

LIC

Nº 13
Sala Reservada
Incunables

Aug 1

Tue

13

Prophetias
de Ezequias

N. 5. R. Est. 1. Cap. A



Proverbios
de Seneca.

m Ay virtuoso & muy illustre pncipe Rey & señor dize La siodoro en vna epistola en el libro. iiii. de sus epistolas. Alegremete se allega ombre ala obra q̄ tiene començada si se rie & muestra la vezindad dela perfeccion & acabamiento de aquella. El grand feruor & desseo de obedecer al mandamiento por vuestra alteza ami fecho me incitarõ tentar ordenar & componer qualque glosa & declaracion: o comienço a los prouerbios de Seneca. No porque yo presumiesse q̄ la pobreza de mi entender bastasse a componer & escreuir cosa de mucha sciencia & sentencia que en mi no la ay. mas compello me alo tentar fazer la obediencia que como a subdito & vasallo ombre obliga la ley natural diuina. & segũd dize aristotiles en el. ij. dela metaphisica. si thymotheo no fuera muchas melodias no tuuieramos en la musica. Et thymotheo hizo asaz en començar & dar causa & comienço a los otros que quisiessen screuir sobre lo que començo corrigiendo & emendando & supliendo. & como los que offresciã al templo todos eran rescebidos a vn q̄ todos no offresciã en vna & ygual manera que vnos ofrescian oro otros offresciã plata: otros tortolas: otros pollos ò palomas. & la biuda pobre no fue desechada. Por que segund dize el euangelio offrescio solamete dos dineros al templo.

Assi los que escriuen & ponen no deuen ser desechados: ny deue ser despreciado lo que escriuen: porque otros ayan escripto o pueden escreuir mas sotil & suficiẽtemete. Que como dize Vegecio en la introducion que hizo al libro de re militari quando no se culpa la osadia en escriuir: esfuerçan se otros & componen & escriuẽ mejor & mas sufficientemete. Pues vuestra real magestad acate no la rudeza de la escriptura. mas la voluntad que he hauido de atentar cumplir el mandamiẽto real por vuestra grãd señoria ami fecho & que ha dado comiẽço para que otros que ayan mas leydo suplan emienden & corrijan lo que mas nuestro señor les administrara. & porque segũd dize vegecio en el dicho libro de re militari. ningũa obra del todo se deue dezir perfecta & acabada si no aquella ala qual despues ò dios la real magestad da autoridad La señoria real vuestra cõ humanidad real reciba aquesta ruda composicion: & acate la con alegre & sereno bulto. Que segũd dize Salomõ en los prouerbios alegria del bulto del Rey es vida. & mande la emendar & corregir porque la obra por fauor de vuestra grand alteza assi perfecta & acabada sea a seruicio de dios & de vuestra grãd real magestad: la qual nuestro señor cõserue & p̄sipe en mucha gloria & triũpho por luengos tiẽpos. amen

Tabla para fallar estos
prouerbios auer de mirar el cuento q̄
tiene cada prouerbio ⁊ en aquella foja q̄
tuuiere el mismo cuento del prouerbio fal
lareys la glosa del.

Agena cosa es todo lo que desseando
viene. foja. ij.
Espera que alguno fara ati lo que tu fi
zieras a otro. foja. ij.
El coraçõ que sabe temer sabe guardar
la vida. foja. ij.
La cõcordia fazе las baras ayudas ser
firmes. foja. ij.
El amor se toma del aluedrio dela volũ
tad no se pone. foja. iij.
La muger ama o aborresce no ay terce
ra cosa. foja. iij.
La mucha sospecha siempre echa las
cosas ala triste parte. foja. iij.
A tu padre ama lo si fuere bueno: ⁊ sino
sufre lo. foja. iij.
Conuiene mirar lo q̄ puedes fazer. iij.
Los defectos de tu amigo si los suffres
fazes los tuyos. foja. iij.
La cruel seruidumbre es agena õl libre
⁊ noble ombre. foja. iij.
Al absente daña el que contiene cõ be
odo. foja. iij.
El coraçõ yrado muchas cosas se des
miente a si mesmo. foja. iij.
El auariento el mesmo es causa de su mi
seria ⁊ trabajo. foja. iij.
El que ama sabe lo que cobdicia: ⁊ non
vee lo que sabe. foja. iij.
El q̄ ama velando sueña sospecha. iij.
Qualquier mala nueva basta para po
ner a ombre en grand trabajo. iij.
El amor no se puede ðsraygar mas pue
de se adelgazar. foja. v.
Del que ama redemiras su malenconia
con lagrimas. foja. v.
Estonce es la muger buena quando des
cubiertamente es mala. foja. v.

Ligeramente conosceras al auarieto no
mostrando te de vn thenor. foja. v.
Amar ⁊ saber quasi nunca lo otorgo ð
os juntamente. foja. v.
El auariento nõca fazе cosa buena si no
quando muere. foja. v.
El auariento mas se duele del daño que
el sabio. foja. v.
Al auarieto q̄ mas mal le puedes desse
ar si no q̄ biua largo tiempo. foja. vj.
Al coraçõ que se duele no conuiene co
sa creer. foja. vj.
Lo ageno plazе mas a nos ⁊ lo nuestro
plazе mas a otros. foja. vj.
Al mancebo trae fruto amar: ⁊ al vie
jo es le contado por crimen. foja. vj.
La vieja quando juega fazе deleytes ð
muerte. foja. vj.
Esta misma cosa que la llaga õl amor fa
ze la sana. foja. vj.
Presto esta de arrepeter el que juzga de
ligero. foja. vj.
El jugador de tablas quanto es mas sa
bio enel arte tanto es peor. foja. vj.
Causa ð ocioso cuytado es el amor. vj.
Dos vezes es agradescido quando se da
lo que cumple. foja. vj.
La mucha costumbre delas buenas co
sas es mala. foja. vj.
El que no sabe dar beneficio injustame
te lo pide. foja. vj.
Bueno es escarmetar en mal ageno. vj.
Rescebir beneficio es veder la libertad
foja vj.
Para ninguno es buena hora que para
otro no sea mala vj.
Dos vezes muere el que por voluntad
de otro muere. vj.
Muchos beneficios rescibe el que los
sabe dar. vj.
Dos vezes pecas quando das consenti
miento al pecado. viij.
El buen coraçõ injuriado demasiada
mente se ensaña. viij.

- Buena muerte es al ombre la que ataja los males dela vida. viij.
- El que dio beneficio al digno dando lo rescibio lo. viij.
- La luxuria es dulce mas por falago que por mando. viij.
- El coraçon bueno nunca da consentimento al que yerra. viij.
- El q̄ te dio beneficio demandalo. viij.
- Grand debdo es conjutar se los coraçones que se bien quieren. viij.
- Adueltra q̄ le den beneficio el que muchas vezes lo da. ix.
- Trocar las palabras dichas a buena parte grand maldad es. ix.
- La buena opinion ⁊ fama delos õbres mas segura es que no el dinero. ix.
- El bien puede se abatir mas dl todo no puede perescer. x.
- Dos vezes vence quien se vence quãdo es victorioso. x.
- El benigno piẽsa la causa ⁊ respecto en lo que da. x.
- Dos vezes muere quien con sus armas muere. x.
- Bien duerme el que no siente quan mal duerme. x.
- La buena fama guarda su resplãdor en las tinieblas. x.
- Las cosas bien pensadas pujan asi mismas: mas no perescen del todo. xj.
- El culpante que da al juez dinero biẽ lo pierde. xj.
- Los bienes que vienen si no se sostienẽ caen ⁊ traen daño. xj.
- Buena anima es aquella que no es subjuzgada al dinero. xj.
- En el buen varõ presto passa la yra. xj.
- Poco ama el que trae ala memoria la yra passada. xj.
- Buena torpeza es aquella que descubre el peligro. xj.
- La misericordia gana buenas ayudas. foja xj.
- Dando beneficio a los dignos obligas a ti a todos. xij.
- Los acostumbzados vicios sufrimos quando los reprehendemos. xij.
- Cruel renzilla es con el que esta en trabajo. xij.
- De reguardar es toda ocasion de pecar. xij.
- Si deniegas dar al que siempre diste mãdas le que robe. xij.
- El templado faze cruel al fisico. xij.
- Luya muerte los amigos esperan su vida los cibdadanos aborrescen. xij.
- Con el enemigo no se recõcilia ombre seguramente. xij.
- De ligero viene el peligro q̄ es menospreciado. xij.
- La casta matrona obedesciẽdo a su marido es seõora del. xij.
- La gloria del soberuio p̄sto se torna en confusion. xij.
- Aldejoz se vence la cosa por consejo que no por yra. xij.
- A qualquier dolor el mejor remedio es la paciencia. xv.
- El que siempre teme cada dia es condeñado. xv.
- Quando las maldades aprouechan pecca quien obra derechamente. xvj.
- El fuerte ni el noble no puede padescer mengua. xvij.
- El queroso en fablar no escudriña biẽ la consciencia de su amigo. xvij.
- Al das graue cosa es ser menospreciado que ser con locura injuriado. xvij.
- El dia por venir es peor d cada dia. xvij.
- El gracioso companero es carretõ en el camino. xvij.
- El plazer delos malos p̄sto se acaba en mal. xvij.
- Quien dessea la muerte dera el pecado dela vida. xvij.
- El dia siguiente es discipulo del p̄cedente. xvij.

Reñir quando es tiempo de ayudar es cōdemnar a aq̄l con quien riñen.	xxix	rescen.	xxv
De largo tiempo antes cōuiene aparejar para vencer prestamente.	xxix	Al ayzado mejor esta tyrar le las armas que no dar gelas.	xxvi
En nombrar ombre desagradescido nõbras mala palabra.	xxix	Denegar se es dela tierra padescer des- tierro.	xxvi
Del enemigo no fablaras mal mas piẽsa lo.	xx	A vn vn cabello tiene sus ombra	xxvi
Tardar nos en deliberar lo que cumple es cosa muy segura.	xx	Cosa de grand trabajo es temiendo fa- zer se ombre viejo.	xxvi
El dolor descrece quando no ha lugar en que cresca.	xx	A vn el enemigo tiene por bueno el que guarda fe ⁊ secreto enel consejo que le ponen.	xxvii
La discordia mas cara es que la concoz dia.	xxi	La cayda d̄l gr̄de daña de ligero.	xxvii
Lo que vna vez se ha d̄ fazer mucho es deliberar.	xxi	El que la fe pierde a que otra cosa se toz nara.	xxvii
Con dificultad es de dar oreja a crimi- nes.	xxi	Quando la fortuna falaga entonces ca- ca.	xxvii
Quando la vida agrada la condicion de la muerte es buena.	xxi	Ala fortuna mas presto la fallaras que la ternas.	xxvii
La ganancia con mala fama es de con- tar por perdida.	xxii	Por demas ruegan al que no puede ha uer misericordia.	xxviii
La virtud delos caualleros es dulce re gida por consejo.	xxii	Donde la fortuna algo rompio roto es foja.	xxviii
Lo que se dera de procurar por que no se sabe no se pierde.	xxii	Engaño es tomar lo que no podras toz nar.	xxviii
Teme el daño que el dia amenaza q̄ vie- ne prestamente arrebatado.	xxii	La fortuna a quien mucho falaga toz na le loco.	xxviii
A los que son sin culpa fuerza mentir el dolor.	xxiii	Confieffa el maleficio el que fuye el iuy zio.	xxviii
Al enemigo deue se guardar la fe.	xxiii	La prosperidad delos malos es infelici dad delos buenos.	xxviii
La priessa es tardãça enel desseo.	xxiii	Lo que no se puede mudar sufre lo non culpes.	xxix
Del defecto de otro el sabio emienda el suyo.	xxiii	Los por venir debaten de no consentir ser sobrepujados.	xxix
En los trabajos fallece ⁊ puja el pensa miento.	xxiii	La paciencia muchas vezes injuriada toz na se en yra.	xxix
Algunas vezes al que sabe la cosa le tra he prouecho.	xxiii	El que pierde la fe non tiene mas cosa q̄ perder.	xxix
Dela ganancia delos ombres fue haui- da la fortuna por de essa.	xxv	Ser ligero de coraçon es ser medio loco foja.	xxix
Uencer reyno es fuyr cobdicia.	xxv	La fe nunca buelue enla anima donde se partio.	xxix
El d̄sastrado q̄ en ningũd lugar tiene ca sa esta muerto ⁊ sin sepultura.	xxv	La fe ninguno la perdio sino el que no la tuuo.	xxx
Los que fazen la embidia ellos la aboz			

No se contenta la fortuna de se partir vna vez de alguno. xxx
Donde cō el poder mora la yra rayo es foja. xxx.
De balde despues que ya tu veniste ala vejez repites la mocedad. xxx.
Regir la cōdiciō natura dela muger es malquerencia de desesperada. xxx.
Lo porta las cosas difficiles porque sufras las ligeras. xxxij.
La fortuna es vedrio ⁊ quando respládesce quiebra se. xxxij.
La fortuna mas vale que el consejo del coraçon. xxxij.
Grand sin razon es lo que non tiene razon. xxxij.
La yra del buē ombre es graue. xxxij.
Pena del virtuoso ⁊ graue coraçō es arrepentir se dela cosa despues de fecha foja. xxxij.
El discreto ⁊ graue coraçon no tiene la sentencia dubdosa. xxxij.
Graue mal es lo que se asconde dela vista. xxxij.
Graueamente daña el mal que no se muestra. xxxij.
Graue es el enemigo que la enemistāca asconde enel pecho. xxxij.
Muy graue es el señorio dela costumbre. xxxij.
El graue crimen daña a vn' que se diga blandamente. xxxij.
Como es muy difficile la guarda dela gloria. xxxij.
El ombre es fuera de si quando tiene yra. xxxij.
Cuanto es d' temer el que se piēsa morir. xxxij.
El que enel ombre trabajado es misericordioso ha memoria de si. xxxij.
Honestā torpeza es morir por buena cosa. xxxij.
El que faze bien en la prosperidad falla ayuda en la aduersidad. xxxij.

Grand cuyta es apredēder a seruir si eres acostumbraado de ser señor. xxxij.
Grand trabajo es de ser injuriado de q' en no te puedes querar. xxxij.
La pobreza fuerça a los ombres experimentar muchas cosas. xxxij.
Trabajoso dolor es el que no tiene voz enel tormento. xxxij.
Como incurren muchas cosas de que se arrepientē los q' mucho biue. xxxij.
El blando hablar consigo trahe su veneno. xxxij.
Tantas vezes muere ombre quātas vezes pierde los suyos. xxxij.
El ombre sufre en si vna cosa ⁊ enel eltra no piensa otra. xxxij.
El primero es honesto temor en las cosas que tocan a tercero. xxxij.
El ombre non sabe fallar la fortuna syn dolor. xxxij.
El ombre que asi mismo da lugar honestamente sirue. xxxij.
El ombre es enprestado ala vida no donado. xxxij.
Dan lugar de maldezir las multiplicadas bodas. xxxij.
El inferior teme qualquier cosa q' el superior peca. xxxij.
Vengar se el enemigo es vida de otro foja. xxxij.
Como retengas a alguno contra su voluntad incitas lo a que se vaya. xxxij.
Injurias ala nobleza rogando al indigno. xxxij.
El auariento a ninguno es bueno para si es muy malo. xxxij.
Dos vezes da al pobre limosna q' en se la da prestamente. xxxij.
Ala pobreza pocas cosas fallecen: ala auaricia no le basta cosa. xxxij.
Guarnecida mengua es la cobdicia en las riquezas. xxxij.
Ninguna cosa es alegre si non la que la variedad farta. xxxij.

La nobleza no rescibe injuria. xxxv.
An dsagradescido daña a muchos mez-
 quinos. xxxv.
En la vida del mezquino ay injuria y me-
 gua. xxxvj.
Asi ternas a alguno por amigo que po-
 dra ser tu enemigo. xxxvj.
El fuerte o el bienaventurado podran
 sufrir: y conportar la invidia. xxxvj.
En el amor siempre es mentirosa la y-
 ra. xxxvj.
La invidia se ensaña callada a vn que
 enemiga mente. xxxvj.
Del ayrado aparta te por poco tiempo
 del enemigo por largo. xxxvj.
El remedio delas injurias es la oluidã-
 ca. xxxvj.
El que vence la yra vence grande ene-
 migo. xxxvj.
Ninguno puede esperar en el mal si non
 el innocente. xxxvij.
La pessa crumiosa es enl juzgar. xxxvij.
Del cuerdo es temer el enemigo ayvn q̃
 sea pequeño. xxxvij.
El juez es condenado quando el cul-
 pado es absuelto. xxxvij.
Perdonar es humana cosa saluo si es
 verguença de perdonar a quien per-
 dona. xxxvij.
En las dubdosas cosas grande es la osa-
 dia. xxxvij.
El innocente el dia que peca se condem-
 na. xxxvij.
En tal manera creeras a tu amigo que
 tu enemigo non aya lugar. xxxvij.
El yrado ayvn el mal piensa que es con-
 sejo. xxxvij.
Desataras la desauentura si te touieres
 por bien auenturado. xxxvij.
En lugar de confusió es la dignidad en
 el indigno. xxxvij.
Donde nasce nueuo looz el viejo se pier-
 de. xxxvij.
Al que ha recebido algund daño es re-

medio de su dolor que su enemigo se
 duela. xxxvij.
La fortuna es de ligera condicion que
 luego demanda lo que dio. xxxvij.
Ley comun es que manda nascer y mo-
 rir. xxxvij.
Non puede auer gañacia sin daño de o-
 tro. xxxvij.
Loçania y looz non puede auer concoz-
 dia. xxxix.
El malo teme las leyes el bueno la for-
 tuna. xxxix.
La luxuria es señal que trae consigo la
 bor de liuandad. xxxix.
La luxuria ayvn por el mirar condemna
 a los ombres. xxxix.
Los dsagradescidos enseñan a muchos
 que le ragan malos. xxxix.
A muchos amenaza quien a vno faze in-
 juria. xxxix.
Toda tardança trae consigo odio ayvn
 que la tardança causa saber. xxxix.
Lausa de mal es la qual demanda mise-
 ricordia. xxxix.
Felicidad es morir antes que llames la
 muerte. xxxix.
Aduy mezquina es la fortuna que ca-
 rece de enemigo. xl.
Aldalo es de llamar aquel que por lo q̃
 cumple a el es bueno. xl.
El malo quando se finge bueno es muy
 malo. xl.
Quando el miedo viene tardio el sueño
 ha lugar. xl.
Necessaria cosa es morir mas no quan-
 do tu quierres. xl.
Aldal se faze ninguna cosa que se faga
 en se dela fortuna. xl.
El que embia algo al muerto a el no da
 cosa y ali lo quita. xl.
Adas es que hieruo el seño que teme a
 los fieruos. xl.
Adas fiel el heredero nasce: que non se
 escriue. xl.

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26

En el mal cōsejo sobrepujã las fenbras
 a los ombres. rliij.

Al dala es la medicina donde peresce al
 go dela natura. rliij.

Al dala voluntad es acostumbzarse om
 bre alo ageno. rliij.

Los que son de mala natura no hã me
 nester doctor. rliij.

Al dal biuen los que siempre se piensan
 biuir. rliij.

Interpretãdo lo maldicho fazes lo mas
 agro. rliij.

El enfermo faze mal lo q̃ le cūple insti
 tuyendo al fisico por heredero. rliij.

Al denos es engañado al q̃ niegan pre
 sto lo que demanda. rliij.

La muger q̃ sola piēsa mal piēsa. rliij.

El que mal quisiere fazer siempre falla
 causa. rliij.

Al muchos ha de temer a quien muchos
 temen. rliij.

Regiendo mal pierde se grand seño
 rio. rliij.

La muger que casa con muchos no pla
 ze a muchos. rliij.

Si el coraçon manda los ojos no pecca
 ran los ojos. rliij.

Lo mejor del infeliz ⁊ desauēturado es
 que no faga cosa. rliij.

Non digas propia cosa la que se puede
 mudar. rliij.

El que teme de caher non cahe de lige
 ro. rliij.

Non se que desſees ni que fuyas segund
 la burla que el dia faze. rliij.

Non se vence peligro sin peligro. rliij.

Al ninguna ay tan buena fortuna dela q̃l
 no te puedes quezar. rliij.

Al ninguna manera mejor morimos los
 ombres que quando de mejor volun
 tad biuimos. rliij.

Al auariēto nunca le fallecce causa pa
 ranegar. rliij.

Al yn no eres bienauenturado si el pue

blo non ha burlado de ti. rliij.

Al caso q̃ la injuria ningūos enemigos te
 faga la inbidia te fara muchos. rliij.

Al no mires si lieua algūo las manos lle
 nas a dios mas si las lieua puras. rliiij.

Al ninguno es alegre si no el mucho bue
 nor ningūo es mucho fermoso si no el
 seruicio de dios. rliiij.

Al no biuas en vna manera q̃ndo estas so
 lo en otra q̃ndo estas en la plaça. rliiij.

Al non pidas cosa que si te la demãdassen
 la negarias. rliiij.

Al no niegues cosa delo que tu demanda
 rias. rliiij.

Al ninguna cosa es grãde en las cosas hu
 manas si no el coraçon que desprecia
 las grandes cosas. rliiij.

Al no aprouecha auer aprendido bien fa
 zer si lo dexas. rlv.

Al no es de curar con que coraçon fagas
 lo que es malo de fazer: ca los fechos
 se miran el coraçon no se ve. rlv.

Al de quien vieres que ha buen comiēço
 en virtud que no desesperes buena sa
 lida ⁊ fin. rlv.

Al duras zelo de dios no de los ombres ca
 zelar a los ombres viciosa: ⁊ mala co
 sa es. rlv.

Al no estudies plazer a muchos mas a q̃
 les. rlvj.

Al la maldad ella es pena de si misma ca
 la mala consciencia avn que algunas
 vezes esta en reposo mas nunca esta
 segura. rlvj.

Al ninguno acusaras presto: a ninguno
 loaras presto. rlvj.

Al piensa que ningund lugar ay sin testi
 go. rlvj.

Al no es pequeña la cosa que a muchos a
 migos recibe. rlvj.

Al nunca es de vengar maldad con mal
 dad. rlvj.

Al disputando la verdad mucho se pier
 de. rlvj.

Todo pecado es accion: toda accion es
 volūtaria: quier sea honesta: quier torpe
 si se sigue se que todo pecado es volun-
 tario quita las execuciōes que ningu-
 no peca contra voluntad. xlviij.
Nalquerencia de muchos se asconde
 so el beso. xlviij.
Todas las cosas se descubriran non di-
 go si cayeres mas si titubares para ca-
 her. xlviij.
Toda afficion es tal que en lo que aque-
 lla se enloquece piēsa que todas se en-
 loquecen. xlviij.
Piēsan los ōbres mal de ti mas los ma-
 los dōplazer a los malos loos es. xlviij.
La muerte da su merecimiento a los
 que son diferentes en vida. xlviij.
Cada dia es de ordenar assi como si fu-
 esse el postrimero. xlviij.
Reputa te por orador si te atraxeres a lo
 que cumple. xlviij.
Ala renzilla siempre mezcla alguna blā-
 dura. xlviij.
El peccar mas se deve dexar por odio q̄
 por miedo. xlviij.
Buena cosa es perdonar siempre. Assy
 como si tu pecas cada dia. xlix.
Buena cosa es seguir las pisadas de los
 mayores si derecha mente anduue-
 ron. xlix.
Todo docto: que peca en la razon de la
 vida mas torpe es: porque peca en el
 officio de que quiere ser maestro. xlix.
Dos maneras son de pecar vna por pro-
 posito otra por negligēcia. xlix.
Muchos dexan d̄ pecar estādo en mie-
 do: ⁊ no cō innocēcia aq̄stos mas son
 de dezir temerosos que inocētes. xlix.
Antes q̄ prometas debes proueer como
 cumpliras lo que prometieres. xlix.
Quanto fueres mejor tanto seras mas
 religioso. xlix.
A los padres faras piedad a los parien-
 tes amor a los amigos se a todos ge-

neralmente y igualdad. l.
Ternas paz con los hombres: ⁊ guerra
 con los vicios. l.
Conuiene mandar al dinero non seruir
 le. l.
Si sabes vsar del dinero es sieruo ⁊ sy
 non es seño: l.
El dinero non farta al auariento antes
 le pone cobdicia. l.
Mas es de tener por fuerte el que ven-
 ce las cobdicias que el que vence los
 enemigos. l.
Las encubiertas malquerēcias peores
 son que las descubiertas por tanto el
 parlero enemigo menos offende: que
 el callado. l.
La vergonçosa confession del peccado
 es cosa cercana de la innocencia. l.
Muchos maldiziendo a los locos fa-
 zen injuria asi mismos. lij.
Mucho es torpe ⁊ fea cosa lo que se re-
 prehende se conosca en el reprehē-
 diente. lij.
Fermosa cosa es dar a quien no deman-
 da. lij.
Lo miēço es de discordia fazer de lo co-
 mun propio. lij.
Muchos tienen la fama pocos la con-
 sciencia. lij.
Algunos matā a los enemigos non por
 que los tenían mas por q̄ temian. lij.
Como es mala cosa dañar porque qui-
 sieron mal: tanto es peor cosa querer
 mal porque dañaste. liij.
De quan grandes fuerças es el que me-
 nosprecia al que injurio. liij.
De mirar es quien seas non por quien
 eres auido. liij.
Avn que tu fagas porque con razón nin-
 guno te quiera mal non fallecera por
 eso quien te quiera mal. liij.
Grand cosa es no ser loado ⁊ ser digno
 de ser loado. liij.
El que puede socorrer al que perece no

le socorriendo lo mata. liij.
 Que cosa es enemiga mucho del ombre
 otro ombre. liiij.
 Quales son grandes riquezas no desse-
 ar riquezas. liiij.
 Que cosa es dar beneficio semejar a di-
 os. liiij.
 Quien es pobre el que parece ser ri-
 co. liiij.
 Anos amigos son pesados ⁊ algunos
 enemigos son ligeros. liiij.
 Reposadamente biniurá los ombres en
 la tierra: si aq̄stas dos palabras se qui-
 tassen mio: ⁊ tuyo. liiij.
 De temer es el que teme pobreza. lv.
 Lo que quisieres que sea secreto a nin-
 guno lo digas: ca como podras pedir
 que otro te tenga secreto: si tu no lo to-
 uiste a ti mesmo. lv.
 El que en los seruos es cruel muestra q̄
 para ser lo en los otros non le fallece
 el querer mas el poder. lv.
 El q̄ por esso faze injuria porque puede
 presto dexara de fazer pues la faze. lv.
 Que cosa mas dulce que tener con qui-
 en todas las cosas comuniques ⁊ a
 quié creas assi como a ti quantos qui-
 sieron hauer tales amigos a quien el-
 los non lo fueron. lv.
 Mas ligero sufriran los ombres de ser
 desechados que d̄ ser engañados. lvj.
 Desecha la crueldad ⁊ la yra que es ma-
 dre de crueldad. lvj.
 Ciertamente la memoria de los benefi-
 cios es flaca de las injurias firme. lvj.
 De reyr es perder ningūo su innocēcia
 por odio ⁊ malq̄rēcia d̄l culpado. lvj.
 Ciertamente a quien muchos temē mu-
 chos teme. lvij.
 A los reyes peoz les va mucho que a los
 seruidores: ca los reyes temen a cada
 vno los seruidores temē a ciertos. lvij.
 La misma cosa fara que podamos ob-
 rar en ella. lvij.

Grand cosa promete la sabiduria redu-
 zir te a ti mismo. lvij.
 A los virtuosos ingenios enflaquece la
 verguença a los pequeños la osadia
 los confirma. lvij.
 Grand cosa es no desfraygar los pecca-
 dores mas los pecados. lvij.
 Cosa de grand clemencia es antes per-
 donado corregir los pecados que no
 juzgar los. lvij.
 Algunos son cuyo cuerpo es sin manzi-
 lia ⁊ su voluntad esta enbuelta en mil
 forças de pecados. lvij.
 Si en seruicio de bienauenturado ⁊ po-
 deroso ombre biuieres o se perdera la
 amistança o la verdad. lix.
 Si quisieres ser bienauenturado piensa
 primero menospreciar que ser menos-
 preciado. lix.
 Si a muchos agradas en tu trato de bi-
 uir a ti non puedes agradar. lix.
 Cuydado busca quien quiere biuir con
 innocentes. lix.
 Loca cosa es temer lo que non se puede
 escusar. lix.
 Siempre la renzilla se encomiende de o-
 tro: de ti la reconciliacion. lix.
 Socorre ala pobreza de los amigos: an-
 tes los deues preuenir. lix.
 En secreto castiga los amigos en publi-
 co los loa. lix.
 Si alguno se ensaña ⁊ pide pena de otro
 es la demanda de si mesmo. lix.
 Cruelmēte nos auemos contra los que
 pecan ⁊ nos cometemos aquello mes-
 mo. lix.
 Assi como la pintura es hermosa ningun-
 na parte dela qual esta errada assi el
 ombre es hermoso en quien ninguna
 parte esta fea de pecado. lix.
 Si contra voluntad obedesces seruo e-
 res si de voluntad eres seruido. lix.
 Sabe aquel abundar de muchas virtu-
 des el que las agenas ama. lix.

Sabes que es embidia dolor de anima
de muchos prouechos. lxiij.

Sabe assi mismo que el varon que non
ha embidia es lleno de bondad. lxiij.

Son muchos que mas contiendē de pa
labras que no dfecho ⁊ aquellos que
desprecian furtan lo secretamēte. lxiij.

El temeroso se llama cauto ⁊ discreto el
suzio se llama temprado. lxiij.

Aducho es cosa segura non temer cosa
alguna fuera de dios. lxiij.

Ten siempre la templança del hablar ⁊
del callar: ⁊ si a algũa destas partes te
has de inclinar mas de buena volun
tad oyras que fablaras. lxiij.

Quiē no sabe callar no sabe hablar. lxiij.

Si puede ser no ayas tristeza ⁊ el cora
çon flaco fea plaça muestra. lxiij.

Non digas cosas torpes q̄ poco a poco
la verguença delas cosas se descubre
por las palabras. lxiij.

Aura el hablar efecto: si fablamos hone
stas cosas. lxiij.

Adas es de sufrir el que manda morir
que el que manda mal biuir. lxiij.

Adas tollerable pena es no poder bi
uir que non saber biuir. lxiij.

Tal diligencia pon en ganar amigos q̄
no comiēces amar a quien despues
puedes aborrescer tu primeramente
faz a ti bueno ⁊ despues busca otro se
mejante que tu. lxiij.

Ningũa cosa es mas fea que fazer guer
ra a aquel con q̄ familiar mente ayas
biuido. lxiij.

A penas passa ninguno en bien si non
por mal. lxiij.

Quieres que todos te conoscan trabaja
p̄mero porq̄ a ningũo conozcas. lxiij.

Quieres auer grã hõrra dar te he grã
señorio señozea a ti mismo. lxiij.

Parasceras malo si perdonas a los ma
los: ⁊ si ya dexaste de ser malo porque
escusas que otros se emienden. lxiij.

El pecado que primero fue sentimien
to: agora ya es muerte. lxiij.

Aprouehosa doctrina faze buenas co
stũbres: onde la buena costũbre deue
sagudir lo q̄ la mala le imprimio. lxiij.

Aaronilmēte sufre lo que la necesidad
trae el dolor cõ paciēcia se véce. lxiij.

Tus fuerças sientã tus amigos cõ bene
ficios tus enemigos con injurias. lxiij.

La vida del onbre es breue por tãto es
immortalidad la honesta muerte. lxiij.

Buen varon es el que su coraçon ha a
traydo no solo a no querer pecar mas
a non poder. lxiij.

Por sacar el oro primero cauamos la ti
erra: ⁊ auemos pereza de escudriñar:
⁊ alimpiãr el pecho por alcançar el
postrimero bien. lxiij.

Finis Tabule.



By alto ⁊
muy illustre rey
⁊ señor. Comuñ
doctrina es d'los
filosofos: q' la
philosophia se d'
parte en dos par
tes. En philoso

phia racional. E en philosophia real.
La racional se departe en tres. En gra
matica en logica: ⁊ en retorica. La real
se departe en dos. En speculatiua ⁊ en
pratica. la especulatiua se depte en tres
En mathematica: en natural ⁊ en sobre
natural. La mathematica se d'parte en
quatro. En musica geometria arismetica
⁊ astronomia. La natural fabla d'las
cosas naturales: como en tractar de qn
tas ⁊ qles cosas son compuestas. las na
turales dela generacion ⁊ corrupció de
llas: del anima: del cielo ⁊ del mundo. De
las impressiões que se fazen enel ayre
⁊ desto cõpuso Aristotiles diuersos li
bros. La sobrenatural fabla d'las cosas
sobre naturales inuestigando por razon
natural. Como es d' dar vn primero mo
uedor q' mueua todas las cosas ⁊ el no
se mueua. Un primero gouernador: vn
primero regidor: vna primera causa assi
mesmo inquiera por razon natural. Co
mo es de dar subitancias apartadas de
la materia las quales comunmente lla
mamos angeles. E de aquesto conpuso
vn libro aristotiles que se llama metha
phisica el fin de aqstas sciencias racional
mathematica natural ⁊ sobre natural:
es solo saber ⁊ no entienē en fazer ser
al ombre bueno ni virtuoso. La segund
dize seneca enel libro que conpuso d'las
liberales artes enel comieço. Que bien
d' virtud diremos q' enestas sciencias los
maestros delas quales veemos muchas
vezes ser mas malos ⁊ puerfos q' otros
que no las apñden ni sabē no deuemos
aprender aquestas cosas mas deuemos
auer las apñdido. La otra parte d' phi

losophia que es pratica se llama apral
aqsta ordena ⁊ tracta delos actos ⁊ co
stumbres delos ombres en sy mesmos.
Assy como mostrando quando el om
bre ha de osar ⁊ quando el ombre ha de
temer: ⁊ como ha de ser templado: ⁊ co
mo ha de ser prudēte ⁊ magnanimo ⁊ d'
las otras virtudes. Desto conpuso ari
stotiles vn libro q' se llama las ethicas.
La segūda ordenando los actos delos
ombres por respecto de sus mugeres de
sus fijos ⁊ de su casa. E desto conpuso a
ristotiles vn libro que se llama la ycono
mica. La tercera dispone ⁊ ordena los
actos delos ombres por respecto d'la cõ
trariēdad como se hã de hauer vnos on
bres con otros. si enla contrariēdad de
uen ser señores los mas ricos o los mas
virtuosos o si deue señorear el pueblo o
si es mejor q' reyne vno enel reyno q' no
que seã muchos reyes. O si es mejor q'
este que ha de reynar que venga por ele
ction o por subcession o si los bienes de
uen ser comunes o propios. ⁊ desto com
puso Aristotiles vn libro q' se llama po
liticas. el fin de aquesta sciencia moral
como dize aristotiles enel tercero libro
delas ethicas. Son algunos que quierē
oyr la philosophia moral non para ob
rar: mas para saber. E estos son semeja
tes delos enfermos: que quieren oyr los
phisicos que les dizen lo que les cunple
fazer para ser sanos ⁊ non fazen cosa de
lo que el phisico dize. Assi como este no
torna el cuerpo sano: assi curando ni este
philosopho el anima sana assi. E ya sea
que la virtud se pueda aprender por re
glas ⁊ discurso de sciencia mas avn segū
dize seneca enel libro delas liberales ar
tes bien se puede deprender sciencia. La
muchos veemos sin letras ser virtuosos
la obra: causa la vtud q' nõ las palabras.

Sta sciencia moral muy illu
stre pñcipe ⁊ señor es la q' de
muestra ⁊ doctrina a ser los
ombres virtuosos ⁊ seyendo

virtuosos como seran bienauenturados
Assi de aquella bienauenturanca que
los philosophos llaman politica co-
mo dela que dizen contemplatiua. Por
tanto aristotiles enel comienço de sus
ethicas pone esta sciencia moral por
princesa de todas las humanas scienci-
as: assy q̄ el fin d̄ todos los philosophos
morales fue induzir: y traher a los om-
bres a ser buenos y virtuosos: esto por
diuersas maneras. La vnos se esforçarō
a fazer aq̄sto faziendo discurso de sciencia
y poniendo reglas y documētos para mo-
strar como hauemos de abraçar la v̄tud
y fuyr los vicios segund q̄ fizo Aristoti-
les en los libros que cōpuso dela philo-
sophia moral. Otros porq̄ mas los fre-
quētassen los ombres y mas dulcemēte
vniessen ala virtud: y se apartassen de
los vicios: pusierō en metros las reglas
y enxemplos q̄ podian fazer a los ōbres
v̄tuosos: assy como el rey salomon q̄ cō-
puso el libro de los prouerbios en metro
rimado segund sant Jeronimo en vna
epistola. Otros fizieron de aquesto pro-
verbios en prosa poniendo sentencias cō-
pendiosas y cortas porque mas p̄sta y
alegremēte se ap̄ndiessen como fizo. Se-
neca enel p̄sente tractado: enel q̄l da sen-
tencias y doctrina quasy de todos los
actos y costumbres de los ombres: aqui
nō se toma prouerio en propia signifi-
cacion. La segund dize sant Ysydoro e-
nel sexto libro de sus etimologias. Prou-
erio es semejanca de vnas palabras
entender otra cosa que las palabras di-
zen. Como enel euāgelio simiente se po-
ne por palabra de dios el leon por nue-
stro saluador como enel apocalipsy don-
de dize. Vencio el leon del tribu de juda
E por t̄to nuestro saluador se dezia fa-
blar en prouerbios porq̄ fablaba en figu-
ras y semejanças. mas toma se aq̄ pro-
uerbio por sentencias ciertas cōpendio-
sas y cortas. porque segund dizen los do-
ctores. De comun costumbre de los sabi-

os: es hablar breue y cōpendioso: porq̄ se
exerciten los ingenios de los que depen-
den. Seneca puso aq̄ algunas sentencias
breues y compendiosas. Las q̄les por
que mas se entiendan: o mas verdadera-
mente fablado por que hayan causa de
p̄sar los que mas querran: porne algu-
na explanacion y declaracion a ellas se-
gund mi pobre iuyzio sentira

m Ay poderoso rey et señoꝝ a
mi humil seruo vuestro: la p̄-
clara magestad vuestra rogo
que traduxiesse en nuestro lé-
guaje los prouerbios de Seneca: y el li-
bro que cōpuso que intitula de las costū-
bres y fechos. E assi mesmo ciertas au-
toridades notables de la philosophia
moral de aristotiles que fueron sacadas
dela trasladacion arabica en latin: porq̄
en estos tres tractados q̄sy estan las re-
glas y doctrina de todo el bueno y poli-
do biuir de los ombres. No porq̄ segund
el alto iuyzio y discreto saber de q̄ nue-
stro señoꝝ por su especial gr̄a a vuestra re-
al señoꝝia q̄so denotar: no emienda expe-
didamente el latin y alcāce el profundo
y verdadero seso de las cosas q̄ enel lee-
das porq̄ los que son cerca d̄ vuestra
alteza: y los d̄ vuestro palacio y sy se pu-
diere fazer todos los de vuestra corte y
reyno q̄ nō saben latin: o si lo saben nō lo
entienden: expedidamente ayā familia-
res aquestos tratados enel lenguaje ca-
stellano y ap̄ndan bien biuir: y q̄si seā sa-
bios porq̄ ē algo vos semeje. E lo q̄ vue-
stra señoꝝia sabe prudentemēte mandar
sepan ellos saber fazer. La como aristo-
tiles dize en las politicas. lo q̄ cumple al
señoꝝ es saber mādar y cūple al seruidor
saber fazer. Q̄ illustre cōsideracion de
tan poderoso y v̄tuoso señoꝝ. Que dirā
los estrāgeros q̄ en vuestro reyno vienē
veyendo tā sabio principe. E de las mis-
gajas q̄ de vuestra real mesa caen tan sa-
bios seruidores. Dirā lo q̄ dize el sabio
Salomon enel ecclesiastes. bienauentu-

rada es la tierra cuyo rey es sabio! Diran en sy mesmo lo q̄ la reyna sabba dixo al rey salomó. bienaueturados s̄ los q̄ te sirven ⁊ son acerca de tí. En tiẽpo d̄ salomó ouieron a singular cosa q̄ ouiesse abũdancia de oro: ⁊ de plata en Jherusalé. como se escriue en el segundo de los reyes ⁊ en el palipomenon. ¶ Pues mas singular cosa es q̄ por v̄ra industria real ⁊ a v̄ro enrẽplo haya abũdancia de buenas costũbres de bueno: ⁊ polido biuir ⁊ sean sabios ⁊ prudentes: nõ solamẽte los q̄ son cerca de v̄ra señoria ⁊ los de v̄ro palacio ⁊ los d̄ v̄ra corte: mas todos los de v̄ro reyno. mejor es el saber dize salomó en los puerbios q̄ plata: nin oro: mejor q̄ piedras p̄ciosas: mejor q̄ armas para guerrear. La se fallo venir i Rey con grãde hueste sobre cibdad no muy fuerte: ⁊ librose la cibdad por industria: ⁊ saber de vn ombre sabio q̄ en ella estava: ⁊ juzgo salomon en el ecclesiastes ser mas mejor la industria: ⁊ saber q̄ las armas de guerra. Decortare la peñola: ⁊ nõ p̄lõgare mi fabla en aq̄sta ruda introducion. ¶ E vuestra alta señoria muy humano ⁊ muy poderoso señor mãde corregir lo que menos prudentemẽte sera escripto.

Agena cosa es todo lo que

Desde entendimieto deste pro uerbio es de presuponer lo q̄ aristotiles pone en el p̄mero d̄ sus ethicas q̄ los bienes se departen en dos maneras: en interiores ⁊ en exteriores. Los interiores dize que son los bienes del anima: assy como son las v̄tudes intellectuales ⁊ morales. ¶ Estos son los bienes p̄pios: por q̄ son p̄fection del anima: ⁊ disponen a ombre a conoser a dios: ⁊ alcãçar la bienaueturança: la q̄l dize aristotiles q̄ en esta vida es propia obra del ombre segund virtud en vida p̄fecta ⁊ con esta se alcãça la otra bienaueturança celestial: q̄ segund boecio en el q̄nto libro de cõsolacion: es vn esta

do donde estan juntos todos los bienes Los bienes exteriores son como linaje fermosura: riquzas: ⁊ todos bienes de fortuna. Estos son agenos de nos ¶ E ya sea q̄ a vn q̄ estos bienes no sean desban de la bienaueturança: q̄ es nuestro propio biẽ. mas ornar ⁊ cõponer: ⁊ fazen apuesta la bienaueturança ⁊ virtudes. assy como dize aristotiles en el p̄mero libro de las ethicas. ¶ Estos bienes son los que desseãdo vienẽ que los bienes p̄pios nõ es necessario dessear los como cosa extrãseca: que extrañables son a nos ⁊ dentro de nos son. ⁊ en queriẽdo los hauer los auresmos: por ser como son spirituales ⁊ del anima Los otros bienes que son agenos no es en nos de los auer quando queremos: ni de los tener quãto tiempo queremos. ¶ E si se pierdẽ estos bienes no es de doler por ellos como por agenos: ⁊ exteriores bienes de q̄ nos seruamos ⁊ aprouechauamos como d̄ cosa en p̄sta da. ¶ E por tãto bias philosopho que fue vno de los sabios de athenas segund dize tulio en las padoras cuya cibdad como tirano ouiese ocupado cada año d̄ los cibdadanos suya ⁊ leuauã cõsigo de sus bienes: ⁊ lo que podia: ⁊ porque el no sacaua cõsigo ninguna cosa de sus bienes: ⁊ los dexaua todos en la cibdad. Un amigo suyo dixo le: que porque el no fazia lo que los otros fazia. El q̄l respõdio: sy fago q̄ todo lo mio conmigo lo lieuo auiedo ageno los bienes de fortuna que vienen desseando ⁊ se pierden nõ queriendo. ¶ E el leuãdo cõsigo como leuaua sus virtudes itellectuales: ⁊ morales que erã bienes suyos propios pues biẽ dize el pro uerbio. Que agena cosa es lo que desseando viene.

Espera que alguno fara a ti lo que tu fizieres a otro.

Esto cõuerda cõ la sentenciã d̄ n̄ro señor en el euãgelio donde dize. ¶ Por la medida q̄ midieres: por essa te mediran ⁊

cōlo q̄ dīro a sant pedro q̄ metiēsse su cuchillo en la vayna. Que q̄n cō cuchillo mataua: cō cuchillo sería muerto. Delo q̄l pone boecio en el tercero libro d̄ cōsolacion dōde itroduze. Como busiris era vn hosta!ero ⁊ su costūbre era a los q̄ venian a posar a su casa daua los acomer a vnos cauallos fieros q̄ tenia. E hercoles como lo supo por pena de tan grand maldad: vino a posar a su casa. E como el busiris lo q̄siēsse arrebatat ⁊ echar a los cauallos: anticipo se hercoles ⁊ arrebatato lo: ⁊ echolo a los cauallos. Los q̄ les le comierō nō pēsando q̄ era su señoꝝ mas pēsado q̄ era huesped. E ansy se cūplio lo q̄ hercoles vino a fazer a busiris: lo q̄ busiris fazia a los otros. assy q̄ bien dize el puerbio. Espā q̄ alguno fara a ty lo q̄ tu fizieres a otro.

El coraçō que sabe temer sabe guardar la vida.

Entre las otras vtudes q̄ aristotiles pōe en el tercero ⁊ q̄rto libro de las ethicas pone la fortaleza por virtud: ⁊ es medio entre dos extremos: cōuiene a saber entre los q̄ mucho osan: ⁊ entre los q̄ mucho temen. La el daño de los q̄ les extremos es vitupar. ca el q̄ mucho osa locamēte se dispoꝝna a tales peligros dō de moꝝra se amēte ⁊ syn ningūa honrra ca no es vtud disponer se ombre a peligro dōde conosciadamēte sera offendido ⁊ no podra offender. E no es de rephēder: nin deue ser auido por couarde el q̄ en el tal caso teme ⁊ nō se dispone a peligro. E el q̄ mucho teme es de rephēder sy teme lo q̄ ombre esforçado no deue temer: o recela el peligro dōde no lo deue recelar ⁊ escoge āte biuir desonrrada vida q̄ morir gloriosamēte. E tales como estos dize aristotiles q̄ se deue llamar temerosos ⁊ couardes. El fuerte que es el medio: es el q̄ osa lo q̄ se deue osar ⁊ teme lo q̄ se deue temer: ⁊ nō serā auidos por temerosos sy dexā de pelear dōde veen

q̄ el tiēpo no les ayuda. ⁊ q̄ le avziā por loco: sy en aq̄l peligro muriēsse. nin sería auido por loco sy conosciadamēte se dispone a moꝝir: sy veē q̄ cūple ⁊ es honoꝝ suyo: o por guardar la vida de su rey o por la libertad d̄ su tierra. La como dize la ley ceuil. Los q̄ por bien dela cosa publica murierō: pa siēmp se cree q̄ biuē en la goꝝia del payso. E en el libro dela sabiduria dōde fabla de los q̄ recibieron muerte por la vdad ally dize ansy. Los que vemos en escarnio ⁊ burla mirad como son contados entre los fijos d̄ dios. pues dize seneca. El que sabe temer lo q̄ se deue temer: sabe guardar la vida: o esta vida tēpoꝝal q̄ no se poꝝna ala muerte tā locamēte: o se dispone ala muerte en el caso q̄ se due disponer. sabe guardar la vida. La sy muere por dios biuira pa siēmp en la gloria de dios. E sy muriere en seruicio del rey ⁊ en el p̄ comun de su tierra biuira pa siēmp en buē renōbre d̄ fama. E este puede ser el entēdimiēto d̄ ste puerbio. E podra hauer otro entēdimiēto ami q̄ nō sera tā notable ni vdad de ro como este que querra dezir lo q̄ dize seneca al comiēço en la p̄mera tragedia. Tiene a los pezosos la cana vegez. Assy que el q̄ sabe ser pezoso: que es el q̄ sabe temer sabe guardar la vida. pues bien dize el prouerbio. El coraçō que sabe temer sabe guardar la vida.

La concordia faze las barras ayudas ser firmes.

Yerta cosa es como dize aristotiles: q̄ virtud jūta es mas fuerte q̄ no si esta aptada. E caso que sea vna cosa flaca sy muchas cosas flacas semejātes se jūtan por ser jūtas: lo flaco se faze fuerte ⁊ prouerbialmente dezimos. Que a vn q̄ vna caña se q̄ebre de ligero: muchas juntas son malas d̄ q̄brar. por tāto dize seneca: q̄ sy algūo ha ayuda de baros obres avn q̄ cada año por sy fuesse flaca ayuda. muchas ayudas flacas en cōformidad ⁊ cō

in sum h. f. d. d. d. g. m. c. v. z. r. a. n. s. d. e. r. e. s. t. q̄ s̄m̄ta q̄ no p̄ssunt multa coleda jubant

cordia fazé se fuertes & firmes. E por tá
ro dize Salustio enel cathelinario. por
la cócordia las cosas baras crecieron
por la discordia las grádes se destruye
ron: pues bien dixo el prouerbio q̄ la có
cordia fazé las baras ayudas ser firmes

El amor se toma del aluedrio
de la voluntad non se pone.



Diferencia ay segū dize aristo
tiles enel octauo dlas ethicas
entre amor & amistadā. La la
amistāca no se gana ni se pue
de ganar: sino cótratādo vn onbre có o
tro largo tiēpo. & assi se pierde dexādo d
cótratar por tiēpo & por táto dize Sene
ca enla tercera epístola q̄ deuenos deli
berar largo tiēpo si deuenos tomar al
guno en nra amistadā o no. & esta ami
stāca mas se pone & assienta enla volū
tad por el cótratar & vsar q̄ fazemos conel a
migo. q̄ no se toma por aluedrio dla volū
tad. La muchas vezes acaesce no nos po
der alegrar de vista nin de cópañia de al
gūo luego como le veemos & començā
mos a tractar conel. & dspues ser buē a
migo por largo tiēpo. el amor no req̄ere
familiaridad: ni tracto: ca es franco & li
bre & es como vna inclinaciō natural aq̄
naturalmēte todas las criaturas nos in
clinamos. ca veyēdo vna psona natural
mēte nos inclinamos mas a amar aq̄lla
q̄ no a otra & por esto dize q̄ el amor non
es postizo mas pone se & assienta se enla
volū
tad por flaco & libre aluedrio: lo q̄l
acuerda có lo q̄ sant bernardo escriue en
vn libro q̄ cópuso q̄ se dirige al papa eu
genio dōde dize: q̄ el amor no conosce se
ñor. quiere dezir q̄ pues el amor se toma
del aluedrio del coraçō no recibe yugo &
enla fabla q̄ introduze Boecio enl terce
ro libro de cósolaciō dlo q̄ acaescio a or
feo có euridice su muger q̄ndo q̄brāto la
ley q̄ le puso el señor dlos infiernos. Di
ze q̄ en da la ley a los q̄ amā la mayor ley
es el amor. todo esto por q̄ el amor se to
ma del aluedrio dla volū
tad no se pone.

La muger ama o aborre
ce no ay tercera cosa.

Como escriue aristotiles en el
seteno libro dlas ethicas las
mugeres no rigen sus passio
nes por razon: mas sojuzgan
se mucho alas passiones & por tanto no
saben tener tēplança ni medio en sus a
ctos q̄ o amā o aborrescē & no hay enel
la tercera cosa q̄ es el medio nin amar ni
aborrescer mas auer se tēpladamēte en
su trato como fazé vnos óbres có otros
continuamente. & enesto tiene la muger
vna delas costūbres q̄ Aristotiles pone
enl segūdo libro delos retozicos q̄ tienē
los moços dōde dize. q̄ todas las cosas
fazé dmasiadamēte o en vn extremo o en
otro mas porq̄ el moço tiene ser pfecto
en q̄nto es varō pa discurso d tiēpo. & in
duzido por doctrina d̄r ara los extremos
o verna a tomar el medio q̄ nin es vn e
stremo ni otro mas toma d̄ ambos ados.
la muger como su ser es impfecto es co
mo dize Aristotiles. Varō inēguado no
se trae assi naturalmēte a dexar los es
tremos & tomar el medio nin por discurs
fo d̄ mucho tiēpo nin por doctrina & por
esto no se niega q̄ no aya auido & aya al
gunas mugeres q̄ por especial p̄uilegio
hā pueydo tā cóstātes enla virtud & to
mar el medio & d̄r los extremos: como
los q̄ mas cóstātes óbres avn salomō di
ze enl ecclesiastes: q̄ en los óbres d̄ mil fal
lo vno & delas mugeres ningūa. Lo q̄l
dize no porq̄ sea v̄dad q̄ no se falle algu
na q̄ seria cótrario ala esperiēcia & a mu
chas autoridades dela sacra escriptura
mas dize lo porq̄ comūmēte mas dexan
los extremos: & toman el medio dela có
dicion delos ombres que no dela condi
cion delas mugeres.

La mucha sospecha siem
pre echa las cosas ala mas triste parte.

Este puerbio puede hauer dos
entēdimiētos. El vno q̄ ay algu
nos sospechosos ē tāto grado q̄

como la sospecha véga de miedo. el grãd
 miedo q̄ tienē les faze sospechar todas
 las cosas ala mas triste pte. E esto dize:
 E atō guarda te no seas mezo q̄no sospe-
 choso ē todas las cosas q̄ a los sospecho-
 sos ⁊ temerosos p̄sta esta la muerte. ⁊ el
 otro entēdimiēto puede ser q̄ los q̄ d̄sse
 an algũa cosa q̄ les cūple: tãto la desseã
 q̄ siēpre sospechã que aq̄lla cosa nūca ja
 mas se podra fazer. E a si la sospecha e-
 cha la cosa ala mas triste pte. ⁊ de aq̄sto
 pone Seneca en la p̄mera tragedia en la
 palabra. Que meguera muger d̄ herco-
 les faze cō anficiō padre d̄ hercoles q̄ si
 diuērsas sentēcias. ca meguera dixo. los
 q̄ los trabajos desseã mucho ligeramen-
 te lo creē. Anficiō respōdio. Antes lo q̄
 mucho temē nūca piēsan q̄ se podra qui-
 tar respōdio meguera. la se iclinada a te-
 mor ⁊ sospecha siēpre espa q̄ verna lo pe-
 or. assi q̄ dize biē el puerbio q̄ la grãd so-
 specha echa las cosas ala mas triste pte
CA tu padre amalo si fuere
 bueno: ⁊ sino sufre lo.

Segū pone Aristotiles en el
 p̄mero libro d̄ las ethicas la
 hōrra no es otra sino vn ofre-
 scimiēto de reuerēcia q̄ se fa-
 ze a algūo en señal de grãd alabãça ⁊ de
 virtud. ⁊ por tãto si el padre es bueno ⁊
 virtuoso assi por ser su padre ⁊ su mayor
 ⁊ d̄ q̄en rescibio beneficio por le auer en-
 gendrado ⁊ criado: ⁊ por todas cosas el
 buē padre es de amar ⁊ honrrar. ⁊ si fue-
 re malo dize q̄ le deuemos sofrir. E a no
 le podemos nin d̄uemos castigar segū
 dize el testo d̄ la ley ceuil q̄ verguēça ha
 la ley q̄ los fijos seã castigadores de los
 padres: ni podemos ni deuemos burlar
 dellos. E a peccariamos segūd fizo E am
 fijo de Noe q̄ burlo de su padre quando
 estaua beodo. E tenia descubiertas sus
 verguēças: lo q̄l como supo el padre de-
 spues q̄ torno en su seso mal dixo lo ⁊ cō-
 phēdio le la maldiciō segū dize el testo:
 mas podria algūo dezir: q̄ n̄ro saluador

diro en el euāgelio: q̄ si algūo no aborres-
 ciese a su padre ⁊ a su madre por el q̄ no
 seria digno del. ⁊ assi q̄ el mal padre no
 solo no es de sufrir: mas d̄ aborrescer. pu-
 ede se respōder q̄ vna d̄ las p̄ccioēs ma-
 yores de la ley euāgelica es q̄ nos mado
 si amassemos a n̄ros enemigos ⁊ fiziesse-
 mos biē a los q̄ nos q̄erē mal pues si a los
 enemigos auemos de amar ⁊ fazer bien
 Quãto mas a n̄ro padre a vn q̄ sea malo
 ⁊ en lo q̄ dize n̄ro saluador q̄ auemos de
 q̄rer mal a n̄ro padre ⁊ a n̄ra madre por
 el es de entēder q̄ hauemos de q̄rer mal
 a sus obras malas ⁊ no comunicar con
 ellos en ellas: no enbargãte q̄ sea n̄ro pa-
 dre ⁊ madre mas no se mega segūd q̄ los
 doctores determinã q̄ a vn q̄ seã infieles
 ⁊ malos q̄ somos obligados a los m̄ate-
 ner ⁊ gouernar por la naturaleza q̄ les
 d̄uemos ⁊ amar los alo menos sufrir los
 Assi que biē dize el prouerbio. Etu pa-
 dre amalo si fuere bueno sino sufre lo.

COniene mirar lo que pu-
 edes fazer.

Dize boecio en el p̄mero libro
 de cōsolaciō. q̄ no solo cōue-
 ne mirar lo q̄ esta deãte los
 ojos q̄ la prudēcia mide la fin
 de las cosas por lo q̄l si algūo nos ha iju-
 riado no solo cōuiene mirar la r̄guēça q̄
 de p̄sente se pued̄ fazer mas los daños q̄
 d̄cde se puedē cōseguir ⁊ hauer. ca se pu-
 eden cōseguir muertes: assi por q̄ el juez
 los podra cōdenar por auer se vengado
 por su propia autoridad. E a como por q̄
 el enemigo se podra végar ⁊ no biuiria se-
 guro podra assi mesmo p̄der su faziēda q̄
 gela tomarã por tãto es grãd discrecion
 ates q̄ onbre cosa faga mirar ⁊ medir el
 fin q̄ se pued̄ seguir q̄ veyēdo los daños
 que se figuē del mal que piēsas fazer te
 retraeras de fazer mal. ¶ Dues bien dixo
 conuiene mirar lo que deues fazer.

LOs defectos de tu ami-
 go si los sufres fazes los tuyos.

Esta letra puede estar en dos maneras: la vna en la forma a q̄ escripta: otra q̄ diga assi los defectos d̄ tu amigo si no los sufres fazes los tuyos: q̄rra dezir pues vna vez d̄liberaste de tomar a vno por amigo. cōuiene q̄ p̄seueres en su amistad q̄ lo sufras q̄ tēgas por amigo cō sus tachas buenas q̄ malas. Esta fue doctrina d̄ Seneca en la tercera epistola lo q̄l si no fazes sus d̄fectos fazes tuyos an si porq̄ te demuestras imprudente por lo auer escogido por amigo seyēdo d̄fectuoso. como porq̄ te das pa poco en no lo poder sufrir segū el prouerbio esta aq̄ escripto: q̄rra dezir segū doctrina de Aristotiles en el octauo d̄ las ethicas. la ley de la amistad es q̄ sea vn q̄rer: q̄ vn no q̄rer de ambos ados q̄ yo repute el bien de mi amigo ser mio q̄ el mio suyo pues si yo veo q̄ ay d̄fectos en mi amigo: q̄ no gelos icrepo ni maltrato parece q̄ ami plaze biē d̄lo q̄ a el plaze. q̄ an si sufriendo los defectos d̄ mi amigo fago los mios.

La cruel seruidumbre es agena del libre q̄ noble ombre.

Segund dize vna ley ceuil: entre todos los ombres por razon de humildad es vna manera d̄ debdo q̄ por pinq̄dad de sangre por t̄to asechar vn ombre a otro ouierō lo por maldad. Este caso q̄ antiguamente el señor touiesse poder de matar su sieruo sin pena q̄ pudiesse fazer del lo q̄ q̄siesse como d̄ cosa p̄pia. oy segū de recho esta limitado este poderio: La no pued̄ n̄gūo sin pena matar su sieruo nin le fazer daño. q̄ mal conosciado. q̄ segū dize los doctores juristas. La seruidumbre a mi que es contra natura tollero se entre los ombres por escusar mayor mal. La mejor fue o menos mal fue que en la guerra fueffen los ombres tomados por sieruos espando conseguir d̄llos alguno interesse o seruicio que no que los mata sen q̄ pesciessen q̄ caso q̄ seā sieruos son ombres q̄ dize la ley ceuil: q̄ segū razō natu

ral vn ombre es obligado de fazer a otro beneficio. q̄ q̄nto mas es el ombre noble q̄ libre q̄ q̄ere d̄zir v̄tuoso t̄to es mas agena del la crueldad. E guardando su sieruo q̄ no se le vaya. E sieruendo se del lo tractara humanamente. q̄ assi la cruel seruidumbre sera agena.

Al absente daña el que cōtiende con beodo.

L ombre q̄ndo es beodo carece d̄ sentido. T̄to que fue dubda ētre los doctores si el mal q̄ el beodo fazen tanto beodo sera sin pena como el mal q̄ fazen el loco. q̄ cōtēviēdo cō el no solo iuria q̄ daña ombre a si mesmo: mas iuria q̄ daña a su padre q̄ a su madre q̄ estā absentes ca como ombre sin sentido q̄ntas palabras de iurias se podriā dezir dira a el: q̄ a su padre q̄ a su madre: a los q̄les por la debda natural q̄ ombre les deve deve procurar ombre buena recordaciō q̄ memoria. cuyo cōtrario fara cōtendiendo con el beodo.

El coraçon ayrado muchas cosas se desmiente a si mesmo.

Yze caton q̄ la yra impide el coraçō q̄ no pueda ētēder la v̄dad q̄ aristotiles dize en el segūdo de los retoricos que el amor q̄ la yra q̄ tiene ciega la razō no pued̄ juzgar v̄dad d̄ la cosa q̄ se yēdo vna cosa piēsa q̄ es otra q̄ falta que la yra repose necessario es q̄ muchas cosas mientan a si mesmo.

El auariento el mismo es causa de su mal q̄ trabajo.

Como en el p̄mero prouerbio es dicho los bienes de fortuna: en especial las riq̄zas son agenas d̄ nos q̄ pa ello las d̄ vemos procurar pa nos seruir d̄llas. el auariēto cō mezq̄ndad d̄ coraçō recelādo q̄ le fallecera: no solo nō distribuye a los amigos como d̄ue fazer segū toda buena humanidad q̄ v̄tud mas assi mesmo niega lo necessario. E por esso el es causa de su miseria q̄ trabajo La deuria

cósiderar q̄ mejor era q̄ gozasse d̄ las riq̄
zas q̄ dios le dio en suerte destribuyédo
a si ⁊ a los otros lo q̄ es menester hone
stamente q̄ no dexar lo a herederos como
dize salomon en el ecclesiastes que lo ga
stan disolutamente.

**¶ El que ama sabe lo q̄ co
bicia ⁊ no ve lo que sabe.**

Como d̄ uso es dicho el amor
⁊ la yra enbargá la razón: por
táto si alguno disolutamente
ama ⁊ si estouiesse fuera de a
q̄lla passió d̄ amor bié sabria d̄zir q̄ aq̄l
amor es d̄shonesto. mas como el amor le
ciega la razón esta ébargada ⁊ assi el q̄ a
ma sabe lo q̄ cobicia mas no ve lo q̄ sa
be. q̄ere d̄zir no ve nin pued̄ éterder nin
cósiderar juzgar ser amor d̄shonesto lo
que sabe si estouiesse fuera d̄ passió que
es d̄shonesto.

**¶ El que ama: velando su
eña sospecha.**

Como el amor tiene trauado
al óbre ⁊ todo su entéder esta
robado en el amor no piéa en
otra cosa mas q̄ en la cosa q̄ a
ma ⁊ estádo veládo ⁊ d̄spuerto sueña lo
q̄ sospecha. ca los q̄ amá é muy muchas
cosas se engañan. La sospechá ser ama
dos como amá ⁊ su sospecha pesce sue
ño. ca assi como el q̄ sueña despertando
se falla burlado. assi el q̄ ama sospechan
do ⁊ creyendo que es amado se falla en
gañado: por esso velando sueña.

**¶ Qualquier mala nueva
balta pa poner a ombre en grãdo trabajo**

Como todos los ombres desse
en su bié ⁊ precié mucho las
cosas téporales ql̄q̄er mala
nueva q̄ les véga veyendo q̄
por aq̄llo se les amengua algũa cosa de
su bié. cótristáse ⁊ ponése en trabajo. E
esto es causa porq̄ los óbres no son vir
tuosos ⁊ buenos. La si lo fuessen nigũa
mala nueva podria venir q̄ le cótristasse

⁊ pufiesse en trabajo segũ dize el sabio. q̄
no cótristara al justo nigũa cosa q̄ véga.
⁊ aristotiles dize en el p̄mero delas ethi
cas. El bueno ⁊ v̄tuoso ha de ser en los
trabajos como tetragono q̄ es como a
brojo q̄ como q̄era q̄ lo eché siépre cabe
erguido. ⁊ atal como este ql̄q̄er mala nu
eua no abastara pa poner é trabajo por
manera q̄ d̄l todo no se haya por d̄saltra
do ⁊ afortunado. ca segũ es opinió d̄ ari
stotiles ⁊ d̄ todos los filosofos q̄ se llama
pipateticos segũ el pone en el p̄mero d̄ las
ethicas. no pued̄ nigũo venir en táta p̄fe
ció d̄ v̄tud q̄ no siéta el trabajo ⁊ d̄sauen
tura q̄ le viene: mas inpmira en el táto q̄
le saq̄ d̄ sentido ⁊ le faga venir en d̄sapa
ció o en otro mal estado. E segũ esta opi
nió bié esta el puerbio q̄ ql̄q̄era mala nu
eua abastara pa poner a este óbre en tra
bajo a vn q̄ sea v̄tuoso. Platon ⁊ todos
los philosophos stoycos touieron: q̄ en
táta p̄fició d̄ v̄tud podia vn óbre venir
q̄ se dexaria de doler ⁊ no se contristaria
por ningund mal q̄ le viniéssse ⁊ q̄ si seria
fecho insensible. ⁊ segũ esta opinió: esta
en v̄dad la auctoridad de uso escripta. q̄
no cótristara al justo ningũa cosa q̄ véga
⁊ no haura lugar el p̄ouerbio q̄ ql̄q̄era
mala nueva abastara pa poner a este on
bre en trabajo. La ningũa bastara: ni le
podra cótristar. Los doctores tiené co
mumete la opinió d̄ aristotiles: por q̄n
to es mas humana ⁊ mas conforme ala
razón. ⁊ avn puedé hauer auctoridad del
nuestro saluador por si. La no pudo ser
ombre puro ninguno en tanta p̄fició
de virtud quanta fue el nuestro saluador
que fue verdade: o dios ⁊ verdadero on
bre. E como vio la muerte cerca: no es
dubda que en quanto ombre se contri
sto ⁊ sudo gotas de sangre. ⁊ rogaua al
padre que si possible fuesse que passasse
del aquel calice: no por esso que decaye
sse punto de su virtud: ni apartasse de se
conformar en sufrir la muerte con volũ
tad del padre. E si es assi que a nuestro

señor la nueva d'la muerte es como dize
aristotiles. Lo postrimero delas cosas
espantables abasta para le contristar ⁊
poner en algũo trabajo:mas se deue de
zir é nosotros que por mucho q seamos
justos segund dize el sabio. Siete vezes
caemos enel dia. pues bien dize el puer
bio que qualquiera mala nueva ⁊c.

**El amor no se puede des
rraygar:mas puede se a delgazar.**

Como es dicho desuso. El a
mor toma se d' aluedrio d'nra
volũtad: ⁊ es entrañable en
nos ⁊ no reconosce señor por
tãto qen le qsieste de golpe desrraygar
no podria. mas puede se adelgazar por
todas las maneras q Ouidio pone enel
libro q cõpuso de remedio del amor de
las qles introduzire dos la vna apartan
do la cõuerfacion d'la psona que ama. la
otra procurando amar en otra parte. ⁊
assi a vn q el amor no se pueda de golpe
derraygar. mas poder se ha adelgazar.

**Del que ama redemiras
su malenconia con lagrimas.**

Natural cosa es como dize sa
lomõ enlos puerbios. q la pa
labra muelle qbãta el vezo.
⁊ la fabla dulce amãsa la yza.
⁊ por tãto si algũo esta ayzado ⁊ otro le
respõde broz namẽte enciẽdese ⁊ acresci
entãse le la yza. ⁊ como dize aristotiles.
la yza es apetito d' vengãça: ⁊ creyendo
õbre hauer seydo injuriado eciẽdese en
yza por vëgar su injuria. ⁊ como aq̃l con
tra qen es la yza le fabla muelle ⁊ blãda
mẽte: ⁊ si otro õmãda pdon cõ lagrimas
⁊ si no erro llozãdo muestra como le des
plaze d'lenojo q tiene del: q es seãal q le
ama ⁊ q le qsiere fazer plazer q no ofen
derle. pues cõuenible cosa es q de qlqer
ombze en especial d'el que ama redima su
malenconia con lagrimas.

**Estonce es la muger bue
na quando descubiertamente es mala**

Lerca deste puerbio ponian
algunos dificultades dizien
do q les parecia sin razon lo
q seneca dize: q la muger q õs
cubiertamẽte es mala q es buena: ⁊ que
pescia implicar cõtradicion ⁊ no tenian
la intencion delo q seneca qere dezir que
es buena. cõuiene a saber no tanto mala.
Assi q querra dezir que no es tãto mala
q no la que es encubierta ⁊ la razon es.
Mõ señor enel euãgelio delas pncipa
les cosas que mas retrato ⁊ increpo fue
los ypocritas q veniã vestidos d'pieles
de ouejas: ⁊ de dentro eran lobos roba
dores: ⁊ mas daño puede fazer vn ypo
crita q es encubiertamẽte malo q no el
q descubiertamẽte es malo. assi mesmo
mas pena merece segũd derecho el que
mata cõ tuchico q no el que mata cõ cu
chillo. ⁊ la causa es porque mata descu
biertamẽte: assi mesmo pena merece se
gũd derecho el q mata sobre asechãças
⁊ a salua fe: o traycion que no el que ma
ta descubiertamente: o en pelea peleand
do. ⁊ la causa no es otra si no porque ma
ta encubiertamente. Assi en proposito
mas mala es la muger seyẽdo encubier
tamente mala que no descubiertamente
La la que es mala no la pueden assy a
partar dela cõpañia delas castas matro
nas. ⁊ contractando conellas mas daño
puede fazer en vna cibdad ⁊ mas osadia
dara de peccar que no la que descubier
tamente es mala. La aquesta no la resc
ben las castas matronas en su fabla nin
en su cõpañia: ⁊ apartanse della como d'
cosa vil ⁊ infame. ⁊ las otras porque no
las hayan por tales: cessan de peccar.
Pues bien dixo que entonces es la mu
ger buena que quiere dezir menos mala
⁊ menos mal puede fazer ⁊ causar quã
do descubiertamente es mala.

**Ligeramente conosceras
al auarieto no mostrãdo te de vn tenor.**

Aliteciõ d'iste puerbio es q el auari
eto por mostrar se largo podra ser

que algunas vezes gaste mas de lo q̄ que
rria: por q̄ vee q̄ no puede mas fazer por
apartar se de cōfusión ⁊ hūguēça. ⁊ si q̄ sie
res conoſcer ſi es largo o auariēto: ⁊ ſi a
q̄l gaſto ſi lo faze con neceſſidad: o por q̄
le plaze de fazer lo por la v̄tuoſa q̄ tiene d̄
largueza: mueltra q̄ te desplaçe del ga
ſto q̄ faze: ⁊ luego conoſceras ſi el gaſtar
es cōtrafecho en el o p̄pio. ca como dize
aristotiles en el ſegūdo d̄ las ethicas. no
ay mayor ſeñal por dōde conoſcamos ſi
la obra v̄tuoſa q̄ ōbre faze ſi lo faze por
ſer v̄tuoſo: o por q̄ no puede al fazer. ⁊ la
obra mala q̄ ombre faze: ſi la faze por ſer
ombre malo: o por q̄ ſegū el tiēpo no pue
de mas fazer: q̄ mirar ſi la faze ōbre ale
gre o tristemēte. La lo que fazemos ale
gremēte a q̄llo es n̄o propio: lo que con
tristeza no es n̄o propio. ⁊ por tanto di
ze aristotiles en el ſegūdo de los rhetori
cos. toda neceſſidad es cō tristeza. pues
bien dixo el p̄ouerbio: que ligeramente
conoſceras al auariento no moſtrando
te de vn tenor que quiere dezir moſtran
do te algunas vezes que te plaze que ga
ſte ⁊ algunas que no: ⁊ d̄l plazer o triste
za que el tomare en el gaſtar conoſceras
ſi es largo: o ſi es auariento.

**Amar ⁊ ſaber quaſi nūca
lo otorgo dios juntamente.**

Como es d̄ ſuſo dicho el amor
no reconoſce ſeñor ⁊ ciega el
juyzio: ⁊ no ſabe ſino lo q̄ co
dicia: mas ſi lo q̄ conoſce por
raſon ſi la paſſion d̄l amor no touieſſe q̄
es d̄ honelto no lo vee. ca el amor no ge
lo dexa juzgar: ⁊ no ſeria amor ſi brida d̄
ſaber le pulieſſen. ⁊ como ſon dos coſas
contrarias amar ⁊ ſaber dios nunca las
otorga en vno.

**El auariento nūca faze co
ſa buena ſino quando muere.**

E como de ſuſo es dicho: el aua
riēto es mezoño para ſi ⁊ no
bueno para los otros. ¶ Pues
en t̄to q̄ biue no trahē ſu vi

da prouecho ningūo q̄ndo muere ſi. La
dexa ſus bienes a q̄en los deſtribuyra ⁊
gaſtara ⁊ no los terna guardados: ⁊ pu
es el dinero fue fallado pa gaſtar ⁊ para
el ſocorro d̄ las neceſſidades d̄ los ōbres
injuria faze al dinero el q̄ lo guarda: ſal
uo t̄to q̄ como dize aristotiles en el. v. d̄
las ethicas. Antigamēte ate q̄ los ōbres
v̄laſſen dinero todos los tractos ſe faziā
por c̄bios. Aſſi como ſi yo touieſſe tri
go ⁊ tu paño: tu hauias menester el tri
go pa comer: yo el paño pa veſtir. dauas
me tu a mi el paño ⁊ yo daua a ti el trigo
⁊ por q̄ muchas vezes acahēcia q̄ tu te
nias lo q̄ yo hauia menester: ⁊ yo. no te
nia lo q̄ tu hauias menester. ⁊ ceſſauan
por eſta cauſa los tractos etre los ōbres
⁊ no ſe ſocorriā vnos a otros alas neceſ
ſidades ⁊ acordarō como dize aristotiles
de fallar el dinero: el q̄l es medianero a
todos los tractos d̄ los ōbres. La ſi tu te
nias paño q̄ yo auia menester ⁊ yo tenia
trigo q̄ tu hauias menester por el dinera
me daras tu a mi el paño q̄ yo he mene
ſter. ⁊ por a q̄l cōpraras tu el trigo q̄ haſ
menester: ⁊ ſi yo he menester tu paño: ⁊
tu no has menester d̄ p̄ſente coſa algūa
das me tu entōces el paño por el dinero
el q̄l te es buē fiador q̄ q̄ndo q̄era q̄ hay
as menester algo lo fallaras por el. ⁊ eſta
fue la cauſa por q̄ ſe fallo el dinero pa ga
ſtar ⁊ cōtractar con el los ōbres vnos cō
otros ⁊ no ecerrar lo nyn guardarlo ⁊ a
dorādo lo como a dios: ſegūdo que faze el
mezoño d̄l auariēto: ⁊ por tanto no faze
coſa derechamēte ſino quādo muere.

**El auariento mas ſe due
le del daño que el ſabio.**

Segūdo de ſuſo es dicho todo
ſu deſſeo ⁊ fin del auariento
es guardar ſus riquezas: las
quales reputa ⁊ cree que es
ſu propio bien: ⁊ el ſabio reputa las por
bienes agenos: ⁊ quando ſe pierden ha
dolor dellas como de bienes agenos. ⁊
por tanto el auariento mas ſe duele del
daño que el ſabio

Al auarieto que mas mal

le puedes desear sino q̄ biua largo tiempo.

Como desuso es dicho el auarieto el mesmo es causa de su miseria y trabajo. pues si por ser mezquino y auarieto q̄eres q̄ sea penado que mayor pena le puedes desear sino que biua largo tiempo. La mientra mas biuiere mas pena haura entre las otras penas que los del infierno padescen segun pone seneca en la primera tragedia ponela d̄ tantalo el qual tiene las mançanas q̄ le llegan colgadas de los ramos fasta la boca y para comer dellas abre la boca y alçase el ramo. Y tiene el agua q̄ llega fasta la barua y como q̄ere beuer abarase. Y esta es vna d̄ las mayores penas que padescen el ombre en el infierno: y es la pena d̄ auarieto que es la mayor vanidad y mezquindad q̄ fallo salomon en el ecclesiastes donde dize. hay ombre a quien dio dios riquezas: y fazienda y honrra: y no le fallece nada d̄ lo q̄ ha menester: y no le da dios poder q̄ coma del lo: mas que d̄ere heredero extraño q̄ lo mal gaste. pues q̄ mas mal puede ombre desear al auariento para que sea penado si no que biua largo tiempo.

Al coraçon que se duele no conuiene cosa creer.

Dize seneca en la sexta tragedia en la fabla q̄ faze vlires a Andromacha. q̄ el dolor es justo juez de las cosas. La como el dolor turba ala razon y la passion no da lugar que la razon juzgue derecha mente y por esso el coraçon que se duele no q̄ere cosa creer. La el dolor no le dera juzgar justa y razonablemente.

Lo ageno plazze mas a nos y lo nuestro plazze mas a otros.

Dize aristotiles en las politicas q̄ no se podria contar quanto deleyte haya cada vno en lo suyo: y q̄nta diferencia hay

q̄ el ombre piense la cosa ser suya o agena. y cō la desmesurada aficion q̄ ombre tiene ala cosa suya: y q̄ la q̄rria ver mejor q̄ a otra ningūa engañase y pescele q̄ la cosa agena d̄ manera y linage q̄ es la suya q̄ es mejor q̄ la suya. Y por tanto lo ageno mas plazze a nos. y por esta mesma razō lo n̄ro mas plazze a los otros: Dōde virgilio dize en la bocolica. La mies siemp̄ pesce mejor en los agenos campos y el ganado d̄ n̄ro vezino mayor que el nuestro segund lo qual bien dize el prouerbio: q̄ lo ageno plazze mas a nos etc.

Al mancebo trahe fructo amar al viejo es le cotado por crimen

Como dize seneca en la octava tragedia. el amor es vn calor blando del coraçon: y vna grand fuerza de la voluntad el qual seria en la iuuentud: y entre los mas alegres bienes d̄ la fortuna. P̄dies como en el mancebo esta fuerte el calor del coraçon: y la fuerza de la voluntad: no le esta cosa desaguifada al mancebo que ame. y el amor trae fructo en el: que le faze andar limpio: gentil cortes. Y avn como dize ouidio en el libro de arte amandi Si algūo ama verdaderamente escusarse ha d̄ cōtractar cō otras mugeres. esto es fructo en el mancebo porq̄ no ande de vna muger en otra. Mas el viejo q̄ tiene estinto natural los lomos flacos donde esta la fortaleza de los ombres. segund dize job. Su edad le da mas en arrepentirse de lo pasado: q̄ en cometer con lo q̄ no podra salir: o no sin grād trabajo d̄ su p̄sona. Que fructo le puede traer amor ningūo antes le sera cotado a mocedad y locura. P̄dies bien dize el prouerbio q̄ al mancebo trahe fructo el amar: al viejo es le cotado por crimen.

La vieja quando juega faze deleytes de muerte.

Como dize s̄t bernardo en la epla q̄ fizo d̄ regimieto d̄ la casa. la vieja

ja que es mala muger si la ley lo cōsintie se viua seria de quemar. Pues la vieja q̄ndo juega: es como suele dezir prouerbialmēte del pajar: que es muy viejo q̄ndo se enciēde. E dize que faze deleytes d̄ muerte. segū dize ouidio en el segūdo libro de arte amādī. La vieja no ha dleyte en tractar cō ōbre si no se ēciēde. pues para se prouocar ⁊ encēder cōuiene que faga juegos ⁊ deleytes demasiados. La vn naturalmēte es que el allegamiēto a ella d̄sgasta mas el cuerpo. E porēde biē dize el puerbio: q̄ la vieja q̄ndo juega ⁊c.

¶ Esta mesma cosa que la llaga del amor faze la sana.

Como se escriue en el cātico cāticoz. La enamorada rogaua que dixessen a su amigo q̄ estaua enferma d̄ amor para que la veniesse a ver: ⁊ que su vista la sanaria. assi que el amor es vna enfermedad. E comūmēte fingē los poetas: que cupido que es dios d̄ amor ⁊ que trahe vn arco ⁊ fiere cō saeta al que q̄ere fazer amar. E por esso el amor se dize fazer llaga: la q̄l segund dicho es no se sana si no q̄ndo vee ōbre la cosa que ama. ⁊ mientras mas la vee ⁊ mas contracta con ella mas cresce el amor ⁊ por cōsiguiēte mas cresce la llaga. pues biē dize q̄ esta mesma cosa q̄ la llaga d̄ amor faze la sana.

¶ Presto esta de arrepentir se el que juzga d̄ ligero.

Segū dize aristotiles en el tercero de las ethicas. Para juzgar biē de vna cosa cōuiene q̄ hayamos consejo sobre ella. E para hauer buē cōsejo de algūa cosa conuiene q̄ rememoremos lo passado ⁊ miremos lo p̄sente: ⁊ p̄semos lo por venir: ⁊ en esto que fagamos alguna tardāca por dirigir bien las cosas. E por esso dize que en el cōsejar conuiene tardar: ⁊ en el excusar cōuiene aq̄rar. pues el q̄ juzga de ligero no tiene esta deliberacion ⁊ por esto bien dize que esta p̄sto de arre

p̄tirse el que juzga de ligero

¶ El jugador de tablas quāto es mas sabio en el arte tanto es peor

Dos juegos son en dos maneras. Vnos son q̄ se fazen por industria ⁊ arte: assi como el aredrez: otros por casos d̄ fortuna asy como todos juegos de dados q̄ la victoria d̄llo esta ēlo q̄ la fortuna dira. ⁊ lo q̄ se gana al p̄mer juego: q̄ es de industria: es bien ganado. Todo lo que se gana al segūdo juego: que es de fortuna es mal ganado: segūdo que tienen todos los doctores. ⁊ si tal como este que juega a los dados: o tablas: o en otra qual quiera manera es tan malicioso: ⁊ sabe cargar el dado: o fincarlo: mientras mas supiere en ello mas malo es. ⁊ por esso dize boecio en el quarto libro de consolacion. Que es muy grande mal quando al cuchillo agudo se junta venino: o poncoña alguna: que quiere dezir. quādo al ombre malo se junta señorio: o malo: o daño saber. porque el por ser malo: siempre procura d̄ fazer daño: ⁊ en saber dar orden para ello: ⁊ mientras mas mal supiere: mas mal fara. ⁊ por tanto bien dize. El jugador quāto es mas sabio en el arte: tanto es mas peor.

¶ Causa de ocioso cuydado es el amor.

Este prouerbio puede hauer dos letras. Vna segūdo aqui esta escripto. ⁊ otra q̄ diga: q̄ el ocioso cuydado es causa d̄ amor ⁊ esta se assiēta tā biē como la otra ⁊ ambas a dos q̄ si tiēden a vn fin: segund dize seneca en la septima tragedia introduziēdo ala nutriz q̄ retractaua a fedria d̄ amor q̄ hauiya ypolito su amado: la q̄l d̄zia q̄ no era en si el pecado. pues cupido el dios d̄ amor la auia ferido cō su saeta. ⁊ assi q̄ mas era la culpa ⁊ el cargo d̄ dios: q̄ no della. dize la nutriz: q̄ los q̄ s̄n locos ōbres por dar color ⁊ titulo a sus torpes ⁊ males fechos: ⁊ por que mas

libreméte pudiessen vsar de luxuria d'oz
denada fingieró vanaméte deydad enl
amor: r dixieró q' hauria dios dl amor. el
q' dixieró q' se apoderaua d'los dioses r
delos óbres. Dize la nutriz q' esto nó es
verdad q' qlq'era que se alegra en bienes
de fortuna r tiene todas las cosas abasto
r esta ocioso sin trabajo comiédo mája
res desuariados: r haviédo nueuos de
leytes atal como este reqere el amar. E
dize. si nó p'guntá porq' doña venus biue
sanctaméte en las pequeñas cosas: dóde
nūca le fallece trabajo: porq' comunmé
te el vulgo q' es la g'ete comū r labrado
ra no se enloquesce amádo. Non hay o
tra razón: si no porq' tiené asaz q' fazer en
trabajar r buscar de comer. P'ues bien
dixó aq' seneca: que causa de ocioso cuy
dado es el amor. E biē dize la otra letra
que el ocioso cuidado: es causa dl amor.
DOS VEZES ES AGRADESCI
do quando se da lo que cumple.

El beneficio que non se faze
cō volūtad: nyn vna nyn dos
vezes due ser agradecido: pu
es lo faze ama si nó poder. La
nó solo q'ere n'ro señoz q' fagamos mas q'
sea biē fecho. L'ouiene a saber: que se fa
ga volūtariosa: r alegreméte. **T**ene
mos en rēplo d'sto en Abel: r caym hijos
de Adā. Por que Abel ofresció a dios
lo mejor q' tenia en su ganado: r caym su
hermano lo peor. Dize el texto q' acato
dios a Abel r a sus dones. E a caym nó
acato assi nyn sus dones. porq' abel ofre
cia de volūtad. r por esso acato dios a el
r a sus dones bēdiziédo a el r multipli
cando su faziéda. E caym como nó ofre
scia de volūtad: nó ofrescia lo mejor. E
por esso nó fue sin razón: que dios nó aca
tasse a el: nyn a sus dones. P'ues bien di
xo el prouerbio: que dos vezes es agra
descido quādo se da lo que cumple si con
voluntad se ofresce.

LA MUCHA COSTUMBRE DE
las buenas cosas es mala.

Dize Salomó en el ecclesiastes
Non q'eras ser mucho justo
nyn q'eras saber mas delo q'
es necessario: porq' nó te pier
das: assi q' a vn q' ser justo: r sabio es bue
na r sana cosa máda Salomó que no lo
ha costúbremos mucho: q' la mucha co
stúbre dello nos faria p'der. **D**ize terē
cio en vn lugar. En mucho derecho hay
mucha maldad segū lo q' a vn en las bue
nas obras: es mejor el medio q' los estre
mos. r por esso dixó salomó en los puer
bios. Fallaste miel: come lo q' te abasta
re. porq' si demasiadaméte comieres re
uesar lo has. La miel buena es: mas la
mucha costúbre d'la miel trae daño ser
onbre sesudo bueno es r cuerdo. **A**das
como dize Lató a q' en tiēpos podemos
ser. q' fingir nos ser locos: es vna grād pru
dēcia. Salomó en ecclesiastes. pequeña
locura a tiēpo mas p'ciosa es q' saber nin
glia. segū lo q' costúbre d'las buenas cosas
es buena: la mucha costúbre es mala.

EL QUE NO SABE DAR BENE
ficio injustamente lo pide.

Con justa razón negare yo a ty
lo que tu niegas a mi. La di
ze cató deues estar por la ley
que tu feziste. **E**l q' demanda
beneficio osadaméte demanda q'ndo el
en semejante caso lo acostúbra dar: que
biē parece que dize al otro. que nó pier
de lo que da: mas que gelo empresta. pu
es el que non sabe dar beneficio r lo de
máda dize al otro: q' pierda lo que ha de
dar r con razón. el otro gelo deue negar.
segund dize caton. **L**ocura es demádar
lo que con razón le puede ser negado: assi
que bien dixó. **E**l que no sabe dar benefi
cio injustamente lo demanda.

Bueno es escarmétar en
mal ageno.

Dize caton la vida agena de
ue ser nuestra maestra grand
discreció es mirar el daño de
otros para reguardar nos dl

daño nuestro. La non avrian razón de se querar como dize la ley ciuil: del daño q por su culpa le vernia se pudo escarmen tar en mal ageno r non ascarmento.

Rescebir beneficio es ven der la libertad.

Cierta cosa es el q recibe be neficio d otro: es obligado a le seruir r reconocer el bene ficio r si no lo faze llama lo d sagradescido: que es vno delos mas tor pes denuestos q a ningũo se puede dzir r dode primero estaua libre para fazer de si lo q quiesse: rescibiendo beneficio se obligo r pdio su libertad. E por esso dize Aristotiles: q el onbre magnanimo nõ rescibe de buena volũtad beneficios porq le parece q derroga ala libertad d su magnanimidad: r su intenciõ es mas obligar a otros por beneficios: q non o tros obliguen a el. E pone aristotiles en el tercero delas ethicas vna graciosa qñ stio. Que qlqere mas al otro el q faze el beneficio o el q le rescibe: r determina q el q faze el beneficio. La como recibien do beneficio de ti pdi mi libertad: no ay cosa q mas dessee q ser libre. e por no ver mi libertad enagenada nõ te qrria ver r dñplaze me cõtigo. Tu q me feziste ami el beneficio por nõ pder lo q en mi fezi ste ni la obligaciõ aq te soy obligado qñ rias mi biẽ: r qñrias q biuiesse: r despla ze te ya de qlqera daño mio. E mientras ami mejor fuesse: mas guardada ternias tu la obligaciõ q en mi tienes. r por esso mas me qeres tu ami q yo ati. assi q biẽ dize que rescibir beneficio es veder la li bertad.

Para ninguno es buena hora que para otro non sea mala.

Segũd dize aristotiles en el li bro q fizo dela generacion r corrupciõ. nõ pued vna cosa engẽdarse sin q otra cosa se corropa. la ql veemos por esperiẽcia no puede naser la caña del trigo si el trigo

no cae debaro d tierra r pmero nõ se põ dresce. E esta espiencia pone nõr señoz enl euãgelio otrofi como dize boecio enl tercero libro de cõsolaciõ dode pone: si deuemos poner la felicidad el as riqzas vna dlas razones q faze porq non deue mos poner nõra felicidad en ellas es por q el q tiene dinero no puede vsar del di nero pa aqillo q fue instituydo: q es ga star lo si no lo ouierre d gastar r dar a o tro lo haya el d pder r partir de si. pues no podra ser buena hora pa el q lo rescibe si pa el q lo da nõ es mala ni podra ser buena pa lo q se engẽdra. si pa lo q se cor rõpe nõ es mala pues biẽ dixo: q pa nin gũo es buena hora q pa otro nõ sea mala

Dos veces muere el que por voluntad de otro muere.

Segũd dize seneca en la octa ua tragedia el a fabla q ha cli temestra muger d agamenõ con electra su fija sobre orestes Electra respõdiẽdo alas amenazas q clitemestra r egisto le fazia q auia escõ dido a orestes respõdio q nõ le podia fa zer mayor amenaza que cõ la muerte q la matasse si quiesse. respõdio cliteme stra. Si la muerte recusasses yo te la da ria Que rudo r simple es el tirano q por pena da muerte. dixo electra. Ppor vẽtu ra alguna cosa ay peoz q la muerte dixo clitemestra. si la vida si cobdicias morir segũ lo ql dos veces murio aqui electra La vna qndo murio: la otra la penada vida que ouo aluedzio: r voluntad de su madre. pues biẽ dixo que dos veces mu ere el que por voluntad de otro muere.

Muchos beneficios rescibe el que los sabe dar.

Como de suso es dicho. El q da beneficio r faze bien siem pre lo da con intencion de no perder lo q da: mas ayñ que por aquello le sea respondido r le sea pa gado el beneficio en semejante cosa o en mayor. Donde en la yglesia comunmẽ

tenos dize q̄ndo ofrescemos que por el beneficio q̄ ende fazemos: q̄ es dar la ofrenda: ciento tanto recibiremos. E ruega el clerigo q̄ alcáçemos la vida perdurable. pues verdad es que el q̄ sabe dar beneficio muchos recibe. Quiere dezir que los otros como vieren q̄ este gracioso mente distribuye ⁊ reparte lo suyo: ⁊ lo que tiene cō sus amigos: no lo avrá p̄dido q̄ndo el caso lo requiera de le ayudar ⁊ fazer beneficio: lo q̄ no fariá si viesse q̄ el que no tenia coraçon pa ayudar a ellos q̄ndo se viesse en menester. Dō de salomō dize en los prouerbios. Muchos distribuyē ⁊ repartē lo suyo: ⁊ son por ello fechos mas ricos otros robā lo que no es suyo: ⁊ siempre biuen en pobreza. P̄dies sabiēdo fazer beneficio distribuye ⁊ reparte lo suyo. E dize salomon: que se fazē por ello mas ricos. E assi bien dize el prouerio: que muchos beneficios recibe el que los sabe dar.

Dos vezes pecas quādo das consentimēto al pecado.

Segun la flaçza dela nuestra humanidad: ⁊ se escriue en el comienço del Genesi. Naturalmente somos inclinados a pecar. E por esso dizen los theologos q̄ los p̄meros mouimientos q̄ auemos pa pecar: por que los auemos naturalmente ⁊ no son en n̄ro poderio no causan pecado. mas si d̄spues nos tardamos en aq̄uel primero pensar ⁊ nos deleytamos ⁊ damos entero cōsentimēto: ya pecamos mortalmente. Dō de nuestro saluador dize en el euāgelio. que quien vio muger ⁊ la cobdicia ya la fornicō en su coraçon. Quiere dezir que la cobdicio. no solo por el p̄mero mouimēto. mas si se tarda ⁊ deleyto en la cobdicia d̄lla ⁊ assi pecco mortalmente. E si despues dio cōsentimiento al pecado: q̄ pecco naturalmente: ya pecco otra vez ⁊ torna a pecar mortalmente. assi q̄ bien dixo. Dos vezes pecas q̄ndo das cōsentimiento al pecado.

vna q̄ndo lo p̄saste ⁊ ouiste plazer en lo pensar. otra q̄ndo lo cōsentiste en lo poner por obra ⁊ de fecho lo pusiste. E este puede ser vn entēdimiēto ⁊ assaz confor me ⁊ amigo dela letra. Otro entēdimiēto puede auer: puede ser q̄ no queriēdo fazer mal q̄ lo fagas: como corriendo vn cavallo q̄ mates algūo: o tirando cō ballesta no auiedo intenciō de ferir feriste. Cierta cosa es ⁊ segūdo derecho si alguna culpa ouiste en esto: pena te daran por la culpa: a vn q̄ no como doloso: mas como culposo. Quiere dezir q̄ no como ombre q̄ faz mal a sabiēdas: mas como ombre q̄ ouo algūa culpa en el daño q̄ fizo. E cerca desto en la pena ay grād̄ differēcia segūdo derecho: q̄ q̄ndo pecca ombre a sabiēdas dar le hā por pena la muerte q̄ndo por culpa destierro o açotes o otra pena semeiate. mas si d̄spues de cometido el pecado por culpa te plugo auer lo cometido ⁊ cōsentiste en ello ⁊ ouiste por biē fecho el daño q̄ feziste: por esto peciste segūda vez pecar. E mas te dara ya la pena por doloso: q̄ por culposo. P̄dies bien dixo q̄ dos vezes pecca. ⁊ c̄.

El buen coraçō injuriado demasiadamente se enfaña.

Como d̄suso es dicho q̄ deues esperar q̄ algūo fara a ty lo q̄ tu fizieres a otro: no tienes razō de te q̄rar demasiadamente q̄ndo te injuriarē si tu injuriaste ca te mide por la medida q̄ mediste. mas si no offendiste ni injuriaste a algūo: ⁊ otro te injuria tu tienes razō d̄ te enfañar demasiadamente q̄ndo te injuriarē. La padecias lo q̄ tu no feziste. P̄dies bien dixo: q̄ el buē coraçon que es el q̄ no daña ni injuria a otro si lo injurian demasiadamente se enfaña. Buena muerte es al ombre la que ataja los males dela vida.

Como dize boecio en el comienço de libro de consolacion. Aquella muerte se dize biē a venturada q̄ no viene en los

dulces años: y a los tristes y trabajados viene quando la llama. La como desuso deziamos q̄ la vida quando desseas morir es peor q̄ la muerte. P̄ues si viues en añas y trabajos y en étermedades tales que no esperas salud nin reparo: buena te sera en tal caso la muerte q̄ ataja los males de la vida.

El que dio beneficio al digno dando lo recibio lo.

S y posiste de dar limosna y no la diste al pobre: y menestero so y tal q̄ sea digno dela recibir: podiste lo q̄ diste: y no ouiste merito de tu beneficio. mas si das la limosna al pobre que es digno dela recibir: en faziendo este beneficio ouiste merito. E assy dando recibiste beneficio

La luxuria es dulce mas por falago que por mando.

S egund dize boecio en el. iij. libro de consolacion. entre los otros pecados dos son q̄ traen consigo luego su penitencia la gula y la luxuria. La sy ombre mucho come. o luego enferma por ello: o se dispone a enfermedad: o esta enojado consigo porque mucho comio. La luxuria despues de acabado el acto dize q̄ trae consigo vna tristeza natural. segund lo q̄l parece que no dize aqui bien que es dulce: no se puede negar que despues de acabado el acto traya consigo vn arrepentimiento y tristeza. mas el acto mismo en si trae deleyte: el q̄l mas es por falago que por mando: q̄ere dezir que mas se causa del juego y falago q̄ vno cō otro hã: que no por mando. q̄ere dezir q̄ no por q̄ este es nel ombre d̄ tomar este deleyte o no que el acto mismo sin otro mando ni cosa extrinseca del falago y juego que el se trae consigo su dulzor y deleyte. E por tãto dizẽ los theologos q̄ a vn étre marido y muger este acto quasi a penas se faze sin pecado: si quier venial por el dulzor y deleyte carnal q̄ consigo trae. pues biẽ dixo

q̄ luxuria es dulce por el falago que es blandimẽto y juego que en el acto se faze mas q̄ por mado nin cosa extrinseca.

El coraçon bueno nunca da consentimiento alo que yerra

C omun prouerbio es que los fazientes y los cõsentientes en el mal: y gual pena son punidos. pues si alguno tiene bueno y virtuoso coraçon y vee q̄ algũo erro y gelo consiente: y no gelo maltrae ya lo mismo parescia cometer aq̄l maleficio y dexaria de tener coraçon virtuoso. E dixo agamemõ a pirro sobre la muerte de policensa segund q̄ introduce seneca en la sexta tragedia. El que no vieda pecar pudiendo lo fazer el lo manda. pues bien se sigue que el coraçon bueno por no ser participe en el mal q̄ faze nunca dara cõsentimiento al que yerra

El que te dio beneficio de manda lo.

S criue terẽcio en el comiẽco dela primera comedia: q̄ por vn seõor rememoraua a vno que auia seydo su sieruo la libertad q̄le auia dado. El sieruo dixo al seõor: que su dezir le era molesto y no le plazia dello: que rememorar le el beneficio fecho no era sino dar a entender q̄ el era desagradescido: y q̄ no auia memoria dela merced y beneficio que el seõor le auia fecho. Assi que este seõor diziẽdo a su sieruo el beneficio que le auia fecho parescia demãdar gelo que en rememorar el beneficio. al que lo recibio es mas traer a indignacion q̄ a gracia. por q̄ parece demandar inominiosamente lo q̄ le tu diste. P̄ues bien dixo seneca que el que dize q̄ te dio beneficio demanda lo.

Grand debdo es cõiuntar se los coraçones que se bien quieren.

D ixe Aristotiles en el. viij. de las eticas que la amistad es d̄ tres maneras. La vna por deleyte: la otra por puecho:

la otra por honesto. La amistad por de leyte es quando vno ama a otro por el pla-
 zer q̄ ha con el por q̄ es donoso: por q̄ es
 alegre: porque dize de buenas cosas. E
 esta amistad no dura mucho: por q̄ así
 como segun crece la edad así se mudan las
 cosas q̄ alegrar traen plazer segun dize ari-
 stotiles en el primer de las ethicas: así se
 muda esta amistad. ca con vnos ombres
 contractamos vn tiempo: y los q̄remos
 bien: y amamos su compañía por q̄ auemos
 plazer y gasajado con ellos q̄ otro tiempo
 los tenemos por locos: y nos apartamos
 de su compañía como de compañía de locos
 Otra amistad ay q̄ se dize por puecho.
 Esta es q̄ contracto contigo y te amo
 por el prouecho q̄ he de ti. y si viene tie-
 po q̄ cesse este prouecho cessa luego esta
 amistad pues cesso por lo que eramos
 amigos. Otra amistad ay q̄ se llama
 honesto. y esta es la verdadera amistad
 que es por virtud: q̄ yo te amo y te quero
 bien: por q̄ eres honesto y virtuoso. y esta
 no puede ser sino entre buenos y virtuo-
 sos. y esta dura todo tiempo: y dura en p-
 speridad y aduersidad: y mejor es aduer-
 sidad q̄ en prosperidad. lo q̄ las primeras dos
 no hacen y a vn no dizen. E entre las o-
 tras cosas que la philosophia dezia boe-
 cio segun escreue en el tercero de consola-
 cion: por q̄ la aduersa fortuna aprouecha
 uas mas q̄ la prospera era: por q̄ la prospe-
 ra traye le engañado creyendo q̄ todos
 eran sus amigos quatos se le mostrauan
 por amigos: la aduersa discernio y apar-
 to los verdaderos amigos de los fingi-
 dos. La en tiempo de aduersidad no q̄dan
 con el ombre los amigos q̄ le siguen por
 el prouecho q̄ del espauan: nyn por el de-
 leyte y plazer q̄ con el hauian. Adas so-
 la mente los q̄ eran sus amigos por lo ho-
 nesto y por la virtud. Onde dixo el v-
 sificador. Quando fueres bien auentura-
 do muchos amigos cotaras: si los tiem-
 pos fueren añublados solo te q̄daras E
 estos amigos son vna anima en dos cuer-

pos. Es vno no querer: y vn querer de am-
 bos a dos alegra se el vno del bien del o-
 tro: y el otro del bien del otro. E el daño
 que viene a qualq̄era dellos duele se de
 llo el otro así como de proprio. Pues q̄
 mayor debdo puede ser que couertir se
 dos corazones q̄ se amen mayor es este
 debdo: que debdo de hermanos. dixo el
 sabio. q̄ mejor es amigo cercano q̄ her-
 mano de lexos. E por tanto nuestro sal-
 uador en las postrimeras cosas y pala-
 bras que a sus discipulos mando y enco-
 mendo y dio por señal en que los cono-
 rian que era sus discipulos si se amasen
 vnos a otros como de suso dicho es: q̄ se
 apartasen de su padre y de su madre q̄
 eran debdos naturales: y houiessen por
 mas debdo a aquellos cuyos corazones se
 couertian en amor de caridad y virtud.
 Pues bien dixo el puerbio. grand debdo
 es ayutar se los corazones q̄ se bien aman.
Muestra que le den benefi-
cio el que muchas vezes lo da.

e Este prouerbio es declarado
 en el puerbio de suso q̄ comien-
 ça. muchos beneficios rescibe
 el que los sabe dar. E to-
 do esto: y lo que en el se entiende se pue-
 de aplicar aqui. E por no replicar remi-
 to ende alo escripto.

Trocar las palabras di-
chas a buena parte grand maldad es.

r Razones ay q̄ fablan q̄ pueden
 aver dos entendimientos. vno
 sin calunia y sin crimen. otro
 que traye calumnia y crimen
 consigo. tales razones como estas: llama-
 los logicos anfibolicas: o equocas. por
 que pueden hauer dos entendimientos.
 En tal maldad como aquesta incurrie-
 ron los que acusaron a nuestro señor de
 blaffemia diciendo que ellos hauian oy-
 do dezir: q̄ el podia destruyr aquel templo
 y en tres dias lo podia rehedificar y nue-
 stro señor por el templo entedio por su sa-
 b

cratissimo cuerpo & los falsos testigos & los q̄ lo acusarō con grād maldad trocaron las palabras & dixeron q̄ lo dezia el por el tēplo d̄ salomō. En esta maldad & pecado: incurrē todos los hereges: et los juezes & los abogados: que las palabras dichas a buena pre & intēcion en la ley de dios: & en las leyes & d̄rechos trocan a mala pre. Exēplo en la ley de dios dixo nuestro saluador en el euāgelio q̄ el hauiā venido a meter fuego en la tierra. dizen los hereges q̄ tal ley como aq̄sta q̄ es muy mala & puerfa entendiēdo esta palabra de fuego: o por guerra: o por cizaña: trocādolo a este malo entēduniēto & no en buena intēcion & mādado la paz & la cōcordia & el amor & caridad mas q̄ se fallara por ley: ni pphēcias. pues el fuego q̄ vino a poner el n̄ro saluador fue fuego de amor & de caridad: o q̄ere dezir q̄ se aptarian: & se esmerariā los buenos & los creyētes de los malos & de los no creyētes. segūdo dixo el apostol: q̄ el dia del iuyzio q̄l sera cada vno el fuego lo demosttrara. pues en este caso & en el q̄ de sufo fue dicho del templo trocar las palabras dichas a buena pre interpretādo las mal: & no ala intēcion q̄ se dixeron grād maldad es. Ponēn así mismo los juristas exēplo. & esta escripto en la ley q̄ q̄l q̄era q̄ sacare sangre en palacio del rey q̄ muera. en palacio del rey esta vn ōbre ēfermo: mādā el fisico q̄ lo sangrē: viene el barbero & sangra lo. inatarā al barbero: dize el malicioso abogado q̄ si q̄ peccōtra las palabras dela ley: lo q̄l es vna grād maldad. pues q̄ no fue esta la intencion del q̄ hizo la ley: saluo al q̄ saco s̄agre peleando cō otro: & no al que saco s̄agre por sanar lo. Otro si esta vn lugar en firōtera de enemigos por q̄ se guarde mejor el lugar mādā la ley q̄ q̄l q̄er q̄ subiere al muro sin licencia de los q̄ gouernā el lugar q̄ muera por ello. Enos pegrinos q̄ passauan vierō q̄ los enemigos veniā a tomar el lugar subierō al muro: & defen-

dierō al lugar moriran por ello Dize el malicioso abogado: & mal juez q̄ si por q̄ las palabras dela ley los cōdenā q̄ subierō al muro sin licēcia de los q̄ gouernā uā. Lo q̄l seria vna grād maldao dar pena a los q̄ merecen beneficio por hauer saluado el lugar. & por tanto dize la ley ceuil no ser dubda ofender ala ley el q̄ toma las palabras della para trocar las. & dar les otro entēdimiēto del q̄ les dio el q̄ las hizo: & no escusara las penas en las leyes insertas el q̄ cōtra la sentēcia dela ley & la volūtad del que la hizo ti ocādo maluadamente las palabras engañosamente se q̄ere escusar. La sy el juez trocādo las palabras dichas a buē fin por la ley las trocasse a dañada & maluada intēcion así le penariā por ello como sy no tuuiesse la ley. por dōde se funda. P̄dies biē dize el puerbio q̄ trocar las palabras dichas a buena fin grāde maldad es.

La buena opinion & fama
de los ōbres mas segura es que el dinero

Dize salomon en los prouerbios: que mejor es buē nōbre & la buena fama q̄ nō muchas riquezas. La como dize aristotiles en el p̄mero delas ethicas. Muchos padescierō por el dinero q̄ teniā q̄ los degollarō por los robar: a muchos saluo & seguro el buen nōbre & la buena fama. La segūdo dize salomon en los prouerbios Las riq̄zas no aprouechā en el dia dela vengāca: & la justicia libzara de la muerte: así q̄ en el dia dela vengāca la buena opiniō: & fama q̄ ternā de alguno q̄ es justo le libzara dela muerte & las riquezas no le podran libzar dela muerte. pues mejor es la buena opinion & fama & mas segura q̄ el dinero. d̄ los mayo: es males q̄ a ningūdo ōbre puede venir es p̄der ōbre su nōbre & fama. Onde dauid en el psalmo. el mayor mal q̄ puso al malo fue q̄ pesceria su nōbre arrebatadamente. & los derechos delas grādes penas q̄ pudierō poner al malo fue fazer le isa

me: r inable: r indigno de toda dignidad
 r bué estado. E las mayores bédiciones
 que se dan al justo: r virtuoso sō que su bue
 na fama sea durada para siēpre: segū lo
 q̄l mejor es la buena fama assi como di
 ze la autoridad suso escripta q̄ las rique
 zas r el dinero. Assi que bien dixo el pro
 uerbio. La buena opinion r fama delos
 ombres mas segura es que el dinero.

**El bien puede se abatir mas
 del todo no puede perescer.**

Como dezia la philosophia a
 boecio: segū escrive en el pri
 mero libro de cōsolaciō. ago
 ra has por nuevo que los ma
 los de costumbres se trabajā por abatir
 los buenos r justos. De comū expiēcia
 veemos q̄ por el mismo fecho q̄ alguno
 es bueno q̄ los malos se han d̄ trabajar
 delo p̄seguir r abatir q̄nto podran: don
 de es escripto en el libro dela sabiduria:
 como los malos se jūraron: r fizierō con
 sejo cōtra el justo: por q̄ los maltraya de
 los sus pecados: r era cōtrario de sus o
 bras r dixeron: oprimamos al pobre r al
 iusto atormentemos le: r injuriemos le r
 puemos su paciēcia r cōdēnemos le a
 muerte fea. Dize q̄ esto pēsaron los ma
 los: errarō r cego los su malicia: por q̄n
 to no supierō los sacramētos de dios ni
 iuzgarō la honrra delas animas sanctas
 La sy los buenos delāte los ombres pa
 descierō tormētos: la espanca de aq̄llos
 esta llena de imortādad: r a vn q̄ pares
 cieron a los ojos delos males q̄ murian
 ellos biuen en paz. Dues biē dixo el pro
 uerbio: q̄ el biē puede se abatir: r puede
 ser fatigado. mas no puede pescer: q̄ co
 mo dize en el psalmo. no vi justo d̄ sināpa
 do: ni su linaje q̄ buscasse pan pa comer.

**Dos vezes vence quiē se
 vence quando es victorioso.**

E q̄ véce: r no se faze mas sober
 uio cō la victoria dos vezes ven
 ce. La vna q̄ndo véce al enemi

go. La otra véciēdo a si mismo ē no en
 soberueciendo se por la victoria q̄ houo
 en mas grado de vana gloria q̄ āte dela
 victoria estaua. r esta segūda victoria es
 mas difficile q̄ la p̄mera por q̄nto en la p̄
 mera victoria pelea cō los enemigos. en
 la segūda pelea cōsigo mismo r mas lige
 ros son de vécer los enemigos q̄ no ven
 cer ombre a sus passiōes. Segū dize se
 neca en vna epiltola. assaz peleamos cō
 los enemigos: r no peleamos assaz con
 los vicios. E por tāto dize salomō en el e
 clefiastes q̄ si gloria: o poderio nuevo o vi
 ctoria alcāçare ōbre q̄ se guarde nō dere
 su lugar. q̄ere dezir q̄ por aq̄llo no se fa
 ga soberuio. Donde dize seneca en la. vj.
 tragedia ē la fabla q̄ agamenō auia con
 spiro sobre la muerte d̄ policensa itrodu
 ze q̄ dezia agamenō. Troya tu me fazes
 soberuio tu me fazes temeroso: q̄ria de
 zir troya q̄ndo me acuerdo q̄ véci vna tā
 grād cosa como tu: tu me fazes mucho so
 beruio. q̄ndo se me acuerda q̄ tā grād co
 sa como tu pudo ser vécida: tu me fazes
 ser temeroso. E assi agamenō se mostro
 ser victorioso dos vezes. vna q̄ndo vécio
 a troya: otra q̄ndo vécio a si mismo mo
 strādo se temeroso por la victoria q̄ auia
 auido. pues biē dixo el puerbio q̄ dos ve
 zes véce quādo el victorioso es vécido.

**El benigno piensa la cau
 sa r respecto en lo que da.**

Dize aristotiles en el segūdo de
 las ethicas. Que pa q̄ alguno
 sea ēteramēte virtuoso. cōue
 ne q̄ la obra que faze en si sea
 buena: r el q̄ la faze q̄ se deleyte en la fa
 zer: r q̄ este abilitado pa fazer la semeja
 te obra cada q̄ la q̄rra fazer. de muchas:
 r muy buenas obras virtuosas q̄ ya aya
 fecho. La como dize en el p̄mero libro d̄
 las ethicas: assi como vna golōdrina no
 faze verāo: assi vna obra virtuosa no faze
 al ōbre virtuoso: assi q̄ no solamēte se rege
 re q̄ la obra sea en si buena: mas q̄ sea biē
 fecha. q̄ere dezir q̄ el q̄ la faze aya respe

cto ⁊ acatamiēto ala fazer por vtrud La
 si vno da limosna: ⁊ no la da por reueren
 cia d̄ dios: mas por looz del pueblo a vn
 q̄ la obra sea en si buena: mas el que la da
 no ha merito por ella: por q̄ no ouo bue
 na causa ⁊ respecto en la dar: del q̄l se po
 ne en xēplo en el euāgelio del publicano
 ⁊ del phariseo. El publicano dize: q̄ esta
 ua vn dia de tras la puerta d̄l tēplo ⁊ no
 osaua alçar sus ojos al cielo feriendo se
 ē los pechos ⁊ diziēdo señoz aue merced
 d̄ mi pecadoz. El phariseo dize q̄ se puso
 cerca d̄l altar: ⁊ a altas bozes dezia q̄ lo
 oyese el pueblo: como ayunaua dos dias
 en la semana ⁊ pagaua sus decimas ⁊ fa
 zia muchos bienes. p̄gunta n̄ro señoz q̄
 q̄l destos dos fue mas justificado. ⁊ dize
 q̄ el publicano: por q̄ en el biē q̄ fazia ouo
 este solo respecto a dios. el phariseo a vn
 q̄ muchos bienes fazia hauia respecto
 ⁊ acatamiento ala vana gloria ⁊ al dezir
 del pueblo. pues biē dixo el puerbio: q̄ el
 vtruso piēsa la causa ⁊ respecto ē lo q̄ da
¶ Dos vezes muere quien
 con sus armas muere.

Anto es como muerte sy dos
 t hā debate ⁊ pelea: ⁊ el vno al
 otro pujan ⁊ le toma las armas
 ⁊ le mata con ellas dos vezes
 murio este. La vna ē la mēguar d̄ hon
 rra q̄ hono q̄ndo el otro le vencio. La o
 tra quādo lo mato lo q̄l assi mismo peçe
 en las disputaciōes q̄ hā vnos obres cō
 otros mucho mayor cōfusiō ⁊ injuria es
 q̄ el aduersario me cōcluya con las razo
 nes q̄ el faze cōtra mi: por lo q̄l salomon
 en los puerbios. Una d̄ las penas mayo
 res ⁊ maldiciōes del malo puso diziēdo
 enlazado eres por las palabras d̄ tu bo
 ca: tomado eres por tu p̄pio fablar. q̄ere
 dezir tu mismo dixiste: ⁊ fablaste por dō
 de te cōcluyerō ⁊ te en vgonçarō. pues
 dos vezes fuyste vécido. la vna quādo el
 aduersario fue tan sabio: que lo q̄ este de
 zia cōtra el lo tomo el aduersario por ar
 mas propias la otra quando con ellas le

concluyo ⁊ auergonço. Esta fue la se
 gūda victoria. Pues bien dixo: que dos
 vezes muere q̄en con sus armas muere.
¶ Bien duerme el que no si
 ente quan mal duerme

o Ize el philosopho aristotiles
 en el. ij. de las ethicas: q̄ dezia
 platō q̄ todo obre ha necessita
 ria cama pa dormir: assi o assi
 apejada q̄ sea buena: o mala o d̄ poca ro
 pa: o d̄ mucha ropa: esto no es necesidad
 de natura. mas demastado ala natura pu
 es si algūo se echa a dormir en no buena
 cama: ⁊ trauado d̄l sueño no siente si esta
 muelle o dura. ni siente poca ropa: o mu
 cha ropa: tal como este biē duerme q̄ no
 siēte q̄ duerme en mala cama. por effo d̄
 zia salomō en el ecclesiastes. Dulce es el
 sueño del labrador poco: o mucho como
 al rico lo q̄ mucho comio no le dera dor
 mir. viene el labrador d̄ trabajar todo el
 dia de sol a sol: ⁊ cena poco ⁊ echa se en
 mala cama. el rico ombre come biē ⁊ no
 trabaja: q̄l destos duerme mejor. Dize
 salomō q̄ el labrador duerme sueño dul
 ce. pues el trabajo no da lugar que siēta
 quā mal duerme. asi q̄ bien dixo. bien du
 erme el q̄ no siente quanto mal duerme.

¶ La buena fama guarda su
 resplando: en las tenieblas.

o Ize el apostol q̄ toda vtrud se
 muestra p̄fecta en los traba
 jos las tenieblas se entiēden
 por los trabajos. Como dize
 sant agostin en el psalmo. bendizid ago
 ra al señoz todos los sieruos d̄l señoz en l
 vso. En las noches alçad v̄ras manos
 alas cosas sanctas: ⁊ bendezid al señoz.
 Las noches se tomā a q̄ segūdo dize sant
 agostin por los trabajos: ⁊ en tal tiēpo
 este: la buena fama ⁊ el buen nōbre ⁊ la
 buena vtrud guarda su resplādo: ⁊ luze.
 La job no es loado por q̄ estuuu entero
 q̄ndo le yua biē. mas q̄ndo le dixo la mu
 ger despues delas grādes tentaciōes q̄
 le hauia venido q̄ renegasse del señoz: ⁊

que muriría luego **E** respōdio el que ha
uia hablado como vna dlas locas muge
res d'l mūdo: que si los bienes auia rece
bido dlas manos de dios porq̄ no sufriā
los males: ⁊ assi la buena fama ⁊ virtud
que job guardo su resplādor en las tinie
blas: que quiere dezir en los trabajos.

Las cosas bien pēsadas
pujā a si mismas: mas no peicē del todo.

Las cosas pa ser bien pensa
das pujā como dize aristotiles
en el libro dlas ethicas hā
menester q̄ seā resoluidas en
todas pres: ⁊ miradas biē sus circūstan
cias: ⁊ como d' suso se dezia q̄ dezia boe
cio no solo cōuiene de mirar lo q̄ esta de
p'sente: mas mirar el fin dlas cosas: otra
mēte la cosa no seria biē pensada. ⁊ a vn
como dize aristotiles en el. ij. dlos retho
ricos. en los actos ⁊ obras dlos ōbres co
mūmēte acaesce q̄ lo q̄ por venir es seme
jāte delo passado. ⁊ salomō dize en el ecle
siastes q̄eres ver lo q̄ esta por venir piē
sa muy biē lo q̄ fue: ⁊ la cosa q̄ es asi bien
pēsada rememorādo lo passado: ⁊ veyē
do lo p'sente: ⁊ pēsando lo por venir. tal
cosa como esta no pued' ser sino q̄ puje a
si misma Quiere d'zir q̄ se fara mejor q̄ se
pēsō. mas no peice d'l todo: q̄ere d'zir q̄ el
buē pēsār no carescera d'l todo del buen
fructo. La las cosas q̄ no sō biē pēsadas
a vn q̄ algūas vezes ayā buē fin: mas co
mūmēte ayā d'svariados efectos lo biē
pēsado o se fara mejor q̄ se pēsō o no fal
leçera d'l todo del buē fin. **Por** eso biē di
xo el prouerbio. Las cosas biē pēsadas
pujā a si mismas: mas no peicē d'l todo.

El culpāte que da al juez
dinero bien lo pierde.

Este puerbio pued' auer dos
entēdimiētos. **E**l vno q̄ lo q̄
el culpāte da al juez por ser li
bre dla pena q̄ mereisce biē lo
pierde. quiere d'zir q̄ a vn q̄ lo pierda no
due ser increpado por pder su dinero en
tal caso. ⁊ esto cōcuerda cōel prouerbio

vulgar q̄ en las leyes se dize: q̄ a cada vno
le esta bien redemir su sangre por q̄lq̄er
manera agora sea dādo dinero al juez o
ala pte q̄ acusa. otro entēdimiēto puede
auer q̄ el culpāte q̄ da dinero al juez biē
lo pierde. q̄ere dezir q̄ padescera dos da
ños. la pena q̄ mereisce: ⁊ la p'dida del di
nero. ⁊ por esso dize biē lo pierde: porq̄
como dize la ley ciuil. a q̄l q̄ cō desfiāça d'
justa causa puso la espāça d' su negocio ē
corruptela d' dinero por el mismo fecho
pescio cōfessar el crimē ⁊ pierde la d'sesa
si algūa tenia. pues biē dixo q̄ el culpāte
en dādo al juez dinero q̄ p'dio el dinero ⁊
mas la causar por esso dixo q̄ biē lo p'dia

Los bienes que vienen si
no se sostienen caen: ⁊ traen daño.

Como d' suso es dicho en el pri
mero prouerbio los bienes d'
fortuna sō los q̄ vienē dessea
do ⁊ se pierdē no q̄riēdo puef
caso q̄ algūo ōbre sea fecho rico si cō dis
creciō ⁊ industria no sostiene ⁊ rige la ri
q̄za q̄ houo no solo p'dera la riq̄za: mas
traer le ha daño en dos maneras. la vna
q̄ en auer se visto vna vez rico: ⁊ agora
pobre tiene se por mas desauēturado q̄
si siēpre fuera pobre. **Do**de dize boecio
en el tercer libro d' cōsolaciō: q̄ la mayor
d'sauētura q̄ el d'sauēturado puede auer
es acordar se q̄ fue bienauēturado. otro
si otro daño trae la p'dida deste dinero q̄
lo rēgā todos en possession de ombre de
mal recabdo: ⁊ de poca industria. ⁊ este
es asaz daño ser tenido en ojo de todos
por ōbre desabilitado. **O**nde aristotiles
pregūta en el octauo dlas ethicas q̄ q̄l es
mas saber. saber ganar dinero o saber
guardarlo. ⁊ respōde q̄ el ganar dinero
es mas fortuna q̄ no industria: guardar
el dinero es mas industria q̄ no fortuna
Por tātō de mas v̄rud es saber lo guar
dar q̄ no saber lo ganar ca p'uesto q̄ lo ga
nasse si por poca industria suya lo pierd'
trae le daño en la manera q̄ dicha es: ⁊
por tātō biē dixo el prouerbio. q̄ los bie
b iij

nes si se sostienen caen: y traen daño.

Buena anima es aquella que no es subjuzgada al dinero.

One salomó enl ecclesiastes p q̄ diefrécia es entre el onbre pecador: y el virtuoso. La al bueno y virtuoso dio le dios sciencia y saber y entedimieto. al pecador y malo dio afficiõ y cuydado supfluo pa que allegue y gane y trabaje y lo dexe a q̄en pluguiere a dios: segũ lo q̄l el anima del bueno y virtuosos fara dlas riq̄zas como de seruietas y no como de señoras y el anima dl pecador sujuzgar se ha y abarirse ha al dinero y por no gastar ni distribuir biuir triste y mezo no sin hazer bien a si mesmo ni aprouechar a los otros que de suso es dicho. E por tãto bien dixo el prouerbio: que buena anima es aquella que no es subjuzgada al dinero.

En el buen varon presto passa la yra.

Como de suso es dicho y dize cató. La yra impide el coraçõ q̄ no pueda conoscer la v̄dad. pues si enl buẽ varõ mucho morasse la yra. apassionar le ha el iuyzio: y faria grandes errores. por esso dixo dauid enl psalmo: haued yra por manera q̄ no peq̄ys. ca no se puede escufar como dize aristotiles enl segũdo de las ethicas: q̄ no ayamos algũa yra por q̄ es natural a nos tãto q̄ ponẽ questiõ si es tã natural a nos la yra como el dleyte y dize q̄ ningũo no podria ser fuerte si no houiesse yra segũ dize aristotiles de ectoz enl. iij. dlas ethicas q̄ q̄ndo ectoz peleaua se encẽdia p̄mero en yra y conosciã se le elã narizes y botana la sangre por ellas mas por esso esta q̄ sacado el acto dõde la yra es necessaria: no due morar mucho enl õbre q̄ como dize salomó en los prouerbios el onbre en quien mucho mora la yra siẽpre prouoca y despierta peleas: y el paciẽte amasa las despaldas. P̄des biẽ dixo el prouerbio: que

en el buen varon presto passa la yra.

Poco ama el que trae ala memoria la yra passada.

Dize cató: si cõ algũo reñieres y te recõciliars cõ el no q̄eras d̄spues repetir las palabras injuriosas que entre vos otros passarõ. ca a los malos p̄nece repetir las injurias d̄spues d̄ passadas. ca en repediẽdo las muestra se õbre q̄ q̄daua injuriado d̄lo q̄ ende se dixo. E porẽde pesce poco amar: por lo q̄l dize biẽ terẽcio elã p̄mera comedia. q̄ el reñir d̄los q̄ se amã pa soldar alguna q̄bradura si ha entre ellos q̄ no pa repetir y traer ala memoria la renzilla passada. ca aq̄sta señal seria d̄ poco amor. pues bien dixo el prouerbio: que poco ama el q̄ trae ala memoria la yra passada.

Buena torpeza es aquella que descubre el peligro.

Comunmẽte dezimos vn prouerbio q̄ biẽ aueturada es la necesidad q̄ nos trae a mejores cosas: asi buẽa es la torpeza que descubre el peligro si cõtra algũo estaua puesta celada por sus enemigos y por le meter ella salierõ otros a pelear con el a los q̄les el no duiera fuyr usando de buẽ esfuerzo y fortaleza. y los fuyo: y fuyẽdo se descubrio la celada dõde pudiera ser ofẽdido sin fazer cosa d̄ su hõrra buena fue tal torpeza d̄ fuyr como aq̄sta que descubrio la celada donde estaua el peligro. Dize salomó en los prouerbios maltractã los locos a los q̄ fuyẽ los males: y tal como este por fuyr este peligro y maltractar lo han los locos por la torpeza que fizo en fuyr a vn que buena fue tal torpeza. pues descubrio tal peligro.

La misericordia gana buenas ayudas.

Como de suso es dicho enl segũdo prouerbio es pa q̄ algũo fara a ti lo q̄ tu fizieres a otro: y q̄ por la medida q̄ tu midieres por essa te me

diran. **P**ues si tu vsaste de crueldad contra alguno no lo socorriendo no los ayudando enel caso q̄ lo auia menester: mas si vsaste de misericordia ⁊ socorriste en tiempo de menester: espera q̄ lo fallaras al tiempo del menester. **D**ize dauid enel psalmo q̄ bienaueturado es el que entie d̄ sobre el mezquino socorriendo lo ⁊ ayudandolo enel dia malo: ⁊ de trabajo lo libzara dios: segun lo q̄l bie dize el prouerbio: q̄ la misericordia gana buenas ayudas o de aq̄llos onbres de quien houiste misericordia q̄ te socorreran: ⁊ no te fallarera al tiempo del tu menester o de dios que por el merito que houiste e auer misericordia el la aura de ti: ⁊ lo auras por buena ayuda enel tiempo del trabajo. pues bie dize el prouerbio: que la misericordia gana buenas ayudas.

Dando beneficio a los dignos obligas asi a todos.

Este puerbio esta declarado ya d̄ suso e otros dos o tres puerbios ⁊ por no multiplicar remyto alo q̄ ende se escriuio

Los acostumbzados vicios sufrimos q̄ndo los reprehendemos.

En algunas tierras vsan del comer ⁊ del beuer: ⁊ del tractar con mugeres mas q̄ en otras avn que sea en demasido grado: ⁊ pequẽ por ello. ⁊ en tales lugares como estos por ser estos vicios ⁊ pecados acostumbzados: ⁊ quasi lo han por ley comun todos no lo reprehendemos tan agramẽte como en los lugares dõde se guarda cerca dello la razon ⁊ tẽ planca ⁊ segund ley ⁊ segund razon se deue guardar ⁊ este prouerbio se puede entender en los actos ⁊ fechos que en alguna manera se puedẽ bien fazer: asi como es el comer: ⁊ el trato con mugeres.

ca cierto es que todo comer no es pecado: mas el que es desordenado en d̄masido grado. ⁊ a si mesmo en el tracto de las mugeres: ⁊ en todos los pecados ⁊ vici

os a que naturalmẽte somos inclinados los quales como dize los theologos son de mayor infamia ⁊ d̄ menor culpa. mas si los actos que se acostumbzan fazer no touiessen en si ninguna bondad de natura: nin la natura nos iclinasse a ellos ni entra mas los acostumbzassemos: mas agramẽte los reprehederiamos ⁊ castigaríamos como se suele dezir por los juristas comũmente que auendo muchos malfechores e la tierra los juezes sin cargo ni consciencia pueden acrescentar la pena: quiere dezir: que si en algũa tierra ouiese muchos ladrones ⁊ robadores ⁊ tomassen alguno que furto ⁊ robo. a vn que segund derecho no deuia auer pena este sino de azotes el juez sin consciencia alguna por escarmentar a los otros malfechores lo puede mandar matar o dar otra cruel pena ⁊ grave: ⁊ en tal caso como este los acostumbzados vicios q̄ndo los reprehedemos ⁊ castigamos no los sufrimos: mas cruel mẽte penamos. por que el furtar ⁊ matar ⁊ fazer los semejãtes delictos no traen en si ninguna inclinacion natural: ni bondad como quiera que se fagã mas en los otros susodichos son a que naturalmente somos inclinados: ⁊ son de mayor infamia: ⁊ memor culpa si son ellos en aquella tierra a si acostumbzados quasi por todos comunmente quando los reprehedemos sufrimos los: ⁊ quiere dezir menos agramẽte los reprehendemos. **E** por tãto bien dize el prouerbio que los acostubzados vicios sufrimos q̄ndo los reprehedemos

Crue! renzilla es cõel que esta en trabajo.

Ob en tan grand trabajo: ⁊ ansia como estaua quisiera q̄ sus compañeros se condolieran de su trabajo: ⁊ sufrieran

las querias que dezia: ⁊ ouiera cõpassiõ del ⁊ no tomaran questiones con el ni le contrariarã sus dichos: como le contrariarõ: ⁊ por eso dezia el q̄ ya muchas ve

zes auia oydo dezir las tales cosas como ellos dezian: que consoladores enojosos eran todos. y la philosophia veyendo que boecio estaua en trabajo ayu q por su culpa diro. mas es tiempo de melizina que no de querella: assi que el que esta en trabajo mas lo deuemos amelezinar y consolar de su trabajo que no reñir conel: puesto que el trabajo le ayauenido por su culpa. La en tal tiempo mas se mostraua cruel el que reñia que no amigo y mas mostraua que lo fazia por se vengar del que no por le consolar. E por esto dize aristotiles entre las otras cosas que pone enel. viij. dlas ethicas q son dela ley ola amistança y lo q el vn amigo deue fazer con otro es que quando le viere en trabajo: y tristeza se duela y contriste del trabajo de su amigo: lo ql al trabajado trae la mayor consolacion que puede auer por dos cosas. La pme ra porque doler se su amigo de su trabajo parece que la carga ol trabajo se parte en ambos a dos y que conel dolor del amigo se aliuia la parte dela carga. La otra porque ha grand consolacion con su trabajo en que vee que falla tan leal amigo que se duele del su trabajo como del propio mesmo. y esta manera es propia para consolar al que esta en trabajo y no reñir conel. y por tato bien diro el prouerbio cruel reñir es conel que esta en trabajo.

De reguardar es toda ocasion de pecar.

Este prouerbio puede auer dos entendimientos: el vno que apte obre d si toda oportunidad q le pueda prouocar a pecados como dize vna ley ceuil: y es doctrina de ouidio en el libro de remedio amoris que si alguno ama en lugar deshonesto: y que le seria mucho de tractar no tiene otro remedio sino apartar se de tracto y couersacion dela persona que ama: y a si reguardara y quitara: aparta

ra toda la ocasion de pecar y con esto coculera el puerbio vulgar q dize auinereza faze pecar. dzia la nutriz afedria por q tar le la ocasion de amar a ypolito: segun q introduze seneca ela q rta tragedia qlq era q en el principio resistio y no dio lugar en si al amor este pudo ser seguro y vicedor el ql crio el dulce mal ol amor cofin. tiendo en la tarde recusa d sufrir el yugo a q vna vez se sometio: segun lo ql si vno pefo d pecar y aql pefamieto luego apro d si este qto de si la ocasion d pecar y puede estar seguro y vicedor q no pecara. mas el q cofintio en el pefamiento que es dulce mal. llama se dulce mal por que se deleyta ombre en el pecado: y se pone en oportunidad de pecar a tiempo sera q la tempracion haura parte enel q ayu que quiera dexar de pecar quasi no podra. y segun este entendimiento bien esta el prouerbio: q de reguardar es toda ocasion de pecar. Otro entendimiento puede haer: que si pecare ombre q se guarde para alcançar perdon de no dar ocasion: y elcusacion de su pecado saluo que lo confiese essentamente. Que si como adã peco: y no diera lugar por ocasion de su pecado ala muger queriendo se escusar que la muger le auia enganado: por quanto ella le haura dado a comer del fruto del arbol vedado: y comiera: y confessara abiertamente su error dios le perdonara y no procediera contra el conel rigor que procedio. E si quando dauid hizo penitencia por el adulterio que haura cometido con Bersabee la muger de Urias diera por ocasion y causa de su pecado que la auia visto bañarse en el cerrado donde estava: y q su fermosura le haura enganado. y no cofessara su pecado sin escusacion alguna no le pdonara dios tan benignamente como le perdonio. y segun este entendimiento bien esta el prouerbio. q de reguardar es toda ocasion de pecar.

Si deniegas dar al q sienpre diste mandas le que robe.

Muchas cosas son voluntarias: y despues quasi se tornan necessarias como si eres señor de algund lugar: y vsaró tus vasallos muchas vezes que veniste a te dar algo y fazer presente si despues te lo niegá de dar: parece te que te fazen injuria: y a vn que al comienço el dar fue volúntario enl cōtinuar q fizieró en el dar hizo el don ser necessaria y tu qrer lo has demádar y demádar lo has diziédo que te prenescce de derecho segūd q desto poné en xēplos y muchos los juristas: y se fallá muchas iposiciōes puestas en lugares de señorio é especial dila yglesia por esta manera. assi q biē se sigue el prouerbio q si deniegas dar al q siempre diste mandas le q robe. qere dezir madas le q te lo tome por fuerça: o q te lo demáde por rigor d derecho: y en qlqer manera ditas parece robo: pues te lo demáda cōtra tu volúntad q al comiēgo fue volúntario como dire p̄tinuádolo feziste lo necessario y dexoyá de ser é tu volúntad porq tu diste causa dello al comienço. por esso dize que tu lo mandas fazer: pues bien dixo el prouerbio: que si deniegas dar al que siempre diste: mandas le que robe.

El destemplado fazze cruel al fisico.

Este puerbio se prueua por derecho: y por e spiencia por drecho se prueua assi. q alguno destépladamente comete maleficios: el fisico q es el juez sera muy cruel contra el que le penara grauemente: ala qual crueldad y graueza de pena dio causa el destemplamiento y desordenança que quiere dezir asabiēdas y maliciosamente el juez no se ouiera cō el tã cruel y agramente. ca pudiera moderar la pena en muchas maneras que los derechos ponē. pues segund dize este entēdimiento bien dize el prouerbio: que el destemplado fazze cruel al fisico. y por esso dize el sabio que el día del iuzio dira

el nro señor a los pecadores qnto tomo el d dleyte: tãto le dad tormeto y pena a si q destépladamēte el aia se deleyto de steplada y cruel le dará la pena. por e spicia se prueua el puerbio en esta manera. q si algũo fue mucho destéplado en mucho comer fara al fisico cruel q le sanara dado le mucha abstinēcia y guardádole q no coma y dize le cruel: porq parece q el fisico via d crueldad cōtra el: y es aqlla la vōdadera melezina q le ha de sanar: y assi sana el fisico vnos contrarios por otros y segūd este entēdimēto biē esta el puerbio. q el dsteplado fazze cruel al fisico

Quya muerte los amigos speran su vida los cibdadanos aborrescen.

Quere dezir: que si alguno es tan peruerso y malo que es i comfortable a los parientes y amigos: y por se quitar de su trabajo y enojo estos que son en debito de sangre: y amistāca esperá su muerte: necessaria cosa es: q los cibdadanos que ni son parientes ni amigos: por sus maldades y crimines aborrezcan su vida. Dize salomon en los prouerbios: el que mal dize a su padre y a su madre: su lubre se matara en las medias tiniebras. Dize en otro lugar. el que aflige a su padre y suye de su madre: de lauenturado es y lleno de confusion y verguença. pues si d tal el padre y la madre esperá su muerte. porque no aborrescerá su vida los otros cibdadanos que no le há debito. y por esto dize salomō en otro lugar en los puerbios. en su malicia sera el malo delechado: y el justo spera su muerte. Dues quãdo el justo spera la muerte d algũo: la vida d aquel que tal sera: si no aborrescible y mala. dize dauid en el psalmo. vi al malo alto asi como el cedro d libano: y passie dende a poco por donde estava y no fue fallado su lugar. quiere d zir quãdo biuia su vida fue aborrescible a todos por su superfluydad. y murió sin

quedar memoria ni nombre del. segund lo qual si la muerte de aqueste los amigos esperá: quíe dubda si no que los cibdadanos su vida aborreceran pues bien dixo el prouerbio. cuya muerte los amigos esperá quien duda si no que su vida los cibdadanos aborrezcan.

Conel enemigo no se reconcilia ombre seguramente.

Comun prouerbio es: guarda te del amigo reconciliado: ca como se acordare d'la offensa q' rescibio d' ti: siempre busca ra como te offenda. r por esso no se reconcilia ombre seguraméte con el enemigo: en especial q' segund aristotiles dize en el q'arto d'las ethicas **L**o pleñioes ay de ombres q' nūca perdoná sin vengāça: donde pone q' el colerico como ligeramente se ensaña: ligeraméte passa sobre el la yza. En los flematicos r en los sanguinos como son mas tardios d' ensañar q' el colerico: mas tarde remitē r p'doná la injuria. r el maléconico como tiene humor terrestre r malo q' si nūca p'dona sino por vengāça r siemp' cobra la enemistança r maléconia q' tiene r cuezela entre si mesmo falta que se végue. r pone aristotiles vn exēplo r la semejança d' aquestos en agua caliēte: que si vna caldera de agua caliēte sacan del fuego que esta ardiendo r la dexan descubierta segund experimēto natural mas p'stamente se elara r esfriara q' otra agua q' no aya seydo caliente. mas si como la apartan la cubre bien que no salga vapor algūo por largo tiēpo guardara en si el agua el calor: Así es éla cópleñio de aq'stos. ca el colerico a vn q' sea encendido mucho en yza r maléconia: como d'scubre luego la yza r la fabla r no la guarda en si: ni la cueze consigo r luego se le parte. r es como el agua caliēte descubierta apartada del fuego r q' si asies el sanguino r el flematico: a vn q' no en tant o grado. ca como son mas tardios de ensañar: son mas tardios de per

donar: r a vn q' no descubre luego la malenconia r yza que tienen. por discusso d' tiēpo la descubren. r mas el sanguino q' el flematico. r por aquesto mas p'stamente perdona el malenconico que cueze cófigo la yza que tiene r nūca la fabla que es como el agua caliēte q' esta cubierta r no vaporea a penas p'dona sino por vengāça: segund lo qual con todo enemigo no se reconcilia ombre seguraméte. mas menos seguro es d' reconciliar se ombre con aquellos que segund cópleñio tarde o nunca perdoná r entre las otras cosas que pone aristotiles en el quarto d'las ethicas: de los ombres magnanimos. de grand coraçon es cierto que nunca vacan memoria de las injurias r con los óbres que son de aquesta cópleñio mas segura es la recóculiacion q' no con los que son de nūca o tarde p'donar r lo que aq' d'ere dezir seneca es que si de alguno fuyste amigo en especial si la injuria que le fezi ste es graue que nūca estes con el syn atalaya: ni te asegures en la nueva amistança que con el cótractaste. r por tanto dize bien el prouerbio: que con el enemigo no se reconcilia ombre seguramente.

De ligero viene el peligro que es menospreciado.

Dize lo sant gregorio r es comun prouerbio. Las saetas que son vistas de antes menos fieren: pues si el peligro es de antes proueydo. mas se reguarda ra ombre del que si es menospreciado. donde salomon dize en los prouerbios. El iusto de la angustia sera libre r sera traydo el malo en su lugar. r la causa de esto es porque como dize el prouerbio en otro lugar: el entendido es sagaz: quando vee el mal asconde se. r los simples r pocos proueydos pasan r padeceē trabajo: quiere dezir que el entendido no menosprecia el peligro que se puede seguir r reguardase del: r ascóde se. los poco proueydos menosprecian el peligro r

de ligero les viene que passan. como dize el sabio ⁊ padescē trabajo: como dize valerio: a ningūdo entendido esta biē desir no pinse q̄ sería tal cosa. pues si siguiēdo buen entender ⁊ razon lo denia pēsar ⁊ por esto todo ōbre deue proueer el peligro que puede venir. ⁊ si lo menospreciare ⁊ no lo pensare p̄sto le verna el peligro. ¶ Pues biē dize el puerbio: de ligero viene el peligro que es menospreciado.

La casta matrona obedeciendo a su marido es señora del.

¶ An q̄ segūdo doctrina del n̄ro saluador: el marido ⁊ la muger por v̄tud del sacramento del matrimonio son fechos vn cuerpo ⁊ vna carne. mas como en el cuerpo ay vnos mouimētos q̄ tienē q̄si señorio ⁊ principado sobre los otros: assi es entre el marido ⁊ la muger: q̄ el marido segūdo dize el apostol es cabeça d̄ su muger. ⁊ como la cabeça tiene p̄minēcia ⁊ nobleza ⁊ p̄ncipado sobre todos los otros miembros: assi el marido ha d̄ tener sobre la muger: la q̄l como dize Aristotiles en el libro q̄ cōpuso del regimēto d̄ la casa q̄ se llama la yconomica. no ha d̄ ser tractada d̄l marido como sierua. mas como cōpañera ⁊ el marido segūdo doctrina d̄l apostol ha la de tractar biē ⁊ amarla: ⁊ ella le ha de obedescer. ¶ El temor es en dos maneras segūdo dize los doctores. vno q̄ se llama seruil: ⁊ otro q̄ se llama filial. ⁊ el temor seruil es que se faze por miedo d̄ la pena ⁊ este es d̄l sieruo al señor: el q̄l como sirue cōtra libertad natural ⁊ q̄si por fuerça a penas faze cosas por amor sino cō solo temor. ¶ El temor filial es amor mezclado con temor: ⁊ este es amor d̄l fijo al padre: ⁊ de la muger al marido. ca si la muger teme a su marido ⁊ faze lo que le mada no lo faze solo por escusar la pena q̄ podria auer: si no fiziese lo q̄ le mada. mas deue lo faze con amor por q̄ le plazze assi d̄lo faze: el q̄l ha de ser mezclado cō temor por q̄ deue re-

celar de ofēder ⁊ enojar al marido ⁊ assi cūplira el mādamiēto del apostol: q̄ las mugeres deue temer a sus maridos d̄ temor filial. ⁊ la principal cosa q̄ la muger ha d̄ faze en q̄ mostrara q̄ ama es temiendo d̄ toda v̄tud: lo q̄l como dize platō segūdo que introduze tulio en el libro d̄ los officios: si cō ojos corpales se pudiesen mirar maravillosos amores pouziria: d̄ si ha d̄ ser a si mismo casta. La si violasse ⁊ corrūpiesse el lecho d̄ su marido ⁊ cometiese algūa maldad segū las leyes de uen la degollar: o el marido la puede apartar ⁊ echar de casa: segūdo dize el sabio en los puerbios. pues tal muger como aquesta que fuere honesta ⁊ casta. casta digo en fechos ⁊ en dichos ⁊ ē gestos ē fechos como d̄l uso es dicho no violado ni corrūpiēdo el lecho de su marido. En dichos no fablado de honestas cosas q̄ como dize el apostol Las fablas malas corrōpen las buenas costūbres. ē gestos que no fagā gestos de s̄ngōcados: ni miren a los ōbres d̄sordenadamēte: que como dize s̄t agostin en su regla. en ojo no casto en mirar mēfajero es d̄l coraçō no casto: ⁊ la que fuere honesta ⁊ casta en la manera suya dicha obedesciendo a su marido sera señora d̄l. ¶ Obedescer se entien de seruiēdo lo amorosamēte ⁊ reguardado se d̄lo ofender ⁊ enojar ⁊ guardado ⁊ administrado bien las cosas que fuerē d̄ dentro de casa ⁊ en esto sera señora del q̄ el marido la apoderara en illas. ¶ Deue lo faze segūdo doctrina de aristotiles en el libro que cōpuso del regimēto d̄ la casa: mas no le deue dar mando: ni señorio en las cosas que requierē ala administraciō de fuera de casa que le daria causa de contractar mucho cō los ōbres d̄o de se pueden seguir deshonestidades ⁊ incōueniētes assi mismo las cosas q̄ son fuera de casa no se puedē administrar sy por ojo no se veen. como dize aristotiles que dezia el prouerbio antiguo: que no auia mejor estiercol pa la tierra que el q̄

pisaua el pie del señor: y que el ojo del se-
 ñor engrassaua el cauallo: quiere dezir.
 No ay cosa mejor pueyda que aquella
 que el señor por si mismo vee. E como
 la muger no pueda salir honestamente a
 veer las cosas d fuera de casa no podria
 biē pueer alas cosas q fuesen de fuera
 d casa. y por tãto los d derechos acordarō
 de no dar jurisdiciō: ni señorio a las mu-
 geres: a vn q como dizē los doctores: la
 costūbre este en cōtrario E como q era q
 sea vēdido el marido no due la muger te-
 ner jurisdiciō: ni señorio algūo. ca como
 dize enl eclesiastes. Quien ala muger da
 pncipado y señorio: da le causa q sea re-
 beide y cōtraria a su marido: segūo lo ql
 enlo q la casta muger obedesciendo a su
 marido ha d ser señora es d las cosas q
 son d dētro de casa: y no d las cosas q sō
 de fuera d casa: ni assi mismo se ha d entē-
 der q ha de ser señora d: porq ella le ha
 de mādā: nin se deue regir por ella ca se-
 ria fazer ala muger cabeça d el marido. lo
 q les cōtra la doctrina d el apostol como
 dicho es: a vn q biē se puede y deue cōse-
 jar cō ella: como dize vna ley ceuil. Assi q
 biē dize el puerbio q la casta matrona o-
 bedesciēdo a su marido sera señora del.
**La gloria del soberuio pre-
 sto se torna en confusion.**

Este puerbio hauemos en-
 a templo en lucifer: q como fu-
 esse creado muy fermoso y qn-
 to mas beneficio auia rece-
 bido de nuestro señor: tanto deuiera ser
 mas humilde dādo loores por el benefi-
 cio recibido. y el como d sagra decido cō
 soberuia ppuso d poner se en vna silla al-
 ta y qrer parecer adios. por lo ql luego
 en esa hora q psumio tomar y auer se toz-
 no en cōfusiō ql y todos los q le figuierō
 fuerō lācados d la glia celestial y abati-
 dos ēlo mas profūdo d la tierra. Dize sa-
 lomō ēlos prouerbios. al sieruo luego lo
 sigue la humildad: y el q es humilde de
 espíritu rescibe la gloria La soberuia es

vna demasia d desconocimiēto qrer los
 ombres sobre pujar a otros: y sobre pu-
 jando los mal tractar los: como si no fu-
 essen obres como los otros de aqlla mis-
 ma materia: y d aquella misma humani-
 dad: q como dize boecio en el tercero li-
 bro d cōsolacion. Si vieses q entre los
 mures vno q rria tomar preeminencia y
 gloria y señorio mas q los otros: auer lo
 has a grā burla y escarnio E por esto di-
 xo bien el sabio. Fizierō te regidoz y go-
 uernadoz no te qeras ēsoberuecer entre
 los q te eligierō: como vno dellos. E di-
 ze Salomon en los prouerbios. dios de-
 struya ala casa de los soberuios: assi que
 mucho desplaze a nro señor de la sober-
 uia. qnto mas le plaze de la humildad. y
 segund dizen los doctores de las cosas
 mas pncipalmēte fizierō a nra señora la
 vgen maria q fuesse digna de ser madre
 del fijo d dios si fue la humildad. La no
 ay ninguna como dize el prouerbio: q cō
 gloria se qera ensoberuecer: o con sober-
 uia gloriar q luego la tal gloria no se toz-
 ne en cōfusiō. y por esto el nro saluadoz
 en el euāgelio dixo que qen se abara sera
 enxalçado: y qen se enxalça sera abara-
 do. pues bien dixo el prouerbio. La glia
 d el soberuio psto se torna en cōfusiō.

**Mejor se vēce la cosa por
 consejo. que no por yza.**

Como de suso es dicho y dize
 c catō. La yza embarga el cora-
 çon por q no pueda biē cono-
 scer la vdad. pues si vn obre
 se enciēde en yza: assi se impide y embar-
 ga su entēder q a vn q este dispuesto pa-
 ser vēcedor sera vécido: ya sea como de
 suso es dicho. y scriue aristotiles en el q-
 rto d las ethicas. Ninguno puede por la
 vrtud d la fortaleza fazer obra vtuosa: si
 ala fortaleza no junta alguna yza como
 dize q quando hector qria pelear la yza
 suya parecia en las narizes. por las q les
 con el entendimiēto de la yza boraua san-
 gre. ala qual yza segund dize aristotiles

siempre precedia ⁊ deuia pceder buena deliberacion de consejo: ⁊ para el deliberrar auia d menester q se dspojase d toda la yra porq juzgasse mas ygual ⁊ drecha mēte ⁊ reqere assi mismo como dize el p uerbio: q no solo el q ha d pelear se ha d despojar d la yra: mas q por el dseo d vengança q tiene q podria ser q falleciese en su deliberar: como dize aristotiles en el segundo de los rethoricos. Que el amor ⁊ malquerēcia cōturbā el iuyzio: por tātō cōuiene q haya cōsejo cō otros. La como dize salomō en los prouerbios. no tienen muy buē efecto los pēsamiētos donde no ay cōsejo ⁊ dōde cōcurrē muchos cōsejeros los pēsamiētos se cōfirmā. assi q grād prouecho es sobre lo q ha de fazer hauer cōsejo ⁊ que los cōsejeros si se pudiere fazer q sean muchos ⁊ tātō q como se escriue en el ecclesiastico: aqstos seā biē entēdidos ⁊ no sean locos. La como dize el sabio. si con los locos has cōsejo: no te podrā consejar sino cosa loca segū lo q no solo se reqere pa auer victoria d liberar como se deua auer ⁊ estar despojado de yra: mas auer consejo como se a vna la victoria ⁊ este cōsejo q se aya cō ombres exptos ⁊ entēdidos: ⁊ no cō locos. E si algūo en la hueste esta: segū vna ley ceuil: dexasse la deliberaciō ⁊ cōsejo del capitan ⁊ saliesse por su propia auctoridad de la batalla ⁊ lugar dōde el capitā le hauiā puestō: ⁊ feriese ē los enemigos por manera q por su causa los suyos ouiesen victoria. māda la ley q le matē por ello: no embargāte que el fue causa de la victoria: ⁊ el loco fecho suyo fue causa de prosperidad. E la razon desto es assi por la desobediēcia: ⁊ rebeldia que ouo al capitā como por que fue causa q se ouiese la victoria mas por yra ⁊ locura: q no por deliberado cōsejo. Delo q pone valerio vn entrēplo notable: que entre dos capitanes de roma fue debate: de como se auia d dar vna batalla a los enemigos E el vno dixo lo q segū razō: ⁊ buē cōsejo

jo se deuia fazer: ⁊ lo que todo ōbre espierto ⁊ acostūbrado en la guerra deuiera consejar. E el otro no curādo deste buen cōsejo arrebatada mēte ⁊ sin dliberaciō algūa firio en los enemigos ⁊ desbaratolos ⁊ vēcio los. Fue este iuyzio en roma ante los senadores qual d aquestos dos capitanes dūia auer mas gloria el q dio el buē cōsejo ⁊ si se fiziera lo q el dixo no se ouiera la victoria o el q vēcio por malo ⁊ arrebatado cōsejo. E fue juzgado ⁊ determinado por el senado: q deuia auer la gloria ⁊ remuneraciō el q dio buē cōsejo ⁊ no vēcio: ⁊ deuia ser penado el que vēcio por malo ⁊ dānado cōsejo porq otros no se atreuiessē en semejātes casos peligrosos a fazer las semejātes osadias ⁊ locuras. La mas daño podria traer el loco consejo si q dāra sin pena q no prouecho truxo en vna vez que acertase. E por tātō bien dixo el prouerio. mejor se vence la cosa por consejo que no por yra.

CA qualquier dolor el mejor remedio es la paciencia.

En el consejo q este prouerio da cōcuerda lo q jason dixo a medea en fin d la fabla q conella ouo dādo le remedio de su dolor: ⁊ trabajo: segū q introduze seneca en la septima tragedia dōde dize. Iuego te q el feruor de tu dolor rijas ⁊ lo trates placada mēte q el reposo ⁊ paciēcia amāsa ⁊ ablāda los dolores ⁊ trabajos. La señal de ōbre muelle es acuytar se ōbre con el dolor ⁊ trabajo. E pa esto es la virtud de la fortaleza pa cōtra ctar a los trabajos. donde sant gregorio en el qnto libro d los morales sobre aqlla palabra de job. Tu fortaleza ⁊ tu paciēcia ⁊ la pfectiō de tus vias ⁊ caminos: dize la fortaleza no se muestra si no ē las cosas aduersas ⁊ trabajosas. La por esso d spues de la fortaleza puso la sobre dicha autoridad la paciēcia. ca tātō se muestra cada vno auer aprouechado ē la virtud de la fortaleza qnto mas anioso ⁊ viril mēte

sufre ⁊ cõpõrta los males ⁊ los dolores
E el que no sabe sufrir cõtrariEDAD: nin
trabajos el mesmo se mata con cuchillo
de pusilaminidad si es de pequeño cora-
çon. E por que la perfección nasce dela pa-
ciencia: por esso dize sant gregorio: que di-
xo el nuestro señor en el euágelio. En vue-
stra paciencia poseereys vras animas
Que cosa es poseer el anima si no beuir
perfectamete en todas cosas: ⁊ dela forza
leza dela vtrud enseñorear se a todos los
trabajos que puedẽ venir que el que pa-
ciencia tiene su anima posee. La virtud
dela paciencia dize sãt gregorio no se pru-
eua en la paz ⁊ en el reposo: mas e los tra-
bajos ⁊ aduersidades. E por esso dize q̃
dezia job. a vn que me mate yo esperarẽ
en el. que dõl malo es escripto cõfessar te
ha en tanto que le fizieres bien en aque-
sto dize sant gregorio el anima justa se a-
parta ⁊ conõsce dõla injusta: que la justa
por muchos dolores ⁊ trabajos que tẽ-
ga toma por buẽ remedio la paciencia ⁊
loa a dios en su trabajo. El anima inju-
sta no ha paciencia con los trabajos: ni dõ
se cõuertir: ni tornar a dios ⁊ por esso de-
zia el apostol. yo me gloriare dõ buena vo-
luntad en mis enfermedades ⁊ trabajos
E a toda virtud como dize el apostol. en
la enfermedad ⁊ trabajo se fazẽ perfectat
esta es la virtud dõla fortaleza: dela q̃l co-
mo dize job se sigue la paciencia. Põues
bien dixo el prouerbio: que a q̃lq̃era do-
lor el mejor remedio es la paciencia.

**¶ El que siempre teme cada
dia es condenado.**

El temor segũd dize aristoti-
les en el tercero delas ethicas
es esperança de mal. Donde
los q̃ siemp̃ temen siemp̃ estã
en esperãça de auer mal. E por esso dize
el prouerbio: q̃ cada dia es condenado
quiere dezir que cada dia espera auer el
mal que teme: segũd dize el sabio: que la
cõsciencia de temor recela que le vernan
cosas crueles ⁊ malas. por que cada dia

parece que esta cõdẽnado a ellas. Põor
tãto la nutriz queriẽdo retraher ⁊ apar-
tar a phedria del amor dõordenado que
auia a ypolito su entenado segũ que in-
troduze seneca en la q̃rta tragedia dize.
Põongamos que aqueste adulterio que
quieres fazer pueda auer secreto ⁊ fe. lo
que nunca viene en los grandes malefi-
cios: retrahete ⁊ apartate de pensar tã
gran maldad. la pena q̃ te fara ser siemp̃
p̃sente al temor de tu pauorosa consciẽ-
cia: ⁊ tu coraçõ lleno de culpa temera en
si mesmo. Põues bien dixo el prouerbio
q̃ la cõsciencia por el mal ⁊ pecado come-
tido q̃ siemp̃ teme cada dia parece q̃ es
cõdẽnado ala pena que merece. Lee se
de dionisio siracusãno q̃ fue vn grand ti-
rano que como vn su amigo le veniesse
a visitar ⁊ le dicesse q̃ se deuia tener por
bien auenturado ⁊ alegre por auer alcã-
çado por tirania tãto señorio ⁊ poder co-
mo auia ⁊ alcançaua. q̃ dionisio le cõbi-
do a comer ⁊ encima dõla filleta dõde se
auia de asentar fizo colgar vna espada dõ
vn delgado filo por manera q̃ assentado
el cõbidado e la filleta estouiesse el espa-
da en derecho de su cabeça: ⁊ si el filo se
quebrara q̃ el espada se le e trasse por la
cabeça ⁊ fizo assi assentar al cõbidado a
comer: el q̃l estuuõ todo el comer en grã
temor ⁊ recelo recelãdo ⁊ temiẽdo q̃ el fi-
lo se cortaria ⁊ caeria el espada ⁊ le ma-
taria. E dõpues q̃ ouierõ acabado de co-
mer p̃gũto dionisio al cõbidado q̃ si auia
auido alegre comer. el q̃l le dixo: q̃ como
podia auer auido alegre comer teniẽdo
colgada la espada sobre la cabeça cõ fi-
lo tã dõlgado ⁊ dixo le dionisio pues cata
tal es la vida dõl tirano el q̃l por el temor
cõtinuo q̃ auia: por las tiranias ⁊ males
q̃ auia fecho merecia. Cõtra este puer-
bio pesce fazer aq̃lla auctoridad dõl psal-
mista q̃ dize biẽ auẽturado es el ombre q̃
teme siemp̃ mas señal es que el q̃ teme
sera saluo: que no condenado puede se-
responder q̃ el temor por los males por

el cometidos segund dizen las autoridades de suso escriptas. E de este temor se entiede el prouerbio q̄ dize: que el q̄ sienpre teme cada dia es condenado. Quiere dezir: q̄ cada dia su cōsciēcia le acusa y cada dia espera rescebir la pena q̄ merece. Aly otro temor q̄ dizen mūdano: y este dize s̄t gregorio enel septimo libro delos morales: q̄ tienē aq̄llos q̄ desiean fazer biē y lo dexā de fazer por no iustir daño ē los bienes tēporales ni padescer peligro de su vida: delos q̄les dize s̄t gregorio q̄ dize job: q̄ los q̄ temen la elada caera sobre ellos la nieue. La elada dize s̄t gregorio: q̄ se cōgela aca de baxo la nieue q̄ cae de arriba. E q̄ assi temiēdo algūos de padescer adueridades tēporales q̄ con daños baxos se condenan a ppetua pena q̄ son daños mas altos y destos q̄ temē en esta manera se puede entēder el prouerbio q̄ dize. q̄ el que teme siēpre es condēnado. q̄ere dezir el q̄ dexa de seruir a dios por temor de padescer daño en bienes temporales cada dia es condēnado a pena ppetua y a indignaciō de dios. Aly otro temor q̄ se llama temor de dios: y este cōtinuamente hā de tener los buenos y los justos los q̄les como dize s̄t gregorio enel q̄nto libro delos morales: faziendo buenas y santas obras siēpre temē y recelā como non despleguan y yerren enel bien q̄ fazen a los q̄les como el agote de dios corrige luego. Dize s̄t gregorio: q̄ temen y recelan que ofendieron la gracia de su creator por q̄ o impedidos por muy grā de enfermedad o ocupados por otra manera: piēsan que no se ouieron conel proximo tan piadosa mēte como se deuierō auer y como veen que no han remuneracion: temen q̄ las obras que fizieron desplugieron y tales como estos temiēdo siempre de ofender a dios tanto querriā seruir a dios y fazer bien lo que han de fazer: que cada dia son condenados: quiere dezir que perfecta mēte no fazē

lo que deuen. cada dia en su opinion son condenados: y de aquestos assi mesmo se entiede la autoridad d̄ suso alegada. que bien aueturado es el ombre que sienpre teme. E es diferencia entre el temor delos justos y entre el temor delos malos. segund dize s̄t Gregorio: enel primero libro delos morales. que los justos y buenos ombres ante temen a dios que la yra suya se mueua contra ellos. E porque no le nentan ayrado temen lo pacifico: mas los malos nunca temen q̄ dios los ha de ferir: si no quando de fecho los fiere: y quando la venganca los perturba. entonces el temor los espierta del sueño de su pereza segund el psalmista. quādo los mataua entonces le buscauan segun lo qual mejor es temer antes dela pena: que no temer enpeñado y tomado en qualquiera manera delas suso dichas. De temor bien dize el prouerbio: que el que siempre teme cada dia es condenado.

Quando las maldades a prouechā pecca q̄ en obra derecha mēte

La sentencia deste prouerbio es dicha mas con passiō que no con razon. La segund dize seneca en otro lugar. cosa de burla seria perder ninguno su inocencia: y dexar de ser justo y bueno por injusticia y culpa de otro: q̄ cosa deligual es que yo dexe de fazer bien y derecha mēte lo q̄ deuo fazer por ver q̄ otro obra injustamente y aprouechan en su maldad

E segund dize seneca Si supiesse que los dioses lo auian de perdonar: y los ombres non lo auia de saber: por la fealdad del pecado aborresceria el pecado. asi q̄ el pecado es de si tan feo que ayn que parezca que algunos aprouechā en su maldad no deue dexar ombre por esso de obrar bien: y vsar de virtud ayn que verdadera mentefablando non se puede bien dezir quales maldades aprouechan nunca: que ayn que de presente parezca

que el malo prospera en su mal fazer: aq̄
lla que parece prosperidad es pa mas
daño ⁊ mal suyo en esta vida: ⁊ a vn en la
otra. La por el mal que en esta vida hizo
padescera en la otra penas perpetuas ⁊
sin reparo ni esperança de bien segund
en el euāgelio dize nuestro saluador del
rico que murio al qual dixo el patriarca
abraam: que no esperasse bien ni reparo
alguno que rescebido auia todo el galar
don ⁊ bien que auia de auer en esta vida
¶ Pues segund esto non peca quien obra
derecha mēte quando las maldades pa
rescen que aprouechan en esta vida. Di
ze job. el dia dela perdicion se guarda el
malo ⁊ sera traydo al dia dela yra. ⁊ en
otro lugar dize. por auētura no es cor
rada la prosperidad de aquestos ⁊ las re
liquias dellos no las tragara el fuego.
sobre lo q̄l dize sant Gregorio en el q̄nto
libro delos morales. q̄ los malos estā fo
llones ⁊ prosperos quādo en las malas
obras que fazen aprouechan. ⁊ porque
obrando mal: ⁊ tractando malas obras
no han pena alguna pecan ⁊ florescen ⁊
acrescientan sus peccados ⁊ multiplicā
los bienes tēporales. mas la prosperidad
de aquestos es trocada quādo son tray
dos dela presente vida ala muerte: o son
alancados dela puincia del reyno eter
nal para perpetuo fuego segūd lo qual
non es verdadera la sentēcia del prouer
bio q̄ dize que q̄ndo las maldades aprou
echan peca quien obra derecha mente
que las maldades en efecto no aproue
chan. ⁊ toda via deue onbre obrar dre
cha mente. Lee se segund dize Valerio
de dionisio siracusano: que fue vn grand
firano muy cruel. ⁊ pone del muchos
ēn exemplos de muchas malas obras q̄ fi
zo: en especial en menosprecio ⁊ poca re
uerencia delos dioses q̄ como padescief
se grand tormenta por la mar aporto a
vn puerto dōde se adoraua el dios jupi
ter el qual tenia las manos llenas d̄ for
tijas con piedras preciosas ⁊ vna vesti

dura brocada ⁊ vn fijo enl brazo que lla
man esculapio con vna barua de oro: ⁊
como dionisio entro en el templo burlā
do del dicho dios jupiter. dixo que la gē
te de aquella tierra era imprudente ⁊ im
ple: que aquel dios estava cō sus manos
rēdidas ofresciēdo a todos aquellas for
tijas ⁊ que tan simples eran los morado
res de aquella tierra que ninguno las to
maua. ⁊ tiro le el las fortijas delas ma
nos ⁊ tomo las. assi mesmo dixo que aq̄
lla vestidura brocada q̄ tenia el dios ju
piter que era pesada para verano: ⁊ fria
para inuierno: ⁊ tiro gela: ⁊ vestiole vna
ropa mala de paño que el trya: ⁊ al fijo
esculapio que tenia en los brazos quito
le la barua de oro que tenia diziēdo que
era sin razon que el fijo fuesse baruado ⁊
el padre no touiesse baruas ⁊ salio se assi
del tēplo ⁊ torno a entrar enl mar ⁊ auia
ya cessado la tormenta ⁊ fazia buē tiēpo
⁊ yua se gloriādo que por auer aproue
chado en la maldad q̄ auia comerido cō
tra el dios jupiter auia buē tiēpo pa na
uegar: ⁊ coneite esfuerço fazia otros mu
chos males ⁊ daños: el qual como se to
uiesse por biē auēturado por auer aprou
echado ⁊ aprouechar en sus maldades
estando vn dia en su reposo le vino nue
ua que vn solo fijo q̄ tenia era muerto d̄
muerte muy desastrada ⁊ triste: ⁊ por el
grand dolor que ouo dela muerte del fi
jo murio muy ifelix ⁊ mala muerte. Dō
de concluye valerio: q̄ la yra de dios pro
cede tardinera mēte a vengança ⁊ q̄ cō
pensa el tardar con la calidad dela pena
que da: quiere dezir: q̄ venir tarde la pe
na la dobla: segund lo q̄l non es verdad
lo q̄ el prouerbio dize: que q̄ndo las mal
dades aprouechan peca quiē faze bien.
La las maldades nō aprouechan en efe
cto ca no q̄dan sin pena en esta vida o en
la otra ⁊ el que obra derecha mente non
q̄dara sin remuneraciō en esta vida ⁊ en
la otra: ⁊ como de suso es dicho esta sen
tencia deste prouerbio non la dixo seneca

de su propia intencion. porque creyese que era cierta o verdadera: y dicha segund verdadera razon y phisosophia. ca el seria contrario a si mesmo en otros lugares segund que de suso parece. mas diro esto aqui seneca hablando apassionadamente y segund tracto mundano y en esta maera bien dize el puerbio: q quando las maldades aprouechan etc.

El fuerte nin el noble no puede padescer mengua.

Segund dize aristotiles en el quarto delas ethicas. al magnamino que es el q tiene noble y generoso coraçõ no puede ser fecha injuria: ni mengua alguna. La o merece la injuria que le faze o no: y si la merece entiende q no recibe mengua algua. pues sus merecimientos lo demandaron: si no la merecen desprecian qual quier mengua que le fagan como de cosa indigna a ellos. ca no ay injuria como dize la ley ceuil si no la que es reputada y reuocada por injuria. y el fuerte noble con el grand coraçõ que tiene todo inclinado a paciencia y virtud de suyo qualquier mengua y injuria que le fagan. Donde sant gregorio en el doze no delos morales dize que assi como los buenos y santos ombres que no quierẽ loo humano reciben la injuria con paciencia y mansamente: assi los imperfectos y injustos ombres como son injuriados trabajan de defender sus injurias y menguas: diziendo o faziendo otras semejantes injurias: o menguas: y por esso dize sant gregorio: que dezia job a su compañero que le auia increpado agramente. por auentura si tu fablas sera ati molesta cosa. que tu tanto te esfuerças mas a hablar: y a me increpar: porque tu no oyes de mi semejantes increpaciones: q me fablas. dezia job a sus compañeros hablar semejantes cosas que vos otros dize job lo que podria fazer mas porque no dexe la nobleza y fortaleza de coraçõ

que tenia dize lo que dera de fazer assi q bien dize el prouerbio que el fuerte nin el noble: que quiere dezir ombre virtuoso pueden padescer mengua que a vn q los otros los quieran injuriar: y mal tratar: el virtuoso lo comporta con tãta paciencia y con tan buen gesto que mas q da la mengua en el que la faze que en el q la rescibe. Donde se lee que julio cesar entre las otras virtudes muchas que tenia la principal era que no rescibia por injuria nin mengua: cosa que le dixessen tanto que vn dia vna dueña que venia de grand linaje: y tenia pequeño estado: diro vn dia publicamente por le amèguar que era fijo de panadera. y el respondio mansamente qual te parece que es mejor que comijere en mi mi linaje: o que a cabe en ty el tuyo segund lo qual a vn q aquella dueña quiso amèguar a julio cesar por ser el noble y fuerte y virtuoso no pudo padescer mengua. pues bien dize el prouerbio: q el fuerte nin el noble no pueden padescer mengua.

El queroso en hablar no escudriña bien la consciencia de su amigo.

Dize salomon en el ecclesiastes que todas las cosas tienen tiempo. que tiempo ay de callar y tiempo ay de hablar. pues si para escudriñar bien tu consciencia: y saber cumplidamente tu intencion: yo no te oyo cumplidamente: y atajo tu fabla mi aquero en hablar escusara que no te entienda. y por esto dize salomon en los prouerbios: que es contado a locura: y verguença responder antes que oya. ca el oyo como dize aristotiles es puerta del entendimiento. y por tanto entre las otras doctrinas q el apostol santiago mando: diro que sea ombre ligero para oyo y tardio para hablar. y leemos que los amigos que venieron a consolar al santo job para escudriñar bien la consciencia: y veer bien la manera que con el auian

de tener en le fablar ⁊ consolar. Luego como ael llegaron no se aqueraron en su fabla: mas dize el texto que se assentaró con el en tierra si ete dias: ⁊ siete noches ⁊ ninguno le fablo palabra. ⁊ despues dize el texto como job fablo: ⁊ los compañeros le oyeron todo lo que quiso dezir ⁊ oydo podieron escudriñar su consciencia: ⁊ allí le respodieron. ⁊ no solo es menester que el que ha de escudriñar la consciencia de otro que oya: ⁊ no se a quero so en fablar: ma que quando fablare mã so ⁊ humilde: ⁊ explicadamente por manera que no se intrique en su fablar: ⁊ le pueda bien entēder el que oye. ⁊ por tãto vno de los cempañeros de job a vn q̄ fablo muchas cosas ⁊ buenas. mas por que las fablo soberuia ⁊ intricadamente fue reprobado de nuestro señor quando dixo: quien es este que rebuelue ientencias a palabras simples. ca tal como este con esta manera de fablar temendo é su fablar tal manera no podia nin puede escudriñar bien la consciencia d̄ su amigo. segūdo lo qual bien dize el prouerbio. El aqueroso en fablar o el soberuio o el intricado no escudriñan bien la consciencia de su amigo.

¶ Mas graue cosa es ser menospreciado: que ser con locura injuriado.

Para entendimiento d̄ste prouerbio es de presuponer lo q̄ la ley ceuil dize: que toda injuria: o daño fecho: o dicho con locura que es sin pena: porque dize la ley: que aiaz es penado en su locura el que cō locura injuria: o daña. mas el menospreciar no se puede fazer si no asabiendas: ⁊ por ombre que este en su seso. ⁊ porque dize el texto con razon que mas graue cosa es ser menospreciado que cō locura injuriado. La el que menosprecia el mandamiento d̄l rey: como dize la ley ceuil pueden lo matar. ⁊ en el segundo de los reyes se escriue que el que no o

bedesciere ⁊ menospreciare al principe que deue morir: mas si alguno injuria al principe ⁊ dize mal del con locura o con ligereza dize el texto de la ley ceuil: que tal como este no deue ser punido mas es digno que ayan misericordia d̄l. ¶ Du es bien dize el prouerbio: que mas graue cosa es ser menospreciado que ser cō locura injuriado.

¶ El dia por venir es peor d̄ cada dia.

Vna de las diferencias mayores que los doctores ponen entre las cosas eternas ⁊ temporales: que las eternas tienen v̄da sin fin: ⁊ juntan se en vno tiempo primero ⁊ tiempo despues segundo. dize boecio en el quinto libro de consolacion poniendo la difiniçō de la eternidad las cosas temporales esta su ser deptido en tres tiempos. en el tiempo passado desde que comienza a ser en el tiempo presente: ⁊ en el tiempo por venir fasta que dexen de ser. ⁊ como dize seneca en la primera epistola cada dia morimos: quiere dezir que passado el dia de oy: ya este dia la muerte lo tiene q̄ no tenemos cosa del que del tiempo passado no queda en nos cosa. pues bien dixo el prouerbio que el dia por venir es peor de cada dia. quiere dezir que el dia por venir nos faze mas llegar a la vejez. ⁊ por consiguiente nos faze mas acercar a la muerte. ⁊ por esto dize que es peor de cada dia. dō d̄ sant gregorio en el. xxv. de los morales dize: que el primero ombre assi fue criado que estando: ⁊ quedando en su ser paassen los tiempos ⁊ no se pasasse el con ellos estaua el corriendo los tiempos: dize sant gregorio: porque venia al fin de la vida por multiplicacion de dias. ⁊ tãto estaua mas fuerte quanto estaua allegado al que siemp̄ esta que es dios. mas como comio el manjar vedado offendio al criador: luego comēço a yr cō el tiempo por manera que vno d̄ perder el esta

do dela immortalidad. ⁊ assi dize que venimos a mocedad: ⁊ de mocedad a vejez ⁊ de vejez es trayda la muerte. ⁊ nos como descendimos d' su linaje retenemos la amargura de su rayz: ⁊ assi enesse punto q' començamos a beuir: començamos a perder algo dela vida. ⁊ donde pensamos crecer en vida dende descrescemos ⁊ considerando el santo job dezia: por a uentura la poquedad de mis dias no se acabaran breue es de mirar quanto poco cuydado se daua dela vida: el que considerando la breuedad de nuestra vida presente no mide el vso d' ella. mas el fin se conosco fer ninguno el deleyte que passo ⁊ por esto dize salomon en el ecclesiastes. en todas tus obras tē memoria al fyn tuyo ⁊ jamas pecaras. ¶ Pues bien dize el pro uerbio que el dia por venir es peor de cada dia. por que el dia por venir nos muestra como nos auemos mas cercado ala muerte: muestra nos assi mesmo como d' lo passado no tenemos cosa. ⁊ por esso dize que es peor dia. ⁊ a vn que puede dezir que es peor de cada dia. porque si oy vn ombre esta en gracia es de recibir segund la flaqueza de nuestra humanidad q' en el dia por venir podra pecar. ⁊ por esso dize que es peor de cada dia. segund se escriue en el libro dela sabiduria q' nos de uemos alegrar ⁊ gozar quando alguno passa d' esta presente vida en buen estado porque la malicia ⁊ el pecado no mudassen su buen proposito. ca pudiera ser que si biuiera ⁊ pecara se perderia. pues bien dize el prouerbio. El dia por venir es peor de cada dia.

El gracioso compañero es carretón en el camino

Como dize seneca de ningún bien es alegre la posesión sin compañero. La como dize aristotiles en el octauo delas ethicas. que aprouecharia a ninguno tener muchos bienes si no touiesse con q' en los participasse ⁊ comunicasse. El q'l

compañero ⁊ amigo asi mesmo como dize aristotiles en el mesmo libro es para cōsolacion. ⁊ descargo en los males ⁊ trabajos. pues si ombre lieua consigo compañero que sea gracioso ⁊ bien hablado fera como carretón en el camino que en el carretón va ombre affentado: ⁊ no siente el trabajo del camino. ⁊ si la graciosa fabla del compañero trae alegria ⁊ dulçor al que le oye: ⁊ con tanto no siēte ombre el tiempo que camina el trabajo que ha en caminar: ca como escriue aristotiles en el quinto libro de los fisicos los que estan en trabajo porq' no tienē en q' piensan si no en su trabajo cuentan el tiempo. El poco tiempo se les faze mucho los q' estan en plazer tanto que robā en el plazer que han que no se les acuerda del tiempo que pasan ⁊ mucho tiempo se les faze poco segun dize que fabulosamente acaescio a vnos que dormieron en el templo de apolo que dormieron cinco mill años. ⁊ quando despertarō dize que les parecio que no auian dormido si no poco tiempo. ⁊ que la causa desto no fue otra saluo el dulçor que touieron en contemplar en la deydad del dios apolo segund lo qual el gracioso ⁊ bien hablado compañero tanto dulçor trae en su graciosa ⁊ dulce fabla que faze que el compañero no piense en el tiempo ni piēse en la pena que passa en el camino ⁊ por esto dize q' es carretón en el camino q' no siente trabajo algūo. ⁊ como no cuēta el tiempo largo camino se le faze corto. pues bien dize el prouerbio q' el gracioso ⁊ bien hablado cōpañero es carretón en el camino. **¶ El plazer d' los malos presto se acaba en mal.**

Diferencia ay segund dize sant gregorio en el octauo libro de los morales entre el plazer d' los malos ⁊ el plazer de los buenos: ca el plazer de los buenos despues de fecho el viaje ⁊ pegrinación de aq̄sta presente vida sera inestimable ⁊

cosa que no podria explicar: ni dezir por quanto segund la medida ⁊ respecto de las tribulaciones ⁊ dolores que en esta vida passauan auran en la otra vida sin pesar ⁊ gozo. **W**onde como vno de sus companeros de job dixiese a job que dios no desechaua al simple: nin abria su mano a los malos añadiendo fasto q̄ se fincha su boca de riso. ⁊ tus labrios de alegria. La boca de los justos estóces se finche de riso quando los coraçones d̄ aquellos finidos ⁊ acabados los loozes d̄ nuestra peregrinacion ⁊ viaje se fartan del gozo de la perpetua alegria: del q̄l gozo dixo el saluador el mūdo se gozara ⁊ vos aureys tristeza ⁊ la tristeza v̄ra se torna ra en gozo. ⁊ el v̄ro plazer ningūo lo quitara de vos. ⁊ deste riso ⁊ plazer dixo salomon que el q̄ temiere a dios reyrá en el dia postrimero el q̄l riso no es riso d̄l cuerpo mas riso del coraçon q̄ se vera ya seguro de su plazer. **E**l gozo ⁊ alegria: ⁊ plazer d̄ los malos: dize san gregorio en el. xv. libro de los morales que es breue ⁊ sin puecho: ⁊ mezclado d̄ muchos trabajos. ca como todo su entender se pone en los bienes presentes quando no piēsa su vida se acaba: ⁊ engañado de si mismo subitamēte es traydo a ppetuos tormentos. ⁊ por tanto el prouerbio biē dixo q̄ el plazer de los malos presto se acaba en mal: q̄ segūdo dize el sabio salomō el loro ocupa lo postrimero del gozo de los malos. ⁊ dize dauid en el psalmo: vi el malo rā alto como el cedro del libano ⁊ passie dēde a poco: ⁊ ya no auia memoria del. ⁊ salomon en los prouerbios. no ayas embidia de los malos. por q̄nto no tienē espança de bienes ningūos por venir. ⁊ a lūbre d̄ aq̄llos se amatará. pues bien dize el prouerbio. que el plazer de los malos p̄to se acabara en mal.

Quiē desea la muerte dera el pecado de la vida.

Como de suso es dicho tanta es la flaqueza de nuestra hu-

manidad que a vn que estemos en gracia siempre deuemos recibir que podemos fallecer ⁊ pecar. ⁊ por tanto en el libro de la sabiduria se dize que quando alguno muere en buē estado nos deuemos alegrar por que murio. por q̄ la malicia no mudasse su buē proposito. ⁊ por esso bien dize el prouerbio que quien dessea la muerte si esta en estado d̄ gracia dera el pecado de la vida que seguro esta que no pecara mas. por lo q̄l el apostol sant pablo dezia con grād deseo. querria ser desatado ⁊ ser con jesu xp̄o. ⁊ dize en otro lugar ihesu xp̄o me es a mi biuir: ⁊ el morir me es a mi ganancia. porque se conocia estar en estado de gracia. ⁊ como el era ombre que podia fallecer a vn q̄ la muerte lo postrimero de las cosas espantables segūdo aristotiles dize en el tercero de las ethicas dessea la muerte por la q̄l se aseguraua de pecar. ⁊ esperaua a seguir ⁊ alcāçar la gloria p̄durable que es el postrimero fin ⁊ desseo de todos los ombres. ca segūdo dize boecio en el quarto libro de cōsolacion. Todo el cuydado de los ombres mortales a vn q̄ se distinga ⁊ apte por diuersos trabajos q̄ ere dezir vnos por vn oficio. ⁊ otros por otro ⁊ vayā por diuersos caminos. mas todos se esfuerçan. ⁊ entiendē venir a vn fin de bienauenturança. el qual dize que auido ⁊ alcançado no ay cosa que se puede dessear mas. ⁊ como este no se alcançe en esta vida que esta llena ⁊ embuelta de peccados. que como dize el sabio por mucho que vn ōbre sea justo siete vezes cae en el dia. por dexar los peccados de la vida no es sin razon dessear la muerte la qual pone fin al pecar. **P**ues bien dize el prouerbio: que quien dessea la muerte dera el pecado de la vida.

El dia siguiēte es discipulo del precedente.

Dize salomon en el ecclesiastes quierēs saber lo que sera. mira lo que fue: assy que el dia

precedente es maestro del dia siguiente
 ⁊ el siguiente es discipulo del precedete
 quiere dezir que mirado las cosas passa
 das podemos bien proueer alas cosas
 por venir ⁊ juzgar dellas. Dize aristoti
 les en el segundo de los rethoricos en los
 actos: ⁊ obras de los ombres comunen
 te acaesce assi: q̄ lo por venir es semejan
 te de lo pasado: segun lo qual lo siguiente
 es discipulo dlo precedete. ⁊ por esso di
 zen los philosophos q̄ para regir ⁊ go
 uernar ombre bien sus fechos: deue om
 bre auer memoria de las cosas passadas
 ⁊ mirar lo presente. de lo qual considera
 bien lo que esta por venir. ⁊ por tato los
 ombres que han auido esperiēcia d̄ mu
 chos fechos gouernan. ⁊ rigen mejor q̄
 no los que no han auido la esperiēcia.
 ⁊ como dize aristotiles en el sexto libro d̄
 las ethicas. las palabras ⁊ doctrina de
 los viejos deuen ser ley a los moços. que
 lo que el viejo dize que se deue fazer: por
 que aquello juzga. ⁊ delibera coniectu
 rando de las cosas passadas deuen los
 moços querer executar. ⁊ no juzgar si se
 deue fazer. pues no han esperiēcia: ny
 conosciēdo dello. ⁊ podria bien ser q̄
 el moço ouiesse a bien lo que se deue fa
 zer mas esto sera por acaescimiento ⁊ el
 que es ya ombre en dias ⁊ asperto auisa
 ra ciertamente por razon ⁊ arte. Que se
 gund dize aristotiles en el comienzo de
 la methaphisica: la esperiēcia hizo el ar
 te: ⁊ la esperiēcia el acaescimiento por
 lo qual mucho vale la esperiēcia en los
 fechos que conosce el ombre las cosas
 passadas que son como maestro ⁊ gouer
 nador de las cosas por venir. Pues bien
 dize el prouerbio que el dia siguiente es
 discipulo del precedente.

Rañir quando es tiempo d̄
 ayudar es condēnar a aq̄l con quiē riñe.

l
 A intencion deste prouerbio
 esta declarada suso en el pro
 uerbio que comienza cruel rē
 zilla es. ⁊ para mas declara

cion de todo esto es de notar segund di
 ze sant gregorio en el tercero libro d̄ los
 morales que para que el amigo pague
 la debda de la amistança que a su amigo
 deue quando lo vee en trabajo que le de
 ue ayudar. ⁊ consolar en vna de tres ma
 neras. La primera dolo se ombre del
 trabajo de su amigo ⁊ llorar con el. ⁊ der
 ramar lagrimas con sus lagrimas. La si
 no concordassemos con el dolor de nue
 stro amigo. ⁊ no nos condoliessimos cō
 el por el mesmo fecho pareceria que a
 uia diferencia ⁊ apartamiento en n̄ras
 voluntades ⁊ no vnion ny concordia. ⁊
 para que se junte vn fierro con otro. con
 uiene q̄ ambos a dos se metā en el fuego
 ⁊ lo duro nunca se juntara alo muelle sin
 q̄ primero la dureza se temple ⁊ se haga
 muelle porq̄ despues de todo se haga vn
 cuerpo. assi no podemos consolar a los
 trabajos si el rigo: nuestro ⁊ dureza que
 tenemos por los increpar de su dolor no
 lo ablandamos faziendonos muelles a
 si como está. ⁊ por esso los amigos d̄ san
 to job quando lo vieron en trabajo ⁊ do
 lor dize el texto q̄ derramaron lagrimas
 ⁊ clamaron ⁊ rompieron sus vestiduras
 ⁊ echaron poluo sobre sus cabeças por
 q̄ veyendo job el dolor ⁊ sentimiēto d̄ su
 trabajo tomauan animar se mejor a rece
 bir su cōsolacion dellos. La segunda ma
 nera d̄ cōsolar es q̄ el q̄ lo cōsuela en mo
 strar que se duele del trabajo de su ami
 go se aya templada ⁊ discretamente. pu
 es segun dize sant gregorio si el que con
 suela al affligido ⁊ trabajado se duele sin
 medida. ⁊ muestra demasiado sentimien
 to del trabajo de su amigo traera al tra
 bajado a punto de desesperacion: q̄ cree
 ra que su trabajo es en tanto demasiado
 grado que no puede auer reparo. Que
 es extraño de los otros trabajos que los
 ombres han. Pues assi es de jutar el do
 lor al dolor del buen amigo que temprā
 no lo relieue del trabajo. ⁊ acrescentado
 el dolor no lo agraua mas. La tercera

manera de consolar al trabajado es que no lo increpen: ni mal trayan ni riñan cō el duraz asperamente. mas que le cōsue lē con palabras mansas ⁊ blandas ⁊ no rigurosas. lo q̄l porq̄ los amigos de job no supieron fazer en lugar d̄ consolar. lo le affligieron ⁊ turbarō mas. ⁊ dize sant gregorio que erraron en dos cosas. la vna por que estuuiērō siete días que no fa blaron. la otra por que fablaron indiscre tamente. ⁊ para alcançar perdon deste erroz les fue menester q̄ ofresciessen sa crificio: si no fueran penados por su indis crecion. ⁊ por esso les dizia job que eran consoladores cargosos por que estando enel tiempo que auia menester ayuda. ⁊ consolacion reñian con el: ⁊ reñiendo le condemnan diziendo que el auia sey do merecedor del mal que tenia en lo q̄l se ouieron indiscretamente. ⁊ por esso er raron. P̄dies bien dize el prouerbio. que reñir quando es tiempo d̄ ayudar es cō demnar aquel con quien riñe.

¶ De largo tiempo antes cō uiene aparejar para vencer prestamēte.

Para conseguir ⁊ alcançar vi toria de alguna cosa se requie re que se aparejen muchas co sas alguna delas quales si fal lesce la victoria fallecera: pues conuie ne que de largo tiempo antes apareje mos lo que sea menester para v̄cer. mā da salomon en los prouerbios. al perezo so que vaya ala formiga ⁊ considere sus caminos ⁊ deprenda saber. La qual di ze que caso que no tenga cabdillo ni ma estro apareja enel verano para que co ma enel inuierno. assi que la formiga pa ra auer victoria dela fortuna del inuier no de largo tiempo antes apareja lo que ha menester. ⁊ segund que dize Valerio que dizia cipion el africano ser torpe co sa en las cosas que atañen a caualleria d̄ zir no pense. La lo que con fierro se ha de espedir: cōuiene que largo tiempo an tes se piense. ⁊ se haga con maduro ⁊ de

liberado cōsejo. q̄ el erroz que en la guer ra se comete dize valerio que no rescibe emienda. P̄dies si victoria se dexasse de auer por falta de no auer aparejado lo q̄ auia menester: ⁊ se requeria auer pensa do no estaua honesto d̄ dezir no pense q̄ seria menester ⁊ mejor se proueera deli berando lo de antes largo tiempo q̄ no si supitamente se piensa. La las cosas q̄ se fazen de supito no pueden auer delibe rado consejo: que segund dize vegecio enl libro que compuso dela caualleria no se falla otra razon por que el pueblo roma no subjuzgasse a todo el mundo. ⁊ auido victoria si no por auer de largo tiēpo an tes aprendido el exercicio delas armas ⁊ el v̄so dela caualleria. La dize q̄ apro uechara la poq̄dad delos romanos con tra la multitud delos franceses que pu dieron fazer la poq̄dad o breuedad o pe queñez delos romanos contra la altura delos germanos los españoles ser mas en numero ⁊ mas fuertes en cuerpos q̄ los romanos manifiesta cosa es los ro manos siēp̄ fueron desiguales a los a fricanos en riquzas ⁊ en saber engaños los griegos ninguno dubda ser mas pru dētes: ⁊ sabios q̄ los romanos. mas con tra todo esto preualecio el cauallero sa bio ⁊ expto ⁊ exercitado cada dia enel v̄so delas armas. La no podia acaescer co sa algūa en la batalla q̄ p̄mezo de largo tiempo antes no la ouiesse experimentado enel campo. P̄dies bien dize el prouer bio. Que para vencer p̄stamente conuie ne aparejar de largo tiempo antes.

¶ En nombrar ombre desagradescido nombras mala palabra.

Delos peores denuestrs ⁊ ma las palabras que a ombre al guno se pueden dezir es dezir le desagradescido: que no ay cosa que mas despliega a dios que d̄l des conosciendo ⁊ las leyes vna delas co sas que mas agramente quisierō penar fue el desagradescimiento. La si yo por

fazer bien a vn seruo mio lo fiziesse libre
y despues me es desagradescido y no re-
conosce el beneficio que le fize puedo le
tornar en seruidūbre. ¶ Pues q̄ mas mala
palabra puedo yo dezir al que fize libre
si no desagradescido assi mesmo la dona-
cion que alguno faze a otro puede la re-
uocar por desagradescimiento. y el cri-
men lese magestatis por tanto se pena
muy agramēte. porq̄ es crimē de dsagra-
descimēto q̄ dsconoscemos el beneficio
de la naturaleza q̄ recibimos del rey de
la tierra y de la patria q̄ somos natura-
les. dize el sabio q̄ la espanza del dsagra-
descido sera assi como elada. segūdo lo q̄l
peor palabra no podemos hablar q̄ nom-
brar ombre desagradescido. Onde dize
Valerio: que auendo cipion defendido
a roma de anibal que la tenia en grand a-
prietio para la tomar. y despues de auer
destruydo a cartago y subjuzgado a ro-
ma dsconosciēdo sus claras obras y pa-
gando gelas con injurias desterraron le
en desierto lugar a donde el murio. y no
quiso que el desagradescimiento d̄ roma
que le auia fecho que quedasse encubier-
to y sin memoria y mando se sepultar en
aquel lugar y que escriuiesse en su sepul-
tura estas palabras. Desagradescida
tierra a vn mis huesos no aurás: segūdo
lo qual no pudo mayor ynfamia dexar a
roma que dezir le desagradescida. pues
biē dize el prouerbio. q̄ en nombrar om-
bre desagradescido habla mala palabra.

**Del enemigo no hablaras
mal mas piensa lo.**

Entre las otras diferencias
que aristotiles pone en el se-
gundo de los rethoricos entre
la yza y malquerencia y ene-
mistança dize. El que ha yza no quiere
que padezca aquel cōtra quiē ha la yza
mas de quāto abaste para vengança del
enojo que le es fecho. y cessando la yza
cessa la vengança. mas la enemistança y
a mal querencia quiere foril destruyciō

del enemigo y d̄ aquel a quien q̄ere mal
y no se farta por vengança el enemigo.
mas siempre cresce su enemistança y mal-
querencia. Assi mesmo el que ha yza q̄e-
re que aquel a quien faze daño conosca
que tiene yza contra el. Mas el que ha
mal querencia y enemistança procura d̄
fazer quanto daño puede a su enemigo
sin que el otro sepa que gelo el faze. y de
estas dos condiciones se figuen otras mu-
chas. ¶ Pues bien dize el prouerbio: del
enemigo no hablaras mal. ca esta es con-
dicion del que tiene yza. mas piensa lo
que pensando lo y no lo diziendo mas
dañarás que no hablando. y por tanto la
nutriz dezia a medea: segūdo introduce
Seneca en la septima tragedia: que por
que medea amenazaua a jason por que
la auia desechado: y auia tomado otra
muger. dixo la nutriz. medea ruego te q̄
calles y tus querellas secretas comiēda
las al dolor: que qualquier que las gra-
ues injurias pudo sufrir con paciencia y
buen coraçon este se supo vengar que la
malquerencia que es encubierta esta es
la que empesce: y la descubierta pierde
lugar de se poder vengar. ¶ Pues bien di-
ze el prouerbio. que para auer vengança
de tu enemigo no deues fazer mal mas
pensar lo. Esta sentēcia deste prouerbio
no es conforme ala doctrina euangelica
por la qual nuestro saluador nos māda
que no solamēte nos no queramos mal
a nuestros enemigos. mas que los ame-
mos segūdo lo qual d̄l enemigo no solo
no deuemos mal hablar: mas nin pensar
lo. Ca si pensassemos terniamos odio y
rencor contra el. lo qual no podemos fa-
zer sin pecado mortal. y por esso nos mā-
da nuestro saluador que amemos a nue-
stros enemigos. verdad es que segūdo di-
zen los theologos. Si la prosperidad y
bien andança de mi enemigo truxiesse im-
pedimiento a mi buen y pacifico beuir
que yo no peccaria en desear el mal de
mi enemigo y en lo pensar del. porq̄ ya

esto no sería por el odio & malquerencia que tengo de mi enemigo. mas por poder bien venir sin impedimiento alguno & en tal caso como en este puede auer lugar el proverbio que dize **Del enemigo no hablaras mal mas piensa lo. no por la malquerencia que le auemos. mas por el impedimiento que faze al nuestro bueno & pacifico beuir. pues bién dize el proverbio. Del enemigo no hablaras mal mas piensa lo.**

Tardarnos en deliberar lo que cūple es cosa muy segura.

Dos cosas dize seneca son principalmente contrarias al consejo & deliberacion. La yza & el aquero o el arrebatamiento. La yza como dize Laton. La yza impide al coraçon por que no pueda discernir nin juzgar derechamente. El aquero o arrebatamiento embarga: o impide el consejo que es bueno & deliberacion: por que no da lugar a que ombre piense todas las circuntancias & contrarios que en aquel fecho pueden venir. & por tanto como de suso es dicho en el proverbio presto esta de arrepentirse: que dize aristotiles en el tercero delas ethicas: que para fazer cerca della & que en el deliberar deuemos tardar grand tiempo. & la execucion deue ser fecha sin tardança: el que aquesto fiziere a penas errara & por esto dize el sabio. Todas las cosas faz cō consejo: & despues de fechas no te arrepientas. & pues el cōsejo no se puede fazer sin deliberacion como es dicho. & la deliberacion requiere tardança. Cōuiene tardar en deliberar lo que cumple es cosa muy segura. La no trae consigo arrepentimiento alguno. **P**ues bien dize el proverbio. que tardar en deliberar lo que cūple es cosa muy segura.

El dolor decrece quando no ha lugar en que cresca.

e Este proverbio puede auer dos

entendimientos. el vno que si el dolor no tiene miembro en que mas cresca que de screscera: como si duele la cabeça en no tener miembro en que mas cresca. en que de screscera el dolor. & este entendimiento no es verdadero: por que a vn que no tenga miembro encima en que cresca el dolor dela cabeça podra crescer en la cabeça mesma. Otro entendimiento puede auer que el dolor tiene grados ciertos: fasta los que pueda sobir: & sobido falta a los grados conuiene que decrezca. pues no tiene lugar en que cresca. Dize aristotiles en el libro dela generacion & corrupcion que todas las cosas que la natura hizo tienen cierto termino: fasta el que los ombres pueden crescer & si de ally arriba subiesse no sería ya especie de ombre: mas obra monstruosa. & assi en la especie de otros que son animales. Dize otrosi aristotiles en el primero delas ethicas & en otros muchos lugares dela philosophia: que no es de dar processo infinito que se dezir: que en que quier cosa que sea cōuiene que vengamos a vn cabo despues del que cabo no ay mas de aquella cosa: delas que autoridades se puede declarar este proverbio & porque todas las cosas naturalmente tienen termino fasta el qual crescan segund dize la primera auctoridad. & porque es de venir a vna cosa postrimeramente termino por escusar processo infinito necessaria cosa es que el dolor tenga ciertos & determinados grados fasta los quales pueda crescer. & de alli adelante no pueda subir al qual lugar como llegare cōuiene que el dolor de scresca. La como dizen los filosofos & philosophos naturales: en las cosas que crescan & de screscan no es de dar tiempo en que la cosa ni cresca ni de scresca. La conuiene & necessaria cosa es que la cosa o ha de crescer o de scresca. **P**ues assi bien dize el proverbio: que el dolor de scresce quando no ha lugar en que cresca. **D**onde sant bernardo en el libro que hizo para el papa eugenio al comiē

go dize: el dolor cōtinuo ⁊ graue no pue
de durar mucho. La si no tiene lugar en
que se effienda necessaria cosa es que el
de lugar assi mesmo: o que rescibira pre-
sto conso' acion del trabajo: o por la mu-
cha continuacion del dolor ⁊ el miēbro
en que esta pasinara ⁊ se fara insensible.
E como dize sant gregorio en el segundo
delos morales: es diferēcia entre los do-
lores que han los malos ⁊ los buenos ⁊
los malos como les vienē los dolores ⁊
trabajos: ⁊ no han virtud en si delo resi-
stir: ni auer paciēcia ⁊ dar loores a dios
luego vienen quasi en punto de desespe-
racion ⁊ fazen se como el miembro que
pasina: ⁊ se faze insensible: delos quales
dixo dauid en el psalmo: feriste los ⁊ no
se dolieron: quebrantaste los ⁊ no quisi-
eron tomar disciplina ⁊ en otro lugar di-
ze. en los trabajos ⁊ miserias falleceran
⁊ no estaran firmes. Mas los buenos
como han dolores. ⁊ trabajos loan a di-
os con ellos ⁊ pidē le que aya misericor-
dia dellos. ⁊ reconosce que aquel dolor
⁊ trabajo les viene por algunos defetos
suyos. E a tales como estos dios no los
dara depredar mas delo que podran su-
frir. segund dize el apostol. fiel es dios q̄
no consentira ni sufrira que seays tenta-
dos mas delo que podreyz ⁊ en la tenta-
cion vos dara ayuda ⁊ prouecho como
la podays sufrir. E en tales como aque-
stos el mayor llozo sobre ella. E job de-
zia a nuestro señor que le dexasse para q̄
llozasse vn poco su dolor. E los ombres
varones quando llozan en alguna dlas
maneras suso dichas. Mas las muge-
res como d' suso es dicho en el prouerbio.
la muger ama o aborresce. son como di-
ze aristotiles varones mēguados d' seso
⁊ quasi imperfectos de natura ⁊ por es-
so llozan quando deuen ⁊ quando no de-
uen. La segund dize Laton. la muger
quādo lloza estōce faze encubiertas de
engaños: assi que ni lloza de mucho pla-
zer ni de mucho pesar. mas lloza por en

gañar. lloza por qualquiera cosa que no
se faze a su voluntad ⁊ guisa: lo que los
varones no fazen. E como esto sea quasi
de su naturaleza. Dize seneca que desfa-
costūbrar la muger a ello seria cosa que
no quede ser que seria deacostumbrar la
delas cosas que son de su naturaleza. E
por tātō biē dize el puerbio: q̄ desacostū-
brar la muger a llozar es cosa mētirosa.
La discordia mas cara es
que la concordia.

Este prouerbio puede auer
e dos entendimientos. El vno
que esta palabra cara quiere
dezir segund que comunmen-
te se dize caro en nuestro léguaje lo que
cuesta mas. E segund este entendimien-
to querra dezir el prouerbio que la dis-
cordia mas precio cuesta que la concor-
dia. E con esto concuerda lo que el nue-
stro saluador dezia en el euangelio: que
todo reyno discorde ⁊ departido en si
que se asolara. concuerda assi mesmo sa-
lustio en el cathelinario que por la con-
cordia las pequeñas cosas crecieron.
por la discordia las grandes son desse-
chas. segund lo qual verdad dize el pro-
uerbio: que la discordia mas cuesta que
la concordia quiere dezir que mas daño
trahe. E esto la razon ⁊ la esperiencia lo
muestran este es el verdadero entēdimi-
ento deste prouerbio. Otro entendimiē-
to claro puede bien auer que esta pala-
bra cara se tome por cosa bien quista ⁊ a-
mada como comun mēte solemos dezir
a algūa persona que es nuestro muy ca-
ro ⁊ amado: ⁊ segund este entendimiēto
el prouerbio querra dezir que la discor-
dia algunas vezes es mas cara: que qui-
ere dezir mas amada que la concordia.
⁊ esto sola mēte se puede entender en la
compañia delos malos. La segund dize
sant gregorio en el. xxxvij. delos morales
assi como es pernicioso ⁊ dañada cosa si
la vnidad ⁊ concordia deffallece. en los
buenos assi es cosa dañada ⁊ pernicioso

si no fallezca en los malos. La lauidad
y concordia de los malos grande impe-
dimiento y embargo es de la vida de los bu-
enos: y por esso el apostol sant Pablo
quando se vio cercado de los phariseos:
y de los saduceos y los vio todos iuros
y concordes para le prender y tomar: pu-
so discordia entre ellos: y en tanto q los
vnos debatian con los otros: y el apostol
se pudo bien librar de sus manos: y assy
en este caso la discordia fue mas amada
que la concordia: y este entendimiento se
asienta razonable mente al proverbio. y
segund ambos ados los entendimientos
bien dize el proverbio: q la discordia mas
cara cosa es que la concordia.

**Lo que vna vez se ha de
fazer mucho es de deliberar.**

Este proverbio esta quasi de-
clarado en el proverbio de su-
so que comienza. presto esta
de arrepentir se. En el pro-
verbio que comienza. de largo tiempo
antes. Quiere dezir que qualquier co-
sa antes que se haga deue ser mucho deli-
berada: y mas aquella que no se ha de
fazer si no vna vez. porque lo que mu-
chas vezes se ha de fazer avn que en la
vna vez fallezca de se fazer bien se pue-
de emendar y reparar en la segunda vez
mas lo que vna vez se ha de fazer si no
es bien deliberado y bien fecho sin me-
gua. siempre quedara defectuoso: y por
esso dize aristotiles. en la question q po-
ne en las politicas qual sea mejor que la
ciudad se rija por buena ley: o por buen
varon. Dize que el buen varon por ser
sometido a passiones y affliciones y no
poder en mucho tiempo delibrar en ca-
da cosa que ha de fazer necessario es que
fallezca en juzgar las leys tan subjectas
a passiones ni affectiones y para ser bi-
en fechas conuiene que ante que se pub-
liquen sean bien pensadas y delibera-
das. por que no se deuen mudar despues
que vna vez son fechas. E dize que de

las principales cosas que pueden traer
y traen dano muy grande en qualqui-
er reyno es mudar las leyes y la mone-
da: y por esso dize: que mucho es de deli-
berar primero antes que se fagan. pues
vna vez se han de fazer y non muchas.
porque seria grand dano. Pues bien di-
xo el proverbio: que mucho es de delibe-
rar lo que vna vez se ha de fazer.

**Con dificultad es de dar
oreja a crimines.**

Dize salomon en los proverbios.
El principe que da oreja
a palabras de mentira: fara
que todos sus seruidores se-
an malos. porque como vn seruido-
r que plazze al señor oyr palabras de men-
tura y crimines pensando que fazze pla-
zer al señor: todos los seruidores se fazen
chismeros y mentirosos. Pues bien di-
ze el proverbio: que con dificultad y no
de ligero es buena cosa de dar oreja a cri-
mines. Onde sant gregorio en el. xiiij.
libro de los morales dize q los que se de-
leytan en oyr detraçiones y crimines a-
genos estos se dize comer carnes de om-
bres: segund que dize salomon. no quie-
ras ser en los conbites: ni comas con aq-
llos que se juntan a comer carnes: es jun-
tar se. a detraer de su proximo y dezir cri-
mines del por lo qual puedes oyr crimi-
nes: y detraçiones de alguno segund di-
ze sant gregorio es tanto como comer de
sus carnes bien dize el proverbio que con
dificultad es de dar oreja a crimines.

**Quando la vida agrada
la condicion de la muerte es buena.**

Como de suso es dicho en el p-
verbio dos vezes muere: que
pregunto electra fija de aga-
menon a clitemestra su ma-
dre: segund introduze seneca en la noue-
na tragedia si auia cosa peor q la muer-
te. Respodio clitemestra q si: q la vida es
peor q la muerte quando el ombre dessea
morir. pues bien dize el proverbio q la mu-

erte que es buena quando la vida agrada q̄ere dezir: que si ombre biue vida penada: que muere en beuir ⁊ que mejor sería fecho a ombre morir quãdo querria beuir: que no beuir quando querria morir. ⁊ por esto se querua boecio en el comienzo del libro de consolacion diziẽdo quando estaua en prosperidad ⁊ en iuuetud muchas vezes enfermo ⁊ vino a tiẽpo de morir ⁊ despues que auia beuido en miseria ⁊ trabajo por le penar: mas la muerte se dilatua ⁊ differia. En el ecclesiastico se escriue. que mejor es la muerte que la vida amarga. ⁊ tulio en el tercero libro philipicas dize q̄ somos nascidos para onrra ⁊ libertad ⁊ que esto de uemos fazer ⁊ morir con dignidad q̄ere dezir: o morir en nuestro estado. ⁊ estonces segũd dize Tulio es bueno el morir. La como dize seneca en la dezena tragedia: los que son detenidos en la vida con trabajos ⁊ gemidos mueren. pues bien dize el prouerbio. que quando la vida agrada: la cõdiciõ dela muerte es buena.

La ganancia con mala fama es de contar por perdida.

Dize socrates en vn libro que compuso delas exortaciones abraçaras antes la justa pobreza que las injustas riq̄zas. La esta justicia mejor es que aq̄llas riq̄zas no ayas embidia dize de ninguno q̄ gana con maldad. ⁊ dauid en el psalmo escriue. mejor poco al justo que las riquezas delos pecadores. ¶ Pues bien dize q̄ las ganancias con mala fama no son ganancias: antes son de contar por perdidas. La como de suso es dicho en el prouerbio. La buena opinion ⁊ fama es lo mejor q̄ ombre puede alcançar en esta vida la qual como dize el dicho prouerbio es mas segura ⁊ mejor que el dinero: ca el dinero no libra a ombre en el dia del trabajo ⁊ angustia. ⁊ la buena fama ⁊ buen nombre si. ⁊ por effo dixo salomõ: que el buen nombre es mejor que muchas riq̄

zas. ⁊ Laton escriue. Si cobdicias en tanto que biues guardar la honesta fama: trabaja por fuyr en tu coraçon aquellas cosas q̄ son malos gozos dela vida. mal gozo dela vida es la ganancia con mala fama: la qual fazee venir a ombre enfamado que pierde su buen nombre que es lo mejor ⁊ mas precioso que tiene. Dize salustio en el catelinario. que solo aquel es dicho beuir ⁊ gozar de su anima el q̄ se trabaja en algun negocio donde alcança fama de bueno ⁊ glorioso nombre. ⁊ esta es verdadera ganancia. ⁊ lo otro q̄ se gana con mala ganancia es perdida q̄ le fazee beuir entre los ombres pobre de buen nombre ⁊ de buena estimacion: ⁊ la gente no fiara del por ser ombre infamado. ¶ Pues bien dize el prouerbio. que la ganancia con mala fama es de contar por perdida.

La virtud delos caualleros es dulce regida por consejo.

Como se escriue en el ecclesiastico. Todas las cosas faz cõ consejo ⁊ en despues de fecho no te arrepientas. que segũd dize socrates en el libro delas exortaciones. Si los trabajos ⁊ desastres q̄ vienẽ a algunos por falta de cõsejo mirares: i citar te has a no fazer cosa sin cõsejo. ca estõce curamos mas dela salud quando veemos las enfermedades q̄ los otros padescen. assi q̄ veyẽdo el desastre ⁊ trabajo q̄ algunos guerreros por falta de cõsejo han padescido ⁊ padescẽ. mas se aplicariã los caualleros a regir su virtud por cõsejo. Donde vegecio en el libro. q̄ cõpuso de re militari en el proemio dize. En toda batalla no acostũbran dar la victoria a la multitud ⁊ vtud delos caualleros q̄nto al arte ⁊ exercicio de batallar assi q̄ el arte ⁊ exercicio q̄ trahe el buẽ cõsejo en las batallas mas causa la victoria q̄ no la vtud ⁊ multitud de los caualleros. ⁊ por effo vegecio en el dicho libro de re militari dize. q̄ pocos biẽ acõsejados

siempre estan dispuestos a victoria. y multitud rude y sin consejo: siempre esta dispuesta a muerte. Pues bien dize el proverbio. que dulce es la virtud de los cavalleros regida por consejo. Tanto que dize la ley civil. que si alguno sin mandado y consejo del capitán sale de la batalla y fiere en los enemigos a un que haga algún buen fecho y aya buen andança en lo que faze: que deve morir por ello. y no ay otra razón desto. salvo porque lo hizo sin consejo. La como ouo bien andança por fortuna pudiera ser que su fecho loco sin consejo truxiera daño en la hueste. y por tanto dize vegecio en el dicho libro que el que desea aver bien andança en las batallas pelee siempre por arte y por consejo. que a un que la natura pocos ombres crió fuertes: la industria y el buen consejo los hizo. y lo que la virtud de los cavalleros por fuerza no pueden alcanzar: por consejo y industria lo alcanzan. pues bien dize el proverbio. que la virtud de los cavalleros es dulce: regida por buen consejo.

Lo que dexa de procurar por que no se sabe no se pierde.

Segundo se escriue en el evangelio del señor que dio a sus seruidores los marcos de la plata para que negociassen y mercadeassen. Todo ombre deve procurar y multiplicar su fazienda quanto mas justa y honestamente podra poniendo como dize el sabio. a su cobdicia templado freno. y por esso salomon en los proverbios nos exorta. y amonesta que miremos la formiga y consideremos lo que faze y aprendamos. la qual en el verano en el tiempo de las mieses allega y guarda que coma en la fortuna del ynuerno: segundo lo qual si supieramos como honestamente podemos procurar de acrecentar nuestra fazienda devieramos lo fazer y si lo dexamos de procurar por que no lo sabemos dize el proverbio que no se pierde. quiere dezir que no somos de

culpar nyn maltractar porque no procuramos de acrecentar nuestro patrimonio de aquellas cosas que no vienen a nuestra noticia: verdad es que como dize los juristas dexar de saber alguna cosa esta en tres maneras. La primera si alguno dexa de saber lo que todos saben. o de uen saber como es en los fechos notorios: o quasi notorios. y esta se llama en latin lata culpa. La segunda si alguno dexa de saber lo que saben aquellos que son alguno tanto diligentes. La tercera si alguno dexa de saber lo que sabe los mucho diligentes. y en el primero caso si alguno dexa de procurar el interesse que todos saben que se puede alcanzar como si esta por estatuto. o costumbre o se pregona o publica: que todos los que fueren a cierto lugar que hauran interesse. y si alguno fuere tanto negligente que dexa de saber esto que todos saben: o deve saber en tal caso como este pierde lo que dexa de procurar que es tanto como si de su patrimonio lo falleciesse. mas en los dos segundos casos si dexa de procurar el interesse: por que no lo sabe no lo pierde que haun que todo ombre deve procurar de multiplicar su fazienda segundo es dicho. no deve ser muy cuydoso en ello: segundo dize el evangelio. que no devemos ser muy cuydosos que comeremos. o que vestiremos que dios que esta en el cielo y prouee a las aues que nyn sembran nyn filá prouee a nos. y esto que se dexa de procurar en esta manera no se pierde. Pues bien dize el proverbio. que lo que dexa de procurar por que no se sabe: no se pierde.

Temer el daño que el dia amenaza que viene prestamente arrebatado.

Yze salomon en los proverbios el sabio teme y apartase del mal. y el desentido passa y confia y comprehende el mal.

Pues dize el proverbio: que todo ombre cuerdo y sabio deve recelar y temer el daño que el dia amenaza por quanto

viene prestamente arrebatado. quiere dezir que viene quando no pensamos. ⁊ por tanto nuestro señor en el euangelio nos manda que velemos ⁊ oremos: por que non sabemos el dia nin la hora en q̄ puede venir el daño. **E** pone dos exemplos. el vno que si el señor dela casa supi esse la hora en que el ladrón ha de venir velaria: ⁊ non dexaria robar su casa. otro exemplo: que el buen ombre de armas que vela bien su castillo guarda en paz todo lo que tiene. Assi que el buen ombre de armas o el dueño dela casa q̄ teme el daño que puede venir vela: por q̄ quando no cuydare podria venir ⁊ el t̄ce poseera en paz todo lo q̄ tiene. En otra manera sera como dize la auctoridad de suyo escripta que el sabio teme: ⁊ aparta se del mal: ⁊ el desentido confiando mucho que no padescera mal no se reguarda del: ⁊ quando no piensa viene le el mal prestamēte arrebatado. Todos los ombres cuerdos se deuen recelar ⁊ temer los males: ⁊ temptaciōes q̄ les pueden venir que como dize job en tanto q̄ biuimos siempre estamos en temptacion ⁊ guerra. ⁊ por esto con grand razon nuestro saluador en la oracion del pater noster: delas principales cosas q̄ puso por que deuenos rogar: es porque no entremos en temptacion dela qual por que non podamos reguardar. dize sant gregorio en el segundo libro delos morales. q̄ son necessarias ocho virtudes. La primera que estemos en continua vigilia: ⁊ velemos: ⁊ temamos el daño que puede venir segund dize el prouerbio. La el reposo ⁊ seguridad que non verna el daño ligero mēte trae el daño. ca viene prestamente arrebatado como dize el prouerbio. la segunda causa es menester para escusar el daño ⁊ temptacion. Dize sant gregorio q̄ es menester la discreciō por la qual sotilmente hauemos de saber apartar los vicios delas virtudes ⁊ conoscer lo que de nuestras obras queremos

aplicar a dios: ⁊ lo q̄ deuenos a nos. la tercera cosa q̄ es necessaria es que ombre aparte de si los pensamientos delas malas obras ⁊ sin prouecho: por q̄nto el pensar en las tales cosas podria traer daño. La quarta cosa es loar a dios lo q̄ se deve fazer por verdadera. ⁊ no fingida humildad reconociendo n̄ras enfermedades ⁊ defectos. La quinta es dar gr̄as a dios por todo lo q̄ fiziere: assi en la aduersidad como en la prosperidad: ⁊ dezir q̄ndo mas trabajos ouieremos lo q̄l sancto job dixo: en sus trabajos dios lo dio: dios lo q̄to: sea su n̄bre bendito. la sexta cosa q̄ es necessaria para escusar el mal ⁊ temptacion q̄ puede venir: es tener ombre en memoria ⁊ recordarse d̄ias gracias ⁊ dones ⁊ beneficios de dios: ⁊ q̄nto mas daño suffriere: dezir lo q̄ d̄zia job a su muger si rescebimos los bienes d̄la mano de dios: por q̄ no suffriremos los males. La septia causa es por q̄ se guarnezca ombre de vtudes q̄nto mas podria La t̄to temera menos los daños ⁊ las feridas d̄los vicios q̄nto mas estuuiere guarnido d̄ armas de vtudes. La octaua cosa pa escusar las temptaciōes ⁊ males: es hauer entrañable dolor d̄los males por el fechos. La quiē verdaderamente ha entrañable dolor delos males fechos prudētēte puee alas cosas que est̄a por fazer: ⁊ guarnesciēdose ombre de estas ocho cosas temera ombre el daño q̄ el dia amenaza a vn q̄ v̄ga arrebatado no podria dañar: ni traer pruyzio algūo por q̄ estaua ya pueydo ⁊ al q̄ no le teme ni se puee por fuerça es q̄ el daño q̄ le viene le cōprenda. **P**ues buē cōsejo da el prouerbio q̄ dize. Teme el daño q̄ el dia amenaza q̄ viene p̄stamēte arrebatado. **A** los que son sin culpa fuerça mentir el dolor.

Los gouernadores delas policias ⁊ cibdades: ⁊ reynos tā gr̄de estudio ⁊ d̄liberaciō buscaron qūntas maneras se

puieron pensar que los delictos & crimines que los ombres fazian: & la pena delos malos fuesse en xemplo & escarmiento a otros que no fiziessen ni cometiesse mal: & se terressiessen d'las penas muy grandes que a otros veyan padescer. & porque acaesce muchas vezes que los tales malfechores no siempre los maleficios: & males que fazen los fazen delante testigos: antes se apartan pa los fazer & buscar industriosamente tiempos señalados en q' fagan & cometan los maleficios por manera que no se pueda auer contra ellos prouea cõplida & suficiete acordaron los sabios que si contra alguno ho'uiesse indicios & presumpciones tales q' si quiera faga media prouança o ay conjeturas contra aquel por las quales razonablemente se deue pensar que el cometio el maleficio que le pongan questio de tormento pa lo q' no se puede prouar por testigos confiesse por su propia boca. & pa fazer a questo engeniaron: & pensarõ muchas & diuersas maneras d' tormentos: por los quales dan al ombre tanta pena & dolor que muchas vezes algunos que son inocentes & sin culpa por escusar el dicho dolor: & pena confiesan auer cometido maleficios: que nunca pensaron. & por tanto dize el prouerbio q' a los que son sin culpa faze mentir el dolor. quiere d'zir q' puestos a tormento por escusar el dolor & pena en que estan ayn q' sean inocentes & sin culpa d' el maleficio que les ponen se faran fechores & mentiran. & por tanto las leyes: & derecho no dan mucha fe ala confessio que se faze por tormento. La como dize vna ley ceuila al tormento no deue ser dada fe ningua. ca es prouea flaca & peligrosa que muchas vezes encubre la verdad: q' muchos ay que son assi pacientes & duros & sufren & menosprecian los tormentos q' en ningua manera se puede saber dellos la verdad del fecho como passo. Otros muchos son delicados que q'eren antes

mentir q' no sufrir los tormentos & dolor & por esso guardadamete faze los juezes que preguntan a los q' atormentaron despues que fuera de tormento: & especialmete si lo fazen despues q' ha passado tanto tiempo q' se presume q' cessan los dolores del tormento q' se ratifiquen en lo q' confesaron. & esta confessio es de mas fe que la confessio que se hizo en el tormento la qual cõ los otros indicios & prouejas faran quasi cõplida fe: & digo quasi q' mucho deue cõsiderar el juez: & mirar la cõsciencia la q' lidad & completio del q' es atormentado que podria ser q' assi sea delicado que recelando ser otravez puesto a tormento ayn que sea inocente & sin culpa le fara mentir el dolor. P'ues bien dize el prouerbio que a los que son sin culpa fuerza mentir el dolor.

Al enemigo deue se guardar la fe.

Dize vna ley ceuil que no hay cosa que mas pertenezca a los ombres que guardar la fe que vnos ponen con otros.

P'ues si alguno hizo alguna composicio o tracto cõ su enemigo: & el le dio su fe q' aquello cumpliria: & manteria segund toda razon natural deue gela guardar. La como es dicho no hay cosa que mas pertenezca a los ombres que guardar la fe que entre si ponen vnos con otros agora sean amigos agora enemigos. & como dize sant agostin en el libro dela cibdad de dios: que la fe & la justicia son de tanta dignidad & excellencia que ayn los ladrones & los otros malos ombres no podrian hauer compania nyn beuir sin ella. & si la fe se quitasse de entre los ombres no auria tracto nyn compania nyn duraria contrariedad alguna. & de aqui se sigue que como el guardar dela fe sea lo mejor que ombre puede hauer. El mayor d' nuestro que a qualquiera ombre se puede dezir es que quebranta la fe. por esso a los tales por denu

esto los llaman infames y fementidos que es de los mayores de vuestros y mengua que les pueden dezir. Pues bien dize el proverbio que la fe es de tanta virtud y excelencia que a un al enemigo due ser guardada la fe: y a questo se entienda es verdad quando la enemistancia es por respecto de su persona del que pone la fe mas no se entienda quando la enemistancia es por respecto de la cosa publica: o por respecto de su rey: o de su tierra. Ponen en exemplo los doctores juristas que si yo puse la mi fe con mi enemigo de no le offender y prometi: y asegure de no le injuriar. y despues desto por deseruicio que este houi esse fecho al rey y males y danos en la tierra. el rey le desterrasse de su tierra: y mandasse que todo ombre le offendiese y injuriasse sin pena que yo no rompiera ny quebrantaria la fe enle offender y injuriar: por que yo no pude asegurar por la offensa fecha al rey nin ala cosa publica: saluo por la propia offensa fecha a mi y a un que desto fue opinion entre algunos doctores. y aquesta es la mas comun y prouada opinion que ponen los doctores otro exemplo: y es muy notable y singular: y digno de ser encomendado ala memoria: que si el rey esta cerca los enemigos: o tiene capitan con gente d'armas contra ellos: y algun cauallero de la hueste sin especial licencia y mandado del rey: o del capitan si para ello poder tiene prometiere su fe a los enemigos de no los offender ny injuriar que tal como a questo no es obligado a guardar la fe. y por la quebrantar no merezca pena: ny incurra en infamia alguna: de lo qual pone en exemplo salustio en el jugurtino que estando un capitan con los romanos: al qual llamauan abla con gente en el campo contra los enemigos que un cauallero de su compania prometio su fe a los enemigos de no los offender fue determinado por el senado: que este no era obligado de guardar la fe y que

sin pena ni calunia alguna el podia romper la fe: y ofender a los enemigos. y la razon de aquesta determinacion fue pues la enemistancia fue por razon de la cosa publica que el cauallero no auia podido asegurar: ny dar su fe sin consejo y mandado de la cosa publica. Assi que lo que dize el proverbio que al enemigo due ser guardada la fe: se ha de entender quando la enemistancia es por respecto de la propia persona que pone la fe mas no para quando la enemistancia es por respecto del rey: o de la cosa publica que en tal caso no ha lugar el proverbio y puede ser rompido por la fe. segun lo que el proverbio se ha de entender solo en el primero caso en el qual bien dize que al enemigo bien due ser guardada la fe.

La prisa es tardanza en el deseo.

Yze aristotiles en el primero de los rethoricos: que al que espa alguna cosa siemp se le representa en su fantasia la ymagen y semejanca de aquello que espa: y de lo que espa representa se le su ymagen que es vna cosa que siempre parece solicitar y procurar al que espa que trabaje por alcanzar lo que desea y esta suspenso y d'colgado. y quasi prido que no esta entero en si: ny se da a reposo fasta que consigo. y alcance la cosa deseada: y esta congoza que tiene le faze que a un que se ponga mucha prisa por alcanzar la cosa que es deseada que a esta prisa siempre se le imagine que es tardanza: que el que desea no considera tanto la prisa y diligencia que se pone en que se alcance lo deseado quanto ala congoza: y ansia que tiene de lo alcanzar. de lo qual pone en exemplo seneca en la tragedia donde de introduce que orfeo perdio a enridice su muger: y buscandola por diuersas partes dize que la vino a fallar en el infierno y tan dulce citarizo y tañio al seño: de lo del infierno que le inclino a querer le dar su muger. mas con vna condicion que no boluiesse la cabeza ala mirar fasta que saluiesse del infierno y boluiesse la cabeza

a mirar ala muger que la perdiessse. ⁊ di-
ze q̄ veniēdo Orfeo por los infiernos ⁊
su muger empos del por mucha priesa q̄
se dio a salir delos infiernos. tãto fue el
deseo que tenia dela ver que boluio la ca-
beça ala mirar: ⁊ porque quebranto la
ley ⁊ condicion que puso el señoꝝ delos
infiernos p̄dio la muger. Onde cõcluye
seneca q̄ el verdadero amor ⁊ deseo ab-
ozescen ⁊ no sufren tardança alguna. E
por tanto bien dize el prouerbio que la
priesa es tardança enel deseo.

**Del defecto de otro el sa-
bio emienda el suyo.**

Por tanto los gouernadores
delas comunidades ⁊ reynos
acordaron q̄ los malos fues-
sen castigados ⁊ punidos por
los maleficios que fazen ⁊ cometen por
que los que los assi vieren aquellos pa-
descer se escarmienten en cabeça agena
⁊ mirando los defectos: ⁊ males que o-
tros padescen si son sabios ⁊ entēdidos
emienden los suyos. Dize socrates en el
libro delas exortaciones si los desastres
⁊ males que vienen a alguno por su cul-
pa mirares guardar te has decaher en el
erroꝝ que los otros cayeron que enton-
ce curamos mas dela salud quando vee-
mos las enfermedades en cuerpos age-
nos. pues bien dize el prouerbio: del de-
fecto del otro el sabio emienda lo suyo.

**En los trabajados falle-
ce ⁊ puja el pensamiento.**

Dize Aesecio enel libro terce-
ro de re militari: que dela de-
sesperacion cresce osadia: ⁊
quando ninguna queda al de-
sperado. el temoz toma las armas: quie-
re dezir que se dispona a morir osada-
mente como ombze que desespera de su
vida. E por tanto dize seneca enel pro-
uerbio: que en los trabajos fallece ⁊ pu-
ja el pensamiento quiere dezir: que co-
mo el trabajo ⁊ desesperaciõ puja en ellos

el pensamiēto q̄ piensan de se disponer
a poder fazer ⁊ de fecho se disponē a fa-
zer mas q̄ otros ⁊ fallece enellos el pe-
samiento. que muchas vezes pensando
que no les queda lugar de salud ni de re-
medio fallece les el coraçon: ⁊ dellos se
effuerçan ⁊ dellos se matan ⁊ se dexã pe-
rescer como tristes: ⁊ desesperados ⁊ por
tanto bien dize el prouerbio. En los tra-
bajos fallece ⁊ puja el pensamiento.

**Algunas vezes al que sa-
be la coia le trahe prouecho.** *oluidaria.*

Como dize aristotiles enel li-
bro dl anima nuestra anima
al tiempo que es criada: ⁊ as-
si bien como vna tabla en la
qual ninguna cosa es pintada: ⁊ rescibe
su perfection ⁊ conplimiento por virtu-
des ⁊ sciencia. Assi que la mayor perfe-
ciõ que el anima puede hauer es que se
a sabia: ⁊ lo que sabe como a cosa que la
sabe perfecta lo reserue: ⁊ guarde en su
memoria ⁊ no lo oluide. ⁊ le seria ⁊ es
grande mengua hauer seydo perfecta
por saber: ⁊ perder aquesta perfection
oluidando lo que supo. E por tanto di-
ze cassiodoro enel quinto libro de sus e-
pistolas en la epistola dozena. Grande
beneficio es no saber defecto de oluidã-
ça q̄ quasi semejança de natura celestial
es las cosas passadas por tiempo tener
las siēpre p̄sentes. pues como dize sene-
ca en el prouerbio q̄ algũas vezes al q̄ sa-
be la cosa trahe prouecho oluidar la. esto
se entendera en las cosas q̄ no son verda-
dero saber ny de si mesmas buenas. La
si tales cosas fuesen no traheria proue-
cho oluidar las mas: saluo si fuesen por
accidēte ⁊ algũd caso señalado como po-
ne seneca enel segũdo libro de clemēcia
enel comienço. que vn juez q̄ tenia el em-
peradoꝝ nero truxo vn escripto al empe-
radoꝝ q̄ de dos que tenia p̄sos: ⁊ estauã
a muerte cõdemnados que escogiesse q̄l
de aquellos querria que entonce murief-
se: ⁊ dize que mouido a clemencia ⁊ pie-

dad el emperador: teniéndolo el escripto en su mano respondió al juez: querria no saber leer assi q̄ en tal caso como este: pluguiera al emperador: hauer olvidado lo que vna vez sabia. ⁊ por tanto bien dize el prouerbio algunas vezes al que sabe la cosa trae prouecho olvidarla.

Dela ganancia de los ombres fue hauida la fortuna por deessa

Siendo dubda fue entre los sabios antiguos que cosa fuesse la fortuna. La algunos dlos gentiles como boecio en el p̄mero libro de consolacion: escriuieron q̄ la fortuna fuesse vna señora lo cuyo m̄dado ⁊ señorio estauan todas las riquezas ⁊ bienes temporales: ⁊ a esta señora llamã deessa. ⁊ deziã que a todos los ombres del m̄do traya puestos en vna rueda: ⁊ que su condicion della era no estar siemp̄ de vn thenor: antes de los ombres altos ⁊ grandes fazer baros ⁊ pobres. ⁊ dlos ôbres baros ⁊ pobres fazer altos boluiendo la rueda: ⁊ q̄ en esta manera fazia d̄victoriosos vencidos: ⁊ de v̄cidos victoriosos: ⁊ de ricos pobres ⁊ de pobres ricos. ⁊ creyendo aq̄lla fortuna como deessa: ⁊ de señora dependian todos los bienes con el grand desseo ⁊ cobdicia desordenada que teniã de alcãçar prosperidades ⁊ bienes adorauã ala fortuna por deessa. ⁊ esta opinion fue afictiõ de poetas. Otros sabios pusierõ muchas ⁊ diuersas mañras de hablar de la fortuna: entre los quales aristotiles compuso vn libro que se llama de bona fortuna. ⁊ entre otras muchas opiniones. que reza dize: que buena fortuna no es otra cosa sino buenos cimientos. quiere dezir que aquel nombre es bien afortunado q̄ es nombrado en buena cõstelacion. Lo viene a saber que al tiempo d̄ su nascim̄ento reynauan tales planetas que lo fizieron ser bien afortunado: ⁊ estas dos maneras de hablar son agenas d̄ nuestra fe. La la cobdicia desordenada dlos om

bres hizo deificar: ⁊ fazer dios lo que no era dios ⁊ segund esta manera de hablar esta en verdad el prouerbio que de la ganancia de los ombres fue hauida la fortuna por deessa. ⁊ assi mesmo nuestra fe no consiente por verdad lo que aristotiles dize. ca los cuerpos celestiales no bastantes sin voluntad de dios de fazer a los ombres bienaventurados. Por lo qual los theologos dizen que la fortuna no es otra cosa sino la volũtad d̄ dios de fazer a los ombres bienaventurados por lo qual los theologos dizen: que la fortuna no es otra cosa saluo la volũtad de dios que determina ⁊ ordena las cosas por sus tiempos ciertos ⁊ determinados: de lo qual faze largo processõ boecio en el q̄rto libro de consolacion: donde pone diferẽcia entre caso ⁊ fado ⁊ fortuna ⁊ prouidencia ⁊ porque es larga ⁊ profunda materia ⁊ requiriria largo hablar cerca della sobre esto de explicar ya desta materia tanto abaste por el presente que en los primeros casos ⁊ especial en el primero tiene verdad el prouerbio que dize q̄ de la ganancia de los ombres fue hauida la fortuna por deessa ⁊ señora

Dencer reyno es fuyr la cobdicia.

Segund escriuen los philosophos vna de las principales potencias del anima es el appetito cõcupiscible que es la cobdicia que naturalmente esta arraygada en nuestra anima ⁊ nuestros miembros. Donde el apostol santiago dize. Las guerras ⁊ los pleytos que son entre vos vienen de vuestras cobdicias que reynã en vuestros miembros. Ansi que la cobdicia como es dicho esta ansi arraygada en nos que si no la templamos con las virtudes morales que pone aristotiles en el quarto d̄ sus ethicas sola ella es bastante de nos induzir ⁊ atraher a todos los males. ⁊ por esso dize el apostol en vna epistola ad thimoreum. que la cob

dicia es madre & rayz de todos los males. & salustio en el cathelinario dize que la cobdicia destruyo la fe & la bondad & todas buenas artes. & siempre es infinita & nunca se farta: & no decrece por méguany por basto. & la causa por que la cobdicia nos trahe a todos estos males es porque como es dicho es entrañable en nos & señorea en nuestros miémbros & mayor victoria es vencer ombre a si mesmo & moderar & templar su cobdicia: q̄ no vencer ombre alas cosas que son de fuera del. & por tanto dize seneca en el p uerbio: que fuyz la cobdicia que es templar & amoderar el apetito & desseo d̄ordenado que ombre tiene & señorear sus miembros: es vencer reyno que es vencer o ombre a si mesmo que de dentro de si esta cópuestro a manera de reyno. & por esto comúnmente dizen los doctores que hay mundo mayor & mundo menor. El múdo menor dizen los doctores que es el ombre. & por r̄ato bien dixo el p̄ouerbio que vencer reyno: es fuyz cobdicia.

¶ El desastrado que en ningũ lugar tiene casa esta muerto & sin sepultura.

Segun dizen los juristas. El destierro puede ser en vna de tres maneras. La vna quando mandan a alguno que no entre en algund lugar: no por delictos q̄ haya fecho: mas porque su estada en el lugar trahe ruidos & escandalos & turbacion del pacifico & reposado beuir de los vezinos & moradores de aquel lugar. La otra manera de destierro es q̄n do mandan a alguno que no entre en algund lugar por algund tiempo limitado en pena de algund maleficio. o delicto q̄ no sea muy atroz & graue que haya cometido. El qual tiempo acabado puede entrar en aquel lugar syn pena alguna. La tercera manera de destierro es quã do algũo cometio graues & inormes maleficios: como es crimen lese majesta

ris: o fizo algũa muerte aleuosa: o cometiõ otra cosa torpe & fea: & porque no lo pueden hauer pa executar en el la pena que merece: o por dar le la pena que biua vida penada destierranle: de aquel lugar donde es natural & confiscãle todos sus bienes para la camara del rey. & atal como este los juristas llamanle deportado: o vanido: o sieruo de pena & tal como este no tiene bienes algunos: ni los posee: ni puede poseer. & d̄zen q̄ es muerto ceuilmente. & esta llaman los doctores muerte ceuil tanto que fazen question & dubda es mandado que se faga: o se de alguna cosa despues dela muerte de alguno si se entendera esto assi q̄ la muerte ceuil tomen por la natural & ellos dos primeros casos el desterrado no pierde cosa alguna de lo suyo & no tiene otra pena sino el no entrar en la cibdad. ¶ Dues dize seneca en el p̄ouerbio El que es desterrado en la tercera manera. al qual llaman desterrado o olvidado o sieruo d̄peña como dicho es & en ningun lugar tiene casa. q̄ere dezir que todos sus bienes le tienen cófiscados. & no tiene casa nin bienes algunos fuera del señorio de aq̄l que desterro que esta muerto sin sepulcro. quiere dezir que tal como este se dize estar muerto de muerte ceuil como dicho es. & en no tener casa donde se recoja dize que esta muerto sin sepulcro que a los que mueren naturalmente no les fallece sepulcro en que los entierren. & a este que muere ceuilmente fallece casa en que le entierren que es como sepulcro. pues bien dize el p̄ouerbio. que el desterrado que en ningund lugar tiene casa esta muerto sin sepulcro.

¶ Los que fazé la imbidia ellos la aborrescen.

S los ombres fuesen perfectos en virtud & rouiesen en si virtud & amor & caridad no haurian dolor ny pesar de los bienes & prosperidad que otros tienen

Adas la malicia & imperfeccion de virtud que tienen los ciegos el iuyzio & la razon & han tristeza & desplacer por los bienes & gloria que otros alcançan sin perjuizio suyo tanto que aun que ellos ren gan mucho bien si veen que otro alguno no tiene algund bien mas que ellos dexan de alegrarse & hauer plazer por los bienes que tiene & duelen se & contristá se por los bienes que los otros tienen: segund dize seneca en el. xiiij. libro de las epistolas a Lucillo en la primera epistola: que ninguno de los que biven & tractan en los fechos & negocios de la cosa publica: & en los actos mundanos para mientes nin cata a los que vence. mas a aquellos de quien del todo es vencido. E que no es tanto alegre cosa veer ombre empos de si muchos q̄nto le es grave & triste cosa veer a alguno que le preceda. Assi que la imbidia se leuanta de veer bienes & plazer en p̄sona de otros & mas causa la imbidia como dize seneca en el libro que compuso de la virginidad de la vida. En ver bienes & plazer a los vezinos que non a los que son estraños. La menos curamos de los bienes de aquellos que son lexos de nos. E como dize gregorio en el pastoral. Los imbidiosos como non pueden de su coraçon apartar & desechar el venino que en el traen de la imbidia buluense a acometer conosciadas maldades en sus obras que procuran fazer & tractar a quien no gelo merece. ¶ Dues bien dize seneca: que los que fazē la imbidia que son los mequinos de malo & dañado coraçon que los desplaze del bien: & plazer de los otros sin causa: ellos la abozrescen. quiere dezir que ellos mismos avn la malicia non los ciega tanto su iuyzio & entender: que non juzguen q̄ la imbidia sea vn torpe peccado: & assi como torpe & dañada cosa la abozrescen. ¶ Dues bien dize el puerbio. que los que fazen la imbidia ellos la abozrescen.

¶ Al ayrado mejor esta tirar le las armas que non dar gelas.

Segund dize aristotiles en el tercero libro de las ethicas & seneca en el libro que compuso de yra. La yra esta siempre dispuesta d̄ cometer & fazer locuras & disponiendo se a fazer algund mal non teme mal ninguno que puede venir. E por esso se dize comunmente que la yra embarga & ciega el coraçon & el iuyzio. E donde hay yra non puede deliberar la razon: & tanto es impetuosa & arrebatada la yra para se vengar luego sin hauer otra deliberacion ni se dar a espacio algund para deliberar. Que segund dize valerio en el libro nono en el titulo de yra que se lee de semiramis reyna de los asyrios: que estando se afeytando su cabeça con vna nauaja. & temiendo da feytada la media cabeça: & cortados ya la meytad de los cabellos vino le nueva como le hauan tomado los enemigos vna cibdad suya que llamauan babilonia & tanto se encendio en yra por aquello que sin se dar mas reposo ni auer otra deliberacion: non consintio que le afeytassen la otra media cabeça & caualgo: & fue luego contra la dicha cibdad & puso se en sitio sobre ella & non se alço de sobre ella ni se quiso acabar de afeytar fasta que restituyo la cibdad a su obediencia. ¶ Dues quiere dezir seneca que si es assi que la yra trae en si este arrebatamiento & apetito & desseo de vengança & non de reposo al ayrado falta que se venga mientras mucho menos mal fiziere mejor es. pues es verdad que menos mal podra fazer el yrado sin armas que con armas. Bien dize el puerbio que al yrado mejor esta tirar le las armas: que non dar gelas.

¶ Denegar se es de la tierra padecer de tierra.

Ara entendimiēto deste pro-
u^p uerbio es de distinguir las
tres maneras de destierrō q̄
son dichas enel pro uerbio.

El desterrado que en ningund lugar tie-
ne casa &c. **E**n qualquier de aquellas
maneras & en mandar a alguno que no
entre en su tierra parece denegar gela
en especial si le destierran perpetuamen-
te della. & en tal caso seria dubda de de-
recho si tal como aquēste banido & echa-
do dela tierra perpetuamente veniesse
a guerrear & a destruyr su tierra si incur-
riria caso de crimen lese magestatis &
de traycion por ofender la tierra donde
el nascio: en la decession & determinaciō
de lo qual sobreseo de presente por non
alargar como quiera que sea dize biē el
pro uerbio: que denegar se es dela tierra
padescer destierrō.

Avn vn cabello tiene su
sombra.

La intencion de Seneca en es-
te pro uerbio es q̄ ningūno no
deue menospreciar la ayuda
& fauor que qualquier perso-
na le puede fazer. **L**aso que sea de baxo
estado. **L**a a tiempo podra ser que la a-
yuda & fauor de vn baxo ombre aproue-
che tanto & avn mas que la ayuda & fa-
uor de otro que sea grand ombre. **D**on-
de enel cathelinario dize que de todos
pediras ayuda & fauor & avn de los ba-
xos ombres. **E** por tanto dize Seneca
enel pro uerbio que vn cabello puestas q̄
sea delgado & non faga tanta sombra co-
mo vn grand arbol. **L**idas alguna som-
bra faze & aquella non es de despreciar.
Segund lo qual bien dize el pro uerbio.
Que avn vn cabello tiene su sombra.

Cosa de grand trabajo es
temiendo fazer se ombre viejo.

Segund dize aristotiles en el
tercero delas ethicas & enel
segundo de los rethoricos. el

temor es vna tristeza o turbacion que
ombre tiene esperando algund mal que
le corrompera o le contristara. **P**or tan-
to segund dizen los naturales: quando
ombre teme el coraçon: enel qual esta la
principal filla de nuestra anima recelan-
do el mal que espera padescer: & se con-
gora & la sangre que es amiga d̄ nuestra
naturaleza: & a donde esso mesmo faziē-
do lo que buena & verdadera: a esta prin-
cipalmente al nuestro biuir amigo deue
fazer socorrer al coraçon que esta traba-
jado & toda la sangre del cuerpo va & cer-
ca el coraçon. **E** de aqui viene: que quā-
do ombre teme como todos los miem-
bros quedan sin sangre & se va la sangre
al coraçon. como dicho es queda ombre
amarillo & teniēdo ombre la sangre por
acompañar al coraçon q̄ si dexa de estar
en todo el cuerpo: & assi la calor del cele-
bro quasi se enfria: de lo qual se sigue que
se fazen los ombres canos antes de tiē-
po por la frialdad dela cabeza & del cele-
bro. **E** por el defecto dela sangre enfla-
quesce el cuerpo & se aruga el cuero: **E**
assi el mancebo ante de su tiempo se fa-
ze viejo. pues que cosa de mayor traba-
jo puede ser que estar óbte en continuo
temor: & temiendo fazer se ombre viejo
en la manera suso dicha. **E** como de suso
se comiença enel pro uerbio que comien-
ça. **E**l que siempre si ombre esta en conti-
nuo temor de cada dia le parece que le
sentencian & condemnan. lo qual no le
da reposo: & le faze biuir en cōgora & tra-
bajo. **E** ya se lee ser acusado vn óbte mā-
cebo ante vn juez & traydo a oyr senten-
cia: la qual como el juez rezasse en que
lo condemnaua a muerte ante que la a-
cabasse de rezar tornar se del todo cano
E la razon de aquesto non es otra si non
que con el grand temor d̄ la muerte que
ouo la sangre assi recorrio al coraçon q̄
todos los miembros quedaron sin calor
natural en especial el cerebro & la cabe-
ça. por lo qual subito se hizo cano: & assy

remiendo el mancebo se hizo viejo: lo qual no pudo ser cosa de mayor trabajo. por lo qual bien dize el prouerbio: que cosa de grande trabajo es remiendo fazer se el ombre viejo.

CA vn el enemigo tiene por bueno el que guarda fe y secreto en el consejo que le ponen.

Comunmente se dize que plaza al ombre dela traycion. mas no del traydor assi es q quando alguno descubre al enemigo el consejo que su señor fio del. Caso q plega al enemigo de saber el secreto que le descubrió. mas el bien lo tiene por traydor y malo. y si procura por precio o en otra manera de saber los secretos de su enemigo de su consejo y el no gelo quiere descubrir guardando la lealtad que d uia: a vn el enemigo lo tiene por bueno: porque guardo la fe del secreto en q fue puesto y quanto le nota por bueno en guardar lo que deue a su señor: tanto mas le tiene por traydor. y por malo y de poca fe por la traycion que a su señor faze. y esto guardaron mucho los romanos que no quisieron acabar fazienda suya y guerra en que entendiessen por medianero y tracto de traydores segun escrive Valerio en el sexto libro en el titulo de justicia que estando fabricio consul contra el rey pirro que timocrates vasallo del dicho rey vino a fabricio y se le ofrecio: que el ternia manera que su hijo q era maestro sala del rey le matasse con veneno. El qual trato el dicho fabricio embio al senado para que acordassen si el lo deuia aceptar: o q se deuia fazer. y dize que el senado embio sus embaradores al rey pirro a le auisar que se guardasse dela traycion que timocrates su vasallo le tractaua. ca ellos antes querian hauer victoria por fuerza de armas que no con veneno. y escrive assi mesmo frontino historiador en el quarto libro de su historia: que teniendo camillo consul sitiados en vna cibdad

alos moços diziendo: que los leuaua a folgar y deportar. y truxo los a camillo para que los tuuiese en rehenes fasta que le entregassen la cibdad. El qual no solo quiso rehusar el tracto: y no lo quiso aceptar. mas mando atar las manos atras al maestro y embio los a los padres de los moços para que lo agotassen y castigassen por la traycion que les auia pensado fazer. segund lo qual a vn el enemigo tuuo por malo y traydor a cada vno de estos porque fizieron traycion. y querian quebrantar la fe que deuia al señor y segund dize el prouerbio terna por justo y bueno al que guarda la fe. y secreto que a su señor deue.

La cayda del grande daña de ligero.

Dizia nuestro saluador en el euangelio a los moradores y compañia de iherusalem que temiesen los males: y trabajos q se amenazauan por venir que si en el palo verde que era sanctissimo cuerpo sin pecado: y sin manzilla auia lugar passio y males que faria en el palo seco que era en la gente pecadora. assi que la cayda del grande que es como palo verde de ligero trae daño a los menudos q son assi como palo seco. y como los grandes sean puestos por defensores y guarda de los menores y para tener los en justicia y en razon y los defiendan de los malos ombres q les querran fazer daño y mal si el tal grande que es protector y defensor cae: los malos avran lugar de executar sus dañados deseos. y assi la cayda del grande trae daño de ligero. y por tanto bie dize el prouerbio que la cayda del grande daña de ligero.

El que se pierde a que otra cosa se tornara.

Este prouerbio esta asaz declarado en el prouerbio que comienza a vn al enemigo deue

fer guardada la fe donde se dezia que la mayor infamia & denuesto que a vn ombre podran dezir era llamar lo fementido. & rompedor dela fe que ponía. como los tales son desfechados de toda dignidad & honrra. & no pueden auer ny han comunicacion alguna con los ombres. ca si no ay mayor prenda de vn ombre a otro en los tractos & contractos que fazen que los terná & guardará si no la fe que entre si ponen si esta pierden alguno no guardando la: no ay otra cosa aq se el los tornen. ¶ Dues biē dize el prouerbio que el que la fe pierde aque otra cosa se tornara.

¶ Quando la fortuna falaga entonces caça.

Como dize d' suso en el prouerbio que comiença dela ganancia de los ombres &c. que fingen los poetas que la fortuna es vna deesa que so su señorio: & potestad tiene los bienes temporales & que los distribuye. & da a quien quiere & los quita quādo quiere & pintá la que es ciega. porque como dize seneca en la tragedia por ninguna orden la fortuna rige las cosas humanas. & assi como ciega con su mano derrama sus dones. & conformando se con esta manera de fablar dize Tullio en el libro de amicitia: que no solo la fortuna es ciega mas que faze ciegos a aquellos a quien fauoresce. & por tātō dize el prouerbio que quādo la fortuna falaga que es quando al ombre respondē bien las cosas temporales cegado óbre en su iuyzio creyendo que siempre le há de durar. & responder en aquella manera engaña se. & quando no cuyda de rico & poderoso falla se baro ombre & pobre. & por esso dize que entonce la fortuna le caça & pesca. La como se dezia en el primero prouerbio: los bienes temporales son agenos de nos. & vienen desfeando: & pierden se no queriendo: & el que es sabio & discreto vsa dellos como de bienes

agenos & no como de bienes propios. & quando se pierden no se duele por ellos como por bienes pprios: mas como por bienes de que se seruía & tenía emprestados. & por tanto dize Tullio en el quinto libro dela retorica nueva. Todas las cosas son so el señorio dela fortuna. & yeran conofcidamente aquellos que en la prosperidad piensan que ya son saluos de los trabajos dela fortuna. & dize seneca que aquel no puede mucho pjudicar: nin dañar la fortuna el que como por defensa & amparo: mas la virtud que caso foruito: quiere dezir que los bienes de fortuna que se van & vienen & los que lo contrario fazen segūdo dize el prouerbio falagando los la fortuna los caça. & por tanto bien dize el prouerbio quando la fortuna falaga pesca.

¶ Ala fortuna mas presto la fallaras que la ternas.

Como de suso es dicho cerca dela fortuna ouo dos maneras d' fablar: la vna d' los poetas & estos pintaró la mucho por deesa en la forma suso dicha. la otra de los philosophos naturales & estos dixerón que la fortuna era vn acaescimiento: que venia a los ombres sin pensar como el que caua su viña & falla thesozo: o el que va camino o a algūdo lugar. & sin lo pensar falla algūa riqueza en el camino: en esta manera de fablar dize seneca que ala fortuna mas presto la fallaras que la ternas: quiere dezir que auer ombre riquzas viene por acaescimiento. mas tener las. & cōseruar las viene por razon & discrecion: lo qual se falla en pocos óbres. La muchos se fallan que ganan riquzas & ganadas las pierden. & de aqsto se abuelue vna question q' ponē los philosophos. Que qual es mas ganar las riquzas. o ganadas guardar las: q' como dicho es ganar las viene por algūdo acaescimiento & esto puede caber en qualqer ombre. guardar las viene por iuyzio &

esto no lo tienen todos los óbres. segú lo qual bien dize el prouerbio que la fortuna mas presto la fallaras q̄ la ternas.

¶ Por de mas ruegan al q̄ no puede haer misericordia.

Esto se exemplifica biē en los ydolos que antiguamente tenían los gentiles: los quales no auia en ellos otro bien. saluo la materia de que eran fechos ⁊ el artificio ⁊ obra que los maestros en ella auian fecho: a los quales la locura de los ombres tenia por dioses: ⁊ los adorauā ⁊ sanctificauan como a dyoses pediēdo les merced ⁊ que les fazian bien: ⁊ que ouiesse de ellos misericordia: los quales como erā criaturas ⁊ no criador. ⁊ obra ⁊ vana fingida por los ombres no la podian fazer. ⁊ por tanto demasiadas eran las oraciones ⁊ plegarias que les fazia. ⁊ esto mesmo se entiende si ruegan a algund ombre por alguna cosa que el cumplimiento ⁊ otorgamiento della no esta en su mano. mas en poder d̄ otro mayor que el. ⁊ assi bien dize el prouerbio: que por d̄ mas ruegan al que no puede auer misericordia.

¶ Dónde la fortuna algo rompí roto es

Dize boecio en el tercero libro de consolacion: que la mayor desauentura que el infortunado puede auer es acordar se q̄ fue bienauenturado. assi que si la fortuna rompió el estado de alguno que auia seydo ombre de baxo estado. ⁊ auia subido a grand estado: a vn que despues torne al estado primero queda roto: quiere dezir que acordando se que era bienauenturado queda desauenturado. ⁊ por tanto bien dize el prouerbio. que donde la fortuna algo rompí roto es.

¶ Engaño es tomar lo que no podras tornar.

Intenciō deste prouerbio es

que si alguno toma prestado alguna q̄ntia de dinero para lo gastar ⁊ lo gasta ⁊ segú la poca fazienda suya conofce biē que no lo podra pagar ni tornar bien se demuestra que engañosamente ⁊ con intencion de nūca pagar rescibio aquel dinero o emprestido: de lo qual se sigue que si al tiempo que tomo el emprestido tenía caudal ⁊ fazienda de que vendiendo o baratando la pudiera pagar. ⁊ despues de tomado el emprestido se perdió la fazienda por algund acaescimiento que vino a vn que no pague el tal emprestido: bien parece que no cometio engaño en lo tomar tanto que dubdan los doctores juristas si el tal como este juro de pagar el emprestido a cierto tiempo ⁊ no lo pudo pagar por la pérdida que ouo d̄ su fazienda: pues al comiēço no fue engaño de tomar el tal emprestido pues tenía fazienda de que lo pagar a aquel tiempo si seria perjuro ⁊ le daran pena como a perjuro. ⁊ por no alargar sobreeso en la determinacion como quiera q̄ sea verdad dize el prouerbio engaño es tomar lo q̄ no podras en ningūa manera tornar

¶ La fortuna aquíē mucho falaga torna loco.

Este puerbio esta por la mayor parte declarado desuso en el prouerbio quando la fortuna falaga. ⁊ quiere dezir q̄ quando a algund ombre responden a su voluntad. ⁊ mas que d̄ razon los bienes temporales: ⁊ sale sin peligro de algūos trabajos que vienen parece falagar le la fortuna. ⁊ con aquesto como dize aristotiles en el quarto de las ethicas faze soberuio desdenador ⁊ importuno ⁊ no tiene paz consigo mesmo: ⁊ por esto dize q̄ se torna loco. Donde aristotiles en el segundo de los rethoricos dize: que el que nueuamente es rico: es loco bienauenturado. Pues bien dize el prouerbio. que la fortuna aquíē mucho falaga que lo torna loco.

Confiessa el maleficio el q̄ fuye el iuyzio.

So alguno fue innocente ⁊ sin culpa del crimen que es acusado: no aua razon porque no se presentasse ante el juez a donde es acusado a demostrar su innocencia. ⁊ como era syn cargo de aquel pecado. mas en fuyz al iuyzio: ⁊ non se presentar ante el juez. ⁊ assy parece confessar el maleficio. ⁊ por tanto caso que segund las leyes ceules delos emperadores: sy alguno es acusado de maleficio porque merezca muerte: o perdimento de miembro ⁊ no se presenta ante el juez a responder ala acusacion: no lo puede condemnar a pena d̄ muerte nin corporal segund las leyes. ⁊ fuero de castilla pued en lo bien fazer ⁊ han por suficiente razon la sentencia de nuestro p̄ uerbio que por fuyz el iuyzio de que era acusado en no se presentar a responder ala acusacion que confiessa el maleficio ⁊ por tanto no es sin razon que le condēne ala pena corporal que merecia si cōtra el por verdaderas p̄ueuas fuere pro uado el maleficio. segund lo qual bie dize el p̄ouerbio que cōfiessa el maleficio el que fuye el iuyzio.

La prosperidad delos malos: es infelicidad delos buenos.

Este p̄ouerbio por la mayor parte esta d̄clarado en el p̄ouerbio de suso que comienza Quando las maldades aprouechã. ⁊ entonces se dize prosperar los malos: quando las cosas temporales les responden asu voluntad ⁊ todos sus dyas como dize job gastan en plazer ⁊ bienes. ⁊ segun dize el propheta en p̄sona de dyos. yo les dexe que seguiessen los desseos de su coraçon. ⁊ que anduuiessen en sus apetitos ⁊ deleytes. ⁊ entōces es infelicidad ⁊ trabajo d̄ los buenos que los calumnian ⁊ oprimen ⁊ su-

ercan. ⁊ fazen dellos ⁊ enellos lo que q̄eren. ⁊ a tãto viene la soberuia delos malos que a dios que es camino de verdad ⁊ vida alcançan ⁊ desechan de sy. ⁊ de aquestos dize job dixieron a dios apartate de nos que la sciencia d̄ tus caminos no la queremos. ⁊ caso que aquestos obrando mal parezcan auer prosperidad en sus actos ⁊ obras. mas al fin son ligados ⁊ puestos en pena de perpetua maldicion. Delos quales dezia job maldita sea su suerte e la tierra. ⁊ en otro lugar gastan en plazer ⁊ bienes sus dias: ⁊ en punto ⁊ sin tardar descenden a los infiernos. ⁊ assi como cabeças de espigas seran quebrantadas. las cabeças delas espigas: como dize sant Gregorio en el quinto libro delos morales. son aristas: ⁊ las aristas quando la espiga nasce salen juntas. mas despues de juntas van creciendo poco apoco se apartan vnas de otras. ⁊ assi dize que no es marauilla si los malos ombres que se leuantan ala yglesia deste mundo: caso que sean juntos por la conformidad de su mala naturaleza: mas creciendo apartan se vnos de otros. assi dize que los malos ombres no son otra cosa: si no aristas del linaje humanal ⁊ soberuesciendo vnos contra otros conforman se a affigir la vida delos buenos entre si son deuisos: ⁊ apartados: dize aqui sant Gregorio. mas tienen de baro de si los granos: ⁊ como la potēcia. ⁊ poderio d̄ los malos tienē de baro d̄ si los granos escōdidos asi la potēcia ⁊ poderio d̄ los malos se d̄muestra d̄ fuera ⁊ la gloria d̄ los escogidos no parece. los malos se publicã cō trōpas de onrras. los õbres buenos se encubrē cō humildad mas verna dize sant gregorio al tiēpo d̄l trillar q̄ q̄brãta el rigor d̄ las aristas. ⁊ dexara los granos e teros ⁊ como las aristas se quebrantã descubrese la faz delos granos: delo qual dize sant iuan: que la paja esta en la mano de dios el qual alimpiara su era con ella: ⁊ guar-

dara el trigo en su cillero ⁊ las pajas ⁊
aristas porna en el fuego perdurable. así
que a vn que d'presere los malos parez
can prosperar: ⁊ los buenos parezcã ser
abatidos dellos: el plazer de los malos
se tornara en lloro: ⁊ la tristeza ⁊ lloro d'
los buenos se torna en plazer como dize
el euangelio: el mūdo se gozara: ⁊ voso
tros vos cōtristaredes: mas la vuestra
tristeza se tornara en plazer así que lo q̄
dize el prouerbio: que la prosperidad de
los malos es infelicidad de los buenos:
se entiende quanto a los trabajos desta
vida presente: mas no quanto al galar
don que se espera en la vida por venir. ⁊
fablãdo humanamente ⁊ en la primera
manera bien dize el prouerbio: Que la
prosperidad d'los malos es infelicidad
de los buenos.

**Lo que no se puede mu
dar sufre lo: no lo culpes.**

Este prouerbio por la mayor
parte esta declarado en el pro
uerbio de suso que comienza
Los acostumbrados vicios
sufrimos ⁊c. ⁊ quiere dezir si alguno tie
ne alguna cosa en costūbre ⁊ de su natu
ra no es mala saluo por accidente: ⁊ es
ombre con quien deuenos tratar que
pues la tal costumbre así de ligero non
se puede mudar que porque non perda
mos la amistança que con aq̄l tenemos
que lo suframos ⁊ non lo culpemos que
en culpando lo era causa de reñir ⁊ co
munmente se dize que la costumbre es
otra naturaleza donde sant ysidoro en el
libro de soliloquio dize: graue cosa es v̄
cer la mala costumbre: el mal v̄so a pe
nas se quita lo que es acostumbrado de
cada dia en natura se le buelue. ⁊ tulio
dize en el libro segūdo de las tosculanas
questiones: la costumbre de los trabaja
dos faze el dolor ligero: la costūbre mu
estra menospreciar la llaga. grand fuer
ça es la dela costumbre: segund lo qual
bien dize: que lo que no se puede mudar

que es lo q̄ es acostumbrado: ⁊ de su na
tura no es malo segund que se enrenpli
fica en el prouerbio los acostumbrados vi
cios ⁊c. q̄ le deuenos sufrir ⁊ no culpar
pues culpãdolo se perderia la cōpañia
⁊ amistança como dicho es. ⁊ por rãto
bien dize el prouerbio que lo que non se
puede mudar non lo culpes.

**Los por venir debatē de
no consentir ser sobrepujados.**

Dize aristotiles en el segundo
dela methaphisica: los postrí
meros maestros que escriuē
sobre algunas ciencias de
uen trabajar mucho por poner alguna
cosa de nuevo que passados non pusie
ron que de mezquino iuyzio seria vsar
solamente de las cosas falladas. ⁊ los
juristas dizen prouerbialmente: que los
postrimeros son mas prespicaces ⁊ agu
dos que los primeros. ⁊ la razon es que
los postrimeros veen todo lo que los p
meros escriuieron: ⁊ saben lo que ellos
supieron ⁊ de mas de aquello tienen su
iuyzio para añadir sobre lo q̄ aquellos
dixieron ⁊ dezir mas su parescer. ⁊ ponē
los doctores vn tal enrenplo. Es vn gi
gante de alto cuerpo que vee: ⁊ determi
na mucha tierra si vn hombre que non
es tã alto como el se pone sobre el cuel
lo vera todo lo q̄ el gigante vee ⁊ mas: a
si somos los postrimeros con los prime
ros. ca los primeros puesto que sean co
mo Gigantes que houieron puesto los
primeros sobre sus cuellos quiere dezir
leyendo sus libros ⁊ obras ⁊ sabiendo
lo que ellos supieron: queda que los po
strimeros digan alguna cosa nueva so
bre los primeros. ⁊ por esso dixo Salo
mon en el ecclesiastes: que no ha fin el es
criuir de los libros porque los postrime
ros siempre acrescentan algo a los pri
meros: ⁊ de lo que los primeros dixierō
⁊ de lo que los segundos acrescentaron
componen se nuevos libros ⁊ esto es lo
que dize nuestro prouerbio: que los por

venir debaten de no consentir sobrepujados. quiere dezir: que non solo no consente que se diga que supieron poco menos que los passados: mas quasi que cre en saber tanto y mas. Assi que bien dize el prouerbio que los por venir debaten de no consentir ser sobrepujados.

¶ La paciencia muchas vezes injurada torna se en yra.

¶ Quel se dize verdaderamente paciente el que puesto que sea injusta: y non deuidamente injuriado dexa la vengança a dios: y non se pone en deffensa contra la injuria que le fazen: y poder hombre forçar su coraçon a sufrir aquello es vna grand virtud. Donde salomon en los prouerbios dize que mejor es el paciente: que el varon fuerte: y el que es seño: de su coraçon no ayRANDO se por el mal que le fazen es mejor: que el que combate las cibdades. Es este que es assi paciente y con virtud sufre las menguas y injurias que le fazen tanto podria ser acusado: y corrido y tantas injurias le podrian fazer que por mucho paciente que sea le faran auer yra: ni por esso saldria de su virtud y dexara de ser virtuoso tanto que la yra non more mucho en el: ni le ciegue mucho el iuzio. E ya se lee en los actos de los apostoles: que sant Pablo vno de election y cumplido de toda virtud por que vno lo injurio y firio a sin razon le diro quasi con yra fiera te dios pared enblanquecidan non por esso que dexasse la virtud de la paciencia nin la respuesta rigorosa quasi cõ yra prejudicasse su virtud: mas cierta cosa es que las muchas offensas que le fizieron le atraxieron a respõder quasi yrado: y rigorosamente. E por tanto bien dize el prouerbio que la paciencia muchas vezes injuriada se torna en yra.

¶ El que pierde la fe non tie

ne mas cosa que perder.

¶ Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza: el que la fe pierde y c. E quiere dezir lo que dize la ley ceuil que non ay cosa mas graue que romper y quebrantar la fe ny ay cosa mas propia del hombre que guardar la fe que con otro pone. Assy que el que pierde la fe pierde lo mejor que tiene que se llama perjuo infame y fementido. Segundo lo qual non tiene mas que perder: pues perdio lo mejor que tenia: y lo qual era entonces medianero para el poder contractar y biuir con los ombres. Pues bien dize el prouerbio: que el que pierde la fe no tiene cosa mas que perder.

¶ Ser ligero de coraçon es ser medio loco.

¶ Atõce se dize ser hombre prudente y graue quando todos sus fechos rige y dispone con maduro consejo considerando lo passado y mirando lo presente y mediendo lo por venir y todos sus fechos faze graues y con discrecion. Donde Aristotiles en el libro de los magnos morales dize que las palabras del prudente son pesadas en peso: y aquel se dize imprudente el que es ligero de coraçon: y no ha consideracion de lo pasado ni de lo presente: ni de lo por venir: y tal como este en sus fechos es medio loco. Donde en el ecclesiastico se escriue que el sabio y prudente guarda tiempo el desentendido y ligero de coraçon faze sus fechos sin tiempo y sazõ. Pues bien dize el prouerbio que ser ligero de coraçon es ser medio loco.

¶ La fe nunca buelue en el anima donde se partio.

¶ Como d suso es dicho en el mejor renõbre q õbre puede tener es

q̄ se diga del que no rompe la fe q̄ pone. por lo qual la mayor infamia q̄ avn del fe puede dezir es que se diga: q̄ no guarda la fe q̄ pone. E si vna vez la quebrata cierta cosa es que nunca la fe quebrata da buelue enel anima dōde se partio. E del q̄brantar dela fe se sigue dos daños. El vno el sobre dicho: E el otro q̄ como sea presumpció de derecho: q̄ el que vna vez es malo se presume siempre malo. a si que el que vna vez rompio la fe: se presume que siempre la romperá caso que esta presumpcion pueda fallecer por actos cōtrarios: mas avn toda via se presume contra el fasta que conosciadamēte se vea lo contrario. por lo qual mucho es deguardar de no perder la fe. E por tanto bien dize el prouerbio q̄ la fe nunca buelue enel anima donde se partio.

La fe ninguno la perdio sino el que non la tuuo.

Como d̄ suso es dicho la fe es la cosa mas preciaada que onbre puede tener: e si esta bien auenturado e acostumbraado enella como la costūbre faga grande imprision en nos e obre quasi tanto como natura el que vna vez la fe tiene no la perdiera. mas el que non esta habituado ny acostumbraado en la fe non es marauilla si la pierde: porque no se puede dezir ha uer la tenido porque non la tuuo perfecta e cumplidamente. Assi que bien dize el prouerbio que la fe ninguno la perdio sino el que non la tuuo.

No se contenta la fortuna de se partir vna vez de alguno.

Segund dize boecio que loco es el que piensa que la fortuna ha de estar de vn tenor que si esta queda ya dera d̄ ser fortuna. segund lo qual la condicion dela fortuna es que no este queda. e por esso la pintan con rueda. que los que estan en alto pone en lo baxo: e los que estan en baxo pone en lo alto. Verdad es que

como dize el sabio es diferencia entre los buenos e los malos que caso que el bueno caya muchas vezes e se parta de la fortuna leuantase todavia. E como dize dauid enel psalmo. Dios rescibe en sus manos e no consiente fluctuar ni padecer al iusto. El malo si vna vez cahe e se parte dela fortuna: nunca se leuanta. E si vna vez se leuanta otra non. Assi que bien dize el prouerbio que non se cōtenta la fortuna de se partir vna vez de alguno.

Donde conel poder mora la yra: rayo es.

La yra es tanto grande pecado que aparta al hombre de dios que es verdadera vida. e mata al hombre e lo faze a geno de todos bienes. Donde vn compañero deles de job dixo: que al ombre loco su yra lo mata. lo qual segund dize sant Gregorio enel quinto libro de los morales: trahe mucho daño en los ombres. El primero que por la yra se pierde enel ombre la semejança que puede auer cō dios como sea escripto. tu señoz juzgas con tranquilidad e reposo. Es d̄ saber dize sant Gregorio que quando los mouimientos turbados del anima restringimos e estrechamos con la virtud de la mansedumbre efforzamos nos en tornar en su semejança de nuestro criador. El segūdo daño que la yra trahe es que por aquella se pierde el saber. E a no da lugar para conoscer que cosa ny en qual orden se deua fazer. Como es escripto: que la yra mora en el seno del loco. El tercero daño que la yra trahe es. que por aquella se pierde la justicia. Segund dize el apostol. que la yra del varon no obra la justicia de dios. El quarto daño que la yra trahe es: que por aquella se pierde la gracia d̄ la buena cōpañia segun es escripto. e dize lo el sabio salomon. No q̄eras acōpañar mucho cō ombres yracundosos: porque no apredas sus cami

nos & pongas ofensio & escandalo a tu anima. Otros daños muchos trae la yrra. lo qual es caso que en qualquiera ombre puede traer daño & perjuizio mucho mas trahe & pueden traer enl ombre que tiene jurisdicío & poder porque pueda fazer mas daño. & por esso dize salomon en los prouerbios: q̄ la yrra del rey es mēfagero de muerte por el poder que tiene de mandar matar. & por esso dize que es rayo. que assi como el rayo no perdona cosa: & faze daño sin reparo. Por lo qual bien dize el prouerbio: q̄ dō de conel poder moza la yrra rayo es.

Debalde despues que ya tu veniste ala vejez repites la mocedad.

Segund de suso es dicho en el prouerbio q̄ comiença al mancebo trae fruto amar &c. & escriue aristotiles en el segundo libro delos rethoricos. Algunas cosas son assi naturales delos moços: & otras delos viejos que a cada vno parece en su edad si vsa en vna edad lo que da la otra es le contado por defecto & crimen. Como se dezia en el dicho prouerbio: q̄ al mancebo trae prouecho amar & al viejo es le contado por crimē. Assy que seyendo viejo si quieres repetir las cosas que son propias de moço de balde parece que veniste ala vejez. La por tanto dessean los ombres ser viejos por subir de estado imperfecto a estado perfecto: & dexar de entender en mocedades: & entender en obras de razon & por tanto dize el apostol. Quando era niño: fazia obras de niño: quando era sabio fazia cosas de sabio. & ya vazie & dexe de mí aquellas cosas que eran de moço: & tome las cosas que eran de ombre. Assi que bien dize el prouerbio: que de balde despues q̄ veniste ala vejez repites la mocedad.

Regir la condicion & natura d̄ la muger es malquerencia desesperada.

Segun dize aristotiles la muger es ombre imperfecto: & por su imperfection de natura non puede ser tanto cumplida ni entera en su entender quanto el ombre & que segund dize aristotiles en el octauo delas ethicas. La muger no trae sus aperitos & desseos segund razon mas es trayda dellos. & por tanto dize el prouerbio que regir la condicion & natura dela muger: quiere dezir que avn que la muger sea tan perfecta & cúplida en su entender quāto es el ombre es malquerencia desesperada: que es querer fazer & tener esperança en lo que non hay esperança alguna: & por esso parecen incurrir los hombres en conosciendo odio & malquerencia cōtra las mugeres porque por razon de su imperfection comúnete las mugeres ensayan mas males & mas torpes cosas que los ombres. Donde en el ecclesiastico se escriue q̄ no hay peor cabeça que la cabeça del culebro. & no hay yrra peor que la dela muger & que della salio el pecado: & por tanto llama todos murimos. & salomon dize enl ecclesiastes: q̄ en los ombres de mill fallo vno: & en las mugeres de todas no fallo ninguna. & caso que esto sea ya comúnete que las mugeres sean menos regidas q̄ los ombres: & sean mas imperfectas & cometan mayores osadías d̄ maldades no se niega: por esso q̄ assi en ley de natura como d̄ escriptura & de gracia no hayan seydo buenas justas & santas & constantes en la virtud quanto qualesquier ombres han podido ser. & en tales como aquestas no ha lugar el prouerbio. La regir la condicion & natura de aquestas no fue cosa desesperada: antes fue facile & de buena esperança: & en las otras porq̄ quasi su natura figuen & son imperfectas. Bien dize el prouerbio que regir la condicion: & natura dela muger es cosa desesperada.

Comporta las cosas dissi-

ciles porque sufras las ligeras.

Cierta cosa es que el que es acostumbrado a leuar carga pesada: que ligeramente se fara a leuar carga ligera. y por tanto como la virtud de la paciencia sea de las mas luzibles virtudes: es bueno y sano consejo que suframos y cõportemos las cosas agras y dificiles. quiere dezir las injurias graues. porque las ligeras sin trabajo las suframos. **Donde Socrates** se lee que tenia dos mugeres riñosas. y quasi incomportables las quales nunca cessauan dele enquietar y molestar diziendole muchos y graues baldones. y marauillandose vno de ombre tan sabio porque tal sufria preguntole que qual era la causa porque queria beuir tan continuamente en mala vida. y por que sufria de sus mugeres tan grandes baldones. **Respondio Socrates** en casa aprendo como me he de hauer en plaça assy que **Socrates** mouido cõ grãd prudencia y saber acostumbrose a comportar las cosas dificiles sufriendo de sus baldones y menguas: porque con buena paciencia pudiesse sufrir en la plaça las cosas ligeras. **La** menos injuria es sufrir grande injuria de extraño que pequeña injuria del suyo. y por tanto bien dize el prouerbio. **Comporta** las cosas dificiles y graues por que sufras las ligeras.

La fortuna es vidrio y quando resplandescer quiebra se.

Segun que desuso es dicho la fortuna falaga y muestra se fauorable. y a los que son sabios y entendidos faze creer que es cierta y duradera. y al mejor tiempo faze que como dize el sabio. **Dyos** a vno abaxa y a otro alça que el vaso sta lleno en su mano de vino. y por esso dize que la fortuna es de vidrio. **La** el vidrio es vistoso y paresce bien. y quando la fortuna mas resplandescer quiere dezir quã

do mas es fauorable entonces se quiebra y fallece que de alto torna baxo: y de rico torna pobre. y por esso dize biẽ el prouerbio. que la fortuna es de vidrio y quando resplandescer quiebra se.

La fortuna mas vale que el consejo del coraçon.

Como desuso es dicho segundo nuestro comun hablar. **La** fortuna es buen acaescimiento que viene a ombre sin pensar y acabescer assi muchas vezes que las cosas que son bien pensadas con grand liberacion y por prudencia y con discrecion non han tan buen acabamiento. ny fin como las que son medio locamente pensadas: o no con tanta discrecion y madurez y è tal caso verdad dize el prouerbio: que la fortuna mas vale que el cõsejo del coraçon.

Grãd syn razon es lo que nõ tiene razon.

Introduze terencio a vn fiero que dize a su seño: lo que es sin razon si con razon lo querras regir no es sin razon que con razon seas. **Assi** que lo que no tiene razon quere: lo regir por razon es muy grande mal y grand sin razon. y por tanto bien dize el prouerbio. **grand sin razón** es lo que no tiene razon

La yza del buen ombre es graue:

Como desuso es dicho que el buen coraçon injuriado se ensaña muy grauemente. y que causa de aquesto es porque si fuesse malo no haueria mal ny a inconueniente que vsassen de maldades contra el: porque padesceria semejantes cosas de las que faze. **Adas** como es bueno y a ninguno faze injuria sy vee que le injurian: como cognosce que esto padescer y syn razon ensañase grauemente. y por esso dize el prouer

bio. Que la yza del buen ombre es muy graue.

Pena del virtuoso y graue coraçon: es arrepentir se dela cosa de spues de fecha.

Para ser virtuoso el ombre y regir bien sus fechos ha de tener memoria delas cosas passadas que como dize aritotiles en las cosas que acahescē en fechos humanos. las cosas q̄ son por venir son semejantes delas passadas ha de mirar óbre bien: y discernir las cosas presentes: y considerar las cosas por venir: faziendo aquello haura sano consejo en lo que quiere fazer: y endregara bien sus fechos. y esto es lo q̄ dize seneca. todas las cosas faz con consejo: y despues de fechas no te arrepentiras: y si algũ dexa o fazer este discurso y hauer esta consideraciõ errara en lo q̄ haze y despues o fecho se arrepentira. y caio que aquello no sea pena al ombre de ligero coraçõ y desentendido es pena al ombre virtuoso y graue y de buen coraçon. y por tanto bien dize el prouerbio. Pena del virtuoso y graue coraçon es arrepentirse dela cosa despues de fecha.

El discreto y graue coraçon no tiene la sentencia dubbosa.

Comunmente se dize q̄ el dubboso en la fe: es infiel. Assy q̄ si el ombre es dubboso en lo q̄ deue estar cierto y firme como es la fe se dira infiel y hereje. y assy diremos que es imprudente y menos entendido el que en las cosas ciertas esta dubboso. y en las cosas que del todo no estan ciertas: y hay peligro en la determinacion dillas mejor es dubdar: que locamente determinar como dize sant heronimo. y la sentencia es la dicsion y determinaciõ dela cosa: en la qual deue ombre estar cierto y firme. y por tanto dize el prouerbio: que el discreto coraçon no

tiene la sentencia dubbosa.

Graue mal es lo que se le asconde dela vista.

Dize vna ley ceuil: que mas graue crimen es matar a ombre con venino: que no cõ fierro. y por tanto mas pena merece. y la causa de aquesto es. porque el que mata a otro con fierro descubiertamente y a vista de todo ombre muestra el mal que haze y quiere fazer. El q̄ mata otro con venino asconde dela vista de los ombres el mal q̄ haze. y por esto mas graue mal es y mas pena merece. y por tanto bien dize el prouerbio: que graue mal es lo que se asconde dela vista.

Grauemente daña el mal que no se muestra.

Segund introduze seneca en la setena tragedia: porq̄ me dea descubria mucho la yza y mal querencia que tenia con jason: porque la haura dexado. Dixole la nutriz que templasse su yza y no descubriese la mal querencia que contra jason tenia: que las malquerencias descubiertas pierden lugar de se poder vejar y las malquerencias encubiertas aquellas son las que empescē y dañan. segũd lo qual biẽ dize el prouerbio: que grauemente daña el mal q̄ no se demuestra.

Graue es el enemigo que la enemistança asconde en el pecho.

La declaracion deste prouerbio resulta dela declaracion de los dos cercanos prouerbios. Por tanta el que mata a muerte segura es mas grauemente penado: que no el que mata en pelea pelea da porque trahera enemistança escondida en el pecho y el otro no. y por tanto acordaron los sabios por la inormidad y graueza del crimen: q̄ caso q̄ el rey o su soberano poderio p̄ dono a alguno: si injusta y no deuidamēte mata a otro: q̄ esto

se entienda salvo si tal muerte fue segura y no peleada: que en el tal caso el rey no entienda perdonar. y la razon de aquesto es por la graueza del crimen en traer la enemistança escondida en el pecho.

Muy graue es el señorio de la costumbre.

Como desuso es dicho en el puerbio. Lo que no se puede mudar etc. la costumbre tiene tanta fuerça en nos como la natura: y assi nos fuerça y trae la costumbre a fazer las cosas acostumbradas como la natura las naturales. y por esso dize el puerbio que muy graue es el señorio de la costumbre.

El graue crimē daña a vn que se diga blandamente.

Con grand razon rogaua dauid en el psalmo. Señor guarda a my boca y puerta de cerradura a mis labros: por que no fablasse cosas demasiadas agenas de virtud. y si en hablar cosas superfluas seria defecto y vicio quanto mas dezir los vicios y crimines y males que alguno ha fecho y cometido: a vn que se digan en juego y burla y blandamente. La el dezir siempre traeria daño. y determinaron los doctores que ninguno puede dezir a otro el mal y defecto que hay en el: salvo si cumplierse saber lo ala cosa publicar lo dicesse a este fin para que se supiesse. y en tal caso y en otra qualquiera cierta cosa es lo que dezir el crimē traeria daño: a vn que se diga blandamente y burlando agora sea verdad o mentira y por tanto bien dize el prouerbio que el graue crimen daña a vn que se diga muy blandamente.

Como es muy difficile la guarda de la gloria.

La gloria como dize aristotiles en el segundo de los rhetoricos es vna clara noticia

acompañada de loores. assi que el que se ha de dezir glorioso: es a qual cuya prosperidad y bienandança todos loen. y como sea assi segun dize seneca en la segunda tragedia: que ninguna buena fortuna es luenta: ny dura mucho tiempo que el dolor y el deleyte a vezes entra: por tanto el que vna vez es glorioso estado en buena fortuna si la fortuna se trueca dexara o ser glorioso y perder la gloria. y por esso dize el puerbio que es mucho difficile la guarda de la gloria: ca podra ser que mude su estado: o por defecto: o flaqueza de la humanidad que podra fallecer y errar: o pesceran los bienes temporales que tiene sin culpa suya segun que dezia job: esperaua bien y vino me mal. ny cithara tornose en lloro mis organos en voz de los que lloran. y en cada vna de las maneras sobre dichas bien dize el prouerbio que es mucho difficile la guarda de la gloria:

El ombre es fuera de si quando tiene yza.

Este puerbio esta por la mayor parte declarado en el prouerbio desuso que comienza. Donde con el poder moza la yza etc. y como ay se dezia y dizelo el sabio. La yza moza en el seno del loco y caso que el ombre tenga buen seso: la yza le cegara por tal manera que le turbara la razon: y la razon turbada queda ombre fuera de sy: y ansy parece loco. Donde Seneca en el libro primero que compuso de yza dize. La yza presta esta de se boluer en locura: y queriendo fazer algun peligro: no teme peligro. y la causa desto es: porque teniendo la yza esta fuera de si. Como dize el prouerbio. y a tal yza como esta despierta la poca paciencia. la otra yza despierta la virtud y el zelo y el feruor del seruicio de dios segun dize sant Gregorio en el segundo de los morales: como finees quando mouido por yza con zelo del seruicio de dios con su espada mato los adulteros. E por

que aquesta yra dize sãt gregorio: no to
uo el sacerdote elij en corregir ⁊ casti-
gar sus fijos espero contra si la indigna-
cion dela soberana vengança. E de aq̄-
sta yra fabla dauid enel psalmo dõde di-
xo. haueo yra ⁊ no querades pecar. E
quãdo onbre tiene tal yra como esta no
es fuera de si: antes se enfaña: ⁊ toma la
tal yra cõ pujança de razon ⁊ de discre-
cion: ⁊ de tal yra como esta no se entien-
de el prouerbio saluo dela yra dicha enl
p̄mero caso. ⁊ de tal biẽ dize el p̄uerbio
q̄ el onbre es fuera de si q̄ndo tiene yra.

Quanto es de temer el
que se piensa morir.

Dize aristotiles enel tercero
dela ethicas poniendo di-
uersas maneras de ombres
fuertes: que caso que algund
onbre sea temeroso de su natura: ⁊ pele-
asse en tierra firme dõde si fuesse podria
guarescer fuyria õ ligero: si tal como este
pelea en la mar donde no puede fuyr pe-
leara brauamente: ⁊ fara lo que todo on-
bre fuerte ⁊ bueno deue fazer. ⁊ la razón
desto no es otra sino porque se vee que
no puede fuyr la muerte. ⁊ por tanto di-
ze vegecio enel libro tercero de re mili-
tari enel articulo. xxiiij. que dela desespe-
racion cresce osadia. ⁊ quando ninguna
esperança queda el temor toma las ar-
mas. quiere dezir que el onbre temero-
so se faze fuerte: ⁊ el tal veyẽdo se en tal
estrecho segund dize el p̄uerbio es mu-
cho de temer porque piensa morir ⁊ vee
que no puede fuyr ala muerte.

El que enel onbre trabaja
do es misericordioso ha memoria de si.

Esta sententia concuerda cõ
la sententia de nuestro salua-
dor enel euangelio donde di-
ze. Sed misericordiosos ⁊
vosotros consiguires ⁊ haureys mi-
sericordia. E por esto dize el prouerbio
Que el que ha memoria de si porquãto

en faziendo bien ⁊ hauer misericordia:
espera que dios haura misericordia del
⁊ por esto Dauid enl psalmo dize. Bie-
nauenturado es el q̄ entiede sobre el mē-
guado ⁊ el pobre: que enel dia malo lo
librara dios. E enel libro de thobias di-
ze. no quieras apartar tu cara õ ningũd
pobre. E assi se fara que la cara de dios
no se aparta de ti. pues bien dize el pro-
uerbio: q̄ el que enel ombre trabajado
es misericordioso ha memoria de si.

Honesta torpeza es mo-
rir por buena causa.

Como dize aristotiles enl ter-
cero õ las ethicas. Lo postri-
mero delas cosas espantab-
les es la muerte. E portan-
to los ombres se trabajan con todas fu-
erças por no se poner en estrecho: porq̄
se deuan disponer ala muerte: ⁊ parece
torpeza voluntariosamente los ombres
querer se disponer a morir por ninguna
causa. ⁊ acatando como la muerte es fin
dela vida. E auñ nuestro saluador por
nos dar en exemplo: veyendo se la muerte
cercana sudo en si gotas de sangre ⁊ ro-
gaua al padre: si possible fuesse que pas-
sasse del el caliz dela muerte. E por este
trabajo ⁊ rigor õ la muerte parece tor-
peza como dicho es en se querer dispo-
ner ninguno a morir. Mas si la muerte
es por buena causa como por seruicio õ
dios ⁊ en salçamiento dela fe: ⁊ seruicio
de su rey: ⁊ por el comun de su tierra ⁊
reyno: a vñ que morir en tal caso parez-
ca torpeza lo que no es. honesta torpe-
za es. pues es por buena causa que segũ
dize la ley ceuil los que murierõ por bi-
en dela republica para siempre se creen
beuir. E la razon de aquesto es porque
murieron por buena causa. Pues bien
dize el p̄uerbio. Honesta torpeza es mo-
rir por buena causa.

El que faze bien en la pro-
speridad: falla ayuda en la aduersidad.

Este proverbio esta declarado de suso que comienza el q̄ en el ombre trabajado ꝛc. ꝛ la causa fundamental por que nos son encomendadas todas las obras o misericordia es porque al tiempo que houeremos menester fallemos quiẽ faga por nosotros lo que nosotros feziere mos por los trabajados. ꝛ es la intencion deste proverbio. El que faze bien en la p̄spidad falla ayuda en la aduersidad

Grand cuyta es ap̄reder seruir si eres acostumbra do de ser señoꝝ
Segund dize Boecio en el ter cero libro de consolacion. la mayor desauentura que el que ha caydo de su estado puede hauer: es recordarse que fue bien auenturado. P̄dies en que cosa se acuer da ni terna mas en memoria que fue biẽ auenturado que es en deprender seruir si fue acostumbra do de ser señoꝝ ꝛ seruido. Assi que bien dize el pro uerbio: que grand cuyta es ap̄reder seruir si eres acostumbra do de ser señoꝝ ꝛ seruido.

Grand trabajo es de ser injuriado de quien no te puedes que xar
As leyes ꝛ la razon natural fallaron por grand remedio ꝛ cõsolacion del trabajo que los ombres que se queren ꝛ querellen delas injurias ꝛ daños que les han fechos: porq̄ los injuriados pueden recebir: ꝛ reciban satisfacion con digna ꝛ ygual dela injuria ꝛ mal que recibieron ꝛ a esto està deputados los juezes: ꝛ desto nos aclamamos ꝛ õramos a dios cada dia. P̄dies si alguno es injuriado o tal persona o q̄ se no puede que xar como de padre o de señoꝝ o de õbre a quien haya de temer. ꝛ tenga en reuerencia grande trabajo es: que es padescer daño sin esperar reparo alguno. P̄dies biẽ dize el pro uerbio que gran trabajo es ser injuriado de quien no te pue

des que xar.

La pobreza fuerza a los ombres experimentar muchas cosas.

Muchos ombres ay que de su natura son buenos ꝛ virtuosos ꝛ no querrian peccar ny fazez mal ꝛ la pobreza los trahe a lo fazez. Como dize salomon en los pro uerbios del que furta: porque farte el anima fambrienta. ꝛ si a este fin lo faze es grand releuacion del delicto q̄ comete tanto que los doctores tienen que si vn ombre es pobre: ꝛ esta puesto en tanta necesidad que en ningũa manera no tiene de q̄ se mantẽga: el puedõ tomar viãdas ꝛ mantenimiento pa su comer lo q̄ le bastare sin pecar ny incurrir en pena alguna. ꝛ la causa desto es la estrema pobreza que tiene. assi que bien dize el pro uerbio: que la pobreza fuerza a los ombres experimentar muchas cosas.

Trabajoso dolor es el que no tiene voz en el tormento.

Cierta cosa es quando algũo es puesto a tormento que ha dolor del tormento que padesce: ꝛ ha algun aliuio de su dolor querando se: ꝛ dando bozes o dolor que padesce. ꝛ si le cierran la boca o le ponen otro impedimiento porque no de bozes padesce dos trabajos. el vno el dolor que padesce del tormento El otro el trabajo que padesce de non poder dar bozes ꝛ por tanto biẽ dize el pro uerbio. q̄ trabajoso dolor es el que no tiene voz en el tormento.

Como incurrẽ muchas cosas de que se arrepienten los que mucho biuen.

Escriue sant jeronimo en vna epistola consolatoria a vna madre dela muerte de su fija diziendo. Gozo me ꝛ alegro me que su fija fue arrebatada: porque la malicia no partiesse ny mudasse su volũ

e

fam. ix.
necessita

ead. segun lo qual si largo tienpo biuiera
aquesta muger pudiera ser que muchas
cosas fiziera de que se arrepentiera: que
segun la flaqueza d' nuestra humanidad
muchos que son en proposito de ser san-
tos fallecē en su obrar por discurso d' tie-
po ⁊ peccā. Lo qual sin dubda trae a re-
pentimiento. ⁊ desto la principal causa
es el mucho biuir. Por lo qual bien di-
ze el prouerbio que los que mucho biuē
muchas cosas fazen de que se arrepientē.

**¶ El blando hablar consigo
trahe su venino.**

El blando hablar es assi bien
como ceuo q̄ se pone en el anzuelo
para tomar el pescado: que con la blandura que la fa-
bla trae: trae cubierto el engaño como
el ceuo trae cubierto el anzuelo: el que
toma los pararos como dize Laton en-
gaña los fasta poner los en el lazo: cantā-
do dulcemente. ⁊ por esso dize que consi-
go trae su venino que son las palabras
blandas que traen consigo engaño en-
cubierto. assi que bien dize el prouerbio
que el blando hablar consigo trae su ve-
nino.

**¶ Tantas vezes muere om-
bre quantas vezes pierde los suyos.**

Los ombres de grand coraçō
hā por mejor la buena muer-
te que la desonrrada vida. ⁊
si alguno se vee en tanto tra-
bajo que pierda los suyos: el por aque-
sto parece morir en dos cosas. La vna
en verse desonrrado ⁊ menguado. La o-
tra muerte en ver morir los suyos segūdo
el ordenado amor que deue ser. ⁊ es de
señor a seruido. ⁊ si muchas vezes le a-
cahesce aquesto: muchas vezes muere.
⁊ por esso dize el prouerbio que tantas
vezes muere el ombre q̄ntas vezes pier-
de los suyos.

**¶ El ombre suffre en si vna
cosa ⁊ en el extraño piensa otra.**

Segun dize aristotiles en el se-
gundo de los rethoricos: el a-
mor ⁊ la malquerencia ptur-
ban el iuyzio ⁊ le fazen errar
por lo qual cō el amor que ha a si mismo
ciega su iuyzio ⁊ muchas cosas que faze
que no se deuen fazer da color a ellas. ⁊
honestas las lo mas que puede: las qua-
les si vee que el extraño faze juzga las no
ser bien fechas: porque de los fechos de
los ombres que son extraños no tienē p-
turbado ni ciego su iuyzio ⁊ por tãto biē
dize el prouerbio q̄ el òbre suffre ē si vna
cosa ⁊ en el extraño piensa otra.

**¶ El primero es honesto te-
mor en las cosas que tocan a tercero.**

Muchos ombres ay que dexā
de vengar sus injurias ⁊ cū-
plir sus desordenados dese-
os por no poder lo q̄ tienē ⁊ ca-
so que en lo q̄ toca a ellos se atreua a fa-
zer algun daño a vn que ponga en peli-
gro su fazienda: mas cierta cosa es que
mas temē ⁊ recelā de fazer el daño ē las
cosas que tocan a tercero que no ē las co-
sas propias ⁊ por esso dize el prouerbio
q̄ el primero es honesto temor ē las cosas
que tocan a tercero.

**¶ El ombre no sabe fallar la
fortuna sin dolor.**

Cierta cosa es que de las prin-
cipales cosas que dios dixo a
adam fue que en sudor d' su ca-
ra comeria el su pan. pues la
fortuna como de suso es dicho no es sino
vna abundancia de las cosas temporales
⁊ los que con cuydado ⁊ sudor se traba-
jan d' auer cosas tēporales vn dia: o otro
las alcançan. mas esto como dicho es no
se falla burlando ni dormiendo: mas ve-
lando ⁊ trabajando. ⁊ por esso dize el p-
uerbio que el ombre no sabe fallar la for-
tuna sin dolor.

**¶ El ombre que assi mesmo
da lugar honestamente siue.**

Segund dize Aristotiles en el fin del primero de las ethicas.

En el ombre son dos partes.

La vna es la razon que nos endereça & inclina a todo bien. & esta naturalmente tiene de mandar & regir al ombre. La otra es el apetito sensitiuo. & esta nos inclina a todo mal & pecado. & naturalmente ha de ser subjecta & obedecer a la razon. & si aquesta orden no se guarda: cõuiene a saber que la razon rija & gouierne los fechos del ombre. & refrene los malos desseos: & inclinaciones del apetito sensitiuo ante si faze assi que el apetito sensitiuo cumpla sus desordenados desseos. & no se faga bien lo q̄ la razon manda: & dize es causa donde los fechos todos del ombre sean errados & del seruidor faze señor: & del señor seruidor. & de aq̄sto dezia el apostol veo vna ley en mis miembros. & esta es la que dize a ristotiles apetito sensitiuo la qual repugna & contradize ala ley de my voluntad. & esta es q̄ llama aristotiles la razon. & si esta ley de los miembros q̄ es el apetito sensitiuo señorea ala razon dize se dar lugar ombre a si mesmo: quiere dezir q̄ da lugar a sus desordenados desseos. por lo qual parece honestamente seruir. quiere dezir q̄ por buenas palabras se dize q̄ el ombre q̄ auia de ser señor es fecho seruo: pues sigue a sus de leytes & afficiões desordenadas: las q̄les auia de ser refrenadas por la razon q̄ es la parte q̄ hauia de enseñorear en el ombre. & por tãto biẽ dize el prouerbio. q̄ el ombre q̄ assi mesmo da lugar honestamente sirue.

El ombre es emprestado ala vida no donado.

Eya sea q̄ el ombre tiene constituydo por dios cierto tiempo que puede biuir: segund se escriue en el libro q̄ se llama

genesi. **E** job dize. **C**õstituíste sus terminos los q̄les no pueden passar. mas con todo esto esta q̄ la vida es emprestada al

ombre que assi en el tiempo determinado: como ante de aq̄l tiempo por muchos accidentes. & casos q̄ pueden venir: puede morir & fenescer. & por esso dize q̄ no es donado ala vida: quiere dezir q̄ ninguno tiene la vida por suya mas quasi emprestada. q̄ segund dize seneca en la segunda tragedia: ninguno tuuo tan fauorables los dioses q̄ se pudieffe prometer el dia de cras porq̄ como es emprestado ala vida cada q̄ se llamare ira por fuerça: q̄ como dize seneca en el libro de los remedios de la fortuna cõ esta ley venimos ala vida para salir della q̄ndo nos mãdarẽ. & por tãto dize el prouerbio q̄ el ombre es emprestado ala vida que no donado.

Da lugar de mal dezir las multiplicadas bodas.

Coda muger casar vna vez es como ley natural: mas si pierde el marido & torna a casar: parece ser cõtra ley natural

porq̄ es contra el extinto natural q̄ la natura puso en algunos animales: de los q̄ les quiso la natura q̄ a p̄ndiessemos. & lo q̄ en los animales viene por instinto natural: en nosotros se causa por virtud: como vemos en las tortolas: que si la tortola pierde el compañero: jamas se jũta a macho. ni se assienta en ramo verde: ni beue agua limpia. pues si algũna se ha tã desordenadamente q̄ pierde el segundo marido & tercera vez casa. & dende en adelante estas multiplicadas bodas dan lugar de mal dezir que causan q̄ los ombres digan q̄ aq̄lla muger fizo mas por desordenada cobdicia de luxuria: que no por desseo de auer generaciõ: o por alguna razon o causa honesta. & por esso dize el prouerbio: que dan lugar de mal dezir las multiplicadas bodas.

El inferior teme qualquier cosa que el superior peca.

Segund se escriue en el segundo de los reyes por el pecado

que dauid cometio con berfabe murierõ de pestilencia por mãdado de dios grãd numero del pueblo: asi que por lo que el supior peca q̄ era el rey. el inferior q̄ era el pueblo padecio. ⁊ por esso dize el pro- uerbio: q̄ el inferior teme q̄lquier cosa q̄ el supior peca: porque recela q̄ el ha de padecer la pena que el otro mereſce.

Vengar se el enemigo es tomar vida de otro.

Segun se escriue en los libros antiguos delos gẽtiles. ⁊ pone lo Virgilio en el quinto de los eneydos. si vn ombre era muerto por otro el anima de aquel anda ua errando de vna parte a otra ⁊ no podia entrar en parayso fasta que su anima fuesse vengada. ⁊ de aqui tomaron en costumbre los ombres de vengar la muerte de sus parientes: asi porq̄ las animas de aquellos ouiesſen reposo ⁊ no andu- uiesſen errando como por vengar la in- juria q̄ a ellos assi como a parientes era fecha por auer los muerto ombre de su sangre ⁊ de su linaje. ⁊ esta vengança no se puede bien fazer si no tomãdo la vida ⁊ matãdo a quien la tomo ⁊ mato. ⁊ por esso dize el prouerbio q̄ vengar se el ene- migo es tomar vida de otro.

Como retengas a alguno contra su voluntad incitas lo aq̄ se vaya

De aristotiles en el segundo de los retozicos: que toda cosa que se prohibe ⁊ vieda acre- scienta cobdicia. ⁊ dize assy mesmo en el primero de los retozicos: q̄ todo lo que se faze con necesidad se faze con tristeza: pues si alguno retienes con- tra su volũtad: viedas le que no se vaya: ⁊ incitas lo assi mesmo que no se vaya: segũd lo qual fazes le estar triste por re- tener lo contra su volũtad ⁊ acrecientas le la cobdicia para se yr. mas la prohibi- cion traxo la cobdicia como dicho. es. ⁊ por esso dize en el prouerbio: que como re-

tengas a alguno contra su volũtad: inci- tas lo a que se vaya.

Injurias ala nobleza ro- gando al indigno.

Al nobleza no rescibe vergue- ca. ⁊ como acostumbra fazer gracias osa pedir las pues si alguno es assi tan inepto ⁊ de- fatado que no es para fazer grã alguna ni la faze: ni acostubra fazer: es indigno de ser rogado. ⁊ por esso se injuria la no- bleza en rogar al tal: que quasi dignidad es que ombre sea tenido en possession d̄ tanta virtud que sea auido por digno de ser rogado para que faga gracias: ⁊ sino es para las fazer han por cosa no digna que ombre de pro: ni de bien le ruegue. ⁊ por esso bien dize el prouerbio. que inju- rias la nobleza rogando al indigno.

El auariento a ningũo es bueno para si es muy malo.

El auariento es como d̄ suso es dicho. El que no da lo que se deue dar ⁊ retiene lo que se no deue retener: mas algũas vezes por temor: o verguença dara algo de lo suyo de lo que no querra. ⁊ por ello dize que el auariento a ningũno es bueno. Quiere dezir que a ningũno fara biẽ ⁊ si lo fiziere fazerlo ha contra su volun- tad. ⁊ ser le ha mal agradescido. ⁊ dize q̄ para si es muy malo: ca no a vna dicha q̄ de su volũtad ⁊ contra su voluntad faga bien a si mesmo: ni goze de lo que dios le dio. Esta es vna de las mayores vanida- des que vio Salomõ en el ecclesiastes dõ de dize. que vio vn mal de baxo del sol q̄ se continuaua mucho entre los ombres que ay ombre a quien dios dio riquezas ⁊ fazienda ⁊ honrra. ⁊ no le falleſce cosa a su anima de todo lo que desſea: al q̄l no da dios poder q̄ coma ni goze de lo q̄ tiene. mas que vega el estraño: ⁊ lo dõga ste ⁊ coma. ⁊ esta dize que es variedad ⁊ grand mezquindad. ⁊ por esso dize bien

el prouerbio. que el auariento a ningūo es bueno: para si es muy malo.

Dos vezes da al pobre limosna quien gela da prestamente.

Las principales cosas por que son perdonados los peccados. y ombre es fecho amigo de dios es por la limosna y fazer biē al pobre onde dauid enel psalmo dize. bienauenturado es el que entie de sobre el pobre y menguado: que enel dia malo lo librara dios. y el principal consejo que daniel dio al rey nabuchodonosor por dōde podia escusar la pena q por dios le estaua ordenada si fue q le dixo. tus pecados redie los cō limosnas mas estas limosnas hā de tener ciertas circūstācias: q se ha d dar aqen la ha menester q dar al q tiene: no es otra cosa sino pder lo. y no se ha d dar por vana gloria. mas solo por seruicio de dios segūo dize nuestro saluador enel euangelio: quando fizieres limosna no quieras tañer con trōpera delante ti que esto fazen los ypocritas hase de dar assi mesino alegremēte y de buena volūtat. segūo dize el apostolēla epistola a los corinthios. Dios ama y quiere bien a los que dan alegremente que no auia la limosna merito si se diese con graueza y enojo segūo dize sant ysidoro enel tercero libro de soliloqo. Lo q se dispensa de buena volūtat esto rescibe dios. lo que se da con enojo pierde su merito. y por tanto bien dize el prouerbio. que dos vezes da al pobre limosna: quien gela da prestamente.

Ala pobreza pocas cosas fallecen: ala auaricia no le basta cosa.

La pobreza solamente quiere tener las cosas que abastan para se sostener segū natura y la natura como dize boecio enel segūdo libro de cōsolacion. cō pocas y muy pocas cosas se contenta: y sigue se pocas cosas hā menester los q su sufi-

ciencia y abūdancia mide. mas por necesidad d natura que no por supfluidad de cobdicia. mas ala auaricia no le basta cosa como se escriue enel cathelinario. El auarieto no se fartara de dinero: y el q ama las riqzas no auia fructo dellas. y salustio dize enel cathelinario: la auaricia destruyo la fe y la bondad y todas las buenas artes y mostro la soberuia la crueldad y ser los obres negligentes cerca de dios y todas las otras cosas fizo q se pudiesen cambiar por dinero la auaricia siempre es infinita. insaciable y no se mengua por abastança ni por mēgua. y los q se trabajan por auer riqzas pientan que por esto seran bien auenturados mas seguros y mas alegres y engañan se en su pensar: que por tener muchas riquezas les viene lo contrario. onde Valerio enel septimo libro escriue q enl rey no de lydia ouo vn ombre que se llamaua giges: el qual fue muy poderoso en armas y rico en riquezas: y tanto se tenia por bienauenturado que pregūto al dios apolo si biuia ombre mas bien auenturado que el. El qual le respōdio que agalo sofido era mas bienauenturado q el. Dizen que este era vn ombre viejo de arcadia muy pobre: el qual nunca auia salido de vna heredad pequena que tenia contento del fructo que su heredad le daua: y de los plazerēs q ende tomaua. por lo qual giges ensañando contra su fortuna loo por mas segura y alegre la cabaña d agalo sofido: que el grande palacio suyo lleno de tristeza y cuydados: y pēsamientos: y que mejores eran pequeños terrones de tierra quitos de temor que los campos gruessos de lydia llenos de miedo y de peligro: segūo lo qual mas alegre es la pobreza honesta que la auaricia desordenada. pues bien dize el prouerbio q ala pobreza pocas cosas fallece ala auaricia no le basta cosa.

Suarnescida mengua es la cobdicia en las riquezas.

Dize Tullio en el quinto libro de la rethorica nueva. y igualmente es meguado el que no tiene lo q le basta: y aqen non puede abastar cosa. y boecio en el segundo de consolacion dize. Nunca sera rico el que siempre gime y cree que es pobre. Pues teniendo alguno muchas riquezas y gimiendo por riquezas creyendo se ser pobre tiene guarnescida mengua quiere dezir que es rico pobre. ca no se puede dezir pobre del todo: pues tiene riquezas que le deuria bastar. y por tanto bien dize el prouerbio. que guarnescida megua es la cobdicia en las riquezas.

Ninguna cosa es alegre si no la que la variedad farta.

Dize aristotiles en el decimo de las ethicas. Que de las principales differencias q hay entre las substancias simples y apartadas de la materia como son dios y los angeles. y las cosas compuestas de materia y forma comixtion de los elementos: es que las substancias simples: siempre se alegran de vna y simple delectacion y no han menester para auer delectacion variedad nin mudanca alguna. las cosas compuestas y mixtas de quatro elementos: por razon de la composicion y mixtion no pueden auer vna pura y simple delectacion sin que aya en ellas mudanca y variedad alguna. ca no es deleyte comer ombre continuamente dulce: ny continuamente agro: ni ha plazer ombre oyr siempre cantar. assi que lo que al ombre alegra es lo que la variedad farta. y por tanto en los combites y en los lugares donde los ombres se atrahen para ha uer plazer vsan de diuersos manjares y diuersas cosas lo q l fazen porq la variedad de aqllas cosas es lo q la variedad farta. y por tanto bien dize el prouerbio que ninguna cosa es alegre sino la que la variedad farta.

La nobleza no rescibe injuria.

Dize aristotiles en el decimo de las ethicas q al virtuoso no le puede ser fecha injuria. Ca si el dano que rescibe merefce no es injuria pues padesce con razon si no lo merefce desprecia la injuria: como cosa que no lo pudo amenguar lee se de julio cesar. que como vno q era de grãde linaje. y auia venido a baxo por le amenguar y injuriar le diriesse q su madre auia seydo panadera. respondio con grande paciencia riendo qual piensas que es mejor o que en mi se comience mi linaje: o que en ti acabe el tuyo. y assi la nobleza de julio cesar por su discreta respuesta no pudo recibir ni rescibio injuria. y por tanto bien dize el prouerbio que la nobleza no rescibe injuria.

Un desagradecido daña a muchos mequinos.

Este prouerbio esta algũd tanto declarado en el prouerbio de suso que comienza en nombrar desagradecido y c. y qe re dezir q vn malo y desagradecido puede ser causa q muchos que le almẽte siru en. y trabajã no seã conoscidos y remunerados por q el que auia de fazer la merced y remuneracion se retraera de la fazer recelando que como vno es desagradecido: otros serã assi mesmo. y assi como vn desagradecido daña a muchos: y assi vn agradecido prouoca a fazer biẽ a si y a muchos. y como el vicio de ingratitud es vn feo crimen: el agradescimiento es vn grand looz. onde e la cronica de los philosophos se lee de julio cesar que como vn cauallero anciano fue maltratado delante vn juez suplico a julio cesar que decendiesse del cauallo y le ayudasse en aquel pleyto: al qual julio cesar dio vn buen abogado q le ayudasse. y el cauallero le vixo acuerdese de cesar que

en la batalla q̄ ouiste en asia no llame yo abogado que te ayudasse. mas por mi p̄sona pelee por ti. ⁊ te defendi donde recibí estas llagas ⁊ heridas en mi cuerpo las q̄les descubrio luego. Lo q̄l como el cesar oyo por no se mostrar desagradescido de cendio del cauallo a ser abogado del cauallero: porque su desagradescimiento no dañasse a si. ⁊ a otros q̄ndo se viessen en semejante peligro q̄ se auia visto. ⁊ por t̄nto dize bien el prouerbio: que vn desagradescido daña a muchos como vn agradescido aprouecha a muchos

En la vida del mezquino ay inbidia ⁊ mengua.

Cierta cosa es q̄ qualq̄er mengua q̄ viene a alguno redunda ⁊ alcãça a todos los d̄ su linaje. ⁊ todos los de aq̄l linaje se han por injuriados por la mēgua ⁊ injuria d̄ aq̄l. pues para honor d̄ los d̄l linaje mejor seria la muerte d̄l mezquino q̄ no la vida. ⁊ por t̄nto biē dize el puerbio q̄ ē la vida del mezquino hay injuria ⁊ mengua.

Assi ternas a alguno por amigo q̄ piēses q̄ podra ser tu enemigo.

f Egūo dize seneca en la tercera epistola. mucho tiēpo ātes deues deliberar si deues recibir a alguno en tu amistãça ⁊ si deliberares que lo deues recibir por amigo: fabla cō el como contigo. mas tu assi biuiras q̄ no cometas a el: ni fies del otra cosa si no la q̄ podras fiar de tu enemigo. segund lo qual assi ternas a alguno por amigo tractando con el: ⁊ fiando del que no que fagas ante el cosa algūa que no se pueda fazer ante enemigo. ⁊ si la q̄ rras fazer no la fagas ante testigo: nin esperes como dize seneca en vn prouerbio q̄ otro terna secreto ati ēlo que tu no podiste tener secreto ati mesmo descubriēdo lo a otro ⁊ comunicando lo a el pues pensando que el que es agora tu amigo podra venir tiempo que sera tu enemigo

no faras cosa ante el. porq̄ en ningūo tiēpo te pueda auergōçar en plaça. assi q̄ biē dize el puerbio. assi ternas a algūo por a amigo que piensas que podra ser tu enemigo.

El fuerte o el biē auenturado podran soffrir ⁊ cōportar la inbidia.

f Egūo dize seneca en la segunda tragedia. la inbidia se trabaja por abaxar ⁊ abatir el estado cōtra quē se ha. ⁊ sancto gregorio dize en el pastoral: que los inbidiosos como no pueden apartar de su coraçon el venino dela inbidia buelue se afazer descubiertas maldades en sus obras. por lo qual es graue de sufrir ⁊ cōportar la inbidia ⁊ solo esto puede fazer el fuerte o el bienauenturado porque cō virtud la sufriran ⁊ escusaran el daño. ⁊ por esso bien dize el prouerbio: el fuerte o el bienauenturado podra sufrir ⁊ cōportar la inbidia

En el amor siempre es mentirosa la yra.

f Egūo se escriue en el cantico canticozū. las aguas muchas no pueden amatar el amor ni los grādes rios lo pueden turbar. assi q̄ el amor no es cosa q̄ se desfraygue ni quite de ligero. ⁊ si dos se aman ⁊ riñen vno con otro: la yra es mentirosa entre ellos: que segūo dize terencio en la p̄mera comedia. La yra de los q̄ se aman es reintegrar. ⁊ reforçar el amor que entre ellos es. ⁊ seneca dize ē la tercera tragedia hablando d̄ vna guerra que era entre dos hermanos venidos a reconciliacion que dezia el choro. Las malquerēcias enemigas duran en los estraños a los que vna vez el verdadero amor tuuo terna. ⁊ por tanto bien dize el prouerbio: que en el amor siempre es mentirosa la yra.

La inbidia se ensaña callada a vn que enemigamente.

I Al embidia segund dize aristo-
riles enel decimo delas ethi-
cas al fin: es dolor que el mez-
quino del embidioso ha d'los
bienes ajenos. ⁊ por tanto dize nuestro
saluador enel euágelio. q̄ no ay prophe-
ta sin honrra sino en su tierra q̄ por la em-
bidia q̄ han sus parietes ⁊ amigos ⁊ y-
guales no le q̄eren catar honrra ningua
puesto q̄ la merezca. ⁊ la embidia segund
dize seneca enel libro que compuso dela
benignidad dela vida mas se ha del vezi-
no que del que esta apartado. ⁊ dize el p-
uerbio que se ensaña el embidioso calla-
da a vn que enemigamente. porq̄ como
dize sant gregorio enel pastoral. los em-
bidiosos como no pueden desfechar de si
el venino que trahen encubierto en su co-
raçon buelue se a fazer descubiertas mal-
dades en sus obras. assi que el embidio-
so luego se duele d'el bien que el otro ha ⁊
se ensaña contra el calladamete ⁊ como
si fuese enemigo le plaze d'el mal suyo. ⁊ si
puede secretamete dañar daña. ⁊ como
no puede apartar d'el venino que trae
en su coraçon: buelue se a dañar ⁊ empe-
cer descubiertamente: segund dize sant
gregorio. ⁊ por tato bien dize el prouer-
bio: q̄ la embidia se ensaña callada a vn
que enemigamente.

**Del ayzado apartate por
poco tiempo del enemigo por largo.**

Segund dize seneca enel p̄me-
ro libro que compuso d' yra. la
yra esta p̄sta a se tornar en lo
cura ⁊ q̄riendo fazer peligro
no teme peligro. assi q̄ el yrado cō la yra
sale de seso en tal manera que aq̄lla yra
esta presta a se tornar en locura. ⁊ como
no moza mucho la yra enl yrado da por
consejo Seneca. que del yrado te apar-
tes por poco tiempo fasta que se aparte
del la yra. La enemistança dura fasta q̄
el enemigo se vengue. ⁊ por esso dize que
del enemigo te apartes por largo tiepo.
⁊ esta es vna delas diferencias que Ari-

stotiles pone enel segundo delos retho-
ricos entre la yra ⁊ la malquerencia: que
la yra passa prestamente ⁊ dura poco. ⁊
la malquerencia dura largo tiempo. asy
que bien dize el prouerbio. Del yrado
aparta te por poco tiempo: del enemigo
por largo.

**El remedio delas injurias
es la oluidança.**

Ninguno que tenga memoria
dela injuria q̄ otro le fizo pue-
de estar en paz ⁊ amor conel.
delo qual se sigue que no pue-
de estar en amor con dios. La teniendo
odio ⁊ rencor contra el proximo esta en
pecado mortal. ⁊ asy no puede estar en
gracia con dios. ⁊ este fue el nueuo man-
damiento que nuestro saluador nos dio
enel euangelio. en que nos mádo que no
enbargante que a los antiguos fuese di-
cho que amassen a sus amigos ⁊ quisies-
sen a los que les querian mal: que el les
mandaua que amassen a sus enemigos ⁊
fiziesen bien a aquellos que les queria
mal. assi q̄ para estar bien con dios el re-
medio delas injurias es la oluidança. ⁊
aristotiles dize enel decimo d'las ethicas
q̄ el magnanimo q̄ es el ombre virtuoso
de grãde coraçõ desprecia las injurias q̄
le son fechas ⁊ no ha memoria dellas. ⁊
santo thomas dize enla glosa sobre aq̄l
resto que de julio cesar se lee q̄ de todas
las cosas auia memoria: saluo delas inju-
rias. assi que para salud del anima como
para lo que cumple al honoz. ⁊ virtud el
remedio delas injurias es la oluidança:
segund dize el prouerbio.

**El que vence la yra: vence
vn grande enemigo.**

Comunmente se dize que non
ay pestilencia que mas dañe
que el familiar enemigo: pue-
de ser que la yra que esta den-
tro del ombre ⁊ saca ombre de seso. E
por esso dize salomon enlos prouerbios

que la yra mora en el seno del loco: y sene
ca en el libro. j. que compuso de yra dize
que la yra esta presta de se boluer en lo
cura: segund lo q̄l mas es vencer la yra q̄
graue enemigo. porque el enemigo esta
apartado de nos: y podemos nos apar
tar del. La yra esta dentro de nos: y ve
cer la yra es vencer ombre asi mismo Asi
si que bien dize el prouerbio: que el que
vence la yra: vence vn grand enemigo.

Ninguno puede esperar
en el mal si non el inocente.

Fize dauid en el psalmo que
los buenos y los inocentes
non sean confundidos y da
ñados en el mal tiempo: y en
los días de la fambre seran fartos: y los
pecadores y malos pereceran. En o
tro lugar dize: que bienauenturado es
el que entiende sobre el pobre: y el mez
quino que en el día malo lo libzara dios:
segund lo qual si non el inocente y bue
no ninguno puede esperar en el mal que
el malo esta guardado pa el día del mal
y el bueno sera saluo en aquel día por su
bondad. assi que bien dize el prouerbio:
que ninguno puede esperar el mal si non
el inocente.

La priessa criminosa es:
en el juzgar.

El iuzio ha de ser balança y
peso de las cosas que en el se
tractan: y la priessa y aquero
podria ser que turbasse la ra
zon y iuzio: y que non se guardasse la ju
sticia en aquella ygualdad que se deuia
guardar. En por tanto los sabios quisie
ron que se guardassen muchas solemnida
dades en los iuzios y non se fiziesse co
sa aquerosamente. En entre las otras so
lemnidades quisieron para dar a' enten
der: que el iuzio se fazia con reposo: y d
liberacion que al tiempo que se ouiesse
de dar la sentécia: que los iuezes se affen
tassen pro tribunal y diessen la sentécia

assentados y no en pie. y vno de los ma
yores defectos que los doctores ponen
que puede hauer en algũd processo si es
que donde se deuia fazer por discurso de
grand tiempo se hizo en vn día a los ter
minos muy abzeuiados: en tal caso la p
essa seria criminosa en el juzgar como di
ze el prouerbio: y faria q̄ el processo fue
se ninguno. y por esso dize que la priessa
es criminosa: quiere dezir: que faze cri
minoso y defectuoso el processo. Asi q̄
bien dize el prouerbio que la priessa cri
minosa es en el juzgar.

Del cuerdo es temer el
enemigo a vn que sea pequeño.

Egund dize caton. las cosas
primeramente menospreciadas
suelen traer grand daño
y pequeña centella menospre
ciada puede encender grand fuego. En
por tanto todo ombre se deue guardar
de su enemigo a vn que sea pequeño: que
el pequeño enemigo menospreciado pu
ede fazer grand daño assi como la centel
la menospreciada puede encender grãd
fuego. En dize Seneca en el libro que cõ
puso de los remedios de la fortuna: que
asi contra los enemigos como cõtra las
serpientes deuenos buscar ayudas y re
medios por las quales pongamos en a
prieto nuestros enemigos. y lo que me
jor es los aplaquemos: y amansemos:
Lo qual se puede bien fazer temiendo
el daño que el enemigo puede fazer. En
non estãdo con el fin atalaya a vn que sea
pequeno. Assy que bien dize el prouer
bio: del cuerdo es temer el miedo a vn q̄
sea pequeño.

El juez es condenado
quando el culpado es absuelto.

Los sabios antiguos que cõ
pusieron las leyes ordenarõ
que si algun juez cõdemnasse
al que no deuiessse cõdemnar

o absoluiesse a quien no deuia absoluer q̄
fazia de pleyto ageno suyo ⁊ merefce pe
na por ello. ⁊ en esto ay diferencia que si
lo faze afabiendas ⁊ maliciosamente en
tonce condemná al juez ala pena que el
otro merefcia. si lo faze por imprudencia
⁊ por non entender mas condemnan le
segū el aluedrio del juez. delo qual mas
largamente tractan los juristas. ⁊ segū
estas dos maneras bien dize el prouer-
bio: que el juez es condenado quando
el culpado es absuelto.

Perdonar es humana co-
sa: saluo si es verguença de perdonar a
quien perdona.

Los errores que se fazen sin
malicia: avn que aya enellos
alguna culpa puesto: que el
daño ⁊ injuria que se faze sea
grande: avn que sea muerte de ombre se
perdona diligero. Los que se fazen por
malicia ⁊ dolosa ⁊ engañosa mente non
se perdoná así deligero. Mas cierta co-
sa es que segund el debdo que vnos om-
bres han con otros perdonar el ofensa-
do al que le ofendio es humana cosa. sal-
uo si la injuria fuesse tal que fuesse perpe-
tua verguença dela perdonar. ⁊ en tal
caso dize verdad el prouerbio: que per-
donar es humana cosa: saluo si es vergu-
ença de perdonar a quien perdona.

En las dubdosas cosas
grande es la osadia.

Dize vna ley ceuil que por tã-
to ningūo puede disputar de
la fe catholica publica mēte.
porq̄ parece fazer injuria al
sacro cōsilio en querer impugnar lo que
esta bien determinado. segū lo q̄l cōtra
lo que esta ya determinado ningūo cuer-
do deue osar hablar segura mente. mas si
esta así dubdoso q̄ no se determine mas
a vna parte que a otra todo ombre osara
hablar determinádo se a vna delas par-
tes. Dize terencio en la p̄mera comedia

que quando el coraçon esta dubdoso con
poca fuerça se inclinara a vna parte: o a
otra en tal caso osara mouer se a se incli-
nar a vna parte qualquiera ombre: lo q̄
non osara fazer si ya vna vez el dubdoso
ouiesse tomado cierta conclusiō. ⁊ luca-
no al comienço introduze a vn cauallero
que vino a julio cesar al passo dl rio que
se llama rubicō ale incitar ⁊ mouer que
aquexasse su camino para roma dizien-
do le así. En tanto que los coraçones d̄
roma estan dubdosos ⁊ no se affirmá en
alguna delas partes quita toda tardan-
ça ⁊ aquera tu camino que muchas ve-
zes la dilacion difirio las cosas que está
aparejadas. así q̄ por estar la cosa dub-
dosa aq̄l cauallero romano ouo osadia
de solicitar a julio cesar q̄ aq̄rresse su ca-
mino pa roma. pues biē dize el puerbio.
en las cosas dubdosas grãde es la osadia
El innocente el dia q̄ peca
se condemna.

Dize dios por boca dl prophe-
ta ezechiel ⁊ auisa a todo om-
bre delo que deue fazer la ju-
sticia del justo non le libra en
qualquier dia que pecare: ⁊ la maldad
del malo non le empecera en qualqui-
er dia que se conuierte de su maldad. ⁊
si el justo fiziere injusticia ⁊ maldad non
se aura despues mas memoria de su ju-
sticia: ⁊ la razon deste iuyzio de dios es
lo que dize el prouerbio. que el inno-
cente el dia que peca se condemna. por
que el dia que peca dexa de ser amigo
de dios: ⁊ por sus obras malas faze que
non se aya memoria delos bienes por
el ante fechos. saluo que le condem-
nen por el mal que fizo. bien assy co-
mo el ladron que estaua colgado cer-
ca de nuestro señor en la cruz fue sal-
uo por el arrepentimiento que estan-
do en la cruz ouo: ⁊ non se ouo mas me-
moría delos males por el fechos. Así
sy que bien dize el prouerbio. El in-
nocente el dia que peca se condemna.

En tal manera creeras a tu amigo que tu enemigo no aya lugar.

En el caso que como dize aristotiles en el dezeno de las ethicas en los buenos amigos ha de ser vn querer. ⁊ vn no querer. mas assi se deue conformar hombre con su amigo: ⁊ le deue creer: ⁊ dar autoridad que non de lugar que su enemigo lo pueda enojar. ⁊ esto es lo que dize el prouerbio. en tal manera creeras a tu amigo que tu enemigo non aya lugar.

El yrado avn el mal piensa que es consejo.

La yra segund dize caton assi impide ⁊ embarga el coraçõ que non pueda conoscer nyn discernir la verdad. segun lo qual el yrado tanto esta metido en punir ⁊ castigar a aquel contra quiẽ ha la yra que cree que es buen consejo lo que quiere fazer puesto q̄ sea algũd grand error. Onde sant agustin en vn epitafio q̄ fizo de prospero obispo dize. A ningũ yrado su yra pezece injusta. por tãto todo õbre p̄stamẽte se deue apartar d̄ la indignaciõ ⁊ yra: ⁊ venir a mansedũbre. ⁊ sanriago apostol en la p̄mera canonica amonesta que todo ombre sea ligero para oyr. tardio pa hablar: ⁊ tardio para yra. porque cõ la yra no puede si no errar. ⁊ lo mal fecho le faze creer la yra q̄ es bien fecho. ⁊ por tanto biẽ dize el prouerbio. el yrado avn el mal piensa que es consejo.

Desataras la desauentura: si te touieres por bien auenturado.

Segund dize boecio en el primero de consolaciõ: ninguna cosa ay mezquina: si non la q̄ tiene ombre por mezquina ⁊ en esta vida no ay otra bien auenturança si no tener se ombre por contento en su voluntad: ⁊ curar solamente del seruiçio de dios: ⁊ de obrar virtuosa mente: ⁊ non de cosa alguna temporal: ⁊ fazer lo

que dize el sabio. que no contristara el justo ningũ mal q̄ le vega. pues el justo por biẽ aueturado se tiene ⁊ desata la desauentura no contristado se de cosa. Assi q̄ biẽ dize el prouerbio. desataras la desauentura si te touieres por bien auenturado.

En lugar de confusiones la dignidad en el indigno.

Sẽdo dubda fue entre los antiguos en quales cosas deuia ombre poner su bienauenturança porque por aq̄llas trabajasse con toda voluntad. ⁊ algunos dixerõ que la bien aueturança estaua en tener mucho dinero. Otros dixerõ q̄ ser ombre mucho famoso. Otros dixerõ que en tener ombre grãdes dignidades ⁊ señorios: ⁊ en ningũos destos dixerõ verdad: segund lo prueua aristotiles en el. ij. de las ethicas ⁊ boecio en l. iij. ⁊. iij. d̄ cõsolaciõ. ⁊ faze q̄ si vna razon comũ a todo porq̄ aquel q̄ tiene la biẽ auenturança no puede ser sino bueno ⁊ virtuoso: ⁊ muchos de los que tienen dinero son malos ⁊ robadores: ⁊ de los que tienẽ fama son tiranos ⁊ forçadores. ⁊ dize boecio q̄ la dignidad dada al indigno non solo no le faze digno. mas publicale ⁊ pregonale a todo el mũdo como es indigno. assi que mas honor traxiera al indigno no tener dignidad que tener la. porque non fuera tanto conocido por indigno. Pues biẽ dize el prouerbio. En lugar de confusiones la dignidad en el indigno.

Donde nasce nuevo loor: el viejo se pierde.

Este prouerbio puede auer dos entendimientos. Vno que se entienda en vna ⁊ esa mesma persona: ⁊ querra decir que si vn ombre antigua mente fizo vna cosa famosa d̄ que era loado ⁊ fama do: ⁊ dende a tiẽpo faze otra famosa por que deue ser loado: q̄ mas se hablara del segundo loor que del primero: porque

mas reziente esta la memoria delo por
struero: q̄ delo p̄uero. ⁊ segun esto di
ze bien el p̄ouerbio: q̄ donde nasce nue
uo looz el viejo se pierde. En otra mane
ra se puede entēder el p̄uerbio en diuer
sas p̄sonas: ⁊ querra dezir q̄ si por faza
ñas que alḡua p̄sona fiziesse antigua mē
te era loado. Si otra p̄sona nueua mēte
faze cosas de q̄ deue ser loado que mas a
catá al nueuo looz que al viejo. E de aq̄
sto habla lucano enl comiēço d̄ las batal
las cibdanas. porque pompeo se glo
riaua ⁊ era famado por las cosas ⁊ faza
ñas q̄ antigua mēte auia fecho. Julio ce
sar se gloriava: ⁊ auia fama delas cosas
que nueua mēte fazia: ⁊ cō t̄to julio ce
sar pujo a p̄opeo que el nueuo looz suyo
fizo perder el viejo looz de p̄opeo. ⁊ assi
bien dize el p̄ouerbio. donde nasce nue
uo looz: el viejo se pierde.

Al que ha recibido algun
daño es remedio de su dolor que su ene
migo se duela.

V Ma delas cosas principales
por q̄ rogaua dauid a dios era
q̄ no se alegrasse su enemigo
sobre el q̄ la mayor tristeza q̄
el óbre puede auer es. q̄ sepa q̄ su enemi
go ha plazer d̄ su desplacer. ⁊ como dize
aristotiles enl. r. d̄ las ethicas. los tristes
son olvidados de su trabajo. q̄ndo veē q̄
sus amigos se duelen cō ellos pues mas
lo fará si veen q̄ sus enemigos se duelen
del dolor suyo. assi q̄ biē dize el p̄uerbio
q̄ el que ha recibido alḡu daño es reme
dio de su dolor q̄ su enemigo se duela.

La fortuna es d̄ ligera cō
dicion: que luego demanda lo que dio.

Como de suso es dicho la for
tuna es vn acaescimiēto q̄ h̄a
los ombres en las cosas tem
porales: las quales como no
son bienes nuestros propios mas age
nos de nos. vienen quando non cuyda
mos: ⁊ pierden se quando no pensamos

⁊ por muertes que acaescen: o por fan
bre: o guerra: o por otros muchos casos
que pueden venir. E por esso dezia sene
ca enel libro. ij. delas naturales questio
nes: Ninguno cōfie en los bienes de for
tuna: ningūo fallezca ē los trabajos q̄ pa
desce: todas estas cosas vienē a vezes. ⁊
seneca dize ēla. iij. tragedia. ningūa fuer
te ni biē auentura es luenga. El dolor: ⁊
el deleyte a vezes viene en la mesina ho
ra q̄ veras vna p̄sona estar en alto en esta
mesina la veras estar en baxo. ⁊ por esso
dize q̄ la fortuna es de ligera condició q̄
no ay en ella cōstacia ni certidūb: e algu
na que luego demāda lo q̄ dio: que si dio
fijos ⁊ riquezas ⁊ estado ⁊ poderio por
alguna d̄ las cosas sobre dichas se pue
de p̄der ⁊ por eso dize biē: q̄ la fortuna es
d̄ ligera cōdició q̄ luego demāda lo q̄ dio

Le ley comun es que man
da nacer ⁊ morir.

Por ser los ombres ⁊ los ani
males todos cōpuestos d̄ ma
teria ⁊ forma ⁊ mixtos de q̄
tro elemētos q̄ tienē en si q̄li
dades cōtrarias no pudo ser q̄ fuessen p̄
petuos ⁊ incorruptibles como son los
angeles q̄ son substancias simples ⁊ sin cō
posició ni mixtiō alguna ⁊ por que el mū
do se perpetuasse ⁊ no peresciesse ouo
se de dar esta ley comun: que muriendo
vnos que nasciessen otros ⁊ assi se p̄pe
tuaria el mūdo ⁊ se cōseruariā las espe
cies ⁊ generos delas cosas ⁊ por t̄to di
zen los doctores: que caso que adā no pe
cara de viejo se muriera: ⁊ no fuera imoz
tal. Assi que bien dize el p̄ouerbio que
ley comun es que manda nacer ⁊ morir

Non puede vno auer ga
nancia sin daño de otro.

Prouerbialmēte se suele d̄zir
en nuestro léguaje: que dios
no faze alḡmia: mas quita a
vnos: ⁊ da a otros ⁊ assi vnos
se faze ricos ⁊ otros pobres ⁊ aristotiles

dize que la corrupcion de vna cosa es generacion de otra. E por esto dize bien el prouerbio que non puede auer vno ganancia sin dafio de otro.

Loçania 7 looz no puede auer concordia.

Omū regla es en philosophia 7 la razon natural lo demuestra q̄ dos cosas cōtrarias no pueden acordar segū dize boecio en el tercero de cōsolacion: la natura repuna 7 cōtradiçe que las cosas cōtrarias se junten. pues looz 7 loçania son cōtrarias: ca para ser ombre loado non ha de curar de otra cosa si no de obrar virtuosa mente: 7 consentir ser despreciado: 7 maltractado: 7 injuriado por la virtud 7 por auer ombre merito de los trabajos q̄ por dios padesce la loçania no consente cosa desto: saluo que se dexe: 7 posponga todo por andar ombre loçano pecando 7 mintiēdo: 7 cometiēdo otras maldades. Assi q̄ biē dize el prouerbio q̄ la loçania 7 looz no pueden auer concordia.

El malo teme las leyes el bueno la fortuna.

Segund dize el apostol la ley por solos los malos fue fecha que el bueno 7 el justo es ley assi mismo. 7 non dera de fazer mal por temor dela ley: mas por temor dela virtud. segund dize seneca si supiese que los dioses lo auian de perdonar: 7 los hombres no lo auian de saber por la torpeza del peccado aborresceria el peccado. 7 esto dize todo bueno. 7 virtuoso q̄ el malo no dera d̄ pecar porq̄ aborresca el peccado segū el desordenado desseo q̄ tiene mas porq̄ teme la pena q̄ le daran porq̄ pecco: 7 por esto penā 7 castigan a vno: porq̄ la pena de vno sea escarmiēto de otros. El bueno teme la fortuna la qual como de suso es dicho q̄ la pintauan los antiguos como ciega: 7 sin ojos: nin vista alguna porque no da: nin

destribuye los bienes segun los meritos delas personas: 7 comunmete veemos que el bueno es mal tractado: 7 el malo es gualardonado. 7 desto teme el bueno que no dela pena q̄ las leyes ponen. Assi que bien dize el prouerbio que el malo teme las leyes: 7 el bueno la fortuna.

La luxuria es señal que trae consigo sabor de liuiandad.

One salomon en los prouerbios las cōdicion es dela muger luxuriosa que se aseyta a manera d̄ mala muger: 7 parlera 7 asienta poco en ningū lugar 7 no puede reposar en su casa: 7 ya esta en la plaza: 7 ya esta en el mercado: ya esta en las encruzijadas para fallar a quien engañe: las quales todas cosas traen consigo sabor de liuiandad. 7 valerio en el segundo libro en el titulo primero dize: el natural dulçor dela vida el qual es la luxuria muchas cosas nos fuerça fazer: 7 padescer torpe mente. 7 en el libro noueno dize que la luxuria de campañia fue muy puechosa ala cibdad de roma: por quanto esta fue causa que fuesse vencido anibal. El qual primero siēpre auia seydo vencedor: aquesta dize el capitā muy sperto ala hueste muy braua con manjares delicados con escogidos vinos: cō vnguētos odoriferos. con vso de luxuria traxo a sueño: 7 deleytes. assi que biē dize el prouerbio: que la luxuria es señal q̄ trae consigo sabor de liuiandad.

La luxuria a vn por el mirar condemna a los ombres.

Omo d̄ suso es dicho muchas señales son del ombre o muger luxurioso: 7 delas principales es si mira deshonestamente q̄ como dize sant agustin en su regla el no casto ojo señal es de no casto coraçō 7 en el ecclesiastico se escriue muchos marauillados dela fermosura d̄ la muger agena fueron repreuados 7 peccaron.

Que como dize ouidio enel libro que cō
puso de remedio amoris no de ligero de
ternas al tozo despues de vista la vaca.
nin al fuerte cauallo vista la yegua. E
por esso dize seneca enel libro que com
puso de los remedios de fortuna por cō
solacion del que era ciego dize: no paras
mientes como la ceguedad es parte de
la innocencia que el ciego no vee el mun
do: nin las cosas del que son lazos de pe
cados. pues bien dize el prouerbio: que
la luxuria avn por el mirar condemna
los ombres.

Los desagradescidos en
señan a muchos que se fagan malos.

Como de suso es dicho ningun
no puede tener peor nombre
que desagradescido: e el dsa
gradescimiento porque non
sea increpado: nin maltractado por la mo
lestad que faze de desconoscimientos pla
ze le que otros sean desconoscidos: e de
sagradescidos: e prouocados a errar. E
por eso dize que los desagradescidos en
señan a muchos que se fagan malos.

A muchos amenaza quiē
a vno faze injuria.

Prouerbio vulgar es en castil
la que quando la barua de su
vezino viere hombre mesar
que eche la suya en remojo. e
la causa es por que el que fizo a vni
no la injuria amenaza al otro. E por tan
to los doctores determinaron que no so
la mente esta licito: e permissio de dere
cho que ombre puede matar a otro en
su defensa mas que el vezino e el ami
go: e avn qual quier otro extraño le pue
de ayudar para que no sea ofendido: ny
injuriado. E si en otra manera defender
al offensado sin matar al offensado: e in
juriado: pueden lo matar sin pena. E la
razon de aquesto es por la conjunction:
e debdo que vnos ombres han cō otros
E porque aquel que querria offender al

vno amenazaua al otro para le offender
Assi q̄ bien dize el prouerbio: a muchos
amenaza quien a vno faze injuria.

Toda tardança trae odio
configo a vni q̄ la tardança causa el saber

Egundo de suso es dicho en el
prouerbio que comiença la
priessa criminosa es r̄c. El
año e la priessa turban mu
cho la deliberaciō e cōsejo. E a como di
ze seneca dos cosas en especial son con
trarias enel cōsejo: la priessa: e la yra. as
si que para auer buen consejo de alguna
cosa: e pa amostrear se ombre sabio e cu
erdo deue ombre madurar: e dirigir lo q̄
ha d̄ fazer: e este tardar en d̄liberar trae
odio e aborrescimiento: e algunos q̄ que
rrian que las cosas se fiziesen de presto
e de ligero: las quales no serian biē e sa
biamēte fechas si enellas no ouiesse tar
dança. e por esso biē dize el prouerbio toda
tardança trae odio e aborrescimiento cō
figo: a vni que la tardança causa el saber.

Causa de mal es la qual d̄
manda misericordia.

Ninguno demanda perdon si
no el q̄ erro: e ninguno pide
ser absuelto si no el que es des
comulgado: segund lo qual
por el mismo fecho que alguno pide mi
sericordia confiesa auer cometido male
ficio. Assi que biē dize el prouerbio cau
sa de mal es la qual req̄ere misericordia

Felicidad es morir antes
que llares la muerte.

Este prouerbio esta declara
do en el prouerbio de suso que
comiença: quando la vida a
grada r̄c. Lierta cosa es co
mo dize seneca en la nona tragedia peor
que muerte es biuir si desseas morir. assi
que la vida penada es peor que la mu
erte. E por pena de algun maleficio dañ
a alguno que biua en vida penada. e da
uid enel psalmo dize que los que passan

ya de ochenta años no les queda si no el dolor & trabajo pues felicidad & bien andáca deue óbre auer d' morir ante q' óbre llame la muerte segun dize el prouerbio

Muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo.

Os ombres non pueden ser bien aueturados sin amigos & sin enemigos. sin amigos porque como dize seneca. de ningund bien es alegre la possession sin compañero. Aristotiles dize en el octauo delas ethicas: que sin amigos ninguno escoge biuir: caso que todos los bienes tenga. ca que le aprouechan tener muchos bienes. si non ay quien los participe & comuniquen. sin enemigos ninguno puede ser bien aueturado porq' muchos errores & pecados dexamos de fazer: porque nuestro enemigo non se alegre del mal: que por aquello nos podria venir. El oro non es prouado si no en el fuego. assi el ombre no conofce para q'nto es si non quando experimenta su virtud con sus enemigos. Assi que bien dize el prouerbio. muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo.

Malo es de llamar a quel que por lo que cumple a el es bueno.

Como dize tulio en el comienzo del libro de los officios: nosotros no somos nascidos solo por lo que cumple a nros parientes: & a nuestros amigos & a nuestra cibdad: & ala tierra d'onde somos naturales por tanto no solo auemos de curar de lo que cumple a nos mismos & mucho ay segund dize aristotiles en el quinto delas ethicas que en las cosas que tocán a si mismo saben bien vsar & tratar virtuosamente lo qual non fazen en las cosas que tocan a tercero & por tanto dize q' la justicia es mas clara virtud que otra ninguna porque por ella somos buenos en las cosas que tocan a tercero de distribuy

endo a cada vno lo que es suyo. & le pertenescen assi que si vn ombre fuesse bueno en lo que cumple a el: & non en lo q' cumple a tercero mas ternia nombre de malo que de bueno. E assi bien dize el prouerbio que malo es de llamar a quel que por lo que cumple a el es bueno.

El malo quando se finge bueno es muy malo.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza entonces la muger es buena &c. E como ende se dizia. dize nuestro saluador en el euangelio el ypocrita que es malo que se finge ser bueno: mucho mas mal puede fazer & no el q' descubiertamente es malo ca cō la bōdad q' finge & muestra mas ay na engaña q' no si descubierta mēte es malo ca cō la bōdad q' finge & muestra mas ay na engaña que no si descubierta mēte le tonieffe por malo. E por esso dize el prouerbio: que el malo quando se finge bueno entonces es muy malo.

Quando el miedo viene tardio el sueño ha lugar.

Con grād razon nro saluador nos mando en el euāgelio q' velemos & oremos & dize q' si el señor dela casa supieffe la hora en q' el ladrō auia de venir a furtar no cōsintiria a foradar su casa & a q'llos q' no tienē miedo: ni recelo q' les verna mal ni daño alguno duermen sueño reposado: & son cōprehēdidos presta mēte en el mal & por tātō sant gregorio dize q' los males q' de antes son pueydos menos daño traē. & la causa de esto es porq' el miedo no viene ende tardio. E assi el sueño no ha lugar: ca estara velado pa escusarse: & defender se del mal quādo viniere. & por esso dize el prouerbio quādo el miedo viene tardio el sueño ha lugar.

Necessaria cosa es morir mas no quando tu quisieres.

Como de suso es dicho en el p
uerbio: ley comun es ningun
ombre nasce que no tenga d
terminado tiempo que pue
da biuir. Tanto que los rheologos dizē
q̄ si nuestro saluador no fuera crucifica
do q̄ en q̄nto ombre de viejo falleciera. a
si q̄ todos los ombres tienen determina
do tiēpo en q̄ puedē biuir q̄ d̄ allí no pu
edē passar ⁊ esto es lo q̄ dize job. **C**ōsti
tuisse sus terminos los q̄les no pueden
ser passados ⁊ este termino q̄ ombre tiene
d̄terminado pa beuir puede ser abreuia
do en diuersas maneras. **C** por mala cō
plexiō: o por mal regimiēto: o por muer
te accidētal: o por muchos casos fortuy
tos q̄ puedē acaescer lo q̄l todo esta ē la
disposiciō de dios ⁊ no esta en la volūtad
de cada vno de morir q̄ndo q̄siere saluo
si el por sus manos se matasse. **A**ssi q̄ biē
dize el puerbio q̄ necessaria cosa es mo
rir: mas no quando tu quisieres.

**Mal se faze ninguna cosa
que se faga en fe dela fortuna.**

Con aqueste prouerbio cōcu
erda lo que seneca pone en la
viii. tragedia introduziendo
a clitemestra muger de aga
menō la q̄l d̄liberaua de executar en su
marido qualq̄er cosa q̄ la yra ⁊ el dolo
le mādassen ⁊ ouo por final deliberaciō
q̄ donde el coraçō no puede saber el fin
cierto q̄ en alguna cosa verna q̄ el mejor
cōsejo es seguir la fortuna: ⁊ lo q̄ podria
venir: alo q̄l le contradixo la nutriz suya
diziendo: ciega es la locura q̄ toma por
capitā la fortuna assi q̄ ningun ombre
fara biē lo q̄ le cūple si no piensa lo q̄ ha
de fazer por razō: mas q̄ lo faga en fe de
la fortuna diziēdo podria ser q̄ el errado
cōsejo aya buen fin: ⁊ esto es lo que dixo
la nutriz tomar por capitā la fortuna.
Delo qual pone valerio vn enrenplo d̄
dos capitanes de roma q̄ estauā pa dar
vna batalla ⁊ el vno consejo lo que de ra
zon se deuia fazer lo q̄l si se fiziera la ba

talla se venciera. **E**l otro dio vn cōsejo
loco ⁊ cōtra toda razon de guerra: ⁊ aq̄l
se executo por aq̄l se vēcio la batalla fue
trayda esta causa delāte del senado ⁊ de
terminarō de dar pena al q̄ dio el cōsejo
loco avn q̄ por aq̄l se vencio la batalla.
por q̄ se cometio a fe dela fortuna ⁊ apro
uarō el cōsejo q̄ se auia dado por discurs
so de razō q̄ avn que el consejo q̄ va por
razō vna vez fallezca mill vezes acerta
ra. ⁊ avn q̄ el cōsejo q̄ la fin razō vna vez
acierte: mill vezes fallecera. assi q̄ bien
dize el prouerbio que mal se faze ningun
na cosa que se faze en fe dela fortuna.

**El que embia algo al mu
erto a el no da cosa: ⁊ a si lo quita.**

Cierta cosa es que apartada
el anima del cuerpo segund
verdad de nuestra fe ⁊ avn se
gund opiniō de algunos phi
losophos antiguos en especial de platō
en el libro del phedron que compuso de
la immortalidad del anima: las animas
son inmortales ⁊ queda en ellas senti
miento pa auer gloria: ⁊ para auer pe
na: ⁊ el cuerpo q̄da sin sentido alguno. ⁊
por esto dize seneca en el libro q̄ conpu
so de los remedios dela fortuna q̄ no es
de curar q̄ el cuerpo sea sepultado: o no.
⁊ faze esta razon. ca el cuerpo del ombre
despues de muerto: o siente: o no siente si
siēte no le pueden fazer mayor mal que
echar le la tierra encima. si no siente tan
to es que sea sepultado: como no. pues si
alguno fuesse tan simple q̄ diēse algo de
lo suyo al muerto no se da cosa por ser
sin sentido: ⁊ lo q̄ se da que lo pierde q̄ en
lo da no se q̄ta por esto las obsequias: ⁊
oblaciones que se faze en la yglesia por
los defuntos: que aquello no se da al mu
erto: mas da se a dios para que aya mise
ricordia ⁊ piedad del anima del muerto
Assi que el prouerbio se entiende de lo q̄
se da al cuerpo muerto sin sentido ⁊ en tal
caso bien dize que el que embia algo al
muerto a el no da cosa. ⁊ a si lo quita.

**Mas es que fieruo el señor
que teme a los fieruos.**

El señor caso que ley natural
y ceuil no puede matar a su
fieruo: mas puede corregir le
y castigarle quanto quisiere
y por bien touiere avn q̄ no lo deuen fa-
zer sin causa. pues si el fieruo no teme al
señor átes el señor es tan mezquino que
tema sus fieruos. Bien dize que el señor
mas es que fieruo. y este es vn entendi-
miento deste prouerbio. Otro entendi-
miento puede auer que si el señor trata
sus fieruos mansa y benignamente los
fieruos le amaran y seruiran y no teme-
ran. mas si los tracta cruelmēte: los fier-
uos con desesperacion buscaran como
maten al señor y si el señor esta en este mie-
do y temo: mas es que fieruo por las mu-
chas guardas que ha menester poner so-
bre si por el temo continuo en que siem-
pre esta y por esso dize q̄ mas es q̄ fieruo
el señor que teme a los fieruos.

**Mas fiel el heredero nas-
ce que no se escriue.**

Quel se nasce heredero q̄ es
fijo legitimo del defunto que
segund derecho en vida del pa-
dre se dize quasi señor de los
bienes del padre: y por tanto segund de-
recho no puede el padre desheredar: nin
priuar de su herencia y bienes: si no en
ciertos casos determinados en derecho
aquel se escriue heredero el que es estra-
ño: o de derecho d̄ necesario no deue ser
instruydo como son parientes y perso-
nas estrañas. y tales como estos no son
tan fieles en guardar la honrra del defū-
to: ny en descargar su consciencia: como
es el fijo que nasce heredero. y por esso
dize. mas fiel el heredero nasce que no se
escriue.

**En mal consejo sobrepuj-
an las fembras a los ombres.**

Egū dize Aristotiles. la muger

es varon imperfecto y menguado. y por
esso en su entendimiento natural no es
tan perfecta como el ombre. y es vna res-
gla comun en philosophia: que toda cau-
sa eficiente que obra y faze alguna cosa
se esfuerça que le parezca y semeje aquel
lo que faze. ¶ Pues como las mugeres se
an cosa imperfecta. y el mal assy mismo
desordenació de bien: como dize sant au-
gustin. y por esso imperfecto no es sin ra-
zon que en cōsejar y obrar mal sean mas
prestas las mugeres que los ombres. y
por esso dize q̄ en el mal cōsejo sobrepuj-
an las fembras a los varones.

**Mala es la medicina don-
de peresce algo de la natura.**

Eze salustio. todas las cosas
deben de templar antes que el
fierro y assi lo acostumbra
los phisicos pues si el phisico
ante que tentasse otra medicina quisies-
se cortar luego el miembro que padesce
mala medicina seria aquella. Assi que el
q̄ habien de curar ha de trabajar por
quantas vias y maneras podra de con-
seruar y guardar el miembro que pades-
ce. y el fierro que sea el postrimero reme-
dio: La de otra guisa bien dize el prouer-
bio que mala es la medicina donde peres-
ce algo de la natura.

**Mala voluntad es acostū-
brar se ombre alo ageno.**

Egund dize Aristotiles en el
segundo de las ethicas. la co-
stumbre assi inclina a los om-
bres a obrar como la natura.
¶ Pues sy ombre se acostumbra a tomar
lo ageno y se aprouechar dello: siempre
se inclina alo querer assi fazer. y esto es
acostumbrar se ombre alo ageno.

**Los que son de mala na-
tura no han menester doctor.**

Introduze aristotiles en el p̄-
mero de las ethicas: a esyodo
que dezia aquel es muy bue-

no el que por si entienda todas las cosas
y aquel es bueno el que oye bien al ma-
estro. mas el que por si no entienda cosa ny
oye al que le muestra: este del todo es va-
ron sin provecho. El tal como aqste po-
strimero del todo es de mala natura pu-
es por si no sabe nin quiere oyr al ma-
estro. y por que segund su mala natura y
condicio: el doctor y maestro obraria po-
co en los doctrinar y enseñar dize el pro-
verbio que no ha menester doctor ni ma-
estro. y por esso dize que los que son de
mala natura no han menester doctor nin
maestro.

**Mal biuen los que siem-
pre se piensan biuir.**

Dize salomon en el ecclesiastes
que mejor es de yr a la casa
donde lloran que no ala casa
donde han plazer: porque en
la casa de lloro aura ombre memoria de
como ha de morir: y retraher se ha a pe-
car y obrar mal. pues los que siempre
se piensan biuir han memoria dela muer-
te. y con esto biuen mal: y son peccadores
y por tanto nuestro saluador nos manda
velar y orar: porque no sabemos el dia
ny la hora en que auemos de morir. y q
estemos prestos bien assi como si cada dia
ouiesemos de morir. y los que lo contra-
rio fazen pensando siempre biuir: y biuen
mal segund dize el proverbio.

**Interpretando lo mal di-
cho fazes lo mas agro.**

Segund derecho y buena ra-
zon lo dudoso deve se inter-
pretar en la mas sana y mas
benigna parte. pues si algu-
na cosa es maldicha ya es ella de si mis-
ma: y si no esta del todo ciertamente mal-
dicha por no la fazer mas agro deve se in-
terpretar ala mas sana parte. De otra
guisa faziendo dize verdad el proverbio
que interpretando lo maldicho fazes lo
mas agro.

**El enfermo faze mal lo que
le cumple instituyendo al fisico por he-
redero.**

Todas aquellas cosas q pue-
den atraer a los ombres a p-
curar muerte o otros son mu-
cho vedadas y prohibidas
en derecho pues instituyendo al fisico por
heredero dar se ha causa segun la cobdi-
cia desordenada de los ombres que ma-
tasse al enfermo. y por esso dize que el en-
fermo faze mal lo que le cumple instituy-
endo al fisico por heredero.

**Menos es engañado al q
niegan presto lo que demanda.**

Dize salomon en los proverbi-
os si algun amigo tuyo te vi-
niere a demandar alguna cosa
no digas anda y ven y buel-
ue mañana si tienes la cosa que te añ de-
manda: que dezir luego que no la quie-
re dar. no engaña al que demanda la co-
sa. que dezir que vaya y venga y buelua
es traer en engaño al que demanda la co-
sa. y por esso bien dize el proverbio: que
menos es engañado al que niegan pre-
sto lo que demanda.

**La muger que sola piensa
mal piensa.**

Dize por consejo seneca en vna
epistola a toda persona que
no se de mucho a estar sola y
dize guarda como seas solo
no fables con algund mal ombre. y mal
ombre es mal pensamiento. y si los om-
bres estando solos estan prestos de pen-
sar mas en mal que no en bien mas aca-
escera esto alas mugeres por la imperfe-
cion de su naturaleza. Que como de suso
dixo Aristotiles: la muger es ombre me-
guado. y por esso toda muger se deve gu-
ardar de estar sola: porque no aya causa
de mal pensar. y como dize el proverbio
la muger que sola piensa: mal piensa.

El q mal quiere fazer siem

pre falla causa.

Los malos por dar color a sus desordenados desseos siempre buscan causa y ocasion de los males que fazen y quierē fazer. La como dize Salomon en los puerbios. El que furta por ocasiō que no tenia que comer. y assi el que fazе adulterio: y el que mata nunca le fallecen causas y ocasiones que le cieguen la razon. y por tanto adam fue penado quando dios le pregunto que porque auia comido del fruto del arbol que le auia vedado. respondio no confessando su pecado y error esentamente mas dando causa como de excusacion suya diziēdo la muger me lo dio y comi. y por esso dios le agrauio la penitencia. assi que biē dize el prouerbio: que el que mal quiere fazer siempre falla causa.

Muchos ha de temer a quien en muchos temen.

El temor segund dize aristotiles en el. iij. d. las ethicas: es esperanca de mal: segund lo qual los que temen siempre esperan recibir mal de aquel que temen y por se escusar de mal que esperan auer piensan como se anticiparan a fazer mal a aquel de quien lo esperan auer: a los q̄ les conuiene temer a aquel que es temido en otra manera ligeramente podria ser ofendido. y por tanto Seneca en la fabla que puso entre el emperador nero y el segūd solia en la. ix. tragedia dize: por q̄ el emperador le dixo que el fierro defendia al principe. Respondia seneca q̄ mas le defendia la fe. Replico el emperador q̄ cōuenia que el cesar fuese temido. Respondio seneca que mas cōuenia que fuese amado: y la causa del consejo de Seneca es porque no cūplia al emperador que los subditos le siruiesse por solo temor y por escusar el mal y la pena q̄ del podrian recebir. La en tal caso cōuenia que el emperador temiesse a los subditos

y podria ser que se leuantassen contra el y lo matassen segūd que lo fizieron. assi que bien dize el prouerbio muchos ha de temer a quien muchos temen.

Rigiēdo mal pierde se grãd señorio.

Segund se escriue en el ecclesiastico: el principado del ombre sesudo y cuerdo sera estable y firme y siquese el rey insipiente y desentendido perdiera su pueblo y q̄ dios por las justicias y engaños y maltractar traslada y traspassa el reyno de gente en gente. y por esso dize que guay de la tierra cuyo rey es moço y cuyos regidores y gouernadores comen de mañana. y que bien auenturada es la tierra cuyo rey es noble: y cuyos principes y gouernadores comen en su tiempo para se sustentar y mantener y no para luxuriar: y ha se el principe con el reyno como la cabeza con el cuerpo. y si la cabeza duele y padesce enfermedades peligrosas todo el cuerpo esta en peligro y presto de perescer. y si qual quier otro miēbro padesce a vn que aquel perezca si la cabeza esta sana el cuerpo podra recibir salud: segūd lo q̄l bien dize el prouerbio: q̄ rigiendo mal se pierde grand señorio.

La muger que casa con muchos no plaze a muchos.

Como de suso es dicho en el puerbio. da lugar de mal deszir: la muger que casa con muchos es tenuta mas en posesion de luxuriosa y desonesta muger que no de buena y honesta: lo qual no solo conoscen y fablan los que son apartados della: mas los que casan cō ella. y si algunos de aquellos con q̄n casa ha plazer a otros no plazera. y por esso dize que la muger que casa con muchos no plaze a muchos.

Si el coracon manda los ojos no pecaran los ojos.

Dize sant augustin en su regla
y manda a los frayles. Que
vros ojos si acataren en algu
na fembra no se finquen en el
la: ni miré có mucha intenció. La el ojo
no casto señal es del coraçon no casto pu
es si el coraçon manda a los ojos q̄ no se
finquen ni miren con mucha intenció en
las cosas que pueden traer pecado y er
ror cierto es que no pecaran los ojos. ca
no se puede excusar que el ojo no vea q̄l
quier cosa que deláte se le rep̄senta y por
tal mirar como aq̄ste no ay pecado. mas
si mira con intencion de feruor lo q̄ pue
de traer error. y pecado ya parece que
lo cobdicio y desseo en su coraçon. segū
dize el euāgelio. que quien viere muger
para la cobdiciar ya la fornicó en su cora
çon. y assi el mirar traxo pecado. porque
el coraçon no mando a los ojos en la for
ma que mirassen. assi que bien dize el p
uerbio. si el coraçon manda los ojos no
pecaran los ojos.

**Lo mejor del infeliz y des
aumentado es que no haga cosa.**

Son personas tan desauentu
radas y desastradas que nun
ca han buen fin en cosa q̄ fa
gan y en lo que los otros han
buenos acaescimientos ellos han traba
jo y pena. pues lo mejor que el tal puede
fazer es que conosca su dicha y no haga
cosa. La si no faziendo cosa no aprouecha
re al menos non aura daño. y por esso
dize que lo mejor del infeliz y desauentu
rado es que no haga cosa.

**No digas propia cosa la q̄
se puede mudar.**

Segund se dize en el primero
proverbio. Todos los bienes
temporales son agenos d̄ nos.
y vienen desseando y pierdē
se no q̄riēdo y de cada día se mudā y pue
den mudar los bienes temporales y d̄ la
anima segund que son las virtudes intel

lectuales y morales estos s̄ bienes pro
pios. y no se pueden así d̄ ligero. ni es po
derosa persona alguna de los mudar y a
partar d̄ nos. y por esso dezia nuestro sal
uador. que no queramos temer aquellos
que pueden matar al cuerpo. porque la
cosa propia del ombre es el anima y esta
solamente esta subiecta a dios el qual por
su grand misericordia auido respecto a
nuestras obras la puede salvar o condē
nar el cuerpo qualquier mal ombre o ty
rano le puede tirar o apartar de nos. y
por esso el cuerpo no es cosa propia nue
stra. Assi que bien dize el proverbio. No
digas propia cosa y c.

**El que teme de caer no cae
de ligero.**

Dize boecio en el primero d̄ có
solacion: que no solamente es
de mirar lo que es deláte los
ojos que la prudencia mide el
fin de las cosas. pues si alguno no quiere
caer mirara el fin de lo que puede venir y
temera de caer. y temiendo reguardar se
ha y guardando no caera de ligero. Assi
que bien dize. que el que teme d̄ caer no
caera de ligero.

**No se que dessees ni q̄ fuy
as segund la burla que el dia faze.**

Dize salomon en los proverbios. no te glories ni te alegres
para el dia de cras que no sa
bes lo que el dia parira: así q̄
lo que ha de acaescer y lo que sera es in
cierto del todo. y por eso dize aca seneca
que no sabe dezir que dessees ni de q̄ fuy
as que lo que vn dia es prouehoso otro
dia puede ser dañoso y por eso dize segū
la burla que el dia faze. La segund se mu
dan los tiempos así se mudan las cosas
que no cumplen y que cumplen y esto se
entiende en las cosas que no son buenas
de su natura. y en las cosas que del todo
no son malas de su natura La si del todo
fuesen buenas. o del todo malas bien fa

briamos lo que era de desear. & lo que era de fuyr. segund dize aristotiles en el. ij. delas ethicas. que cosas ay que luego q̄ fon nõbradas son mezcladas & bueltas con malicia pone en x̄plo como alegrar se ombre del mal ageno & adulterar. Otras ay en que se pueden fazer bien & se pueden fazer mal ca matar ombre si lo fago en mi defensa: o como juez o por mandado del juez: o del seõor dela tierra no yerro ni peço en ello. en otra manera ay error & pecado. Assi mismo si ombre esta en estrema necessidad que no tiene q̄ comer: nin que beua puede tomar & furtar para que coma & beua sin pena & pecado alguno. & otros casos que ay permissos de derecho & otros que no. & en tales como estos casos que se pueden fazer bien & fazer mal: el virtuoso & bueno es ley a si mismo. & no puede dar regla cierta. segund dize aristotiles en el. ij. delas ethicas de quando se fara bien o q̄ndo mal por la infinita de los casos particulares que pueden venir a vn que para lo q̄ comunmete puede acaescer & se deue fazer Aristotiles pone reglas & doctrinas en su filosofia moral. & salomon en los p̄verbios. & seneca aqui & para en los casos que no se puede dar cierta doctrina de lo que se deue fazer por la mudança & variedad del tiempo & por las cosas que pueden acaescer. Biẽ dize el prouerbio. no se que dessees ni que fuyas segund la burla que el dia faze.

No se vence peligro sin peligro.

Introduze Terencio en la primera comedia a vn su sieruo que dezia a su seõor el qual q̄ ria recusar de fazer vna cosa q̄ le cumplia por recelo del peligro que le podia venir induziendo al seõor q̄ lo fizi esse. õzia seõor no se puede fazer sin grãd peligro fazaña grande & de grãd memoria. assi que sin peligro no podia vencer otro peligro.

Ninguna ay tan buena fortuna dela qual no te puedas querer.

Dize Boecio en el primero de consolacion. Ninguno ay tan bien aueturado que no deue mudar su estado segund lo que no puede auer ombre alguno tan buena fortuna dela qual no se quiere. & la causa desto es por que en las bien andanças temporales siempre ay mezclada tristeza & trabajo & ansia. & por tanto no puede ser buena fortuna sin algũa quera. & esta es vna delas principales razones por donde de los philosophos antiguos vinieron en conõscimiento que en esta vida no auia bien andança ninguna perpetua: ny cosa en que el spiritu del ombre reposasse. & de aquesto vinieron a concluir que era por fuerza. porque el desseo del õbre no fuesse vano & vazio. pues en esta vida no se podria faltar nin reposar el anima que en la otra se fartasse & reposasse donde ay plazer sin medida: solgança sin ansia & sin trabajo. & assi lo concluye platõ en el phedron ca en esta vida como es dicho. & dize el prouerbio. ny ninguna ay tan buena fortuna: dela qual no te puedas querer.

Ninguna manera mejor morimos los ombres que quãdo de mejor voluntad biuimos.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio õ suso que comieça Felicidad es morir &c. & como ende se dizia seneca en la septima tragedia que pregunto. Elitamestra muger de agamenon a electra su fija si auia peor cosa que muerte re spõdio Electra que si. q̄ la vida es peor que la muerte si cobdicias morir. assi que morir ombre quãdo dessea morir por la pena q̄ tiene es morir triste muerte. pues en ninguna manera mejor morimos los ombres: como dize el prouerbio. q̄ quando de mejor voluntad biuimos.

Al auariento nunca le fallesca causa para negar.

I A auaricia como dize el apostol es seruidūbre de los ydo-
los porq̄ el auariēto adora e
nel dinero assi como en dios.
r por no gastar dera de cōplir muchas
delas obras de misericordia. r como de
susō es dicho el auariēto ni es bueno pa
ra si ni para los otros. r dize boecio en el
ij. libro de cōsolacion q̄ la auaricia fazē a
los auarientos malq̄stos la largueza fa-
ze a los largos claros r bien amados. r
por tanto como al auariento demādā al-
guna cosa: rāto recusa por no la dar que
siempre busca causa r ocasiō pa no la dar
r por eso dize biē el prouerbio q̄ al auari-
ento nūca le fallēca causa para negar.

**Aun no eres bien auentu-
rado si el pueblo no ha burlado de ty.**

C omo dize el euangelio q̄ mu-
chos son llamados: r pocos
los escogidos. assi delos del
pueblo los menos son bue-
nos r virtuosos. r de toda la otra multi-
tud del pueblo cōuiene q̄ el virtuoso sea
desemejante apartado en vida r costum-
bres: delo qual se sigue q̄ el pueblo burle
del v̄tuoso como de ōbre desemejāte r a-
partado d̄l por las v̄tudes q̄ tiene. r por
tāto respōdiēdo seneca en vna epistola a
Lucillo q̄ le embio a preguntar q̄ q̄l era
la cosa que p̄ncipalmente deuiera fazer
pa ser virtuoso r pseuerar en virtud: di-
xo que apartar se del pueblo. ca si socra-
tes r catō r lelio no se apartarā de con-
uersacion. r costūbres del pueblo la mul-
titud del pueblo desemejāte r apartado
dellos r de su biuir pudieran mudar su
bueno r virtuoso proposito r la volūtat
buena que teniā en biuir r virtuosamen-
te pues dize seneca en el prouerbio: que
si el pueblo no ha burlado de ty sera por
que eres semejāte a el r su vida r costum-
bres. r por cōsiguiēte no podras ser biē

auēturado q̄ como d̄ susō es dicho la mul-
titud del pueblo siēmp̄ es viciosa r apar-
tada del bueno r virtuoso biuir. assi que
pa ser biē auēturado: cōuiene q̄ te ap̄tes
delas costūbres del pueblo. por lo q̄l el
pueblo burlara de ti. r por esto se escriue
en el libro d̄la sabiduria q̄ dizē los malos
q̄ burlarō delos q̄ biuiā bien. r virtuosamēte
q̄ndo los veen sanctos r bien auē-
turados mirad a los q̄ teniamos en escar-
nio. r burla como son cōtados entre los
fijos de dios. ¶ Pues bien dize el prouer-
bio: que a vn no eres bienauēturado si el
pueblo no ha burlado de ti.

**Caso que la injuria ningun-
os enemigos te haga: la inuidia te fara
muchos.**

I nuidia segund dize aristo-
tiles en el. ij. delos rethoricos
es vna tristeza r desplacer q̄
los ombres han de veer bie-
nes que sean: o parescan en las semejan-
tes r yguales dellos. ¶ Como dize sant
gregorio en el pastoral: el inuidioso como
no puede apartar de su coraçon la triste-
za r desplacer que ha delos bienes age-
nos buelue se a cometer descubiertas o-
bras de maldad. pues dize seneca q̄ pue-
sto que tu no injuries a ningūo nin fagas
mal nin daño porque el deua ser tu ene-
migo. la inuidia le fara tu enemigo. Ca si
es quasi ygual o semejante q̄ tu. r ha do-
lor r desplacer delos bienes q̄ tiene co-
mo no pueda apartar de su coraçon el ve-
nino q̄ trae cōgelado de inuidia sin cau-
sa ni rāzon alguna. como si fuesse tu ene-
migo por malas obras que le ouieses fe-
cho boluer se a cometer cōtra ti descubi-
ertas obras d̄ maldad. pues biē dize el p-
uerbio q̄ caso q̄ la injuria ningūos enemi-
gos te haga la inuidia te fara muchos.

**No mires si lieua alguno
las manos llenas a dios. mas si las lieua
puras.**

Dize Aristotiles en el dezeno
 de las ethicas que la virtud
 de la largueza no esta ny con-
 siste en dar multitud de dones
 mas en lo que se da a vn que sea poco que
 se de de buena y alegre volúntad. y el euá-
 gelista sant lucas dize que nuestro salua-
 dor estando vn dia en el templo se lle-
 go cerca de los que ofrescian y trayá dones
 y ofrenda al templo. y que vio venir mu-
 chos ricos los quales fizieron grande o-
 frenda. y ofrescieron muchos dones al té-
 plo: entre los quales vino vna muger viu-
 da y pobre: la qual solaméte ofrescio dos
 dineros. preguntó nuestro saluador a los
 discipulos y a los que ende estauan que
 qual de aquellos auia mas ofrescido los
 ricos o la biuda y porque los otros no le
 respódiéron dixo el. yo vos digo verdad
 que esta biuda ofrescio mas que todos
 los otros. y la causa y razon deste dicho
 de nuestro saluador es la que dize el pro-
 uerbio. ca nuestro saluador no miro nin
 acato alas manos llenas: que los ricos
 leuauan que no eran assi puras ylympi-
 as. y miro y acato el pequeño don de la
 biuda: porque leuaua las manos puras
 ylympias. Assy que dize bien el prouer-
 bio. Que no mires si lieua alguno las ma-
 nos llenas a dios. mas si las lieua puras
Ninguno es alegre si non
 el mucho bueno. y ninguno es mucho fer-
 moso si no el seruicio de dios.

Segundo dize Aristotiles en el
 iiii. de las ethicas. a toda de-
 lectacion sensual esta mezcla-
 da tristeza. y boecio escriue e
 nel quarto de consolacion: que toda dele-
 ctacion ha tristes fines y salidas quiere
 dezir: que si ombre se deleyta en comer q
 aquel deleyte le fara comer demasiado o
 lo q l seguirá dos daños: o enfermara con
 lo que comio o estara enojado de si: porq
 comio mucho porque sentira lleno su es-
 tomago y empachado mas de razon. y
 esto mismo es en los que se deleytan en

luxuria y en los otros deleytes corpora-
 les. y por eso dize Boecio: que la delecta-
 cion ha tristes fines y salidas. y por tan-
 to q el q se da a deleytes corporales non
 puede ser del todo alegre: que como es di-
 cho aquella delectacion. y alegria q trae
 consigo mezclada tristeza. El que se da a
 virtud y a bien obrar este tal ha alegria
 sin pesar. y plazer sin mezclamiento de tri-
 steza alguna. segun que dize aristotiles e
 nel. x. de las ethicas. que la virtud trae cō-
 consigolympias y maravillosas delectacio-
 nes. y por eso dize Seneca en el prouer-
 bio: que no ay ninguno alegre si no el mu-
 cho bueno: q el tal como este todo su pen-
 sar es en dios. y en las obras de dios. y en
 beuir buena y virtuosamente seruiendo
 lo. y dize que ninguno es mucho fermo-
 so si no el seruicio de dios. ca no embargá-
 te que algunas cosas criadas sean fermo-
 sas. cierta cosa es que el criador que las
 hizo es mas hermoso que ellas: y las co-
 sas criadas como dize salomon en el ecle-
 siastes todas son subjectas a vanidad. y
 segun dize seneca en la. ix. tragedia e la fa-
 bia que auia con el emperador nero sobre
 la fermosura de papia. La flor de la fer-
 mosura cada vno de los dias la quita qe
 re dezir que de cada dia se pierde. assi q
 el seruicio de dios es mucho hermoso mas
 que otra cosa ninguna por que como vul-
 garmente se dize: todas las cosas peres-
 cen sino el amar y temer a dios: pues bie
 dize el prouerbio: que ningun es alegre
 si no el mucho bueno. y ninguno es mu-
 cho hermoso si no el seruicio de dios.

No viuas en vna manera
 quando estas solo en otra quando estas
 en la plaza.

Presuponiendo como es ver-
 dad que dios escudriña los se-
 cretos del coracon. y es p sen-
 te en todo lugar y no le es en-
 cubierta cosa alguna para ser virtuoso y
 fazer lo que bueno y entero ombre deue fa-
 zer no deue biuir en vna manera quando

estas solo pues dios esta ende presente. ⁊ lo q̄ fazese secreto te lo d̄mādara en publico en otra manera q̄ndo estas en la plaça: ⁊ tales como estos son los ypocritas tristes q̄ quando estan en la plaça ⁊ ante el pueblo parescen másos corderos. ⁊ d̄tro son lobos robadores q̄ quando estan donde no veen testigo vsan ⁊ tratā d̄las maldades que traen en su coraçon. ⁊ por tanto dizia seneca en vna epistola: q̄ quando fazemos oracion assi fablemos cō dios como si todos los ombres lo oyessen. ⁊ quando tractamos cō los ombres assi tractemos con ellos como si dios fuesse presente segund es. ⁊ por esso dice biē seneca en el puerbio: que biuamos en vna manera quando estamos solos ⁊ en otra quando estamos en la plaça. La no biuendo ombre en vna ⁊ ygual manera en publico ⁊ escondido: es señal de ombre no bien acostumbado. La si es verdad que el ombre es virtuoso ⁊ esta acostumbado a virtud ⁊ la costumbre nos inclina a obrar assi como la natura: o estemos acompañados: o estemos solos siempre vsaremos de virtud. ⁊ por tanto dice aristotiles en el primero delas ethicas que a vn que cerca delas sentencias. ⁊ delas otras cosas puede auer oluidança por el continuo obrar cerca dela virtud no puede auer oluidança que despiertos o durmiendo o solos o acompañados siempre la virtud nos inclinaria a biuir biē. ⁊ assi fara el q̄ es acostumbado a vicios ⁊ a pecados ⁊ los óbres en todo tiēpo ⁊ en todo lugar deue vsar de lo q̄ visten ⁊ vestir de lo q̄ vsan. pues biē dice el prouerbio: no biuas en vna manera quando estas solo ⁊ en otra quando estas en la plaça.

No pidas cosa que si ati la demandassen con razon la negarias.

Al por consejo cathon que demandemos lo que es justo. ⁊ lo que parece ser honesto. ca loca cosa seria pedir lo q̄ con razon ⁊ derecho se podria negar. P̄dies

si tu tienes alguna cosa la qual es tal ⁊ d̄ tal natura: que a vn que te la demanden si no la deurias dar ny otorgar: si otro la tiene a quien es tanto necessaria ⁊ complidera como ati seria. ⁊ si tu la touiesse con razon la negarias no la deues pedir al otro que loca cosa es como de suso es dicho: pedir lo que con razon deue ser negado. P̄dies bien dice el prouerbio. No pidas cosa que si ati la demandassen con razon la negarias

No niegues cosa de lo que tu demandarias.

Al razon deste prouerbio depende de lo que es dicho en el prouerbio de suso. ⁊ fundamento en la regla del euangelio q̄ por la medida que medieres por essa te mediran. P̄dies si tu niegas lo que demandarias no es sin razon que quando lo demandares lo nieguen ati. assi que biē dice el prouerbio. no niegues cosa d̄lo que tu demandarias.

Ninguna cosa es grande en las cosas humanas sino el coraçon que desprecia las grandes cosas.

Al principal cosa por donde el dyablo penso tentar el coraçon de nuestro saluador si fue quando le subio en el monte alto donde se demostraua que parescian todos los reynos del mundo. ⁊ le dixo que todos aquellos reynos le daria si le adorasse. al qual nuestro saluador le respondió con generoso ⁊ grande coraçon despreciando tan grande dadiua como eran todos los reynos del mundo quando dixo. Na atras sathanas que escripto es. A vn solo dios adoraras. ⁊ a el solo seruiras. La como todos los ombres ayan desseo natural d̄ ser poderosos ⁊ ricos si el ombre tiene tan grande coraçon que quiera ser pobre ⁊ justo mas que rico. ⁊ malo ciertamente este se dice tener grãde coraçon. ⁊ este fue el cōsejo q̄ n̄ro

saluador dio al q̄ p̄gunto q̄ q̄l cosa faria pa ser saluo. ⁊ n̄ro saluador le respondio q̄ fuesse: ⁊ v̄diessse todas las cosas q̄ tenia: ⁊ lo diessse a los pobres: ⁊ el touo coraçõ de despreciar las grãdes cosas por Dios este pudo ser saluo ⁊ deue ser dicho onbre de grãd coraçõ. ⁊ el q̄ non lo tuuo este esta aparejado de poder ser saluo: ⁊ sera dicho õbre de pequeño coraçõ: assy que biẽ dize el prouerbio. Ningũna cosa es grãde elãs cosas humanas sino el coraçõ que desprecia las grandes cosas.

No aprouecha auer ap̄rẽdido bien fazer si lo dexas.

Yze nuestro saluador en̄l euãgelio: que ninguno que pone mano al arado ⁊ mira atras sera digno del reyno de Dios

El que pone mano a arado es el que comiẽça a bien fazer. El que mira atras es el que dexa de fazer bien: assy que non aprouecha auer puesto mano al arado si no lo continua. ⁊ los doctores sanctos dizen que mejor es no conoscer la carrera de Dios que despues de conocida boluer se atras. La segun dize el propheta ezechiel. si vn onbre vsare largo tiempo justamente. ⁊ despues pecare: ⁊ ofendiere a Dios non se avra memoria de todas las justicias que fizo. Segun lo qual bien dize el prouerbio: non aprouecha cosa auer ap̄rẽdido bien fazer si lo dexas.

No es de curar con que coraçõ fagas lo que es malo de fazer: La los fechos se miran: el coraçõ no se vee.

Al yglesia militante no juzga delãs cosas secretas ⁊ interiores en el coraçõ: que como dize el psalmista: solo Dios escordriã las renes d̄l coraçõ: mas juzga delãs cosas exteriores ⁊ de fuera. ⁊ si tu fazes alguna cosa que sea de su natura mala avn que no ayas respecto en tu coraçõ al mal que fazes la yglesia ⁊ el juez a quien p̄tenesce corregir ⁊ casti-

gar aq̄l maleficio no juzgarã por el proposito q̄ diras q̄ touiste en tu coraçõ: mas por el mal q̄ parece ser fecho aq̄llo seria v̄dad. segun dize los juristas saluo si por cõjecturas exteriores se pudiese conoscer como el q̄ erro no ouo proposito ni volũtad de errar. pone enrẽplo si corriẽdo õbre vn cavallo dõde ay gẽte el cavallo se desarrendasse: ⁊ tomasse en si el freno en la boca q̄ se metiesse entre algunos onbres ⁊ los matasse: avn q̄ el fecho en si sea malo q̄ es matar õbre: mas la cõjectura faze creer q̄ aq̄l mas ouo volũtad de correr el cavallo sin daño: q̄ cõ daño: en especial si el cavallo solia ser bien arrẽdado ⁊ no acostũbraua tomar lo semejãte no se podria escusar el cavallo de ser penado por culposo avn q̄ no por dolo. Pone assy mismo enrẽplo: si algũo tiro con ballesta a lugar donde no se creya razonablemente q̄ auia cosa q̄ podia fazer daño: ⁊ lo fizo la cõjectura faze conoscer el coraçõ con q̄ lo fizo. ⁊ esto se acatara mas que el mal q̄ fue fecho: ⁊ si tal coniectura no se pudiese auer: bien dize el prouerbio. No es de curar con q̄ coraçõ fagas lo que es malo de fazer: La los fechos se miran: el coraçõ no se vee.

De quien vieres que ha buen comiẽço en virtud que non desespere buena salida ⁊ fin.

Algunos son q̄ comiẽçã mal a biuir ⁊ perseuerã en ello: ⁊ al tiẽpo d̄la muerte cõuertẽ se a Dios ⁊ han buena salida ⁊ fin como acaescio al ladrõ q̄ fue puesto cerca de nuestro seño: ⁊ estos son casos segun dize sant agostin q̄ acaesceran pocas vezes. ⁊ d̄las cosas q̄ pocas vezes acaescẽ segun q̄ comũmente dize los doctores no deuemos curar pa traer doctrina ⁊ cõsequẽcia d̄llo. p̄ncipalmente auemos d̄ curar d̄las cosas q̄ comũmente acaescẽ: ⁊ por la mayor p̄te: ⁊ d̄tales como aq̄estas son lo q̄ dize el prouerbio: q̄ d̄l q̄ vieres q̄ ha buẽ comiẽço en v̄tũd: ⁊ aproue

cha en ella: & se alegra en vsar de virtud
deues esperar razonablemente que ayra
buena salida & fin: & no se dira comienzo
por vn solo acto virtuoso que faga: q̄ se-
gund dize aristotiles en l. j. delas ethicas
asi como vna golódrina no faze verano:
ni vn acto virtuoso faze p̄sumir q̄ vn om-
bre es virtuoso: & la mayor p̄sunció por
donde puede ombre conoscer: segund dize
aristotiles en l. ij. delas ethicas. si vn om-
bre es virtuoso o no es en la delectació &
tristeza q̄ toma en obrar virtuosamente
& si las obras q̄ faze de virtud se deleyta
& alegra en ellas auemos señal: & p̄sumi-
mos q̄ es o sera virtuoso. & si se contrista
en las fazer. & no las faze alegremete no
auemos del buena señal ni p̄sumimos ra-
zionalmente esperar q̄ acabara & fene-
cera bien: mas no trae necessidad por q̄
lo duamos creer que puede ser que toda
su vida vse biē & despues muera infeliz
& desaueturadamete. & por tãto dize ari-
stotiles en l. i. delas ethicas: q̄ solon fue
vno delos siete sabios de athenas nũca
q̄so dezir en su vida a ningũo por mucho
bien q̄ el viesse vsar fiel es: ni bienauetura-
do: por q̄ podia ser q̄ muriesse infeliz & d̄-
aueturadamete. assi como dize de p̄amo
mas q̄ despues de sus dias de aq̄l q̄ auia
biuido bien & virtuosamete: & hauia aca-
bado & fenescido en biē: auiamos d̄ dezir
este fue virtuoso & bienaueturado: no se
q̄tra por eso lo q̄ dize el prouerbio. que de
quien vieres que ha buen comienzo en
virtud no desesperes buena salida & fin.

CAVras zelo de dios no de
los ombres: ca zelar delos ombres vicio-
sa & mala cosa es.

Vna delas cosas porque he-
lias se mostro enteramente
seruido de dios si fue quãdo
dixo del zelo: con que zelo la
casa de dios por los altares que los ydo-
latras auian destruydo & los prophetas
que auian muerto: segund se escriue en l.
j. delos reyes: & dauid en el psalmo dize

que el zelo dela casa de dios le comio: se-
gund dize sant gregorio en los moral. assi
enflãma & enciende sus coraçones que
despreciado todo rencor & miedo se dis-
ponen por seruicio de dios: quando veen
que cumple a quales quier peligros. en
persona delos quales dezia el sancto job
osadamente se alegra & sale al encuetro
alos armados. Dize sant gregorio. non
solamete non han de temer los malos:
mas ha les de salir al encuentro. E mu-
chas vezes los malos no dexaron estar
en paz: & reposo si por la justicia. & por el
seruicio de dios non nos podemos alos
contrastar en sus malos desseos: mas si
zelamos el seruicio de dios somos obli-
gados por la defesió dela iusticia de nos
ofrescer alos peligros: & caso que non se
amos buscados delos malos salir al en-
cuentro a ellos: & los contrastar en sus
malos & dañados propositos & dize sant
gregorio. que si la iusticia que nos ama-
mos veemos que la violan & corrompē
en otros avn que parezcan a nosotros
honrra: & no molestar nos: ni injuriar nu-
estras personas en ofendiēdo alos otros
injurian a nos. & este es el zelo que auē-
mos de auer de dios no consētir q̄ su ser-
uicio sea corrompido ni su iusticia sea vio-
lada. E si cōuerna poner nos a peligros
& muerte que nos lo escusemos por ser-
uicio de dios. E dize q̄ no ayamos zelo
delos ombres segun dizē los theologos:
zelo es no querer auer compañia en la co-
sa que se ama. E dios delas cosas quan-
do dixo a moysen quando le aparecio le
dixo yo soy seño: zeloso. q̄ no quiere dios
ni consiente que adoremos ni amemos
otra cosa sino a el. & si otra cosa amamos
que sea por el & non a el por otra cosa: &
dize que non zelemos los ombres. ca ja-
mas estara en paz: ni en amor cō ningũd
ombre el q̄ es zeloso: & sospechoso: & piē-
sa q̄ los otros andã por le tomar & apar-
tar dela cosa que ama: o participar con
el en el amor con ella. E por eso dixo. La

rō guarda te no seas sospechoso: ni mezuquino en todas las horas que a los temerosos y sospechosos esta presta la muerte: y sin iusta causa no has de creer mal. Deues interpretar las cosas mas a buena parte. y esto es lo que dize el prouerbio: a vras zelo de dios. etc.

No estudies plazer a muchos: mas a quales.

Yze aristotiles en el. viij. de las ethicas: que delectacion non es otra cosa si no juntarse vn cōueniente con otro conueniente: vn semejante con otro semejante. Pues si tu has de complazer a alguno conuiene que te deleytes con el y por conseguinte has de ser semejante del. E si tu estudias complazer a muchos cōuiene que te cōformes alas costumbres con aquellos muchos: E como los muchos sean mas viciosos que virtuosos: cōuernia q̄ tu te diesses a vicios y a maldad solo por conformar te con las costumbres de los muchos: lo qual deues escusar. Pues si has de estudiar o cōplazer a algunos: lo qual es necessario: porque ninguno puede bivar sin amigo: conuiene q̄ segū dize el prouerbio: no estudies complazer a muchos mas a quales.

La maldad ella es pena de si misma: ca la mala consciencia avn que algunas vezes esta en reposo: mas nunca esta segura.

Segund dize el sabio. la consciencia llena de temor por el mal que ha fecho teme: y recela que le vendran crueles cosas. Pues avn que otra pena no ay la mala consciencia fino el temor que tiene de la pena y daño que ha o padecer por los males que fizo abastan le ya por pena. E por tanto entre las otras cosas q̄ la nutriz dezia a fedria segund introduze seneca en la. iij. tragedia para la retraer del adulterio que querria cometer

con opolico su entenado de quien ella estaua enmorada dixo. pongamos que los dioses sean tan fauorables que quierā encubrir ayuntamiento tan maluado como piensas retraya te de pecar la pena que en tu pensamiento parecera q̄ te esta presente el temor de tu pavorosa cōsciencia: y tu coraçon lleno de culpa y temeroso de si mismo. ca ninguna a vn que no houo pena o maleficio que cometio no estuuo en reposo ni segura de la pena q̄ merecia. E cō esto concuerda lo q̄ dize job: q̄ el gusano de los malos no morira. quiere dezir q̄ la consciencia siēpre estara presta: y si otro acusador no ouiere pa acusar. pues bien dize el prouerbio: q̄ la maldad ella es pena o si misma. ca la mala consciencia avn que algunas vezes esta en reposo: mas nunca esta segura.

Ninguno acusaras presto a ninguno loaras presto.

A por consejo caton que los mos escassamente. Ca aquel que mucho loamos alguno dia verna que mostrara que amigo sera. quiere dezir que el que pensamos que es nuestro amigo fallecera al tiempo del mas menester. y el que pensamos que es bueno fara alguna cosa q̄ no deua. ca como dize el psalmo: por mucho que el oibre sea iusto siete vezes cae el dia. Ni deuemos a alguno juzgar lo: ni acusar lo prestamente: porque muchos de que non esperamos que faran obra virtuosa al tiempo del menester la podran fazer y la faran: y seria grand mengua si ombre ligeramente loa y ligeramente acusa de desloar al que vna vez loo: y de aprouar al que vna vez condemno y acuso. Ca avrian al tal por hombre de liuia no juzzio. Pues bien dize el prouerbio. a ninguno loaras presto a ninguno acusaras presto.

Pienza que ningun lugar ay sin testigo.

Egund dizen los theologos
f Dios es presente en todo lu-
gar & ningund lugar es al q̄l
dios non finche & donde di-
os non este por presencia & en essencia &
por eso dezia dauid en el psalmo a dios.
Si subiere al cielo tu ay estas si descēdie
re al infierno ende te fallare. si tomare a
las & bolare tu mano me llevara. Assi q̄
dezia dauid q̄ a ningūn lugar podria yr
dōde a dios non fallasse. E pues si dios
esta en todo lugar no ay lugar sin testigo
alo menos dios: & despues la consciēcia
de cada vno: q̄ aquella abasta pa iuzgar
del biē fecho & mal q̄ onbre faze. & por q̄
no ay lugar sin testigo dixo n̄ro saluador
en el euāgelio q̄ no ay cosa oculta q̄ no sea
reuelada ni cubierta q̄ no se sepa por q̄ el
testigo q̄ es dios q̄ esta p̄sente en cada lu-
gar & su cōsciēcia asi mismo la manifesta-
ra. & por t̄to dizē los theologos q̄ el dia
d̄l iuzzio no es necessario otro acusado
ni otro testigo contra el q̄ pecco si no la su
cōsciēcia. Assi q̄ bien dize el prouerbio:
piensa que ningund lugar ay sin testigo.
No es pequeña la cosa q̄
a muchos amigos recibe.

Egund dize aristotiles en el.
f viij. delas ethicas: la condici-
on delos amigos es que ten-
gan vn querer & vn no querer
& sean quasi vna anima en dos cuerpos:
& la cōformidad & vniō delos coraçones
faze a los amigos que se cōporten & que
pan en pequeño lugar & estrecho: assi co-
mo la difformidad & poco amor & desa-
mor faze algunos que no quepan en lar-
ga casa segund dize salomon en los pro-
verbios que echan al onbre de casa el fu-
mo: & la gotera: & la muger renzilosa. as-
si que la difformidad & desamor dela mu-
ger al marido faze que ambos a dos no
quepan en vna casa a vn que sea grande
¶ Pues la conformidad de amor fara que
muchos quepan en vna casa a vn q̄ sea
pequeña. ¶ Pues bien dize el prouerbio:

que no es pequeña cosa la que muchos
amigos rescibe.

Nunca es de vengar mal-
dad con maldad.

Egund derecho: si alguno q̄
f re ofensar & injuriar a otro lu-
ego de su hora puede resistir
la ofensa aquel contra quien
se apareja por quantas vias & maneras
podras t̄to que por defender & escusar
de no ser injuriado consentieron los de-
rechos que sin pena alguna pudiessē ma-
tar al injuriador: mas si esta defensa no
se faze luego d̄ su hora mas por interual-
lo de algun tiempo. E el que es injuria-
do & recibio tuerto de alguno: injurio &
ofendio a aquel q̄ lo auia injuriado: & la
causa & razon desto es la sentencia deste
nuestro prouerbio que dize que no es de
vengar maldad con maldad: q̄ para esto
fue puesto el rey: & para esto el rey puso
alos juezes para escarmentar & penar
las injurias & males que vnos fiziessen
a otros: & que ninguno se veggasse por su
propia auctoridad. ca seria vna grande
confusion & turbacion dela cosa publica
¶ Pues bien dezia el prouerbio. no es de
vengar maldad con maldad. mas por la
iusticia & segund que las leyes disponen
Disputádo la verdad mu-
cho se pierde.

Liēcias ay que quanto mas
f enellas disputan mas se sabe
la verdad: & esta es la philo-
sophia natural: & todas las
sciencias mathematicas. porque tie-
nen principios ciertos & verdaderos.
& necesarios. Otras sciencias ay que
mientras mas disputan enellas mas se
pierde la verdad dellas. & esta es la phi-
losophia moral: & la rethorica. & la cau-
sa desto es porque sus principios non
son ciertos: ni necesarios: mas son pro-
uables & han alguna buena razon por si
& non se puede dar tan buena razon por

vn parte q̄ quasi non se de otra tan buena razon por la contraria. E de aqui viene que lo que vn tiempo es iusto y razonable otro tiempo es injusto y sin razon: y assi mismo en vno y esse mismo tiempo lo que en vnas tierras han por bueno y iusto en otras lo han por malo y por injusto. De aqui viene assi mismo segund dicen los juristas q̄ segun mundança d'los tiempos no es inconueniente q̄ las leyes se muden. E esto es lo que dize vna regla del derecho q̄ toda difinicion es peligrosa en derecho: por q̄ non se podra dar tal que fuese cierta y verdadera por los defectos y fallecimientos de casos particulares: q̄ cerca della cada dia vernan. y esto es lo que dize aristotiles en el primero delas ethicas: que yqual pena seria el rethorico demandar demostracion: y el mathematico demandar persuasion. que re dezir la demostracion es de principios ciertos y necesarios: y esta pertenesce solo al mathematico y philosopho natural. La persuasion es de principios puables que de todo non son ciertos ni verdaderos: mas han por si alguna buena razon: y esta solamente pertenesce al rethorico. Dize aristotiles que yqual pecado seria concluyendo que en las sentencias q̄ tractan de los actos y costumbres d'los hombres q̄ son assi como la philosophia moral: y la rethorica non conuiene mucho disputar porque non han por si razones ciertas y necessarias. mas puables y persuasibles y non mucho ciertas: q̄ en otra manera como dize el prouerbio. Disputando mucho la verdad se pierde.

TODO PECCADO ES ACCION: toda accion es voluntaria quier sea honesta quier torpe: sigue se que todo peccado es voluntario q̄ta las escusaciones que ninguno pecca contra voluntad.

e Este prouerbio contra aquella profunda question de prescitos y predestinatos y del libre aluedrio: dela qual disu-

samente tractan los theologos y toca la boecio en el. iiii. y v. libros de consolacion: y fue questiõ antigua entre los philosophos antiguos: dela qual faze mencion seneca en el libro de prouidencia. y aristotiles en el. ij. de periarmentias: y algunos philosophos antiguos stoycos touieron que todas cosas vernian de necessario: y que ya determinado estaua quando yo nasci si yo auia de ser rico: o pobre: o bueno: o malo: o sabio: o simple. Otros philosophos llamados peripateticos de los quales fue aristotiles touieron que quando ya nasci non estaua ciertamente determinado si seria rico: o pobre: o sabio: o simple: o bueno: o malo. mas que podria ser que fuese vno: o que fuese otro segund la diligencia que pusiese y segund la parte que por my libre aluedrio quisiese escoger. E esta opinion fue muy catholica y conforme al texto dela sacra escriptura que dize. Delante el ombre esta la vida: o la muerte: y el bien: o el mal lo que le plazera: o querra escoger esso le daran. E dios dixo por moysen. yo pongo ay delante ti. quiere dezir: en tu election el bien: o mal eligiras el bien y desecharas el mal. E a si de otra guisa fuese como dezian los philosophos antiguos y querrian dezir algunos herejes: que todas las cosas vernian de necesidad: y que assi estaua determinado que yo fuese bueno que non puedo non ser lo y assi estaua determinado: que aquel que fuese malo que non pudo escusar lo sin razõ sera de dar a mi galardõ por ser bueno: y dar a aquel pena por ser malo. pues voluntariosamente no fue bueno: y voluntariosamente aquel no fue malo. Mas porque estaua assi determinado era necesario que fuesen: y assi perescerian todas las fees de christianos: y judios: y moros que prometen a los que bien vsaren galardõ y gloria perdurable. E a los que mal vsaren pena y dolor para siempre como se

cōpadezca esto con la prouidencia & senten-
cia de dios. & como estado el libre al-
uedrio digamos que dios sabe todas las
cosas & que en la sciencia de dios no pue-
de auer fallecimiento. Esta es vna alta
& profunda question: & semejante como
dize boecio de la serpiente que mato her-
coles que llaman ydria: cuya vna cabe-
ça tortada nascian siere. assi en esta mane-
ra vna question suelta nascen siere della
& solo pertenesce della tractar a los mu-
cho sabios. & a los otros creer lo que di-
ze Athanasio en el symbolo de Quicun-
qz vult saluus esse que los que bien fizie-
ren havran gloria para siempre. Los q̄
mal fizieren havran pena perdurable.
Tomando al proposito de nuestro pro-
uerbio Seneca quiso poner aqui la opi-
nion verdadera & catholica. E mostrar
como en el poder de cada vno estaua de
ser bueno: o de ser malo: & que ninguno
podia hauer escusacion de su pecado di-
ziendo que necesidad lo hauia traydo a
pecar. La dize que todo peccado es acti-
on & obra: toda accion: o obra que hom-
bre faze agora sea honesta: agora desho-
nesta es voluntaria: esta en su mano de
la fazer: o de la non fazer. Delo qual se si-
gue que todo ombre que pecca que mas
pecca por propia malicia & voluntad q̄
ha de peccar que non por necesidad al-
guna que a ello le traya. Pues el q̄ pec-
ca quiere las escusaciones diziendo que
por necesidad lo fizo: que no es verdad:
& confiesse abierta mente su peccado: q̄
ninguno pecca contra voluntad que en
su mano fue de peccar: o de no peccar. q̄
segund dize aristotiles en el. iij. de las e-
thicas. de burlar es & de reyr de quien
para escusacion de su pecado dixiesse q̄
lo auia fecho & causado la muger fermo-
sa que vio o los buenos & deleytosos mã-
jares: & no acusasse asi mismo como om-
bre que non auia fecho lo q̄ deuia por su
propia malicia & error. Assi que bien di-
ze el prouerbio. que todo peccado es ac-

cion: & toda actiō es volūtaria quier sea
honesto quier torpe sigue se que todo pe-
cado es volūtario quita las escusaciōes
que ninguno pecca contra voluntad.

Mal querēcia de muchos
se asconde so el beso.

N penso judas que en otra
manera pudo mejor ecubrir
la traycion que hauia tracta-
do a nuestro señor que besan-
dole & dando le paz. ca como el beso sea
señal de grand amor segund que se escri-
ue en el cantico canticorum. Los q̄ mal
quieren a otros no piēsan como encubri-
ran su mal querer en otra mejor manera
que dando paz: & besando. & esto es lo q̄
dize el prouerbio: que mal querencias d̄
muchos se asconden so el beso.

Todas las cosas se descu-
brian non digo si cayeres: mas si tituba-
res para caer.

Segund dize el euangelio nin-
guna cosa hay encubierta q̄
en algund tiempo non se descu-
briera: & caso que las cosas q̄
algunos fazen deshonestas & non deui-
damente se encubran por algund tiem-
po por temor del que las faze que sera
tirano o por amor que por no auer gon-
çar lo non las descubriera el que las sabe.
Mas si este cayere & abatire de su esta-
do o titubare para caer dize el prouer-
bio que todo se descubriera: que los que
hā cessado de hablar o ha sido por temor
o por amor como cesse el temor priuado
el tirano de su poderio o menguado om-
bre d̄ su estado q̄ de pocos amigos todos
lo descubriera. Que como dize aristotiles
son amigos por deleyte o amigos por p-
uecho cessando el deleyte & cessando el
prouecheo cessa la amistad. solamente q̄
dan los amigos por honesto & d̄stos son
pocos. & los que sabian los malos & des-
honestos fechos & auia cessado d̄ hablar
o los encubrian ellos los descubrian. E

auiendo ombre mundança de su estado no solamete se creera del el mal q̄ del se dize avn q̄ no lo aya fecho. ⁊ esto es dlo que mas se queraua boecio enel prime- ro libro de consolacion: q̄ a los que fortu- na es aduerfa ⁊ contraria si algũd crimẽ o mãzilla les es impuesta luego es crey- do avn que no sea verdad. Assi que bien dize el prouerbio. Todas las cosas se d̄- cubrirã las que fueron verdaderas ⁊ se diran las que no fueren non digo si caye- res mas si titubares para caer.

Toda afecion es tal que en lo que aquella se enloquece piensa q̄ todos se enloquesen.

Segund dize aristotiles enl. ij
 f dios rethoricos. el amor ⁊ la malquerencia ciega el iuyzio segũ lo qual si a mi con amor ⁊ afecion desordenada me parece bien alguna cosa ⁊ me enloquezco enella au- endo conella mas deleyte ⁊ plazer que es razon ciega se me el iuyzio por tal ma- nera que pienso que como yo me deley- to desmesuradamente en aquella cosa q̄ assi faran los otros: ⁊ en esto se engañan todos los ombres: q̄ como dize aristoti- les enel. ij. libro delas politicas: no se po- dra contar quanta delectacion cada vno aya enlo suyo ⁊ quanta diferencia ay vn ombre piense la cosa ser suya ⁊ agena: ⁊ esta delectacion desmesurada que el om- bre ha enla cosa suya faze a los ombres enloquecer enella ⁊ gana le su afecion que piensa que como dize el prouerbio: que como el se enloquece que todos se enloqueceran.

Piensan los ombres mal de ty mas los malos desplacer a los ma- los looz es

v No de los mayores trabajos que los ombres han segund dize seneca enel libro que cõ- puso de los remedios d̄ la for- tuna si es que los ombres piensan: o di-

gan mal dellos. ⁊ a esto da el vna buena respuesta diziendo: mouer me ya yo ⁊ a- vria desplacer si lelio si cathon los dos scipiones dixiessen mal de mi mas ser d̄- loado de los tales ombres que dizen mal de mi looz es a mi. Assi que bien dize el prouerbio. piensan los ombres mal de ti mas los malos desplacer a los malos lo- oz es.

La muerte da su merecimi- ento a los que son diferentes en vida

d Yferencia ay entre la muerte de los buenos ⁊ la muerte de los malos. La segund dize el psal. la muerte de los malos es muy mala: ⁊ de la muerte de los bue- nos se escriue enel apocalipsi. bienaue- turados son los ombres que mueren enl se- ñor. La qual diferencia pone bien so- crates enel libro que compuso de las ex- ortaciones donde el mozir la fortuna lo dio por ley a todos los ombres. El bien mozir la propia natura lo dio a los virtu- osos. E virgilio escriue enel. x. libro d̄ los eneydos donde dize. a todo ombre esta determinado su vida ⁊ el tiempo q̄ non podra recobrar mas estẽder la fama por fechos esto solamente es obra de los v- tuosos. assi que bien dize el prouerbio: q̄ la muerte da su merecimiento a los que son diferentes en vida.

Cada dia es de ordenar a- ssi como si fuesse el postrimero.

n Nuestra vida assi es puesta so- infinitos casos ⁊ peligros q̄ no podemos dar passo sin q̄ pongamos a peligro de mu- erte: ⁊ por esso dize seneca enla. secunda tragedia que ninguno pudo tener tan fa- uorables los dioses que se pudiesse pro- meter el dia de cras. E salomon dize en- los prouerbios. no te glories para el dia de cras que no sabes lo que parira el dia por venir. ⁊ por esso nuestro saluador en el euãgelio nos manda q̄ velemos ⁊ ore-

mos. porque no sabemos el dia: ni la hora: ca lo mas cierto que ombre tiene es la muerte. E por eso dize el prouerbio: que cada dia es d' ordenar como si fuese el postrimero.

Reputa te por orador si te atraxeres alo que cumple fazer.

Dezia el apostol: que le era dado vn aguijon de sathanas que lo atormentaua: e que via vna ley en sus miembros que repugnaua: e contradexia ala ley d' su voluntad. Aristotiles dezia en fin d' primero, delas ethicas que enel ombre son dos partes. vna es apetito sensitiuo que lo inclina siempre a obrar brutas e bestiales cosas. E otra el apetito intellectiuo que lo inclina a vsar de virtud e razon. Esta es la que el apostol llama la ley del entendimiento. Pues quando ombre quiere fazer alguna cosa concurren estas dos potencias alo inclinar cada vno alo suyo: e cada vna faze rason por si en esta manera. si ombre propone de cometer adulterio dize el apetito sensitiuo que es la que llama el apostol la ley delos miembros que toda cosa delectable es de profeguir e de fazer. E como aquel acto sea delectable que aquel acto es de profeguir e d' fazer. dize la razon que es la que llama el apostol la ley delos entendimientos que toda cosa d' honesta e que trae e causa pecado es d' euitar e fuyr. E como el adulterio sea d' esta manera que aquel adulterio euitar e fuyr. pro puestas estas razones por cada vna delas partes si nuestro señor da tanta gracia a aquel que penso aduultar que crea ala razon e al entendimiento e no al apetito sensitiuo e ala ley delos miembros deve se tener por bue orador. Que el bue orador como dize tulio enla rethorica el officio principal suyo es por buenas persuasiones e razones inclinar e fazer alos ombres que fagan lo que el quiere. E si el orador es virtuoso

e bueno atrae alos ombres a fazer lo que cumple. E si el orador es malo atrae hera alos ombres a fazer mal. Tanto q' ponen por question Aristotiles e tulio si la arte oratoria ha traydo por los malos ministros della mas daño alas comunidades que prouecho. Como quier que sea no se deve dezir orador si no el q' se esfuerça e procura inclinar e atraer alos ombres por buenas persuasiones e razones a que fagan obras de virtud: E fuyan los vicios como fazen los buenos predicadores. E por eso tulio enla rethorica nueva enel comienço enla diffinicion q' puso de orador dixo q' auia d' ser buen varon e sabio en hablar. Pues biẽ dize el prouerbio q' te debes reputar por orador e por buen varon si dexado aquello a que te inclina la ley delos miembros te atraxeres alo que cumple fazer.

Ala renzilla siempre mezcla alguna blandura.

Egund de suso es dicho enel prouerbio. El que vence la yra. e. La yra trae consigo muchos malos e dañosos efectos tanto que el sabio dixo que la yra no mora ni reposa saluo enel seno del loco. E cathon dize que la yra embarga e apassiona al coracon. pues si tu has yra con alguno e riñes con el para que parezca que del todo no sales d' tu sentido conuiene que mezcles algunas blandas fablas. porque no parezca que aquella renzilla la has estando fuera de tu sentido vencido de yra. E por eso dize el prouerbio ala renzilla siempre mezcla alguna blandura.

El pecar mas se deve dexar por odio que por miedo.

E mas q' se d'ra de fazer por miedo no se d'ra de fazer: por q' la volũtad no este presta a pecar. Mas por temor dela pena e vn q' no se acabe actualmente el pecado sola la volũtad lo causa e acaba

segundo dize nro saluador en el euangelio
 Que quien viere muger ⁊ la cobdiciare
 ya la fornicó en su coraçon: segund lo qual
 sola la volúntad q̄ cobdicio fornicó: ⁊ assy
 peccó mortalmente a vn que despues por
 miedo no consintio ni cõsumio el peccado
 actualmente. E por tanto dezia seneca
 en el libro de prouidécia. si supiesse q̄ los
 dioses lo auian de pdonar: ⁊ los ombres
 no lo auia de saber por la fealdad del pe-
 cado aborresceria el peccado. assi q̄ el pe-
 cado es tã feo ⁊ torpe en si q̄ ombre le de-
 ue aver odio ⁊ malquerencia por la tor-
 peza ⁊ fealdad suya. por lo q̄l mas lo de-
 ue ombre dexar de fazer: q̄ no por rescelo
 de pena alguna q̄ teme. ¶ Dues bien dize
 el prouerbio que el pecar mas se deue de-
 rar por odio que no por miedo.

Buena cosa es perdonar
 siempre assi como si tu pecas cada dia.

¶ Ma delas principales cosas
 con que entendemos inclinar
 a nro señor a que aya miseri-
 cordia de nos ⁊ perdone nue-
 stros peccados si es lo q̄ le dezimos cada
 dia en la oraciõ del pater noster q̄ perdo-
 ne el a nos los errores q̄ le hazemos assi
 como nosotros perdonamos los errores
 q̄ nos fazen. ¶ Dues si es verdad como di-
 ze el psalmo q̄ por mucho q̄ vn ombre sea
 justo siete vezes pecca cada dia la flaque-
 za de nra humanidad non nos dexa estar
 sin pecar ⁊ errar: ¶ Dues si alguno errare
 cõtra nos deuemos le perdonar porq̄ di-
 os nos perdone los errores q̄ contra los
 otros fazemos. ¶ Dues biẽ dize el prouer-
 bio: buena cosa es perdonar siempre assi
 como si tu pecas cada dia.

Buena cosa es seguir las
 pisadas delos mayores si derecha men-
 te anduuieron.

¶ Vestros mayores segund dize
 seneca en vna epistola son co-
 mo nros capitanes: o guion: o
 adalides q̄ nos muestrã el ca-
 mino q̄ auemos de leuar. ¶ Das dize que

no son nros señores: quiere dezir que no
 nos ataron a q̄ no siguiessemos otro cami-
 no sino el q̄ ellos seguian: mas asaz fizie-
 ron en mostrar nos el camino por donde
 auiamos de andar: ⁊ si derecha mente an-
 duuierõ siguiaremos sus pisadas: ⁊ si mas
 pudieremos acrescentar delo q̄ ellos pu-
 sieron haremos lo q̄ la buena tierra haze
 con la simiente q̄ le echan q̄ torna lo que
 le dieron con vlura: ⁊ donde no pudiere-
 mos acrescentar ala doctrina q̄ nros ma-
 yores nos dexaron asaz haremos en non
 errar el camino que nos mostrarõ. ⁊ por
 tanto seneca dlas principales doctrinas
 q̄ dio a lucillo segund q̄l pone en vna epi-
 stola por dõde el quiso mostrar como no
 falleceria dela virtud: ⁊ siempre vsaria
 bien si fue: q̄ siempre touiesse presente en
 su memoria como espejo en quien acata-
 se vna buena ⁊ virtuosa psona delos ma-
 yores suyos q̄ hauian seydo aprouados
 por buenos: agora fueffe este cathon: o le-
 lio: o cipion: o otra buena persona: porq̄
 teniendo presentes en su memoria aque-
 stos q̄ anduuieron derecha mente segui-
 ria las pisadas dellos. ¶ Dues bien dize
 el prouerbio que buena cosa es seguir las
 pisadas delos mayores si derecha men-
 te anduuieron.

Todo doctor q̄ pecca en la
 razon dela vida: mas torpe es porq̄ pecca
 en el officio de q̄ quiere ser maestro.

Nuestro saluador como buẽ do-
 tor ⁊ maestro segund dize sant
 lucas en el comieço delos ac-
 tos delos apostoles començo
 a fazer ⁊ a enseñar: assi q̄ primero hizo: ⁊
 obro virtuosa mente ante q̄ enseñasse la
 doctrina virtuosa. Lo qual segund dize
 en el euangelio no hazian los sacerdotes
 ⁊ doctores dela ley q̄ ponian cargas gra-
 ues: ⁊ inconportables al pueblo: ⁊ ellos
 no hazian cosa delo q̄ enseñauan. E por
 tãto dezia nro saluador q̄ sobre la cathe-
 dra de moysen se auia assentado los prin-
 cipes ⁊ los fariseos q̄ fiziesen qualquier

cosa q̄ les direffen: r sus obras no las fe-
ziessie: assi q̄ estos porq̄ pecauá enl officio
de q̄ queriá ser maestros mas torpes erá
q̄ otros. E por esso dize caton: q̄ torpe co-
sa es al maestro q̄ndo la culpa le redargu-
ye ael: la q̄l có doctrina códena. pues bié
dize el puerbio q̄ todo dotoz q̄ peca en la
razon dela vida mas torpe es: porq̄ peca
enel officio de que quiere ser maestro.

Dos maneras son de pe-
car: vna por pposito otra por negligé-
cia

Segund dizé los juristas el pe-
car acaesce en muchas mane-
ras. O sabiédo q̄ peca: o no sa-
biédo: r si sabe q̄ peca: o peca
volūtariosa mente: o por fuerça q̄ le fuer-
gan a lo fazer. E si volūtariosaméte peca:
o peca có deliberaciō. o inpetuosa: o arre-
batada méte. E segūd esta distinció r la
q̄lidad del pecar assi se agrauia: o amégua
la pena assi mismo pecados ay q̄ se come-
té no faziédo. los pecados q̄ se cometē no
faziédo son derádo de fazer aq̄llo a q̄ hō-
bre es obligado poné enrēplo los theolo-
gos del q̄ no se cófiessa a su propio sacer-
dote si quiera vna vez enel año del q̄ non
oye missa si quiera el domingo. ponen en
remplo los juristas si algund sieruovee q̄
quierē matar a su señoz es obligado a le
defender su vida. r procurar q̄ antes ma-
ten ael q̄ no al señoz: r si aq̄sto no faze pe-
ca no lo haziendo. Otrosy si el heredero
no venga la muerte de aq̄l a quien subce-
dio priuar lo han dela heredad: r este pe-
co no faziédo: r llama se pecado por omi-
sion: r como deua ser penado el q̄ en ca-
da vna delas maneras sobre dichas pe-
ca. los doctores fazé largo proceso cerca
dillo segūd lo q̄l avn q̄ muchas maneras
ay de pecar segūd he dicho todas quas-
y se reduzen alas que dize el prouerbio: o
por pposito: o por negligencia.

Muchos dexan de peccar
estando el miedo r no con ynocencia aq̄-
stos mas son de dezir temerosos que y-
nocentes.

Que dra de pecar: r no por
odio: ni aborrescimiento q̄ ha
enel peccado mas temor dela
pena q̄ recela de padecer: este
no deue ser dicho ynocéte r sin culpa pu-
es no dero de pecar por propia volūtad
mas por temor q̄ ya quanto enel fue cor-
rópio su consciencia en pensar de pecar:
r assi pecco mortal méte. lo qual fue mas
larga méte explicado enel prouerbio de
suso que comiēça. El pecar mas se deue
dexar. r̄. Asi que bien dize el prouerbio:
muchos dexan de peccar estando el mie-
do: r no con ynocécia aquestos mas son
de dezir temerosos que ynocentes.

Antes q̄ prometas deues
proueer como cumpliras lo que prome-
tieres.

Segund dize dauid enel psal-
mo: mejor es no fazer voto ni
prometer cosa que votar r no
lo complir. E assi mejor es no
prometer q̄ no lo prometido no dar. La
como dize vna ley ceuil no ay cosa q̄ mas
vnos ombres deuá a otros: que guardar
cada vno lo que promete a otro. pues sy
algo prometes por que no ayas de caer
en falta enlo que prometiste dize que de-
ues proueer primero como cumplas lo
que prometieres.

Quanto fueres mejor tan-
to seras mas religioso.

Mejor se puede tomar aqui en
vna de dos máeras: o por om-
bre de mas estado: o por mas
virtuoso. en cada vna destas
maneras esta bié el prouerbio: r querra
dezir q̄nto fueres en mas estado tanto se-
ras mas religioso: ca los menores há por
espejo de sus costumbres a los mayores
r si el mayor es virtuoso: r teme adios
los menores seran virtuosos: r temerá a
dios. r enesta manera se toma aqui reli-
gioso por ombre virtuoso r que teme a di-
os: r si el mayor es vicioso r malo los sub-
ditos r inferiores seran assi mesmo vicio-

fos y malos segund que introduze Aristotiles en el primero delas ethicas del rey Sardanapolo que fue mugeriego: y dado a vicios y a pecados que todos sus subditos tomauan en exemplo del: y eran malos y viciosos y ponian por su escusa cion que no eran de reprehender: pues el rey suyo lo fazia assi: y por tanto queriendo el enperador Nero repudiar a Octa-
 uia su muger legitima segund q̄ introduze Seneca en la nona tragedia: y porque Seneca gelo retractaua que no lo fiziese dixo como no estara onesto: y licito a my de hazer lo que cada vno del pueblo puede fazer. Dixo seneca no q̄l pueblo siempre quiere: q̄ mas virtudes aya en el principe que no en la gente comun: porque todos aprendan del bien beuir. En esta manera bien dize el prouerbio quãto mejor fueres tanto seras mas religioso. E si se toma mejor por mas virtuoso bien dize assy mesmo el prouerbio que quanto mejor y mas virtuoso fueres tanto seras mas religioso: Quiere dezir: tanto seras mas allegado a dios. E assi que en cada vna destas maneras esta bien el prouerbio que dize que quanto mejor fueres tanto seras mas religioso.

A los padres faras piedad
 a los parientes amor: a los amigos fe: a todos general mente ygualdad.

Segund dize vna ley ceuil: los hombres segund disposicion dela ley natural son debdores a dios y a los hombres. y esta dubda que a cada vno se deue de parte se por diuersos nombres. La a dios deue mos religion segund dize tulio en el segun-
 do libro dela rethorica vieja. A los padres por la naturaleza que dellos rescibimos en el engendramiento: y el trabajo que con nos houieron en nos criar de-
 uemos les officio de piedad: y por tanto por la grand piedad que Eneas ouo con Archiles su padre al tiempo que lo saco en sus hombros del fuego de Troya se-

gund pone Virgilio en el segundo delos eneydos nombran a Eneas por apellido el piadoso Eneas: y a los parientes por el vinclo de sangre que con nos han de-
 uemos les amor: y dilecion que auemos de guardar sus honrras y vida como las nuestras mesmas. E por tanto queriendo los hijos de jacob matar a joseph por la envidia que los hermanos le auian. E judas vno delos hijos de jacob no confin-
 tio a los hermanos que lo mataffen dizi-
 endo les: no lo fagamos que nuestro her-
 mano y nuestra carne es. Dize que a los amigos deue mos fe: y segun dicho es de
 suso la ley dela amistança es vn querer y vn no querer: y q̄ yo repunte el bien de mi amigo como mio: y el mio como suyo. y como de suso se dezia que de mucho tiempo antes deue mos de librar si nos cõuer-
 na tomar alguno por amigo. E despues que lo delibzaremos tan fiable mēte tra-
 tar y fiar del como de nosotros mesmos segun dize seneca en la. iij. epistola: y esta es la fe q̄ se deue a los amigos que duer-
 man sin atalaya vnos ombres con otros general mēte a todos dize boecio han su nascimiento de vn padre: y todos son y-
 guales en la humanidad y en la naturale-
 za de ser ombres: y dios assi acata al me-
 nor como al mayor: y quanto a el no ay a-
 cepcion de personas los q̄ virtuosos han
 de ser han de beuir ygual mēte cõ todos
 los ombres y mientras mayor fuere mas
 ygual ha de ser y mas gracia alcançara
 de dios. Assy q̄ biẽ dize el prouerbio a los
 padres faras piedad a los parientes dile-
 cion y amor: a los amigos prestaras fe a
 todos general mente ygualdad.

Ternas paz cõ los õbres
 y guerra con los vicios.

Segun dize tulio en el libro de amicitia quanta sea la fuerza dela amistança: y dela conco-
 dia bien se puede entender de los daños que vienen discensiones y dis-
 cordias. pues la paz segund dize sant au-

gustin en el libro de la cibdad de dios: no es otra cosa sino amistança y ordenada concordia. La qual dize el prouerbio q̄ deue mos aver con los parientes: y por que acahesce que por mucho que se quieran guardar vnos parientes a otros: y estar en paz: y en amor no pueden fallecer: ny fallescen causas q̄ causen entre ellos discension: y discordia acordaron los antiguos segund introduze Valerio en el segundo libro en el titulo de los estatutos antiguos de instituyr y ordenar que ciertos dias en cada vn año comiessen todos los parientes en casa del pariete mayor: por q̄ allí sin otro juez ni entreuenir otra persona estraña se dixiessen las queras: que vnos parientes hauian contra otros: y los parientes los concordassen y reduxiessen paz: ha de tener assy mesmo los ombres paz no solamente con los parietes: mas con los amygos que como de suso es dicho. Los amigos son dos cuerpos: y vna voluntad: y han de tener vn querer y vn no querer: y non deue aver entre ellos discension alguna: ni se ofender vnos a otros sin se tornar la paz que vnavez entre si pusieron en otra manera incurriria crimen de aleue segund las leyes: y ordenaciones de castilla: y por tanto por que antiguamente fue fecha paz entre los fidalgos de castilla esta ordenado que syn tornar la paz vn hidalgo offende: o injuria a otro que sera auído por aleuoso. ha uemos de tener assy mesmo segund doctrina de nuestro saluador amistança. E por consiguiente paz con nuestros enemigos y con los q̄ nos hazen y tractan: alo qual nos deuen induzir algunas causas q̄ pone sant gregorio en el. xiiij. y xxij. libro de los morales. La primera por quanto caso que los enemigos no hagan mal maliciosamente sus malas obras si con paciencia las soffrimos nos traen prouecho y salud. La segunda por quanto si los enemigos algund daño nos hazen es de creer que lo que fazen por permission: y má

dado de dios. y assy es de pensar que dios los faze. Las quales dos causas muestra Job: quando dixo a los companeros que tanto le auian injuriado y molestado que como amygos houiesse misericordia del: E dixo despues por que la mano del señor me toco: otras causas assy mesmo pone sant Gregorio en los dichos lugares por mas estenso: segund lo qual bien dize el prouerbio que con todos los ombres deue mos aver paz con parientes: y con amigos y con enemigos: y que los de uemos amar: y dize q̄ deue mos aver guerra con los vicios y contradiziendo los: no consintiendo en cosa que cause pecado y vicio estaremos en paz con nos y con dios que segund dize sant gregorio en el. ix. de los morales. qualquier que contradize a dios faziendo malas obras y cometiendo pecado en ningua manera puede estar en paz segund dize Job quien quiso resistir a dios: y estuuó en paz. Pues conuiene para estar bien con dios que ayamos guerra con los vicios: y paz con los ombres y entre todas las bienauenturanças q̄ nuestro saluador puso en el sermón que fizo en el monte: ningua puso mayor que la que dixo bienauenturados son los pacificos que son q̄ estan en paz: q̄ seran llamados hijos de dios. E el apostol que dize que despues que huyamos la auaricia: y todas las cobdicias desordenadas. Lo qual es tener guerra con los vicios. Concluye amad la paz y la verdad: y el dios de la paz: y el amor morara con vosotros: assy que bien dize el prouerbio. ternas paz con los ombres: y guerra con los vicios.

¶ Conuiene mandar al dinero no seruir le.

¶ Sy sabes vsar del dinero es sieruo y sino es señor.

¶ El dinero no harta al auariento: antes le pone mas cobdicia

Estos prouerbios estan declarados asaz complidamēte en los prouerbios de suso. El auariēto el mesmo. 7c. 7 segūdo se escriue en la cronica delos filosofos antiguos que Bias vno delos syete sabios de athenas: vio a vn rico auariēto: 7 preguntaron le que le parescia de aquel. El qual respondio: este no posee las riquezas: mas las riquezas poseen a el. En el ecclesiastico se escriue: que el auariento nunca se hartara de dinero: 7 el que ama las riquezas nunca vera fructo dellas. En virgilio dize en el tercero delos eneydos que dixo Eneas sobre la muerte de polidoro hijo del rey priamo que lo mato vn rey comarcano amigo suyo por le tomar el dinero que consigo leuaua. ninguna cosa dexara de forçar hazer a los hombres mortales la descomulgada fambre de oro. En tulio dize en la rethorica nueua q̄ dos cosas son que trahen a los hombres a cometer maldad. la mengua: 7 la auaricia. En por esso como dize el Apóstol que la cobdicia es rayz de todos los males. En seneca en vna epistola ala pobreza fallescen muchas cosas: la auaricia nunca se farta de cosa. En casiodoro en las epistolas dize que assi como el ydropico quanto mas beue: mas sed ha: assy el auariento quanto mas tiene mas cresce su cobdicia. Assy bien q̄ dizen los prouerbios de suso cōuiene mandar al dinero: no seruir lo: si sabes vsar del dinero es fieruo: 7 sino es señor. El dinero no farta al auariento antes le pone cobdicia.

Mas es de tener por fuerte el que vence las cobdicias que el q̄ vence los enemigos.

Segūdo dize aristotiles en el segundo libro delas politicas infinita cosa es de su natura de la cobdicia: 7 solo por la farta muchos bienes: quiere dezir que mas bien por comer q̄ comē por beuir: 7 como la cobdicia delas delectaciones segūdo di-

ze aristotiles en el segundo delas Ethicas se aya criado cō nos desde q̄ nascimos es menister grãdo fortaleza para la reprimir 7 resistir por ser tan entrañable en nos: 7 tan antigua en nos: 7 siēpre es contraria de la razon segūdo dize aristotiles en el primero delas ethicas. 7 aq̄sto es segūdo de suso es dicho lo q̄ el apóstol dezia q̄ vey a vna ley en sus miembros q̄ repugnaua 7 cōtradezia ala ley de su entendimiento. Pues cierta cosa es como es mas fuerte cosa: 7 de mayor virtud: 7 discreció guardar se ombre del enemigo familiar de casa. q̄ del q̄ esta fuera de casa assi es mas fuerte cosa 7 de mayor virtud vencer ombre las cobdicias q̄ son el enemigo familiar de casa q̄ esta dētro en nros miembros como dize el apóstol: 7 criadas en nos: 7 encorporadas en nos que no vencer los enemigos: q̄ son apartados de nos. 7 por esso dezia salomō en los prouerbios q̄ mejor es el paciente que el varon fuerte por que reprime 7 sojuzga la cobdicia q̄ tiene de se vengar. En el que es señor de su coraçon q̄ es el q̄ no es induzido ni atraydo por sus cobdicias dōrdenadas dize q̄ es mejor que el que combate las cibdades. assi q̄ bien dize el prouerbio: q̄ mas es de tener por fuerte el q̄ vence las cobdicias que no el que vence los enemigos.

Las encubiertas malquerencias peores son q̄ las descubiertas: 7 por rãto el parlero enemigo: menos ofende que el callado.

Diferencia ay segund pone aristotiles en el segundo delos rethoricos. entre yra 7 malquerencia: o enemistança: 7 entre muchas diferencias que ay escriue pone dos principalmente. La primera que el ayrado luego manifiesta 7 dize la yra que tiene con alguno. el enemigo encubre la enemistança que tiene cōtra su enemigo 7 dissimula que no tiene enojo ninguno del. La otra diferencia es que el ayrado no se deleyta del mal que viene a a-

quel contra quien ha la yra sy el no gelo faze: o quiere q̄ el otro sepa que el lo faze. La enemistança plazze le de q̄lquier mal ⁊ daño que venga al enemigo a vn que el no gelo aya fecho ni causado: o si lo haze: o causa plazze le que no sienta el enemigo que el lo faze. E por tanto dize el prouerbio que las encubiertas malquerencias que son las del enemigo: son peores que las descubiertas que son las del ayrado ⁊ del parlero enemigo que es el ayrado: mas non nos podemos guardar que del callado que muerde como perro escusero ⁊ muestra se q̄ no ha voluntad de dañar ⁊ daña: por lo qual amenazando medea a jason porque auia tomado otra muger: ⁊ a ella auia desechado diziendo los males ⁊ daños que auia de hazer a el: ⁊ a su casa. La nutriz la corregio ⁊ castigo: segund introduze seneca en la. vii. tragedia diziendole. Addea yo te ruego que calles: ⁊ q̄ tus querellas las encomiendes al secreto dolor. E qualquier q̄ cō ygual coraçon pudo sufrir cō paciēcia las grādes llagas ⁊ males: este se pudo vengar que la enemistāca encubierta aquella es la que daña: ⁊ las malquerencias descubiertas pierden lugar de vengança. Assy q̄ bien dize el prouerbio: que las malquerencias encubiertas peores son q̄ las descubiertas: ⁊ por tanto el parlero enemigo menos offende que el callado.

C La vergōcosa confession del pecado es cosa cercana d̄ la ynocēcia.

Segund la flaqueza de n̄ra humanidad no nos podemos excusar de caher ⁊ pecar ⁊ perder aq̄lla ynocēcia en q̄ fuymos criados: para la qual recobrar no se pudo hallar otro mejor remedio que cōfessar el pecado con verguença ⁊ humildad: lo qual daua por cōsejo la nutriz a fedria q̄ auia pēsado de amar a ypolito su entenado: ⁊ disponia del todo de le descubrir el amor q̄ le auia: segund introduze seneca en la. iiii. tragedia: diziendo le como

aq̄l pēsamiēto era cōtra toda honestidad ⁊ castidad: q̄ el primero grado dela castidad es no q̄rer pecar: ni se dexar apartar del camino dela castidad. El segūdo grado dela castidad es sy quiso pecar conofcer ⁊ confessar que aquel querer era malo ⁊ deshonesto. E por esto dezia Salomon en los prouerbios el que ascōde sus pecados no sera enderesçado. E el q̄ los confessare ⁊ se apartare de pecar confyguira misericordia. La qual confession del pecado para que sea cercana dela ynocēcia ha de contener en sy quatro cosas. La primera segund dize sant Gregorio en el. ix. libro de los morales es que se acuse assi mesmo por el mal que fizo: o penso hazer: que como ya el pecador por final deliberaciō suya reprimio ⁊ piso la delectacion dela carne con osada boz se mueue en confession de su acusacion diziendo lo q̄ Job dezia: soltare contra mi la mi fabla. La entonce la voluntad fuerte ⁊ virtuosa suelta contra sy las palabras de su acusacion quando descubre lo que primero en grand verguença suya tenia escondido. E por tanto confessando enteramente su pecado dezia. yo no ascōdi como los otros ombres mi pecado: ni encobri mis maldades en mi seno. Lo qual si adam hiziera como pecco ⁊ no se escondiera dela cara de dios: ⁊ abierta mente se acusara ⁊ confessara su peccado non le maldixiera dios nin lo condēnara por su sentēcia en la forma q̄ lo condēno. Adas el pēsando se descargan echo la culpa ala muger: ⁊ la muger echo la culpa ala serpiente: en lo qual queriendo cada vno de ellos descargan su culpa la acrescentaron. La segunda condicion que sant Gregorio pone que ha de tener la cōfession es: que sea amarga que dize que son algūos que confieffan sus culpas a altas bozes: ⁊ en la confession no gimen: ⁊ dentro de sy no han amargura: ⁊ desplacer porque peccaron. E por tanto Job quando dezia a dios que le dexasse ⁊ soltaria con

tra si mesmo su fabla añadio: fablare en a margura de mi anima. La. iij. condicion que la confession ha de hauer segūdo que sant Gregorio dize en el. xxij. libro de los morales si es que sea humilde que dize q̄ comienço de lumbre a cada vno d̄ los peccadores es la humildad dela confession ⁊ que no perdona a si mesmo el que no ha verguença de confessar el mal que fizo. ⁊ muchos ay dize sant Gregorio. que confieffan sus culpas ⁊ no son humildes como son aquellos que confieffan sus peccados no acusando los alguno. ⁊ como alguno los quiere corregir de su culpa: porque no parezcan peccadores inquiren ⁊ buscan como se defiendan. ⁊ la señal d̄ la humildosa confession es que el peccador se acuse dela culpa que fizo. ⁊ si otro le redarguere della que no la niegue que scripto es. El justo en el comienço: acusador es de si mismo. La. iij. condiciō que la confession ha de tener dize sant gregorio: que ha de ser tan fuerte que no dere el peccador por verguença del sacerdote abiertamente de confessar su peccado. Eno tanto dize sant Gregorio: que se maravilla en job dela grandeza de sus virtudes quanto dela humildosa confession de sus peccados. ⁊ esta humildosa confession es la que dize aqui vergonçosa: la q̄l fecha en la forma suso dicha es cosa bien cercana d̄ la ynocencia: quiere dezir que sera auído ante dios quasi si fuesse ynocēte ⁊ sin peccado. ⁊ esto es lo que dezia dios por boca de Ezechiel profeta. Que a vn que caso fuesse que vn ombre houiesse fecho muchos peccados delante dios si se conuertia ⁊ humildosamente confesaua sus peccados que no aueria dios jamas memoria dellos: lo qual es tanto como si siempre fuera ynocente ⁊ sin culpa. Pues bien dize el prouerbio. la vergonçosa confession del peccado es cosa cercana dela ynocencia.

Muchos mal diziendo a los locos fazen injuria asi mesmos.

Dos textos pone Salomō en los prouerbios que parescen cōtrarios vno a otro. El vno dize responde al loco en su locura porq̄ no se yguala cōtigo. ⁊ esto es porque dela respuesta que el te dara no podras tu hauer honoz alguno. La el loco por cosa que le digan no rescibe injuria alguna ⁊ en ygualando se el contigo en el respōder es a ti asaz mengua ⁊ injuria. ⁊ por esso dize el prouerbio. que mal diziendo a los locos fazen injuria a si mismos: porque dan causa que ygualen se conellos.

Mucho es torpe ⁊ fea cosa lo que se reprehēde se conozca en el reprehendiente.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comiença. Todo doctor ⁊c. ⁊ ciertamente es torpe ⁊ fea cosa como dize el apostol: que en lo que a otro juzgas: tu te condemnes. ⁊ que tu fagas lo que reprehendes. Esto es lo que dize el prouerbio: que es torpe ⁊ fea cosa que lo que se reprehēde se conozca en el reprehendiente.

Fermosa cosa es dar a quien no demanda.

El que rescibe el beneficio parece que lo cōpra en demandar lo. ⁊ pierdesse mucho dela gracia en guardar a que otro se averguēce en la demandar. que como dize cassodoro. de ninguna cosa ha mas verguença el generoso coraçon q̄ de demandar. ⁊ boecio dize en el segundo d̄ cōsolacion cōtra los q̄ ponen su biē auētura en honores. Tu q̄ cobdicias pujar a otros en honrra: guarda q̄ te enuilezes en la demādar. pues mucho ha de guardar el q̄ quiere dar que otro no demāde. porq̄ no paresca q̄ enuilezes en demādar. Pues biē dize el prouerbio: fermosa cosa es dar a quien no demanda.

Comiēço es de discordia
fazer delo comun proprio.

Segund dize seneca en vn pro-
uerbio adelate. reposadame-
te biuirian los ombres si dme-
dio se quitasse myo r tuyo q̄
traxeron las discordias entre los hom-
bres que si adam estuuiera en su prime-
ra inocencia r no pecara. r cada vno de
los ombres se cōtentara con lo que le cū-
plia r hauia menester no se apropiaria
cada vno assi las cosas segūd q̄ se las a-
propian: lo q̄l viene del desordenado r
corrupto apetito: r el primero que q̄so
vsurpar señorio como dizen los theolo-
gos. Fue nebrote segūd se lee enel prin-
cipio del genesi. r de ally houierō causa
r comiēço las discordias r guerras: por
q̄ lo q̄ era comun a todos aquel lo quiso
apropiar a si. segund lo qual bien dize el
prouerbio. Comiēço es de discordia fa-
zer delo comun proprio.

**Muchos temē la fama po-
cos la consciencia.**

Segund pone boecio enel ter-
cero libro de cōsolacion r ari-
stotiles enel primero delas e-
thicas. los ombres se depar-
tieron en poner la bienauenturāça en di-
uersas cosas: que vnos dixieron que la
bien auenturança estaua en hauer deley-
tes corporales: r otros dixieron que en
tener muchos dineros. Otros dixieron
que en tener grādes señorios: otros cre-
yeron que fablauan mas honestamente
dixieron que la bienauenturança estaua
enel buen renōbre r fablaron mejor que
ninguno delos primeros que como dize
Salustio enel cathelinario. aquel me pa-
resce mi beuir r gozar de su anima el que
ocupado en algū negocio busca fama de
alguna buena arte que sepa r muchos
de aquestos segund dize Boecio enel
tercero libro de consolacion. vsurpa-
ron para si grand nombre con falsas o-

piniones del pueblo. pues como los ta-
les como aquestos pongan su bienauen-
turança enel buen nombre r quierā mas
parecer buenos que no ser lo: dexan d fa-
zer cosas torpes. r despues mas por no
caher d la fama en que estan: que no por
temor dela consciēcia que como el fin de
aquesto sea hauer fauor del pueblo por
alcançar el buen nombre muchas cosas
faran en q̄ ofenderan la consciencia por
complazer al pueblo. r muchas cosas
malas dexaran de fazer como es dicho:
mas por no amenguar su fama que por
no ofender a dios. Assy que bien dize el
prouerbio. muchos temē la fama: pocos
la consciencia.

**Algunos matan a los ene-
migos no por que los tenian: mas por q̄
temian.**

Seneca eneste prouerbio no
da doctrina alguna delo que
se deue fazer: mas pone lo que
algūas vezes acahesce r pue-
de hauer este prouerbio dos entedimie-
tos. El vno q̄ si yo fize tales obras: o al-
guno por las q̄les el cō razō deue ser mi
enemigo. caso q̄ el no sepa el daño q̄ le fi-
ze por recelo r temor q̄ he que si lo sabe
r viene a su noticia q̄ me buscara la mu-
erte como a enemigo. dize el prouerbio
que acahesce q̄ a vn que el no tēga a my
por enemigo: pues no sabe el daño que
le fize que yo me disporne alo matar por
el temor que yo espero hauer del. E por
tanto dizen los juristas que sería suficiē-
te excepcion para repeler r desechar al-
gun testigo assi como a enemigo diziēdo
yo le fize obras de enemigo caso que no
haya venido a su noticia: nin el me tēga
por enemigo. Otro entendimiento pue-
de hauer que aquel a quien yo busco la
muerte no ha fecho a mi: ny yo a el daño
ny mal porque el me deua tener por e-
nemigo: ni yo a el mas he recelo r temor
que adelante sera mi enemigo por algu-
nas cosas que le podrá mouer entre nos

puede acahescer que yo mate a este assy como a enemigo puesto que lo no tenia: mas porque lo temia. E en ningũo d los casos suso dichos yo puedo matar al tal que es mi enemigo o espera ser sin incurrir en las penas en el tal caso en derecho establecidas. caso lo puedo yo matar a otro sin pena defendiẽdo mi psona y my honoz y fazienda. y haviendo sido dado por mi enemigo por juez cõpetente y dada licẽcia para lo poder matar sin pena: o en algunos otros casos que los derechos ponen. E en la manera sobredicha se entiende el prouerbio que dize: que algunos matã a los enemigos no porque los tenian: mas porque temian.

Como es mala cosa dañar porque quisierõ mal tanto es peoz cosa querer mal porque dañaste.

Oda la ley euãgelica: y ayn la verdadera philosophia moral estan fundadas sobre que vnos ombres quieran bien a otros: y no haya entre ellos diffenciõ ni rēcor alguno: y si algũo te quisiere mal o fiziere mal o daño tu le fagas bien: y assi como dize el sabio: por nas brasas sobre la cabeça de tu enemigo. qere dezir q a vras merito de dios. y recõciliaras a ti por buenas obras a tu enemigo y cõplir se ha lo que dixo el sabio q quando plazen a dios los caminos del õbre todos sus enemigos cõuierde en paz. de otra guisa faziendo. dize el prouerbio es mala y dañada cosa dañar porque qsierõ mal: y es peoz cosa querer te mal por q dañaste. ca de aquesto no se puede seguir sino daño y turbaciõ de los ombres: porque no cesaran vnos de auer discordias y desfenciones cõ otros y turbar se ya el pacifico y sossegado beuir d la cibdad. pues por tãto biẽ dize el prouerbio. Como es mala cosa dañar porque qsierõ mal tanto es peoz cosa qrer mal porque dañaste.

De quan grãdes fuerças

es el que menosprecia al que le injurio.

Ma delas principales cosas porque los philosophos antiguos fueron havidos por varones de grandes coraçones segund pone boecio en el tercero libro de consolacion. Si fue de despreciar los que los injuriaron: y no curar de injuria alguna que les feziessen segun que se escriue en el libro d los actos d los philosophos: que antipo philosopho a vno q lo injuriaua respondio mansamente. piẽsas que no sere señoz de mis orejas para oyr como tu eres señoz de tu lengua para dezir y fablar. y escriue ende assy mismo: que penoson philosopho respondio a vno que lo injuriaua: tu aprendiste injuriar y maldezir: y yo aprendi despreciar lo maldicho y las injurias. y desto assy mesmo se preciauan los antiguos segund dize tulio loando a cesar: que de todas las cosas se le acordaua y tenia memoria: saluo delas injurias. E dize sant agostin en vna epistola: que el virtuoso non solamente non se acuerda delas injurias. mas niega que le haya seydo fecha injuria. E seneca escriue en vna epistola dela firmeza y constancia d l sabio: y pregunta que fara el sabio si lo abofetearen. dize que fara lo que fizo platon que como vno lo ouiesse ferido en su boca nyn demandando emienda dela injuria q le era fecha: nyn la remetio: nyn perdono mas nego que non le hauia seydo fecha injuria. Assi que bien dize el prouerbio que de grãdes fuerças es el que menosprecia al que le injurio.

De mirar es quien seas non por quien eres huido.

Segund dize carhon quando te loa alguno acuerda te de ser tu juez: y non quieras creer a los otros de ti mas que a ti mesmo: que como dize boecio en el tercero de consolaciõ. Los que son loados y con falso nõbre nonbrados necessario

es que ellos hayan verguença de sus loozes : segund lo qual non es decurar por quien eres hauido. ca podria ser que seras peruerso ⁊ malo: ⁊ tenido en possession de bueno. mas deues mirar quiẽ eres. Assi q̄ bien dize el prouerbio: q̄ de mirar es q̄n seas no por q̄n eres auido

Haun que tu fagas por q̄ con razon ninguno te quiere mal: no fallecera por esto quien te quiera mal.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio d̄ suso que comiença. caso que la injuria ningunos enemigos te fagã. ⁊c. Donde se dezia que sy abundas en bienes temporales: ⁊ no ofendes nyn injurias a alguno tus vezinos ⁊ tus yguales te hauran imbidia del bien que tienes: ⁊ syn causa alguna te querran mal. ⁊ avn como se dezia ende que dezia sant Gregorio en el pastoral. non solamente te querran mal. mas trabajar se han por te fazer mal. Assy que bien dize el prouerbio: avn que tu fagas por que con razon ninguno te quiera mal no fallecera por esto quien te quiera mal.

Grand cosa es no ser loado ⁊ ser digno de ser loado.

Vna de las principales cosas que nuestro saluador nos amonesta en el euangelio es q̄ quando houieremos de dar limosna no fagamos lo que acostumbra ron fazer algunos delos ypocritas que fazian tocar cõ trompeta que veniessen rescebir limosna mas el que houiere de fazer bien: ⁊ dar limosna que la de en ascondido: ⁊ dios que esta en los cielos lo descubriera: segund lo qual el que da limosna en ascondido: es digno de ser loado haun que non es loado porque lo faze encubiertamente: ⁊ tanto ha mas merito cerca de dios: ⁊ assy es en todas las otras virtudes ⁊ obras meritorias: en las quales mayor cosa es como dize

el prouerbio ser digno de ser loado que non ser loado que los otros que son loados muchas vezes vsurpan los loozes con falsas opiniones del pueblo: ⁊ non ser necessaria cosa que el que es loado por virtuoso sea virtuoso: segund dize boecio en el tercero libro de consolacion que muchos cõ falsas opiniones del pueblo vsurparon grandes titulos de honrras. lo qual cessa en el que es digno de ser loado ⁊ non es loado. ⁊ por esto biẽ dize el prouerbio. grand cosa es non ser loado: ⁊ ser digno de ser loado.

El que puede socorrer al que perece non socorriendo lo: lo mata.

Eerca de lo contenido en este prouerbio fue gran dubda entre los doctores juristas si soy obligado a socorrer al que pece: ⁊ a le ayudar ⁊ defender si otro lo quere matar. ⁊ si yo se que vno quere matar a otro si soy obligado a le dezir q̄ se guarde que andã por lo matar avn que nombre la psona que lo quiere matar: ⁊ en esta postrimera question dizen los doctores: que non soy obligado de necesidad de lo auisar que se guarde: mas de honestidad lo deuo fazer. ⁊ cerca de la primera question la comun opinion de los doctores es que si yo puedo socorrer a alguno que no perezca: ⁊ non socorro que parezco matarle. pone en renplo si alguno venia fuyẽdo de otro q̄ lo queria matar ⁊ se quiso recorrer a mi casa: ⁊ a sabiendas cerre la puerta porque non entrasse por q̄ me huue maliciosamente en non le escusar d̄ el daño q̄ podia padescer: merezco pena. ⁊ en especial entiendo se aq̄sto en los q̄ son cercanos ⁊ vezinos del q̄ perezca: por q̄ no socorriendo: ⁊ ayudando parezcan fauorecer en el mal. Segũ lo q̄ bien dize el prouerbio. El q̄ puede socorrer al q̄ perece no socorriẽdo lo: lo mata.

Que cosa es enemiga mucho del ombre: otro ombre.

Que cosa es enemiga mucho del hombre: otro hombre.

Según dize los juristas la natura cōstituyo entre todos los hombres q̄ si vn debdo ⁊ parétefco. ⁊ por rāto es vna grād maldad maltratar ⁊ dañar vn hōbre a otro q̄ ante se deue vn hōbre a otro beneficio de piedad ⁊ de socorro q̄ no dañar vnos hōbres a otros. ⁊ desta p̄pinq̄idad ⁊ debdo q̄ vnos hōbres tienē cō otros determinaron los juristas q̄ si yo veo q̄ vn hōbre q̄ere matar a otro q̄ puedo defender ⁊ ayudar al offensado. ⁊ aq̄ste debdo ⁊ p̄pinq̄idad q̄ vnos hōbres han cō otros se torna en d̄samor ⁊ enmistaça entrellos algūas vezes por q̄rer los hōbres apropiār assy lo q̄ no es suyo como dezia en el prouerbio de suso q̄ comiença. Comienço es de discordia. ⁊c. Algūas vezes la inbidia causa esta enemistaça de vnos hōbres a otros como acahescio quando caym mato a abel su hermano. d̄lo q̄l se escriue en el comiēço del genesi ⁊ dize q̄ no ay cosa q̄ enemiga pueda ser del hōbre q̄ otro hōbre: porq̄ el hombre mostrando se pariete ⁊ amigo la enemistaça escōdida en el pecho trata ⁊ vela ⁊ piēsa por quātas maneras podra offender al otro. las bestias q̄ no tienen razon avn q̄ algunas vezes offendan a los hombres no es assy sobre asechanças ny hauido assy deliberrado consejo como los hōbres: ni nos vienen a buscar para nos offender sy nosotros las dexamos estar en su libertad natural: según lo qual bien pregunta el prouerbio. Que cosa es enemiga mucho del hombre ⁊ responde que otro hombre.

Quales son grandes riquezas no desear riquezas.

Segundo dize Salustio en el cathelinario. La auaricia nunca se farta siempre es infinita: ⁊ no se mengua por abasto ny por mengua. ⁊ el auariento ha se como dize cassodoro en vna epistola a manera

de ydropico que el ydropico miētra mas beue mas sed ha assi el auariento miētra mas tiene mas desea: según lo q̄l no se deue dezir rico el q̄ tiene mucho: mas el que cobdicia poco: porq̄ con aquello se tiene por rico ⁊ esta contento. ⁊ el hombre en no desear mas riqueza dela que tiene es grand riqueza: pues la riquza no es la q̄ faze al ombre rico sino el contentamiento como dicho es. ⁊ las riquezas no se desean sino por faltar nuestra fambre: ⁊ suplir el defeto de n̄ra humanidad: ⁊ según dize boecio: si paras miētes alo q̄ abasta ala natura nunca nos ternemos por pobres que con muy poca cosa podemos abastar alo que abasta para nuestro mantenimiento. ⁊ sy acatamos al desordenado apetito: ⁊ cobdicia nunca seremos ricos que alcançada vna cosa que mucho desseamos luego la cobdicia mueue otra ⁊ despues otra: ⁊ assy procede en infinito. Según lo qual bien dizen los prouerbios. quales son las grandes riquezas: no desear riquezas. quien es el que tiene mucho el que cobdicia poco.

Que cosa es dar beneficio: semejar a dios.

No principal que la sacra escritura nos dize de dios: es que tanta es la su misericordia ⁊ piedad: ⁊ largueza q̄ faze nacer el sol sobre los buenos ⁊ sobre los malos: ⁊ haze llouer sobre los buenos ⁊ sobre los justos ⁊ pecadores: ⁊ da d̄ comer a todo hombre en tiempo que lo ha menester: ⁊ apareja manjar a todas las bestias: ⁊ avn mas da de comer a los hijos d̄ los cuervos según lo q̄l no hay cosa en q̄ mas los hōbres semejan a dios q̄ en distribuyr sus beñificios sin distinció de personas agora lo merezcā agora no. ⁊ el apostol a todos manda q̄ distribuyamos los beneficios: quier seā fieles q̄er infieles avn q̄ en especial mada que los fagamos q̄ son caseros en la fe q̄ son los catholicos. Assi q̄ bien dize el prouerbio q̄ cosa es dar beneficio semejar a dios.

Quien es pobre el que le parece ser rico.

Segund de suso se dezia el que solamente acata lo que es necesario pa el mantenimiento natural & no cura de superfluydades & demasias de pocas cosas curara. & pocas riquezas procurara de allegar que grandes riquezas son como dize Seneca en vna epistola. La pobreza alegre segund lo qual el q se tiene por rico quanto ala necesidad natural no puede ser sino pobre & menguado de bienes temporales: porq no procurara de aver mas dello que le abasta. Segund lo qual bien dize el prouerbio: que quien es pobre el que le parece que es rico.

Vnos amygos son pesados: & algunos enemigos son ligeros.

La amistad como de suso es dicho caso que sea de vna vni on & conformidad: & tengan los amigos vn querer: mas la familiaridad de contractar vnos amigos con otros ha de ser con templança: & no con inportunidad que segund dize salomon en los prouerbios. retrahete tu pie de casa de tu amigo porque algunas vezes no se harte de ty & te aborrezca: & tales como estos se dizen ser amygos pesados que son inportunos. & algunos enemigos hay que menos enojan que los tales amigos porque la enemistança no sera a sy raygada entre ellos que quieran mucho enojarse: & caso que haya grandes causas de enemistança no enojan quanto pueden que sienpre dexan lugar para la paz. & por esso dize bien el prouerbio q vnos amigos son pesados & algũos enemigos son ligeros.

Reposada mente biuirian los hombres en la tierra si a questeas dos palabras se quitassen mio & tuyo.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que

comiença. Comienço de discordia. &c. & como ende se dezia todas las guerras: & disensiones & contiendas que vnos ombres han con otros: han comieço: o principio sobre cada vno apropiarse assi del otro que como se escriue en la coronica de los philosophos que Bias vno de los syete sabios de athenas fue preguntado q qual cosa era mas dulce a los hombres mortales. El qual respondio que lo que cada vno tenia por suyo propio. & sobre apropiarse cada vno para si & fazer dello a geno propio dexan los ombres de beuir reposadamente. El qual inconueniente cessara sy todas las cosas fueran comunes & no houiera estos nombres mio: & tuyo. por lo qual socrates q fue vn grand philosopho: & entendido mucho de la generacion de la cosa publica introduxo que para q cessassen de entre los ombres discordias & guerras que se deuia ordenar que todos los campos & cosas fuesen comunes: & que quien mas pudieffe labrar en ellos q labrasse: & despues q se reparti esse el fruto entre los dela comunidad. lo qual si se fizieffe dezia socrates & a vn platon q no avria causa porque ouieffe en la cibdad disensiones & discordias q quien seria el que oyette q la cibdad estava assy ordenada q todas las cosas dela cibdad eran comunes q no creyette que tal cibdad como aquesta era bienauenturada & que donde todas las cosas eran todas comunes no podian beuir los cibdadanos syn grande amor: & quitos de todo trabajo. en especial dezian estos philosophos que era quitar grãdes inconuenientes: & guerras de la cibdad si las mugeres fuesen comunes: & cada vno pudieffe dormir con la muger q quisiese q de aqui se seguiria q cada vno de los cibdadanos creyette q l q nascia podria ser su hijo: & los q nascian q creyessen que cada vno de los cibdadanos era su padre. & assy todos los hombres amarian a todas las mugeres assy como propias: & a los moços assy como

a sus hijos: y los moços seruirían y hōrrarían a los viejos assi como a padres. E la tal comunidad siēpre estaria en paz. contra la tal opiniō arguye y determina aristotiles en el comiēço dl. ij. libro dlas politicas dōde prueua por euidētes razones q̄ mayores inconueniētes traerian en la cibdad ser las mugeres: y cosas comunes que no ser propias q̄ quādo cada vno sabe lo q̄ le pertenesce mejor lo procura q̄ quādo es comun: y la comunión trahē mucha pereza. y pare muchas discordias como dizen los juristas. E si fuera assi como dizē los theologos en el quarto de las sentēcias. q̄ si adam no pecara y estuuiera en su inocencia las cosas fueran comunes a vn q̄ no las mugeres: segūdo dezia socrates: y Platon por q̄ de las cosas no tomarian los hōbres sino quanto les bastara: y cō buena simplicidad de inocēcia trabajaran todos en illo mas como la inocēcia se p̄dio y creció cobdicia vno dixo: esto es mio: otro dixo mas no es syno mio. E assi entre los hōbres fue causada la discordia. segūdo lo qual biē dize el prouerbio q̄ si los hōbres en el primero estado dela inocencia: y fuesse possible que a questeas dos palabras mio y tuyo se quitasen biuirian reposadamēte en la tierra. por q̄ entonces non tomaria cada vno para si: sino lo houiesse menester. mas como por la corrupcion del apetito esta la desordenada cobdicia q̄ los ombres tienen hazer que cada vno apropia para sy lo q̄ mas podra: a vn que despropie al otro de lo suyo sobre lo qual se acostumbra de leuantar las guerras: y se turba el reposo delas cibdades. Assi que bien dize el prouerbio: reposadamente biuirian los ombres en la tierra sy aq̄stas dos palabras se quitassen mio y tuyo.

De temer es el que teme pobreza.



Dize seneca en vna epistola a lucillo que ningūo es azepto nin digno de ser amado de di-

os sino menosprecia las riquezas: la possession dlas quales dize yo no te lo intredigo ny viedo mas quiero que aquellas possesas sin temor: lo qual podras alcançar solo en vna manera si tu crees que podras beuir sin aquellas bienauenturadamente. E sy syempre las acatares como cosas ajenas: y ligeras de perder: y el q̄ a questo faze no temera de ser pobre: y siempre se terna por contento con las riquezas que el tiēpo diere y no se contristara mucho por las perder: ny alegrara mucho por las ganar. E el q̄ teme de ser pobre no ha cosa de mal que pueda ensayar que no ensaye por no descaer delas riquezas que tiene y por alcançar mas segūdo dize Lucano en el quarto: fambre cobdiciosa: y gloria de mesa abastada aprende con quan poco manjar se pueda conseruar la vida. y quan poca cosa vos demande la natura mas pues que la cobdicia y el temor de perder las riquezas crecio la cibdad se perdio. quiere dezir q̄ a questeas cosas fueron de introducir en la cibdad de roma que despues padescio. Assi que bien dize el prouerbio: que de temer es el que teme pobreza.

Lo q̄ quisieres que sea secreto a ningūo lo digas: ca como podras pedir que otro te tenga secreto si tu no lo touiste a ty mismo.



Dize salomon en los prouerbios el que guarda su boca de hablar guarda su anima el q̄ es desordenado en hablar sentirá males y daños E en el ecclesiastico dize a tu boca haras puerta: y a tus orejas cerraduras que el loco que calla sabio es contado: Dues dize el prouerbio q̄ aquello que quisieres que sea secreto que debes poner puerta: y cerradura a tu boca. y a ninguno lo debes dezir: que como tu a quien tanto yua lo descubriste el otro a quien no va peligro algūo lo descubrirá mas de ligero: y no debes esperar q̄ otro sea mas fiel a ti q̄ tu fuesse a ti mismo. asy

q̄ bien dize el puerbio. lo q̄ quisieres que sea secreto a ningūo lo digas: ca como podras pedir q̄ otro te tēga secreto sy tu no lo touiste a ti mismo.

¶ El q̄ en los siervos es cruel muestra q̄ para ser lo en los otros non fallece el querer: mas el poder.



¶ Ize seneca en vna epistola a lucillo prouerbialmente se dize q̄ tātōs enemigos tiene onbre quantos siervos: no es assi verdad q̄ no son nuestros enmigos: mas nosotros los fazemos. biue piadosa mēte con el siervo: ⁊ rescibe lo en tu fabla ⁊ en tu cōsejo ⁊ en tu comer onren te ⁊ siruāte tus siervos no te teman: segūdo lo qual todo ombre ha se de aver clemētemente ⁊ piadoso con los siervos si quiera porq̄ son hōbres como nos. E caso q̄ los syervos sean cōprados por nros propios dineros ⁊ segūdo derecho los podemos castigar rēpladamēte: mas no los podemos matar sin pena. ⁊ si nos hauemos cruel ⁊ dāsmesurada mēte en los castigar el juez nos puede forçar. segūdo dize la ley ceuil aq̄ los vendamos a quien los tracte mansa ⁊ benignamēte: ⁊ con el precio q̄ valieren nos contentara a vn q̄ no q̄ramos: segund lo qual a todo ombre deuemos ser clemētes ⁊ misericordiosos. q̄ segund dize tulio en la oracion q̄ fizo por quinto ligario ningūa cosa es por la qual los ombres mas se acerquen a dios q̄ por dar salud ⁊ vida a los ombres. ¶ Pues como los siervos sean ombres: si te has cruelmente contra ellos ⁊ vsas de tu crueldad por q̄ los tienes en poder muestras q̄ assi farias a qualquier otro si el poder tuuieses o te bastasse. Assy q̄ bien dize el prouerbio q̄ el q̄ en los siervos es cruel muestra que para ser lo en los otros no le fallece el querer: mas el poder.

¶ El q̄ por esto haze injuria porq̄ puede p̄sto d̄rara d̄ fazer p̄s lo haze

¶ Como se dezia en el prouerbio de iuso. espera q̄ alguno fara.

¶ Al quien mata: dios trae quien lo mate. ⁊ a quien roba dios trae quien lo robe: ⁊ por la mesura q̄ midiere por esa le sera medido: segūdo se ponía en enreplo de busiris el ostalero q̄ mataua los huespedes: ⁊ vino hercoles ⁊ lo mato. E esto es lo q̄ quiere dezir q̄ presto dexara de fazer pues lo q̄ haze q̄ traera dios q̄ en le ipida q̄ no lo faga: ⁊ le pene por lo fecho. pues biē dize el puerbio q̄ el q̄ haze injuria por q̄ puede p̄sto dexara de fazer pues lo haze

¶ Que cosa mas dulce q̄ tener cō quiē todas las cosas comuniquas a quien creas: assi como a ti quantos qui fueron auer tales amigos a quien ellos no lo fueron.



¶ Epicuro segund introduce Tulio en el primero que conpuso del fin d̄ los bienes: ⁊ de los males dezia que ninguna cosa mayor para bien beuir se pudo hallar que la amistança ninguna cosa mas abundosa: nyn ninguna cosa mas alegre que como la soledad ⁊ la vida syn amygos sean llenas de assechanças. La razon mesma nos traxo a buscar amygos por lo qual Aristotiles en el comiēdo del octauo delas ethicas dize que syn amygos ningund hombre dessea beuir caso que todos los otros bienes tenga: ⁊ en el ecclesiastico se escriue quel leal amigo es fuerte defensa. ⁊ el que le halla. falla grā thesoro. E seneca en la tercera epistola a lucillo muestra te la mi inq̄sicion ⁊ manera que deuemos tener en buscar amigo: ⁊ como deuemos deliberar ante mucho tienpo: si tomaremos a algūo por amigo o no: ⁊ despues q̄ lo ouieremos deliberado de tomar por amygo como nos auemos de cometer a el en todo hecho: ⁊ comunicar ⁊ tratar cō el: como cō nosotros mismos ⁊ no nos reguardar d̄l en cosa algūa q̄ viendo el amigo como se reguarda d̄l el otro su amigo sospecha d̄l: ⁊ da causa el otro aq̄ le engañe: q̄ como dize seneca en la dicha epistola muchos mostra

ron: y enseñaron engañar: recelando ser engañados. y concluye: si quieres ser amado ama: y piensa que si fueres tu a tu amigo tal sera el a ti. y pone socrates en el libro de las exortaciones. La platica que auemos de tener con nuestros amigos que es en su ausencia tener siempre en memoria de ellos: tractar los bien hablar dellos algũo bien: loar los en qualquier manera y lugar en que se acaesciere por que dize que el comienço de la amistad es el loor y el comienço de la enemistad es el dezir mal. E de las principales cosas que ay en la ley de la amistad: si es que ay un que digan que tu amigo te falta: que no lo creas de ligero: donde valerio en el quarto libro escriue: que a platon dixeron que xenocrates su discipulo dezia mal del. E platon respõdido no es de creer que a quien yo tanto amo el no me ame y como el mal diziente jurasse que era verdad que xenocrates auia dicho mal del: mas platon por lo avergonçar: ni por fiar con el dixo cierta mente nunca xenocrates dixera esso que dizes contra mi: sy el no entendiera que a mi cumplia que se dixesse assi aquel mal de mi. E assi platon guardo al amigo: y desechado al mal diziente.

Pues bien dize el proverbio que cosa mas dulce que tener con quien todas las cosas comuniquen a quien creas assi como a ty mismo quantos quisieron aver tales amigos a quien ellos no lo fueron.

Mas ligero sufriran los ombres de ser desechados que de ser engañados.

El engaño segun dizen los juristas es vna simulacion: y encubierta que los ombres fazen color de bien. E segund dize tullio en el libro de los officios: ninguna es mayor injusticia que de aquellos que engañan mostrando se ser buenos hombres. Pues dize el proverbio que caso que un ombre sea apartado: y desechado de alguna cosa no ayra tanto enojo de quien lo desecho: y apartado como sy fingiesse: y

mostrasse que lo queria rescibir a aquella cosa: y engañosa mete lo apartasse della. E dauid en el psalmo vna de las principales cosas que dixo que dios aborrescia: si es al varõ de sangre: y engañoso: en el eclestastico se escriue que son algunos que falsamente se homillan: y sus entrañas son llenas de engaño. E esto es lo que es trabajoso de sufrir y comportar a los hombres. Assi que bien dize el proverbio: mas deligero sofrirã los ombres ser desechados que ser engañados.

Desecha la crueldad y la yra que es madre de crueldad.

La crueldad es contra piedad y humanidad y faze a los ombres muy aborrescibles en especial a los principes: onde el emperador nero en la fabla que auia con seneca sobre la crueldad de que queria usar contra los de roma segund introduze seneca en la nona tragedia dixo que era bien que el usasse de crueldad: porque fue se temido: respondio seneca que mucho mejor era que fuesse amado: replico el emperador que el fierro defendia al principe: replico seneca que mejor lo defendia la fe. y por tanto Chiltro lacedemonio que fue vno de los siete sabios de athenas preguntado que qual deuia ser ombre cruel: o manso: respondio que manso por que los primos y los vezinos y amigos mas lo onrren que temen. E esto es lo que dize aqui seneca: que deuenos desechar la crueldad que es contraria de toda piedad: y mansedumbre: que la piedad como dize el apostol a thimotheo: para todas cosas es prouechosa: y tiene en sy prometimiento de la vida por venir: y dize el proverbio: que desechen assi mesmo la yra que es madre de la crueldad: que segund dize salustio en el chatelinario. Lo que en las personas priuadas se dize yra en aquellos que tienen señorio que se dize soberuia: y crueldad. E tullio definiendo la yra en el quarto de las tosculanas questiones dize: que la

Yra es vn desseo desordenado de penar a quel que enojo & injurio & el coraçon yra do & turbado no se puede refrenar ni puede reposar en el lugar que quiere. E por desseo dize aqui seneca que la yra es madre de crueldad que como dize seneca en el libro primero que compuso de yra. la yra esta pñta de se boluer en locura: & los yrados como locos han se desordenadamente en tomar pena de qñ tienen enojo: segund dize sant agustin en el epitafio que hizo de prospero obispo: a ningũo su yra parece injusta. E por tãto presto todo ombre se deue apartar de indignacion & yra a mansedumbre & tenplança. pues bien dize el prouerbio. desfecha la crueldad y la yra que es madre dila crueldad.

Cierta mente la memoria delos beneficios es flaca delas injurias firme.

Aristotiles en el octauo dlas ethicas mueue quistio q qual ama mas al otro el q haze beneficio: o el que lo recibe. & determina que el que haze beneficio porq el q lo recibe siente se por debdor & por obligado al otro: & por no pagar la deuda: ni satisfazer ala obligacion: aque es obligado por el beneficio que rescibio no quiere aver memoria de aql de quiẽ rescibio beneficio. E por tanto dize q quando alguno que hizo beneficios: o los rescibio de otros quiere impetrar: o alcanzar alguna gracia del. mejor le prouocara a fazer le gracia trayẽdo le a memoria los beneficios que rescibio del & de como le esta obligado por ellos. E como es hechura suya: q no en traer a memoria los beneficios que el hizo a aquel de quiẽ espera aver la gracia que en el primero caso como vee que conofce a aquel q demãda la gracia el beneficio que rescibio por conseruar aquella obligaciõ aque le esta obligado: & juntar otra conella mouer se ha a fazer la gracia que le piden: el q trae a memoria los beneficios q hizo prouo

ca a indignacion contra sy & cosa que el otro tiene olvidada en su coraçon: o qñria tener. E por tanto no se prouoca aql affi a fazer la gracia en el segundo grado como en el primero. Lo qual segund dize aristotiles introduze fabulosa mente dize q acaescio assi ala deessa cetis con el dios jupiter: que queriẽdo le suplicar: & alcanzar del vn ruego que le fazia antes trato ella ala memoria al dios Jupiter los beneficios que dl auia que no los servicios que el auia recebido della. E dize seneca en el prouerbio: que la memoria delas injurias es tenaz & firme. porq los ombres no se reposan: ni se tienen por contentos delas menguas que rescibierõ fasta que venguen la injuria. lo qual es contra toda virtud: que segund dize tulio en vn libro que compuso delos loozes de cesar q tanta era su virtud & grandeza de coraçõ que de todas las cosas auia memoria saluo dlas injurias. E aristotiles en el octauo dlas ethicas: entre las otras propiedades que pone del ombre magnanimo de grande coraçõ: si es que desprecie las injurias & no aya memoria dellas. & seneca aqui en este prouerbio no pone lo que todo ombre deue fazer: mas lo que de hecho se faze por la poca virtud que en los ombres ha. Assi que bien dize el prouerbio: que la memoria delos beneficios es flaca: delas injurias firme.

De reyr es pder ninguno su innocencia por odio & malquerencia del culpado.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza. quando las maldades aprouechã. &c. E quiere dezir que tan fuerte. & costante deue ser cada vno en su innocencia & virtud q ninguno por defecto & culpa de otro puede aver justa escusacion de dexar de viar virtuosa mente & obrar fuera de virtud. onde Valerio en el quinto libro dize que architas tarentino era vn ombre de grand

goras encomendo su hacienda a vno & absento se dela tierra para yr al estudio donde se leya la doctrina de pitagoras & ende estuuo largo tiempo: & buuelto a su tierra visitando su hacienda vido como vna heredad suya estaua perdida por negligencia & culpa de aquel a quien la encomendo: al qual diro fino que soy yrado contra ti & recelo que la yra me faria que te diese mayor pena dello que mereces yote penaria continuamente por la negligencia & culpa tuya en tal manera que architas tarentino: mas quiso dexar syn pena a su seruidor culpado & negligete: que no por la yra que contra el hauia perder su inocencia & penar lo demasiadamente. E seneca dize en el tercero libro de los beneficios. mas santa cosa es aprouechar a los malos por los buenos: que fallecer a los buenos por los malos: lo qual non seria si odio & malquerencia del culpado nos fiziere perder nuestra inocencia & virtud. Onde aristotiles en el segundo de los retoricos: que queriendo los niueros elegir & tomar por rector & capitan contra ciertos vezinos suyos a vn tirano llamado farides. este filosofo guardad no vos acaezca a vosotros con este capitan lo que acaescio a vn cavallo el qual tenia vn prado en q pacia: & por que vn ciervo vino a pacer al prado el cavallo ouo desplacer dello & busco contra el ciervo ayuda vn ombre: al qual el cavallo diro: si le queria ayudar contra el ciervo. E el ombre le respondio que le plazia mas que para bien le ayudar que conuenia que caualgasse sobre el: & porque mejor le ayudasse: & el se pudiesse mejor mandar en el que conuenia que lo enfrenasse & ensillasse. E el cavallo le respondio que le plazia. E como el ombre caualgo en el: & mato al ciervo. el cavallo diro al hombre que descaualgasse del & lo desenfrenasse & desensillasse & lo dexasse en su libertad. E el ombre le diro. non te enfrene: nyn te ensille para esso. E assi el ombre tomo el

cauallo en perpetua seruidumbre. Assy diro este filosofo guardad vos otros queriendo fazer daño a vuestros aduersarios: no vos acaezca como acaescio al cavallo: q perdio su libertad & inocencia por malquerencia del ciervo. Segun lo qual bien dize el prouerbio: Que de reyr es perder ninguno su ynocencia por odio & malquerencia del culpado.

Cierta mente a quien muchos temen muchos teme.

En las otras razones q tiene este hijo del rey pelope dezia a philistenes su hijo. el ql el induzia & rogaua: que dexasse el destierro: en q estaua & viniessse a reynar en vno co acreo su hermano segun introduze seneca en la segunda tragedia dando causa & razon por q ael era mejor estar en baxo estado q no ser ombre poderoso. diro en tanto q fue en estado & señorio nunca cesse de temer a aquellos que a mi temian & muchas vezes refcele que con el fierro q tenia ceñido a mi lado me auian a matar. E dize: ay que grand bien es no ser temido de ningun & dormir en tierra & comer en seguridad el manjar que ha de comer & el venino en otro se beue. Quiere dezir que nunca se da ponçonia: nyn venino al labrador que beue en tierra: o en madeiro. mas a los grandes ombres que beuen en oro: & dan gelo aquellos q a el temen & a quien el deve temer. Onde tulio en el libro de amicitia dize que en la vida d los tiranos que son aquellos q señorean por fuerza: & por temor mas que por amor: ninguna se ay: ningun amor: ninguna estable amistança con el tirano todas las cosas son sospechosas: todas las cosas trahen sollicitud & cuydado. ca dize que amara aql a quien teme: ny aql de quien cree q es temido. E boecio en el tercero libro de consolacion: que los que se cercan de gente de armas temen a aqllos a quien con las armas espantan. Assy q bien dize el prouerbio: q ciertamente a quien muchos

chos temen: muchos teme.

A los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los reyes temen a cada vno: los seruidores temen a ciertos.

Este proverbio se entiende de los reyes que quieren ser mas temidos de sus subditos que amados: y por la crueldad y desorden suya su reyno se torna en tirania. E tales como estos peor les va mucho que a los seruidores. E a los reyes que quieren señorio por fuerza y por miedo, y por tirania necessario es que teman a cada vno de los subditos. E los subditos no temen si no a ellos mismos: que segund dize seneca en el libro de clemencia en exemplo natural tenemos qual ha de ser el rey de las abejas que la natura le hizo sin aguijon. La natura no quiso que fuesse cruel ni vengador de injurias: ni yrado: quito le las armas y su yra dero la fin cosa que ofendiesse. porque no ayan vergüenza los principes y los grandes ombres de tomar costumbre de los pequeños animales: y tal rey como aqueste no le va peor que a los subditos: que los subditos lo amaran y temeran: y el los onrrara y los defendera. E el que no es asy amado: mas temido sera peor de sus subditos: que segund dize aristotiles en el quinto de las politicas. y por las injusticias que en el reyno hacen: y por el temor que los subditos han al principe. y por el menosprecio que el principe haze a los subditos ya acaescio que muchos subditos se levantaron contra sus señores. E del señorio de aquestos señores que se señorean por temor y fuerza no duran gran tiempo: los templados son los que duran. asy que bien dize el proverbio: que a los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los seruidores sola mente temen a vna persona. que es el rey: los reyes temen a todos sus subditos.

La cosa para que podamos obrar en ella.

Todas las cosas segund dize el psalmo son sujetas al ombre y son hechas para seruido del ombre. E segund dize aristotiles en el primero de las politicas: dios y la natura no hacen cosa de balde: asy que todas las cosas son criadas para algun fin y para ministerio y seruido del hombre. E caso que los hombres no sepan el fin para que las cosas son criadas ellas mismas muestran como usamos dellas: y en ellas segund se prueua por todas las cosas de que usamos por sola esperiencia que avemos dellas: y no sabriamos dar razon natural por que aquella cosa obra aquel efecto sino sola aquella esperiencia segund que los filosofos dicen del ruybaruo que purga la colora: y no sabemos otra razon de ello sino sola la esperiencia. Asy que bien dize el proverbio la misma cosa para que podamos obrar en ella.

Grand cosa promete la sabiduria reducir te a ty mismo.

La sabiduria es el verdadero conosciemento de las cosas por el criadas segund que pone aristotiles en el sexto de las ethicas. y por esto dize Salomon en los proverbios: que mejor es la sabiduria que armas para guerrear: mejor es que piedras preciosas mejor es que oro fino. por que esta nos haze conoser a dios: y nos haze conoser a nos mismos que conosciendo como hombre es ceniza. y se ha de boluer en ceniza. E como todas las cosas son sujetas a vanidad segund dize salomon en el ecclesiastes: ninguno es soberbio: ninguno se enboluera en vicios y pecados yra antes ala casa del lloro por que ende se acuerde como ha de morir: segund dize salomon en el ecclesiastes: y innocencio en el libro que compuso de la vileza de la condicion humana: que te aprovechan hermano los deleytes: que aprovecha la vanagloria: que te aprovechan los plazerres: que estas cosas no libran al

ombze de muerte: ni le defienden del gusano: que el que antes estaua vn poco glorioso en el palacio: yaze agora muerto en el sepulcro. E el q̄ vsaua d̄ deleytes en la camara es comido agora de gusanos en la tomba. porq̄ te ensoberueces gusano y ceniza: para q̄ allegas las riquzas q̄ se hã de distribuyr a los pobres como dezia el propheta. Durmierõ su sueño y los q̄ tuuieron las riquzas no fallaron cosa en sus manos. En conosciendo de aq̄sto nos haze biuir la sabiduria verdadera. E conosciendo a questo reduzimos a nosotros mismos q̄ solo curamos vsar biẽ y virtuosa mẽte. Onde valerio en el quarto libro introduze: q̄ como viniessen los enbaxadores d̄ los sabios a Aldarcho cario y lo fallassen asentado en vn escaño de madero a vn pequeño fuego comiendo en vn tajador de madero: ouierõ en sy mismos firme esperãça q̄ le podrian corroyer con dones y dadiuas viendo la pobreza en q̄ estaua: y luego le fizieron traer presentada vna grand quantia de oro la q̄l desprecio como si fuera lodo: y riendo dixo a los mensajeros: yd y dezid a los sãntes: que marco cario: mas quiere ser señoz de los ricos q̄ ser rico: lo q̄l causo hazer a marco cario la virtud y conosciendo de saber que tenia quãto seria mas loado despreciando las riquezas que no tomando las. E scriue se assy mismo en el libro de las cronicas de los philosophos: que arthayolo rey de scilia era fijo de vn ollero y la fortuna lo traxo a ser rey y jamas q̄so comer: ny beuer si no en vasos de tierra. E preguntado porque hazia aquello que era cõtra su estado real. Respondio yo soy rey de scilia y mi padre fue ollero y la fortuna me traxo a ser rey. mas por la fortuna no quiero yo negar mi naturaleza: grand bien prometio a este la sabiduria que el ouo. Que lo reduxo a el assy mismo conosciendo se quien era. E cuyo hijo era: y lo que deuia vsar segund toda buena costumbre y virtud. assi que bien

dize el prouerbio: q̄ grand cosa promete la sabiduria reduzir te a ty mismo.

A los virtuosos ingenios enflaquece la verguença a los pequeños la osadia los confirma.



A verguença segund dize aristotiles en fin d̄l quarto de las ethicas es vn temor y recelo de confusion. E en el segundo de los retoricos dize que la verguença y turbaciõ cerca de aquellas cosas que parecen traen confusion de mal: o presente o por venir. E por tanto dize aristotiles que la verguença non es virtud. mas es vna passion: que en los moços es vna buena señal que seran virtuosos. y non deue ser en los viejos que dize que a los moços vergõcosos loamos: y a los viejos reprehendemos. quiere dezir: que si el moço faze cosa que sea digna de confusiõ y pena es mala señal en ellos que non ayan verguença de lo que fizieron: porque se presume: que el moço por la poca hedad suya no paromientes: ni supo el mal y dafio que hazia: y por no se ver otra vez en semejante verguença que se retraera de pecar. El viejo segund la esperiencia que ha hauido: y el largo tiempo que ha biuido non deue hazer cosa que sea digna de reprehension. y si la faze caso que ay verguença della: por esso no avremos mejor esperanca del que se hemendara que pues no se hemendo hasta en aquel tiempo presume se que assi estara enuegecido en su maldad: q̄ jamas se hemendara: al proposito el virtuoso ingenio tanto querra fazer de biẽ la cosa: que recela de no la fazer tan biẽ como deuia y es señal de buena consciencia. Como dize, sant Gregorio temer ende culpa donde no ay culpa. E segund doctrina de nuestro saluador quando alguna cosa fizieremos porq̄ no nos vanagloriemos que la hazemos demasiadamente biẽ: dize que deuemos confessar y dezir fieruos sin puecho somos. E en tales casos como estos la verguença

no es de vituperar: antes es de loar. por q̄ tanto querra bien fazer la cosa que no piensa q̄ pudierō ellos abastar ala fazer biē. E si mucha verguēça han demasiadamēte no es dubda sy no q̄ enflaquecera ⁊ fara aflorar la obra q̄ se turbara en la fazer. E esto no es de loar en los virtuosos ingenios: ⁊ tanto que no aya en ello presuncion de soberuia mucho aprouecha la osadia: en obrar ⁊ fazer alguna cosa. E segund dize ouidio. a los osados dios les ayuda. ⁊ caso que alguno sea de pequeño ingenio: ⁊ no abaste para entender ⁊ hazer alguna obra: la osadia q̄ terna en la fazer es bastante de hazer acabar la obra. Pues bien dize el prouerbio: q̄ a los virtuosos ingenios enflaquece la verguēça: a los pequeños la osadia los cōfirma.

Grand' cosa es no desfraygar los peccadores: mas los peccados.

Dize el apostol Santiago en la canonica suya juyzio sin misericordia sera hecho a aquel q̄ no ouiere misericordia. pues si el juez fuesse tan feuro ⁊ tan cruel que su juyzio no templase con misericordia en el caso donde la razon lo sufre ser le ya fecha a aq̄l por el superior: o por dios juyzio syn misericordia assy q̄ la intencion ⁊ fin del bueno ⁊ justo juez mas ha de ser desfraygar los errores de los subditos: ⁊ atraher los aque vsen biē: que no desfraygar ⁊ matar del todo los que vsan mal. q̄ segund dize salustio en el cathelinario. todas las cosas son de tentar primero que el fierro: ⁊ sy se pudiere fazer q̄ se desfrayguē dela comunidad los peccados: ⁊ no los peccadores seria grand industria del juez. Lo qual muestra bien la ley ceuil q̄ dize lo que deue hazer todo gouernador de comunidad que es hazer buenos cibdadanos: no sola mente amenazando los con penas ⁊ males si erraren ⁊ pecaren: mas ofresciendo les galardon ⁊ dones si fueren buenos. lo qual es grand platica para lo que dize el prouerbio: q̄ es no des

raygar los peccadores. mas los peccados.
Cosa de grand clemencia es antes perdonando corregir los peccados que no juzgar los.

Segund dize sant ysydoro en la sinonima: mala justicia es no querer perdonar ala flaqueza humana: ⁊ sigue se non ha mes condempnar mas hemendar ⁊ corregir guarda el rigor en la discusion dela justicia ⁊ ten la misericordia en la definicion dela sentencia. pues juzgar los peccados ⁊ dar pena por ellos seria segund dize sant ysydoro cruel justicia: ⁊ no dize Seneca en el prouerbio: que nos disy-mulemos ⁊ consyntamos en el peccado. mas que los corriamos ⁊ emendemos non desfraygando los peccadores como de suso se dezia. mas perdonando los peccados. Onde sant gregorio en el pastor: al dize la justicia mucho esta destemplada sin la misericordia: ⁊ la misericordia syn la justicia. E la manera que los gouernadores deuen tener cerca de los subditos: es tener misericordia: ⁊ justicia; con piedad: en especial contra aquellos que se presume que se hemendaran: ⁊ arrepentiran del mal que han fecho: ca si fuesen pertinaces en mal obrar mejor era desfraygar los: q̄ no tolerar los: para lo qual bien fazer todo gouernador deue tomar el consejo que anchises dio a Eneas su fi jo segund introduce Virgilio en el sexto de los eneydos quando le diro. Esta es la doctrina que guardaras: trahe todas las cosas a paz quanto mas pudieres pdonan a los que se humillaren. mejor es segund dize el prouerbio: pdonado corregir sus peccados: que no juzgar los.

Algunos son cuyo cuerpo es sin manzilla: ⁊ su voluntad esta enbuelta en mill forcas de peccados.

Dize el apostol Santiago en la canonica suya juyzio sin misericordia sera hecho a aquel q̄ no ouiere misericordia. pues si el juez fuesse tan feuro ⁊ tan cruel que su juyzio no templase con misericordia en el caso donde la razon lo sufre ser le ya fecha a aq̄l por el superior: o por dios juyzio syn misericordia assy q̄ la intencion ⁊ fin del bueno ⁊ justo juez mas ha de ser desfraygar los errores de los subditos: ⁊ atraher los aque vsen biē: que no desfraygar ⁊ matar del todo los que vsan mal. q̄ segund dize salustio en el cathelinario. todas las cosas son de tentar primero que el fierro: ⁊ sy se pudiere fazer q̄ se desfrayguē dela comunidad los peccados: ⁊ no los peccadores seria grand industria del juez. Lo qual muestra bien la ley ceuil q̄ dize lo que deue hazer todo gouernador de comunidad que es hazer buenos cibdadanos: no sola mente amenazando los con penas ⁊ males si erraren ⁊ pecaren: mas ofresciendo les galardon ⁊ dones si fueren buenos. lo qual es grand platica para lo que dize el prouerbio: q̄ es no des

re que no obre mal ni faga cosas desagu-
sadas, mas que no tenga voluntad: nyn
 proposito delas fazer que la virtud no es-
ta sinon en tener enfrenadas las passio-
nes ⁊ apetitos que podrian subjuzgar a
ombre a obrar mal. ⁊ en tener la volú-
tad reglada segúnd razon: ⁊ inclinada a obrar
virtuosaméte. La puesto que yo fago al-
gun mal por fuerça: o por ignorancia no
soy de culpar por ello si no do causa a el-
lo. pues no di consentimiento al pecado
ny oue voluntad de pecar: segund dicen
los doctores. ⁊ si yo oue voluntad de pe-
car ⁊ pecara si ouiera oportunidad ⁊ lu-
gar de pecar: caso que actualméte no pe-
que así peq̄ mortalmente quasi como si a
cabara el pecado. ⁊ esto es lo q̄ dezia nro
saluador enel euangelio: q̄ quien vio mu-
ger ⁊ cobdicio de pecar con ella ya la for-
nico en su coraçon. ⁊ así peco mortalme-
te: segund lo qual para ser ombre innocé-
te ⁊ lympio: no solo es necessario que no
faga: ni obre mal: mas que no aya volun-
tad: nyn pense de fazer mal: ⁊ no esta el
pecado enel pensar mal. q̄ el pensar mal
no causa en nosotros pecado. porque se-
gund dicen los theologos los primeros
mouimientos no son enel ombre porque
naturalméte quasi la natura nos inclina
a pensar mal. mas sinon solamente pen-
samos mal: mas nos deleytamos enl pē-
sar mal ⁊ auemos plazer enlo pēsar ⁊ cō-
cebimos en nuestra volúntad delo acabar
si pudiessemos. ⁊ tal pensamiento como
este manzilla nuestra volúntad ⁊ embuel-
ue la en pecado. ⁊ de tales como estos q̄
tienen su cuerpo sin manzilla: q̄ere dezir
que no pecaron actualmentex pensaron
adulterar ⁊ matar ⁊ furtar. ⁊ pensaron
de cometer ⁊ fazer todos los otros peca-
dos mortales: caso q̄ por la obra no los
fizieffen: no porque no los fizieran si pu-
dieran: mas porque no pudieron. De ta-
les como estos dize el prouerbio: que son
algunos cuyo cuerpo es sin manzilla. ⁊
su voluntad esta embuelta en mil forçes

de pecados.

En seruicio de bienauē-
turado ⁊ poderoso ombre biuires: o se
espa la amistança o la verdad.

En aqueste puerbio toma se
bienauenturado: no por la biē-
auenturança verdadera. De
la qual se faze mencion enel p̄-
mero prouerbio. mas toma se bienauen-
turado segund fabla gruessa del pueblo
por el q̄ dicen rico ⁊ biēandante. ⁊ para
entēdimiento deste prouerbio es de pro-
suponer lo q̄ aristotiles dize enel octauo
delas ethicas: q̄ la amistança es en vna
de tres maneras. Una amistança es por
deleytable. otra por prouecho. otra por
honesto. La amistāça por deleyte dura
solamente entre algunos quāto dura en-
tre ellos el plazer. ⁊ el deleyte q̄ vno ha
con otro. ⁊ esta amistança se ha solamen-
te con algunos que se muestran donosos
en hablar. ⁊ se precian de dezir cosas que
prouoquen a los otros a plazer: ⁊ a uno
⁊ esta no puede durar mucho. mas es en-
tre malos que no entre buenos. ⁊ el q̄ es
amigo de otro en esta amistança no le o-
sara dezir verdad delo q̄ deue fazer. por
no cōtristar le. ⁊ si gela dize perder se ha
la amistāça. ⁊ si no gela dize perder se ha
la amistad dela verdad. ⁊ de tales como
aquestos se puede entender bien el pro-
uerbio. ay otra amistāça que es por pro-
uecho. ⁊ esta dura quanto dura el proue-
cho. ⁊ qual o q̄l es amigo: o seruo a otro
solo por el prouecho que espera del por
no lo perder no le osara dezir verdad de
lo que ha de fazer ⁊ si gela dize perder se
ha la amistança: porque el tal bien auen-
turado o poderoso ombre no ha fin ni re-
specto alguno abien ⁊ virtud. mas sola-
mente alo que su desordenado dseo lo in-
clina: ⁊ de tales como aquestos se entie-
de lo que escriue Terencio en la prime-
ra comedia que loaua vn seruo o a vn mo-
ço de quien ende se faze mēcion. El qual
porque fablaba a sabor de todos: ⁊ se da

ua a fazer plazer a todos dixo el sieruo sabiamente ordena este su vida en esto que haze: que en este tiempo el seruicio pare los amigos: y la verdad pare enemigos. y de esta tal amistança se entiende assy mismo el prouerbio. Otra manera de amistança hay que es por honesto. y esta es solo por respecto de virtud: y esta es la que mucho dura porque solamente es entre buenos: y en esta por dezir verdad non se pierde la amistad: antes no sería amistad si non se dixiese la verdad vno a otro que ya fallería de la virtud que los junta en su amistança. y por dezir verdad no se perderá entre ellos la amistança: de los quales amigos por honesto no se entiende el prouerbio que dize. si en seruicio de algund bienauenturado y poderoso ombre biuieres: o se perderá antes la amistança: o la verdad mas entender se ha solamente en los dos casos primeros.

¶ Si quisieres ser bienauenturado piensa primero menospreciar ser menospreciado.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza: a vn no eres bienauenturado etc. y segund ende se dezía que dezía Seneca en la epistola a Lucilo sy lelior Lató biuierá entre el pueblo y tractará y conuersará con el pueblo el pueblo los mudará de su buen y virtuoso biuir. mas porque despreciaró el tracto con el pueblo. y menospreciaró ser menospreciados: que solamente curaron de vsar virtuosamente pudieron ser dichos bienauenturados: assi que bien dize el prouerbio. si quisieres ser bienauenturado: piensa primero menospreciar ser menospreciado.

¶ Si a muchos agradares en tu tracto de biuir a ty no puedes agradar.

Il declaracion deste prouerbio depende de la declaració

del prouerbio de suso y segund dize aristotiles en el octauo de las ethicas: graue cosa es que los que quieren biuir virtuosamente agraden y fagan plazer a muchos. La si lo hazen necessario es que se conformen con la condicion de los muchos. y los muchos comunmente como de suso se dezía son mas viciosos que virtuosos y no puedes agradar a muchos. sino conformado con muchos. y que te des a noticia y conosciemto de muchos: lo qual haze perder a ombre todo reposo. y abreuia los dias y le pone en todo trabajo. y biuiendo ombre conosciendo de muchos no puede ombre conoser a si mismo. Onde Seneca en la. ij. tragedia introduce al coro que dezía que era este poderoso en grandes palacios a mi me farte el dulce reposo. y puesto en baxo estado goze yo de folgura sin roydo donde no vea yo gente de armas ni caualleros. y passe yo mi edad callada mente. y como mis dias passaré: assi sin estrepito y roydo morire viejo ruado. ca no muere ninguno peor muerte que el que muere conosciendo a todos y desconosciendo a si mismo. y la causa y razon de aqueste dicho de Seneca es porque el que muere conosciendo de todos es por fuerza que haga plazer y contéte a muchos. y agrada do a muchos no puede agradar a si por que no podra entender en lo que cumple a salud de su anima ni a biuir virtuosamente por no desemejar a los muchos. ni se apartar dellos. assi que bien dize el prouerbio. si a muchos agradares en tu tracto: y biuir a ti no puedes agradar.

¶ Cuydado busca quien que re biuir con inocentes.

Segund dize dauid en el psalmo con el malo seras malo y con el inocente seras inocente. que no podras fazer buena compañía con ninguno si no te conformas con el en sus costumbres. pues si tu biues con ombres inocentes y sin culpa buscas cuydado por que es por fuerza que siempre te estudies como te conformas

maras conellos. ⁊ no dize aquí seneca q̄
el que q̄ere ser virtuoso no busque ⁊ tra-
baje de biuir con inocentes ⁊ virtuosos:
porq̄ aprenda ser inocente ⁊ virtuoso. mas
dize lo que acaescera de fecho al q̄ busca
biuir con inocentes ⁊ virtuosos. así q̄ bien
dize el prouerbio: cuydado busca quien
quiere binir con inocentes.

**Loca cosa es temer lo que
no se puede escusar.**

Aristotiles en el. iij. de las ethi-
cas pone que para ser el om-
bre conuiene que tema tépla-
daméte los peligros que pue-
den venir en el caso que se deuen temer:
porque temiendo no se metera en los pe-
ligros locaméte. ⁊ tomara cōsejo como
se podra salvar de los peligros. ⁊ la razón
de aquesto es porq̄ no es necessaria cosa
q̄ ombre se meta en los peligros. mas si
fuesse cosa q̄ no se pudiese escusar ⁊ q̄ era
necessario q̄ viniesen: loca cosa es temer
la muerte pues por fuerça auia de venir
así que bien dize el prouerbio. loca cosa
es temer lo q̄ no se puede escusar.

**Siempre la rézilla se comi-
ence de otro: de ty la reconciliacion.**

Vna de las p̄ncipales cosas q̄l
apostol santiago dio por doc-
trina en su canonica si fue que
sea ombre tardinero a yra di-
ze q̄ nūca se comiēce del caso q̄ el otro le
prouoq̄ a ella. ⁊ si no se podra escusar ho-
nestaméte ⁊ ouiere de reñir alguno con
otro no deue ser muy sollicito en persistir
en la yra: antes deue puocar luego la paz
porq̄ como dize el apostol. q̄nto sera pos-
sible deuenos procurar de estar cō todo
ombre en paz. ⁊ sant juá dize en su cano-
nica. el q̄ q̄ere mal a su proximo ⁊ no se re-
concilia con el en tinieblas anda ⁊ no sa-
be donde vaya: por quāto las tinieblas
escurecieron sus ojos. pues buen cōsejo
da el prouerbio: que siempre la yra se co-
miēce de otro: de ti la reconciliacion.

**Socorre ala pobreza de
los amigos antes te deues preuenir.**

Dize seneca en vna epistola a
lucillo. Ninguno puede biuir
bienauenturadamente q̄ aya
respecto solaméte así mismo:
tā bien dize. que q̄en todas las cosas q̄e-
re reduzir a su prouecho cōuiene q̄ biua
a prouecho de otro. ⁊ así biura a proue-
cho de si mismo. pues si esto se ha d̄ fazer
generalméte a todos mas se deue fazer:
⁊ en no aguardar q̄ el amigo pobre le de-
mande q̄ lo socorra a su necesidad ⁊ po-
breza ātes se adelāte el a le socorrer ⁊ dar
de lo q̄ tiene: dize se dos vezes dar este se-
gūdo se dize en el puerbio d̄ suso q̄ comiēca
dos vezes da el q̄ ofresce la cosa volun-
tariosaméte sin q̄ gela demādē. así q̄ biē
dize el prouerbio. socorre ala pobreza de
los amigos antes te deues adelātar.

**En secreto castiga los ami-
gos: en publico loa los.**

Fegū de suso se dezia en el pro-
uerbio que comiēca: si en ser-
uicio ⁊c. entre los amigos q̄
son por honesto la amistança
no se ha d̄ pder por la verdad ni la verdad
por la amistança q̄ere d̄zir q̄ el amigo no da
dero q̄ es por honesto si ve q̄ su amigo fa-
ze lo q̄ no deue: no derara de lo corregir ⁊
castigar. ⁊ dezir la verdad de lo q̄ le pare-
scera. mas en esto ha de auer téplāca se-
gun dize aq̄ seneca q̄ quādo vn amigo no
fiziere lo q̄ deniere contra el otro. o deue
ser castigado: o rephēdido por algūa co-
sa de honesta q̄ haga q̄ no le deue rephē-
der: ni auergōçar en publico. mas entre
si ⁊ el. ⁊ esta fue la doctrina de n̄ro salua-
dor en el euāgelio dōde dize. si tu herma-
no errare ⁊ peccare cōtra ti. ⁊ el quando
por esto no se q̄siere castigar ni corregir
entonces fara lo que el euangelio dize q̄
le corrigira delāte testygos. ⁊ si por esto
no quisiere dize que lo diga ala yglesia q̄
ere dezir al plado: o gouernador d̄ aq̄lla

tierra. **E** por esto dize el prouerbio q̄ en publico loemos los amigos ⁊ segund dize socrates en el libro que compuso de las exortaciones: la platica que auemos de tener con n̄ros amigos es esta que q̄ndo fueren absentes tengamos memoria de hablar algun bien dellos delante aq̄llos que fueren p̄sentes: porq̄ no parezca que los tenemos olvidados: porq̄ la mayor señal por donde ombre se conofce q̄ es amigo d̄ otro si es que le loe en absencia suya ⁊ diga bien d̄l. assi que bien dize el prouerbio. En secreto castiga a los amigos: en publico los loa.

Si alguno se ensaña ⁊ pide pena de otro: es la demanda de si mismo.

Este prouerbio esta d̄clarado en muchos prouerbios de sufo donde se fabla dela yra en los quales se muestra los daños ⁊ inconuenientes que la yra faze al ombre salir d̄ su sentido. la yra faze al ombre perder su inocencia. segund que se dezia en especial en el prouerbio de sufo q̄ comienza *De reyr ⁊c.* P̄ues dize el prouerbio que si alguun se ensaña ⁊ ha yra ⁊ melanconia contra otro alguño es tanto ensañado ⁊ ayrado pide pena del otro: porq̄ la yra ⁊ saña d̄l otro le fara exceder ⁊ traspassar la templança dela razon: ⁊ fara dar mayor pena que el caso lo demãda en tal caso el q̄ se ensaña q̄ es yrado el demanda pena de si mismo. ⁊ assaz pena le es a el q̄ por la yra pierda su inocencia: ⁊ lo ayan por poco paciente: ⁊ que faga contra razon ⁊ virtud. Onde seneca en el quarto libro de yra escriue que architas tarentino como vn sieruo suyo le ouiesse errado. ⁊ se ensañasse contra el q̄ lo mando desnudar por q̄nto lo queria acotar. ⁊ como alçasse la mano para lo ferir conociessse ser yrado ⁊ cesso d̄lo acotar ⁊ como vn amigo suyo le preguntasse q̄ por que no auia acotado al sieruo: respondio *No pienso yo que es cosa segura a nyngun*

gund ombre virtuoso en tanto que tiene yra tomar pena de ombre que aya errado. ⁊ la causa desto es porque podria ser que excederia en la pena con la yra ⁊ perderia su virtud. ⁊ alli pidiendo pena de otro demandaua la de si mismo. P̄ues biẽ dize el prouerbio si alguno se ensaña ⁊ pide pena d̄ otro es la demãda d̄ si mismo. **C**ruelmente nos auemos contra los que pecan. ⁊ nos cometemos aquello mismo.

Este prouerbio esta declarado en los prouerbios de sufo: que comiençan. *Todo docto ⁊c.* ⁊ como dezia egisto a clytemestra a muger de agamenon segund introduce seneca en la octaua tragedia. la costumbre delos reyes es esta que cruelmente vengan en los subditos en si mismos lo toleran ⁊ sufren. ⁊ esto que dize el prouerbio es lo que fazen los tyranos ⁊ poco virtuosos: que los buenos reyes ⁊ los buenos iuezes lo que cruelmente en los otros vengan por el pecado que fizieron en si mismos si aquello cometen fazen dando se aquella misma pena q̄ a los otros dan. Onde Valerio en el quinto libro escriue d̄ carrudio ciro el qual por escusar los a volũtamiẽtos ⁊ debates ⁊ cõtençiones que solian acaescer en la casa del consejo entre aquellos que estauan en el consejo ordeno vna: que qualq̄er que entrasse en la casa del consejo cõ espada que luego lo mataffen. ⁊ passado alguño interualo de tiempo veniẽdo el de largo camino: no se acordo dela ley: ⁊ entro en la casa del consejo con su espada. ⁊ como vno le dixiese que el auia quebrantado la ley en entrar con espada en la casa del consejo: luego se leuanto. ⁊ se metio la espada por el cuerpo: lo q̄l el fizo con grãd virtud por guardar la ley que el auia fecho. ⁊ que no se dixiese que lo que cruelmente penaua el cometia aquello mismo: segund dize el prouerbio. que alguños lo fazen no deuidamente.

C Assy como la pintura es hermosa ninguna parte de la qual esta errada: assi el ombre es hermoso en quien ninguna parte esta fea de pecado.

L a ymagen para que sea hermosamente pintada requiere se que todas las partes suyas sean bien proporcionadas y respondã a su todo assi para que el ombre sea hermoso requiere se que ninguna parte suya sea fea de pecados: que assi como la grand cabeza: o los grandes ojos o narizes farian fea la pintura. assi el desordenado mirar y el desordenado oler y el desordenado gustar fazẽ q̄ el óbre sea feo de pecado. que segund dize sant agostin en su regla: el no casto ojo es señal del no casto coraçon. y assi es señal que la anima del ombre esta fea de pecado quando el ojo es desordenado en mirar. y asy es en todos los otros sentidos. pues biẽ dize el prouerbio. assi como la pintura es hermosa: ninguna parte dela qual esta errada. assi el ombre es hermoso cuya ninguna parte esta fea de pecado.

C Si contra voluntad obedesces sieruo eres. si de volũtad eres seruido.

S egund dize aristotiles en el libro que conpuso del regimẽto dela casa. y dizen comunmente los theologos dos maneras son de temor. vno que se llama seruil: y otro q̄ se llama filial. El temor seruil es del sieruo al seõor el q̄l no fazẽ cosa por amor: nin por fazer plazer al seõor: mas por la pena y temor q̄ le ha. El temor filial es del fijo al padre: y dela muger al marido. y este es el amor mezclado cõ temor: q̄ si el fijo fazẽ lo q̄ el padre le mãda tãto y mas lo fazẽ por fazer plazer al padre q̄ por escusar la pena q̄ auia si no lo fiziesse. y esto es en el seruicio q̄ la buena muger fazẽ a su marido. pũs dize el prouerbio. si tu obedesces y fazes lo q̄

te mandan cõtra tu volũtad eres sieruo. q̄ biẽ se muestra q̄ fazes lo q̄ el sieruo fazẽ el qual fazẽ lo que le mãdan cõtra voluntad suya solo por escusar la pena q̄ le daran si no lo fiziesse. y dize que si de voluntad obedesces q̄ eres seruido: q̄ bien muestras que mas lo fazes con amor de seruir. y por q̄ te plaze delo fazer que no por recelo dela pena que avras si no lo ouiesse fecho. assi que bien dize el prouerbio Si cõtra volũtad obedesces eres sieruo: si de volũtad eres seruido.

C Sabe aquel abundar de muchas vtudes el que las agenas ama.

S egund doctrina d aristotiles en su philosophia moral para ser ombre virtuoso lo principal que ha ombre de tener si es que tenga bondad reglada por razõ y inclinada a todo bien y virtud. y el q̄ ama las vtudes agenas por eso las ama porque siente que lo mejor que óbre puede auer es la virtud. delo qual se sigue. o este tal serã virtuoso del todo: o estãra dispuesto a ser virtuoso: que como la mas alegre cosa que ombre puede auer si es alcanzar lo que ama La el que ama las vtudes agenas necessaria cosa es que trabaje por las alcanzar. assi que bien dize el prouerbio. Sabe aquel abundar de muchas vtudes el que las agenas ama.

C Sabes que es ebidia dolor de anima de agenos prouechos.

C Sabe assi mismo q̄ el varon q̄ no ha embidia es lleno d bondad.

E stos dos prouerbios estan assaz declarados en los prouerbios de suso donde llama dela injuria. y como se dize la embidia es vn venino que se cõgela en el coraçon del mesquino del embidioso de los bienes que vee en los yguales del: o quasi yguales. y tan feo y tan malo es el pecado dela embidia que la sacra escriptura dize q̄ por la embidia del diablo la

muerte entre en el mundo. La qual segun dize sant gregorio en el v. libro de los morales. tiene solamente un principal remedio el qual es menospreciar el mundo: e todas las cosas que en el son que como la envidia sea por auer abundancia de bienes temporales e desplacer de la gloria mundana que el otro tiene el que menosprecia los bienes temporales e la gloria mundana necessaria cosa es que no sea envidioso. e si no eres envidioso necessaria cosa es que seas lleno de bondad segun dize el proverbio. ca la envidia no te fara enemigo de otro sin causa: ni te fara cometer maldades: ni fechos desaguisados contra quien no te lo meresce como faze del mezquino envidioso. segun dize sant gregorio en el pastoral que el envidioso como no puede apartar de su coracon el veneno de la envidia bueluese a cometer descubiertas maldades e males asi que bien dize los proverbios sabes que cosa es envidia dolor de anima de agenos prouechos: sabe assi mismo que el varon que no ha envidia es lleno de bondad

Son muchos que mas contienden de palabras que non en fecho e aquello que desprecian furtivamente.

La razon deste proverbio depende de lo que es dicho en los proverbios de suso que habla del envidioso: que como el envidioso ve alguna cosa bien apuesta: la malicia le ciega que no la loe en el grado que la deve loar. e trabaja se por la contradize e impugnar quanto puede. La so que la tal contradicion non sea verdadera e de aquello que contradize secretamente furta lo que puede para se aprovechar dello donde le cumplira. E esto es lo que dize el proverbio. Son muchos que mas contienden en palabras que non en fecho. etc.

El temeroso se llama cauto e discreto: el suzio se llama templado

Segun dize aristoteles en el ij. de las eticas: los extremos contienden sobre el medio. quiere dezir que el temeroso en non salir a los peligros osadamente dize que es fuerte: que el fuerte en salir que es loco e osado: e el osado en salir osadamente a los peligros dize que es fuerte: e por que el fuerte teme lo que se deve temer e no se dispone al peligro que no deve dize que es medroso. e asi es en cada uno de los extremos de las otras virtudes. e esto es lo que dize el proverbio: que el temeroso se llama discreto: que como ve el temeroso que el fuerte se dispone al peligro que se deve disponer si de muerte tiene se el por discreto e por cuerdo: por que no se dispuso al peligro a que el otro se dispuso: e juzga al fuerte por indiscreto. e esto es lo que dize seneca que dezia el choro en la ij. tragedia morir viejo plebeo a un que de baxo estado como yo acabare mis dias no conociendo guerra: ni caualleros algunos. e en la primera tragedia. al comienzo pone que dezia el choro viene a los pezosos la cana vejez. e por tanto el temeroso se llama discreto por que de los temerosos mas mueren viejos que de los osados. e asi mismo dize el proverbio que el suzio se llama templado. quiere dezir que el que anda limpio dize el suzio que es loco e destemplado: e por escusar su suziedad dize que el tiene el medio de la templada

Mucho es cosa segura no temer cosa alguna fuera de dios.

Yze nuestro salvador en el euangelio. No querades temer a los que matan los cuerpos: mas temed a dios que mata la anima. Cosas ay en las quales no puede ser onbre forzado ni le sera justa escusacion que lo fizo por fuerza como si le dixen que renegasse la fe sino que lo mataran que antes deve consentir dexar se morir que no renegar la fe. en otra manera mas teme

ria a los ombres que no a dios. y esto incide en la questió q̄ mueuen los theologos q̄ndo la v̄dad es de dexar por el escādalo en la decisió: dela q̄l entre las otras cosas dizē q̄ la v̄dad dela buena vida nūca es d̄ dexar por el escādalo. y la razón d̄ aq̄sto es lo q̄ dizē el prouerbio. porq̄ mucho es cosa segura no temer cosa ningūa fuera de dios: lo q̄l no se faria si la verdad se dexasse por el escandalo.

En siempre la téplança del hablar y del callar y si a alguna d̄tas partes te has de inclinar mas de buena voluntad oyras que fablaras.

Dize Laton yo piēso que la p̄mera v̄tud es refrenar la lengua q̄ aquel es cercano a dios que sabe callar cō razon. y socrates dezia. De auer hablado me arrepēti: de callar nūca me arrepēti. y dizē el prouerbio: q̄ si a algūa d̄tas dos partes del callar: o del hablar nos ouieremos d̄ inclinar q̄ de mejor voluntad oyras q̄ fablemos. y la razón de aq̄sto es porq̄ por t̄to la natura se ouo cō nos industriosa mēte q̄ nos dio dos orejas y vna légua a dar a entēder q̄ dos t̄to auemos d̄ oyr q̄ d̄ hablar. pues biē dizē el prouerbio. tē siēmp̄ la téplāça del hablar y del callar. y si a algūa d̄tas p̄tes te has d̄ acostar mas de buena volūdad oyras que fablaras.

Quien no sabe callar: no sabe hablar.

Dize salomon en los prouerbios q̄en responde antes q̄ oya es le cōtado a verguēça y locura. y la causa de aquesto es porq̄ en no saber oyr no sabra hablar ny responder. y por t̄to salomon en los prouerbios: quien guarda su boca de hablar: guarda su anima. **O** el que fuere desacozado en hablar sentira males y daños. y el loco si callare sera auído por sabio. **E** santiago apostol en su canonica dizē. sea todo ombre ligero pa oyr. y tardio para

fablar y tardio para yra. y thino laçedemonio vno de los siete sabios d̄ athenas dezia que deuiamos ser señores de nuestra lengua en los cōbites porque no pasasse la medida en el hablar. **E** salomō en los prouerbios dizē. que el loco todo su seso habla luego. y el sabio guarda lo pa en su tiēpo porq̄ sabe callar. y q̄ndo cūple sabe hablar. assi q̄ bien dizē el prouerbio. q̄en no sabe callar no sabe hablar

Si puede ser no ayas tristeza. y el coraçō flaco sea plaça muestra.

Dize salomon en los prouerbios. la tristeza en el coraçō d̄ ombre le faze mucho decaer. y el espíritu triste seca los huesos. **E** en el ecclesiastico se escriue. apra d̄ ti alexos la tristeza q̄ a muchos maro la tristeza. y ningūd prouecho ay en ella. y aristotiles dizē en el. ij. de las ethicas. la tristeza faze pasmar y corróper la natura donde esta. y por t̄to socrates en el libro de las exortaciones dizē. **A**costūbra te de no estar triste: mas cuerdo y discreto q̄ en acostūbrar te a estar triste seras auído por loco: por acostūbrar te a estar cuerdo y discreto seras auído por ombre de buen seso. assi q̄ biē dizē el prouerbio: si puede ser no ayas tristeza. y que el coraçō flaco sea plaça muestra.

Non digas cosas turpes ca poco a poco la verguēça de las cosas se descubre por las palabras.

Dize el apostol. las fablas malas y deshonestas corrópen las buenas costūbres. y salomō en los prouerbios. que enl mucho hablar siēpre se falla locura y dauid enl psalmo el varon plero no sera enderesçado en la tierra. y la causa de aquesto es porque su verguēça se descubre por su hablar. y en el ecclesiastico se escriue. **A**borrescible es el q̄ es desvergōçado en su hablar: y el que mucho parla daña a su anima. assi q̄ biē dizē el prouer-

bio. no digas cosas torpes ca poco a poco la verguença delas cosas se descubre por las palabras.

Avra el hablar efecto si hablamos honestas cosas.

Ize salomó élos prouerbios
o q̄ la boca d̄l iusto siépre habla buenas cosas: la boca d̄l malo malas: porq̄ el iusto tiene puesto freno a su boca: ⁊ no habla sino lo q̄ entiéde fazer ⁊ lo q̄ es razón q̄ aya ⁊ cōfiga efecto: por tãto no habla sino buenas ⁊ honestas cosas. El malo ⁊ destengua do no habla cosa q̄ oia a uer bué fin ⁊ efecto. por tãto no habla sino malas cosas ⁊ si el bueno promete ⁊ habla algũa cosa que sea deshonestas el no deue q̄rer: ni q̄rra q̄ aya ni cōfiga al efecto: segũ dize sãt agostin. en los males q̄ se promete fazer r ope la fe: ⁊ enl deshonesto voto muda el acuerdo. q̄ere dezir q̄ndo prometieres d̄ fazer algũ mal quebrãta ⁊ r ope la fe ⁊ no la cūples. ⁊ q̄ndo fizieres voto q̄ sea cōtra honestidad muda el acuerdo: ⁊ no fa gas cosa d̄lo q̄ acordaste: q̄ mas pecado avrias en cōplir el voto q̄ en dexar d̄ cōplir lo. ⁊ segũ dize vna ley ceuil. si algũ obre toma juramẽto d̄ algũa muger que estara a pe car publicamẽte por cierto tiẽpo dize q̄ la muger no due cōplir el tal juramẽto q̄ el traspassar d̄los tales juramẽtos mas a dios plazze que el cōplimẽto dellos as si que bien dize el prouerbio. avra el hablar efecto si hablamos honestas cosas.

Mas es de sufrir el q̄ mãda morir que el que manda mal biuir.

Egũ se dize enl prouerbio de suso q̄ comiẽça: mucho es cosa segura. ⁊c. ⁊ dize lo el euãgelio: no auemos d̄ temer los q̄ matã los cuerpos. mas solamẽte auemos d̄ temer a dios q̄ si por su fuicio sabemos morir átes q̄ sufrir mal biuir nos dara p durable vida pa la aia por lo q̄l todos los martires antes q̄ fiero morir q̄ non biuir mal ni fazer cosa é q̄ ofediesẽ a dios ⁊ por

tãto biẽ dize el prouerbio: q̄ mas es d̄ sufrir el q̄ mãda morir q̄ el q̄ manda mal biuir.

Mas tolerable pena es no poder biuir que non saber biuir.

As cosas q̄ son segũ disposi ció de natura no son ni deuen ser malas de sufrir ni de tolerar. porque la necesidad nos haze fuerça a que nos suuzguemos a ellas. Onde aristotiles enel. iij. delas ethicas dize: que por las cosas naturales no somos de loar ni de vituperar. La dize q̄ quien es el que vitupera ⁊ maltracta a aquel que nascio ciego: mas deuenos vituperar ⁊ maltractar a aquel que por su negligẽcia ⁊ desordenança de comer ⁊ beuer se fizo ciego segũ lo q̄l no poder biuir no es pena: mas es natura. Segũ dize seneca en los libros que conpuso d̄los remedios d̄la fortuna: que la muerte natural es que no pena: ⁊ la muerte non es otra cosa sino poder biuir: ⁊ no saber biuir es falta ⁊ defecto del onbre: porque en su mano esta de ser bueno: o de ser malo. segund dize el texto dela sancta escriptura que se dezia de suso enl prouerbio que comiẽça. Todo pecado es accion ⁊ cetera. Pues biẽ dize el prouerbio: que menos mal ⁊ menos tacha es: ⁊ mas tolerable pena es morir que es non poder biuir: que no saber biuir. porque esto es por grand mēgua ⁊ negligencia ⁊ pereza de non aprender bien biuir.

Tal diligencia pon en ganar amigos que no comiences a amar a quien despues puedes aborrescer: tu primeramente faz a ti bueno ⁊ despues busca otro semejante que tu.

Egũ de suso se dezia enl prouerbio que comiẽça. Que cosa mas dulce. ⁊c. Brãd diligẽcia auemos de poner para recibir a algũo por amigo que como dize seneca enla. iij. epistola: todas las cosas delibera del primero. quiere dezir. piensa primero si te conuerna tomar lo por

amigo: o no. **E** que no fagas como dize que fagamos algunos contra la doctrina de theofraſto: q̄ despues q̄ amaró algunos deliberauã dellos ſi les cóplia tener los por amigos: o no. **Y** no amaró d̄spues que ouieró d̄liberado **Y** ſigue ſe. piẽ ſa por largo tiẽpo ſi te cóuerna reęibir a algũo por amigo: o como deliberares de lo reęibir comete te a el có todo pecho **Y** tã ofadamẽte fabla có el como córigo: **Y** faziẽdo aqueſto que dize ſeneca en la dicha epiſtola. pornas deuida diligẽcia en ganar muchos amigos por manera que no comiẽces a amar a quiẽ despues puedas aborrecer **Y** dize el prouerbio que p̄meramẽte deues fazer a ti bueno: **Y** q̄ d̄spues buscaras otro ſemejãte q̄ tu: ſegũdo de ſuſo ſe dezia en el dicho prouerbio caſo que ſean tres maneras de amiſtãça. por delectable. por prouecho. por honeſto.

Ninguna coſa es mas fea que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas beuido.

Segundo de ſuſo ſe dezia ningund crimen mas feo ni ombre de mas denuẽſto ſe puede dezir que nonbrar **Y** dezir a alguno que es ingrato **Y** deſagradef

cido. **Y** despues ſi tu comiſte pan de alguno **Y** fueſte ſu familiar ninguna coſa ſera mas fea: ni ſe podra dezir cótra ti que d̄zir te que fazias guerra d̄ſconosciẽdo el pã que auias comido a aquel con q̄en familiarmente auias beuido. **Y** por tãto la ley ceuil diſpuſo que en los crimẽs publicos que puedẽ ſer acusados por cada vno del pueblo **Y** el liberto que es el que fue ſieruo de algũo **Y** d̄spues lo hizo libre no puede acusar a ſu patron: nin el ſeruidor puede acusar a aquel có quien biuió ſaluo en crimẽ leſe mageſtatis. **Y** la razón porque en aqueſte crimẽ los puedẽ acusar mas que è otro es porque como dize los doctores mas obligados ſomos a la tierra dõde ſomos naturales cótra la q̄l **Y** cótra el rey que es ſeñor della ſe comete crimẽ leſe mageſtatis: que no al padre que nos engẽdro. **T**ãto que mueuen los doctores queſtion: que ſi el padre ha guerra cótra la tierra dõde ſomos naturales aquiẽ ayudaremos p̄mero: ala tierra o al padre. **Y** d̄terminã que ala tierra **Y** por deſẽder **Y** librar n̄ro rey **Y** n̄ra tierra podemos juſtamẽte ofẽder **Y** matar a n̄ro padre. **Y** por eſto dixo la ley ceuil que en crimẽ leſe mageſtatis el liberto puede acusar al patrõ: **Y** el ſeruidor al ſeñor: è los otros no lo puede acusar: ſaluo proſiguiẽdo la injuria ſuya **Y** d̄ los ſuyos **Y** eſto no es fazer guerra mas defender ſu honrra **Y** vida. lo q̄l es p̄miſſo **Y** licito cótra todo ombre: **Y** en los otros caſos no puedẽ acusar las ſobredichas perſonas porque en acusando fariã guerra ciuil: **Y** ſerã auidos por ingratos **Y** deſagradefidos: **Y** delas mayores v̄tudes que ſe puedẽ dezir d̄ q̄lquier ombre ſi es que ſe diga del que es cóſtante **Y** firme en ſer uicio de ſu ſeñor: **Y** q̄ nunca ſe recõcilie có el enemigo del ſeñor. **O**nde valerio en el iij. libro eſcriue q̄ vn capitã d̄ octauiano auia fecho guerra cruel a anthonio el q̄t fue vn dia preſo delante la gente de anthonio **Y** leuado a el: **Y** como anthonio le

vido p̄gunto le q̄ le parecia que d̄uia m̄a dar ordenar del. Respondio el capitā. m̄a da me matar. q̄ ni por beneficio dela vida ni por tormento d̄la muerte tu me puedes traer q̄ yo dere de ser cauallero d̄ cesar: r̄ comiēce de ser tuyo. E quāto fue este capitā firme en menospreciar la vida por seruicio de su seño: r̄ por no se j̄tar a enemigo de su seño: r̄ por no auer de fazer guerra a aquel con quien familiarmente auia biuido tanto: antonio le dio mas la vida por ver su virtud. Assi que bien dize el prouerbio que ninguna cosa es mas fea que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas biuido.

CA penas passa ninguno en bien si no por mal.

Segun dize el apostol por muchas tribulaciones r̄ angustias nos conuiene passar para alcançar el reyno de dios. r̄ dauid en el psalmo dize a dios prueua me seño: r̄ tientos me: quema mis renes r̄ sabe mi coraçon pues no puede a ninguno prouar dios para quanto es si non es como dize el Apostol passando por muchas tribulaciones r̄ angustias. E por esso dize dauid en el psalmo. Assi como oro en el forno me prouaste: como no se podria mundificar: ni alimpiar el oro si no se pusiēse en el fuego. Assi que non puede ninguno passar el bien si primero no passa por el fuego de los males r̄ trabajos. ca beuiēdo ombre r̄ comiendo r̄ auiedo muchos plazerēs: r̄ gasajados no se alcāca la gloria d̄ dios: como dize sant Yheronimo en vna epistola. graue cosa seria fartar aqui en la tierra el vientre r̄ en el cielo la voluntad. P̄ues conuiene que para fartar en el cielo la voluntad q̄ padezcamos aca hambre r̄ trabajos r̄ otros males r̄ assi passaremos en biē por mal. E esto es lo q̄ dize el prouerbio: q̄ a penas ningūo passa en biē sino por mal.

Quieres que todos te co

nozca: trabaja primero porque a ninguno no conozcas.

Entre las otras cosas q̄ lucilo lo p̄gūto a seneca p̄gunto le que qual era la cosa q̄ a el parecia q̄ mas p̄ncipalmente el deuia fazer para ser virtuoso. r̄ seneca le respōdio por vna epistola q̄ lo que p̄ncipalmēte deuia fazer era fuyr: r̄ apartar se del pueblo que dize que ningūo se puede cometer a contractar con el pueblo seguramēte sin lision de su consciencia: r̄ q̄ jamas le acaescio salir ala plaça que no perdiēse algunas delas costumbres con que salia de casa que algunos de aquellos con quiē tractaua o le imprimia algund vicio de que se hauia apartado o le loaua algund vicio que el no sabia o le turbaua algunas virtudes q̄ tenia habituadas en su anima. E dize enemiga es la conuersacion de los muchos. E sigue se como vn dia salio ala plaça viēdo el dinero q̄ los cābiadores teniā ouo cobdicia dello: r̄ assi fue fecho auariēto viēdo las mugeres hermosas r̄ cobdiçiādo las fue fecho luxurioso. Dize que por acahescimiēto vino a vn lugar dōde se cōbarian dos defarmados cō espadas en las manos por manera que dādo vno a otro golpe no pudiēse salir sin ferida: r̄ sangre desseando en su volūtad: quādo el vno alcançaua la mano para ferir al otro que el golpe no salieffe vazio de ferida dize que se hizo homicida inhumano: r̄ cruel. Todos estos inconueniētes se figuen: r̄ mas de auer cōuersacion: r̄ tracto con muchos ninguno de los quales inconuenientes se figuieran si ouiera estado en su casa: r̄ apartado dela gente. E dize que si cathon r̄ socrates r̄ lelio q̄ fueron varones muy conosciados por sus virtudes non se ouieran apartado a que el pueblo no los conosciēra ni touiera q̄ contractar cō ellos que el pueblo los podiera apartar r̄ retraher de su bueno r̄ virtuoso proposito de biuir. P̄ues bien

dize el puerbio. **Q**ueres q̄ todos te conozcā
trabaja primero porq̄ a ningūo conozcas
Quieres auer grand hon
rra dar te he grand señorio. señorea a ti
mismo.

Egundo dize aristotiles en el
primero delas ethicas todos
los ombres son naturalmen
te inclinados cobdiciar ho
nor: **E** dessean ser acatados ****Y**** honrra
dos delos otros porq̄ la honrra es vna
reuerencia q̄ se da en señal de virtud. **E**
por esso dize el prouerbio. **Q**uieres auer
honrra la qual naturalmēte los ombres
cobdiciā dar te he grand señorio: el q̄l es
q̄ señorees a ti mismo. quiere dezir. que
el apetito sensitiuo tuyo: ****Y**** todas tus vir
tudes animales sean subiectas ala razón
****Y**** fagan lo que la razon mandare lo qual
si fazes de necessario seras virtuoso: ****Y**** siē
do virtuoso mereceras verdaderamen
te la honrra. **E** esto es lo que dize el pro
uerbio. **Q**uieres auer honrra dar te he
grand señorio señorea a ti mismo.

Pareceras malo si perdo
nas a los malos ****Y**** si ya dexaste de ser ma
lo porque escusas que otros se emiendē.

Este prouerbio parece con
trariar a los prouerbios d̄ su
so que comiençan buena cosa
es perdonar. ****Y**** c̄. ****Y**** grād cosa
es desfraygar los pecados: en los quales
se dize: que deuemos p̄donar a quien pe
co contra nos. **E** que deuemos antes d̄
fraygar los pecados q̄ no los pecadores
****Y**** q̄ faziendo esto q̄ vsaremos de virtud ****Y****
este prouerbio dize q̄ parecemos malos
si p̄donamos a los malos: ****Y**** assi parece
contrariar vnos a otros: la qual contra
riedad se quita entendiendo este prouer
bio. ****Y**** los otros sanamente en esta mane
ra que las p̄sonas p̄uadas q̄ son ofendi
das para tener limpia su consciencia no
pueden tener rencor ni enojo cōtra la p̄
sona que los ofendio: ****Y**** no erraran: antes
aurā merito por ello si no solamēte non

tienē rencor: mas p̄donan la ofensa: ****Y**** la
injuria como ya se fallo d̄ muchos s̄atos
q̄ lo fizierō: ****Y**** a vn rogarō a dios por aq̄l
los q̄ los p̄seguia ****Y**** faziā mal: mas non
son obligados segūo la buena cōsciēcia
a fazer aq̄sto: ****Y**** sin incurrir pecado mora
tal puede p̄seguir ****Y**** demandar sus inju
rias en iuyzio. ****Y**** a vn dize los rheologos
q̄ deue p̄seguir las injurias en iuyzio si
los injuriadores p̄seuerassen en su mal
fazer por el escādalo ****Y**** daño q̄ d̄ aq̄sto se
figuia ala cosa publica q̄ viendo el malo
como non es penado por su maldad con
tinuara el a fazer mas mal ****Y**** tomaran o
tros en exemplo delo fazer. **E** en este caso
se puede bien entēder el prouerbio: pue
de se entender assi mismo en los juezes ****Y****
gouernadores delas comunidades q̄ ta
les como a questos no pueden ni deuen
p̄donar los males antes deue exsecutar
en ellos las cosas q̄ las leyes ponen ****Y**** lo
que el juez puede fazer non p̄donar al q̄
erro mas auido respecto ****Y**** consideraciō
por lo q̄l no quiso fazer tanto mal quan
to se hizo o algunos muchos seruicios q̄
auia fecho al rey o ala republica. **E** que
se espera del que se emendara: puede mu
dar graue pena en menor pena. **E** si del
todo el juez p̄dona el maleficio no le pe
nando faria del pleyto ageno suyo: ****Y**** assi
como malo lo penariā. **E** esto es lo que
dize el prouerbio. **P**areceras malo si p̄
donas a los malos. **E** assi como malo te
penará. **E** dize si tu ya vna vez fueste ma
lo ****Y**** te emēdaste ****Y**** lo dexaste de ser porq̄
escusas que castigādo a los malos otros
se emienden ****Y**** no se multipliquen perdo
nando los ****Y**** faziendo esto desfraygan se
los pecados ****Y**** no los pecadores. **E** en
tendiendo lo en esta manera non contra
llaria vn prouerbio a otro.

El peccado que primero
fue consentimiento agora ya es muerte.

Egundo de suso se dezia na
turalmente son inclinados a
pensar mal: **E** a hazer ma

por la desobediencia dela carne al spiritu esta inclinacion por ser natural non causa en nos pecado. **E** esto es lo que comunmente se dezia que los primeros movimientos que auemos para pecar non son en nuestro poderio mas segund dize los theologos sino solamente pensar pecar: mas me tarde algun tanto en este pensamiento esta tardança causo pecado venial. **E** si me tarde mucho en el pensar. **E** me deleyte pensando por manera que si ouiera oportunidad para acabar el pecado lo acabara peque mortalmente: **E** esto lo dize el euangelio. **Q**uié vio muger para la cobdiciar ya fornicó en su coraçon: porque la vio: **E** penso de pecar con ella **E** se tardo en este pensamiento: **E** se deleyto en lo pensar: **E** lo acabara si pudiera tanto peço como si actualmente lo acabara **E**sto es lo que dize el prouerbio q el pecado primero fue consentimiento q peso de pecar: **E** se tardo en este pensamiento **E** si despues se deleyto en l. ya este pecado es muerte porq deleytado se peço mortalmente **E** el pecado mortal causa muerte.

¶ **A** prouechosa doctrina faze buenas costumbres: onde la buena costumbre due sagudir lo q la mala imprimio.

Sand question fue entre los philosophos segun escriue aristotiles en l. ij. d las ethicas si las virtudes **E** los vicios estauan en los ombres por costumbre o por natura. **A**ristotiles determina por muchas razones que ninguno nasce virtuoso: **E** que en nuestro poder esta de acostubrar nos a ser virtuosos o a ser viciosos **l** verdad es segund dize aristotiles q auido respecto ala costellacion de los cuerpos de arriba o ala disposicion dela materia algunos hombres se inclinan mas a vna virtud que otros: **E** algunos se inclinan mas a vn vicio que otros. mas esta inclinacion non nos puede forçar ni necessitar a que obremos **E** fagamos las cosas a que nos inclinan ni nos pueden

priuar d nuestro libre aluedrio para q el que es inclinado a virtud no se acostumbra a vicios: **E** vse segun ellos **E** se avicioso. **E** para q el que es inclinado a vicios no se acostumbra a virtudes: **E** sea virtuoso. **E** por esto dixo tholomeo en el centiloquio que el ombre sabio **E** discreto sera señor d las estrellas porq a vnq las estrellas inclinen a alguno ombre a ser malo el ombre sabio usando bien **E** faziendo lo q segun virtud due fazer perdera la mala inclinacion a q las estrellas inclinauan **E** se fara virtuoso. **E** por esto dize q sera señor de las estrellas. **E** por tanto dize el prouerbio q la prouechosa doctrina faze buenas costumbres q segun dize **A**ristotiles en l. ij. de las ethicas para esto aprendemos la filosofia moral no para que la sepamos mas pa que fagamos **E** obramos virtuosamente segun las doctrinas **E** reglas q en ella se traen: **E** caso q vn ombre se aya acostubrado a vicios: **E** pecados tornando a usar bien la buena costumbre sagudira lo q la mala imprimio: que la costumbre todo puede fazer **E** tiene tantas fuerças como la natura. **W**onde tullio en el segundo libro de las tosculanas questiones dize. **L**a costumbre d los trabajos faze ligero el sufrir de los dolores la costumbre nos muestra como auemos de sufrir el trabajo como hauemos d menospreciar las llagas: **g**rad fuerça es la dela costumbre. **A**ssi que bien dize el prouerbio. **L**a prouechosa doctrina faze buenas costumbres. **W**onde la buena costumbre due sagudir lo q la mala imprimio.

¶ **V**aronilmente sufre lo q la necesidad trae el dolor cõ paciencia se vence.

Entre las otras doctrinas q seneca dio a lucillo fue esta principalmente que menospreciasse el dolor dela muerte: **E** lo sufriese con paciencia varonilmente: **E** dezia paramientes que algunas cosas ay q mietra mas miedo traen

menos son de temer que ningūo es grande mal si es postrimero: y sigue se viene a ty la muerte sería de temer si contigo pudiesse estar necessaria cosa es: o que non véga: o que luego como viene se passe: y dize diras tu graue cosa es atraher a su coraçon ombre a menospreciar la muerte: y sufrir su dolor varonilmēte. responde no paresmētes como el dolor dēla muerte es menospreciado por pequeñas causas vno se enforco ante las puertas de su amiga. otro se despeño del tejado: por q̄ no oyesse a su seño: q̄ reñia con el. otro fuy a: y por q̄ no lo traxiesen metio se vn cuchillo por las entrañas: no piensas q̄ podra fazer la virtud lo q̄ mucho temor hizo menospreciar el dolor dela muerte la virtud dela paciēcia lo deue fazer sufrir varonilmēte: pues q̄ la necessidad lo trahē: segund se lee delos apostoles y de los martyres q̄ yuan alegres a rescebir tormentos por la fe: y assi fazian dela necessidad virtud. Mas bien dize el prouerbio varonilmēte suffre lo q̄ la necessidad trahē: q̄ el dolor con paciēcia se vence.

Tus fuerças syentan tus amigos con beneficios tus enemigos cō injurias.

Dize tulio en el libro de amicitia confirma se el amor por el beñficio rescebido. E sant gregorio dize que la prouea del amor es la hora. E esto es lo que dize que tus fuerças deuen sentir tus amigos con beneficios haziendo les bien y gracia: y no siendo les cargoso ni enojoso: y dize q̄ los enemigos deue sentir tus fuerças cō injurias. Este prouerbio no tiene del todo verdad quāto a esta parte segund theologia ni filosofia que segund nuestro saluador nos manda en el Euangelio deuenos amar a nuestros enemigos: y hazer bien a aquellos que nos quieren mal. E no injuriar los como dize el prouerbio ni assi mismo segund filosofia deuenos injuriar nuestros enemigos que segund dize

Aristotiles en el quarto delas ethicas el magnanimo que es el virtuoso: y de grād coraçon desprecia las injurias que le son fechas y no ha memoria dellas. E antes procura a sus enemigos reconciliar los assy con beneficios que no enojando los con injurias. Onde valerio en el quarto libro pone que marco cicero a viendo sydo desterrado dela cibdad por haulio ganinon al tiempo que era consul defendio al dicho haulio ganinon con grand estudio y diligēcia de ciertas acusaciones de que era acusado: y apulio bacinero q̄ fue siempre contrario suyo dize que lo defendio de dos grandes crimines de que era acusado: y concluye el valerio cō mas loo: se vencen las injurias por beneficios que injuriando dello qual se sigue que esto que dize aqui seneca q̄ tus enemigos deuen sentir tus fuerças con injuria se entēdera solo en el caso q̄ dize los theologos quādo no te dexan biuir reposadamēte q̄ en tal caso biē podemos fazer mal a nros enemigos no por les fazer mal: mas por q̄ nos dexen beuir quieta y reposadamēte. E en este caso dize el prouerbio: tus fuerças sientan tus amigos con beneficios tus enemigos con injurias.

La vida del ombre es breue por tanto es inmortalidad la honesta muerte.

Dize job el ombre nascido de la muger biue breue tiempo: lleno de muchas miserias y trabajos. El qual es assy como la flor que sale de mañana y luego se seca: y fuye assy como sombra: y nunca esta en vn estado: y por esso dize que la vida del hombre es breue y dize que es inmortalidad la honesta muerte. Onde tulio en la oraciō q̄ fizo por marco marcello dize. no es de dezir aquesta vida cuya vida que se contiene en el cuerpo y en la anima: aquella se dize verdaderamēte vida q̄ dura en memoria de todos los syglos: la qual los successores honrrara. La

qual la misma eternidad defendera pa si
empre. **E** socrates dize en el libro d' las ex
ortaciones. **E** l morir la fortuna lo publi
co por ley a todos los ombres. **E** l bueno
y honesto morir la natura lo dio a los vir
tuosos. **E** la ley ceuil dize q' a q' llos q' mu
rieron por bié de la republica pa siépre se
creé beuir en glia: y assi su onesta muerte
se torno en mortádad. assi q' bié dize el p
uerbio. **L** a vida del ombre es breue por
tanto es inmortádad la honesta muerte.

Buen varon es el q' su co
raçon ha atraydo no solo a no querer pe
car mas a no poder.

Segūdo de suso se d'zia en el puer
bio. **L** a prouechosa doctrina.
y c. **L** a bódad y las virtudes
solaméte las ganamos por co
stumbre y uso y exercicio en virtud. y fue
grád q' stió entre los filosofos si vn ombre
se podia acostúbrar assy a vsar en virtud
q' no solo no quisiéste pecar mas q' no pu
diéste. **E** socrates y platon y otros filoso
fos llamados stoycos de la opinion: d' los
quales fue seneca: quisieron tener y affir
mar q' en tanta perfeccion de virtud podia
beuir algūo q' avn q' quisiéste pecar no pu
diéste. lo qual repueua **A** ristotiles en el
primero de las ethicas donde dize: q' al
guno bié podra beuir en tanta perfeccion
de virtud q' estara siempre inclinado a be
uir y vsar virtuosa mente al qual la prof
peridad no lo enloquesca mucho: ni la
aduersidad y trabajos le haran de ligero
caer de su estado: mas dize q' el tal como
este sera retragano que es cuerpo de seys
pies fecho a manera de abrojo que como
quier q' se eche siempre cahe leuantado.
E assi el virtuoso cō qualquier tiempo q'
le venga siempre caera de pies: y no des
caera de su virtud: pone en rēplo en el bué
çapatero q' de qualquier cuero que le die
ren fara mejores çapatos q' otro avn que
mejores los fara del cuero delgado: q' no
del cuero grueso. **E** assi el virtuoso de to
do tiempo vsara bien. **A** ssi del bueno co

mo del malo: avn q' mas sueltaméte vsa
ra de virtud en buen tiempo q' en el malo.
mas en el malo tã bié dize q' vsara de v
tudo **E** esto dize q' es verdad: saluo si los ma
les fuerē tan grãdes q' del todo le hagan
desechar de su estado y virtud q' dize q' q' l
ombre ay virtuoso q' padesciese los infor
tunos y trabajos q' padescio el rey pri
mo. **E** por mucho virtuoso q' fuesse no le
feziese mal auenturado ningūo seria q' lo
cōtrario osasse dezir: segund lo q' l si pri
mo fuera tanto acostumbra do a virtud q'
ouiera atraydo su coraçō a no querer pe
car por mucho bueno q' fuera sy biuiera
despues de padescidos tãtos infortunos
y daños y males graue cosa fuera q' non
pecara segūdo lo q' l el prouerbio no se pu
ede entēder: segūdo q' dize aristotiles. mas
avra lugar segūdo la opinion de socrates
y platon. **L** os q' les touierō q' el bué va
ron podria en tal manera atraer su coraçō
a q' no sola méte no q' siéste peccar mas
q' no pudieste: segund dize el prouerbio.

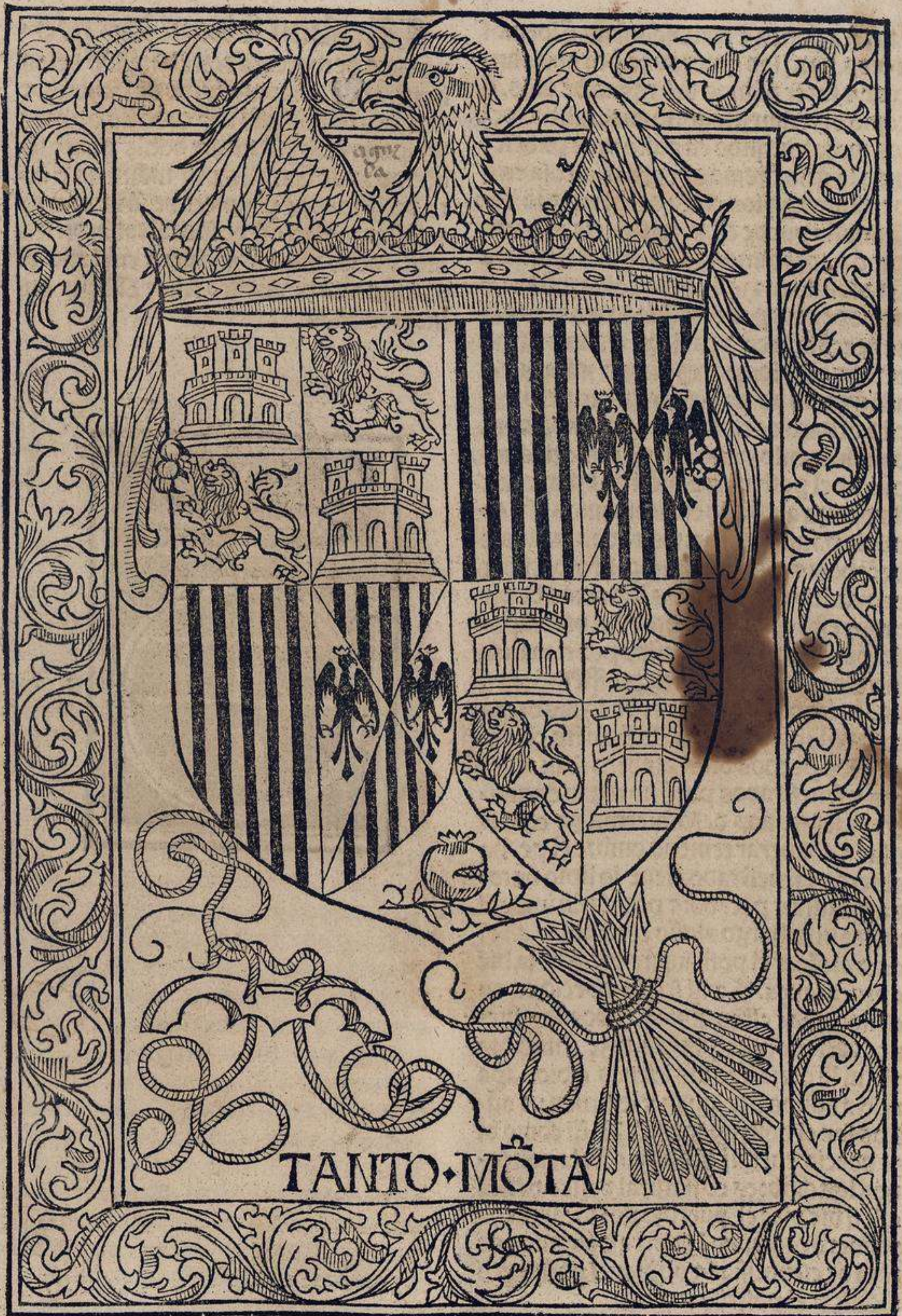
Por sacar el oro primero
cauamos la tierra y avemos pereza de
escudriñar y alimpiiar el pecho por alcan
çar el postrimero bien.

Decio dize en el. ij. libro de cō
solacion. el q' quisiere sembrar
el bué çapo alimpie lo primero
de las espinas. **A** ssi el q' quiere
tener limpio el pecho para alcançar el po
strimero bien conuiene que lo alimpie de
los vicios y pecados primero: y lo mun
difique y alimpie sufriendo tentaciones
y trabajos por seruicio de dios. **E** por tã
to si se vee padescer trabajos y angustias
non se deue turbar en su voluntad. mas
loe la justicia de dios y crea que padescē
cō razō y espere en su misericordia: y aba
te se delante dios y de los hombres y no
aya pereza de escudriñar su pecho sy co
metio algunos errores contra dios: y ca
so q' non los aya cometido para alcançar
el postrimero bié y tener limpio el pecho
conuiene q' no solo ayamos paciēcia con

las tétaciones y trabajos: mas q̄ loemos a dios. porq̄ las quiere dar por nos alinpiar y fazer dignos del reyno de dios. q̄ como dize sant gregorio en el. ij. libro de los morales. q̄ndo en aq̄sta vida padescemos lo q̄ no q̄remos necessaria cosa es q̄ pensemos q̄ dios cerca del q̄l ningūa cosa injusta puede estar no p̄mitte ni da lugar q̄ padezcamos cōtra razō si sabemos q̄ a dios no plazze sino las cosas justas: y no podemos padecer sino lo q̄ a dios plazze necessaria cosa es q̄ los trabajos q̄ padescemos q̄ los padezcamos justa mēte. assi q̄ como no podemos gozar del oro q̄ esta debaro de tierra sino sudamos y trabajamos en lo cauar: a si no podemos alcanzar el postrimero biē si cō diligēcia: y sin pereza algūa no escudriñamos n̄ra cōciēcia pa apartar de nos todos vicios y pecados: y pa tener limpio n̄ro pecho y exercitādo nos en todos los actos de virtud. y esto es lo q̄ p̄guntado el dios apollo. porq̄ socrates fue auido por el mas sabio d̄ los ombres de su tiēpo. r̄spōdio q̄ sola mēte porq̄ d̄to ētre todas las otras cosas q̄ fablo y escriuio lo siguiēte. cōuene q̄ los pechos d̄ los ombres sean abiertos y fenestrados porq̄ no tēgan encubiertos sesos. mas descubiertos pa contēplar y cōsiderar reniēdo ombre el pecho abierto y fenestrado: tiene lo lipio de toda m̄zilla y pecado: y podria sin impedimēto ni enbargo algūo cōtemplar en dios y alcāçar el postrimero biē q̄ es la biēaventurança. La q̄l segūdo boecio es vn estado dōde estan juntos todos los bienes. El p̄pheta ysayas dize q̄ ni el ojo vio ni la oreja oyo los bienes q̄ dios aparejo a aq̄llos q̄ le aman y lo firuen: y aq̄stos son el postrimero biē. Al q̄l como dize boecio en el. iij. libro de cōsolacion todos los ombres cō natural desseo desseā assi q̄ biē dize el p̄uerbio por sacar el oro primero canamos la tierra y a vemos pereza de escudriñar y alipiar el pecho por alcanzar el postrimero bien.

Acaban se aqui los proverbios de seneca: a costa y mision de los honrrados señores Guido de leayris: y Lazaro de gazanis mercaderes d̄ libros Impremidos en la muy noble y muy leal cibdad de Sevilla por industria y arte de Johanes pēgnicer de Mureberga y Adagno herbst de fils. Acabaron se a diez y ocho dias de Febrero en el año d̄l nascimiento de nuestro seño: M̄dill y quinientos años.





TANTO MOTA



T O
BIBLIOTE
Dep.
Núm.