sanos y despues yr en perdicio: y la visitacio de dios alas vezes es por bie y a vezes es por mal. Dize jeronimus. Visita nos seño: en la tu salud: dize el psalmista: en el tiepo de la visitacio perescera. Dize el ome peccado: no deue murmurar ni mal traer en los castigos de dios q por el castigo muchas vezes es el ome emendado: y cada vno puede mas ayua y mejor lo q demada si los sus males partiere de si: por q sea a el dado digno y buē galardō: onde no sepa ni qere murmurar el q algū mal suffre y cerca y tega q derechamente lo suffre por la su fe: y el lo recibe de aql de q todos los juyzios son buēos y drechos q el q suffre algūos peligros y tormētos y murmura cōtra dios no es sino q acusa la justicia de dios el q conoce q aqello q suffre q lo rescibe de juez de rechtero maguer q no sepa porque lo recibe por esto es juzgado por q acusa asi mismo y alaba la justicia de dios. Dize augustinus: qndo de dios algūas peas recibimos si las soffrimos cō paciēcia y damos por ello gracias a dios humildosamēte maguer que sea mos malos y peccadores recibimos por ende perdō: y si somos buenos auemos por ende mas ayua buena andāca y la vida perdurable. Dize augustin^o. Lo q faze la lima al hierro y como el forno purga el oro y el tormento al grano asi la tribulacio a ome justo. Dize augustinus: seño: si ante los ojos pusiere

mos los males que nos hazemos y las llagas q recibimos no es tātō el mal q recibimos como lo q merecemos: seño: si tu apremias la tu mano sobre nos: dando nos algūo tormēto luego pmetemos fazer lo que deue mos. E si nos tiras salud del cuerpo no faze mos lo q pmetemos. Si nos fieres rogamos te q nos pdones y si nos perdōas otra vez somos tomados en el mal: por q no nos fieres: si nos vienē algūos males y daños rogamos q nos des tiepo de penitēcia. E si la tu misericordia y merced nos acorre despiciamos la tu paciēcia q nos perdono: y avin no es la llaga a la efermedad sana: y ya la mente dīgradecible no se acuerda de lo q recibio si tu por misericordia ayua nos oyes acostubramos nos a fazer peccados: si tarde nos oyes por nros malos merecimētos luego murmuramos: dize yfido. toda llaga o dolor q da dios: o es purga de la ptesente vida: o emienda: o es comieço de la pena q ha de venir por siēpre: y q son algūos q aq en esta vida comieçā las penas y durā por siēpre despues. Onde dize nro seño: por moysen encēdido es el fuego en aql q ha la mi yra: y ardera fasta la postrimeria de l infierno. Mas cōtra esto dize algūos: dios no da doble peā a vno. E no etiende ni sabe lo q escrito es como el nro seño: libro el su pueblo de las penas de egyto y de destruycio: y dio pena pdurable a los q en el no creyerō. Dize nro seño: los q yo amo castigo: y rephēdo los en. v. māeras: acaecē en este mundo tormētos y penas por guarda de las buēas vtudes q son en l obre: y aqlla soberuia de la carne no la pued ome vcer ni tēplar: assi como vino a sant pablo. Q acaescē por q a los justos seā acrecētados sus buēos merecimētos: assi como vio a job: o acaecē por castigo de los pcōs en q ome esta: assi como a maria ermana de moysen: o acaecen a glia y alabāca de dios como fue en el q nascio ciego: o acaecē por comieço de la peā q siēpre ha de auer: dize gregor^o: cōsiderādo la fin de los malos es cōsolacio de los buēos: q qndo los justos piēsan y catā el mal q viene en cabo de su muerte: y de lo que les es despues apercibe a los que lo non tienen por nada: qualesquier cosas contrarias q en este mun

Quarta.

do passan. E por ende vayan agora los malos y cumplán los deseos de sus deleytes y en la fin sentirán y avran cōfōndimieto q̄ miera mal biuierō y amaron y merecierō muerte: los buenos y injustos son aquí apremiados por tormentos q̄ no han de durar sino muy poco: por q̄ por ende seran aquí apremiados y no fagā maldad aq̄llos que el padre de piedad quiere y guarda pa la su heredad. Onde agora en este mūdo es el justo apremiado y castigado por baptismo de disciplina porque se aperciba al patrimonio dela heredad perdurable. Y el omne sin ninguna piedad es aquí todo enbuelto y cōplido en sus deleytes: q̄ quanto le abōdan los bienes deste mundo tanto mas le son negados los del otro. **E** dize gregorius. El q̄ es sin piedad y malo apresurando se ala muerte biue y va en todos los deleytes dela carne. E assi el ganado: o el animalia q̄s para matar es de rudo andar por fartos pacimietos y abōdosos. E assi por el contrario el justo y bueno es restreñido y partido dela alegría y plazer de los deleytes deste mūdo q̄ hā de perecer que assi q̄ el buey que es dado para el trabajo es descñido en el yugo: a los justos en esta vida son les negados los bienes terrenales. Assy como el phisico non otorga todas las cosas a los enfermos de q̄n ha esperāça de vida: los malos han las cosas q̄ en este mūdo cobdician: assi como a los enfermos que son desesperados de vida son les otorgadas las cosas q̄ cobdician del phisico. **E** dize gregorius. Quāto es de marauillar q̄ndo los vnos por carrera muy aspera van a tierra y a puerto de salud. E los otros por carrera y por prados muy delectables van a lugar muy fondo y cōplido de todo mal onde florezcan aquí los malos y q̄tos del bien y dela heredad perdurable: y los justos guarden asi mismos: y en todas las sus obras piēsen y teman ser justos de dios. **E** dize gregorius. Alas vezes despues dela prueva de las fuerças tan solamēte tenían los pecados: mas a vn castigan los tormentos de dios: q̄ alas vezes q̄ndo los buenos son templados de los pecados acaesce les por su diuinal dispensacion y misericordia por q̄ sean

mucha alabados por la virtud q̄ en ellos ha. E quādo son apremiados por algunos tormentos entonces son amonestados por denuestos por q̄ no seā engañados del engaño y del falago deste mūdo. E mētra q̄ somos en esta vida menester nos es algunas vezes ser apremiados por algunos q̄bratos: y a vezes ser templados de algūos pecados: q̄ ningūo de mētra q̄ fuere en paz no puede conoscer q̄ntas son las fuerças nin quāto podra aprouechar sino q̄ndo le viniere las cosas cōtrarias. E mētra q̄ fuere hōbre siēpre en buena andança nunca puede bien entender nin saber el poder de su fuerça.

Capitulo quarto del temor de dios.

Temor de dios haze a hōbre q̄ se guarde el anima d̄ muerte y de mal temor. Onde dize sant ysidoro. El temor de dios arriedra el pecado del hōbre y apremia el deleyte. Yre dize tulio q̄ muy segura cosa es quādo hōbre no teme a otro si no a dios. Yre dize gregorius. En vano es pa el bien q̄ desprecia temer a dios en sus obras. y qualq̄r q̄ aquí en este mundo no teme a dios q̄ es justo y digno de temer: no fallara en el otro la su misericordia quādo le sera menester: y la mala voluntad primera no se cōierte por temor: no se puede partir ni emendar de los males q̄ suelen fazer. Ytem dize sant geronimo. Ningūa otra cosa no guarda a nos ser quitos del pecado: assi como el temor dela pena y el amor de dios. Onde dize en los prouerbios de salomō. El temor de dios es comiēço de sapiencia y de todo bien. el temor de dios arriedra del pecado. El q̄ teme a dios todo bien le sera en la postrimeria. El q̄ teme a dios no desprecia ninguna cosa del bien.

Capitulo del amor de dios.

Amor de dios es entendimiento del coraçō: por lo qual son apremiados y muertos los deleytes y peccados y las virtudes y las buenas obras son acrecentadas. Dize augustinus. Q̄ bien aueturado y verdadero amor del qual nace nobleza y buenas costū

bres: claridad y limpieza de buen talante: y alteza de buen entendimiento: deleyte de buenos deseos. **E** dize augustinus. Ninguna cosa no tan mansamente: ni tan alta ni tan digna ni tan alegre como el amor de dios. y quando el amor de dios agora fuere mayor tanto sera la su visio mas dulce y sabrosa y mas. **E** quando con mayor deseo cobdiciamos tanto mejor nos sera. **D**ize augustinus. El que bien ama no trabaja. **D**onde quieres tu no sentir el trabajo: piensa en la merced que has ende auer. y asi qualquier cosa que sea en el mandamiento graue de fazer faze se liuiana aqui la ama. **E** dize augustinus. Si los hijos deste mundo que es tiniebla y noche con gran deseo y con gran estudio cobdicia: y quieren auer riquezas que han de perecer y horas que han de perder. y mucho mas señores nos que somos tus siervos te deuenos amar porque somos hechos y redemidos. **S**i un hombre ama a otro por tan gran amor que adur puede vno ni otro ser. **E** si la esposa por tan gran amor es ayutada al esposo que no puede sin elestar sin tristeza: pues por quanto amor y por quanto pensamiento y feruor la mi anima que tu a ti desposaste en fe y en esperanza y en misericordia: y en piedad due ati amar. **S**eñor que eres dios verdadero y esposo hermoso que nos tanto amaste. **E**dize agustinus. **O** señor ihesu señor mio: el tu amor no es vagaroso los que a ti aman: no se entristecen: el tu amor no perece. **M**as es durable la remembrança de ty es dulce mas que la miel: el pensamiento en ty es mas sabroso que otro comer: hablar de ti es refazimiento del bueno: el tu conocimiento es muy buena consolación: la allegança de ti es vida perdurable: el partimiento de ti es muerte perpetua. **E** dize augustinus. **L**a razón por que es dios de amar el mismo es que fue medurado tanto por nos que fue sin medida y es de amar por doble razón: por que es mas derecho que otra ninguna cosa: o por ninguna cosa no se puede amar con tan buen fruto. **D**ize augustinus. **Q**uié ami tan solamente en vna palabra me fizo y en refaziendo me diro muchas cosas: y fizo maravillas muchas: y sufrio muy crueles cosas. **E** no tan solamente crueles mas muy fuertes y no dignas. **P**ues qual cosa dare yo al mi señor por

tantas que el me dio. **E**nlo primero dio me amy mismo. **E**nlo segundo dio asi mismo: y dando asi mismo dio me otra vez ami que era y seruo de otro por mi misma culpa: onde deuo ami mismo por dos vezes quantas me el ami dio: pues que le dare por si mismo que si mill vezes yo me le pudiesse dar no so yo a respecto de dios mi señor. y por ende si medida deue de nos ser amado. **D**ize augustinus. **S**eñor: tu eres mi amor en que yo mucho fallezco. **M**aguer que muy fuerte sea: señor tu taniste el mi corazón con la tu palabra y amor te: y el cielo y la tierra y todas las otras cosas que y son y de todas las otras partes me dize que cada dia ame a ti. **O** fuego de gracia que siempre ardes y nunca mueres: o amor de dios verdadero señor enciende ami en el amor: señor continencia mandas y das aquello que mandas y prometes y mandas lo que tienes por bien. **D**ize augustinus. **Q**uanto crece el amor de dios en mi tanto crece la claridad y la hermosura: o en la mi aia: y por que caridad es hermosura y claridad del anima: si la yo amare sere claro y limpio. **M**as menester es que no me encienda y que me guarde de yra y de desamor: porque no pierda lo que de dios rescibi aquello enciende en my por su fecho claro y limpio. **E** por ende sere claro por que aquel señor me ame. **E** dize augustinus. **S**eñor: mebrar me quiero de todas las mis suziedades y pecados passados y de todas las corrupciones carnales de la mi anima no por que yo las ame: mas por que me repiéta y ame ati: y por amor hago esto que tu eres dulcedumbre bienaueturada y segura: y adolezcas ami. **E** dize augustinus. **S**eñor: aqlte ama menos que ama otra cosa contigo y no por tu amor. **D**ize augustinus. **V**ina el tu señor dios tanto que sea sin medida. **L**a el sin medida nos amo. y dize iheronymus. **E**l santo y verdadero amor ha consigo paciencia y el falso y el mal amor ayua es apiniado. **E**l amor verdadero de lo que no puede no recibe ningund solaz. **D**ize iheronymus. **E**l amor sin paciencia y sin verdad a questo ha siempre consigo que siempre cuida y crehe aqui hauer aquello que desea porque ama no sabe ni conocer razon: muchas vezes pierde razon: y entendimiento: no sabe medida ni pierde o

tra cosa fino a quello que ama ⁊ cobdicia. E dize Jeronymus. Grand fuerça tiene consigo el verdadero amor: ⁊ aquel que verdaderamente es amado toda la voluntad del que ama tiene así apropiada. Dize Jeronymus. El amor verdadero lo que no puede no rescibe ningū solaz: ni recibe algun remedio de la mēgua. Dize Bernardus. El puro amor no es comer mercenario: que no ha esperanza de galardón aquel a quien sea dado ny atiende ninguna de esperanza.

C Bernardus. Del falso amor dize assy.

Amor tributoso que ningūa otra cosas piensas fino por ti: ⁊ todas las otras cosas enojas todas las desprecias: ⁊ pues eres abondado todas las cosas tienes en nada: no quieres semejar el q̄ tu eres no sabes mesura: todas cosas conuenibles ⁊ de razón tienes que son en tí ⁊ todo torna era en captiuidad. Dize Bernardus. Aquel es mayor cerca dios q̄ trae muchos al su amor. Dize Bernardus. En el pecho frio no puede haber la palabra encendida de fuego de amor. Y assy como el que no sabe griego no entendiende la lengua griega: ni el que no sabe latin: no entendiende la lengua latina. Assi la lēgua del verdadero amor es mucho estraña a aquel q̄ no la ama. Dize Bernardus. Obien el yugo del verdadero amor ⁊ santo q̄ dulcemente prueua quanto gloriosamente enlaza: quanto mansamente aprime: quanto deleytosamente carga: quanto bienaueturadamente quema: quanto fuertemente aprieta: quanto sabiamente reprehende. Dize Gregorius. Si la voluntad fuere cō buena yntención ⁊ fuere a dios endereçada: qualquier cosa que sea amargo en esta vida todo lo tiene por dulce. Lo que es pena tiene por holgāça ⁊ cobdicia passar por muerte por q̄ pueda ganar mas cūplida vida: dessea morir en las cosas muy baras porque cūplidamente pueda a las mas altas sobir. Dize Gregorius. El buen amor esto suele tener siēpre en el corazón: que aquello que el piensa: todo lo saben. Dize Gregorius. Aquel que verdaderamente ama: muchas vegadas el

su corazón es lleno de pensamiēto tanto que puede ver ⁊ conocer de dios quanto no podría hablar. E dize Gregorius. Alas vezes tãta es la fuerça del ardor del amor de simplicidad en el corazón que esse mismo corazón no puede haber: ni entender quanto es lo q̄ mereció haer: ⁊ aquellos solos supieron hablar de los que de corazón le amaron. Dize Ambrosius. Amemos el muy alto biē en que es todo bien. E dize Basilius. Quiē ama a dios ama los sus mādamiētos. Y dios no quiere tã solamente ser amado por palabra: mas por buen corazón ⁊ por buenas obras. Dize Hugo. El buē amor haze aquel que ama como es el que es amado: ⁊ la fuerça de tal amor es que seas tu tal como aquel que tu amas en voluntad. E por obras ⁊ así por una semejança de voluntad eres transformado en aquel. Item dize Sant Augustin. A su anima: se que el amor de dios es la tuuidad ⁊ se que alguna cosa bien amas eres transformada en la su semejança.

Capitulo quinto. De la passió de nuestro señor ihesu christo.

A passion del nuestro señor es remedio postrimero contra todos los entēdimiētos. Dize Bernardus. Veýedo ⁊ pēsando en la passion de ihesu xp̄o: quiē sera tan delecioso q̄ no sufra: ⁊ quien sera a tan malicioso q̄ no se arrepieta: ⁊ quiē sera a tan sañudo q̄ no se duela. Dize Bernardus. O la mi anima enardece por fuego de dolor sobre la cōtrición que quebrãto deste sc̄to ⁊ justo varō ⁊ amable señor. El q̄l en tanta mās edūbre fue atormentado ⁊ por tãas penas quebrãtado. E dize Bernardus. Doler nos deuemos de aq̄l que la su carne dio por n̄ro comer ⁊ la su sangre por n̄ro beuer y el agua del su costado por n̄ro baño y el sudor de la sangre por n̄ra melezia ⁊ la su aia por nuestra redēpcion y en suziarō y escupieron aquella cara mucho honrrada: en que los angeles han desseo de catar: y el que a todos da muy gran alegria: ⁊ a que todos los muy ricos: ⁊ muy acabados ruegan. E firieron le en la su cara con las manos ⁊ por el carnio cubrieron gela de vn velo. Quien po

ora pensar dignamente de quánta humildad fue & quanta piedad. **E** dize bernardus. **O** bienauenturada es aquella anima que a jhesu christo muy dulcemente amor. **E** todas las otras cosas cata & piensa con tristeza. **E** quando no vee enella aquel que ama no puede pensar en otra cosa ninguna. **E** dize bernardus. **O** buen jhesu si tan dulce cosa es d' llozar de ti quánto mas gozar se en ty. **E** dize Bernardus. Aquel sea hincado en el tu coracon que por ty fue fucado en la cruz. **E** dize bernardus. **O** tu hombre vee & piensa cómo los ojos dela tu voluntad: quánto es adubdado & tenido al tu redemptor: & vee el su espy nazo que suffrio açotes: cata el sudor dela su sangre: piensa en las desonrras delas palmas: piensa los muchos tormentos dela corona delas espinas. Los escarnios del escopir: el llevar dela Cruz: y el poner dela cruz: los ojos llorosos: y el amarillecer dela cara y el comer dela hiel: y el beuer muy amargo la cabeça ynclinada: el costado llagado: el dolor dela muerte: el clamor del dolor: las lagrimas dela virgen: los gemimientos delos apostoles: & todas las otras cosas que por tí suffrio el rey delos reyes & rey de gloria: cata & piensa muy diligente mente las cosas todas que delante t' y son puestas & cata si puedes responder vna cosa por mí. **E** dize bernardus. **M**ientras que yo fuere sere acordado delos trabajos que el piadoso jhesu xpo por mí suffrio: en predicando: en cansar: en andado: en los mucho orando en lagrimas suffriendo muchos denustos: en hablando en escupièdo: y en otras muchas penas de clavos & de palmadas: & de otros muchos denustos & males. **Ay ay** hermanos quel saluador delos captiuos es traydor & vedido el que es gloria delos angeles es escarnescido dios & señor de todas las cosas es atormentado: espejo sin manzilla: & resplandor de vida perdurable es escupido: vida delos estormentos es muerte. **E** dize augustinus. **R**ebuelue & piensa la vida del nuestro saluador desde el parto dela virgen hasta que fue puesto en la cruz & no hallaras en el signo que houo siempre señales de proueza. **E** dize augustinus. **O** muy dulce criatura que feziste:

tu porque assy fuesses enclauado: qual fue la ocasion del tu dolor. **O** jhesu christo muy amado donzel: que feziste porque assy fuesses mal traydo: qual fue la tu enemiga: o el tu empecimiento. **Y** o so llagar & razon dela tu muerte & dolor. **Y** o culpa dela tu ocasion: yo soy merecimiento dela tu muerte & coméçamièto: yo soy el trabajo dela tu passion & tormento de muerte. **O** condicion maravillosa de juzgamièto: o ordenaçã de marauillo soy extraño menester: peço el malo & peno el justo: lo que merecio el malo suffriolo el justo: lo que peço el sieruo pagolo el señor. **E** lo q' hizo el hombre padescio lo dios: o officio de dios descèdio la tu humildad: quanta fue la tu benignidad: quánto fue el tu amor. **Y** o hice el mal & tu suffriste la pena: yo hice la soberuia & tu omillaste: yo me hice muy grãde de sobediète: & tu pequeño por grã humildad: yo peque por gargantez: tu suffriste mucha hambre: a my lleuo la cobdicia al arbol: no cõuenible a ty la tu caridad te truxo ala cruz yo comi la cosa vedada & tu suffriste la pena: yo me deleyte & me plugo con Eua riante y engañante: & tu houiste dolor de maria llorado. **D**ize jheronymus. **Q**ue mayor dolor ouo el nuestro señor en la cruz de sancta Maria que era muy triste & quebrantada que de la passion & pena a tã grãde que suffria: onde dixo. **M**ulier ecce filius tuus.

Capitulo. Iesto. de amore proximi.

Ador segund dize sant augustin: es debdo natural del qual ninguno no puede ser quito. **D**ize sant augustin. **N**inguna cosa no puede ser quito. **E** dize sant augustin. **N**inguna cosa non puede ser hermosa: ni mas apuesta que virtud de amor: o de caridad. **E** quanto mas mal nos fazen nuestros enemigos tanto les deuemos mas amar en jhesu christo. **E** por tal amor es a nos prometida vida perdurable. **E** dize augustinus. **E**l nro señor acrecento el amor suyo en la cruz: onde aquel que retrae denustos: & palabras deffonestas es como escopir en la faz de dios. y el q' no tan solamente por palabras: mas por o

bra se esfuerça a fazer mala su proximo es como dar palmadas a dios en su cara Dize augustinus. Aquel cubre la cara del nuestro señor con velo quien endurece el su corazón por mal querencia contra el su hermano: y aquel trae fiel y azedo al nuestro señor en la esponja quien en el su corazón propone palabras de engaño contra el su proximo. E aq̄l forada el costado del nro señor con lanza q̄ en piensa o dize mal contra el su proximo. E a aquel finca las manos de nuestro señor jesus christo en la cruz quien muy de grado y festinoso corre al mal de su hermano. Dize augustinus. El amor infintoso enuillesce el om̄e y faze le mal quisto de los om̄es y aborrescido. Dize augustinus. No ha cosa de q̄ mas se cõfonde el diablo de los hõbres q̄ si amarẽ los enemigos: el natural amor es complimieto de caridad. Dize ambrosius. Entõces amamos los nuestros proximos asi como a nos quando no por dones ni por algos q̄ de de recibimos ni esperamos: mas porque son compañones y hermanos de nuestra natura los amamos.

Capitulo septimo. del castigo del hermano.



Dize basilus. No quieras amar al tu hermano con corazón en finco: ni le andes assechando por le empecer miẽtra quel das paz: ca el hõbre engañoso dize palabras como pacificas y el corazón: piensa como engañe el su proximo. E por tales obras yra se cõtra nos jesus christo: onde el tu hermano ten lo por tu miẽbro. E si algũa vez fueres yrado contra el asi como hõbre la tu saña no la proluẽgas: mas de vn dia mas ama y torna te ala paz y tira toda la tu saña dela tu alma. Dize ysidoro. El q̄ se de parte de los hermanos: y dela su cõpañia es priuado del amor de dios. Ca no puede a dios amar quiẽ mal quiere a su xpiano: o yerra al su pririmo. Ca xp̄us es dios y hombre. Onde no ama a dios quien mal quiere el hombre.

Capitulo octauo. del empiadamiento o piedad.



Empiadamiento o piedad es de quando hõbre se duele en los daños o menguas de su proximo: y hermano. E porẽde es en el su corazón engendrado vn tormento de dolor en dos maneras. Trae hõbre cõsigo la cruz apremiãdo el cuerpo por abstinẽcia: y doliendo nos del nro primo. Dize gregorius. Que mas es hombre auer piedad y doloer se en su corazón q̄ no dar limosna. Ca el que se duele en su corazón da delo q̄ es suyo: y quiẽ da la limosna no da delo suyo mas delo ageno. E dize gregorius. El q̄ ha dolor dela mengua: o pobreza del otro trae la cruz en la volũtad: que no podemos en otra manera ser miembros de nuestro redẽptor sino allegãdo nos a dios: y auiedo piedad y dolor de nuestros proximos. Y en tanto es algũo acabado en quanto siente las menguas. Y quãdo quier que acabadamẽte se duele del mẽguado tiene en mucho menos aquello que da. E aq̄l que da las cosas de fuera: da delo que no es de si. Y quando ha dolor y piedad del su hermano da alguna cosa de si mismo. Y porẽde dezimos que mas es doloer se de su cristiano q̄ no la limosna q̄ faze. Ca el que no se duele a vezes algũa cosa da: mas nõca verdaderamente se duele aq̄l q̄ niega y no da lo q̄ veẽ q̄ es muy necesario a su proximo. Onde juyzio sin misericordia sera aq̄l q̄ no fiziere misericordia. Itẽ dize jacobus apostolus. Sed amadores de hermandad y doled vos de vuestros hermanos.

Capitulo .ix. de aquellos que quier castigar los pecados ajenos.



Que los pecados ajenos quier castigar o reprehender conuiene le que sea limpio y quito de peccados. Dize gregorius: limpio deue ser el que los pecados de los otros castiga. Ca el ojo que esta embargado o cubierto del poluo no puede ver ni catar ni tirar las mãzillas del otro: ni puede limpiar la suya del otro la mano q̄ esta cõ lodo. Mas conuiene que primera mente sea limpiada la mano que a otro limpie. Dize gregorius exponiendo aquello nro señor dixo. El que

de vos es sin pecado. *rc.* El nro señor dñs
 dole q̄ juzgase vna muger pecadora nō dio lu
 ego iuzzio: mas primeramēte inclinandose
 escriuio con el dedo en tierra: dādo en rēplo
 a nos por que quādo vieremos algun proxi
 mo errar nō juzguemos luego reprehēdiēdo
 le: mas pensemos en nuestra consciencia ⁊
 escriuamos con el dedo nuestro entendimē
 to y examinemos en la voluntad que es a
 quello que mas plaze a dios nuestro señor o
 mas le pesa. Dize el apostol. Piēsa siempre
 en ti mesmo ante que otro reprehendas por
 que despues no seas tu temptador ⁊ reprehē
 dido por esso o por peor. Dize el apostol: pri
 meramente hazed vos mesmos: ⁊ cumplid
 devos justicia: ⁊ desí que fueres limpios y d
 todos justiciar la culpa agena. Onde dize el
 apostol. Y uan juzgar los pecados agenos ⁊
 los suyos derauan su castigo: mas torne se a
 sus conciencias: ⁊ primeramente castiguen
 los suyos ⁊ despues reprehēdan los ajenos
 Ytem aquel sabe derecha mente callar q̄ or
 denadamēte sabe hablar ⁊ aq̄l sabe ordenada
 mēte hablar q̄ derecha mente sabe callar: ca ca
 stigar el sañudo: o ayrado en tiēpo de la saña
 o de la yra q̄ no tan solamēte las palabras a
 genas: mas asi mismo a mala ves puede sof
 frir es como quien da algūas llagas o heri
 das al embriago q̄ no las siente. y porque la
 enseañca o castigo vēga al coraçō d̄l oydor
 deuesle pponer cosas cōuenibles y ē t̄pocō
 uenible: ca muchas vezes si la buēa obra es
 comēçada āte d̄l t̄pō q̄ due pierde el biē de su
 fin. y si las buenas virtudes mas q̄eren ser
 mostradas q̄ no deuen pereren. ytem quien
 en si mismo bien pēfare no demandara muy
 a menudo que reprehēda en los otros: mas
 en si mismo fallara q̄ deue llorar. ytem sobre
 vn cantico. En la lengua del iusto parece al
 pera mientras que reprehēde o denuesta: ⁊
 mas trae consigo: ⁊ gouerna dulcedūbre lo
 qual no quiere mostrar a los pecadores y en
 feros. Mas entre las cosas duras ⁊ aspe
 ras muestra otras mas blandas ⁊ mansas:
 porque aplega a los oydores. Ytem la len
 gua del ypocrita es dulce: ⁊ la voluntad y el
 pensamiento malo. Dize sant gregorio: so
 bre vnas palabras. Sicut lilium inter espi

nas. *rc.* En la yglesia no puedē ser malos sin
 buenos: ny buenos sin malos: ⁊ bueno no
 es quien no sabe sufrir los males. ytem su
 per ezechielem. Muy peligroso es si algu
 no ha de dezir alguna cosa: si primeramente
 no lo piensa como ⁊ que ⁊ a quien deue d̄zir
 ⁊ las voluntades vergonçosas si en algūas
 culpas cayerō son de reprehēder másamē
 te. La si muy asperamēte fueren reprehēdi
 das tienē se por quebrātadas: mas que por
 castigadas. y asi del contrario si las volūta
 des asperas ⁊ sin verguēça fueffen másamē
 te castigadas son caydos ē mayores culpas
 por el manso ⁊ liuiano castigo. y si las mien
 te de verguēça no fueren liuianamente ca
 stigados o reprehēdidos en manera q̄ entre
 las otras ayan siempre cosas de cōsolacion
 podrian por el gran reprehēdimiēto: o de
 nuestro mano a mauo caer en desesperançã.
 ytem el castigado mansamente da siēpre re
 uerencia al castigador y el apedime de muy
 gran castigo: ni da salud ni reuerencia. ytem
 dize. El que las cosas agenas castiga prime
 ramente vea las suyas: ⁊ piense que la saña
 del castigo no sea mayor que no deue: por q̄
 passe la manera y mesura del buen castigo ⁊
 vengāça: ⁊ no apremia mucho aq̄l que lo de
 ue guardar ⁊ mantener. yte muchas vezes
 los retores no sabios temiēdo perder la glo
 ria humanal no osan: ni quieren hablar co
 mo deuen las cosas que no son de callar. E
 dize augustinus. Mala cosa es reprehēder
 por sospecha aquel de quiē no aparecē si no
 buenas obras: los malos amā aquel q̄ ascō
 de la verdad: ⁊ aborrecen al q̄ reprehēde di
 ziēdo verdad. Dize bernardus. Fecho so a
 borreciēte a aq̄llos q̄ me reprehēdian de los
 mis pecados: ⁊ quise mal aquellos q̄ deuia
 amar. Dize augustinus. Por temor de las
 mis maldades muchas vezes non fue osa
 do reprehēder ni castigar las maldades d̄
 los otros peccados. E por esso fue actor de
 muerte ⁊ culpado. La el venino que pudie
 ra sacar llamando no saque ny tire. Dize au
 gustinus. Ninguno no deue dezir no soy yo
 guarda de mi hermano. La vn hombre de
 ue en quanto en si es pensar ⁊ sufrir que co
 mo viere el tiēpo ⁊ la orden del derecho pe

recer assi mēgue en la disciplina. E si puedes
 ⁊ deues reprehēder ⁊ callar es como q̄ cōfiē
 tes: porē d̄los q̄ fazē ⁊ cōfientē son atormenta
 dos por ygual pena. Dize jeronimus. El re
 tor: deue ser sabio en callar porq̄ no diga las
 cosas q̄ no se deue dezir: ni calle las cosas q̄
 no se deue callar. Dize ambrosius: aq̄l q̄ no
 ha en si q̄ cōdēne ⁊ juzgue los errores ⁊ pec
 cados de otro: juzgue aq̄l q̄ no faze eso mes
 mo ⁊ lo q̄ viere q̄ es en otro de castigar de si
 mismo q̄ lo asentēcia por ello. Dize ysidor⁹.
 muchas vezes el principe derecho se ha
 ze q̄ no sabe los males d̄los otros: ⁊ como q̄
 no da nada por ello pero no porq̄ cōfiēte en
 ello: mas esperādo tiēpo en q̄ lo puede casti
 gar: o faze lo emēdar. Item el q̄ q̄ere verda
 deramēte castigar ⁊ sanar la ēfermedad del
 hermano deue ante pēsar como aq̄l q̄ cobdi
 cia castigar amoneste humildosamēte ⁊ de
 buē coraçō: ⁊ faziēdo lo por piedad ⁊ dolor ē
 su volūtad porq̄ despues no sea el enesse mis
 mo pecado tētado ⁊ reprehēdido: assi como
 los buenos ⁊ espirituales esperā ⁊ les plaze
 la encomiēda del pecador: assi los malos se a
 legrā escarneciēdo d̄los q̄ pecā ⁊ yerrā. E
 quāto es en si cuydā q̄ nūca se pueden emē
 dar ni ser sanos: ni inclinā sus coraçōes a fa
 zer misericordia: mas dizē ⁊ fazen siēpre mal
 por soberuia. Dize ysidor⁹. Son algūos de
 maload q̄ mientra ellos no q̄eren ⁊ despreci
 an ser castigados de los sus males mal traē
 ⁊ denuestā las obras d̄los castigadores por
 algū falso pensamiento ⁊ pecado: ⁊ tienē por
 ende de auer solaz de la su enemiga si dixerō
 algūas falsedades porq̄ puedā diffamarlos
 buenos segū dizen las palabras de salomō.
 El malor sin piedad los bienes dize ⁊ toma
 en males ⁊ pone mājilla a los buēos ay por
 aquel que desprecia emendar la su mala vi
 da: ⁊ que no queda de dezir mal de los bue
 nos ⁊ muchos males fincauan en defender
 el mal en pecado. Otro si son semejables cō
 tra el castigo d̄los buenos porque no se emi
 enden de aquello porque desplēgan ⁊ ayun
 ten en si los peccados agenos porque no tā
 solamente por los suyos: mas avn por los o
 tros sean penados. Dize seneca. Pugna en
 huyr los tus peccados: ⁊ no quieras cuy


dar en los peccados de los otros: nin seas es
 codriñador: dellos ni reprehēdedor. Mas
 sey castigador sin denuesto en tal manera q̄
 estes alegre ⁊ sin yra al amonestamiēto por
 que los oydores ayā ende plazer: ⁊ dolor.
 Dize el philopho. El coraçon del hombre
 es generoso ⁊ noble: ⁊ no sufre bien señorio
 de otro sobre si. E ante le llevara hōbre por
 falago que por fuerça. La yra del perlado:
 o del rector turba el pecador. E la crueldad
 atormentale. Item la yra del perlado: o del
 rector da ocasiō al malo ⁊ trae el justo a saña.

Capitulo. x. De limosna.

Limosna es sancta cosa: acrecien
 ta los bienes p̄sentes: mata los
 pecados passados: cresce los ter
 minos de la vida: ⁊ crece el buen
 merecimiento: libra hōbre de pena: ayunta
 le a los angeles: de parte le de los diablos es
 muro muy fuerte del hombre q̄ no se puede
 cōbatir de ningūa parte. Dize n̄ro seño: de
 lo que yo do ati da tu ami: ⁊ el que ouiste da
 dor auras galardonado. Item el que da ly
 mosna porq̄ se libre del enojo del mēguado:
 o tan solamente por fartar vna vez el hābi
 ento pierde lo que da ⁊ el merecimiento. Ytē
 maguer des de lo tuyo q̄ es piedad: ⁊ dolor
 de voluntad ⁊ ayuno: empero mejor es si co
 nello das lo ageno que es todo aquello que
 has a desamparar. Item ayuno con limosna
 es doble bien ⁊ merced: sin limosna es n̄n
 gun bien si la puedes faze. Dize sant augu
 stin. Limosna vale sin ayuno. Mas ayuno
 no vale sin limosna. Dize gregorius. Dar li
 mosna no es perder: mas guardar. Y lo que
 al pobre es dado no se da: mas emprestasse.
 Y despues dize con gran ganancia. La lo q̄
 aqui es dado: en el cielo es cogido con cien
 to doble. Dize gregorius. No puede la ly
 mosna redemir aq̄l que faziendo el mal ⁊ ro
 bādo el pobre no dera de parecer ante la faz
 de nuestro seño ihesu christo. Dize grego
 rius. Son algunos que quando les deman
 da el pobre alguna cosa: ya que les quieren
 dar limosna dizen les primera mente pala
 bras malas ⁊ denuestos: ⁊ si le hazen obra
 de piedad pierden la gracia de humildad cō

sus palabras. **P**or ende deuiamos fazer bi
 en por piedad: y dar limosna por humildad.
Item deuenos saber que aq̄l q̄ quiere dar
 acabadamente q̄ cō aq̄llo que da al pobre o
 menguado q̄ tome en si dolor de piedad. y q̄
 primeramente se duela d̄ la mēgua y lazeria
 de aq̄l y despues acorrelle cō obra de miseri
 cordia. **D**ize jeronimus. **C**ierto se q̄ el cla
 mor y ruego q̄ fazes sube alas orejas de di
 os si oyeres el pobre q̄ llamas fambriento.
Item tres son tan solamente las naturas d̄
 la limosna: vna corporalmente: si das de tus
 bienes a aquel que no ha de iuyo. **E** la o
 tra sp̄ritual: si p̄donas aq̄l q̄ contra ti peccó.
La tercera si tomares los errados a buena
 carrera. y ouieres en ti sciencia de dios mo
 strar y ayudar los con ella. **D**ize bernardus
O hombre si ayunas no semejes por esso al
 diablo: ca el nūca comió: si vela no te depar
 tes por ello de su semejança. **L**a el nūca dur
 mio. Si has cōtinencia aq̄l no conocio nin
 gūa cosa. Si tienes silencio en esto no le ven
 ces: ca el no peccó por palabra: mas en esta co
 sa le vences y le sobras si ouieres en ti carid
 dad y fizieres limosna. **D**ize cipiano: no pu
 ede parecer la misericordia de dios al q̄ mi
 sericordia en si no ouiere. **E** dize ysidoro. de
 lo que ganas de tus trabajos da lo a los po
 bres: y no tomes avno dōde des a otro. **I**tem
 non se deue hazer limosna cō ningū ruydo:
 ni pesar: por q̄ por la tristeza perezca la mer
 ced: y entonces es bien dada quādo se da con
 volūdad alegre. **O**nde dize el apostol. **E**l ale
 gre dado ama a dios. **D**ize Beda. **E**n bal
 de tiende sus manos en oraciō a dios el que
 no las tiende segun su poder al pobre rogā
 te y demandante.

Ca. xi. d̄ ayūo y astinēcia


Adize ysidoro. **A**yuno es abstinencia
 de cada vno no segun ley: mas
 segun su propia voluntad. **A**yuno
 no acabado es do es limosna y or
 racion todo cūplido. **L**a por ayuno o por or
 racion son demostradas a los sc̄tos las por
 tades celestiales. y adā en quāto touo absti
 nēcia en parayso fue en gloria: y porque co
 mio fue embiado fuera. **I**tem ayuno: y ly

mosna son muy fuertes dardos y armas cō
 tra el diablo. y por cierto podemos saber q̄
 muy de grado se acōpañan los diablos ally
 do veē los diablos vsar en mucho comer y
 en mucho beuer. **I**tem deuenos biē obrar mi
 entra q̄ ayunamos: ca no comer y obrar mal
 es semejar a los diablos: q̄ nūca comen y siē
 pre son en tēptaciō tentādo mal cōtra el hō
 bre. y aq̄l se abstiene biē de los comeres cor
 porales que ayuna en partiendose de mal fa
 zer. **I**tem no puede ningūo seruir a dios aca
 badamente si sin mesura comiere y beuiere.
La así como la llama del fuego quema y de
 struye la silua. **A**si el ayuno mata todos los
 malos pensamiētos y los embargos d̄l dia
 blo. y tē por ayuno son sanas las pestilēcias
 del cuerpo: y por oracion las pestilēcias de
 la muerte. **D**ize ysidoro. **L**os ayunos son
 muy fuertes dardos cōtra las tentaciones
 del diablo y muy ayuna son vencidos por ab
 stinencia. y tē los malignos spiritus: alli se a
 llegan ellos mas do veen mas el comer y el
 beuer. y tē dize. **E**sto es gran bien: y acaba
 do ayuno si ayuna la carne y ora el alma. **L**a
 por ayuno son mostradas las cosas ascon
 didas del cielo: y los diuinales sacramētos:
E así mereció daniel conocer: y saber los
 sacramentos mostrando gelos el angel. **D**ize
 basilus. **A**si como ponen los frenos a
 los caualllos así deuenos enfrenar las nu
 estras carnes por ayuno. y tē no quieras
 dar esfuerço al tu cuerpo porque quiera ly
 diar contra el spiritu: mas siēpre sea la car
 ne subiecta porque obedezca los mandamien
 tos del spiritu: y no quieras engrossar la
 sierua porque desprecie la señora. **A**das sea
 le obediente en todos los mandamientos.
E los muchos comeres: no tan solamente
 las aias: mas los cuerpos malamente destru
 yen: y muchas vezes por el grā comer son q̄
 brātadas las fuerças d̄l estomago. **D**ize se
 neca. **E**l que sus carnes diere a seruidūbre:
 de pura volūdad sera. y quiē mucho las qui
 siere criar y doler se ha sobrellas. y tē ningūo
 q̄ el su cuerpo sirue no es libre: ca mucho sir
 ue q̄ al cuerpo sirue si firuieres al aia rey e
 res: si al cuerpo sieruo eres. dize. hu. **J**esu xpo
 dize yo refare dize el ome yo d̄ssare pues aq̄l

creere. Creo que dios que puede fazer el hō
bier puede le refazer. Onde dize el. Venid a
mí todos los q̄ trabajades. ⁊c. Dize bernar
dus. La oració gana virtud de ayunar: el a
yuno merece gracia de orar: y el ayuno es fu
erça la oració. La oració santifica el ayuno
⁊ presentale ante dios. Dize augustinus El
viētre vazio da vigilia ⁊ oració: ⁊ si bien esta
lleno aduze sueño muy graue.

Capitulo doze Dela dis crecion o buen entēdimiento.



Sidorus dize. Discrecion o buē
entēdimiēto es muy grā virtud
del qual si algūo fallece no sabe
sar de otras virtudes: mas ay n lo
que es peor dela virtud faze pecado. ⁊ dize
ysidorus. El sabio y entēdido muy sabio ca
ta que no faga bien de stēplado: porque pas
se de virtud en pecado. Y tē no deue ser dada
al cuerpo abstinençia sin mesura: ny miētra
la cabeça fuere muy agraviada la carne y el
cuerpo sea tanto apremiado que non puede
fazer mal ni ningū biē empecer ni obrar por
lo que faze por no obrar mal pierde todo en
vno obrar ⁊ oficio de todo bien. Porē de la ab
stinençia o magreza dela carne deue ser tem
plada ⁊ segū buē a discrecion: por q̄ enteramē
te no sea apremiada o muerta: ni q̄ sea otrosi
muy viciosa o alta: ca si fuere muy apremia
da por flaqueza o enfermedad dela carne no
puede atēnir o alcāçar acabamiēto: La ma
guer q̄ algūo aya voluntad de seguir a amor
de sanctidad: po no puede por los merecimi
entos de su obra q̄ pugnā por cōplir cō yntē
ciō del oraçō: ⁊ la grā flaqueza del cuerpo ci
erto quebrāta las fuerças del alma. Y el en
genio dila mēte faze secar ⁊ no puede acabar
alguna cosa de buena obra por la su flaqueza
Todas las cosas q̄ se fazē con mesura: ⁊ tē
plamiēto son saludables. Y otrosi las q̄ mu
cho se fazē ⁊ sin mesura son malas ⁊ despre
ciamiēto ⁊ perecē. ⁊ dize geronymus. Dis
creciō es grā virtud. La por ella los malos
son desusados ⁊ los buenos son guardados
Y tē ayna es la buena obra desamparada: ⁊
perece si se no començo discrecion: y algūos
que houieron en si abstinençia: son despues

alongados de dios: porque lo hizieron sin
discrecion. La deue ser el cuerpo apremiado
por abstinençia ⁊ por vigiliās y en muchas
maneras: po en tal māera que siēpre pueda
fazer su oficio ⁊ obediēcia. Y aq̄l no sabe vir
tud de discrecion nunca puede biē ⁊ con grā
atreuimiento vienen acabo: sin dubda pere
cen muy ayna: asi como las yeruas que quā
to mas ayna crecē tanto mas ayna se secā. Y
asi del cōtrario los arboles fundados de al
ta rayz duran por ende mas. La de grado en
grado viene acabamiento. ⁊ dize gregorius
Beneffter es que cada vno tenga abstinen
cia en manera porque cōla carne mas peca
dos mate. ⁊ muchas vezes si la carne fuere
restreñida sin mesura fallece: por ende comē
çamiento de buena obra: ⁊ no pueda cōplir
ni abundar en oracion ni en predicaciō mien
tra muy apremiadamente fuere ⁊ sin mesu
ra quiere en si afogar las tēptaciones del pe
cado. Y dize augustinus. Si lo q̄ tu comes ⁊
beues ⁊ tomas a laude y alabança de dios ⁊
a sustentacion de los miēbros dando gracis
as aquel que aty ⁊ mortal ⁊ muy flaco quie
re dar estos solazes de vida acrecentable es
el tu comer y el tu beuer alabāça a dios: ⁊ si
tu en destruyimiēto de comer ⁊ beuer ⁊ devi
da passas manera ⁊ mesura sobre natura. ⁊
por tu grand crueldad eres metido en lugar
hondo ⁊ malo. ⁊ todas las alabanças que
da la tu lengua denuestra la tu vida. Y tē dios
quiere ser seruido sabiamente ⁊ no por gran
abstinençia: porque hōbre sea hecho flaco ⁊
despues ande demandando ayuda de phisi
cos. Onde conuiene que el buen oficio ⁊ o
bra sea començada mesuradamente. Y poco
apoco ser promouido que se pueda acabar
ante que por grand apremiança ⁊ desenten
dimiento sea menguado. ⁊ dize bernardus
Quien por desentendimiento sin orden ⁊ sin
mesura: haze ayunos ⁊ vigiliās ⁊ otras qua
lesquier cosas porque aya de fallecer el es
piritu: o sean enbargadas las obras espiri
tuales por la grand flaqueza del cuerpo este
tira de su coraçon oficio de buena obra ⁊ bu
ena cobdicia del espiritu. ⁊ tira en xēplo a su
proximo: ⁊ a dios hōrra. Y seruicio y es des
comulgado: y culpado de todos los bienes

de dios. Onde discrecion no tan solamente es virtud: mas atemplamiēto y guiadora de todas las virtudes: ordenadora de buenos pensamiētos: enseñadera de buenas costumbres: guarda de obra de buen acabamiēto. E si esto tiras la virtud tornase en pecado.

Capitulo treze. De la contrición.

Contrición buena es thesoro muy maravilloso y gozoso que no puede ser contado. y bienauenturado es el que segun dios ha contrición. y tē dize. Contrición es sanidad del alma lūbre de mente: remisiō de los pecados. y tē contrición adnize así el spū sctō y faze en si morada jhesu xpo fijo de dios y dios verdadero y tan grā piedad el que por q sola contrición dera los pecados. y tē el que no ha cōtrición no ha limpia oración. La cōtrición es humildad de coraçō y la mēte naciēte con las lagrimas de recordamiēto del pecado y del temor del infierno: cōtrición es encendimiento del alma sospirāte. Dize gregori⁹. A las vezes de tā grā sotilidad: y tāta es la fuerza del amor en ardo: de cōtrición q esse mismo coraçō no puede caber ni entēder lo q el alūbrado merece auer. Dize bernardus. Muchos veo y llorātes mas si las sus lagrimas del coraçō vienē: y de cōtrición no se torne tā en. Item: o lagrima humildosa de cōtrición tuyo es el reyno d dios tuyas son las obras del muy poderoso. No ayas verguença de parecer ante la faz del juez a los tus enemigos q te acusan hazes les callar: y muchas vezes merecio auer y has sentēcia por la boca del muy alto juez q diremos deti: ligas lo q nō se puede ligar y vēces el muy poderoso. Dize ambrosi⁹. Las lagrimas d los repētiētes son beuer d los angeles: olor de vida y sabor de grā gemimiēto alegría recōciliaciō mansedūbre de cōciencia. y tē dize. Las lagrimas lauā a ti del pecado q es verguença y dan salud: y pidiēdo ganā lo q quierē. Dize jeronymus. Las lagrimas dan siēpre luzia ante dios. y do lagrimas abundan no llegan y pēsamientos ni temptaciones suzias. Item los pecados de gran tiempo fechos

perecen en tāto como el ojo se puede cerrar si ouiere y buena y acabada contrición. Dize ysidorus. El q muchas lagrimas da empero no qda de pecar aqste ha el lloro mas no ha la emiēda. y tē aquella es acabada voluntad y obra de cōtrición a los conuertidos q remueue todos los talātes de los carnales desseos: y cō todavolūdad pone la su intēciō en pēsamiento de dios. Dize: contrición es dicha en dos māeras: por la q l cosa el alma de cada vno ha grā amor: y grā desseo de dios. La primera de quādo hōbre piēsa ē los sus males y se duele d los. La segunda quādo hōbre sospira por desseo d la vida p durable.

Capitulo quatorze: de la confesion.

Augustinus dize. Confession es testimonio de cōciēcia q teme a dios. y tē quādo algūo se esperāça de pdon a muchos confiessa el su pecado tāto mas de ligero gana grā de pdo mas guardese el q se cōfiessa q por verguença no parta la cōfessiō: por q a vnos cōfiessa lo vno y a otros lo otro: lo q es a labar se y ypocresia y nūca auer pdon. E dize augustinus. Por q temes ca lo q yo se en cōfessiō me nos lo se q aq llo q no se. Si te enuergueñas cōfessar yo pecador so como tu: no creo q nūgūa cosa humanal me mēgue. El hōbre pecador cōfiessa te al pecado: sino escoge qual tu quieres: si tu murieres sin confesion seras dañado: temes confesarte: po no te puedes escusar ni abscode sin cōfession. y dios pa esto demāda la confessiō por librar el humildoso: y para esto daña el sin confessiō por que ato: mente el soberuio. y porēde ante de la confesion sey triste y duele te de tus pecados. y desque fueres confessado alegrate: ca ya eres sano. Alegrese el q con temor es cōfessado: ca juzga el q a el auia de juzgar: y el es su juez: dios que es su maestro: y su mayor vido que era confessado. y porēde vino se para el y el es su abogado y el es su defendedor del que haze penitencia y el que quiere demandar y responder por el por que es verdaderamente cōfessado. y pues eres cōfessado anda seguro y alegrate en la carrera: no

temas del juez: ca el es de tu ayuda ante de la tu cōfessiō fallaste el tu saluador: ⁊ demando te q̄eras sin piedad por te redemir ⁊ te guardar p̄ues fuesses redemido si desampases p̄dido: onde piēsa quādo sea necesaria en sc̄a yglesia la melezina de penitēcia ⁊ muy mas de ligero lo entiēdas aq̄llo que de si se acuerdā: ⁊ tu no ouiste verguēça de pecar ⁊ has verguēça de te cōfessar da aq̄ en esta vida por q̄ ayas folgāça en la otra. **Dize augustinus.** Los pecados si quier peq̄nos si q̄er grādes nūca fincā sin pena: ca son redemidos apriūandose hōbre por cōfessiō: o por iuzio de dios: y la verguēça de dios cessa si la cōfession del hōbre ante viene. **Ca dios ama p̄donar los repentientes ⁊ no juzgar aq̄llos: q̄ por si mismo se juzgā.** O q̄ buena palabra es de dezir peccauī: son tres sillabas q̄ abrieron las puertas d̄l parayso. **E por q̄ tan solamēte diro dauid peque: fue luego datā el profeta enbiado de dios: ⁊ dirole: p̄donado es ati el tu pecado.** Onde no temas dezir peque: no espāte la verguēça d̄l hōbre ni el temor del diablo ni desesperāça d̄los grādes ⁊ graues pecados: ca judas no fue tā sola mēte dānado: por el pctō q̄ fizo: mas por la desesperança de p̄don. **Dize ambrosius.** La cōfessiō libra el alma de muerte: abre el payso: da esperança de salud. y aq̄l que sus pecados no q̄ere cōfessar merece sin justicia ser penado: onde de uemos temer ⁊ cōdēnar el n̄ro pecado ⁊ no defender le la culpa del pecado mēguada: ⁊ por el la fe es acrecētada. **Dize bernardus.** El justo sin cōfessiō es juzgado desagradecible: y el pecado: sin cōfession es juzgado por muerte. **Ytē la cōfessiō muy perlōgada haze los malos olvidar: mas no oluida dios ni el diablo. y ningūno no diga estos pecados lyuianos son ⁊ no he cuydado d̄los confessar: mas estare así en pecados veniales: ⁊ peq̄nos: ca esto no es penitēcia ⁊ blaffemia ⁊ de nuestro en el mismo.** **E porē de nūca le serā de rados.** **Dize ysidor⁹.** Entōces comiēça cada vno a ser justo quādo fuere acusado: de si mismo. **Dize gregori⁹:** q̄les somos de d̄tro tales somos ⁊ nos mostramos de fuera. **Ytē esto es testionio de v̄dadera humildad conocer cada vno sus pecados ⁊ sus maldades ⁊**

manifestar los por la lēgua ⁊ así del cōtrario comiēço d̄l vso malo ⁊ del pecado del humanal linaje fazer el pecado ⁊ de si tener lo escōdido ⁊ acrecētā le en defendiēdole: pues d̄l es vencido. **Ytem:** las señales de la verdadera cōfessiō son quādo algūo se dize muy peccado: ⁊ quādo no contra dize a otro: quando le dize el tiene por peccado: ⁊ comiēço ⁊ señal de soberuia es si algūo quiere mal: o cōtra dize aq̄llos q̄ le dize lo q̄ el de su voluntad fanifiesta ⁊ conosce: onde mucho deue mos guardar y esquivar q̄ los pecados que nos hazemos ⁊ confessamos no los neguemos ni los defendamos aq̄llos q̄ nos castigan ⁊ nos reprehēdan dellos por n̄ra salud. **Dize hugo.** Por q̄ traes en la tu cōfessiō palabras de contra dezir ⁊ quieres lidiar en cōtrario. **Ca aq̄l es el lugar mas aborrescible al diablo: ⁊ aq̄ pierde quāto el auia ganado este es lugar cōsagrado al spiritu santo. ytē Christus ama la humildad de los cōfessantes ⁊ no el contradezir de los soberuios que ynclinan su coraçon en palabras de malicia por dar escusaciones ⁊ defensiones a sus pecados.** El justo primera mente comiēça de ser acusado: de si mismo que es aq̄llo que tu quieres encobrir: a aquel a quiē ningūa cosa no se asconde a quien todos los coraçones se demuestran: ⁊ vee todo escondido: ⁊ sabe todo lo de los hombres. **Adam** desque ouo pecado escōdiōse en el parayso: mas no se pudo asconder. **Ca luego fue descubierta. y todas las cosas tambien las encubiertas: como las manifestadas son mostradas a dios: ⁊ manifestadas.** **Dize seneca.** El conoscimiento del peccado es comiēço de salud.

Capitulo quinze. de la penitencia.

Dize ysidorus Penitencia es melezina de la llaga: esperança de salud: por la q̄l es ynclinada a misericordia: la q̄l no es juzgada por n̄po pequeño o grāde mas por abundancia de lloro ⁊ de lagrimas. **Ytem bien es al justo que se juzgue en esta vida: por q̄ despues no sea juzgado de dios en pena y ē daño p̄durable.** Entōce toma cada vno de si iuzio quan

do por buena penitencia y digna condempna los sus pecados la amargura y el dolor de la penitencia amoldesta el coraçõ pêsar partir de si los pcõs: y reinêbrarse por lagrimas dlos dones de dios q̄ desprecio. y sant pedro no fizo otra cosa sino q̄ conosciõ su culpa: y fue luego pdonado. y ningũno no deue despreciar del pdon y d̄l biẽ de dios: maguer q̄ en la fin dela su vida sea cõuertido: ca dios juzga a cada vno segũ su fin: y segũ la vida passada. En vida d̄l hõbre sobre todo es de pêsar la fin: ca dios no demãda q̄les fuemos en la fin de n̄ra vida: empo deueinos mucho temer y guardar q̄ por espança d̄l pdon q̄ dios p̄mete no queramos pseuerar en el pecado: ni desesperemos de pdon: maguer q̄ n̄ro seño: de rechamẽte juzgue los pecados: mas pa desuiar el vno y el otro peligro desuiemos nos del mal: y esperemos pdon d̄la piedad de dios. Ytẽ ningũna segurãça no te tẽga engaño: por el denuesto d̄l pecado q̄ no fagas penitencia: ca no es tã graue culpa q̄ no aya p̄dõ: castiga ati mismo y aue esperãça de p̄dõ. Dize jheronym⁹. O penitencia madre de mia maestra de virtudes aliuia los reibalãtes en el pecado: recreas los desampados: o penitencia se luziẽte d̄ oro: mas resplãdeciete q̄ el sol. Penitencia desprecia auaricia aborrece lurrã: huye saña: desama malicia: cocea soberuia: costrine el pecado: sufre paciẽtemẽte todas las cosas q̄ le vienẽ. Dize gregorius. A saz es ageno y derado dela fe el q̄ pa fazer penitencia espera los tiẽpos dela vejez: o q̄ bien aueturada es aq̄lla agua q̄ viene cõ lagrias a fazer penitencia: q̄ tantas vezes puede ella purgar quãtas ha menester el pecado: purgarle. Ytẽ promete el n̄ro seño: p̄dõ a los repentiẽtes: mas no p̄mete termino al q̄ aluẽga la penitencia. Ytẽ. O si tan ayua se tornasse el pecado: a penitencia quãto ayua esta el nuestro seño: presto para mudar la sentencia q̄ en el era propuesta. Dize augustinus. Si la cosa ajena por q̄ hõbre esta en pecado se puede dar y no se da no se faze penitencia. Mas es semejãça de no verdadera penitencia. E por esto digo esto porque el pecado no es p̄donado si ante lo ageno no es dado. ytem la penitencia gana vida al muerto: y en la fin li-

bra de muerte: empero no que alguna pena no siẽta sino si fuere por vẽtura la cõtricion: tanta q̄ cõpla ala penitencia del pecado. Ytẽ el q̄ ala ora dela muerte toma penitencia: asi como no es cierto el su daño: o la pena q̄ ha de auer: asi es en dubda: el p̄don y remission delos pecados. Porẽde faz penitencia mientras q̄ eres sano y puedes pecar: por q̄ aparezca q̄ lo que fazes que lo fazes mas por amor q̄ por miedo y dera tu ante a los pecados: q̄ los pecados a ti. Dize augustinus. Alq̄llos q̄ en la ora dela muerte faze penitencia y ante no: yo no digo q̄ los sus pecados son aquellos derado: ca no se ni lo asino: mas faz penitencia mientras q̄ eres sano y sey seguro que has p̄don. y mejor es aqui melezina miẽto o magreza alas quixadas q̄ en el otro mundo tormenta alas entrañas. E dize ambrosius. El anima q̄ es sin melezina de penitencia es desampada de luz: y es presa de tinieblas: y toda vazia de dulcedũbre y llena de amargura. Dize cipiano. Deues abrir la llaga y tajar la segũ fuere la podredũbre: y sanar la cõla mas fuerte y mejor melezina. E maguer q̄ el enfermo: o ferido de bozes llaine y se q̄re lle por el dolor: q̄ no puede sufrir: empero da grã despues q̄ es sano. E dize crisostomo. La penitencia acabada haze al pecado: todas las cosas paciẽtemẽte sufrir quãdo le vienẽ: y en su coraçõ cõtriciõ: en la boca cõfession: en la obra toda humildad es fallada: onde tal como aquesta es penitencia acabada y verdadera y con fructo.

Capitulo doze dela conciencia.

Conciencia es espejo muy luzio: en el q̄l puede hõbre ver y entender quiẽ y q̄ es y conocerse verdaderamẽte si bien se catare en el. Dize y lido⁹. Todas las cosas puede hõbre huyr sino su coraçõ. E no puede hõbre partir de si mismo: en qualquier lugar: que fuere seño: dela su culpa: o pecado con la conciencia nunca del se parte. Maguer que hõbre fuya los gozos humanales: ningũno no puede fuyr el iuzio dela su cõciencia en q̄lquier mãera que lo faga: y si el mal que

haze encobriere de los otros: pero nunca lo puede encubrir a su conciencia. Onde el que bien entiēde el mal y no se quiere del partir: a este sera doble juyzio de pena. Uno aq̄ en este mūdo por la culpa de su cōciēcia: y en el otro haura pena por siēpre. y aq̄sto demue-
 stra vn verso del psal. Abissus abissum inuo-
 cat. 7c. Dize seneca. Ningūa cosa no faze el
 coraçō tāto temeroso como el reprehēdimiē-
 to dela cōciēcia. Dize bernard⁹. Tu q̄ eres
 escodriñador deti mismo acabamiēto exami-
 na cada dia la tu vida y piēsa d̄ volūdad quā-
 to aprouechas: o quanto falleces q̄l seas en
 costūbres: y q̄l en obras: y quāto semejas a
 dios: o quāto le desemejas: quāto seas acer-
 cado d̄l: o quāto alōgado: no por espacio de
 termino. Mas por la volūdad y por obra es-
 tudia y piēsa siēpre en conocerte ati mismo.
 La mucho mejor es si ati mismo conoces q̄
 si desconociēdo ati mismo conoces: y el cur-
 so d̄ las estrellas y las virtudes d̄ las yeruas
 y las cōplisiōes d̄ los hōbres y ouieses sen-
 tēcias d̄ las cosas celestiales y terrenales: on-
 de pues q̄ asi es da ati mismo: y sino siempre
 sin al q̄ no alas d̄ vezes gouierna tu cōciēcia
 y endereça tus obras: castiga tus pecados y
 no finque ningūa cosa en ti sin disciplina: pō
 ante ti todos los tus malos fechos: y pō ati
 mismo ante ti asi como si fueses otro: y lloza
 ati mismo y lloza las tus maldades y los tus
 pecados por q̄ despreciaste a dios: muestra-
 le las tus maldades: y muestra le la malicia
 de los tus contrarios.

Capitu. xvij. dela oraciō.



Dize gregorius. Orar es auer hō-
 bre en su cōtricion muy amargos
 gemidos. E no sonar palabras
 muy afeytadas y cōpuestas. Ytē
 dios q̄ sabe q̄ es en aquello que nos puede
 venir faze se q̄ no oye las bozes de los apre-
 miados y doliētes: por q̄ sea mas n̄ra pro: y
 n̄ra vida sea purgada por la pena q̄ aqui suf-
 rimos. Mas de los fieles no entiēden essa
 gracia de dispēfasiō. E dize jeronimus. O-
 raciō es vna muy sotil aue y muy deleytosa
 la qual aliuiada cō peñolas y de fe y de vir-
 tudes sube a los choros d̄ los angeles y muy

liberalmente fasta que llega al confistorio: y
 ante la silla d̄l muy alto señor y juez y es muy
 noble y fiel rogadera por el negocio de cada
 vno. E dize bernardus. D̄no ruega muy a-
 fincadamēte. La aq̄l es dicho auer vestidu-
 ra tinta de sangre quiē cria la su sangre d̄l su-
 do: d̄ los pobres. y por estas cosas deste mū-
 do q̄ nos vienē cantādo y cō alegria dad la-
 grimas graues y orad sino en otra manera
 lo q̄ aqui comedes en alegria y en riquezas
 muy mallo penaredes en to: mētos. Ytē en-
 tonce es la oracion mas pura y mas segura
 quādo todo el ruydo es amāsado por el sue-
 ño dela noche. La no es turbada por ningū
 ruydo ni amor: ni es tētada por alabança de
 ningūo q̄ lo vea. Super istud. Dū mediū si-
 lenciū. 7c. Leuātate sieruo de dios: y salala
 carrera al esposo celestial cō toda reuerēcia
 y deuociō a aq̄l que en la media noche en to-
 dos los venimiētos. y entōce mejor y mas
 seguro podras a el mostrar tu necessidad: y
 el mas piadosamēte te oyra y mostrara la su
 presencia. Onde dos cosas deuemos espe-
 rar y ser ciertos. La o nos dara lo q̄ le pedy-
 mos: o aq̄llo que sabe q̄ sera mas n̄ra pro fir-
 memēte ten y no dubdes en ningūa manera
 q̄ ningūo no merece algū beneficio auer sino
 aquel q̄ ruega a dios. Ytē enl fijo de caridad
 es llamar en el coraçō. Porēde alça las tus
 manos en oraciō: ca dios alço las suyas en la
 Cruz: onde seguramēte alça las tus manos
 ca por esso alço el las suyas en la Cruz: por q̄
 los sus fieles puedā ganar lo q̄ quierē: mas
 quādo las alçades ved lo q̄ demandades al
 muy poderoso: y demādado cosa granada: ca
 muy rico es. y no fallezcade en oraciō: ca o-
 to: gador es en todas las cosas q̄ llama. E si
 algū poco lo aluēga no esta q̄ no de. Porēn-
 de seguro ruega en fe recibiras. E sino ago-
 ra en cabo recibir lo has. E creedes vos q̄
 la verdad puede nūca fallecer: no pero guar-
 da tu la fe y guardar te ha el prometimiēto.
 E porēde mis h̄ros buē mēfagero es la ora-
 ciō: y grā virtud es dela pura oracion: q̄ ella
 cūple el mādado asi como fiel mēfagero. La
 llega a tal lugar do no llega hōbre de carne.
 La virtud dela oracion embia muy fuertes
 dardos contra el mal enemigo. E la oracion

es guarnecimiento del aia: y por ella nos da dios todas las cosas q̄ son nra pro: y por ella somos guardados de las cosas cōtrarias q̄ pide el enfermo. La oraciō esp̄ta los dias: llaman los angeles: acreciēta la deuociō: gana p̄dō: alūbra la cōciēcia: onde deue mos siēpre estar apcebidos a oraciō en tiempos y horas cōuenibles. Mejor lidia vn ome orado adios q̄ muchos omes batallado. Si tu mismo no oyes la tu oraciō ni la entiēdes como q̄eres q̄ la oya dios. Si por fijo d̄ dios te tienes pide tales cosas q̄ seā adios de dar y ati de recibir. La si pides algūas cosas carnales el te las dara de grado pues q̄ las has el te manda q̄ las desprecies. Por oraciones somos mudados del pecado. Por lecciones nos guarnecemos. La q̄en quiere cō dios simple ser exp̄sa mēte deue leer y orar. La q̄ndo leemos habla dios cō nos otros. E q̄ndo oramos fablamos con dios: y todo es bueno si hōbre puede: mas sino puede de todo mejor es orar q̄ leer. y todo biē nos viene de leer y de buē pensamiēto: ca lo q̄ no sabemos apredemos lo por la leciō: y lo q̄ sabemos guardamos lo por buen pensamien y entendimiēto. Ytē la lectiō de la santa escriptura da a nos doble don a cada hōbre y enseña le buen entēdimiēto de la mēte: y parte le de las vanidades deste mundo: y trae le al amor de dios. y como nos muchas vezes fueremos instruydos por el sermō de dios somos ende partidos del desseo de la vida mūdanal. y pues q̄ fueremos encēdidos en el amor de sapiēcia tanto la vana esperāca d̄sta vida mortal enuilece y es despreciada y quāto mas en leyēdo crece la esperāca de la vida p̄durable. Ytē ningūo no puede conoser el seso de la santa escriptura sino por vso de leer quādo mas cōtinuadamēte fuere en los santos fallamientos y los oyerē: tātō mas mayor y mejor entendimiēto aura dellos. Así como la tierra q̄ quāto mas vezes es labrada tanto mas y mejor fructo da de si. Así q̄n to algūo mas sabe y se llega a qualquier sciēcia o arte: tanto mas esta arte desciende a el. Ytē en dos maneras es la oraciō embargada por q̄ hōbre no puede auer lo q̄ demanda. Lo primero si hōbre entiēde por ende fazer

mal: o lo fazen. Lo segundo si hōbre no perdona a aquel que algū mal le hizo. E si estas dos cosas de embargo cada vno de si quita re seguro faga oraciō: y liberalmente alce la su oraciō a rogar por aquello que quiere ganar. Ytē el q̄ recibe de mas de algūos otros: no deue dexar de rogar por ellos. La en otra manera peca por sentēcia de dios: quien no ruega por los sus enemigos. Yten así como ningūa melezina no faze pro ala llaga: si avn el fierro dētro yaze: así la oracion no aprouecha ningūa cosa a aquel que tiene saña o mal querēcia a otro en su coraçō. El nuestro señor ihesu xpo que es dado en el padre: non nos amonestaria q̄ pidiessemos si dar no lo quisiesse. Por ende la volūdad hūana siēpre este desembargada para pedir. La mas q̄ere a aquel dar q̄nos recibir: y mas ama auer merced q̄nos ser librados de mezquindad.

Capitulo. xviii. de la contemplaciō.

Contemplacion: o pensar es poner hōbre su volūdad toda ē dios olvidando todas las cosas tēporales. El q̄ libre es de las cosas tēporales puede sin embargo pensar las cosas de dios. Ytē el que dessea sobir ala muy alta torre de buē pensamiēto o contēplaciō: menester es q̄ primeramēte se prueue en el cāpo. E quiē quiere venir al estudio de contēplaciō deue primeramēte así mismo demandar y pēsar quāto lo ama: por q̄ despues no se arrepiēta ca la fuerça leuātante la volūdad del amor de las cosas terrenales: y alça al amor de dios y de las cosas sp̄uales. Ytē aq̄l que piēsa en la dulcedūbre d̄la vida celestial y la conoce quāto es su poder todas las cosas terrenales q̄ ante amaua despreciara: y dexar las ha muy de grado: y tener las ha por muy viles a cōparaciō de las otras y de fampara el el debdo y todo aq̄llo por q̄ los otros le son tenidos: de las cosas q̄ tiene ayūtas tiene el coraçō enardescido en las cosas celestiales: no cobdicia ningūa de las tēporales: mas desprecia y tiene por vil qualquier cosa de las terrenales que en este mundo aplazen. La solamente caridad de piedra

muy preciosa tiene en la voluntad. Item muchas vegadas el coraçon del que verdaderamente ama es lleno de dones de buena contemplacion: o pensamiento: tanto que puede ver y entender dios lo que hombre no puede hablar: ninguno no puede mano a mano ser fecho grande: mas poco a poco va subiendo hombre encima de la escalera onde subamos nos assi como en dos pies: el vno de contemplacion o pensamiento: y el otro de oracion. La el pensar bueno: ensena lo que no sabemos. La oracion guarda lo que sabemos que no fallezca. Item no viene al hombre luego la gracia y la caridad del spiritu sancto: maguer que se llega a buena contemplacion: mas conuiene que primera mente sea quebrantada la amargura y la cobertura de la mala obra: y assy viene el meollo de vida muy clara que es dentro. Primeramente deue el coraçon ser purgado: y partido de las cosas y cuydado del mundo. Porque despues por buena y pura voluntad pueda cada vno passar a los pensamientos: y obras de nuestro señor dios. (dios.

Ca. xix. de la alabança de



Agustinus dize. Alabar a dios: es conocer y sentir todos los bienes que nos el da. E por ende alabar le por la boca y por obra de coraçõ. Item todo alaba a dios quien biẽ obra: en todas las cosas y no queda de orar: ni de sampara el biẽ de hazer. Item el que aqui no començare de alabar: sera mudo en el otro mundo. Item siempre deuemos de alabar a dios tan bien quãdo nos diere muchos bienes: como si nos diere contrarios por nos castigar. Item. Señor siempre dare el tu nõbre alabança que me heziste a tu ymagen y a tu semejança y para recibir tanta gloria q̃ puede ser hecho tu hijo: y tu merced. La e to no pueden generalmente todas quantas cosas son que se mueuen y no se mueuen o que crecen o menguan en el ayre o en la tierra hazer la tu palabra. Señor no les dio tanto poderio que puedã ser fechos tus hijos. Lano han razon ni pueden razonar: como esto sea en razon que nos conoscemos a dy.

os. O señor que de grado me daria todo en las tus alabanças. Y quanto deuotamente yo oraria y cataria aq̃lla laude de muy dulce canto celestial en alabança y gloria del tu nõbre muy sin embargo: mas ya que no puedo cantar aquel canto no me conuiene por eso que calle: ay de aquellos que de ti callan. La maguer que fablá son mudos si las tus alabanças no dizen. Y tez quiẽ es aquel que puede dignamente alabar a ty señor virtud que no puede ser pensada. Y muy grande: y muy noble sapiencia del padre. E ya que no puedo saber ni hablar palabras porque pueda complida mente explanar y alabar a ty muy poderoso señor. Pero dire en tanto aquello que puedo dezir de ty. Señor fasta q̃ me mandes venir a ti señor y pueda dezir: de ti lo que a ti conuiene y yo deuo. E por ende te ruego señor que no tan solamente cates lo que yo digo. Mas lo que cobdicio con grand desseo de ti dezir como deuo. La a ty conuiene alabança: a ti conuiene gloria: a ty es vida y toda honrra. Quando ala yglesia venides alabar a nuestro señor dios y guardad humildad de honestad. Porque estando ante la faz de nuestro señor dios no seades peores. La son algunos vagarosos de voluntad: y en los ojos espantosos y desonestos en habito que andan en derredor catando las pinturas de las paredes: ante que otro bien hazer vno canta al piensan son en el choro por cuerpo y en el mercado de voluntad: alas vegadas estan de fuera alas vezes estan de dentro: canta el psalmo por palabra: mas no lo tienen en la voluntad de miẽtra que por el canto o psalmo auemos deuocion fazemos carrera en el coraçon por la qual en la fin venimos a jesu xpo: mas son algunos muy desolutos por los q̃ se glían todos en gloria y e tẽperança de la su boz mas q̃ rogasse en dõde gra de dios y por su cãto de soberuia despreciã los otros y cãtã otras cosas e mãeras q̃ no seã en los libros tãta es la liuiãdad de la su boz y de la mẽte q̃ por vẽtura cãtan: mas por a plazer al pueblo q̃ a dios estos que assy cantan no cantan en choro con maria hermana de moyses: mas cantan en el palacio con herodiades: porque aplaga a los de enderre.

doz: y tomó me dellos que así como se deleytan en el alçar de la voz q̄ se deleytan despues por soberuia en locura de la mente: empero ningúno no canta mas alto q̄ aquel aquí nuestro señor: suele oyr del santo mōte: ni canta ningúno mas tan dulce mēte que aquel aquí en nro señor y inclina las sus orejas. Dize dauid: Llame có mis ojos y con mi voz al mi señor: y oyome del su sc̄to mōte. Dize hugo. Por ende deue mos agora estar en el val de humildad: por q̄ despues merezcamos ser oydos en el santo mōte: ca si tu cātas por ser de otros alabado vendes la tu voz: y lo tuyo fazes ajeno: mas ya q̄ has la voz é tu poder aue el coraçon y q̄branta la voz y guarda la consonāça de las bozes: guarda concordāça de buenas: por q̄ aplegas a tu vezino: por bué en rēplo plegas a dios: por voluntad plegas a tu maestro y tu mayor por obediencia.

Capitulo veynte: dela perseverança.

Perseuerança es virtud q̄ los bienes començados trae por acabar miēto a buena fin. Dize jheronimus començar es de muchos: acabar es de pocos: onde comēçar no es virtud: mas acabar en bié es virtud. Dize gregorius: el q̄ aquí no estuviere en rayz de buena perseverança de buena obra no sera llamado despues a los galardones dela fructuosa miel. La virtud dela buena obra y la rayz es perseverança: en otra manera en vano fazē bien si ante del termino dela vida es desamparado. Dize ysidorus: don es prometido a los comēçantes: y galardó mas es dado a los acabantes y p̄seuerātes. Dize ysidorus entōce plazē a dios có la nra conuersaciō y compañía si el bien que comēçamos acabamos en buen fin.

Capitulo veynte y vno dela pobreza.

Pobreza es vna cosa alta y noble la qual por la boca de nro señor es nobrada bien auēturada: y no tan sola mēte es a ella prometido el reyno de los cielos mas es le dado: y al q̄ no ha

ninguna cosa fazē le ser abondado de todas las cosas. Dize bernardus Bié auēturada es pobreza: ala qual no tan solamente el reyno de dios le es prometido mas es le dado. Dize bernardus. Muchos querriā ser pobres: pero en tal manera que no les mēgua se ninguna cosa: y así aman pobreza que no sufran ninguna mengua. Dize bernardus: o que bienauenturada heredad es pobreza y que bienauenturada possession: q̄ tan solamente es de los santos y de los fieles d̄ dios que ningúna cosa no han en la tierra: y no tan solamente a bonda a su sciēcia: mas trae los alas riquezas perdurables. Dize bernardus: pobreza es bien aborrecible remouimiento de cuydados riqueza y possession sin engaño y sin denuestos de otros madre de sanidad: cosa de buena andāça sin cuydado. E dize el versificador: el caminero vazio cātara seguro ante el ladron. Dize augustinus. El reyno del cielo es de los pobres: ca el pobre no ha ninguna cosa en la tierra: ni el rico en el cielo. E dize augustinus. Entōces no ha consigo señal ninguna de virtud: mas carrera de perdicion por siēpre quādo todas las cosas tēporales vienen a hōbre a su voluntad. Dize augustinus: si tu bien reboluieres toda la vida del nuestro saluado: desde el parto d̄ la virgen fasta que fue puesto en la Cruz: no fallaras sino que houo siēpre señales d̄ pobreza. Dize augustinus en persona del nuestro señor. Lo que he yo helo para vender: que es aquello que yo he el reyno del cielo: por que se vende: por pobreza de reyno: por dolor gozo: por trabajo holgança: por muerte vida: por vileza gloria. Dize seneca. No tan solamente deue mos esquiuar el peccado en las cosas y obras de fuera. Mas deue mos le partir del coraçon abstiniendo nos de los deleytes deste mundo. Dize seneca. No sea a ty pobreza limpia: nyn abundancia suzia: nyn simpleza despreciada: nyn mansedumbre flaca. Dize ambrosius. Quien ama a dios renuncie el mundo: y sea dios su heredad. E dize jheronymus. De grand carga es lybrado el que no ha ninguna cosa. E assy da a nuestro señor dios: el que la su alma la da. Onde dizen vnos versos: si alguno ama

a ihesu christo no ame este mundo. Mas demande a nuestro señor dios siempre: y sea bienaventurado.

Capítulo veynte y dos:
de la obediencia.



Obediēcia es thesoro muy precioso: por la qual el reyno de dios es ganado como fue por desobediēcia perdido. Dize jheronymus. Por desobediencia fue el primero hombre sacado del parayso: por que no quiso obedecer los mandamientos de nuestro señor dios. E por ende si nos queremos subir dōde el fue sacado seamos obedientes. Dize jheronymus. La obediencia que es fecha por dios es buena y es salud de todos los fieles madre de todas las virtudes: compañía de los angeles comer de los sanctos. O bienaventurada obediencia que abre los cielos a liuia el hōbre de tierra. Dize Bernardus. Verdadera humildad y verdadera obediēcia es no querer departir en qual manera q̄ es: y lo que no es del nuestro mayor. E dize bernardus. Grād mal es la propia volūtađ que faze los tus bienes tornar en males ninguna cosa ardera en el infierno sino la propia volūtađ ende cessa la buena voluntad y cesara el infierno: piēsa en la passiō del nuestro señor: y haue verguença en seguir la propia volūtađ: y a los subditos no cōuiene a departir ni juzgar las obras y mandamientos del señor. Mas simple mēte obedecerlos. Y dize bernardus. El verdadero obediēte no aluengua el mādado para cras: mas luego apercibe los ojos auer: y las orejas a oyr: y las manos a obrar: y los pies ala carrera: y assi se coge de dentro que de fuera: cūpla el mandamiento y voluntad del señor. E dize hugo. Si sabedes el poderio del primer hōbre: el qual fue en honrra y en bien nō lo entendio: mas d̄sprecio obedecer al su criado: E por ende es fecho subdito de aquela quiē era fecho adelantado. Y si algunos algunas vegadas ensoberuescen por el poderio que les es dado: y maguer otros obedezcan a ellos no quierē ellos por ende obedecer al perlado mayor. Dize gregorius. El que acaba

damēte cobdiēcia a plazer a dios no dēre ninguna cosa desī que todo no lo de a el. Dize agustinus: el desobediēte semeja biē al diablo que no segū dios: mas segū su volūtađ quiso beuir. Dize ambrosius: rāto ayūtas y cres en virtud quāto duras atu propia volūtađ. Dize bernardus: el verdadero obediēte da todo su poder querer y no querer.

Cap. xxiii. de la castidad



Castidad es fruto muy dulce y mās claro claridad de la volūtađ y mansedūbre del cuerpo: hermanua d̄ los angelos: hija de ihesu cristos y de la virgē maria su madre. E castidad guarda el alma biē oliēte en su fermosura. E dize ysidorus: mucho es de amar fermosura de castidad: el comer y sabor de la q̄ es mas dulce q̄ el de la carne. Castidad es muy mansa y fermosa de los sanctos sin corropimiento segurāca de volūtađ sanidad del cuerpo: on de leemos q̄ algūos de los gētiles mātūieron castidad: por no quebratar la virtud del cuerpo por la luxuria. Dize ysidoro. Al que es ensuziado por la luxuria de la noche y portē tacion: maguer q̄ le acaezca no pēsando en ello: pero siēpre tenga que es a su culpa: por q̄ el merecio ser tēptado y llore por ende su pecado: ca nūca el diablo queda de lidiar cōti a el justo. Dize agustinus: q̄ entre todas las batallas del hōbre: son mas fuertes las d̄ la castidad. Y es batalla de cada dia: mas pocos vēcadores son: onde no seas torpe en fuyr la luxuria si quieres auer galardō de castidad. La en otra māera no la puedes vēcer: sino fuyēdo la. Dize bernar. Grāde y maravillosa es la virtud d̄ la castidad: ca es fermosura y justo espejo de santidad fermosura d̄ la anima: vēcimiēto del cuerpo: hōra de virtud: vida d̄ los angeles: y magē de dios. Dize crisostomo: grand guerra ha aquel q̄ cūda guardar castidad por sus fuerças: ca su flama y ardo de la luxuria no fuere muerta por gracia del spiritu sancto nūca el coraçō puede biuir ni fazer lo q̄ quiere. Dize agustin. señor: mādās tener abstinēcia da nos lo que mādās. Y dize vn sabio: biē se q̄ no puedo tener abstinēcia si dios no me la diere.

Ca. xxiiii. de la virginidad.

L virginidad: es como dize sant augustin carne: o hōbre sin corrupciō con la volūtad acabada ⁊ guardada por amor de dios. Y tē augustinus dize q̄ virginidad es cuerpo ⁊ volūtad entera ⁊ quito de suziedad de deleyte: ⁊ desseos: ⁊ de todas las otras cosas de hōbre q̄ es guardada por dios. Dize augustin biuir hōbre en carne ⁊ sin volūtad d̄ la carne no es vida de hōbre: mas es de angel. E la virginidad traspassa la condiō d̄ la natura hūanal: ⁊ hoz ella los hōbres son fechos semejables a los angeles. E mayor es el vēcimieto de los hōbres guardādo virginidad q̄ el d̄ los angeles. Ca los angeles biue sin carne ⁊ los hōbres virgines lidiā ⁊ vencē la carne. E dize geronymo: bien ⁊ razō es q̄ el angel fue embiado ala virgē: ca la virginidad es ayūtada a los angeles: ca segūdo dicho es biuir hōbre en carne ⁊ sin volūtad de la carne: es vida celestial ⁊ no hūnal. Dize gero. Virginidad soberuiosa non es virginidad: mas establo del diablo. Dize ysidorus: doble bien es virginidad: ca en este siglo pierde el cuydado del mūdo: ⁊ en el otro recibe galardō de castidad. E dize ysidoro. El virgē en la carne ⁊ no en la volūtad no ha galardō en de de dios. Ca nō cūple ningūa cosa el abste nimiento de la carne si la volūtad no fuere entera: ⁊ no vale ningūa cosa ser limpio en el cuerpo: el q̄ es suzio en la volūtad. Dize ysidoro. Las virgines q̄ se gloriā en sus merecimietos son cōparadas a los ypocritas q̄ cobdician gloria ⁊ alabāca de los hombres de las buenas obras: la qual gloria todos en su coraçō ⁊ conciēcia deue auer cō humildad. ⁊ estas tales no vienē a los hōbres celestiales ca ellos tiran asi mismos galardō de virginidad por el pecado de la su soberuia. Dize cipriano virginidad es flor de n̄ra yglesia hōrra ⁊ biē de gr̄a spūal mas noble ⁊ clara razon de todas las otras de la grey de nuestro seño: Jhesu ch̄risto.

Cap. xxv. de como se deue guardar el hombre de la compañía de las mugeres.

La familiaridad: ⁊ compañía de las mugeres due ser aborrecible a todos ⁊ triste: especialmēte a aquellos que prometen ⁊ quierē auer castidad: ⁊ cobdicia sobir ala alteza de todo bien. E ninguno no puede plazer a las mugeres que no plega a los diablos. Dize geronymus. No puede hombre nunca biē saber en lo de dios el que v̄ la cōpañia de las mugeres. Dos cosas son que denuestan: ⁊ desfaman los hōbres. La muy gran familiaridad d̄ las mugeres: ⁊ el muy gran comer: ⁊ aquel es muy mas loco q̄ otros locos que por ocasiō de vna mala muger quiere asi poner en mala fama. Dize jeronimus. Sy el mancebo morare con la muger: nūca le fallē cera escādalo del diablo: mas nunca puede hōbre vencer mejor el mūdo ⁊ las mugeres que fuyē dolas: a todas las otras enfermedades ⁊ pecados puede hōbre vencer: mas estos dos no sino fuyē dolos: onde no q̄eras q̄ los pies de la muger entrē en tu posada sino muy pocas vezes o no ningūa. Dize geronym⁹. No quieres conocer las virgines ⁊ sieruas de jhesu x̄po. ⁊ si las concieres a malas en jhesu x̄po todas en buena manera ⁊ por vn yqual. Dize jeron⁹. En ningūa manera no quieras fincar ni estar solo cō la muger en vna casa ni te enfuzies en tu castidad ca no eres tu mas fuerte que san son: ni mas santo que dauid: ni mas sabio q̄ salomō: ⁊ el catar del vulto q̄ muy amenudo vees aduze a ti gr̄a peligro ⁊ daño: ⁊ si por v̄tura dizes yo he amortecido mi coraçō: digo q̄ biuo es el diablo q̄ faze encēder las brasas muertas. Dize jeronimus. El amor de las mugeres: nunca puede ser harto. El qual despues q̄ es muerto es encendido. E despues de gr̄a abundancia es fecho mezquino el coraçō: del hombre faze femenino: ⁊ no queire ni de ra otra cosa p̄sar sino aquel mal ⁊ aquel dolor q̄ sufra. Dize jeronimo assi como la carne se cria de las carnes assi del fablar de las mugeres nace cobdicia d̄ la carne. Dize jeron⁹. La muger es como la lapa que despues que se llega a los cabellos no se puede tan ayua de ligero desboluer. Dize jeronim⁹ guarda te pues las mugeres saben tu nombre

queno conozcan tu casa ni tu voluntad. Dize jeronimus: los primeros y peores tēplamientos de los clerigos son los allegamientos de las mugeres. y esto les haze muy reprehendibles. y en ningūa manera no es otorgado ni tenido a biē morar y hauer compañía los clerigos con las mugeres. La el linage y el morar con ellas o su compañía: es puerta del diablo: ferida de escorpiō y muy empecible cosa. Dize Jeronymus. Como el fuego se enciende mas ayua por la paja q̄ tiene cerca de si: assy la muger fiere de fuego ynfernalaquel que mas cerca quiere estar della: y quema la rayz y fundamento del buen proponimēto. La si alguno leuare el fuego en su seno bien entiendas que se quemara ende. Onde non haze la vestidura mala: o noble el clerigo o el sacerdote: mas la yntención limpia y casta. E si por amor de linage o de bdo de parentesco dizes que no dexarás a la su compañía. Adiembra te de tamar que fue corripida de amor su hermano. E do quier y como quier que sea la tu cōuersacion del varon con la muger: non puede ser que no sea ay delection: y el arredramiento del varon y de la muger haze armas de castidad. y haze castillo de limpia sanctidad: y los vezinos no han cuydado de retraher ni de partir de su vida. La las mugeres cōuersantes con los varones engendran en el hombre espinas. y fieren la mente con temptacion muy fuerte. Dize Johānes episcopus: La muger es malicia antigua: que saca a Adam de los deleytes del parayso. y los hombres celestiales hizo terrenales. Aquesta metio el humanallinage en el ynfierno. Aquesta tolle la vida al mundo. Aquesta es mal que trae hombres a muerte. Aquesta primeramente fallo trabajo y dolor. Aquesta mato a sant Juā baptista. Dize origenes la muger es cabaça del peccado corrompimiento y destruyimiento de la ley antigua. y segund dize el philosopho. La muger es confundimiento y gastamiento del hombre virtud sin factura. Cuydado de cada dia. Batalla y guerra que nunca fallece: calambría de seada: grand embargo: cotidiano peligro del hombre que no se abstiene. Caso muy peli-

groso. Animalia muy mala. Sierpe y culebra sin manzilla: manceba: y seruiete muy mala deste mundo. Dize basilio. De parte el tu amor de las mugeres: porque te tirá del amor de dios: ni quieras yr a casa de las virgines y religiosas: ni mucho con ellas vsar: ni andar ni hablar: porque por muchas palabras y luengos sermones sean las voluntades de los hombres en suziadas. E dize basilio. No quieras tañer: ni tocar las carnes de la muger que por el taner o tocar se ensuzia y corrompe tu coraçon y se enciende. E por tu espiritu cayas en perdicion. La assy como la paja que luego que se llega al fuego es quemada: asi el que tañe o toca las carnes de la muger: no se puede partir sin peccado y peligro: y daño de su alma. E maguer que vaya casto del cuerpo: pero va corrompido de la voluntad y del coraçon. Dize crisostomo: la cara de la muger es saeta veninosa. La assy como el azeyte cria la lumbrera de la lampara: assy enardece y cria la luxuria en el catar de las mugeres. Dize seneca. Quisiese dios que los mis ojos houiesse cubiertos: o queno houiesse ningunos para ver las mugeres. y dize augustinus. Siēpre de vemos hauer pequeño y breue sermō con las mugeres: y maguer que sean muy sanctas y muy deuotas: no son por esso menos de esquiar. La por que son mas sanctas y mas religiosas por esso fuelgan mas: y vna sola blanda palabra o sermō mezcla se y viene venino de muy mala cobdicia. Dize augustinus. Cree amī que so obispo y fablo en jesu christo y no miento: que falle que cayeron en peccado aquellos q̄ eran guardados de mugeres que mantenian castidad: y algunos mayozales entre los religiosos de quienes tan poco cuydauan que caerian en aquel peccado quando lo creyo de san ambrosio y de san yeronimo. Dize origenes: la compañía de las mugeres mayormente a los clerigos deue ser mucho estraña. La della caen centellas y del hierro sale rubigen. Las serpientes filnan venino: y la muger mete en hombre: y da de si pestilencia de muy mala cobdicia. Onde dize el apostol. Muy gran pro es al hombre en no tañer nyn llegar ala

muger. Dize platon. La buena fama da a hombre ayuda en la presente vida. E ala otra vida del otro mundo esso mesino haze.

Capitulo veynte y seys de la honestad.

Dize el philosopho: honestad es cosa que nos trae y nos tiene en verguença por su gran virtud: y nos salaga por su dignidad y honestad deue ser siempre en conuersacion. E porque la vida y conuersacion sea honesta: conuiene que sea enuergonçada. E dize bernardus. Verguença es siempre guardador en palabra y en gesto y auer honestad y verguença espiritual es gloria y alegría de continencia: guarda de buena fama: honrra de vida: o silla de virtudes. Dize bernardus. Verguença es hermana de abstinencia: señal y muestra de simplicidad de paloma: testy monio de hombre sin enpecimiento: claridad de voluntad casta y luziente: que no dera a hombre hauer en si ningua cosa torpe: mas luego faze a hombre remouer qualquier cosa que de mala sea. Y cõtiene lo en bien y en castidad. Dize bernardus. Tres cosas: o virtudes son que conuiene mas en los moços de pequeña hedad verguença y callar: y obediencia. Y si estas tres cosas houierẽ no es marauilla queriendo dios que puedan subir a acabamiento de virtudes y no se cosa q̄ mas graciosa pueda ser a costumbres de los hõbres q̄ verguença y esta es hõrra de todas las hedades. Y mas mayor mete en la edad tierna qual cosa es mas de amar q̄ la vergõ cosa criatura: y q̄ hermosa piedra preciosa es verguença en la cara del moço: y q̄ buẽ mensagero de buena esperaçay sin dubda señal de todo biẽ: Dize bernardus: los amadores de verguença tomẽ en rēplo dela madre de nro señõ: q̄ ay n q̄ fue saludada tanto estaua simple y mãsa q̄ por la gran verguença no saludo aquel que la saludo. E dize bernardus. Asi como la religiõ es destruyda por viejo loco y muy loco y lleno de peccados: assy es destruyda por el moço sin verguença y loco. y dize bernardus: o que hermosa virtud es verguença: y que buena gracia: ca no tan sola-

mente en los fieles deue ser guardada: porque no digas alguna cosa que sea desonesto y mas que deues. La la voluntad muchas vezes se muestra por las palabras qual es Dize bernardus. Los moços de buena señal y de buena vida que vienen en monesterio: o en religion: assy deuen estudiar en guardarse que no ensuzien la su hedad y su sancto prometimiento por manzilla dela luxuria: y tanta deue ser la limpieza: y la su verguença que no deuen querer oyr palabras vagarosas: ni en publico mucho hablar: y porque no sean vencidos de los fuegos naturales es menester a ellos que q̄branten la carne por ayunos y oraciones. La mejor es dõler el estomago quando el alma. Dize bernardus. En todas las cosas deue ser guardada verguença. y por los sermones vagarosos es conocido el luxurioso. La por la vida de fuera es mostrada la de dentro. Dize sant agustin. El ojo sin verguença es mensagero del coraçon sin castidad: y no conuiene hombre catar lo que no deue hombre cobdiciar. Dize bernardus. En andar ni en estar ni en catar ni en habito ni en hablar ny en todas las nuestras obras non deuemos fazer: porque corrompamos el ver. Mas que enseñe y guarde la nuestra sanctidad. E dize gregorius. Quien se allega al bueno: toma en rēplo de muy buena obra: y de muy buena fama. y porque ame y sea mantenido en muy gran amor de sanctidad y de verdad. y dize gregorius. Muy buena es la verguença de fuera: porque hombre castiga la culpa de dentro. Dize gregorius. Los que dessean y quieren venir a los gozos perdurables no tan solamente deuen esquivar las costumbres de los malos: mas deuen fuyr la su compañía. E si fueres en la compañía de los buenos sabras como ellos y seras de las sus fuertes. La el hombre qual fuere siempre se allega a su semejable. y assy como muchos: bienes vienẽ dela compañía de los buenos. Assy suelen venir muchos males dela compañía de los malos. Dize seneca. Guardense aquellos que quieren hauer honestad: que no se ayunten a compañía de los malos. La con los desonestos non pueden

guardar onestad: seneca no quieras dezir cosas torpes: ca poco a poco la vergüença es perdida por las palabras. Dize seneca: alas vezes estar sey a los juegos mas répladaméte ⁊ sin peligro de vergüença ⁊ de tu alma.

Capít. xxviii. de los que quieré seruir adios por volúntad ⁊ por obra.

Salguno quisiere: ⁊ cobdiciare seguir a dios: cóuiene q̄ tome la su cruz ⁊ niegue así mismo segun dize el euágelio. Grã gloria es seguir a dios: mas muy pocos le sigué. Dize bernardus. Señor: como son pocos aq̄llos q̄ te quieré seruir: po q̄ todos dessean ati venir: pero sabé q̄ en la tu mano ⁊ en la tu poder son muy nobles deleytes: ⁊ alegría pdurable por siépre. ⁊ por éde quieré todos yr a ty ⁊ llegar ati: mas no te quieré semejar: ⁊ cobdiciã reynar ⁊ no q̄eren ni hã cuydado de demãdar ni catar aq̄llo que desseã fallar: cobdiciã ser seguidos: mas no te quieré seguir. E dize ambrosius: el q̄ quiere auer en sí ⁊ por sí adios renúcie el múdo por q̄ sea dios toda su possessiõ. Dize augustin⁹. O mi señor ihesu muy maravillosa cõsolaciõ: es conocer ati ⁊ vida pdurable: es llegar ati ⁊ muerte perpetua es partir se hõbre de ty: ruego te señor: q̄ otra cosa no sea ami dulce sino tu ⁊ otra cosa no me plega sino tu ⁊ no sea otra preciosa sino tu. Todas las cosas se enuilecẽ ami enojo: ⁊ pesar me sea: gozar me sino en ti. E gozo ⁊ deleyte me sea entristecer: por tí el tu nõbre sea mi refazimiẽto ⁊ mi bié: ⁊ la menciõ de ty sea mi cõsolaciõ: si me llegare ati nõca me fera dolo: ni trabajo de ningũa cosa: mas la mi vida sera toda biua ⁊ llena de todo bié. ⁊ por q̄ agora no soy lleno de tí ni llego a ty: yo mesmo me soy cargar ⁊ dolo: de mí. ⁊ quãdo bié me cato sin tí todo mal es de mí: ⁊ todas las otras cosas ⁊ riquezas sin ty son pobreza ⁊ mengua. Dize augustinus Embiando nos el nro saluador llamãdo: ⁊ amonestãdo por obra ⁊ por dicho diziẽdo: yo soy via ⁊ verdad ⁊ vida: yo soy via si tu q̄eres bié andar si no quieres ser engañado: yo soy verdad si no quieres morir: yo soy vida si no es lugar bueno no vayas sino amy: no has lugar por do

vayas sino por mí: nõ es lugar do huelgues sino en mí. Dize ambrosius. El alma que de manda ⁊ quiere a ihesu chriso no deue ser en el mercado: nyn se deue vulgarmente mostrar: ni deue en las plaças mostrando se de la boz triste ⁊ querellosa: ⁊ en andar muy mãso ⁊ muy de ligero oyr. ⁊ el catar muy flaco: ⁊ vil. La el anima que a dios ama segun nos muestra el apostol al cielo due bolar que es sobre natura bolar al cielo el hõbre. E por esto no deue querer alabãça de los hõbres: ni querer ser justo de ningũo en sus buenas obras: mas deue se apartar con aq̄l que demãda por q̄ pueda bolar a el fin ningũ cõtrario. Dize abrosi⁹: sabed ⁊ pèsad las cosas d' fuso ⁊ no en las dela tierra.

Aqui se acaba la quarta parte. ⁊ comiença la quinta parte.

Capitulo primero De la sapiencia.


Sapiencia es no tan solamente saber las palabras de dios: mas beuir ⁊ obrar segun los mandamientos de dios: ca saber la sentenciã ⁊ no obrar segun ellano es sino escarnio. Dize grego. ningũo no recibe la sapiencia de dios cúplidaméte: si no el q̄ pugna en se partir d' los carnales deleytes: ⁊ las volúntades de los hõbres q̄ son turbadas llamã ⁊ querellã por q̄ son alongados dela verdadera sapiencia: ⁊ son sin holgança. Dize gregorius. La cõciencia complida sabe todas las cosas ordenada mente hazer ⁊ conoce segun sus merescimientos que no es ninguna cosa. E dize heronym⁹ El hombre que es sin sapiencia de dios: no es sino animalia muda. E dize Bernardus La sapiencia del coraçon: es hauer el hombre grand contricion de sus peccados. E despreciar los deleytes. E halagos deste mundo. ⁊ dessear los bienes ⁊ los gualar

dones del otro bien obrando. Dize bernar-
 do si tu te arrepiétes ⁊ lloras los pecados d
 la vida passada : ⁊ si despreciáres las cosas
 desseosas deste múdo : ⁊ desseares de toda
 volúntad las cosas ⁊ la buena ádáca del otro
 entóce s fallece ⁊ sabes vedadera sapiencia
 E si cada vna dístas cosas pésares como son
 fallaras como estas dste múdo son amargas
 ⁊ poréde son fuyr ca han de perecer ⁊ pasar
 E por ende son de despreciar : ⁊ las del otro
 múdo son de preciar ⁊ cobdiciar assy como
 cosas buenas ⁊ acabadas. E dize seneca no
 seas siépre en obrar: mas alas vezes da a tu
 coraçó holgáca que sea lleno de sapiencia ⁊
 de buenos péfamietos. Dize ysidorus. Bi-
 en auenturado es aquel que segū dios es sa-
 bio. El conoscimiéto de dios es vida biena-
 ueturada: ⁊ conocer a dios es virtud de bue-
 na obra es fructo de vida perdurable. y el q
 es sabio segū este múdo es loco quáto alo d
 dios. Onde dize el profeta: todo hóbze sin la
 sapiencia de dios es loco: lo primero dela sa-
 piencia es demádar hóbze a dios. y desi ho-
 nestad de vida enpediméto de obra. y ningu-
 no no puede cóplidaméte auer la sapiencia d
 dios ni saber la: sino el q es partido d los cuy-
 dados deste múdo: onde el scriptor en tpo de
 vagar escriue la sapiencia. y el q ha menos
 cuidados esse se allega mas a ella simplemē-
 te có bué entēdimiēto: digo sapiencia. Dize y-
 sidor: muy aprouechable cosa es saber mu-
 cho ⁊ bié beuir. y si todo no podemos lo me-
 jor es q siguamos de bié biuir ante q de mu-
 cho saber. y no cóuiene: ni es mejor para la
 vida perdurable saber mucha sciencia delas
 cosas terrenales. ni es bienaueturado el hób-
 zze por saber muchas cosas ⁊ ser muy gran-
 de: mas por bien biuir. E no haze ningua co-
 sa pro nin vale saber mucho sin conoscimiē-
 to de dios. yalos que conoscē a dios no les
 embarga por no saber deste mundo. La es-
 se sabe complidaméte que primero conoze
 ce a dios : ⁊ lo que sabe es por dios ⁊ no por
 el mundo. y nó es mal ni embargo a alguno
 o a alguna si por simplicidad no sabe cono-
 cer ninguna cosa delos elementos si conoce
 ⁊ sabe alabar a nuestro señor dios ⁊ biue se-
 gund verdad. E maguer que alguno no se-

pa disputar delas naturalezas: pero la bue-
 na vida conla fe haran a aquel bienaentu-
 rado. E dize sant augustin malaueturado es
 aquel hóbze q todas las cosas sabe ⁊ no sa-
 be ati dios verdadero: bienaueturado es el
 que ati conocer ⁊ sabe maguer que las otras
 cosas no sabe. y el que sabe ati ⁊ las otras:
 no por ellas. Mas por ti es bienaentura-
 do. Dize señor: conoce aty es justicia aca-
 bada saber ⁊ conoscer la tu justicia: ⁊ la tu
 virtud es rayz ⁊ manera de morir.

Capitulo segundo delos Angeles.

Damascenus.


Angel es substancia spirital ⁊ sin
 cuerpo ⁊ intellectual ⁊ cosa lige-
 ra ⁊ libre segun su aluedrio por el
 poderio ⁊ mandado de dios ⁊ co-
 sa noble segund gracia de nuestro señor dy-
 os ⁊ no segun naturaleza : ⁊ cosa que nunca
 puede morir. y dize damacenus. Es vna or-
 den diuinal que dizen gerarchia que quiere
 dezir principatus: o poderio sancto. E dize
 ysidorus. Los nombres delos angeles son
 segund el oficio: ⁊ no segun natura. La segū
 natura son el spiritus. E quando son embia-
 dos a dezir o anunciar alguna cosa alos hób-
 zes. Por este mēsahe son dichos angeles: y
 segund natura son spiritus. Los angeles
 segun la gracia de dios pueden se mudar en
 diuersas maneras. Mas el amor ⁊ caridad
 de dios verdadero haze los que sean sin co-
 rrompimiento. y el poderio porque se pue-
 den mudar no lo han segun natura : mas se-
 gund gracia ⁊ poderio de dios. La si lo ho-
 uiessen segund natura no caheria el diablo:
 mas poréde fue puado ⁊ cayo porq qso auer
 poder de si ⁊ no de dios. y los angeles son
 hechos ante que otra criatura: quando di-
 ro nuestro señor: sea fecha luz. y dellos dize
 la escriptura primeraméte fue criada la sapi-
 encia q todas las otras cosas. E dize sapien-
 cia por los angeles ⁊ dizen les luz: porque
 participan de luz perdurable. y dize les sa-
 piencia porq han allegáca: ⁊ poder dela sa-

piencia sin engendramiento y sin principio que es Dios. Dize ysidoro: ante todas las criaturas fueron criados los angeles: y ante el criamiento de los angeles fue el diablo fecho. Se que es escripto que el es comienzo de las obras de Dios. Onde acóparación de los otros es dicho archágel: ca primeramente fue criado no por cantidad de tiempo: mas por mayor de la orden. E diferencia ay de la condición a la condición del angel. Ca el hombre es fecho a semejança de Dios: y el angel que cayó es llamado signo de la semejança de Dios. Onde dize nuestro señor por el profeta ezechiel tu signo de semejança de Dios lleno de sapiencia y muy acabado de honrra: fueste en los deleytes del parayso de Dios. y te los angeles conocen todas cosas en la palabra de Dios: ante que sean en obra y todas las cosas que deuen hazer y cerca los hombres saben ante que seã Dios faziendolo y queriendolo. y los angeles percucientes: maguer perdieró la santidad por esso no perdieron el saber: vino en quanto fueró criados angeles. Onde en tres maneras son agudos en saber: lo vno por sotileza de natura: lo segundo por uso de tiempo: lo tercero por reuelación o mostramiento del poderio de Dios. y te los angeles toman los cuerpos en que aparecen del ayre de suso y aduzen semejança fuerte y clara: y elemento celestial por la qual son manifestamente mostrados a las volúntades de los hombres. y te cada vno es creydo auer consigo sendos angeles. Dize bernardus. El angel es esposo del alma que cada día nunca queda de abiuar la y amonestarla por muchos y buenos amonestamientos: el es medianero entre Dios y el alma ofreciendo los desseos del alma a Dios: y contando y dando los dones de Dios al alma y amansa aquel y abiuu aquella en el su amor.

Capitu. iiii. de la amistad.

Segun dize el philosopho en el libro del regimieto dominorū: amistad ca engendra consejo y ayuda. E dize el philosopho: amistad ca es virtud muy necessaria a la vida del hombre: ca ninguno no quiere ni deue querer biuir sin ami-

gos: maguer que todos los otros bienes diuise. y te a las vezes por cosas delectables: o por algū su pro los amigos conociesse y son malos por algūa cobdicia. Dize gregorius a muy pocos acaece auer amigo abondoso de verdadera obra y acabada amistad. y te muchos son que cobdician y quieren ser amados por amor de hora y alabança: mas que no amar a otro segū verdadero amor. y estos tales son dichos amadores de lisonja. y te los amigos del verdadero amor no son partidos por espacio de lugares: mas por los merecimientos de obra: empo si muy luenga ausencia fuere entre los amigos y por luengo tiempo: semeja que se oluida la amistad. y te no se deue hombre luego mano a mano dexar de la amistad de aq̄l que de bueno es tomado malo: mas ayudar le cobrar la virtud que perdidio: y tornar le abue entediemento. Dize tuli. amistad verdadera no es otra cosa sino haer hombre caridad y amor a los hombres: y a las cosas de Dios onde amistad contiene si otras cosas. Ca el verdadero amigo siempre esta presto pa ayudar ari en cualquier peligro que seas. y no se departe en ningū lugar y la su amistad nunca siete peligro ni tristeza y te deuenos mucho guardar en la amistad que no roguemos a nros amigos pa meterlos en obras viles y malas: ni ser nos ay con ellos: ca no has ningū escusança del pecado y del mal si por razón de tu amigo pecas onde pugna siempre en tales amigos auer y ganar que despues que los comēçares amar no los ayas de aborrecer. y con tal amistad por tu amor que despues no te aya de pesar y primeramente faz ari bueno y de si cata otro tu semejable. y te la vida y la paz de los amigos acordates es bie y es folgança: bie ordenada y segura: y la cōcordia de los amigos es ligamiento ayutado sin ningū corrompimiento. Dize el filosofo: amigo es nombre desseable: y hombre que muy adur se falla y cosa muy fuerte de fallar y conorte de buena andança y replamiento de mezquindad y folgança sin fallecimiento y cosa de muy buena vettura. Dize ambro. Verdadero amigo no encubre cosa ningūa a su amigo: mas todo su corazón muestra a su amigo. y tem el verdadero amor por su obra es

mostrado y prouado. Dize augustinus: señal de verdadera amistad es quando vn hombre muestra a otros sus poridades. Dize jeronimo: el amistad q de ligero se puede partir nunca fue verdadera. Dize seneca: mucho es de guardar el verdadero amigo: ca pocas veces puede ser hallado. Y el bué amigo es como si mesino: q es mejor o mas dulce cosa que auer hombre amigo a que pudieffe dezir todas sus cosas y aquié crea así como así mismo muchos querria ver tales amigos: mas ellos no queria ser tales. Dize ysidoro: amistad es compañía de los corações: y esta comieça de nos: ca inenos de dos nunca podra ser amistad. Y dixerō los antiguos de la compañía d dos vna alma es en dos cuerpos por el grā amor: onde lee de los apostoles q vn alma y vn coraçō erā a todos. No q muchos cuerpos ayā vna alma tan sola inete: mas por ligamiēto de amor: y de caridad erā todos ayūtados en vno. Dize ysidoro. la amistad las cosas bié auenturadas faze mas dulces y las cótrarias faze mas tépladas y mas liuianas por bué conorte y ayuda: ca miētra el hombre es e tribulaciōes: el conorte d el bué amigo no dera quebratar el coraçō ni caer: y el mal amigo muy ayna se demuestra en el tiempo cótrario: ca en la buena andança nunca se puede bié mostrar el amor y siēpre es en duda: ca nunca se puede saber si ama el amigo la honra y la riqueza o bié andança d el otro y muchas vezes se faze amigo por semejança el q no lo es: por q aquel que no puede enganar abiertamente engañe por engaño escōdido. Y dize ysidoro. la cierta y verdadera amistad no se puede por ningūa fuerça de partir: ni se aborrece en ningū tiempo. La qualqer manera que se torne el tiempo y estado del amigo siēpre esta ella firme. Onde bien auenturados son aquellos q fasta la fin son amados y amigos. La mucho son de partidos de caridad: y de amor por la contrariedad del tiempo o alguna otra ocasion: y por las honrras de algunos bienes deste mundo que los bienes muchas vezes mudan se por costumbres y voluntades: y desprecian aquellos que ante solian hauer assy allegados por grand amor despues que son sobidos a alteza de ho-

rra. Dize ysidoro. Entre los verdaderos amigos el amistad q durable nasce de bien querencia: y la amistad q partible de dones es esperança de algo: onde no son fieles amigos los q son ayūtados por dones y no por grāca muy ayna fallecen si siēpre algo no recibē. E amor q por dones se faze: cessante el don: luego cessa el amor: onde aqlla es verdadera amistad q no demāda ningūa cosa del amigo por q el no ama sino tā solamente su gracia y bien querencia de legitima y pura voluntad y té amistad verdadera tan solamente deue ser en buenas cosas y por bié: ca aqellos q en mal o por mal ante no son amigos: mas enemigos. E dize tullius: primeramente digo y creo q amistad no es ni puede ser: sino en buenos y por bien.

Capit. iiii. de la libertad.

Est vna virtud que le dizen libertad o por q hombre due ser libre y largo en todas cosas y en buena manera. Y libertad segū q dize el philosopho: es dadora de dones y beneficios: la llamamos benignidad de buen talate y la obra de buen acabamiēto: llamamos beneficio y dones: onde esta virtud es toda en dando hombre de lo suyo en buena manera: y no ser auaro. Dize seneca: guarda no seas duro escaso: ca el don o beneficio es debdo del coraçō como es dado: y por ende el don nunca se deue fazer o dar negligentemente: mas de buena voluntad por q el de voluntad a el tenidas: onde no quieras tardar en lo q deues y has de fazer o dar ca la tardança faze el don mas desagradecible: q el dar despues le haze desagradecer. Dize seneca: y guardate q el don o beneficio q prometas no sea mayor q cōuiene a la tu riqueza: ca por el prometiēto o dar viene cobdicia de robar: y furtar por cōplir lo. Dize seneca. Guardate de denuello y de çaherimiento: ca esto es buen beneficio o don q aquel q da luego deue dar y olvidar aqll don. y el q lo recibe deue se acordar siēpre dello. Y té y nunca el bueno piensa las cosas q ya dio: sino quādo fuere amonestado del aquié dio desagradeciendo: o en qualqer manera. Y té siēpre se y acordado de

la cosa recibida: y nunca de la cosa dada. Ningun beneficio no es mas necessario a hombre que dar gracias del don o bien que recibe. Y te pieza siempre lo que prometes y ante que lo prometas: y da mas y mejor que prometiste: y ante que prometas libra en tu coraçon por que fagas lo que prometes. Dize seneca si quisieres semejar a los santos no dexes de dar a algunos que lo no agradeçen: ca el nro señor faze el sol nacer tambien sobre los malos como sobre los buenos. Y el mal es otorgado: y mostrado: otros a los malos asi como a los buenos. Dize seneca. El desagradescible no faze ami mal ni tuerto ningun: mas asi mismo. Y gran pecado y soberuia es quien mas quiere gracias y plazer de los hombres que de dios. Dize tuli: si prometiste al no digno o malo da el don por don ni por el mas por salvar el tu prometimiento y tu palabra. Dize tuli: oficio liberal es al muy poderoso. Y te ninguna cosa no es mas honesta ni mayor que despreciar hombre la riqueza y no ser triste por ella: pues no la ha y si la ha de ser de la libertad en buena manera: y en tal guisa vemos libertad que usamos a los amigos: y no empezamos a ninguno: onde dize el filosofo alexandre en el libro que dize de regimine de minoru. Si quisieres auer virtud de largueza piensa el tu poder y las tus necesidades y los merecimientos o menos. E deues dar algo y dones segun tu poder: y con mesura a hombres que la ay a menester: y que sean dignos y merezcan lo auer: ca el que da en otra manera peca y pasa regla y manera de largo y el que da sus dones a los que lo no merecen ni ha menester ninguna gratia ni alabanza y lo que es dado a los que non son dignos y no mereçen es perdido. Dize alexandre: si alguno sin mesura departiere las sus riquezas muy ay una verna amargura de pobreza y tal como este semeja al que da a los sus enemigos y mal querientes poderio sobre si para lo vencer.

Capitulo. v. Del rescibimiento de los dones.

Segun que dize el philosopho recibir hombre dones de grado no es sino obligar su virtud. Y te dize sant ysidorus. De aquellos que

reciben dones por dar juyzio: o esperan ende a qual algun galardón: el que derecho juyzio y que re o espera ende auer galardón deste mundo faze engaño en dios por que justicia que deuiera fazer de grado vede por pecunia: o por auer: y los que derecho juzgan por ganancia temporal hazen mal por bien: y tales como estos no por defendimiento de justicia: mas por amor de galardón vien a la verdad. E si no ha esperança de don a este mundo despues en el muy alto reyno de dios. Y dize ysidorus. El rico muy ay una corrompe el juez por dones. Y el pobre si no ha que de no tan solamente desprecia oyr le: mas aun la verdad es agraviada: y la justicia ay una perece por oro: y ningun culpado no teme ya ninguna cosa: solamente que la su culpa pueda redimir por dones o por dineros: ca mas teae el amor del dinero la voluntad del juez: que no la ygualdad del juyzio y de la verdad: onde en tres manera es recibimiento de los dones por que la humana vanidad lidia contra la justicia y la verdad: lo primero amor de amistad: lo segundo por alabanza de lisonja lo tercero por dones de alguna cosa que non por amor de amistad ni alabanza. Dize ysidorus. Por quatro maneras perece el juyzio de los hombres. El uno por miedo por cobdicia por mal querencia y por amor: por miedo quando por temor de alguno de gran poderio nos non osamos dezir la verdad. Por cobdicia quando somos corrompidos por don de alguna cosa. Por mal querencia: o yra quando contra alguno entendemos y queremos fazer el contrario. Por amor: quando a nuestro amigo: o a nuestro cercano queremos dar aquello.

Capitulo. vi. De la religion

Religion quiere dezir yganimiento o mandamiento del rey mas alto que en ella y por ella es apercebido el rey de los reyes. Y te dize santia go alabado la religion. E quan temeroso lugar este es: no es ay otra cosa sino de dios puerta del cielo. Y te dize sant ysidoro. Religion es por la qual honra y seruiçio de dios es cumplido con voluntad de muy gran reuerencia y miedo. Y te dize sant bernardo. La religion es fundada por humildad: es guardada por

pobreza y por castidad: y dos cosas son que destruyen la santa religion y la confunde: lo vno viejo iuyzio y lo otro macebo lo co y sin vergueca. Y te dize Hugo oyan esto los escolares q tienen el deleyte del mundo: y aborrecen el abito de religio qndo dulce y ma sa es la cõpania d la verdadera religio. O ya los pobres y alegre se: oyan los medianos y amonesten los otros: y los ricos couiertan se. La religio es muy abundosa al pobre: al mediano a basta: y al rico es sostenible: a los enfermos es muy larga: a los delicados sufre: a los fuertes desleplada: a los repetientes del pecado misericordiosa: a los malos muy cruel: a los buenos muy buena. Y te mas li uiano es el trabajo de la claustra que el deste mundo: po es comieço: mas li uiano es el peso de la saya q el de la loziga: mas segura es la obediencia d el abad q el mandamiento del rey: mete hombre cuchillos y armas: la obediencia es quia peligro locura: es aqsta cobdiciar cosa muy amarga a senio ala sed. y la religion no niega a hombre aq lo q ala natura es menester: mas desiene de la su pflu ydad d la gollilla. Y te doze son las abusiones: y las locuras de la claustra por las q les toda la religio es corrompida. lo primero plado negligente: ma cebo vagaroso: viejo sobre salido: moje muy curioso y moje bozero: abito pcioso: comer sobejo: ruido en claustra: lid en cabildo: parlar en choro: cerca del altar de obediencia.

Capitulo . vii. del oficio del buen religioso.

Religioso verdadero deue ser crucificado en el coraçõ: y en el cuerpo: ca si se muestra crucificado en el cuerpo y no lo es en el coraçõ: no es dicho religioso mas blaffemo. Dize jerony. crucificado y blaffemo es el q trae el abito de religio y faze obras de regulares y este ha la cruz: mas no ha la salud. Ha la muerte: mas no ha la vida: ha la passio mas no ha el dolor: es cercano a jesus xpo por muestra del cuerpo: mas el coraçõ arredado: muere cõ jesus xpo mas no passa cõ el a payso mas va cõ el ladro blaffemador: q murio cõ jesus xpo y cõ muerte y tormeto por siempre

y el ladron descendio de la cruz al infierno: y aq l que trae la cruz y no es crucificado no la trae como jesus xpo la suya: mas como el cireneno la ajena: onde tu q traes la cruz: por q no qeres ser crucificado. y si eres crucificado por q no mueres al mundo por q no eras v daderamente crucificado: mas demuestras te crucificado. ca si crucificado eres por q auer ries y demãdas deleytes dste mundo. El q v daderamente es e la cruz d la muerte piensa tã solo d el sepulcro diziendo: el mundo es a mi crucificado y aborrecido y yo al mundo. El religioso deue ser partido de toda obra y fazimientto d el seglar: ca la vida de aq l q auer en las cosas terrenales se ebuelue nunca puede ha uer el coraçõ cerca dios como deue: ni couiene a los religiosos andar recabado o pcurado los fechos de sus parientes y amigos: ca por esto muchas vezes fallece la oracio y las lagrimas q deue sparzir por los pecados. Y te deue auer viles vestiduras y no pciosas: ca ningunõ no cobdicia las fermosas y no pava naglia. Mas las vestiduras d el religioso de ue ser segun q es necesidad y no fermosura ca jesus xpo no demãda la fermosura d el cuerpo mas d el alma llena d amor y de caridad y por la fermosura d el hombre o de la muger son muchos egañados: y las viles y suzias vestiduras son muestra y señal d la muy clara voluntad: y muestra el coraçõ muy resplãdeciente. Y te el religioso deue ser abstigente simple y huiloso y sin qrella por q pueda ser fijo d dios ca sin huildãca no valora la religio ningua cosa y no es cosa q tãto resplãdezca en la cara del religioso como humildad.

Cap. viij. de los plados.

El plado couiene q sea sin ningun reprehediemento: segun q escriuio el apostol a timoteo: asi q la su vida sea espejo y informacio de los subditos. Dize grego. deue passar y ser mayor por virtudes y por buenas costumbres de todos los subditos: assy como es mayor en hora de orde: y mayormente huildad. Dize grego. ningua cosa resplãdece tãto en la cara del plado como huildad. y muchos plados ha muy grã menester humildad: ca so

beruia a los ricos poderosos es ayuntada. Y té el plado soberuio siépre se tiene por mas sabio y entédido q̄ todos los otros é q̄ algũ poderio ha: o mas puede esto cobdiciar r̄ a ma ser justo r̄ sabio r̄ ser muy poderoso: onde esto fue razón porq̄ apecio el ágel y el om̄e ca diro el ágel: pome la mi filla ala pte de aq̄ lon r̄ sere semejable al muy alto señor. Y té di ze el om̄e: seredes tales como dios r̄ conoce redes bié r̄ mal. Onde guardase el plado. r̄ los q̄ q̄eré ser muy poderosos q̄ no merezcã lo q̄ merecio el ágel: y el om̄e q̄ so mas saber r̄ de supo. Y té en grã peligro es caydo si mu cho es alcado aq̄l q̄ es onesto por gouerna dor es el plado: mas deue p̄sar q̄ en es r̄ co mo fue y puesto por gouernador: r̄ aq̄ y deue auer é si materia de hũildad. y due auer los ojos dela inéte en jesu xp̄o q̄ es cabeça dela yḡlia: r̄ mostrarse a tal a los subditos por en r̄plo de hũildad: como se mostro jesu xp̄o r̄ puede dezir segũ dize el apostol: sed semeja bles de mi asi como yo de jesu xp̄o. Dize en vn libro el sabio: pusierõ te por mayor r̄ gui ador no te q̄eras por eso alçar: mas sey étre los otros como vno d̄llos: r̄ lo segũdo deue pasar los subditos é mayor caridad amãdo a dios sobre todas las cosas r̄ a su primo y h̄fo asi como asi mismo faziédo bié a los po bres como cõuiene. La los bienes d̄la yḡlia son d̄los pobres. Dize bernar. muy grã pec cador r̄ sacrilegio es no dar a los pobres lo q̄ suyo es. Dize bernar. las riq̄zas r̄ possessio nes d̄las yḡlias son p̄rimonio d̄los pobres r̄ d̄ crueldad r̄ cõ grã pctõ r̄ robã q̄nto d̄llo teniã los clerigos r̄ disp̄sadores o ministros q̄ se dizé mas d̄lo q̄ les abõdo a comer r̄ ve stir: ca el n̄ro señor no ordéo q̄ aq̄llos q̄ siruê el euãgelio o yḡlias q̄ tomassen o demãdassẽ d̄los d̄leytes r̄ muy grãdes hõrras: mas so laméte q̄ vistíessen r̄ fuessen cõtétos r̄ q̄ pro neyessen los cuerpos en buéa máera r̄ no en glotonia d̄ su golilla ni porq̄ criasse luxuria r̄ otrosi ouíessen paños dõde se cubriessẽ r̄ no porq̄ se p̄ciassen y ésoberueciessẽ: mas dabo zes r̄ llama la cuyta r̄ mégua delos pobres r̄ llamã los desnudos: llamã los hãbríetos: r̄ q̄rellãse r̄ dizé asi. O plados r̄ ricos dezid q̄ fazé el oro r̄ los frenos dezid si remueue el

frio ala hanbre a nos mezc̄nos muy lazera dos enste mũdo: q̄ pro fazé tãtos mudamiẽ tos d̄mãtos r̄ de otras cosas. n̄ro es lo q̄ d̄f parzides a nos cruelméte es robado lo q̄ vos vanaméte desp̄dedes. Y té lo.iii. se deue pa sar los subditos por cuydado guardando la grey q̄ les es écomédada d̄los muelos d̄l lo bo amõestãdo d̄noftãdo penãdo d̄fendiédo por d̄fones mas ya tales cuydados perecẽ y poréde no son v̄daderos pastores mas s̄o mercenarios d̄logrero: y lo q̄ es peor ellos son fechos lobos robadores. Dize ber. avn dios q̄siése q̄ aq̄llos q̄ no son pastores fuessẽ r̄ q̄siessen mostrarse a su grey por mercenari os r̄ no lobos r̄ no fiziessen ellos el daño éla grey ni fuessen q̄nto ni gũno no los sigue ni de rase su grey fasta q̄ viniése el lobo. Onde no son estos aq̄llos de q̄en dize sant lucas q̄erã pastores en aq̄lla regiõ velãdo r̄ guardãdo sobre su grey d̄ dia r̄ d̄ noche: mas p̄semof si velã los pastores r̄ plados q̄ agora son cer ca si: mas no é pro d̄las aias: mas velã r̄ son cuydadosos por hinchir el establo de caua llos r̄ las camaras de riq̄zas: r̄ ayũtar oro a oro: r̄ los estomagos fartar d̄ p̄ciosos come res y érriq̄cer y ésalçar los parietes r̄ no hã cuydado delas aias: mas solaméte q̄ puedã auer de sus subditos r̄ su grey leche r̄ lana. Dize hugo. oyã los negligétes pastores q̄ es d̄hõ a ellos cuydadosos: sobre su grey el bué pastor p̄oe el aia por sus ouejas q̄ sube al peligro d̄l gouernamiẽto: asi como el pla do r̄ guarda la grey é paz: y el q̄ solo sale r̄ se pone a sufrir el daño a su pueblo r̄ a da r̄ suf fre las léguas maldiziétes r̄ trabaja por los enfermos r̄ farta los lazerados r̄ trabajãtes r̄ conorta los flacos d̄ coraçõ q̄ no cayã é cõ tiẽda cõlos soberuios porlos tomar a buéa vida r̄ tal pastor puede d̄zir: conozco las mis ouejas y ellas conocẽ ami. y las ouejas co nocẽ al pastor q̄ muchas vezes veé p̄sente el q̄lla su familiaridad dela p̄dicaciõ r̄ castigo fazé amigo r̄ bié q̄sto a los sus subditos: y el pastor q̄ conoce las ouejas q̄ndo de volũta d̄ piẽsa r̄ veé las obras r̄ costũbres d̄los subdi tos: onde es scripto: conoce d̄ volũta d̄ las o bras d̄l tu subdito. Y té el pastor negligéte fu ye a aq̄llo q̄ ellos predicã r̄ mãdan r̄ ponen

cosas muy graues y pesadas: y solamente no las quere mouer con el su dedo y fuyé de sanparado los subditos y fuyé quanto mayor que se an presentes y vea las negligencias y yerros de los omnes no quere hablar mas fuyé callado y no quere repreheder a otros: que fazen mal por no ser ellos reprehedidos. lo. iiii. deue pasar los subditos por exeplos de bondad: maguer que los omnes sean tenudos unos a otros dar buen exeplo: por el plado mayormente es tenido siempre a aquesto: ca ellos son puestos en la casa de dios por luz de los otros omnes que por ellos alabé y bendiga el nombre de dios: mas mal peccado esta luz es oy escurecida: onde podemos agora dezir lo que dixo el profeta: como es escurecido el oro y es mudado de buen color de piedras son las piedras del santuario por todas las plagas: y adaderamente es escurecido el oro que etendemos la limpieza de los platos que deue auer y mudado es el color muy bueno: que es la buena vida y sea que los platos deuen auer: de parzidas son las piedras del santuario que son las posesiones y bienes de la yglia que deuen ser dadas a todas a los pobres y espiende se como no deue. y de todas estas cosas ganá los platos asi diuersas muertes: onde dixo el sabio: graue iuyzio y muy duro sea en aquellos que son adelantados y platos. Dize gregorio. deue saber los platos que si mal obran dignos y merecietes son de tantas muertes y penas quantas exeplo de perdición dize y muestra a los subditos: y por ende si el obispo puede guardar y obrar aquello que deue y segun que suena el su nombre conuene le que sea humilde y de caridad cuydoso y de buen exeplo por palabra y por obra. Dize bernard. deue ser medianero entre dios y los hombres.

Capit. xi. De los clerigos.



Clerigo quere dezir como cosa puesta y escogida por suerte de dios. Onde quando primeramente le fazen la corona dizen. Dios mio señor es parte de mi heredad: mas ay que pocos son oy que tales sean como deue. Dize bernard. los clerigos unos quere ser y otros quere semejar en el abito cauallo y en demandar y en recibir clerigo y en obra ni es cauallo ni es clerigo: ca no lidia como buen cauallo ni predicar ni faze o

bras de clerigo: y como ellos quere ser de ambas las ordenes confundé la vna y la otra. E cada vno pecera ante el nro señor en su orde: y estos no se a qual orde parecerán. y si dios vda dero de creer es quando será en otra orde sino do siempre es y sera tiniebla y pena. Ay que sera del clerigo mezquino y peccador que es muerto: en los dleytes deste mundo: ca todo lo ha y como los peccados del pueblo y cree auer bienes de la yglia de grado: y en saluo mas mejor seria auar o mendigar que en tal manera los recibir: ca come los peccados del pueblo y conuene que ruegue por ellos. y sino eres condenado de lo tuyo que recibes de la yglia piensa que has a dar razón dello: y da por ellos digna oración y lagrimas de corazón: y faz dignos fructos de penitencia como queras biuir y comer entre muchos deleytes y no queras ser tenido assy como sino recibieses ninguna cosa: guardate ca los iuyzios de dios son muy fuertes y de muchas maneras y muy espantables el nro señor en los consejos de los canes y malas obras espera el dia que todos auemos aparecer ante el quando en vno dirán todos motes caed sobre nos fieras cobridnos: y vernán todos ante la faz de nro señor: y otras muy graue que rrela del pueblo y muy graue acusación por que de los sus bienes beuiste: y no destruyste los sus peccados. Peccador sin entendimiento que pro tienen estas riquezas que asi engañan los ciegos de la mente: y por que queras auer graue iuyzio y te obligas a tanta fuerte razón si lo no mereces. La de la menor parte fasta la mayor es a dar razón: o que fuerte cosa por que la sabiduria y entendimiento que es dada a ellos es tornada en ocasión de pecar. y los que deue fazer en el cielo m orada para si y para otros ayútan en la trina cosa a cosa y riqueza a riqueza. y la voluntad que es acostumbrada de deleytes y de peccados y no a ninguna disciplina de castigo ayna perece y por muchas suziedades. Dize ysidoro. el omne ecclesiastico deue ser al mundo crucificado por mortificación de la carne y por dispensación de la orden. y aquellos que son sometidos al peccado no deuen ser promouidos al gouernamiento de la yglia. Onde fue defendido y mandado del nro señor a dauid que no edificasse el templo de dios. Ca era hombre de muchos peccados. y por ende

son defendidos q̄ no seã gouernadores en la yglia: r̄ son defendidos como mezquinos: r̄ muy pecadores r̄ fazẽ officio de sacerdote. y asi los defendidos r̄ sin sciẽcia no sabẽ castigar el malo ni sacar lo del pctõ: ca lo q̄ ellos no apredierõ no lo pueden mostrar a otre: y por ende el que no sabe enseñar no deue tener lugar de enseñador.

Cap. x. de los doctores.

Los doctores r̄ maestros de scã escriptura son llamados de nro señõ: sal dela trã: onde la natura d̄ la sal es guardada d̄ las cosas humidas: y asi cõuiene los doctores por estudio de su sciẽcia guardar asi y a los otros. dize crisostomo: saber la sciẽcia r̄ no mostrarla r̄ no obrar della no es sino escarnio. Dize y sido. saber bien r̄ fazer biẽ no es otra cosa sino saber hõbre reprehender asi mismo: y tener se por omẽ muy malo r̄ muy culpado. dize y sido. la fermosura dela yglia es doble: la primera ganamos en este mudo biẽ biuiedo: r̄ la otra es por la q̄l somos despues glorificados en el otro mudo por dios: ca el doctor q̄ biẽ no biue y maestro q̄ biẽ no biue: mas biue en pẽsamiẽtos r̄ obras delos deleytes de la carne: a ningũa cosa despues es tomado: sino q̄ sea de fuera echado r̄ maltraydo d̄ todos recibiendo mal galardõ del su error: ca scripto es asi. El seruo q̄ sabe la volũtad d̄l señõ r̄ no la faze sera de muchas llagas ferido. y deue el doctor siẽpre estar en el estudio r̄ mãdamiento dela sctã scriptura: r̄ non les cõuiene ser dados a otras obras tẽporales. Dize abrosio: no es vagaroso el q̄ tan solamente estudia en la palabra de dios sin ningũa obra no es mayor q̄ llegar se omẽ alas obras. o mãdamientos de dios. y por ende maria magdalena es antepuesta q̄ martha por q̄ conocio la palabra de dios: r̄ llegar se a ella es mas que ministro.

Ca. xi. de los p̄dicadores

L predicador es dicho de ihesu xpõ luz: r̄ por q̄ la natura de luz es siẽpre alũbrar: por ende cõuiene al p̄dicador q̄ siẽpre de luz por buena vida r̄ por enseñaça r̄ saber luziente

r̄ no por vida mata asi mismo cõ cuchillo de reprehendimiento. Dize jerony. q̄en malbiuer bien p̄dica: asi mismo cõ dẽna por cuchillo de reprehendimiento: o sciẽcia de reprehendimiento r̄ faze la su predicaciõ despreciada. Dize grego. despreciada es la predicaciõ d̄ aq̄l cuya vida es mala r̄ despreciamiẽto. Itẽ si la boz del p̄gonero fuere dubdosa r̄ sin certidũbre como se apercebira hõbre ala batalla. Onde la boz del predicador entõce es incierta q̄ndo la su vida no acuerda cõ la su predicaciõ y enseñaça: r̄ q̄ndo bien predica: r̄ mal biue: y q̄ndo el faze lo q̄ en los otros reprehede es como el q̄ castiga q̄ no furtẽ y el furta: y q̄ no maten y el mata. Itẽ por q̄ enseñas a otros r̄ reprehendes: q̄ndo ati mesmo no reprehendes: y aq̄llos q̄ dize r̄ no hazen son tales como fariseos: mas el nro señõ: ihesu cristo primeramente fizo r̄ despues enseñõ. y asi los otros no son p̄dicadores mas robadores q̄ no hazen lo q̄ ellos castigan: r̄ reprehende. Dize seneca: tente por orador: si ante castigares r̄ reprehendieres ati mismo como cõuiene q̄ a otros. y q̄ẽ assy no fiziere no ha razõ de hablar en castigo: o en reprehendimiento de otro. y aq̄l no deue hablar: ni reprehender cõtra otro la vida: del qual no cuyda ni acuerda con la su boz. Onde deue el predicador primeramente luzir por oraciõ r̄ por buena obra r̄ buena vida si q̄siere q̄ la su predicaciõ sea de grado oyda: r̄ pueda ser dicho ala su palabra es dada boz de virtud. Onde dar hõbre a su boz: boz de virtud es complir lo que dize por obra. Item la boz de aquel que buena vida faze mas de ligero passa a los coraçones delos hõbres q̄ la oyẽ r̄ deue auer la sciencia sctã r̄ clara r̄ lãpia r̄ q̄ sea encẽdida de fuego de amor: r̄ por la buena cõciencia sabra las cosas q̄ deue amonestar asi r̄ a los otros r̄ como. La en la predicaciõ mayor ayudar p̄ faze la conciencia del sctõ amor q̄ no el sermon: ca auiendo amor celestial: el predicador entre si mesmo lee y entiende como deue castigar r̄ reprehender r̄ como desprecie las cosas terrenales r̄ se guarde q̄ no caya en los carnales deleytes. Item el que es dado a los deleytes dela carne: conuiene le hauer verguença en enseñar

alos otros las cosas spūales. Itē lo. ij. deue el p̄dicador luzir por ciēcia y ēseñança porq̄ sepa dezir y ēseñar las cosas q̄ se deue fazer y las q̄ se deuen esq̄uar: mas guarde se q̄ no sea mucho curioso ēla palabra porq̄ calle lo q̄ no deue callar y q̄ sabe lo q̄ no cōuiene fablar: ca tales como estos s̄ dichos errātes. Onde dize el apostol: son algūos q̄ por su yerro s̄ caydos en palabras vanas q̄ rēdo ser maestros y doctores y no entiēde lo q̄ dizē ni las cosas q̄ afirmā. Itē el p̄dicador deue fazer y dezir en māera q̄ no demāde alabāça d̄ los om̄es. Dize ābro. el q̄ p̄dica por auer a labāça d̄ los om̄es o algū galardō: sin duda se p̄ua así mismo d̄ la merced y galardō de dios. dize el psal. el n̄ro seño: espzira los huesos de aq̄llos q̄ cobdiciā plazer a los om̄es: mas q̄ a el s̄ cōfundidos: ca dios los desp̄cia. dize el apostol. si avn pluguiese a los hōbres no plazeria adios. Itē nos fablamos no por aplazer a los om̄es mas por aplazer adios q̄ prueua a los n̄ros coraçōes: y cada vno deue dezir en si laudare la palabra de dios y en̄l mi seño: alabare el mi sermō: ca los q̄ así no fazē lisonjā: y maltraē la palabra de dios. dize el apostol: nos no somos así como muchos los semejātes la palabra de n̄ro seño. dize grego. el fornicador no demāda el d̄ leyte d̄ la luxuria pa fazer geñaciō: mas por cōplir su volūtad. y así el malo q̄ es cobdiciāte de vanaglia es dicho fornicador d̄ la palabra de dios: ca por la scā palabra no desea en gēdar hijos de dios: mas d̄ mostrar la su vana y loca ciēcia por cobdicia de vana glia. y la su obra sirue mas al deleyte q̄ ala generaciō. Mas ya agora la alabāça d̄ dios y el cāto tomado es en lodo. Ca los p̄dicadores y los cātores p̄tiēdo de si mismo el amor de dios y el miedo de dios mas cobdiciā alabāça d̄ los om̄es q̄ del n̄ro seño: y n̄daderamēte tales como estos fazē d̄ la melezina enfermedad: y d̄ la virtud pctō y la vtud de la n̄dad en mentira: y la sapiēcia en locura. dize gre. no q̄ras ser muy alabado d̄ los om̄es: mas aq̄l q̄ sea en ti y por ti alabado q̄ obra fazē en ti. dize n̄ro seño. yo no demādo glia ni alabāça de mí. el justo q̄ndo es alabado de los hōbres duelese mucho d̄ coraçō: onde duemos de todos luzir por ciēcia y por vida. dize ber.

luzir por sciēcia y no por vida es vana cosa y luzir no aprouechādose de su luz es poca cosa y luzir y arder en amor de dios biē obrādo es cosa alabada. dize bernar. q̄en sabe y due a los otros instruyr y no instruye ni los enseña peca muy grauemēte. dize grego. son muchos q̄ cobdiciā en sus estudios y en sus p̄samietos ser ricos por dones y por alabāças y no hā cuydado del p̄ de su primo mas codiciā lugar aprado de folgāça y no lugar publico pa castigar o ēseñar sin duda estos son rephēdidos: y cōpados ē tātas cosas como pudierā aprouechar viniēdo a publicoy ēseñando: ca aq̄l q̄ puede por su castigo y palabra aprouechar al su primo y no le fazē sera conocido el día q̄ n̄ro seño: aparecera publicamente a todos.

Capitu. xii. del pensamyento de la breue vida.

Densar hōbre en̄l spacio de la breue vida es cosa a dios muy agradable. dize grego. el q̄ piēsa q̄l sera ēla muerte siēpre aura temor en la obra: onde ē todas las cosas piēsa la tu postrimeria y no pecaras ni peceras: ca toda la n̄ra vida por luenga q̄ sea no es mas q̄ vn p̄nto. dize job. miēbrate de mi seño: ca la mi vida es así como viēto. dize grego. la vida d̄l om̄e es así como tela: q̄ quāto mas crece por filos tāto mas se acerca al tajar: y así la n̄ra vida cada día se acerca mas a fin y fallece muy ayna. y porēde los buēos no fiā por ella ni ponē en̄lla su coraçō. Itē el om̄e es dicho foja q̄ es muy ayna del viēto derribada y es dicho paja: ca muy ayna es meneado y derribado por rētaeiōes así como foja antel viēto: y miētra estal como paja n̄de mas: d̄ pues q̄ pierde el amor d̄ dios y lo pte del coraçō es luego seco. dize grego. la vida del hōbre es cōpada ala sōbra y no al sol: ca luego q̄ pierde el amor d̄ dios pierde la calētura d̄l coraçō y torna en friura d̄ maldad. y tē los q̄ amā la vida p̄sente y enfuziā en̄lla p̄metē así mismos espacio de luēga vida: mas viene la muerte muy ayna y taja aq̄l espacio q̄ ellos tienē así p̄puesto y así fincā mal escarnidos. dize bafi. ruego te q̄ me digas q̄ p̄ viene d̄ la fermosura y d̄ la afeytamiēto d̄ la carne no fa-

bes q̄ eres así como feno q̄ en q̄nto le toca la calentura se seca y poco a poco pierde la fermosura. y así es de q̄ en quãto viene la vejez toda la fermosura q̄ ante auías èla mãcebia pece y todo lo q̄ ante era en amor dela carne todo torna en aborrecimieto. y quãdo viniere la muerte q̄ te fincara de tu fermosura entõce conoceras q̄ vana cosa es y q̄ embalde la amauas: q̄ndo vieres todo el cuerpo enferdo: q̄ maguer q̄ las narizes atapes nõ lo podras sufrir: do sera entõce todo tu falago y toda la tu fermosura: q̄ ante auías: do es el deleyte dela tu luxuria: do es la grã abũdãcia delos comerres: do es la grã alegria sin mesura q̄ ante auías: piẽsa quãdo viniere la muerte si te fincara algo dela tu fermosura: o de los tus deleytes q̄ ante auías si te finca algo en algũ lugar: ca mucho lo amauas y dezias q̄ no auia otro dios sino los deleytes d̄ la carne y los vicios carnales. y de todo esto no te fincara sino plãto y dolor y amargura ala tu aia: todo passara los deleytes y los vicios carnales y el amor delas mugeres y la hermosura q̄ mucho amauas: así como ondas de agua y nunca aparecera sino en tu mal: y por tu estoruo: onde esta es la fin dela tu fermosura: y esto es el termino delos tus deleytes. Dize augu. si los hõbres quisiessen pẽsar en el dia dela muerte alo q̄ han de tomar arredrariã de sus coraçones toda malicia y cobdicia mala: mas quiẽ agora no lo cuyda re todo en su coraçõ todo lo sufrira despues sin remedio. Dize seneca. Muchos hombres aluengã el termino dela su vida: mas viene la muerte robadera y sin termino y llega le el dia postrimero segũ lo q̄l sera juzgado. Dize bernardus: qual cosa es mas sediente q̄ el cuerpo muerto: y q̄ cosa es mas espantable que el om̄e muerto: aq̄l que ante aplazia mucho es fecho en la muerte muy espantable: onde q̄ valẽ allí las riq̄zas: que valẽ las hõrras: q̄ valẽ los grãdes comerres las riq̄zas no lo librarã d̄ la muerte: las hõrras: no lo librarã del fedo: los comerres: no lo librarã d̄ los gusanos: yo vo muy apriẽsa a los q̄ son por muerte salidos deste mũdo y no hallõ èlas sepolturas q̄ nõo biẽ los carõ sino ceniza y fedo y espãtamiẽto y aq̄llo q̄ yo so fuerõ ellos. y como ellos son así sere yo: pues q̄

cosa tan mezzãna so yo: q̄ tal he de ser como ellos: el om̄e es formado d̄ lodo y humor de la trã y es cõcebido de simiẽte hũanal: y es sometido a toda vanidad. Nõ es otra cosa sino es sperma muy suzia: faco destiercol comer de gusanos: y despues de om̄e gusano: y despues de gusano fedo y espãto. y así todo el om̄e es tornado. y dize sey cierto q̄ moraras mas no sabes quãdo ni como ny do: ca la tu muerte en todo lugar siẽpre te estara esperãdo. Onde si tu sabio eres en todo lugar estaras apcebido pa la recibir: mas si seguro fueres en la carne: èla carne seras atormentado. y si d̄leyte ouieres en la carne penaras por muy grãdes y preciosas vestiduras o vestimẽtas q̄ demãdas todas seran so ti q̄brãtadas y comouidas por tiñuela: y toda la tu cobertura sera de gusanos.

Capitulo treze dela fin y dia postrimero.

Segun que dize vn sabio. El q̄no piẽsa lo q̄ ha de ser anda como d̄ sentẽdido y todas las cosas faze sin entẽdimieto: onde cõuiene a nos si q̄remos todas las cosas sabiamẽte fazer q̄ cuydemos a menudo en el dia postrimero. dize jero. si q̄er coma si q̄er beua: o q̄l quier cosa q̄ faga siẽpre me semeja que aq̄lla boz entra por mis orejas quãdo dirã: leuantad vos muertos y venid al iuyzio. y quãtas vezes piẽso d̄l dia del iuyzio todo el cuerpo y el coraçõ me treme. Onde si q̄remos auer alguna alegria dela presente vida: en tal manera la deuemos auer q̄ nõca olvidemos la amargura del dia del iuyzio q̄ ha de ser. dize bernar. Y de mi mezzãno quãdo viniere a quel dia d̄l iuyzio q̄ serã abiertos los libros en que son escriptas todas las mis obras y pensamiẽtos y serã rezadas publicamente ante el n̄ro seño. E allí estare yo la cabeça ynclinada por grã verguẽca y confundimieto dela mi consciencia: estare en el iuyzio ante el mi seño: tẽbloso y cuytado como q̄en se remiẽbra de todos los mis fechos y pẽsamiẽtos malos y dirã todos de mi: aq̄l es el hõbre q̄ estas obras fizo y tome ante mi todos los mis peccados y cada vno aparecera en su consciencia y se acordarã todas las obras

malas y buenas que fizieron y seran acusados de todas sus cōciencias y asi serā juzgados ay la mi anima: q̄ grand paucō sera a ty quādo desampararas todas las cosas d̄ste mundo sin ningū conocimiento: y entraras en aq̄lla region quien te acorrera en el día de tamaño menester: quien te guiara o q̄n te defendera de tantas malas bestias q̄ estarā prestas pa te comer y diran a el tomalde: y prendelde: ca desamparado de dios: asi ouiesse tu a ihesu xpo amāsado llamarias cō gran boz acorreme señor acorreme buen jesu y librame destos enemigos dios mio señor. Ytē quātos aparecerā en el iuyzio apareceran crucificados cō ihesu cristo en las buenas obras que hizierō: o serā de crucificar o penar por siēpre: por biē que no hizieron ningūo. **¶** Porēde mejor es ser crucificado a uer penitēcia fastavn tiēpo en ihesu cristo q̄ no auer pena por siēpre. y mi señor ihesu cristo que loco es aquel q̄ por muy pequeño y breue deleyte dela carne saca a ti huesped d̄ su coraçon que eres tan humildoso y tan benigno. onde razō es que aq̄l que esto faze: q̄ sea priuado dela tu muy dulce cōpañia que ati tan cruelmente echo dela suya y desu posada. ytem verna aq̄l q̄ las cosas mal juzgadas otra vez juzgara y los malos juramentos refuyrā y q̄n fara justicia a los q̄ refizieron tuerto verna aq̄l día del iuyzio verna: eu el qual mas valdran los coraçones puros y limpios q̄ no palabras afeytadas. **¶** De arte ria mas valdra de buena cōciencia q̄ no bolsa muy llena ante aquel juez q̄ no se ynclina: por palabras ni se falaga ni se desuia por dones. **¶** Dize agustin. verna aq̄l día del iuyzio postrimero quando no conuerna a los mezquinos a fazer penitēcia: ni podrā ser librados por buenas obras que entōce quieran fazer de muerte perpetual. **¶** La en tal manera sera penado el pecado mezquino: y sera en la muerte olvidado que quādo biue olvidado a dios. y tē dize sobre vna palabra que diro nro señor ihesu cristo: quādo lo demāda uā los enemigos pa le prender. **Ego sum.** y luego cayerō los judios en tierra cō miedo: onde el q̄ esto hazia quādo deuia ser juzgado que fara quādo ouiere de juzgar: y que fara q̄ndo reynare el q̄ podia quādo deuia a

morir: o mezcōnos quāto lloro quāto aullar: quāta amargura sera a los dañados: ca dirā metiēdo muy grādes bozes: mōtes caed sobre nos sierras cobridnos. y cobdiciarā mucho fuyr y fuyra la muerte dellos. **¶** La seran metidos en el fuego do serā q̄mados: y aurā hābre y sed y por siēpre lo sufrirá. y tē en aq̄l día dize sant agu. presto estara el diablo rezādo todas las palabras dela nra mala pficiō casiriēdo nos todas las obras q̄ fizimos: y en quāto pecamos y q̄ndo y en q̄l lugar y ē qual ora y el biē q̄ entōce pudieramos fazer y dira aq̄l enemigo antiguo al nro señor: o señor muy d̄recho juzga aq̄ste y dale por mio y por su culpa q̄ no q̄io ser tuyo por grā tuyo por natura mio por mezquindad tuyo por tu passiō mio por mi amonestaciō de ti recibio estola y gozo q̄ nūca morire. y de mi recibia aq̄sta mi saya de mal paño dero la tu vestidura verna conmigo ala mia: porēde o juez muy derecho juzga le por mio: y digno pa dañar. **¶** Ay ay de aq̄l mezcōno q̄ tal sera fallado si podra abzir la boca y dezir q̄ sea tenido a derecho cō el diablo. **¶** Dize grego. **¶** Q̄ angostas seran de cada parte las carreras: a los mezcōnos y a los malos desuso estara el juez muy ayzado de yuso el ynfierno muy aparejado de fuera fuego ardidiente: dentro en si mismo la conciencia q̄ mara ala diestra pte los pecados q̄ le acusarā ala siniestra de monios sin cuēto q̄ le queriā al infierno llevar: no podra fuyr: alli aura de perecer: si tu dizes quien me acusara: digo te que todo el mūdo sera cōtra ti. **¶** La pecando cōtra dios: erraste contra todos: y nūca los coraçones de los justos son seguros por el miedo de aq̄l día del iuyzio: po serā concertados por los honores y dones q̄ recibirā. **¶** Dize jeroni. verna el día en que los nros fechos: todos se demostraran asi como en vna tabla pintados. **¶** Dize ysidorus. **¶** Veran los malos en el iuyzio dela hūanidad de ihesu cristo: en q̄ ha de juzgar por q̄ se duela: mas no verā la su diuinidad por que se no gozē: ca aq̄llos aquiē se mostrara por gozo y holgança se mostrara. **¶** Los malos y sin piedad seran mas atormentados por q̄ verā la buena andāça: en q̄ los buēos merecierō y q̄ndo el diablo fuere alçado por q̄ sea peado muchos buēos y san

tos será presos de miedo quando vieré aq̄l malo y sin piedad así ser atormentado: y si algũa cosa avn fuere en ellos d̄ p̄cto será purgados por aq̄l tã grã miedo q̄ aurá q̄ndo el diablo fuere dañado: y esto dize job. q̄ndo el diablo fuere alçado tremerá los ángeles y será mucho espantados y por el miedo será purgados dize crisosto. aq̄l dia llorará los judios quando verá venir y reynar aq̄l q̄ por muerto tenía llorará los gētiles engañados por falsas y vanas disputaciones de sus filosofos q̄ cuy dauã y deziã loca cosa y sin razón ser adorar y creer dios crucificado: llorará los xp̄ianos pecadores q̄ mas amaró el mūdo y las otras cosas q̄ a dios: llorará los erejes q̄ direró q̄ no dios mas puro om̄e ser crucificado quando lo vieré allí ser juez como señor a los señores d̄ la tr̄a: ca no aurá poder de dezir cōtra el ni sera ya t̄po de penitēcia ni t̄po de emienda y de todas las cosas no les fincarã: sino plãto y dolor: entōce d̄ira el n̄ro señor. y por vos fue fecho om̄e: por vos fue ligado escarnecido batido crucificado: do el fructo q̄ de vos he de tãtos tuertos q̄ por vos recebi. y esto es el p̄cio dela mi sangre q̄ yo di por redimir las v̄ras almas: pues do es el seruicio que me vos por esto hezistes por el precio dela mi sangre.

Capitulu. xiiii. del infierno

Que el infierno es lugar careciēte de todo biē abōdado d̄ todo mal. dize el versificado. flama rio fedor gusanos rios tinieblas tormentos catamiēto de demonios cōfundimiēto enemiga: estas cosas todas son en el infierno. dize bernar. o q̄nto lloro q̄nto callar q̄nta tristeza y amargura sera q̄ndo se ptirã los malos d̄ los buēos y dela visió de dios y será tenydos de los demonios y en su poder. Y t̄re será metidos en infierno y en fuego pa siēpre será desterrados del reyno bienaueturado y del payso y será metidos y p̄cados en muy grãdes penas por siēpre nūca verá la luz: siēpre estará en lloro y en tristeza: nūca esperará remedio: siēpre aurã penas: nūca será librados ca nūca muerē los carceleros y penados ni los penados y así arde y el hueso q̄ nūca mēgua. y los tormentos siēpre son renouados

y segū la culpa de cada vno así aura la culpa pena: otra cosa no sera y sino lloro y llãto: y gemidos aullar y otra cosa no sera y vista si no gusanos y caras torcidas: y otros muchos: espantos de los demonios: Onde dize el versificado. Gusanos muy crueles morderã las entrañas d̄ los coraçōes y sera dolor y miedo y gemimiētos y otras maravillas y grã ruydo: arderã los mezc̄nos en fuego p̄petuo ē carne será penados por fuego y en el sp̄u muy mal gusano dela misina cōciēcia: y sera dolor y fedor sin mesura temor de grã espãto muerte del cuerpo y del alma sin esperãca de p̄do y de m̄ia ē tal m̄era morirã q̄ por siēpre biue y así biue q̄ por siēpre muerē. dize y s̄ido. doble pena hã los mezc̄nos dela mēte q̄ ainã tristeza y del cuerpo q̄ q̄ma llama segū los merecimiētos por q̄ aq̄llos q̄ p̄sarō p̄meramēte mal en la volūtad y lo fizierō por obra del cuerpo será p̄cados en alma y en cuerpo. dize y s̄ido. el fuego del ynfierno por si mismo es encēdido: y corpopalmente q̄ma los malos: y no es así como este n̄ro fuego q̄ por estudio de om̄e se enciēde: ni se faze de leña: mas despues q̄ vna vez es ecēdido siēpre dura. dize job. aq̄lla es tierra de mezquidad y de tiniebla do no ha ningun bien ni ordenança: mas es y siēpre espanto de todo mal.

Capitulo .xv. dela vida perdurable.

Que la fabla y lengua humana no puede y fallece en hablar en alabãca d̄ el reyno de dios y en el galardō y no es entēdimiento q̄ no fallece cuydado y p̄sando en ello: ca segū dize el apostol: ojos no lo vierō ni orejas no lo oyeron. Dize augustino: aq̄llo q̄ dios tiene pa aq̄llos q̄ a el amã nūca pudo caber en speranza ni en p̄samiēto ni en cobdicia ni en deseo. Ni puede ser p̄sado en caridad ni en amor: y puede se aver mas no se puede p̄sar: porē de mis h̄ros de idēmos cada vno y no q̄ramos servir al pecado: ca buena andãca nos tiene dios apcebida en el cielo: ca allí folgaremos y veremos y gozaremos y alabaremos y sera siempre y sin fin pues q̄ fuere mos ati señor fuete de vida perdurable do eres con

los tus santos y has luz y bié por siépre allí
 cobdiciaremos ser fartos y faltar nos emof
 y qndo ati nos llegaremos nūca mas nos se
 ra dolor ni trabajo: mas será las nras aias
 biuas y llenas de ti: seño: feziste nos para ti
 nūca folgaremos fasta q folguemos en ti en
 la santa cibdad de nro seño: toda necesidad
 muere nace toda abūdancia de bié nūca allí
 mas sera el spū contrario ala carne: ni la car
 ne al spū: mas por siépre será seguros. Dize
 bernardo: en la trā celestial es y sera siépre
 alegría sin dolor segurāca sin temor: folgāca
 sin trabajo: vida sin muerte fartura sin enojo
 y hambre sin sed: fortaleza sin flaqza: todo bié
 derecho sin nūgun mal parecer: o cibdad de
 muy grā seño: y rey d todo eres cōplido de
 todo bié y farta la ql crio d grā alegría: no es
 é ti medida ni mesura mas abūdācia y abasta
 miéto de muy grāde y noble caridad llea de
 másedūbre y de segurāca pdurable: ya no es
 algū temor é todos tus términos: ca el seño: é
 todos puso paz. No étre nūgū enmigo ni sa
 le dēde el amigo: no son y tētaciōes ni turba
 ciōes ni otro nūgū cōfondimiéto: ca el seño:
 q todo bié es é todas las cosas ordēo y afir
 mo y jūto é qno es poderio ni d tētar no es y
 nūgū trabajo ni poderio d épecer: todos sōy
 ala voūdad d dios é q no a noche cōplimie
 to dē glia y dadera por siépre fartura pdura
 ble no ay término d lōgura ni fallecimiéto de
 claridad ni enojo d fartura: o d dadera y glia
 sa abūdācia o muy scō ayūtamiéto o d seable
 comer do no puede ser nūgū pesar ni mēgua
 ni enojo: o dulce mouimiéto d payso o dulce
 comer nūgū cosa d miedo no es y nūgū falle
 cimiéto no es. y porēde mis hros y hijos éte
 didos apsuremos nos al lugar seguro: a co
 mer dulce y abōdaremos sin d fallecimiéto
 y faltar nos hemos sin enojo: o qnto sera a
 lli a nos d gozo sin temor y sin peligro y sin d
 seo sin enojo sin sospecha y sin pctō mozare
 mos allí sin mesura amaremos veremos sin
 término ayūtarnos hemos sin mal llenos de
 abūdācia y d alegría llenos d glia y d grā de
 dios: étōce no sera nūgū lugar d mala sospe
 chavida d los justos corona d los biéauētu
 rados. dize abro. seño: en el cerco es luz q nū
 ca ha d fallecer y feziste mozadas muy claras
 por do siépre fuelgā las aias d los scōs. dize

grego. es légua ni étēdimiéto q pueda saber
 qntos será los gozos d los omes ayūtados
 a los coros d los āgeles y ser pñentes cōellos
 ala glia d l criado: y ver la pñencia y la luz de
 dios do nūca es miedo d muerte y es alegría
 q nūca ha d fallecer: allí será las métes d los
 omes espzidas y rociadas d rocio y muy no
 ble y scā fuéte: allí no puedē pēsar qnta es la
 grā y merced de dios q veé sintiendo: y tātō
 mas codiciā ver quāto mas se allega a el: ca
 cuyda q nūca lo podra bié ver ni sentir si bié
 cerca no lo veé. dize grego. los comeres d le
 ctibles del cielo estos dā sauidad y no dā ni
 traē corrupciō: siépre fartā: y nūca inēgua: y
 esta siépre remanecer éteros: y porēde allí es
 vida sin muerte folgāca sin trabajo salud sin
 enfermedad luz sin tiniebla paz sin fin dia sin
 noche. dize agu. biéaueturada es aqlla aia q
 es suelta d la carcel deste mūdo: y libre va al
 cielo y es ayūtada a los āgeles: y esta siépre
 en pñencia de ti seño: y siépre veé ati y la tu lū
 bre enderredo. dize boecio: todas las obras
 y trabajos de los omes son de diuersas mē
 ras: mas todas qerē y cobdiciā venir a vn lu
 gar y fuéte de buena andāca: la ql despues q
 algūo la ha no puede ser nūgū otra cosa: ca
 aq son todos los bienes. Porēde toda la
 nra buena andāca y vida bienaueturada es
 en ayūtamiento d buenas obras. dize el filo
 sofo. buena andāca es vn bié comūal q pue
 de venir a todos aqillos q se allegā ala ydad
 yre la buēa andāca sobre todas es éguarda
 y en pēsamiento de buenas obras. dize ber.
 quādo el sieruo bueno y fiel fuere en el gozo y
 alegría de su seño: sera como embriago de la
 grā y abūdācia de dios y todo olvidado de si
 sera en pēsamiento de dios. dize agu. sera la
 claridad d l nro seño: vista cōplidamente no
 por otra semejaça: como fue en el mōte de si
 nay: o spūalmente: como vierō esays y sant
 juā mas en su misma substācia q es dios ver
 dadero. Onde biéaueturados son aqillos q
 al tu cōbite son entrados y biéaueturado es
 aql q comera en el reyno de dios. Deo grās.

Acabada y empñida fue la pñente obra
 del Boecio: y Vergel de de cōfolacion por
 Juā varela de salamāca: vezino de Sevilla
 a. xv. dias de octubre: año d mill y. d. xj. años

Tabla.

Comienca la tabla de la presente obra. y tiene cinco partes.

La primera parte tiene ocho capitulos.

El primero fabla de soberuia.	Fojas. j.
El. ij. de la embidia.	Fojas. j.
El. iij. de yra.	ij.
El. iiij. de accidia.	ij.
El quinto de auaricia.	ij.
El sexto de gula.	iiij.
El septimo de embriaguez.	iiij.
El octauo de luxuria.	iiij.

La. ij. parte tracta de los pecados. y ay en ella. xx. capitulos.

El primero de pecado en general.	Fo. v.
El segundo d' pñunciõ: o cuydar de partir los cõsejos o los iuzios de dios.	v.
El tercero de la alabança	v.
El q̄rto del desagrado de dios.	vj.
El quinto de cobdicia.	vj.
El sexto de ypocresia.	vj.
El. vij. de los q̄ q̄erẽ semejar lo q̄ no s̄o.	vj.
El octauo de vanagloria.	vj.
El nono de los iuzios locos.	vij.
El. x. de acusacion.	vij.
El. xj. de retraymiento.	vij.
El dozeno de la contencion.	vij.
El trezeno de lisonja.	viiij.
El quatorzeno de mucho hablar.	viiij.
El quinzeno de mentira.	viiij.
El deziseys de juramento.	viiij.
El dezisiete de malquerencia.	viiij.
El. xviiij. de los q̄ firuen al diablo.	viiij.
El dezinueue de la temptacion.	ix.
El. xx. de los hereges	ix.

La. iij. parte tracta de las virtudes d' la theologia. y ay en ella. vij. cap̄.

El primero fabla de la fe.	Fo. ix.
El segundo de la esperança.	i.
El tercero de la caridad	i.
El quarto del saber y entender.	i.
El quinto de la fortaleza.	i.
El sexto de la temperança	i.
El septimo de justicia.	i.

La. iiij. parte trata de las

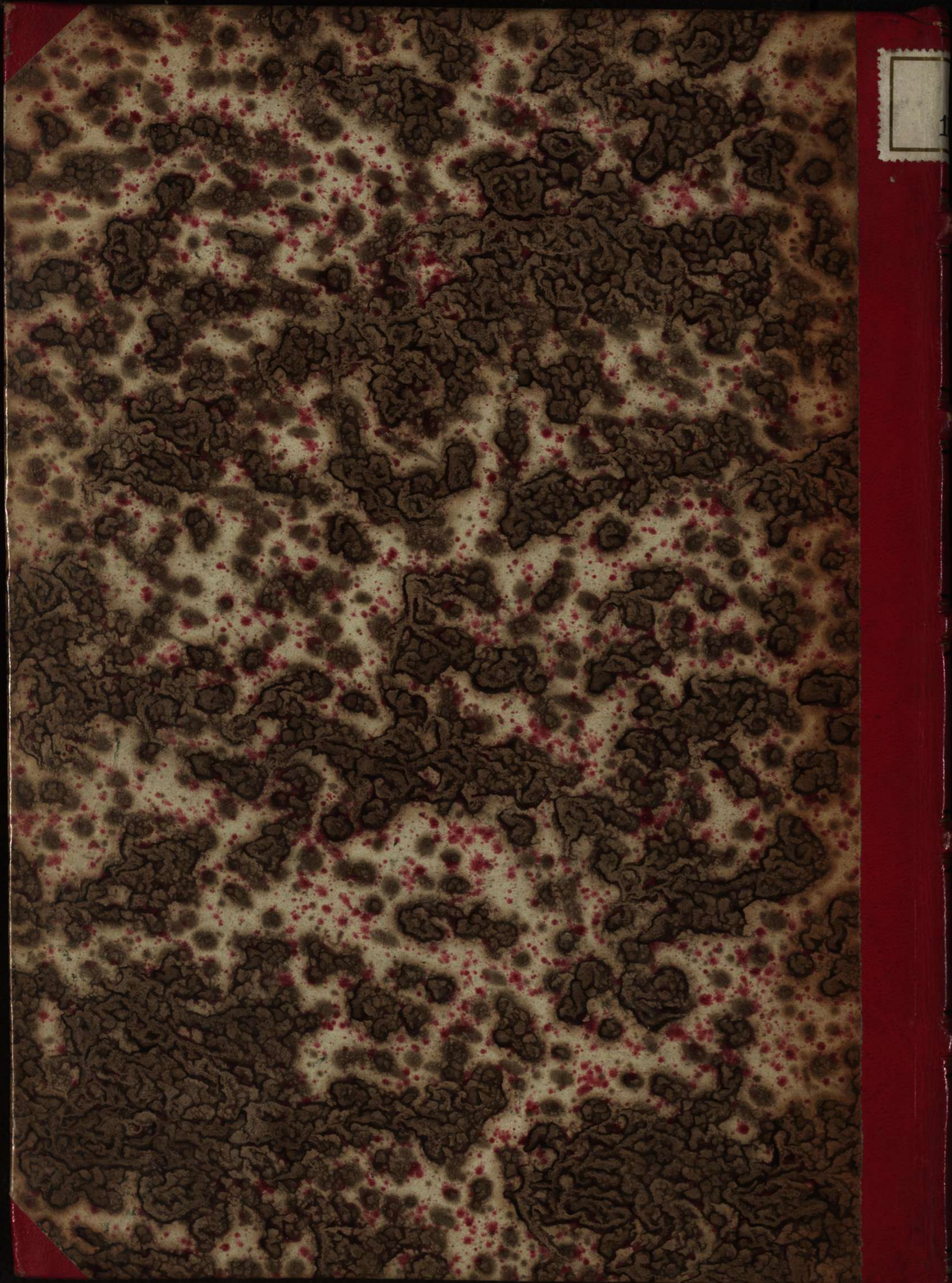
otras virtudes. E ay en ella. xxvij. capitulos.	
El primero trata de humildad	Fo. xj.
El segundo de la paciencia	xj.
El tercero de los castigos de dios	xij.
El quarto del temor de dios	xij.
El quinto de la passion de dios	xiiij.
El sexto del amor del proximo	xiiij.
El septimo del castigo del hermano.	xiiij.
El. viij. del epiadamiẽto o piedad.	xiiij.
El nono de los que quieren castigar los peccados agenos	xiiij.
El diez de la limosna.	xv.
El. xj. de abstinencia	xvj.
El. xij. de discrecion	xvj.
El. xiiij. de contricion.	xvij.
El. xv. de confession	xvij.
El. xvij. de penitencia	xvij.
El. xvij. de conciencia.	xviiij.
El. xvij. de la oracion	xviiij.
El. xviiij. de la contemplacion	xix.
El. xix. de la alabança de dios	xix.
El. xx. de buena perseuerança	xx.
El. xxj. de proueza	xx.
El. xxij. de obediencia	xx.
El. xxiiij. de la guarda de la castidad.	xx.
El. xxiiij. d' l' q̄ m̄tiene virginidad	xxj.
El. xxv. de como deue hombre esquiuar la cõpañia de las mugeres	xxj.
El. xxvj. de la honestad	xxij.
El. xxvij. De los que quieren seguir a dios por voluntad: o por obra.	xxij.



La. v. parte ha. xv. capit.

El primero fabla de la sapiencia.	xxij.
El segundo de los angeles	xxiiij.
El tercero de amistad	xxiiij.
El quarto de libertad	xxiiij.
El quinto del recibimiẽto d' los dones.	xxiiij.
El sexto de la religion	xxiiij.
El septimo del oficio del religioso.	xxv.
El octauo de los perlados	xxv.
El nono de los clerigos	xxvj.
El dezeno de los doctores	xxvj.
El onzeno de los predicadores.	xxvj.
El. xij. del p̄samiẽto de la breue vida.	xxvij.
El trezeno de la fin r dia postrimero.	xxvij.
El quatorzeno del ynfierno	xxviiij.
El quinzeno de la vida perdurable.	xxix.

C Fin de la tabla.



1