







Aplicat à la Libreria del Conv.<sup>t</sup> de  
S.<sup>t</sup> Fran.<sup>co</sup> de Paula dia 24. 7.<sup>bre</sup>  
1752. per M<sup>re</sup> Pere Ant<sup>ni</sup>. Cayó Imp<sup>r</sup>.



LIBRO  
DE LA  
CONCEPCION  
VIRGINAL,

Por el qual se manifiesta por razones necessarias que la Virgen purissima Madre de Dios fue concebida sin alguna mancha de pecado original.

*Compuesto por el Ilum. Maestro*

**B. RAYMVNDO LV LIO.**

*Traducido en Español por el Teniente de Maestro de Campo general D. ALONZO DE ZEPEDA, Governador de el Fuerte de Tholhuys, y dependientes.*

Y Juntamente un discurso docto y elegante sobre esta misma materia Compuesto por un Señor ilustre.

*Dedicado á el Excellentissimo Sr. Marques de Caracena, &c. Governador, y Capitan General de los Payses-bajos &c.*

EN BRUSSELAS

En Casa de BALTAZAR VIVIEN. Año 1664

LIBRO

DE LA

CONFESSION

VIRGINAL

Por el qual se manifiesta por razones racionales  
nuestro la Virgen purissima Madre de Dios  
que concebida sin pecado original

Compuesto por el Licenciado Martin

DE RAYMUNDO LALIO

Trasladado en este libro por el Licenciado de  
esta Real Audiencia de Sevilla  
El qual se imprimió en la Ciudad de Sevilla  
en el año de mill e quinientos e noventa e tres

Y juntamente en dicho libro se contiene  
los diez y siete misterios de la Concepcion

de la Virgen en el seno de su madre  
Dedicado al Excmo. Sr. Don Juan de  
Guzman, de Guzman y Guzman  
por el qual se ve el poder de Dios

En Casa de Bataillon y Vivian Año 1664

A EL

EXCELLENTISSIMO SEÑOR

D. LUYSD E BENAVIDES, CAR-  
RILLO, Y TOLEDO, MARQUES  
DE FROMISTA, Y DE CARAZE-  
NA, CONDE DE PINTO.

*De el Consejo de Estado de su Magestad,  
su Governador y Capitan General  
de los Payses-bajos, de Borgo-  
ña y Charolois, &c.*

EXCELLENTISSIMO SEÑOR,



Costumbra el Zephiro  
tranquilo y regalado  
con mansa respiraci-  
on, y blandos soplos  
poner limites à la mas  
derecha y esoberbeci-  
da tormenta, calmando las crespas y  
erifadas ondas ( que siendo registros  
de el firmamento, con movimiento  
contrario abaten su orgullo hasta los  
mas escondidos senos de el vasto y  
turbulento Oceano ) dando nueva  
vida

# CARTA

vida à las esperanças perdidas de los miseros, si ya felices marineros, que goçando de el impulso favorable, se dejan conducir, y toman el puerto, que ansiosos solicitaban.

Prometiendome pues el mismo efecto con el haurá docta y suave de este libro en la cruda y procelosa tempestad que reiteradamente se ha excitado entre los Catholicos en el profundo Mar de la pura Concepcion de la Virgen Santissima Madre y Señora nuestra, en que los espíritus agitados con movimientos contrarios recrudecen demas en mas la borrasca: me ha parecido darle de nuevo à la estampa; para que gozando todos de los doctos y sutiles impulsos de sus raçones urgentissimas puedan conseguir y tomar el puerto de la verdad, que procuran con sollicitud y anhelo. Lo que me persuado por vaticinio verdadero, por ser la obra no menos que de el Iluminado Doctor Raymundo Lulio: cuyo saber y meri-



# DEDICATORIA

y meritos son tan notorios, que no admiten mayores elogios para su estimacion, y aprecio: Pero si, Señor, para el acierto de no apartarse jamas de la proteccion de V. E. conociendo quan seguro está debajo de su amparo assi en las antecedentes, como en la obra presente; particularmente siendo su materia la que con tan vivo zelo sigue el devoto afecto de V. E. defendiendo siempre con no vista firmeça la integridad purissima en el primer instante de la Concepcion de la soberana Reyna de los Angeles: como lo manifiestan y acreditan sus acciones; mereciendo por ellas no solo las admiraciones y aplausos, sino la admiracion de todos los mortales.

Va impressa en Español y Latin, para que los que penetran el uno, y el otro idioma, no tengan mas que dudar en tan soberano misterio; y rendidos à lo concluyente de las razones naturales y necessarias de tan  
gran

# CARTA

gran Maestro, sigan el partido de V. E. por el mas seguro y pio : como lo juzgò en un tratado (discreta y devotamente compuesto ) cierto Señor ilustrissimo , cuya nobleza, estudios, militar inteligencia y partes personales no hallan su paralelo en todo lo descubierta ; ni yo sabre constituirle sino con V. E. mismo.

Y porque tanta verdad no parezca lisonja, deseando evitar las sospechas de todo encarecimiento hyperbolico en las alabanzas debidas assi à su persona, como à lo docto, subtil, grave y solido de el discurso, que sobre este punto hizo con tan conocidas ventajas, le he buuelto à imprimir con este libro, ocultando el nombre de el Autor por su modestia; aunque sin noticia suya, y contra su intencion, ànde manifiesto y sin reboço en la Milicia de la Immaculada Concepcion de el Padre Alba.

Reciba pues V. E. con toda benignidad este trabajo, pues es tan conforme

# DEDICATORIA

forme à su dictamen piadoso; y no pierda su intrínseco valor por ser la traduccion mia, pues procede de una zeloça voluntad y vehementissimo desseo de que devocion tan santa y verdadera se dilate por todo el universo: y de que se reconosca que mi mayor ambicion consiste en dedicar rendido à los pies de V. E. todos mis desvelos; como quien se precia por uno de sus menores criados. Guarde Dios à V. E. felicissimos años como he menester. Brus. à 16. de Junio de 1664.

*Humilde criado de V. E.  
que su mano besa*

**DON ALONZO DE ZEPEDA**

DEDICATORIA

forme a la divina providencia y no  
pueda en un momento valor por la  
transcendencia mia, pues procedo de  
una eterna voluntad y vehemencia  
no de un acto de una devoción tan  
fria y verdaderamente aliena por lo que el  
universo y de que se reconocen que  
mi mayor ambicion consiste en de-  
clarar tendido a los pies de V. R. to-  
dos mis deberes como quisiere pro-  
cis por uno de sus meritos. Dios a  
V. R. felicidades. Dios a V. R. felicitaciones  
nos como me merezca. Dios a V. R.  
de punto de vista.

En Madrid a los 15 dias del mes de Mayo de 1714.  
Yo el Rey  
Don Alonso de Aranda

# PROLOGO

## A EL LECTOR.

**A** Mado Lector (seas Romancista ò dotado de la lengua Latina) si en alguna ocasion fuí merecedor de tu aplauso, es en la presente pues te ofresco con liberalidad no vista la mayor ofrenda de los inagotables tesoros de el Beato Raymundo Lulio en esta obra; que aun que de breve volumen, es de grandeca inexplicable; ya por ser la pureca de la Concepcion de la Virgen Sacrosanta en el primer instante su subgeto, ya por el mucho methodo (no obstante sus muchos años) con que prueba tan soberano misterio por razones naturales y necessarias, no conocido en las escuelas, donde solo se trata de las congruencias y autoridades. Como confesarás si le leyeres atenta y contemplativamente, dissipando à un mismo tiempo los vaporesos nublados de las dudas, que pueden ocasionarte las razones de la opi-

1811

pi-

# A EL LECTOR

pinion contraria: pues todas quedan abatidas y postradas, y sus obscuras y caliginosas tinieblas esclarecidas con los fulgores de la iluminada ciencia de tã supremo Maestro. Accepta pues con benevolencia este don singularissimo, que puede enriquecer tu entendimiento, augmentar tu devocion, y enseñarte como debes venerar y discurrir de tan alta Señora sin peligro o de apartarte de lo mas decoroso y pio. Sin ponerme por obgecion el no ser establecido por articulo de fé (por que à serlo, cessaria toda disputa) ni menos las congeturas, de que se vale cierto autor (digno no obstante de todo honor y reverencia) para negar à Raymundo esta obra, y atribuirle à otro de el mismo nombre; pero de apellido Centellas, dando por raçon el no haver visto el decreto, que se refiere en el introductorio de ella, de los Reyes de Aragon, y el que no està puesto este libro en el Catalogo de los de el Escorial

# PROLOGO

rial, ni en el que le hizo Vvaddingo de algunos que compuso este celeberrimo Doctor. Por q̄ son muy debiles y flacas semejantes razones para dar por hecho asentado, lo que se funda solo sobre no tenidas noticias. Primeramente por raçon de que pudo ser olvido de los historiadores el no referir el tal decreto, siendo mas su designio manifestar conquistas, y triunfos de Marte, que devotos afectos de los Reyes. Y si Vvaddingo no hace mencion de esta obra, es por que no tuvo luz de ella, como ni de otras muchas que compuso este Doctor eminentissimo, que casi excede el numero de quatro mil, segun certifican los Autores autenticos citados en mi introductorio: *En el Arbol de la Ciencia.*

Corrobora esta verdad el estilo mismo, las frases, conceptos, y puntos Philosophicos, que hay en el. Que si se confieren con los de el *Arte magna, Arbol de la Ciencia,* y otras

## A EL LECTOR:

Otras muchas obras fuyas, que andan impressas, se hallarán ser los mismos. Y tambien el que en la hera de el Beato Raymundo ya se controvertia sobre este delicado, y devotissimo instante, por haver sido contemporaneo con el subtilissimo Escoto: y por haver antecedido à los dos casi por un siglo Santo Thomas de Aquino: como consta de las historias, y se reconoce en el citado Arbol de la Ciencia, donde à fol. 519. pregunta nuestro glorioso Martir si la Virgen fue concebida sin pecado original; y responde à su question afirmativamente: lo mismo en el 3. lib. de las sentencias dist. 3. q. 5. y ultimamente se manifiesta la certeza de nuestro sentir en la misma dedicatoria de este libro impresso el año de 1518. donde declara el que procurò darlo à la estampa, haverlo buscado con todo cuydado y fatiga, viendolo sollicitaban otros eminentes y eruditos varones, y lo dedicò à el Conde de la Oliva de



# PROLOGO

de la casa de los Centellas. De suerte, que si perteneciera à alguno de aquella misma familia, no se atreveria tan à el descubierta despojarla injustamente de la gloria merecida por una obra de tanta estimacion y aprecio. Repele pues de ti ( caro Lector) pensamiento tan siniestro; y restituyendo à el verdadero Raymundo lo que es suyo, aprovechate de su doctrina, y agradece, si te parece, mi cuydado y afecto. Valc.

# APPROBATIO CENSORIS.

**D**ialogus hic de Immaculata Beatissimæ Virginis Conceptione inter tres Collocutores à Raymundo Lulio cõpositus latinè plusquã à trecentis añis, & adhuc impressus Valètia in Hispania año 1518. nihil continet fidei aut bonis moribus repugnãs: sed alto sensu, licet stylo duriori & minus culto, suũ erga illã Deipara Virginis prerogativarũ cultũ, ac etiam studiũ ad illum promovẽdũ probat, dũ pluribus ingeniosis, doctis, & piis rationibus piã sententiã cõfirmat, & oppositæ partis argumẽta solidè dissolvit. Proinde utiliter imprimetur; uti & versio ejus in idioma Hispanicũ, ei è regione adjuncta; cũ viri Pii, & istius idiomatis peritissimi, testentur eam textui Latino ad amussim correspondere. Datum Lovanii hac 24. Junii 1664.

Antonius Dave S. Theol. Doctor, & Professor Regius primarius. Librorum Cens. Apostolicus, & Archiepiscopalis Mechliniensis.

SMA-

# SVMMA PRIVILEGII REGII.

**C**Autum est Privilegio Regis  
ne quis librum cui titulus :  
**RAYMVNDVS LVLLIVS** *de Im-*  
*maculata Beatissima Virginis Cōcep-*  
*sione* Latinè & Hispanice, Præter  
*Balthazaris Vivien*, Typographi,  
& Bibliopole, Brux, voluntatem  
intra novennium in Belgio impri-  
mat, aut alibi terrarum impressū  
in has inferioris Germaniæ diti-  
ones importet, venalemve expo-  
nat, sub pœna confiscationis ex-  
emplarium, & multa triginta flo-  
renorum pro uno quoque persol-  
vendorum: uti latius patet in lit-  
teris patentibus datis in conci-  
lio suo Brabantię die 11. Junii  
1164. paraph. Steenhuyse. *Vt.* &  
signat. Loyens.

**MONDUM ERANT ABYSSI, ET**  
ego jam concepta eram.



○ Genitrix vitæ PRIMÆVÆ NĒS-  
CIA LABIS Omnis peccati Cor-  
tice Virgo cares.

F. M.

*Baro de Pareq.*

B.  
RAYMUNDUS  
LULLIUS  
DE  
IMMACVLATA  
BEATISSIMÆ  
VIRGINIS  
CONCEPTIONE.

*RAPHAELVS GERALDVVS TARRA-*  
*conensis Spectabilissimo Domino*  
*Seraphino de Cintillis, dig-*  
*nissimo Oliva Comiti*  
*S. D.*

**C**Um his superioribus dieb', Chri-  
 stianissime Comes, Virginisquè  
 Immaculatæ cultor eximie. Vin-  
 centius Guell, vir quidem non minus  
 doctus, quàm virtuosus, occurret; me-  
 certiore reddens se unà cum non-  
 nullis bonarum artium Professoribus  
 õnes ferè hujus urbis bibliothecas que-  
 sisse libellum hunc de Conceptu Vir-  
 ginali, ab illuminato Dre. Raymundo  
 Lullio arte mirificâ contextũ : in quo  
 quidẽ rationibus necessariis, argumẽ-  
 tationibusquè veris virginẽ gloriosam  
 Omnipotentisquè Dei matrem puris-  
 simam sine aliqua originalis peccati  
 labe conceptam esse; non minus bel-  
 lè quàm nitidissimè claret: ipsumquè  
 nullatenus ad invenisse testaretur. Et  
 cum hæc omnia ipse & alia plura de  
 valore libri in laudem approbationẽ-  
 què

RAPHAEL GERALDO DE TAR-  
ragona à el muy venerable Señor Sc-  
raphino de las Centellas, Conde  
dignissimo de la Oliva, C.D.

**C**omo los dias passados ( Christia-  
nissimo Conde, Eximio y arden-  
tissimo devoto de la Virgen Im-  
maculada ) Vicente Guell Varon no me-  
nos virtuoso que docto, me encontrasse,  
y me certificasse, que él con algunos  
Maestros de las buenas Artes havia  
buscado por todas las librerias de es-  
ta Ciudad este libro de la Concepciõ Vir-  
ginal, compuesto con arte maravilloso  
por el Iluminado Doctor Raymundo Lu-  
lio, por el qual se manifiesta no menos  
clara, que hermosissimamente por razo-  
nes necessarias, y verdaderos argumen-  
tos, que la gloriosa Virgen Purissima  
Madre de el Omnipotente Dios fue con-  
cebida sin mancha alguna de pecado ori-  
ginal: y me aseguraron que no le havi-  
an podido hallar, y como oy todas estas  
cosas y otras muchas de la estimacion de  
el libro

què integritatis summi Christi Genitricis audierim, illicò ipsum, etsi labore non parvo, habere conatus sum. Habui tandem perlegi, in aliquibusquè redegi quæ vitio scriptorum erāt, tantumquè opus impressoribus tradere grande operæ pretiū judicavimus, tum ut ipsa integerrima Virgo à suis perquā devotis melius fidiusquè laudaretur, tum à te inclytissimo Comite, qui ipsam toto corde amas, totā mente colis, totaquè animā verissimè observas, ejusquè hostes propellere non cessas, ejusdemq; famulos humillimè amplecti gaudes. Sed cogitanti mihi ac diutius animo voluntati, cui hoc tam divinum opus dicaretur, tua imprimis sese inter mortales obtulit spectabilitas, cui potius dedicandum existimavi, tum quia inclytum opus inclyto debetur Domino, tum etiam quia te inter nobiles per inde atque præclarissimos viros, sive eos Almx Creatoris Matris fervidos dixerim cultores, tantū extollere caput, quā-

tum



el libro, y de lo mucho que valia; para la alabanza, y aprobacion de la integridad de la Madre de el summo Christo; luego à el punto (aun que con no poco trabajo) procurè tenerle. Hallèle en fin, y lo lei diversas veces, y en algunas partes corregí lo que estava viciado por defecto de los escriptos: Y jusgué q̄ era muy digno è importantissimo que obra tan grande se imprimiesse; ya para q̄ la Purissima è integerrima Virgē fuesse alabada mejor, y mas fielmente de sus devotos, y ya de Ty (Illustrissimo Conde) que la àmas de todo tu coracon, que la reverencias con todo tu entendimiento, y la venèras verdaderissimamente como a tu alma, y que nunca cesas de repeler sus enemigos, y te alegras de seguir y acariciar humillissimamente todos sus siervos. Y assi pensando yo mucho tiempo, y rebolviendo en mi coracon à quien dedicaria esta obra divina; se me ofreció la primera entre todos los mortales tu persona, á quien jusguè lo debia dedicar; ya por que una obra inclita debe ser lo á

tum lenta solent inter viburna cupressi, nulli mortalium fanè intuenti dubium est. Sed quare de hac re amplius loqui paro? quandoquidem si Rethorum quisquam de tanti Comitis virtutibus aggredereetur, sibi non sufficere Tullianæ eloquentiæ fluvium. Demosthenisq; facundiam, satis atq; satis compertum est. Quamobrè, strenuissime Comes perquã sublimæ virtutis exemplū, hunc latâ fronte, ut in omnibus solitus es, suscipe libellū et si parvum, grandia enim habet, quæ quidem non minus vera sunt quàm delectabilia. Ipsū amplexare precor, quoniam nō minus egregia res est magnis nobilibusquè viris parva benignè accipere, quàm magna elargiri. Huic igitur fave, ut sub tuo admissus clipeo detractorum linguas non assis faciat. Hunc demum cū occupationibus rerum amplissimarum expeditus fueris, in manibus accipito, & successivis foelicibusquè temporibus perlegito. Vale, mequè in numero

tuo.

un Señor inclito, y tambien ya porq̃ ninguno de los mortales, que lo contempláre sanamente, puede dudar que tu excedes tanto à todos los nobles y varones illustres ( si los puedo llamar á todos devotos ferventissimos de la S. Madre de N. Creador ) quanto los altos cipreses à las flexibles mimbres. Pero para que dispõgo hablar mas de este particular? Quãdo si qualquiera de los mayores Rethoricos entreprediesse hablar de las virtudes de tan gran Señor, es muy cierto, y evidente, que no le serian suficientes el caudaboso rio de la eloquencia Tuliana, ni la facundidad de Demosthenes. Por lo qual ( ó inclito Conde ) para egemplo de virtud ( como acostumbres ) recibe esta obra de buena gana; y aunque es pequeña en volumen, tiene cosas grandes; las quales son tan delectables como verdaderas. Ruego te q̃ lo aceptes, y estimes: porque no menos es digno de alabanza en los grandes Varones el recibir benignamente las cosas pequeñas, que el dar las grandes. Favorece pues este libro;

*Raymundus Lullius*

tuorū deditissimum habe, nostræ tem-  
pestatis decus, totiusquè equestris  
militiæ exemplar uberrimum.



libro; para que admitido y puesto debajo de tu escudo, estime en poco las lenguas de sus emulos y maldicientes. Y ultimamente quando te desocupares de las cosas grandes, que estan á tu cargo, tomale en las manos, y leelo muchas veces en aquellas horas successivas y felices. Dios te guarde. Honor de nuestros siglos, y admirable egemplar de toda la militar cavalleria; y tenme por uno de tus mas afectos.



JESU CHRISTE GLORIOSE IN QUO  
 universi creati nobilitas ac perfectio  
 persistunt unita, & ut laudibus, &  
 honore Matris tuæ conceptus valeat  
 à tuis fidelibus venerari, quæ quidē  
 pro tui Sacratissima Incarnatione  
 præordinata extitit antequam Adam  
 creasses, placeat tibi benigne Salva-  
 tor illuminare indignum famulū tu-  
 um, ut te amando & diligendo dis-  
 putationem incipiat secularis & Ja-  
 cobita.

## DE PROLOGO.



CONTIGIT quòd sedens  
 in Choro Fratrum Pre-  
 dicatorū Avinione sep-  
 timâ mēsis Decembris,  
 secularis quidā & pau-  
 per Canonicus, dū ves-  
 peras Conceptionis Virginis Mariæ  
 Fratres solemniter celebrarent, allo-  
 cutus est cuidam Jacobitæ scientifico  
 sermones amicabiliter consequentes:

Vene.

O JESU CHRISTO GLORIOSO, EN quien consisten unidas la perfeccion y nobleça de el universo creado, para que pueda ser venerada de tus fieles con honor y alabança la Concepcion de tu Madre ( la qual real y verdaderamente fuè preordenada para tu fantissima Encarnacion antes que criaste à Adam) dignate benigno Salvador de iluminar à tu siervo indigno, para q̄ queriendote, y amandote, comience la disputa de el seglar, y de el Jacobita.

## EL PROLOGO.



*Uccediò que estando yo sètado en el Coro de los Frayles de Sãto Domingo de Aviñon à siete de el mes de Diziembre, q̄ cierto seglar y pobre Canonigo, mientras los Padres cantaban las visperas con mucha solemnidad de la*

Venerande frater cum omnes simus  
 concordēs fratres in Christo, omnes-  
 quē recepimus æquale pretium re-  
 demptionis generis humani ab utero  
 Virginis Matris Mariæ divinitus in-  
 carnatum; quæ quidem Virgo omni-  
 bus peccatoribus Advocatam se exhi-  
 bet, refugiumquē omnium sperantium  
 in eandem, quæ impetrans gratias be-  
 nedictiones innumeras, ut præsentare  
 nos possit concorditer coram Do-  
 mino nostro Jesu Christo, & sumat  
 nos exutos à culpis nostris, defecti-  
 bus, & miseriis: & cum sic se habeat  
 istud, quare ergo non conamur ut si-  
 mus concordēs ad honores, laudes  
 reverentiasquē multimodas ipsi Vir-  
 gini exhibentes? nam non videtur ut  
 concorditer respondeamus de bene-  
 ficiis, quæ quotidie ab ipsa Virgine re-  
 cipimus, in exhibendas receptantes  
 laudes contrarias veritati. Et propter  
 inveteratam diversitatem, quæ de suo  
 sanctissimo Conceptu inter Christi fi-  
 deles ambigitur: alii ipsam in pecca-



La Concepcion de la Virgen Maria, hablo à cierto Jacobita científico amigablemente los siguientes discursos: Venerando hermano; Pues que todos somos concordés hermanos en Christo, y todos havemos recibido el igual precio de la redempcion del genero humano, divinamente encarnado en el vientre de la Madre y Virgen Maria; la qual se manifiesta abogada à todos los pecadores, y el refugio de todos los q̄ esperan en ella, alcançandoles gracias y bendiciones innumerables; para que nos pueda presentar concordemente delante de Jesu Christo Señor N., y nos lleve desnudos y limpios de nuestras culpas, defectos, y miserias. Y siendo esto assi, porq̄ no solicitamos el ser concordés en dar à la Virgen honores, y alabanças en muchas maneras? porque no parece que correspondemos concordemente à los beneficios que recibimos cada dia de la Virgē, en darla, y recitar alabanças contrarias à la verdad. Y por la embegecida diversidad, con que se duda entre los fieles de Christo

to originali fore conceptam minimè consentientes seu concedentes; alii verò affirmantes contrarium; in falsitate persistere est necesse. Dum Jacobita ipsius sæcularis percepisset sermones, sæcularem alloquitur his verbis: Loquela tua & dispositio faciei te fore oriundum ostendit, ac subjectum Regis Aragonum, qui anno præsentis in civitate Valentia quarta-decima Martii, inconsultè ductus super hujus quovis materiam, nimis præsumptuosè videtur oberrasse: ex eo quod sine ratione edidit & compulit omnes sibi subjectos, cujuscumque conditionis fuerint, tenere & firmiter confiteri Virginem Mariam sine peccato originali fuisse conceptam: certificans te illud fore quamplurimum contra fas Ecclesie Sacrosanctæ. Sæcularis vero audiens suum Regem sic enormiter blasphematum, commotus contra Jacobitam, quem revera percussisset, nisi ad rumores pervenisset quidam Canonista, qui eos in sedendo fuerat con-

vici-

sto de su santissima Concepcion, unos no queriendo permitir ni conceder de manera alguna que haya sido concebida en pecado original; y otros afirmando lo contrario, es necessario que los unos, ò los otros persistan en la falsedad. Haviendo el Jacobita oído el discurso de el seglar, le habló con estas palabras.

Tu modo de hablar, y la disposicion de tu cara, muestra que has nacido y eres vassallo de el Rey de Aragon. El qual este presente año en la Ciudad de Valencia à catorce de Março, llevado sin consejo sobre esta materia con demasiada presumpcion; parece ha errado en todo, por quanto sin razon publicò y compeliò todos sus sugetos de qualquier condiciõ y calidad que fuesen, à mantener y confessar que la Virgen Maria fue concebida sin pecado original: certificandote q̄ esto es en gran manera contra la religion de la Iglesia sacrosanta. El seglar pues oiendo blasfemar tan enormemente de su Rey; commovido y enojado contra el Jacobita, le hubiera verdaderamente mal-

vicinus: & occurrens sæculari, qui Jacobitam fortiter opprimebat, inquit sermones sequentes. Viri scientifici attendite, quoniam ex rumoribus vestris officium divinum quamplurimum perturbatur. Nec hinc vobis locus est contendere in sermonibus: dicat mihi, si placeat, alter vestrum, quæ occasio seu fortuna ad passum istum vos adduxit. Tunc Jacobita omnium, quæ contingerat inter ipsum & sæcularem, materiam narravit, & simplicem veritatem. Postquam vero Canonista, qui fuerat in Philosophia, ac Theologia mirabiliter eruditus, perceperat intentionem, quâ motus fuerat sæcularis, dixit Jacobitæ: hoc sanctum fore procul dubio & honestum, sive super Conceptu Virginali omnes Christi fideles per aliquas rationes necessarias ad veritatem reducere possent, cum ex hac quæstione tam antiqua tam magnum vertatur certamen in Ecclesia Sancta Dei. Et videtur mihi Domine Jacobita, quod licet ego sim de opi-

nione

de maltratado, si no acudiesse à el ruído cierto Canonista, q̄ estaba sentado júncto à ellos. El qual deteniendo à el seglar, q̄ oprimia fuertemente à el Jacobita, dijo estas razones. Varones científicos atended y mirad, que por vuestro rumor se perturba muchissimo el oficio divino; y que aqui no es lugar, para que contendays, ni alterqueys en vuestra platica. Y digame uno de vosotros (si gusta) que ocasion, ò causa os ha conducido à esta descompostura? Entonces el Jacobita contó la materia de todo lo que havia sucedido entre èl y el seglar, diciendo la pura verdad. Pero el Canonista (que era muy erudito en la Filosofia y Theologia) habiendo comprehendido la intencion, q̄ havia movido à el seglar, dijo à el Jacobita; que sin duda seria muy sãcto, y muy bueno, si sobre la Concepcion de la Virgen se pudiessen reducir todos los fieles christianos à la verdad por algunas razones necessarias; pues sobre esta question se controvertia, y disputava tanto tiempo havia en la Iglesia Sancta de

B

Dios

nione, quòd Virgo Maria sit concep-  
 ta in peccato originali; tamen bene  
 placeret, quòd vos & ego de hac que-  
 stione conferremus cum isto sæculari.  
 Nā talia poterit nobis enarrare, quòd  
 confirmans nostrum propositū in ra-  
 tionibus, seipsum confundet; & vere-  
 cundatus ammodo in suo proposito  
 sistere perhorrescet. Placuit quidem  
 Jacobitæ hoc quod dixerat Canoni-  
 sta: & ambo interrogant sæcularem si  
 sibi placeat de dicta quæstione ad in-  
 vicem disputare. Respondit sæcula-  
 ris, quòd multum affectabat, & de  
 hoc quàmplurimum erat lætus. Sæ-  
 cularis igitur suam disputationem di-  
 vidit in quinque partes: in quarum  
 prima disputatur, utrūm peccatum  
 originale sit substantia vel accidens  
 hominis. Et in secunda ponuntur  
 quædam conditiones. Et in tertia ar-  
 guitur de possibili cum quibusdam  
 metaphoris. Et in quarta de necessi-  
 tate. Et in quinta & ultima ponuntur  
 rationum solutiones quæ per adver-  
 sam

Dios. Y me parece, Señor Jacobita, que aun que yo soy de la opinion de que la Virgen Maria fue concebida en pecado original; que no obstante gustaria mucho de que vos y yo confiriessemos con este seglar sobre esta question. Porque nos puede referir tales cosas, que confirmando nuestro proposito, se confunda en sus razones; y que avergonzado sobre manera tendra horror de persistir en su opinion. Agradò pues à el Jacobita lo que havia dicho el Canonista. Y ambos preguntaron à el seglar, si gustaba de disputar mutua y alternadamente de la dicha question? A que respondió el seglar, que lo desseava mucho; y que estaba muy alegre de ello. El seglar pues dividió su disputa en cinco partes. En la primera de las quales se disputa si el pecado original es substancia, ò accidente de el hombre. En la segunda se ponen ciertas condiciones. En la tercera se disputa de lo possible cõ algunas Metaphoras. En la quarta de la necesidad. Y en la quinta y ultima se pone la solucio

sam partem fieri possunt cum corec-  
tione & emendatione Ecclesiæ Sacro-  
sanctæ.

### *De Conditione Canonistæ.*

**C**UM Sæcularis voluisset ad quæ-  
stionem procedere, opposuit se  
Canonista dicens: Jacobita & Sæcu-  
laris, volo quòd inter nos hæc condi-  
tio sistat, videlicet quòd unusquisquè  
nostrum, solâ veritate attentâ, in suis  
argumentis & solutionibus fidelis exi-  
stat, verax, caritativus, & pacificus.  
Nam sub cavillantibus subversione, aut  
sub argumentorum procellis subdo-  
lè posset veritas deperire, si inter nos  
contentione aut insaniâ uteremur.  
De quo possemus etiam ipsius Virgi-  
nis indignationem incurrere, ac cul-  
pabiles facere nosmetipsos. Et volo  
etiam, quòd ut postquam autorita-  
tibus super Conceptione Virginis cõ-  
venire nequimus, quòd in nostro pro-  
cessu quantum valebimus necessariis  
ratio-



lucion de las razones, que se pueden oponer por la parte contraria. Con la correccion, y enmienda da la Iglesia Sacrosancta.

## De la condicion de el Canonista.

**Q**Ueriendo pues el seglar comenzar la question, se opuso el Canonista, diciẽdo: Jacobita y seglar, yo quiero q̃ se ponga entre nosotros esta condicion, es à saber, que cada uno de nosotros attendiendo à sola la verdad, sea en sus argumentos y soluciones fiel, verdadero, caritativo, y pacifico. Porque en la subversion de el que quiere ser caviloso, ò en las tempestades de los argumentos subdolos podria perecer la verdad, usando assi nosotros de la alteracion y furia. Por lo qual podriamos tambien incurrir en la indignacion de la Virgen, y hacernos culpables. Y quiero tambien, que pues no podemos convenir en las authoridades sobre la

Cor-

rationibus disputemus. Quare supra dicti tres viri scientifici conditionem Canonistæ promittunt in disputatione firmiter retinere.

*De prima parte in qua disputatur utrum peccatū originale sit substantia vel accidens.*

**I**Nquit sæcularis, si peccatum originale foret substantia hominis, oportet ipsum peccatū originale fore creaturam: cū Deus sit Creator omnium substantiarum: sequeretur ergo Deum creasse peccatū, vel quod Deus non creaverit omnem substantiam, & cū omnia ista sint impossibilia, sequitur ergo peccatum originale fore accidens hominis. Secundò sic: si peccatum originale esset substantia hominis, sequeretur quod in Baptismo ubi perditur peccatum originale, perderetur aut diminueretur de substantia hominis, nec tota sub-

*Concepcion de la Virgēn, que en nuestra disputa, y controversia ( en quanto pudieremos ) disputemos con razones necessarias. Por lo qual los tres dichos Varones cientificos prometieron de observar firmamente la condicion de el Canonista.*

*De la primera parte , en la qual se disputa si el pecado original es substancia , ò accidente.*

**D***Ijo el seglar, si el pecado original fuera substancia de el hombre, seria necessario que el pecado original fuese creatura, por quanto Dios es el Creador de todas las substancias: luego se seguiria, que Dios hauria creado el pecado , ò que Dios no ha creado toda substancia. Y como todo esto es impossible, se sigue que el pecado original es accidente de el hombre.*

*Lo segundo en este modo. Si el pecado*  
*origi-*

substantia hominis esset christiana, nec homo post baptismum remaneret homo, sed hominis pars: sed cum hoc sit impossibile, sequitur peccatum originale fore accidens hominis. Tertio sic: Cum peccatum originale sit malum & difformitas creaturæ, & omnis substantia sit bona, si peccatum originale esset substantia, sequeretur ipsum peccatum esse bonum, & per consequens non culpabile, & sequeretur substantiam suscipere contrarium, & cum hæc sint impossibilia; sequitur peccatum originale esse accidens. Quarto si peccatum originale foret substantia hominis, in resurrectione non totus homo resurgeret, nec esset totus in patria, nec totus homo post baptismum viveret in via; sed cum hæc sint impossibilia, stat peccatum originale esse accidens hominis. Quinto si peccatum originale esset substantia, sequeretur Christum non unisse totam naturam humanam, & per consequens Christus non esset homo

original fuera substancia de el hombre, se seguiria que el Bautismo, donde se destruye el pecado original, se destruiria, ò disminuiria parte de la substancia de el hombre; y que no seria Christiana toda la substancia de el, ni el hombre despues de el Bautismo quedaria todo el hombre, sino parte de el. Pero como esto es imposible, se sigue q̄ el pecado original es accidente de el hombre.

Lo tercero assi; Por quanto el pecado original es malo y la disformidad de la criatura, y toda substancia es buena: si el pecado original fuera substancia, se seguiria que el pecado seria bueno, y consiguientemente no culpable. Y se seguiria que la substancia recibiria, ò seria susceptible de contrarios. Y como todo esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente.

Lo quarto: Si el pecado original fuera substancia de el hombre, en la resurreccion no resuscitaria todo el hombre; ni todo estaria en la Patria; ni todo el hombre viviria en este

homo, cū pars non sit totum: & cū sit impossibile, sequitur peccatum originale esse accidens hominis. Sextò & ultimò: si peccatum originale esset substantia vivente homine, ejus substantia per totum subjectum hominis esset divisibilis: & cū hoc sit impossibile, sequitur quòd peccatum originale est accidens, sive macula hominis à primis parentibus derivata propter transgressionem eorūdem.

*Questio.* Inquit Jacobita sæculari: In tuis verbis seu rationibus est conclusum peccatum originale esse accidens, sed, cū accidens sit ens, & ens & bonum convertuntur: sequitur ergo peccatum originale fore bonum, & per consequens nō culpabile. Quare, sæcularis, videtur mihi quòd non intelligas temetipsum.

*Solutio.* Respondit sæcularis: Verū est quod accidēs est duplex: quoddam est positivū: sicut albedo, nigredo, caliditas, frigiditas, justitia, prudentia, tēperantia

este siglo despues de el Bautimo: y como todo esto es imposible, es manifesto que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo quinto: Si el pecado original fuera substancia, se seguiria que Christo no se hauria unido con toda la naturaleza humana; y consiguientemente Christo no seria hombre, por quanto la parte no es el todo: y como esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo sexto y ultimo: Si el pecado original fuera substancia, viviendo el hombre, su substancia seria divisible por todo el sugeto de el hombre: y como esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente, ò la mancha de el hombre derivada de los primeros Padres por su inobediencia y transgression.

Question. Dijo el Jacobita à el seglar; En tus palabras y razones està concludido que el pecado original es accidente; pero el accidente es ente, y el ente y lo bueno se convierten: luego se sigue que

perantia, fides, spes, &c. Hæc quidem accidētia entia realia existunt, seu cōsistunt, & de entitate persistunt creaturæ. Aliud est accidens privativum, quod quidem nihil est, nec ponit aliquid in subjecto, nec sumit de entitate creaturæ; sicut cæcitas, surditas, injuria, malitia &c. Adam enim justus fuit creatus: & si perdidit propter peccatū justitiam suā, jam propter hoc in hoc subjecto Adam nihil positum nec additum est, imo privatum: nam sicut cæcitas nihil aliud est, quàm privatio visus, sic injuria & malitia in Adam, ex quo peccavit, nihil aliud est quàm privatio justitiæ & bonitatis. Et istud tale accidens est peccatum originale, quod est nihil: quare tuam quæstionem proponere fuit vanum.

*Quæstio.* Inquit Canonista sæculari: Cū peccatum nihil sit, quomodo potest esse occasio pœnæ?

*Solutio.* Respondit sæcularis: Scias Canonista, quod in quantum ho-  
mo



que el pecado original es bueno, y consiguientemente no culpable. Por lo qual me parece, seglar, que no te entiendes à ti mismo.

Solucion. Respondiò el seglar: Es de notar que el accidente es en dos modos. Porque uno es positivo; como la blancura, negrura, Justicia, Prudencia, Templanza, Fee, Esperanza, &c. Estos accidentes pues existen reales, ò consisten y persisten de la entidad de la criatura. El otro accidente es privativo, el qual no es cosa alguna, ni la pone en el sugeto, ni la toma de la entidad de la criatura; como la ceguedad, sordera, injuria, malicia, &c. Adam pues fue creado justo; y si perdiò por el pecado su justicia, por esto en el subgeto de Adam no fuè puesta ni añadida cosa alguna, antes fuè privada de èl: Porque de la suerte q̄ la ceguedad es solamente la privacion de la vista; assi la injuria y malicia en Adam, luego q̄ pecò, no es otra cosa, q̄ la privacion de la justicia, y de la bondad. Y este tal accidente es el pecado original

mo venit de non esse, post creationē, remanet sibi habitus nō essendi: quare verum est dicere, *homo non fuit*, etiam ipsum Deo non sustinente, per seipsum deficeret. Ideoque propter habitum non essendi habet inclinationem ad peccatum, vel ad peccandū, quod est non esse. Sed quia peccatū est nihil, non potest esse occasio pœnæ, nisi in quantum creatura est in causa. Nam difformans se creatura, & fugiens à fine, ad quem Deus de non esse ipsam creavit, fugiente à fine, conatur retrocedere ad quod prius fuerat, quod est non esse: quod quidem est impossibile, quoniam principia, quæ posita sunt per Deum in creatione, deficere non possunt. Et ideo creatura evacuata à fine occasione peccati, occasionat se ad pœnā, contradicendo intentioni finali ad quā creata est. Nam sicut homo per suum inordinatum comedere & bibere febricitando est deviatus à fine caliditatis subjecti, & occasionat se ut agat

CONT. 3

original, el qual es nada : y por esto fuè frustaneo è inutil el proponer tu questio.

Question. Dijo el Canonista à el seglar. No siendo el pecado cosa alguna, como puede ser la ocasion de la pena?

Solucion. Respondiò el seglar. Sabed Canonista, que en quanto el hombre viene y procede de el no ser, despues de la creacion le queda el habito de el no ser ; porque es verdad decir, el hombre no fuè, y tambien si Dios no le mantubiera, y conservara, por si mismo se acabaria : y assi por el habito de el no ser tiene inclinaciõ à el pecado, ò à el pecar, que es el no ser : Y porque el pecado es nada, no puede ser la ocasion de la pena; sino en quãto la criatura es en la causa. ( Esto es que conoce que de la accion q̄ hace se ha de seguir acto pecaminoso : como el que sabe que embriagandose ha de matar à otro, y se embriaga. ) Porque haciendose disforme la criatura, y buyendo de el fin, para el qual la havia Dios creado de el no ser, procura retroceder y bolver à lo que havia sido primero, que

contra seipsum, & contra proprium  
 subjectum in macerando, adurendo,  
 & desiccando: ita creatura per sua sce-  
 lera & delicta occasionat se ad pœnas  
 durabiles tormentorũ. Satis sum con-  
 tentus, dixit Canonista sæculari, tran-  
 si ultra, quoniam de hoc volumus  
 à te petere plurima.

*Secunda pars quæ est de conditioni-  
 bus, & primo de prima  
 conditione.*

**O**Rdinavit Sæcularis suas conditi-  
 ones dicens. Prima conditio est  
 hæc, videlicet, quod in Conceptu Vir-  
 ginis fuerunt quatuor causæ, pro ut  
 in quolibet subjecto substantiales cõ-  
 sistunt, videlicet, efficiens, materia-  
 lis, formalis, & finalis. Et primò ef-  
 ficiens sic probatur. Si efficiens causa  
 nihil foret in subjecto Conceptionis  
 Virginis; sequeretur ipsum foræ æter-  
 num, aut seipsum principiassè: non  
 primo

que es el no ser. Lo qual es verdadera-  
mente imposible, porque no pueden des-  
fallecer ni faltar los principios, que fu-  
eron puestos por Dios en la Criatura. Y  
por esso la criatura evacuada de el fin  
con la ocasion de el pecado, se ocasiona à  
si misma à la pena, contradiciendo à la  
intencion final, para la qual fuè creada.  
Porque assi como el hombre por su de-  
sordenado comer y beber febricitando, es  
extraviado de el fin de el calor de el sub-  
geto, y se ocasiona para obrar contra si  
mismo, y contra el propio subgeto, asti-  
giendo, endureciendo, y desecandole:  
de la misma manera la creatura por sus  
pecados y delitos se ocasiona à las penas  
durables de los tormentos. Bastantemen-  
te estoy contento y satisfecho, dijo el  
Canonista à el seglar; passa ulteriormen-  
te; porque sobre esta materia te queremos  
preguntar muchas cosas.



primo modo, quoniam solus Deus est æternus, nec secundo modo, quoniam talis conceptus fuisset antequam esset ad principiandum seipsum, quod est contradictio manifesta: ergo in subjecto Conceptionis Virginis fuit causa efficiens. Quod in Conceptu Virginis sit causa materialis sic probatur, quoniam aliàs subjectum Virginis non haberet de quo esset, & sic non esset de natura humana, nec contineretur sub eius specie, & in tali subjecto agens non haberet de quo ageret: & cùm hoc sit impossibile, stat verum in Conceptu prædicto causam materiale[m] existere. Quod in eodem Conceptu sit causa formalis satis probabile est ex constantia materiæ, quæ sine forma nequit esse: Nam talis conceptus sine forma objectabili nõ foret sensibilis, intellectibilis, nec etiam alicujus foret essentiæ, speciei aut numeri, quoniam forma dat esse rei & conservat eam in esse. Sequitur

Parte segunda, que es de las condiciones, y primeramente de la primera condicion.

**O**rdenò, y dispuso el seglar sus condiciones, diciendo: La primera condicion es esta, es à saber, q̄ en la Concepcion de la Virgen fueron quatro causas substanciales, assi como las hay en qualquier subgeto. Esto es la eficiente, la material, la formal, y la final. Y primeramente se prueba de la eficiente en este modo.

Si la causa eficiente no huviera sido cosa alguna en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, se seguiria que èl huviera sido eterno, ò q̄ se habria principiado à si mismo: no de el primer modo; por que solo Dios es eterno; ny de el segundo, porque semejante Concepcion seguiria antes q̄ fuesse para principiarse à si misma. Lo qual es cõtradiccion manifesta: luego en el subgeto de la Concepcion de la Virgen hubo causa eficiente. Que en la Cõcepcion de la Virgen hu-

quitur ergo in subiecto Conceptionis Virginis causam formalem existere. Quod in præhabito Conceptionis subiecto sit finalis causa ; sic probatur : quoniam aliàs non haberet perfectionem , cùm perfectio magis se habeat ex parte finis quàm ex parte principii, & si perfectio nihil esset ex parte finis , principium non haberet appetitum ad finem . Præterea si talis conceptus causam finalem non haberet , ipsis parentibus agentibus sine fine, sequeretur in subiecto Conceptionis esse motum infinitum à parte post, & per consequens locum: nec esset terminus ad quem in tali subiecto existente motu sine fine , & quiete ; semper conciperetur , & numquàm esset concepta: talis quidem conceptus esset vacuus fine & quiete. Et cùm omnia ista sint impossibilia : sequitur ergo in subiecto Conceptionis Virginis causam finalem existere, quod quidem est incarnatio Filii Dei, quoniam ad hoc fuit concepta , ut Deus

de



vo causa material, se prueba en esta forma. Por q̄ de otra manera el subgeto de la Virgen no tendria de q̄ ser; y assi no seria de la Naturaleza humana, ny se contendria debajo de su especie; y en el tal subgeto el agente no tendria materia en q̄ obrar. Y como esto es imposible, queda assentado que en la Concepcion de la Virgen Maria hubo causa material.

Que haya havido en la dicha Concepcion causa formal, es suficiētemente probable de la naturaleza permanente y cierta de la materia, que no puede ser sin forma; por quanto tal Cōcepcion sin forma obgetable no seria sensible, ni intelligible; ni tampoco seria de alguna esencia especie, ò numero; porque la forma da el ser à la cosa, y la conserva en el ser. Siguese pues que en la Concepcion de la Virgen existe causa formal.

Que haya causa final en el dicho subgeto de la Concepcion, se prueba de esta suerte. Por que de otra manera no tendria perfeccion; por razon de que la perfeccion se tiene mas de la parte de el fin, que.

de ipsa & in ipsa incarnaretur. Dixit  
 Canonista sæculari: posses tu probare  
 per rationes, quòd incarnatio Filii  
 Dei fuit finalis causa, quare Virgo cõ-  
 cepta est? Respondit sæcularis quod  
 sic: & audi modicum si placet.

*Quod Incarnatio Filii Dei fuit cau-  
 sa finalis quare Virgo Maria  
 concepta est.*

**E**T primò sic. Nulla mundi crea-  
 tura concepta fuit, ut Deus de  
 ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa.  
 Sed ex Virgine gloriosa Deus incar-  
 natus est. Ergo ut Deus incarnaretur  
 fuit concepta Virgo gloriosa. Stat er-  
 go incarnationem Filii Dei fore cau-  
 sam finalem; quare Virgo concepta  
 est. Majorem probo, quoniam aliàs  
 oporteret dare aliam creaturam, ut  
 Deus de ipsa incarnatus existat, præ-  
 ter Virginem gloriosam, quod falsum  
 est & inconueniens dicere. Minor  
 probatur in Symbolo. Se-

que de la de el principio : y si la perfeccion no fuesse cosa alguna de la parte de el fin , el principio no tendria apetito à el fin. A demas , si la dicha Concepcion no tubiera causa final , operãdo sus mismos Padres sin fin , se seguiria haver en el subgeto de la Concepcion movimiento infinito à parte post , y consiguientemente lugar infinito , donde se hiciese el tal movimiento : ni habria termino à el qual en el tal subgeto , siendo el movimiento sin fin , ni reposo ; y siempre se estaria concibiendo , y nunca seria concebida : y tal Concepcion estaria vacua de fin y reposo : Pero todo esto es imposible , luego se sigue haver causa final en el subgeto de la Concepcion de la Virgen. La qual es la Encarnacion de el hijo de Dios : por quanto fuè concebida , para que de ella Dios Encarnase . Dijo el Canonista à el seglar : Podrias tu probar con razones , que la Encarnacion de el hijo de Dios fuè la causa final , por la qual es concebida la Virgen ? Respondiò el seglar q̃ si : y oye un poco si gusta.

Que

Secundò nulla mundi creatura mota fuit ad Conceptum, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa: sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est; ergo ut Deus incarnaretur mota fuit ad Conceptum Virgo gloriosa. Patet ergo, quòd Incarnatio Filii Dei est causa finalis; quare Virgo concepta est. Major probatur, quoniam aliàs sequeretur, quòd alia creatura mota fuisset ad Conceptum, ut Deus de ipsa incarnaretur, præter Virginem, quod est impossibile, clarè liquet. Minor probatur ut suprà.

Tertiò nulla mundi creatura ordinata & attracta fuit ad conceptum ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa. Sed ex virgine gloriosa Deus incarnatus est, ergo ut Deus incarnaretur mota & attracta fuit ad conceptum Virgo gloriosa. Stat ergo quòd Incarnatio Filii Dei fuit causa finalis quare Virgo concepta est. Major probatur ut supra: minor similiter.

Quartò

Que la Encarnacion de el Hijo de Dios fuè la causa final, por la qual fuè concebida la Virgen Maria.

**Y** Primeramente otra ninguna creatura de el mundo fuè concebida, para que Dios Encarnase de ella, sino la Virgen gloriosa: luego la Virgen gloriosa fuè concebida, para q̄ Dios Encarnase de ella. Luego consta que la Encarnacion de el hijo de Dios fue causa final, por la qual fuè concebida la Virgen. Pruebo la mayor. Por quanto de otra manera seria forzoso dar otra creatura (excluyendo la Virgen gloriosa) para que Dios haya encarnado de ella; lo qual es falso, è inconveniente grande el decirlo. Y pruebasse la menor en el simbolo.

Lo segundo: Ninguna criatura de el mundo fuè movida à la tal Concepcion, para que Dios encarnase de ella, sino la Virgen gloriosa: agora pues Dios ha encarnado de la Virgen gloriosa: Luego

para

Quartò nulla mundi creatura disposita fuit ad Conceptum ut conciperetur, quod Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa: sed ex Virgine Deus incarnatus est: ergo ut Deus incarnaretur, disposita fuit ad Conceptum quod conciperetur Virgo gloriosa; ergo Incarnatio Filii Dei fuit causa finalis, quare Virgo concepta est. Major & minor ut supra.

Nulla mundi creatura recepit dignitatem, nobilitatem, bonitatem, virtutem, &c. quòd conciperetur, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa, sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est: ergo ut Deus incarnaretur, recipit dignitatem, nobilitatem, &c. quod conciperetur Virgo gloriosa. Patet ergo Incarnationem Filii Dei fore causam finalem, quare Virgo concepta est, minor probatur ut supra.

Nulla mundi creatura substantiata, actionata, passionata, relata, habituata, locata, &c. fuit in mundo

quæ

para que Dios Encarnase fuè movida la Virgen gloriosa à la Concepcion: Luego es manifesto, que la Encarnacion de el Hijo de Dios es la causa final, para la qual fuè concebida la Virgen gloriosa. Pruebase la mayor, porque de otra suerte se seguiria q̄ seria movida otra criatura à la Concepcion, y no la Virgen, para que Dios se encarnase de ella. Lo que es imposible; como es evidente: y la menor se prueba como arriba.

Lo tercero: Ninguna criatura de el mundo fuè ordinada ni atraida à la Concepcion, para q̄ Dios Encarnase de ella, sino la Virgen Sanctissima: Agora pues Dios ha Encarnado de la Virgen gloriosa: luego para que Dios Encarnase, fue movida y atraida la Virgen gloriosa à la Concepcion: luego consta que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final; para la qual fuè concebida la Virgen. La mayor se prueba como arriba, y semejantemente la menor.

Lo quarto: Ninguna criatura de el mundo fuè dispuesta en el concibimien-

quæ conciperetur, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa, sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est: ergo ut Deus incarnaretur substantiata, actionata, passionata, relata, habituata, locata, &c. fuit in mundo quod conciperetur Virgo gloriosa. Patet ergo Incarnationem Filii Dei fore causam finalem, quare Virgo concepta est. Major & minor probantur ut supra. Non oportet quod amplius probet sæcularis, inquit Jacobita Canonistæ, quod Incarnatio Filii Dei existat causa finalis, quare Virgo concepta est, cum ex dictis Sacræ Scripturæ clareat, & satis probari possit. Tunc ergo sæcularis cum suis conditionibus sic profequitur.

### *De secunda conditione.*

**S**ecunda conditio est quod existentibus Joachim, & Anna causâ efficiente in subjecto Conceptionis Virginis: materialis causa fuit substan-



to para ser concebida, y que Dios encarnase de ella sino la Virgen gloriosa; aora pues Dios encarnò de la Virgen: Luego para que Dios encarnasse fuè dispuesta en el concebimiento la Virgen gloriosa, para que fuesse concebida. Luego la Encarnacion de el hijo de Dios fuè causa final por la qual es concebida la Virgen. La mayor y menor se prueba como arriba.

Ninguna criatura de el mundo recibió la dignidad, nobleza, bondad, virtud, &c. que fuesse concebida para que Dios Encarnase de ella, sino la Virgen gloriosa; aora pues Dios ha Encarnado de la Virgen gloriosa: Luego para que Dios Encarnase, recibió la dignidad, nobleza, &c. que fuesse concebida la Virgen gloriosa. Es pues evidente que la Encarnacion de el hijo de Dios fuè la causa final, por la qual fuè concebida la Virgen. La menor es cierta, y la mayor se prueba como arriba.

Ninguna criatura de el mundo fuè substanciada, &c. Esto es tubo substancia, accion,

stantia ab ipsis parentibus derivata in  
 subjecto Conceptionis de convenienti  
 materia, ac pertinenti causæ finali,  
 ut materia debitam formam recipe-  
 ret, influxam à finali causa, median-  
 te agente naturali: unde si talis con-  
 cursus, sive conditio in subjecto Con-  
 ceptionis nihil foret, Conceptus Vir-  
 ginis foret minus naturaliter opera-  
 tus. Videmus enim, quod finalis cau-  
 sa & intentio naturæ numquam defi-  
 ciunt ad introducendam formam ma-  
 teriæ individuorum: dum tamen na-  
 turam dispositam, & convenientem  
 materiam inveniat: & oportet agen-  
 ti naturali, aut morali ministrare se-  
 cundum conditionem causæ finalis  
 materiam convenientem in quolibet  
 subjecto, sicut in pipere quod tendit  
 ad finem caloris, cui natura ministrat  
 materiam igneam, quæ conveniens  
 est calori. Et in viola, cui natura mi-  
 nistrat materiam aquosam quæ con-  
 veniens est frigidati, quoniam viola  
 tendit ad finem frigoris. Et in rubino  
 cui

Accion, passion, relacion, habituacion, lugar, &c. que fuesse concebida, para q̄ Dios Encarnasse de ella, sino la Virgen gloriosa; Aora pues Dios ha encarnado de la Virgen gloriosa: Luego para que Dios Encarnase, fue concebida la Virgen gloriosa en el mundo substanciada, &c. esto es, q̄ tubiesse substancia, accion, passion, relacion, habituacion, lugar, &c. Luego consta, que en la Encarnacion de el Hijo de Dios es la causa final, por la qual es concebida la Virgen. La mayor, y menor se prueban como arriba.

Sobre que dijo el Jacobita à el Canonista: no es necessario que pruebe mas el seglar, que la Encarnacion de el hijo de Dios es la causa final, por la qual es concebida la Virgen; por quanto lo manifiestan claramente los lugares de la Escritura, y se puede probar bastantemēte. Y entonces el seglar prosiguiò assi cō sus condiciones.



cui natura ministrat materiam elementorum convenientem & nobilem ad recipiendum formam & claritatē rubini: & per alias convenientias minus nobiles natura se habet ad alios lapides, sic de omnibus speciebus: & Domificator qui materiam convenientem ministrat in domo ad habitandum regi, & aliam minorem ministrat convenientem ad habitandum rustico. Convenit ergo agenti tam naturali, quàm morali ministrare quātum potest materiam convenientem in quolibet subiecto secundum nobilitatem causæ finalis, ut subiectum sit dispositum constitutumque ex debita proportione causarū. Quis ergo domificator, aut quis argentarius poterit aut ausus fuerit operari Regi domum, aut scyphum de materia sibi inconuenienti displicibili aut odiosa? Credo quod nullus, quoniā ex hoc posset sequi deperditio finis, aut destructio operis in subiecto, sicut in prægante quo quando concep-

## De la segunda condicion.

**L**A segunda Condicion es, q̄ siendo Joachin y Ana causa eficiente en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, la causa material fue la substancia derivada y procedida de sus padres en el subgeto de la Concepcion de materia cōveniente y competente à la causa final, para que la materia recibiesse la debida forma influida de la causa final, mediãte el agēte natural; por lo qual si el tal cōcurso y condiciō no fuera cosa alguna en el subgeto de la Concepcion de la Virgē, seria obrada menos naturalmēte. Vemos pues q̄ la causa final y la intencion de la naturaleza nunca faltan à la introduccion de la forma en la materia de los individuos; suponiendo q̄ halle la naturaleza dispuesta la materia conveniente. Y que es necessario à el agente natural, ò moral suministrar segun la condicion de la causa final la materia conveniēte en cada subgeto, como en la pimienta (q̄ la lleva à el fin de el calor) à la qual la

D

na-

ceptus generatus est de inconvenienti  
& indisposita materia fit abortivum  
& evacuatio finis in Conceptu. Casus  
etiam quàm plures contingentes e-  
mergunt, ergo cùm se habeat istud  
ita, oportet præhabitam conditionē  
fore veram in subiecto Conceptionis  
Virginis, ne fit minus naturaliter o-  
peratum.

*De*

naturaleça subministra la materia ignea, que es convenient a el calor. Y en la violeta, a la qual la naturaleça subministra la materia aquea, que es conveniēte a la frialdad; por quanto la violeta se lleva e inclina a el fin de el frio. Y en el Rubi, a el qual la naturaleça subministra la materia de los elementos conveniēte y noble, para recibir la forma y claridad de el rubi; y por otras cōveniencias menos nobles se ha y lleva la naturaleça a otras piedras menos nobles: y en este modo se puede discurrir de todas las demas especies. Y el Architecto que subministra la materia conveniente en la casa para habitar el Rey, y otra menos competente para habitar el villano. Conciérne pues assi a la gente natural, como a el moral, subministrar (quanto puede) la materia conveniente en cada subgeto segun la nobleça de la causa final; para que el subgeto este dispuesto y constituido segun la proporcion debida a las causas. Qual pues Architecto, o platero se atreveria labrar para el Rey

*De tertia conditione.*

**T**ertia conditio est, quod major & superior perfectio virtutis, potestatis, bonitatis, magnitudinis, justitiæ, amoris, veritatis, gloriæ, nobilitatis, & dignitatis, in quolibet subjecto per causam finalem consistit in existencia & agentia, quam per alias causas inferiores, quoniam si sic non esset: principium non haberet appetitum veniendi ad finem, cum quodlibet ens appetat & diligat id, per quod majus in perfectione consistat, & abhorreat id quod minus. Etiam si sic non esset, efficiens non moveret formam in materia ad causam finalem, & sic deficiente appetitu principii ad finem carente perfectione, privaretur medium motus inter principium & finem. Et cum hoc sit impossibile: stat ergo quod dictum est fore verum in subjecto Conceptionis Virginis continuâquè influentiâ descendente à causa



Rey casa, ò vaso de materia, que le sea inconveniente, desagradable, ò odiosa? Creo, que ninguno: porque de esto se podria seguir la perdida de el fin, ò la destruccion de la obra en el subgeto: como en la que esta preñada, que quando el concebimiento es engendrado de materia inconveniente è indispuesta se hace un aborto y evacuacion de el fin en el cõcebimiento. Tambien proceden y resultan muchos casos contingentes: luego siendo esto assi, es necesario por la condiciõ establecida, que esta sea verdadera en el subgeto de la Cõcepcion de la Virgen, para que no sea obrada menos naturalmente.

### De la tercera condicion.

**L**A tercera cõdicion es: que la mayor y superior perfeccion de la virtud, poder, bondad, grandeça, justicia, amor, verdad, gloria, nobleça, y dignidad consista mas è qualquier subgeto por la causa final en la existencia y agencia, que por las otras causas inferiores: porque  
 sino

fa finali & superiori in subiecto: res  
 fluentibus causis inferioribus, & as-  
 cendentibus continuè ad causam fi-  
 nalem per continuum motum & me-  
 dium, per quod influentia & refluentia  
 causarum superiorum & inferiorum  
 continuè fiat, ne inter principium &  
 finem sequatur vacuitas in natura.  
 Et ita omnes causæ concordanter  
 agant in subiecto Conceptionis prædictæ:  
 quoniam alias prædicta continuatio in  
 subiecto minime posset esse, nec  
 subiectum veniret in esse; cum omnia  
 quæ in esse veniunt per causarum  
 concordantiam, & per contrarietatem  
 declinent se ad non esse. Etiam quod  
 in subiecto prædicto aliæ aliis causis  
 ad invicem disponentibus secundum  
 actionem & passionem, ut debita  
 constitutio subiecti inter formam &  
 materiam foret, ita quod major  
 virtus iustitiæ, magnitudinis, potestatis,  
 amoris, veritatis, gloriæ, nobilitatis,  
 largitatis, & dignita-

nita-

sino fuera en esta manera, el principio no tendria apetito de llegar ni de conseguir el fin; quando qualquier ente apetece y ama aquello, por lo qual consiste mayor en perfecció; y tiene adversion y horror de aquello, por lo qual consiste menor. Y también si no fuesse assi, la eficiente no moveria la forma en la materia para la causa final; y assi desfalleciendo el apetito de el principio à su fin, y careciendo de perfeccion, seria privado el medio de el movimiento entre el principio y el fin; y como esto sea impossible. Consta luego que lo que se ha dicho es verdadero en el subgeto de la Concepcion de la Virgen; y que decendiendo una continua influencia de la causa final y superior en el subgeto, reinfluyen las causas inferiores ascendiendo continuamente à la causa final por continuo movimiento y medio, por el qual la influencia y reinfluencia de las causas superiores è inferiores se hace continuamēte; para que no se siga la vacuidad, ò vacuo en la naturaleza entre el principio y el fin. Y assi operen cō-

nitatis exaltet, attrahat & disponat seipsam & alias causas inferiores; sicut terra, quæ naturaliter in opaco exaltatur ab aère, qui ratione diaphanitatis dignitatem obtinens in cristallo sub ejusdem dignitate attracta eam facit esse diaphanam. Et domificator sive agens qui disponit seipsum ad operandum & disponit materiam & formam in opere subjecti, & minor disponit se à majori; sicut materia quæ disponit se formæ efficienti, & efficiens & aliæ causæ inferiores se disponunt causæ finali, tamquam nobiliori & perfectiori & superiori in virtute, &c. quoniam si sic non esset, numquam forma intruderetur in subjecto, nec effectus alicujus generationis sequeretur, intendentibusquè simul causis in subjecto per appetitum & instinctum; ne propter remissionem causæ finalis aut efficientis finis vacuitas in subjecto naturali sequatur, aut forsitan de materia aliena contra

tra

cordemente todas las causas en el sub-  
geto de la dicha Concepcion: por que de  
otra manera la susodicha continuacion  
no podria ser de ningun modo en el sub-  
geto: ny el subgeto seria reducido à el  
ser; por q̄ todo lo que es puesto en el ser,  
ò reducido à el ser, es por la concordancia  
de las causas; y por la contrariedad  
declinan y se aproximan à el no ser. Y  
tambien por q̄ en el dicho subgeto unas  
causas dispusieron las otras reciproca-  
mente segun la accion y passion, para q̄  
fuesse la debida constitucion de el subge-  
to entre la forma y la materia. Y assi  
mismo para que mayor virtud de justi-  
cia, grandeza, poder, amor, verdad, glo-  
ria, nobleza, liberalidad, y dignidad ex-  
alte, atrayga, y disponga à si misma, y à  
las otras causas inferiores: como la ti-  
erra que naturalmente es exaltada de el  
ayre en lo sombrío y opaco, qualidad pro-  
pria suya: y este dominando en el chris-  
tal por razon de su diaphanidad, y atra-  
yendo à la tierra debajo de la misma dig-  
nidad, la haze ser diaphana. Y el Ar-  
chi-

tra formam debitam supponatur, aut extranea forma in materia subjecti deveniat contra appetitum causæ finalis. Unde si talis concursus sive conditio in Conceptu Virginis nihil foret, esset minus naturaliter operatus, quod quidem est impossibile: quaræ prædicta conditio esse in subjecto præhabito sapienti cuiuslibet declaratur.

### *De quarta conditione.*

**Q**uarta conditio habet hoc, quod causa materialis, formalis vel inferiores exaltentur, recipiantquè dignitatem in perfectione nobilitatis, bonitatis, magnitudinis, virtutis, potestatis, justitiæ, secundum majoritatem bonitatis, magnitudinis, &c. causæ finalis & finis subjecti quem attingunt: sicut elementa majorem finem bonitatis, virtutis, magnitudinis & justitiæ habent & attigunt, & magis exaltantur

chitecto, ò el agente, que se dispone à sí mismo para obrar, y dispone la materia y forma en la obra de el sugeto. Y lo menor se dispone à lo mayor; como la materia q̄ se dispone para la forma efficiēte; y la efficiēte y las otras causas inferiores se disponē para la causa final como à la mas noble, perfecta, y superior en virtud, &c. Porq̄ sino fuera de esta manera, nūca la forma se introduciria en el subgeto; ni se seguiria el efecto de alguna generacion, intentandolo, y procurandolo juntamēte las causas en el subgeto por el apetito é instinēto; para que por la remissio de la causa final, ò efficiēte no se siga la vacuidad de el fin en el subgeto natural. O acaso se suponga de materia agena contra la debida forma, ó q̄ se introdusga en la materia de el subgeto alguna forma estrangera contra el apetito de la causa final. Por lo qual si tal concurso ò condicion en la Concepcion de la Virgen no fuera cosa alguna, seria obrada menos naturalmente, lo qual es verdaderamente imposible: Y por essa se decla-

tur ad finem sensitivæ quàm ad finem vegetativæ, & sic ad finem intellectivæ, quàm ad alias potentias; & per hominem magis exaltantur quàm per leonem, rosam, violam &c. ac majorem finem attingunt, majoremquè nobilitatem in rubino quàm in aliis lapidibus, & in pane quàm in baculo. Et sic de domicatore: materiâ & formâ attingentibus majorem finem in Palatio Regis quàm in palatio rustici, majoremquè nobilitatem in Ecclesia constituenda quàm in aliis: ac etiam orator magis exaltatur laudando Deum, contemplando ejus rationes, & majorem finem attingit ex eo quòd stat in fine creationis cum amore, perfectione, gloria & dulçore, quàm qui pro commissis reatibus veniam deprecatur, qui stat cum fletu & mœrore enumerando suas misérias & defectus. Concluditur ergo de causa finali, quod tanta est nobilitas, virtus, & potestas descendens ab ea continuè



*declara à qualquier sabio, que la referida condicion està en el dicho subgeto.*

### *De la quarta condicion.*

**L***A quarta condicion tiene esto, que la causa material, formal, ò las inferiores se exalten y reciban la dignidad en la perfeccion de la nobleza, bondad, grandeza, verdad, poder, y justicia, segun la mayoridad de la bondad, grandeza, &c. de la causa final, y de el fin de el subgeto, q̄ consiguen: como los elementos que tienen y consiguen mayor fin de bondad, grandeza, verdad, y justicia; y se exaltan mas en el fin de la sensitiva, q̄ en el fin de la vegetativa; y assi en el fin de la intellectiva, que en el de las otras potencias: y son exaltados mas por el hombre, que por el leon, rosa, violeta, &c. y consiguen mayor fin y nobleza en el rubi, q̄ en las otras piedras; y en el pan que en la vara: Y assi de el Architecto; consiguiendo juntamente con èl la materia y forma mayor fin en*

*el*

tinuè in subiecto, quod totum creatum secundum suam essentiam naturalem propter hoc, quod est de non esse, rediret in non esse, causa finalis per suam influentiam ipsam continuè sustineret: sicut scyphus, qui est in manu ut bibatur, qui secundum finem non potest cadere in terram; sed in quantum est ponderosus, si dimitteretur per suam naturam posset cadere, & cum se habeat ita, oportet conditionem hanc & alias fore veras in Virginali Conceptu; quoniam alias minus naturaliter & inordinate esset operatus.

De

el palacio de el Rey que en la cabaña de el rustico, y mayor nobleça en construir una Iglesia, que en otras cosas. Y tambien el orador se exalta mas alabãdo à Dios y contemplando sus raçones: y toca mayor fin, porq̃ està en el fin de la creacion con el amor, perfecciõ, gloria y dulçura, que quando pide perdon por los delitos cometidos: porque està y consiste con el llanto y tristeca, refiriendo sus miserias y defectos. Concluyese pues de la causa final, que es tanta la nobleça, virtud y poder, que decienden de ella continuamente en el subgeto; que todo lo creado segun su essencia natural ( por raçon de que es de el no ser ) bolveria à el no ser, si la causa final por su influẽcia no lo estubiera susteniendo continuamente: como el vaso ò copa, que està en la mano, para que se beva por èl; el qual segun su fin no puede caer en tierra, sino en quanto es pesado; pero si se arrojasse, podria caer por su naturaleça. Y siendo la cosa asì, conviene que esta condicion y las demas sean verdaderas en la concepcion

Vir-

*De quinta conditione.*

**D**ixit sæcularis quinta conditio est quod potestas & virtus agendi in perfectione bonitatis, magnitudinis, virtutis, iustitiæ, nobilitatis, amoris, veritatis, & gloriæ cùm esse majori conveniat fortius & melius quàm cum minori: quoniam si sic non esset, Deus qui major est esset minus potens in veritate, &c. Ex eo quod habet esse majus quàm creatura; & esse fortius conveniret cum minori quàm cum majori; & tunc quodlibet haberet appetitum ad minus in bonitate, perfectione, quàm ad majus, sed cùm veritas sic, quàm minoritas fortius conveniat cum non esse quàm cum esse, sequeretur, quod omnia entia appeterent fortius non esse quàm esse; & cùm omnia ista sint impossibilia: ergo claret hæc conditio vera in subjecto Conceptionis Virginalis, videlicet quod esse, perfectio potestas

*virginal: Por que de otra manera seria obrada menos natural y ordenadamente.*

## De la quinta Condicion!

**D**ijo el seglar: la quinta condicion es, que el poder y virtud de obrar en la operacion de la bondad, grandeça, virtud, justicia, nobleça, amor, verdad, y gloria, conviene mas estrecha y fuertemente con el mayor ser que con el menor: por que si esto no fuesse assi; Dios que es mayor, seria menos poderoso en la verdad &c. por rason de que tiene mayor ser que la criatura; y el ser convendria mas fuerte y estrechamente con el menor que con el mayor; y entonces qualquier cosa tendria mas apetito à lo menor en bondad y perfeccion que à lo mayor: y como es verdad que la minoridad cõviene mas fuertemente con el no ser, que con el ser; se seguiria que todos los entes apetecerian mas el no ser que el ser; pero todo esto es imposible: luego es manifesta, clara, y verdadera esta condicion en el subgeto

E

de

tas & virtus agendi in bonitate, magnitudine, &c. cum esse & majoritate simul conveniat: defectus vero & privatio, impossibilitasque agendi cum minoritate concordet.

Quandoque sæcularis suas ordinasset condiciones Jacobitam interrogavit, si contentabatur de eis, aut si fuerant satis rationabiles. Respondit Jacobita quod condiciones fuerant satis probatæ & naturales: & hoc idem laudat Canonista, & quod placebat eis in disputatione præhabitas condiciones habere.

*De tertia parte hujus libri, videlicet de possibili. Et primò de prima metaphora.*

**P**Rima Metaphora inquit sæcularis est ista, quod agentibus duobus Æthiopibus in subjecto alicujus Conceptionis, habentibus quàm pulchrum & formosum objectum vel  
cau-

De la Concepcion Virginal, es à saber, q̄ el ser, la perfeccion, el poder, y la virtud de operar en la bondad, grandeça, &c. convienen juntamente con el ser y la mayoridad; y que el defecto, la privacion, y la impossibilidad de operar concuerdan con la minoridad.

Despues que el seglar huvo ordenado sus condiciones, preguntò à el Jacobita si estaba contento y satisfecho de ellas, ò si eran bastantemente conformes à la raçon. Respondiò el Jacobita que las condiciones eran naturales, y que gustaban observar estas condiciones en la disputa.

De la tercera parte de este libro, es à saber de lo possible: y primeramente de la primera Metaphora.

**L**A primera Metaphora, dijo el seglar es esta, que operando dos agentes Ethiopes en el subgeto de alguna Cõcepcion, teniendo algun obgeto hermoso

causam desideratam, ad eamque se moventibus & intendentibus fit transitus substantiæ parentum in missione spermatis, derivatus in subiecto Conceptionis, incisusque ab omni macula, ad parentum turpitudine denudatus, existenteque eodem concepto induto habituatoque formositate, pulchritudine ac venustate causæ finalis & objecti desiderati, ad quem sive ad quod prædicti Æthiopes talem conceptum adinvicem convenerunt, & intenderunt; nihilque monstruosum sive difforme in conceptu emitentibus; nihilque turpe sive foetidum effundentibus; omnem maculam, sordem ac turpitudinem in se penitus scindentibus ac remittentibus propter appetitum desideratum ad causam finalem, de se ipsis producant clarum, pulchrum, formosum, purum, nobilemque conceptum, indutum habituatumque claritate, pulchritudine ac puritate causæ finalis objecti sive intention-

tio-



y bello, ò alguna causa deseada; y moviéndose à ella y teniendola como delante de los ojos, se hace el tránsito de la substancia de los Padres en la immission de el semen, apartado y separado en el subgeto de la Concepcion de toda mancha, y desnudo de la fealdad de los Padres; existiendo el mismo concebimiento vestido y habituado de la hermosura, belleza, y adorno de la causa final, y obgeto deseado; para el qual los dichos Ethiopes convinieron reciprocamente en el tal concebimiento: y no tubieron delante de los ojos cosa alguna monstruosa, ni disforme en el concebimiento; no arrojando ny infundiendo cosa alguna torpe, ò hedionda, despojando, ò totalmente separando de si mismos toda mancha, hediondes y torpeça por amor de el apetito deseado para la causa final. Producen pues de si mismos un concebimiento claro, bello, hermoso, puro, noble, vestido y habituado de la claridad, hermosura, y pureça de la causa final, de el obgeto ò de la intencion deseada; y se exalta el concebi-

mi-

tionis desideratæ; exaltaturquè conceptus in nobilitate, &c. propter finale intentionē habitā ad objectū desideratum, ad quod prædicti Æthiopes intendunt in tali conceptu. Undè cū hoc sic se habeat; quanto magis talis virtus potestasquè scindendi, atque denudandi accidentia maculæ peccati originalis atque purus transitus substantiæ parentū in virginali Conceptionis subjecto concurrisse necessario faciendum est: maximè cum Joachim & Anna habuerūt pro objecto & causa finali in subjecto Conceptionis Virginis tam altam intentionem, tam altum objectum, tam altam causam finalem: videlicet Filium Dei, ad quem Virginem conceperunt, ut de ipsa & in ipsa incarnaretur & divinū habitaculum pro se ipso fieret. Quis ergo intellectus intelligere aut ratio poterit consentire quod ubi tanta sanctitas, bonitas, justitia virtusquè in magnitudine perfectionis, amoris, nobilitatis ac gloriæ objectatur, quod

miento en nobleça, &c. Por la intencion final tenuta à el obgeto deffcado, el qual procuraron los dichos Ethiofes en el tal concebimiento. Por lo qual (siendo esto assy) con quanto mayor raçon se ha de juzgar, que necessariamente ha concurrido la tal virtud y poder de separar y despojar de si los accidentes de la mancha de el pecado original, y el puro tránsito de la substancia de los Padres en el Virginal subgeto de la Concepcion; particularmente habiendo tenido Joachin y Ana por obgeto y causa final en el subgeto de la Concepcion de la Virgen tan alta intencion, obgeto tan alta y causa final tan sublime, es à saber. El hijo de Dios; para el qual concibieron la Virgen, para que ãcarnase de ella y en ella, y se hiciese una divina habitacion para si mismo. Que entendimiento pues podra entender, ò qual raçon consentir, que adonde se obgeta tanta santidad, bondad, justicia y virtud en la grandeca de perfeccion, amor, nobleça y gloria; que pueda haver transpassado algo de mancha,

ma-

quod de macula, malitia, turpitudine & injuria parentum in Virginali Cōceptu potuit pertransire: sed quod prædicta possibilitas, virtus, sive potestas transeundi, emittendique substantiam sine accidente in minoribus agentibus reperitur in majoribus & nobilioribus fortius, imo perfectius constat esse, & intelligenti cuilibet se ostendit: quoniam si talis denudatio sive incisio nihil esset in Conceptu, in quo Deus causa finalis extitit, sequeretur, quod in subiecto Conceptionis Æthioporum virtus, potestas & perfectio forent magis quàm in subiecto Conceptionis Virginis: etiam sequeretur quod virtus, potestas, perfectio & nobilitas bonitatis, & magnitudinis cum minoribus quàm cum majoribus agētibus conveniret: quod quidem cōtra conditiones præhabitas est existens, aliaque inconvenientia quàm plurima sequerentur. Concludit ergo satis hæc metaphora Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

De

malicia, torpeca è injuria de los padres en el Virginal concebimiento: Aora pues como la susodicha posibilidad, virtud, ò poder de transpassar y arrojar la substancia sin su accidēte se halla en los agentes menores, con mayor raçon es cōstante, la hay en los mayores, y con mas vigor, y aun con mas perfeccion. Y se manifiesta à qualquier que tiene entendimiento: por quanto si el tal despojamiento y separacion no fuera alguna cosa en el concebimiento, en el qual fue Dios la causa final, se seguiria, que en el subgeto de la Cōcepciō de los Ethiopes, la virtud, poder y perfeccion serian mayores que en el subgeto de la Concepcion de la Virgen; y tambien se seguiria que la virtud, poder, perfeccion y nobleca de la bondad y grandeca convendria mas con los agentes menores que con los mayores. Lo qual existe contra las condiciones propuestas; y se seguirian otros muchos inconvenientes. Concluze pues bastantemēte esta Metaphora, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

D-

*De secunda metaphora.*

**I**Nquit sæcularis : Canonista & Jacobita bene scitis, quod lumen & claritas est proprium ignis. Umbra siue obscuritas est proprietas terræ. Unde cùm crystallum sit de natura terræ, ex eo quia est siccum & frigidum; quomodo substantia terræ in generatione crystalli potuit pertransire in subjecto crystalli sine umbra & obscuritate, in quo existit clara & lucēs dimissis & incisis propriis accidentibus & naturalibus : ut perfectionem dignitatemquē possit habere in crystallo, alienis accidentibus, & proprietatibus est induta. Hæc metaphora satis probat, quod transitus substantiæ parentum in subjecto Conceptionis fuit possibilis sine macula accidentis peccati originalis. Et si sic non fieret major virtus, potestas, perfectionis, nobilitatis, bonitatis, magnitudinis, &c. potius cū minoribus entibus, quàm cū

ma-

## De la segunda Metaphora.

**D**ijo el seglar. Canonista, y Jacobita bien sabeis, que la luz y la claridad son la propiedad de el fuego, y la obscuridad y sombra sō propiedad de la tierra; y assi siendo el cristal de la naturaleza de la tierra, por raçon de que es seco y frio; de que modo la substancia de la tierra puede en la generacion de el cristal passar en el subgeto de el cristal sin sombra ny obscuridad, en el qual existe clara y luciente, quitados y separados los propios y naturales accidētes; y esta vestida de propiedades y accidentes agenos; para que pueda tener perfeccion y dignidad en el chrystal. Esta Metaphora prueba suficientemente, que el transito de la substancia de los Padres en el subgeto de la Concepcion fue posible sin mancha de el accidente de el pecado original. Y si no se biciesse assi, la mayor virtud, y poder de perfeccion, nobleça, bondad, grandeca, &c. convenirian mas con los entes menores, que c

majoribus & nobilioribus convenirent; quod est impossibile & contra conditiones physicas & præhabitas: plurimaquæ alia inconvenientia sequerentur. Quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam ex præhabita metaphora declaratur.

### *De tertia metaphora.*

**D**UO sunt melancolici, claudi ac etiam contortes agentes in subiecto alicujus Conceptionis in constellatione Jovis & Veneris in regione Sagittarii, ac etiam in Libra; prædictâquæ constellatione influente in prædictis agentibus dum concipiunt, indicitur malitia complexionis parentum ac denudantur turpia accidentia parentum; nihilquæ in conceptu de parentum complexione transeunte producitur, derivaturquæ conceptus sanguineus, alacer, gavisus, rectus, & pulcher,

in-



Los mayores y mas nobles. Lo qual es imposible, y contra las Condiciones phisicas y ya asentadas; y se seguirian otros muchos inconvenientes. Por lo qual se declara de la propuesta Metaphora, que la Virgē fue cōcebida sin pecado original.

### De la tercera Metaphora.

**S**on dos agentes melancolicos, cojos y tambien contrahechos en el subgeto de alguna Concepcion en la constelacion de Jupiter y Venus, y en la region de Sagitario (y tambien en la de Libra) influyendo la dicha constelacion en dichos agentes mientras conciben, se separa y quita la malicia de la cōplexion de los Padres y sō desnudos y apartados sus feos accidentes; y no passando en el concebimiento nada de la complexion de los Padres, es producido y derivado un concebimiento sanguineo, alegre, jovial, recto, hermoso, vestido y condicionado de la nobleça y bōdad de la dicha cōstelacion, y totalmente apartado de la malicia y ma-

co la

indutus, & vestitus, conditionatusque nobilitate ac bonitate præhabita constellationis à malitia parentum ac macula penitus sequestratus. Unde si corpora supra coelestia, quæ sunt creaturæ minoresque in bonitate & virtute; & habent tantum dominium, potestatem ac perfectionem in agentibus, quæ moventur in materia & forma, conditionandi, ipsos parentes sive agentes, ut incidant suam substantiam à malitia complexionis eorum, emittantque substantiam puram in Conceptu ab eorum accidentibus denudatam atque incisam, ipsum conceptum induendo & conditionando similitudinem & proprietatem bonitatis, magnitudinis, nobilitatisque complexionis constellationis præhabita per appetitum, quem habet eadem constellatio in regione subjecti Conceptionis prædictæ. Et cum se habeat istud ita, quanto magis talis virtus scindendi denu-

dan-

cula de los padres. De adonde si los cuerpos superiores celestes, que son criaturas, y menores en bondad y virtud, tienen tanto dominio, poder y perfeccion sobre los agentes (que son movidos en la materia y forma) de condicionar los mismos Padres agentes de modo, que separen su substancia de la malicia de su complexion, y arrojen en su concebimiento la substancia pura, desnuda y dividida de sus accidentes, vistiendo el mismo concebimiento, y condicionando la semejança y propiedad de la bondad, grandeça y nobleça de la complexion de la dicha constelacion por el apetito, que tiene la misma constelacion en la region de el subgeto de la concepciõ susodicha. Y siendo esto assi, con quanta mayor razon, fue necessaria tal virtud de separar y desnudar toda macula, injuria, defecto y malicia de el pecado original en la region de el concebimiento de la Virgen; en el qual realmente influyò el hijo de Dios por la voluntad y apetito de la operaciõ de sanctidad, ò en la region de el concebimiento

Vir-

dandi què omnem maculam injuri-  
 am què defectum, & malitiam ori-  
 ginalis peccati in regione Concep-  
 tûs Virginis fuit necesse; in quo  
 quidem influit Filius Dei per volun-  
 tatem appetitum què sanctitatis ope-  
 ris, seu in regione Conceptus Vir-  
 ginalis, ut conciperetur; quoniam  
 de ipsa & in ipsa voluit & deside-  
 rabat incarnari: & de ea carnem  
 assumere voluit qui creator est, ma-  
 jor què in perfectione bonitatis, po-  
 testatis, virtutis, nobilitatis, san-  
 ctitatis, magnitudinis, &c. Et si sic  
 non esset, Filius Dei derogaret in  
 tantum suæ largitati, potestati, vir-  
 tuti, nobilitati, &c. Ordinâtè lo-  
 quendo; quod sequeretur ipsum non  
 esse Deum; nec unquam fuisset con-  
 ceptus: nec erit ita malè ordina-  
 tus contra naturam, sicut Concep-  
 tus Virginalis existente fortiore, no-  
 biliore què præhabitâ constellatione  
 in bonitate, virtutis, perfectionis, &c.  
 in regione conceptûs melancholico-  
 rum,

Virginal, para que fuesse concebida: por que quiso y desseaba encarnarse de ella y en ella. Y quiso tomar carne de ella el que es creador y mayor en perfeccion de bondad, poder, virtud, nobleça, sanctidad, hermosura, grandeça, &c. Y si esto no fuesse assi, el hijo de Dios perjudicaria en tanto à su liberalidad, poder, virtud, nobleza, &c. Hablando ordenadamente que se seguiria que èl no seria Dios, ny que jamas habria sido concebido; ny seria tan mal ordenado contra la naturaleza como el concebimiento Virginal; existiendo mas fuerte y noble la dicha cõstelacion en bondad de virtud, perfeccion, &c. en la region de el contrebimientto de los melancolicos, que el hijo de Dios con la influencia de su sanctidad, prudencia, hermosura, poder, virtud, nobleça, perfeccion, &c. en la region de la Concepcion de la Madre, en la qual el mismo fue la causa final: Pero como los dichos inconvenientes è impossibles se han demonstrado feos, torpes, ridiculos y contrarios à las condiciones

E

pre-

rum, quàm Filius Dei per influentiam suæ sanctitatis, potestatis, virtutis, nobilitatis, perfectionis, &c. in regione Conceptionis matris, in qua ipse causa finalis extitit. Sed cum prædictâ inconvenientiâ impossibilia demonstrantur, turpia, ridiculosa ad præhabilitatis conditionibus adversantia: sequitur ergo per hanc metaphoram sine peccato originali Virginem fuisse conceptam.

*Quæstio.* Inquit Canonista sæculari: semper in opinione persisti ac etiam sum; quod in Conceptu Virginis non fuit contractum peccatum originale in coitu vel emissionem spermatis, sed in infusione animæ cum corpore: ideoque contra meam opinionem videtur quod tua metaphora non concludat.

*Solutio.* Respondit sæcularis: secundum cursum naturalem quanto principii ad finem major est appropinquatio, tanto inter principium & finem oritur medium majoris concord-

propuestas: se sigue por esta Metaphora que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Questiō. Dijo el Canonista à el seglar: Siempre persistí, y soy tambien de opinion que el concebimiento de la Virgen no fue contraído el pecado original en el acto, ò emision del semen, sino quando fue infundida el alma en el cuerpo. Por lo qual parece que tu Metaphora no concluye contra mi opinion.

Solucion. Respondió el seglar: Segun el curso natural quãto es mayor la aproximacion de el principio à el fin, tanto se origina y resulta entre el principio y fin un medio de mayor concordancia en poder, virtud, &c. y tanto mayor es la influencia, que deciendo de la causa final en la operacion de el subgeto; y tanto mayor multiplicacion de el apetito de su fin se deriva en el medio para su principio. Por lo qual si en el subgeto de la Concepcion de la Virgen hubiera pecado original, contraído en la infussion de el alma en el cuerpo; se seguiria, que  
el

concordantię in potestate, virtute, &c. & tanto major influentia descendit à causa finali in opere subjecti, & tanto major multiplicatio appetitûs ipsius finis in medio ad ipsum principium derivatur. Unde si in subjecto Conceptionis Virginis peccatum originale foret contractum in infusione animæ in corpore, sequeretur Filium Dei qui est causa finalis, contrahere ipsum peccatum in majori concordantiâ potestatis, perfectionis, appetitûs & voluntatis cum maioremque influentiâ propinquantis operis in subjecto quàm si in coitu Conceptionis contractum fuisset, quod possibile nequit esse. Et etiam sequeretur quod quantò principia magis propinquarentur causæ finali, tanto existerent cum medio cum maiori defectu. Et sequeretur etiam quod causa finalis minor existeret in virtute & potestate habens principia vitiata prope se, quàm si ab eodem elongata fuissent, & quod virtus principii

cipii



el hijo de Dios, que es la causa final, contrairía el mismo pecado en mayor concordancia de poder, perfeccion, apetitosa y voluntad; y con mayor influencia y proximidad de la operacion de el subgeto, que si fuesse contraído en el acto de la Concepcion. Lo qual no puede ser posible. Y assi mismo se seguiria, que quanto mas los principios se aproximarían à la causa final, tanto mas existirian con el medio en mayor defecto; y tambien que la causa final seria menor en virtud y poder teniendo proximos de si, principios viciosos que si los tubiera apartados; y que la virtud de el principio en el acto de la Concepcion fuesse de mayor perfeccion que la virtud de el principio y medio con el fin. Y assi mismo existièdo el medio sin virtud en el mayor defecto, cessaria contra la naturaleza el apetito de el principio à el mismo fin. Ved pues Canonista, lo que se seguiria si se contragesse el pecado original en la infusion de el alma en el cuerpo en el Virginal subgeto. Y no me atre-

cippii in coitu Conceptionis foret ma-  
 joris perfectionis quàm virtus prin-  
 cippii medii cum fine. Et etiam exis-  
 tente medio sine virtute in majori  
 defectu contra naturam, cessaret ap-  
 petitus principii ad ipsum finem.  
 Videas ergo Canonista, quid seque-  
 retur si peccatum originale contra-  
 heretur in infusione animæ cum cor-  
 pore in virginali subjecto: aperire  
 non audeo alia inconuenientia quæ  
 sequi possent. Et in hoc Jacobita di-  
 xit Canonistæ; inutiliter proposita  
 est tua quæstio, dimitte ergo sæcu-  
 larem & transeat ultra.

*De quarta metaphora.*

**D**ixit sæcularis Jacobitæ: Pastor  
 Laban Genes. cap. 30. posuit  
 in canalibus aquarum virgas platani  
 & populeas diversorumque colorum  
 excorticatas, & adducto grege ac-  
 censoque ad coitum objectando &  
 intuendo prædictas virgas fuit ibi  
 tan-

atrevo à manifestar los demas inconvenientes que se podrian seguir. Y en esto dijo el Jacobita à el Canonista, inutilmente ha sido propuesta tu question. Deja pues à el seglar, y passe adelante.

### De la quarta Metaphora.

**D**Ijo el seglar à el Jacobita. El Pastor de Laban en el Genes. cap. 30. puso en las canales de las aguas varas de Platano y de Alamo descortesadas y de diversos colores; y haviendo conducido el ganado, é incitado à el coito; obgetando y mirando las dichas varas, fue tanto alli el poder de la virtud y perfeccion, que la virtud de el obgeto influyò su condicion y color en el subgeto de la Concepcion de el ganado, quedando y permaneciendo los concebimientos vestidos de la condicion y diversidad de el color de el obgeto, que miraban los carneros y las ovejas mientras concebian. Y siendo esto afsi, quanto mas y con mayor raçon fue la tal virtud y poder en el subgeto

tanta potestas virtutis & perfectionis quod virtus objecti influxit suam conditionem coloremque in subiecto Conceptionis gregis, existentibus & remanentibus conceptibus indutis conditione & diversitate coloris objecti, ad quod arietes & oves intuebantur dum concipiebant. Et cum se habeat istud ita, quanto magis talis virtus sive potestas fuit in subiecto Conceptionis Virginis ratione majoritatis, perfectionis in sanctitate virtutis, potestatisque, iustitiæ, bonitatis, magnitudinis, amoris & gloriæ Filii Dei, qui fuit objectum & causa finalis ac intentio in qua Joachim & Anna objectabant, intuebantur & intendebant dum Virginem concipiebant, ut de ipsa incarnaretur, existentisque in amore Filii Dei inflammati & accensi intuitu virginalis conceptûs; quoniam ad hoc fuit concepta Virgo gloriosa, ut Deus de ipsa incarnaretur. Oportet ergo conceptum Virginis fore

re

geto de la Concepcion de la Virgen por  
racon de la mayoridad de perfeccion en  
santidad, virtud, poder, justicia, bon-  
dad, grandeca, amor y gloria de el hijo  
de Dios, que fue el obgeto, la causa fi-  
nal, y la intencion, que Joachin y Ana  
objectaban, miraban y pretendian mien-  
tras concebian la Virgen, para que en-  
carnasse de ella; estando inflamados y ar-  
dientes en el amor de el hijo de Dios  
con la mira de el Virginal concebimien-  
to. Por que la Virgen Gloriosa fue conce-  
bida, para que Dios encarnase de ella:  
luego es necessario, que el concebimien-  
to de la Virgen haya sido condicionado  
con la condicion de el obgeto, à el qual  
(mientras se estaba concibiendo) obge-  
taban sus Padres en el acto de la Concep-  
cion; siendo assi, que toda perfeccion,  
virtud, nobleza, y poder en bondad, grã-  
deca, justicia de el amor, dignidad y  
gloria convengan mas à la operacion de  
el Creador que à la creatura; y assi mis-  
mo convenga mas y antes con los entes  
mayores espirituales y corporeos junta-  
mente

re conditionatum objecti conditione, ad quod, dum concipiebatur, parentes sui objectabant in coitu Conceptionis, cum omnis perfectio, virtus, nobilitas & potestas in bonitate, magnitudine, justitiâ, amoris, dignitatis & gloriæ conveniat potius operi Creatoris quàm creaturæ, ac etiam potius conveniat cum entibus majoribus spiritualibus & corporalibus simul, quàm cum corporalibus tantum. Hæc metaphora satis concludit Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Tunc Jacobitæ inquit Canonista; satis detinimus sæcularẽ, nec expedit amplius arguere metaphoricè, tempus est quod transeat ad partem Necessitatis, & sic accedat ad eam & videbimus quid narrabit.

*De quarta parte libri quæ est de Necessitate. Prima ratio.*

**D**E mandato ipsius Canonistæ & Jacobitæ inquit sæcularis. Quod

cau-

mente que con los solamente corporeos. Esta Metaphora suficientemente concluye que la Virgen fue concebida sin pecado original. Entonces dijo el Canonista à el Jacobita: Bastantemente havemos detenido à el seglar: y no es conveniente arguir mas metaphoricamente. Tiempo es de que passe à la parte de la necesidad: y en ella veremos lo que refirirà.

De la quarta parte de el libro, que es de la Necesidad. Raçon primera.

**P**Or orden y ruego de el Canonista y Jacobita dijo el seglar: Que la causa final, ò la intencion de el agente atrae y mueve à si misma todas las causas de el subgeto: como la intencion, que tiene el fuego en el rubi, que atrae à el agua y à la tierra à su lucidez. Aora pues el hijo de Dios fue causa final y la intencion, por la qual Joachim y

Ana

causa finalis sive intentio agentis attrahit & movet ad seipsam omnes causas subjecti : sicut intentio quam habet ignis in rubino , attrahit aquam & terram ad lucibilitatem suam : sed Filius Dei fuit causa finalis ac intentio , quare Joachim & Anna Virginem conceperunt : ergo Joachim & Anna fuerunt moti pariter & attracti in virginali conceptu per Filium Dei. Major jam patet : sicut etiam habitare quod attrahit domificatorem , materiam & formam : minor probata est in conditionibus . Unde si virgo concepta fuisset in peccato originali , oporteret Filium Dei fore causam peccati illius Conceptionis : quoniam Joachim & Anna per eum ad talem conceptum fuerunt moti pariter & attracti , sequeretur Deum fore causam peccati , & quam plurima alia inconvenientia contra conditiones præhabitas sequerentur , quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam ex præhabito argumento est necesse.

Se-



Ana concibieron à la Virgen: luego Joachim y Ana fueron igualmente movidos y atraídos en el Virginal concebimiento por el hijo de Dios. La mayor es manifiesta: assi como el habitar, que atrae à el Architecto à la forma y à la materia: la menor està probada en las condiciones. Por lo qual sy la Virgen hubiera sido concebida en pecado original, seria necessario que el hijo de Dios fuesse la causa de el pecado de aquella Concepcion: Por quanto Joachim y Ana fueron movidos y atraídos igualmente por él à el tal concebimiēto. Y assi se seguiria q̄ Dios seria causa de el pecado. y se seguirian otros muchos inconvenientes contra las condiciones propuestas. Por lo qual es necessario segun este argumento, que la Virgen haya sido concebida sin pecado original.



La

*Secunda ratio.*

**P**ER motum, virtutem, potestatem ac influentiam, quæ à causa finali derivantur, cæteræ causæ subiecti ad habitum & conditionem causæ finalis disponuntur adinvicem, pariter & moventur in opere subiecti: nam per virtutem & influentiam descendentes à sole moventur ac disponuntur in auro, aqua & terra ad lucibilitatem solis, causâ finali influente de sua nobilitate, existente superiori, & in majoritate virtutis, potestatis, &c. Unde si Virgo concepta fuisset in peccato originali, sequeretur quod influentia, quæ descendebat à Filio Dei sicut à causa finali, de sui sanctitate, justitiæ, virtutis, bonitatis, voluntatis, &c. in Conceptione præhabita ac in opere parentum, quod Virginem conciperent, ut de ipsa incarnaretur, nihil operata fuisset, prævalente in potestate malitia parentum in subiecto Conceptionis per potestatem

sta-

## La raçon segunda.

**P**or el movimiento, virtud, poder è influencia que se derivan de la causa final, las demas causas de el subgeto se disponen reciprocamente y se mueven igualmente à el habito y condicion de la causa final en la operacion de el subgeto. Porque por la virtud è influencia, que decienden de el Sol, son movidas y dispuestas el agua y la tierra en el oro à la lucidez de el Sol, influyendo la causa final su nobleza, existiendo superior y en la mayoridad de virtud y poder, &c. por lo qual si la Virgen fuesse concebida en pecado original, se seguiria que la influencia, que descendia de el hijo de Dios como de la causa final de su sanctidad, justicia, virtud, bondad, voluntad, &c. en la referida Concepcion, y en la operacion de los padres, que concibieron la Virgen, para que encarnase de ella; no habria operado cosa alguna; prevaleciendo mas en poder la malicia de los Padres en el

statem, sanctitatem, justitiæ, potestatis, virtutis Filii Dei. Et tunc sequeretur quod id quod per pietatem & virtutem rationabiliter est superius, irrationabiliter esset inferius, si cōcepta fuisset in peccato originali, quod quidem impossibile se ostendit, & contra conditiones præhabitas se haberet: nam etiam abente causâ finali & superiori dominium in potestate, virtute, justitiæ, &c. super alias causas inferiores talis conceptus in peccato originali foret contra formam mandati, quoniam Deus nullam habet malitiam ad mandandum, & per consequens fuisset Deo odibilis; abominabilisque ipsum conceptum amando, diligendo & volendo, ut conciperetur ad incarnationem suam; quod est contradictio manifesta, quare necessario sequitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

el subgeto de la Concepcion, que el poder y sanctidad de la justicia, y virtud de el hijo de Dios. Y entonces se seguiria que aquello, que por el poder y virtudes, segun la racon, superior, seria sin racon inferior, sy fuera concebida en pecado original: lo qual se demuestra imposible; y seria contra las condiciones asentadas y establecidas: por q̄ teniendo tambien la causa final y superior dominio en el poder y virtud de la justicia &c. sobre las demas causas inferiores, el tal concebimiento en pecado original seria contra la forma de el mandamiento (por que Dios no tiene malicia alguna en el mandar) y consiguientemente seria aborrecible à Dios y abominable, amando, afectando y queriendo el mismo concebimiento; para que fuesse concebida para su encarnacion. Lo qual es contradiccion manifesta. Y assi se sigue necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

*Tertia ratio.*

**I**Nter movens & motum, attrahens & attractum media & necessaria est dispositio, quoniam alias non sequeretur finis operis in subiecto. Unde si Virgo concepta est in peccato originali, necessaria fuit dispositio Dei Filii moventis cum Joachim & Anna motis ad contrahendum illud peccatum in subiecto Conceptionis Virginis, ad hoc ut opus causarum in subiecto fieret: & si sic est, Deus se disponit & disponit alias causas ad peccandum; quod est impossibile, & conditionibus præhabitis est adversans necessario. Patet ergo Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Quarta ratio.*

**O**bjectum movet potentiam & cursus naturalis disponit: sicut visibile quod movet visum ad videndum,

## Razon tercera.

**E**Ntre el moviente y lo movido, el atrayente y lo atraído es media y necesaria la disposicion; por que de otra suerte no se seguiria el fin de la operacion en el subgeto. Por lo qual si la Virgen fue concebida en el pecado original, fue necesaria la disposicion de el hijo de Dios moviente, por quanto Joachin y Ana fueron movidos à contraer aquel pecado en el subgeto de la Concepcion de la Virgen; para que se hiciesse en el subgeto la obra de las causas: y si esto es assi, Dios se dispuso, y dispone las otras causas à pecar. Lo qual es imposible y necesariamente contrario à las condiciones establecidas. Es manifesto pues que la Virgen fue concebida sin pecado original.

## Razon quarta.

**E**L obgeto mueve la potencia, y el curso natural dispone: como lo visible que mueve la vista à ver, y los oídos

dum, & aures moventur ad sonum audiendum. Sed cum Filius Dei sit objectum & causa finalis, ad quod si-  
ve ad quam Joachim & Anna inten-  
debant, dum Virginem concipiebant:  
& si Virgo concepta est in peccato  
originali, necessario sequitur, quod ad  
tale peccatum fuerunt moti Joachim  
& Anna per Filium Dei: & cum hoc  
sit impossibile, sequitur Virginem  
necessario sine peccato originali fu-  
isse conceptam.

### *Quinta ratio.*

**S**I Filius Dei, qui est ex infinita po-  
testate, virtute, justitia in sancti-  
tate, bonitate, nobilitate, magnitudi-  
nis, &c. existens causa finalis & ob-  
jectum in subjecto Conceptionis  
Virginis non exaltasset Joachim &  
Annam in bonitate virtutis & sancti-  
tatis in conceptu virginali: sequeretur  
Filius Dei fore defectuosum, vi-  
liorem, minorem in virtute bonita-  
tis



dos son movidos à oyr el son: Aora pues siendo el hijo de Dios el obgeto y la causa final, à el qual, ò à la qual Joachin y Ana miraban y atendian mientras concebian la Virgen; Por cuya raçon si la Virgen es concebida en pecado original, se sigue necessariamente, que fueron movidos Joachin y Ana à el tal pecado por el hijo de Dios. Y como esto es imposible, se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon quinta.

**S**I el hijo de Dios, que es de infinito poder, virtud y justicia en sanctidad, bondad y nobleça de grandeça, &c. siendo causa final y el obgeto; no exaltasse è el subgeto de la Concepcion de la Virgen à Joachin y Ana à la bondad de virtud, y sanctidad en el concebimiento virginal; se seguiria que el hijo de Dios fuera defectuoso, mas vil y menor en virtud de bondad, que la causa final de los Ethiopes; lo qual es imposible, por quan-

to

tis quàm finalis causa Æthiopum; quod impossibile consistit, nam pulchritudo objecti sive intentionis finalis Æthiopum conditionat & exaltat conceptum in pulchritudine productum ab ipsis Æthiopi- bus: quanto magis Filius Dei ratio- ne majoris perfectionis in subiecto Conceptionis Virginis hoc facere necessario tenetur: & si sic non esset, magna inconuenientia seque- rentur, quàm plurimum contra con- ditiones præhabitas: quare necessario relinquitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Sexta ratio.*

**D**Eus major est in dando quàm creaturà in recipiendo; sed Joachim & Anna disponentibus se in subiecto Virginalis Conceptionis ad recipiendum formam à Filio Dei derivatam tamquam de finali causa; ut introducerent eam in materiam

Con-

to la hermosura de el obgeto, ù de la intencion final de los Ethiopes condiciona y exalta el concebimiento producido en hermosura de los mismos Ethiopes. Quanto mas el hijo de Dios por la racon de mayor perfeccion en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, esta obligado necessariamente à hacer esto. Lo qual si no fuese assi, se seguirian grandes inconvenientes muy contrarios à las condiciones propuestas. Por lo qual queda necessariamente assentado que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Racon sexta.

**D**ios es mayor en dar, que la criatura en recibir: Aora pues Joachim y Ana se disponen en el subgeto de la Concepcion Virginal à recibir la forma derivada de el hijo de Dios, como de la causa final; para introducir la en la materia de la dicha Concepcion de su santidad, virtud, justicia, perfeccion, nobleça, bondad, gran-

Conceptionis prædictæ de sua sanctitate, virtute, justitia, perfectione, nobilitate, bonitate, magnitudine, amore, & gloria; quoniam Filius Dei tales formas dat & influit cum nullam habeat malitiam: & si hoc eis tradere denegasset, defectuosus foret in sua largitate, avarus & otiosus esset: quare magis disposita esset creatura ad recipiendum sanctitatem, virtutem, justitiam, &c. quam Deus posset dare. Et cum hoc sit impossibile & conditionibus præhabitis adversans, sequitur necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Septima ratio.*

**S**I Joachim & Anna non disponentes se in subjecto Conceptionis Virginis ad recipiendum sanctitatem, justitiam, virtutem, nobilitatem, bonitatem, &c. derivata à causa finali in subjecto Conceptionis prædictæ, fuerunt Deo odibiles; & contra-

grandeza, amor y gloria (por quanto el hijo de Dios dà è influye formas tales; por que no tiene malicia alguna) y si negasse el darles todo esto, seria defectuoso en su liberalidad; y seria avaro y ocioso; por quanto estaria dispuesta la criatura à recibir mas sanctidad, justicia, &c. que Dios podria darla: y como esto es imposible y contrario à las condiciones ya assentadas, se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon septima.

**J**oachin y Ana no disponiendose en el subgeto de la Concepcion de la Virgen à recibir la sanctidad, justicia, virtud, nobleza, bondad, &c. derivadas de la causa final en el subgeto de la Concepcion s. s. dicha, fueron aborrecibles à Dios contrayentes de el pecado en el concebimiento Virginal; y suministraron en el subgeto de la Concepcion à la causa final,

trahentes peccatum in conceptu virginali ministrarunt in subiecto Conceptionis ipsi causæ finali, videlicet Filio Dei, de materia inconvenienti odiosa, ac displicibili; quod contra conditiones præhabitas est existens, per consequens conceperunt in ira Dei, & esset opus in subiecto Conceptionis in malitia peccati originalisistente Filio Dei causa finalis subiecti suæ odibilitatis, & malitiæ peccati: & cum istud sit impossibile, & prædictis conditionibus aduersetur, sequitur necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

### *Octava ratio.*

**J**acobita inquit sæculari: Quælibet potentia movet se? Respondit sæcularis; secundum conditionem obiecti: sicut potentia gustativa quæ aliter movetur, & conditionatur in dulci aliter quàm in amaro; & elementativa quæ aliter conditionatur

CUM

final, esto es à el hijo de Dios, materia inconveniente, odiosa y desagradable (lo qual es contra las cõdiciones constituidas) y consiguientemente concibieron en la ira de Dios; y seria la obra en el subgeto de la Concepcion en la malicia de el pecado original, existiendo el hijo de Dios la causa final de el subgeto de su odio y malicia de el pecado. Y como esto es imposible y contrario à las dichas condiciones se sigue necesariamente; que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon octava.

**E**L Jacobita dijo à el seglar: de que modo se mueve la potencia à si misma? Respondió el seglar, segun la condicion de el obgeto: como la potencia gustativa, que de una manera se mueve y condiciona en lo dulce, y de otra en lo amargo. Y la elementativa, que de un modo se condiciona con lo vegetable, y de otro con lo sensible. Y el entendimiento que

cum vegetabili aliter quàm cum sensibili; & intellectus qui aliter conditionatur, quando pro objecto & finali causa recipit virtutes, aliterquè ad vitia, & aliter ad magnum intelligere, aliter ad parvum. Sicut intellectus qui magis nobilis in conditione persistit intelligendo Deum, quàm quando intelligit creaturam: patet ergo quod omnes potentiæ sive formæ exaltantur, conditionanturquè juxta nobilitatem finis objecti. Unde si Joachim & Anna habentes pro objecto & causa finali in conceptu virginali Filium Dei, & ejus incarnationem, ad quam Virginem conceperunt, pro objecto & causa finali habuerunt perfectam virtutem, perfectam justitiam, potestatem, nobilitatem magnitudinis, amoris, sapientiæ, veritatis & gloriæ: & si noluerunt se conditionare seu recipere veras condiciones objecti & causæ finalis sequitur in subiecto Conceptionis perversio potentiæ sive agentium in-



que de una suerte se condiciona quando recibe por obgeto y causa final las virtudes, y de otro quando los vicios; y de una forma con el gran entender y de otra con el pequeño. Como el entendimiento, que persiste mas noble entendiendo à Dios, que quando entiende la criatura. Es evidente pues que todas las potencias, ò formas se exaltan, ò condicionan segun la nobleça de el fin de el obgeto. Por lo qual si Joachim y Ana teniendo por obgeto y causa final en el concebimiento Virginal el hijo de Dios y su Encarnacion ( para la qual concibieron à la Virgen ) tubieron por obgeto y causa final la perfecta virtud, perfecta justicia, poder y nobleça de la grãdeça, amor, sabiduria, verdad y gloria. Y sino se quisieron condicionar, ò recibir las verdaderas condiciones de el obgeto y de la causa final; se sigue en el subgeto de la Concepcion la perversion de las potencias, ò de los agentes inteligentes y obgetantes la malicia. Donde consiste la bondad: y por lo contrario el odio debajo de

el

intelligentium, objectantiumque malitiam, ubi bonitas consistit; & è converso odium sub amore, parvum in magno defectus in perfectione, vilitatem in nobilitate ac injuria ubi justitia consistit: sicut Diabolus qui justè damnatus est & objectat se injustè damnatum: & ebrius, qui habet visum perversum, objectat album sub rubeo, & calidum in frigido comprehendit. Et infirmus qui propter perversionem gustus dulcedinem pomi attingit in amaritudinem. Unde si sic est, oportet Joachim & Annam perverfos fore, & penitus irregulatos in virginali conceptu, qui sanctitate justitiæ, bonitatis perfectionem Filii Dei intelligentes objectantesque contemplerunt sub specie malitiæ, injuriæ, odii, vitii, & defectus peccati originalis: quantam injuriam, quantamque offensam in conceptu Virginis suo commiserunt Creatori! habentesque ipsum pro causa finali in malitia contracta in subjecto concep-

cep-

el amor, lo grande en lo pequeño, el defecto en la perfeccion, la vileça en la nobleça, y la injuria donde consiste la justicia. Como el Diabolo que està justamente condenado, y se obgeta condenado injustamente. Y el embriagado, que tiene pervertida la vista, obgeta lo blanco de bajo de el color rojo, y comprehende lo calido en lo frio. Y el enfermo que por la perversiõ de su gusto halla amargura en la dulçura de la manzana. Por lo qual si esto es assi; es necessario que Joachin y Ana hayan sido pervertidos y totalmente desreglados en el concebimiento Virginal. Los quales entendiendo la perfeccion de el hijo de Dios con la sanctidad de la justicia, de la bondad; y obgetandola, la contemplaron debajo de la especie de la malicia, injuria, odio, vicio defecto de el pecado original. Y quãta injuria! y quanta ofensa cometieron en el concebimiento de la Virgen contra su creador! teniendole por causa final en la malicia contraída en el subgeto de la Cõcepcion de su hija. Y se hicie-

ceptionis filia suæ; effectiquè procul dubio forent, sicut Judas qui sub specie amoris odibilitatis osculum exhibuit Creatori & prodidit Christum Dominum, sicut isti eorum nepotem & sicut filii diffidentia blasphematores iram Dei incurrissent, si in sanctitate & amore Dei commisissent peccatum originale: & cum omnia ista mala falsa absurdaqùe ab omnibus videantur: sequitur ergo Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Questio.* Inquit Jacobita, si Joachim & Anna in coitu Conceptionis habuerunt delectationes corporales?

*Solutio.* Respondit sæcularis, quod nullus conceptus fuit ex concubitu maris & foeminae, qui in tantam delectationem fuerit etiam appetitus, sicut conceptus virginalis.

*Questio.* Dixit Canonista: si carnis delectatio fuit in conceptu virginali; oportet ergo fuisse talem concept-

cieron sin duda alguna como Judas, que debajo de la especie de amor dió el beso de aborrecimiento à el creador, y entregó à Christo Señor nuestro, como estos à su nieto. Y como blasfemadores hijos de la desconfiança incurrierian en la ira de Dios, si en la sanctidad y amor de Dios cometiesen el pecado original. Y como todas estas cosas parezcan à todos malas, falsas y absurdas; se sigue que la Virgē fue cōcebida sin pecado original.

Question. Preguntó el Jacobita, si Joachin y Ana tubieron delectaciones corporeas en el acto de la Concepcion?

Solucion. Respondió el seglar que ningun concebimiento hubo de acto de varon y hembra, que haya sido para tanta delectacion y apetito, como el concebimiento Virginal.

Question. Dijo el Canonista, si hubo delectacion de la Carne en la Concepcion Virginal? luego es necessario que la tal Concepcion haya sido en pecado original: lo qual contradice à tu intencion?

ceptum in originali peccato; quod quidem tuæ intentioni contradicit.

*Solutio.* Respondit sæcularis: Deus hominem creavit, ut cognosceretur & amaretur; etiam ut mediante homine in majori amore & cognitione mundum sibi uniret. Idcirco Deus hominem creavit in Adam & Evam ad finem unionis ac beatissimæ Incarnationis suæ. Apparet ergo luculenter Adam & Evam creatos fore ad finalem intentionem Incarnationis filii ac etiam totam lineam generationis humanæ. Qui quidem finis fuit ex parte creaturarum deperditus per culpam primi parentis. Et postmodum omnes qui ex concubitu maris & mulieris concipiebantur, erant in malitia & ira Dei. Scias ergo, Canonista, quod sicut creatio, quam Filius Dei in natura humana primò operata fuit per suam bonitatem, magnitudinem, virtutem, & iustitiam, &c. in principio fuit Adæ & Evæ, per quos peccatum intravit in mun-

Solucion. Respondió el seglar. Dios creó el hombre, para ser conocido y tambien amado de él, y para que mediante el hombre uniesse à sí el mundo en mayor amor y conocimiento. Por esso Dios creó el hombre en Adan y Eva, para el fin de esta union y de su sanctissima Encarnacion. Se conoce pues claramente, que Adan y Eva fueron creados para la intencion final de la Encarnacion de su hijo; y tambien toda la linea de la generacion humana. El qual fin se perdió de parte de las criaturas por la culpa de el primer Padre. Y despues todos los que eran concebidos de el acto de varon y hembra, lo eran en la malicia y en la ira de Dios. Sabed pues, Canonista, que de la misma manera q̄ la creacion (que el hijo de Dios obró primeramente en la naturaleza humana por su bondad, grandeça, virtud, justicia, &c.) fue en el principio de Adã y Eva, por los quales entró el pecado en el mundo: Assi la recreacion, que es el mismo hijo de Dios, existe y es principiada

mundū. Sic recreatio, quæ idem filius Dei existit, in Virgine Maria principiata, operata est per suam bonitatem, virtutem, justitiam, &c. & tamquam finalis causa in conceptu prædicto, qui est principium Virginis: quoniã si hoc non esset, fuisset major homo in suis principiis Adam & Eva per creationem tantum, quàm Virgo per creationem & recreationem, & operationem causæ finalis; consistenterquè majores Adã & Eva per finem creationis quàm Virgo mater Dei (quod possibile nequid esse) foretquè majus in virtute opus creationis in principio hominis & mulieris, quàm opus recreationis: quod possibile nequit esse. Præterea, volo te scire Canonista, quod existente humanitate una natura communi omnium, cujus principia sunt in Adam, finis verò cōsistit in incarnatione Filii Dei, quoniam incarnatio Filii Dei consistit finis universi creati, ut in sequentibus demonstrabitur. Etiam humani-

tas



piada y operada en la Virgen Maria por su bondad, virtud, justicia, &c. y como causa final en la dicha Concepcion, que es el principio de la Virgen: por que si esto no fuesse, seria mayor el hombre en sus principios Adam y Eva por la creacion solamente, que la Virgen por la creacion, recreacion y operacion de la causa final. Serian pues mayores Adam y Eva por el fin de la creacion que la Virgen Madre de Dios (lo qual no puede ser posible) y seria mayor en virtud la obra de la creacion en el principio de el hombre y la muger, que la obra de la recreacion. Lo qual tampoco puede ser posible. Ademias quiero que sepas Canonista, que siendo la humanidad una naturaleza comun de todos los hombres, sus principios estan en Adam, y el fin consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios: porque la Encarnacion de el hijo de Dios consiste, y es el fin de el universo creado: como se demonstrará en lo que se sigue. Tambien la humanidad

tas propter hoc creata fuit ad finem, ut Deus per ipsam mundum sibi uniret: persistit ergo humanitas in Adam principiata, finita verò & perfectio- nata consistit in Christo. Quæ quidem humanitas respectu principii iusta, virtuosa & sancta creata fuit in Adam, ut principium per rectitudinem debitam originalis iustitiæ sanctè & justè transfret ad finem, vel ad incarnationem Filii Dei. Sed propter peccatum primi parentis medio existente corrupto, deviatoquè; à finali causa in linea generationis humanæ: Si Virgo concepta est in originali peccato, quomodo principia humanitatis potuerunt transfere ad incarnationem Filii Dei, qui quidem finis existit cum principio sine medio virtuoso, habente per Adam principia humanitatis iusta & sancta? oportet ergo dare aliquam creaturam, quæ sine macula & peccato originali persistat, ut revertatur rectum ac debitum medium humanitatis inter Chri-

inidad fue por esto creada, à fin de que Dios uniesse à si mismo el mundo por él. Persiste pues la humanidad principiada en Adam, y se fenece, termina, y consiste perfeccionada en Christo. La qual humanidad fue real y verdaderamente creada justa, virtuosa, y sancta en Adam; para que el principio passasse por la rectitud debida de la justicia original sancta y justa à el fin, es à saber à la Encarnacion de el hijo de Dios: Pero siendo corrompido el medio, y extraviado de la causa final en la linea de la generacion humana por el pecado de el primer hombre: si la Virgen fue concebida en pecado original; de que modo los principios de la humanidad pudieron passar à la Encarnacion de el hijo de Dios, el qual fin existe con el principio sin medio virtuoso; teniendo por Adam los principios sanctos y justos: luego es necessario que se dé alguna criatura, que persista sin mächay pecado original; para que buelva el recto y debido medio de la humanidad entre Christo y Adam. De otra mane-

Christum & Adam: alioquin continuatio humanitatis etiam inter principium & finem minimè posset esse in iustitia virtutis, bonitatis, magnitudinis, &c. essetquè continuatio in malitia peccati medio beatissimæ incarnationis, reatu primi parentis existente corrupto: quod est vehementissimè abhominandum: nec aliquo modo opinandum est quod amplexus sive coitus in virginali conceptu inducat peccatum, nec coitum fore causa peccati; quoniam si Adam non peccasset, coitus generationis humanæ nequaquam persisteret in peccato, imo in iustitia & virtute; eo quod deviatio à fine creationis in humana natura nihil foret, quæ propter inobedientiam fuit perpetrata in privatione primorum parentum. Ideoque apparet, quod coitus nō est causa peccati nec inductionis ejus, sed deviatio finis creationis, propter quam omnis coitus humanæ naturæ post peccatum Adæ infectus est: quoniam peccatum

ra la continuacion de la humanidad entre el principio y el fin de ningun modo podria ser en la justicia de la virtud, bondad, grandeça, &c. Y serviria la continuacion en la malicia de el pecado con el medio de la sanctissima Encarnacion; existiendo la culpa y acusacion de el primer Padre corrupta. Lo que es vehemente digno de abominacion: ny se debe opinar de ningun modo que los abrassos, ò el coito en la Concepcion Virginal induzgan à pecado, ny que el coito sea causa de él: por que si Adam no hubiera pecado, el coito de la generacion humana de ninguna suerte persistiria en pecado, antes en virtud y justicia; por raçon de que la deviacion de el fin de la creacion en la humana naturaleza no seria cosa alguna: la qual fue cometida por la inobediencia, en la privacion de los primeros Padres. Por lo qual se reconoce que el coito no es causa de el pecado, ny de su induccion; sino la deviacion de el fin de la creacion: por la qual todo coito de la natura.

tura.

catum nihil est quàm cursus sive cre-  
 aturæ operatio in deviatione finis.  
 Præterea nihil sanctius, nihil virtuo-  
 sius ac perfectius in subjecto creato  
 reperitur quàm id, quod se habet ad  
 finem creationis; sed cùm coitus, ex  
 quo fuit concepta Virgo gloriosa,  
 fuerit propter finem creationis, quia  
 concepta fuit ut Deus de ipsa incar-  
 naretur: stat ergo clarum ipsum coi-  
 tum fore sanctissimum & justissimū,  
 præ cæteris omni gaudio, lætitiâ de-  
 bitâ, ac justâ delectatione repletum.  
 Vides ergo, Canonista, ad quantum  
 mysterium & operationem fuit Con-  
 ceptio virginalis, & si in tali con-  
 ceptu, qui ad tantum finem fuit fa-  
 ctus, debuit esse delectatio corpo-  
 ralis. Etiam videas quod luna exi-  
 stente in cancro, vel sole in leone in  
 aspectu & fine proprio suæ regionis,  
 si sequeretur major multiplicatio ap-  
 petitus operis in majori delectatione  
 suorum principiorum, quàm si quod-  
 libet prædictorum existeret in regio-

*La naturaleza humana está infectado despues de el pecado de Adam: porque el pecado no es otra cosa que el curso ò la operaciõ de la criatura en la deviacion de el fin. Ademas de esto. Nada se halla mas sãcto, nada mas virtuoso, ò perfecto en el subgeto creado q̄ aquello, que se tiene y lleva à el fin de la creaciõ: Pero como el coito (de el qual fue concebida la Virgẽ gloriosa) ha sido por el fin de la creacion (por que fue concebida, para que Dios Encarnasse de ella) consta claramente que aquel coito fue sãctissimo y justissimo, lleno mas que todos de alegria, de todo goço y de la debida y justa delectacion. Ves pues, Canonista, para quanto misterio y operacion fue la Concepcion Virginal? y si en tal Concepcion, que fue hecha para tanto fin, debiò haver delectacion corporea? Tambien observa que la luna estando en cancro, ò el Sol en leon en aspecto y fin proprio de su regiõ, se seguiria mayor multiplicacion de apetito de la operaciõ en mayor delectacion de sus principios, q̄ si cada uno de los susodichos existiese en regi-*

regi-

ne contraria . Tu ergo & cæteri homines concipimur extra propriam regionem & finem in deviatione medii justitiæ originalis , & in malitia peccati originalis, ideo filii iræ dicimur: Joachim verò & Anna in virginali conceptu rectum medium finem habentes conceperunt in debita regione, & fine proprio. Oportuit ergo multiplicationem fuisse delectationis in bonitate magnitudinis, justitiæ, virtutis , amoris & gloriæ in tali Conceptionis subiecto . Habes tu , quando bonitas complexionis tui subiecti est in debita operatione & fine , quantam delectationem sentis, & in tuo corpore sanitatem : si autē tua complexio indebitè operaretur, oporteret te existere in magno defectu : sed cum Joachim & Anna agentes ad debitum finem spiritualiter & corporaliter in coitu Conceptionis præ cæteris majorem habuerunt delectationem. Nec credas quod delectatio sit de genere defectûs & peccati;



gion contraria. Tu y los demas hombres  
somos concebidos fuera de la propria re-  
gion y fin, en la deviacion de el medio de  
la justicia original, y en la malicia de el  
pecado original: y por esso nos llamamos  
hijos de la yra. Joachim pues y Ana, te-  
niendo en la Virginal Concepcion el me-  
dio recto por fin, concibieron en la regio  
debida y proprio fin: luego fue necessario  
que la multiplicacion fuesse de delecta-  
cion en la bondad de la gradeça, justi-  
cia, virtud, amor y gloria en el tal sub-  
geto de la Concepcion. Experimentas  
(quando la bondad de la complexion de  
tu subgeto està en debida operacion y fin)  
quanta delectacion sientes y salud en tu  
cuerpo. Pero si tu complexion obra inde-  
bidamente, seria fuerça que tu existie-  
sses en gran defecto: y assi Joachim y A-  
na, agentes para el debido fin, tubieron  
espiritual y corporeamente mayor dele-  
ctaciõ que todas las demas creaturas en  
el coito de la Concepcion. Ny debes cre-  
er que la delectacion sea de el genero de  
el defecto y pecado; por que se signi-  
ria

cati; quoniam sequeretur, quod in inferno, ubi majores defectus, & peccata consistunt, major delectatio se haberet, quod quidem veritas sustinere non valet. Multum placuit Canonistæ solutio, quam sibi narraverat sæcularis. Sed iterum dixit sæculari Canonista: cum post peccatum Adæ remanserit multiplicatio in natura humana, qualis finis propter transgressionem primi parentis fuit deperditus?

*Solutio.* Respondit sæcularis quod finis perfectionis & ultimus. Nam sicut tu scis quod pomo existente ad finem ut homini serviat, ad quem creatum est; si propter aliquem in natura errorem pomum efficeretur insapidum, homo abhominaretur ipsi fini, quamquam multiplicatio speciei in pomo existere possit, sine hoc quod homini serviat, ad quem creatum est: & tunc multiplicante suam speciem contra finem creationis, existit in abhominacione hominis displicentia, & ita sine deperdito creationis propter

ria que en el infierno ( donde se cometen mayores defectos y pecados ) se tendria mayor delectacion. Lo qual no puede mantener la verdad.

Mucho agradó à el Canonista la solucioñ que les havia referido el seglar. Pero otra vez dijo el Canonista à el seglar: Haviendo quedado despues de el pecado de Adã la multiplicaciõ en la naturaleza humana, q̄ fin fue perdido por la trãsgressiõ è inobediẽcia de el primer Padre?

Solucion. Respondiò, que el fin de perfeccion y ultimo: Por que como tu sabes, que existiendo la mançana para fin de que sirva à el hombre, para quien ha sido creada, si por algun error en la naturaleza la mançana se hiciesse insipida, el hombre abominaria aquel fin: aunque la multiplicacion de la especie pudiesse existir en la mançana sin que sirviesse à el hombre, para quien fue creada. Y entonces multiplicando su especie cõtra el fin de la creacion, existe disgustable en abominacion de el hombre: y assi perdido el fin de la creacion por el vicio de

ter insipiditatis vitium, in vacuitate pomum persistit. Sic etiam propter originalis peccati insipiditatem, quæ consistit in humana natura propagata contra finem creationis, est in abhominacione & ira Dei. Præterea scis tu quod finis major, quem pomum habere potest, est, ut in carnem & sanguinẽ hominis illud convertatur. Sic etiam major finis, quem potest homo attingere, consistit ut cum Deo in uno supposito convertatur, in tantum quòd verum sit dicere: *Homo est Deus, & Deus est homo*: Verùm quia conversio, quæ fit inter Deum & hominem in majori perfectioriquè concordantia distinctionis in bono magno potenti consistat: idcirco homo in Deum retinet suum numerum, quem pomum in homine propter sui ipsius corruptionem retinere non potest.

*Questio.* Inquit iterum Canonista sæculari: si aliquis fuerit conatus recuperare finem creationis in pomo, utrum

de la insipidez, permanece la mançana en vacuidad: de la misma manera pues por la insipidez en el pecado original, que consiste en la naturaleza humana, propagada contra el fin de la creacion, ella està en la abominacion è ira de Dios. Ademas sabes, que el fin mayor, que puede tener la mançana, es el que sea convertida en la carne y sangre de el hombre. Assi tambien el mayor fin, que puede conseguir el hõbre, consiste en que sea convertido con Dios en un supuesto, de modo que sea verdadero decir: El hombre es Dios; y Dios es hombre. Por quanto la conversion, que se hace entre Dios y el hombre, consiste en la concordancia mayor y mas perfecta de distincion en lo bueno, grande y poderoso. Por esso el hombre conserva en Dios su numero, el qual no puede conservar la mançana por su corrupcion.

Question. Dijo de nuevo el Canonista à el seglar: si alguno hubiera procurado recuperar el fin de la creacion en la mançana, si seria necessario endulçarla

de

utrùm oporteat ipsum dulcorari, quemadmodum in archa diluvii liberator generis humani dulcoravit Sarraip in sanguinis effusione. Cùm verò Jacobita vidisset sæcularem & Canonistam jam exire terminos quæstionis, hortatur ipsos quàm plurimum, ut veniant ne à materia principali quæstionis recedant, quoniam de hoc fastidium & prolixitas contra ordinem disputationis sequi posset.

### *Nona ratio.*

**R**everfus igitur sæcularis ad principalem quæstionem, sic inquit: In omni opere agregationis plurimum formarum resultat forma communis; sed in Conceptione Virginis est opus agregatione plurimum formarum: ergo in conceptu Virginis resultat forma communis. Major naturaliter est vera: sic in subjecto operis bonitatis, magnitudinis, durationis, &c. agregatè resultat communis for-

de la manera que en la arca de el diluvio el libertador de el genero humano endulcó à Sarraip (a) en la efusion de la sangre? Viendo pues el Jacobita que el seglar y el Canonista salian ya de los terminos de la question, les exhortó sumamente à que no se apartassen mas de la materia de la question principal, por q̄ de esto se podria seguir fastidio y proligidad cōtra el orden de la disputa.

### Raçon nona.

**B**olviendo pues el seglar à la question principal dijo assi: en toda operacion de la agregaciõ de muchas formas resulta la forma comun. Aora pues en la Concepcion de la Virgen hay operacion de la agregacion de muchas formas: luego en la Concepcion de la Virgen re-

sulta  
 (a) Iusgo q̄ Sarraip es lo mismo q̄ Sarraip, q̄ segū el r. de Esdras 10. g. significa Señor, y assi Noè adulcó à el Señor, esto es le pacifico sacrificándole (quando salio de el arca) de todos los Animales mūdos assi aereos como terrestres. O se puede entēder de el sacrificio q̄ hizo de su propria sāgre Christo Señor nuestro para satisfacer à su Padre y recrear cō su muerte el genero humano.

forma, quæ est bona, durans, potens, &c. minor probatur sic: quia in tali conceptu operatur filius Dei tamquam causa finalis, & parentes ut causa efficiens; & sic de materia & forma cum formis & proprietatibus ex quibus sunt. Et postquam sic se habet, filio Dei influente in subjecto Conceptionis de sua sanctitate, virtute, iustitia in bonitate pulchritudinis, puritatis, nobilitatis, magnitudinis, perfectionis, largitatis, misericordiae, amoris, veritatis & gloriæ ex parte una; & ex altera influentibus Joachim & Anna malitiam, maculam, injuriam, vitium, turpitudinem, & defectum peccati originalis; talis quidem conceptus constitutus fuisset ex causis & actibus contrariis: quare impossibile foret subjectum Conceptionis huiusmodi venire in esse; cum omnia, quæ ad esse veniunt, veniant per causarum concordantiam, & declinent ad non esse per contrarietatem, ut in conditionibus probatum est.



Resulta la forma comun. La mayor es naturalmente verdadera; assi es en el subgeto de la operacion de la bondad, grandeza, duracion, &c. agregadas resulta la forma comun, que es buena, duradera, poderosa &c. y la menor se prueba assi: por quanto en la tal Concepcion obra el hijo de Dios como causa final, y los Padres como causa eficiente; y de la misma suerte de la materia y forma con las formas y propiedades, de que se constituyen. Y pues es assi, que el hijo de Dios es el que influye en el subgeto de la Concepcion su sanctidad, virtud y justicia en la bondad de la hermosura, pureza, nobleza, grandeza, perfeccion, liberalidad, misericordia, amor, verdad y gloria de una parte; y de la otra influyen Joachin y Ana la malicia, mancha, injuria, vicio, torpeza, fealdad, y el defecto de el pecado original. El tal concebimiento estaria constituido de causas y actos contrarios; pero semejante subgeto seria imposible fuesse puesto en el ser; por que todas las cosas que son puestas y deducidas a el ser, lo son y pro-

cc.

est. Sed cum veritas se habeat in contrarium, videlicet quod talis conceptus venit in rem & esse: sequitur ergo necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Item supponatur quod venit in esse ex prohibita contrarietate causarum cum filio Dei influente suam sanctitatem, iustitiam, virtutem, &c. ut dictum est, virtutificante, nobilificante, perficiente, bonificante, intelligente, pulchrificante, amante ut Virgo conciperetur; quoniam desiderabat de ipsa & volebat, appetebatque incarnari; parentibusque fluentibus & operantibus in subiecto Conceptionis per injuriare, maculare, turpificare, vitiare, deficere, malitiare, & perseverare in malitia peccati originalis in virginali conceptu. Unde si concepta fuit in peccato originali: oportet quod ad contrahendum tale peccatum in subiecto Conceptionis parentes fuerint in tanta magnitudine potestateque agendi per malitiare, inju-

ceden por la concordancia de las causas;  
 y declinan à el no ser por la cõtrariedad;  
 como se ha probada en las condiciones:  
 Pero como la verdad es contraria à esto,  
 es à saber, que la tal Concepciõ fue pu-  
 esta y deducida actualmente en el ser.  
 Siguefe luego necessariamẽte que la Vir-  
 gen fue concebida sin pecado original.

Ulteriormente supõgasse que procedió  
 y fue puesta en el ser de la susodicha con-  
 trariedad de causas, influyendo el hijo  
 de Dios su sãctidad, justicia, virtud, &c.  
 (como se ha dicho) virtuosificando, na-  
 bilificando, perfeccionando, benificando,  
 entendiendo, hermososando, y amando,  
 para que la Virgen fuesse concebida; por  
 que Dios desseaba, queria y apetecia En-  
 carnar de ella) è influyendo los Padres y  
 obrando en el subgeto de la Concepcion  
 por el injuriar, manchar, afear, viciar,  
 defectuar, maliciar y perseverar en la  
 malicia de el pecado original en la Vir-  
 ginal Concepcion: de adonde si fue conce-  
 bida en pecado original, es necessario que  
 para contraer el tal pecado en el subge-

injuriare, &c. contra magnitudinem  
 justitiæ, virtutis, sanctitatis, bonita-  
 tis filii Dei, ut devincere eam potuis-  
 sent in subjecto Conceptionis Virgi-  
 nis: quoniam alias minimè in peccato  
 originali concipi posset; nisi magni-  
 tudo, & potestas, virtutis, justitiæ, san-  
 ctitatisquè filii Dei operantis penitus  
 devicta fuisset in subjecto Concepti-  
 onis prædictæ: & si sic se habet potes-  
 tas, perfectio & virtus agendi, conve-  
 niret melius in magnitudine cū crea-  
 tura quàm cum Creatore, quod incō-  
 veniens magnum existeret, & secun-  
 dùm conditiones præhabitas impos-  
 sibile: quare sequitur necessariò Vir-  
 ginè sine peccato originali fuisse cō-  
 ceptam. Item supponatur quod in  
 Conceptu Virginali Filius Dei, qui  
 est causa finalis, & parentes simulquè  
 æqualiter operari sint in subjecto Cō-  
 ceptionis per æqualem magnitudi-  
 nem, potestatemquè agendi & ope-  
 randi, existentibus ac durantibus in-  
 juriare contra justificare, vitiare,  
 con-

to de la Concepcion, que los Padres hayan estado en tanto poder y grandeça de obrar por la malicia, y de injuriar &c. contra la grãdeça de la justicia, virtud, sanctidad y bondad de el hijo de Dios, q̄ la pudiesen superar en el subgeto de la Concepcion de la Virgen; porque de otra manera de ningun modo podria ser concebida en pecado original, si la grandeça y poder de la virtud, justicia, y sanctidad de el hijo de Dios operante no hubieran sido totalmente superadas en el subgeto de la dicha Concepcion. Y si esto es essi, el poder, la perfeccion y virtud de operar convendria mejor en grãdeça con la criatura q̄ con el Creador. Lo que seria grãdissimo inconveniente; y es imposible segun las raçones, que se han deducido. Por lo qual se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original. Ademas supongase que en la Concepcion de la Virgen el hijo de Dios, que es la causa final, y los Padres concurren y obraron conjunta è igualmente en el subgeto de la Concepciõ con igual grãde-

contra virtutificare, deficere contra perfectionare, malitiare contra bonificare in magnitudine maculandi purificandi, nobilitandi turpificandi, justificandi injuriandi, sanctificandi malediciendi, amandi & odiendi, virtutificandi & peccandi, adversantibus ad invicem in virginali Conceptu. Sequitur tanta contrarietas in hujusmodi Conceptionis subiecto propter magnitudinem agentium in præhabito Conceptu, quæ major nequit esse inter Creatorem & creaturam: in quo subiecto malitia contra bonitatem, injuria contra justitiam, vitium contra veritatem, odium contra amorem, pœna contra gloriam, &c. in Conceptu Virginis æqualiter adversantur; omnibus causis æqualiter operantibus, durantibus, & contradicentibus per contrarios effectus & appetitus semper in magnitudine contrariandi. Unde propter terribilem prædictam, & magnam contrarietatem oportuit conceptum

Vir-

deca y poder de obrar; existiendo y durando el injuriar cōtra el justificar, el viciar cōtra el virtuosificar, el defectuar cōtra el perfeccionar, el maliciar contra el bonificar en la grandeca de manchar y purificar, afear y ennoblecer, justificar è injuriar, sanctificar y maldecir, amar y aborrecer, virtuosificar y pecar, contrariandose reciprocamente en la Concepcion Virginal. Sigue se tanta contrariedad en el subgeto de semejante Concepcion por la grandeca de los agentes en el dicho concebimiento, que no puede ser mayor entre el creador y la criatura; en el qual subgeto y concebimiento Virginal se cōtrarian igualmente la malicia contra la bondad, la injuria contra la justicia, el vicio contra la verdad, el odio contra el amor, la pena contra la gloria &c. operando igualmente todas las causas, permaneciendo siempre con effectos y apetitos cōtrarios en la grandeca de contrariar. Por lo qual por la susadicha terrible y grande cōtrariedad convino, que el concebimiento de la Virgen estubiesse en

ms.

Virginis fore in majoribus cruciamine atque tormento quàm Lucifer; nec aliquis damnatus majus habere potest propter magnitudinem aduersandi, pervertendi ac confundendi: quare vel confundi habet conceptus prædictos, vel oportet ipsum existere in duratione perpetua tormentorum. Et cum omnia ista sint impossibilia, absurda, mala & præhabitis conditionibus aduersantia, sequitur necessario sine peccato originali Virginem fuisse conceptam. Etiam dico, Jacobita, quod si subjectum Conceptionis hujusmodi sic se habet, nullus finis est; quoniam contrarii fines respectu ejusdem subjecti naturaliter simul non possunt esse: per consequens est infinitum in confusione, malitia, vitio, injuria, odio, ira, invidia contra Deum: & si sic est, Deus non est infinite bonus propter infinitam malitiam, cum non sint dare duo opposita; nec Deus posset aliquid, quoniam infinita malitia impediret eum;

cessa-



mayores tormentos que Lucifer: ny ningun precito los puede tener mayores por la grãdeça de oponerse y contrariar, pervertir y confundir: Por que, ò conviene que los concebimientos susodichos sean confundidos, ò es necessario que exista en la perpetua duracion de los tormentos. Y como todas estas cosas son imposibles, malas, absurdas, y contrariantes à las condiciones establecidas, se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Tambien te digo, Jacobita: Que si el subgeto de la Concepcion se ha en este modo, que no es de fin alguno. Por quanto los fines contrarios respecto de el mismo subgeto no pueden ser conjuntos naturalmente: y por consiguiente es infinito en confusiõ, malicia, vicio, injuria, odio, ira y embidia contra Dios. Y si esto es assi, Dios no es infinitamente bueno por respeto de la infinita malicia: por ração de que no se pueden dar dos opuestos; ny Dios podria cosa alguna; por que la infinita malicia le embaraçaria; y cessaria

la

cessaretquè Trinitas, quæ est productio infiniti boni, propter actum infinitæ malitiæ impediens; nec Deus esset id quod est; motus naturæ nihil foret; deficerent genera, species, individua; generatio & corruptio nihil essent; nec essent articuli fidei, artes liberales, nec mechanicæ, essetquè destructio totius universi. Et cū hæc sint impossibilia, sequitur necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptā. Cū sic vidisset Canonista sæcularem animosum ad arguendum, jocosâ facie amplectitur eundem, verbisque placidis ac sermonibus ipsum nititur consolari, dicens ei: carissimè magna est impressio Principiorum & Regularum in rationibus quas narraisti, & talis est, quod nisi intervenissem in primordio hujus libri, permiscere conabamini vos & Dominus Jacobita. Tunc Jacobita videns Canonistam sic delectabiliter fabulantem, subridere cœpit, & sæcularem dulcissimis sermonibus demulcet, &

ita-

La Trinidad, que es la produccion de el bien infinito, por el acto de infinita malicia, que le impediria; ny Dios seria lo que es, ny el movimiento de la naturaleza seria cosa alguna; y fallecerian los generos, las especies, y los individuos, y la generacion y corrupcion no serian cosa alguna: no hauria los articulos de la fe, ny los artes liberales ny mecanicas, y se seguiria la destruccion de todo el universo. Y como todas estas cosas son impossibles, se sigue necessariamente que la Virgẽ fue concebida sin pecado original. Viendo el Canonista à el seglar animado assi para argumentar, con rostro alegre le abrazó, y con cariñosas palabras y discursos le procuró consolar, diciendole: carissimo, grande es la impressiõ de los Principios y Reglas en las raçones, que has referido. Y siendo tal (si no me hubiera interpuesto en el principio de este libro) las procurabais ocultar entremezclandoos vos y el Señor Jacobita. Entõces el Jacobita viendo hablar à el Canonista tan alegremente, comencó à sonre-

ir-

ita in charitatis gaudio & dulcore quibus alterum alloquitur jocundose honestis fabulationibus conferentes; quod satis erat delectabile ad videndum.

### *Decima ratio.*

**I**Nterea secularis ad suos refert sermones, dicens: Si Virgo Maria concepta est in peccato originali, sequitur eam fore apud Deum majorem in potentia quam in actu, ex eo quod qualibet ens majus ens, majus est in perfectione virtutis, justitiæ, nobilitatis, bonitatis, &c. quod semper fuit & est sine peccato, quam illud quod per defectum & peccatum aliquando extitit maculatum, minimè cum Deus potuisset eam facere concipi sine vitio & peccato, ut de ea incarnaretur: ergo stat conclusum, quod major extitit Virgo Maria in potentia divina quam in actu. Et si ita est, cum òne quod majus est in perfectione bonitatis,

irse y à halagar à el seglar con discursos gustosos; y assi en el goco y dulçura de la caridad cõ que platicã, se hablan alegre y honestamẽte. Lo que era muy gustoso de ver.

### Raçon decima.

**D**espues de este intermedio, el seglar bolviò à sus discursos, diciendo: Si la Virgen Maria fue concebida en pecado original, se sigue que ella es mayor con Dios en potencia, que en acto: por raçon de que cada ente mientras es mayor ente, es mayor en la perfeccion de virtud, justicia, nobleça, bondad, &c. y el que siempre fue y es sin pecado, que aquel que fué alguna vez manchado por pecado y defecto. Maximamente habiendo podido Dios haver hecho que fuesse concebida la Virgen sanctissima sin vicio ny pecado, para encarnarse de ella: luego queda concludido, que permaneciò y fue la Virgen Maria mayor en la potencia Divina que en el acto. Y esto es assi: por que todo lo que es mayor

K en

tatis, virtutis à Deo magis intelligātur & aretur; & omne quod à Deo magis intelligitur & amatur sit necessariū: sed Virgo Maria existens in potentia divina sit major in perfectione virtutis, &c. Igitur Virgo Maria à Deo in potentia magis intelligitur & amatur quàm in actu: ergo necessarium persistit Virginem Mariam apud Deum esse in potentia, & in actu nihil fore: & cum hoc sit impossibile, & contra fidem vehementissimè sit adversans, sequitur Virginem necessariò sine peccato originali fuisse conceptam. Stante conclusione proximè dicta, quod Virgo Maria major sit in potentia quàm in actu; sequitur quod ens in potentia apud Deum majus est quam ens in actu, & majus à Deo intelligibile & amabile; sed cum in majori amore major gloria consistat, sequitur quod Deus majorem gloriam habet in non entibus quàm in entibus actu: & si sic est, cum mundus maximè sit propter gloriam Dei quàm propter

en perfeccion de bondad y virtud, es mas entendido y amado de Dios; y todo lo q̄ es mas entendido y amado de Dios, es necesario: aora pues la Virgen Maria existiēdo en la potēcia Divina es mayor en perfeccion de virtud, &c. luego la Virgen Maria es mas entendida y amada de Dios en potencia que en acto. Luego consta necessariamente que la Virgen Maria es con Dios algo en potencia, y en acto no es cosa alguna. Y como esto es imposible, y fuertemente contrariante à la fee, se sigue que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Persistiendo la conclusion proxima-mente deducida, que la Virgen Maria es mayor en potencia que en acto, se sigue, que el ente en potencia es mayor con Dios, que el ente en acto; y que es mas inteligible y amable à Dios. Pero como en el mayor amor consiste la mayor gloria; se sigue, que Dios tiene mayor gloria en los no entes que en los entes en acto. Y si esto es assi: como el mundo es mayormente por la gloria de Dios que

propter seipsum, sequitur mundū fore adhuc in potentia & apud Deum magis intelligibilis & amabilis. Et si sic se habet istud, mundo existente in potentia, sequitur ipsum in actu nihil esse; sequitur etiam hominem vitiosum, qui in potentia habet virtutes, esse apud Deum magis intelligibilis & amabilis quam si actualiter virtuosus fuisset: & cū omnia ista impossibilia se demonstrent, relinquitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

### *Undecima ratio.*

**I**Nquit sæcularis: secundū ordinem naturæ quilibet desiderat, vult & habet appetitum existendi filium melioris & nobilioris foeminae in virtute bonitatis & justitiæ, & in perfectione, nobilitate & pulchritudine, quæ esse possit. Sed si filius Dei, qui est magis ordinatus ad diligendum virtuosos, odiendumquè vitia quàm crea-

crea-



que por si mismo ; se sigue que el mundo está aun en potencia, y es de Dios mas inteligible y amable. Y si esto es assi, existiendo el mundo en potencia, se sigue que en acto no es cosa alguna. Siguese tambien que el hombre vicioso, que tiene virtudes en potencia, es mas inteligible y amado de Dios, que si fuera actualmente virtuoso. Y como todo esto se demuestra imposible, queda, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon undecima.

**D**ijo el seglar: Qualquiera ( segun el orden de la naturaleza ) dessea, quiere y tiene apetito de ser hijo de la mejor y mas noble muger en virtud de bondad y justicia, en perfeccion, nobleça, y hermosura, que puede ser ; Aora pues, si el hijo de Dios, que es mas ordenado à amar los virtuosos y aborrecer los vicios que la criatura, no qui-

creatura, non voluisset esse filius me-  
 lioris & nobilioris foeminae in bonita-  
 te, virtute, &c. quae esse potuit: ipse  
 quam plurimum inordinatus fuisset  
 in suo velle, eo quod declinasset po-  
 tius ad viliora per peccatum, quam  
 ascendisset ad nobiliora per virtutes;  
 necessario habuisset & haberet vilio-  
 rem appetitum, voluntatem magis-  
 que inordinatum & perversum quam  
 creatura; quod est impossibile, & con-  
 ditionibus praehabitis est adversans:  
 quare Deum voluisse filium fore me-  
 lioris & majoris foeminae quam esse  
 potuit ex inconuenienti praehabito  
 ostenditur manifeste. Si voluit; ergo  
 fecit, quia omnia quaecumque voluit,  
 fecit: ergo stat necessario Virginem  
 sine peccato originali fuisse concep-  
 tam. Etiam Jacobita si sapide verba  
 haec intelligere vis, quoniam existen-  
 te Virgine in peccato originali con-  
 cepta, Deus filius plus potest eam  
 amare, quam non amat; ex eo quod  
 principia Virginis propter maculam  
 pec-

quisiessse ser hijo de la mejor y mas noble muger en bondad, virtud, &c. que pudiera ser; él seria extremamente desordenado en su querer; por quanto declinaria antes à lo vil por el pecado, que acenderia à lo mas noble por las virtudes; y necessariamente habria tenido y tendria mas vil apetito, y voluntad mas desornenada y pervertida que la criatura. Lo qual es imposible y contrario à las condiciones establecidas y probadas. Por lo qual se demuestra manifestamente de el inconveniēte deducido, que Dios ha querido ser hijo de la mejor y mayor muger, que pudo ser. Luego si lo quiso, lo hizo; por que todas las cosas que quiso, las hizo: Luego se concluye necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Assi mismo Jacobita, si quieres discretamente entender estas palabras. Por que siendo la Virgen concebida en pecado original, Dios hijo la podria amar mas, que la amó; por quanto los principios de la Virgen le fueron aborrecibles

peccati originalis fuerunt odibilia, & Deo diligente finem & medium essentia Virginis, principium autem odio habuit: igitur Virgo à Deo non perfectè amatur in esse suo. Relinquitur ergo conclusio quod plus potuit eam amare in perfectione bonitatis, virtutis, justitiæ, &c. quàm non amat; & per consequens Deo non contentato in amare Virginem Mariam, poenitet se eam fecisse, ordinasse què eam venire ad conceptum, cùm non satisfaciat amoris suo; maximè videlicet cùm aliam ad amandum potuisset meliorem, majoremquè in virtute justitiæ perfectione, &c. quæ sibi magis amabilis & diligibilis foret; in suis etiam voluntati & amoris plus satisfaciens esset: & cùm ista ridiculosa esse ab omnibus videantur, claret necessariò Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Questio.* Inquit Jacobita sæculari: Deus bene potest diligere meliorem mulierem, sed non meliorem matrem:

por la mancha de el pecado original; y amando Dios el fin y medio de la esencia de la Virgen, tuvo no obstante odio à su principio: luego la Virgen no es amada de Dios perfectamente en su ser. Luego queda permanente la conclusion, que la pudo amar mas en perfeccion de bondad, virtud, justicia, &c. que lo que la amó: y consiguientemente no contento Dios de amar la Virgen Maria, le pesa de haverla hecho, y de haver ordenado que haya sido concebida; pues no satisface à su amor: maximamente pudiendo haver sido otra para ser amada, mejor y mayor en la virtud de justicia y en la perfeccion, &c. que le fuesse mas accepta y amable; y que à si mismo satisfaciesse mas à su voluntad y amor. Pero como todas estas cosas à el parecer de todos son ridiculas; se manifiesta que necessariamente fue la Virgen concebida sin pecado original.

Question. Dijo el Jacobita à el seglar: Dios puede amar mejor muger; pero no mejor Madre: por lo qual

trem: quare videtur quod non te oportuisset dicere, quod dixisti.

*Solutio.* Respondit secularis: si Virgo non esset melior mulier, sicut est melior mater; Deus diligeret, poneretquè in matre sua majorem habitum bonitatis, magnitudinis, virtutis, & sic in minori & vili subjecto; quod est inconueniens & contra æquitatem justitiæ amorisque sui; nec esset justa remuneratio dare habitum magnum in virtute minori subjecto & minus merenti; quoniam existente Virgine majori in nobilitate, perfectione, &c. etiam ut matri minore non in bonitate nobilitatis, perfectionis, virtutis, &c. ut melior in subjecto minus digno existeret habitus magnitudinis, habitu cum subjecto non concordante per majoritatem & minoritatem, aduersantes in virginali subjecto; quod quidem nihil aliud esset quàm asino bisfinam tunicam inducere aut sibi caput cum balsamo abluere, quod absurdum & ridiculosum

per-

parece que no debiste decir lo que has dicho.

Solucion. Respondiò el seglar: si la Virgen no fuera la mejor muger, assi como es la mejor Madre; Dios amára y pondria en su Madre mayor habito de bondad, grandeça y virtud, y assi en el menor y mas vil subgeto. Lo qual es inconveniente y contra la equidad de justicia y amor. Ny seria justa remuneracion dar habito grande en virtud à el menor subgeto, y que merece menos, que à una Virgen, siendo mayor en nobleça, perfeccion, &c. y tambien como Madre no menor en bondad de nobleça, perfeccion y virtud, &c. para que existiese en el subgeto menos digno el mejor habito, no concordando el habito de grandeça con el subgeto por la mayoridad y minoridad, contrariadas en el subgeto Virginal. Lo qual no seria otra cosa que vestir el jumento con tunica de lino, y lavarle la cabeza con balfamo. Lo qual es absurdo y ridiculo. Consta pues manifestamente que en el subgeto Virginal existe conjuntamente la

persistit: claret ergo manifestè in sub-  
jecto virginali meliorem mulierem  
cum meliore matre simul existere, ut  
Deus diligendo matrem, diligat foemi-  
nam aut mulierem: quoniam si sic  
non foret, sequitur quòd Deus dili-  
gendo matrem, non diligeret mulie-  
rem, quod impossibile constat esse.

*Questio.* Inquit Canonista sæcula-  
ri: certum est quod Deus potest in  
se ipso unire mulierem: ergo potest  
esse major mulier.

*Solutio.* Respondit sæcularis: quod  
talis potestas in Deo unire mulie-  
rem, vel fuit ante Incarnationem  
vel post: non ante, quoniam Divina  
potestas foret contra suam perfe-  
ctionem, amorem & ordinem, in hoc  
quod diligens minus bonum in vir-  
tute, perfectione nobilitatequè ad  
uniendum sibi mulierem, existeret in  
defectu, & quam plurimum inordina-  
tus in suis dignitatibus & rationibus:  
tùm potuisset per masculum majus  
bonum in perfectione nobilitatis

ma



la mejor muger con la mejor madre; para que Dios amando la madre, áme la muger: Por que si esto no fuera assi, se seguiria que Dios amando la madre, no amaria la muger. Lo qual notoriamente es imposible.

Question. Dijo el Canonista à el seglar. Cierto es que Dios puede unir la muger à si mismo: luego puede haver mayor muger.

Solucion. Respondiò el seglar: Que tal poder de unir à Dios la muger, ò fue en él, antes de la Encarnacion, ò despues. No antes, porque el divino poder seria contra su perfeccion, amor y orden, en que amando lo menos bueno en virtud, perfeccion y nobleça, para unir assi la muger seria defectuoso y muy desordenado en sus dignidades y raçones, habiendo podido unir mayor bien por varon en perfeccion de nobleça y en mayor gloria en el propio supuesto. Y se seguirian otros mayores inconvenientes. Ni tampoco despues de la Encarnacion; por que se seguiria lo que se ha dicho arriba,

ba,

majoriquè gloria in proprio supposito adunire; & multa alia inconuenientia sequerentur: nec etiam post Incarnationem, quoniam sequeretur quod dictum est superius; & possibilis foret multiplicatio suppositorum diuersorum generum in Christo; & sequeretur quod unitas Christi in quantum est Creatoris & creaturæ existeret superlativa, imo comparata, possetquè Deus facere in seipso cum creatura unitatem superlativam, ad quam Deus ratione suæ singularitatis unitatis, potestatisquè teneretur ipsam singularem unire in superlativo; & non triplex unitas Incarnationum in Deo: foret contra suam singularitatem unitatis: quod quidem ordinatè loquendo est impossibile. Si autem desideras arguere à potestate absoluta, non concludere tibi licet ad potestatem ordinatam; quoniam semper claudicabis per fallaciam secundum quid & simpliciter, maximè cum regulæ Philosophiæ non sufficiant inter

ba, y seria possible en Christo la multiplicacion de supuestos de diversos generos. Y se seguiria que la unidad de Christo, en quanto es de creador y criatura, existiria superlativa y tambien comparativa; y podria Dios hacer en si mismo con la criatura unidad superlativa, à la qual se tendria y se referiria Dios por raçon de su singularidad, unidad y poder; y estaria obligado à unirle à si singularmente en superlativo; y la tripla unidad de Encarnaciones no seria en Dios contra la singularidad de la unidad. Lo qual hablando ordenadamente es imposible.

Pero si desseas argumentar de la potencia absoluta, no te es licito el concluir en la potencia ordenada, por que siempre claudicáras por la falacia secundum quid & simpliciter, esto es segun algo, y absolutamente; particularmente por que las reglas de la Philosophia no son suficientes entre el antecedente y conseqüente à poder incluir  
lo

ter antecedens & consequens absolutum posse includere ipsius Dei: nec etiam tibi fas majus conceditur, ut concludas per potestatem absolutam quod Deus sibi possit unire mulierem vel alium hominem, quàm concludere Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Postquam non de possibilitate absoluta Deo traditur fore possibilis. Plura potest de potestate absoluta, de quibus nobis non licet inducere consequentiam, attento quod nostra disputatio semper de potestate ordinata in omnibus argumentis loquatur: quare Deum sibi unire mulierem, intelligenti cuilibet ostenditur impossibile. Diu steterum prædicti viri scientifici cum sæculari de dictis quæstionibus insistentes, loquentes quàm plurimum de potestate absoluta & ordinata ipsius Dei: ideo dixit Jacobita, quod bonum erat ut cursus expediretur principalis quæstionis, cùm timendum esset de impatientia temporis propter magnum

lo absoluto de Dios; ni à ti si te da ma-  
 jor licencia, para que concluyas por la  
 potencia absoluta, que Dios pueda unir  
 à si la muger, ò otro hombre, que el con-  
 cluir que la Virgen fue concebida sin  
 pecado original. Pues no se trata si es pos-  
 sible à Dios de posibilidad absoluta.  
 Muchas cosas puede de potencia absolu-  
 ta, de las quales no nos es licito el in-  
 ferir consequencia; atento que nuestra  
 disputa trata siempre en todos los argu-  
 mentos de la potencia ordenada. Por  
 lo qual se demuestra imposible à qual-  
 quiera, que tiene entendimiento, el que  
 Dios una, ò haya unido à si muger. Mu-  
 cho tiempo estubieron los dichos varo-  
 nes científicos con el seglar, insistienn-  
 do y hablando de las dichas questiones,  
 y muchissimo de la potencia absoluta  
 y ordenada de Dios. Por esso dijo el Ja-  
 cobita que era bueno que se diese ex-  
 pediente de la principal question; por  
 que era de temer la cortedad de el ti-  
 empo; por amor de lo mucho que se ha-  
 vian adelantado los religiosos, can-

num processum, quem fratres in choro cantantes fecerant in solemnitate psalmorum.

*Duodecima ratio.*

**E**Tiam inquit secularis, quod Deus est dilector amatorque virtutum, omne vitium & peccatum abominans & spernens. Unde si incarnari voluit; & dilexit quod Virgo conciperetur ad suam sacratissimam Incarnationem, & Virginis conceptus fuit in dilectione filii Dei, per consequens non in peccato originali; quoniam ubi dilectio Dei consistit peccatum & vitium nequit esse. Relinquitur ergo Virginem necessario sine peccato originali fuisse conceptam.

*Tertiadecima ratio.*

**O**Mnes subtiles Theologi verè que concludunt, quod esto quod Adam non peccasset, Deus ha-

be-

quando en el coro la solemnidad de los  
Psalms.

### Raçon duodecima.

**E**N buen hora, dijo el seglar. Por quanto Dios es el afectuoso amador de las virtudes, y el que abomina y desprecia todo vicio y pecado; si quiso encarnar, y amó q̄ la Virgen fuesse concebida para su sacratissima Encarnacion, la Concepcion de la Virgen fue en la dileccion y amor de el hijo de Dios; y consiguientemente no en pecado original; por razon de que donde se halla y está la dileccion de Dios, no puede haver pecado ni vicio. Luego queda asentado que la Virgen fue necessariamente concebida sin mancha de pecado original.

### Raçon tredecima.

**T**odos los sabtiles Theologos concluyen, que dado que Adam no pecasse, Dios havia de encarnar; Aora

pues

bebatur incarnari. Sed sic est, ergo Deus jam prædilexit, antequam Adam peccasset quod Virgo conciperetur, ut de ipsa incarnaretur: non est dicendum quod Deus prædilexit talem conceptum cum peccato originali; quoniam si sic, Deus esset causa primitiva peccati, & tunc oportuit Adam de necessitate peccare ut voluntas Dei compleretur: quoniam aliàs peccatum originale non poterat descendere ad subiectum Conceptionis Virginis. Sequitur ergo tunc Adam non fore culpabilem, nec genus humanum; quoniam velle Divinum necessitavit eos ad peccandum, quæ quidem sunt impossibilia. Ex quibus ostenditur evidenter Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Questio.* Inquit Canonista sæculari: ex dictis tuis satis claret, quod causa finalis, quare Deus creavit naturam humanam, fuit illa, quæ est in incarnatione Filii Dei.

*Solutio.* Respondit sæcularis & dixit



pues si esto es assi: luego Dios ya preamó, antes que Adam pecasse, que la Virgen fuesse concebida; para que Encarnasse de ella. No se ha de decir que Dios preamó tal Concepcion con pecado original. Por que si esto es assi, Dios seria causa primitiva de el pecado: y entonces fue forçoso que Adam pecasse necessariamente, para que se cumpliesse la voluntad de Dios: Por que de otra manera el pecado original no podia decender à el subgero de la Concepcion de la Virgen. Luego se sigue que entonces Adam no seria culpable, ni el genero humano; por quanto el querer divino los necessitó à pecar; lo qual es imposible. Y de todo lo susodicho se demuestra evidentemente, q̄ la Virgē fue cōcebida s̄i pecado original.

Question. Dijo el Canonista à el seglar: De lo que has dicho bastantemente se manifiesta, q̄ la causa final (por la qual creó Dios la naturaleza humana) fue aquella que consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios.

Solucion. Respondió el seglar, y di-

xit quod sic: & sic probatur. Finis creationis existit in majoribus recolentia, amantia, intelligentia, laude, honore & cognitione ad ipsum Deū. Sed cū major recolentia, amantia in laude & honore ac cognitione ad ipsum Deum, quas creatum continere potest, persistat in Incarnatione filii Dei: sic sequitur ergo quod Incarnatio Filii Dei persistat finis creationis. Major & minor per seipsas evidentes consistunt. Deinde sæcularis profequitur, sic dicens.

### *Quartadecima ratio.*

**A** *Ve Maria gratia plena:* plenitudo in subiecto, oportet esse per totam essentiam & esse subiecti, aliàs minimè foret plenum: Sed esse subiecti est diffusum per principium, medium & finem, ergo plenitudo subiecti est necessaria per principium medium atque finem: sed Virgo Maria est plena gratiâ: ergo

Vir-

jo que si ; y se prueba assi . El fin de la creacion existe en el mayor amor, recordacion, è inteligencia con alabança, honor, y conocimiento de el mismo Dios : Aora pues el mayor amor y recordaciõ è alabança, honor y conociemto de el mismo Dios, que puede contener lo creado, persiste y está en la Encarnacion de el hijo de Dios: luego se sigue assi, que la Encarnacion de el hijo de Dios es el fin de la creacion. La mayor y menor son por si mismas evidentes . Ademas de esto el seglar prosiguiò , diciendo assi.

### Raçon decimaquarta.

**M**Aria gratia plena. La plenitud que está en el subgeto, es necessario, que esté por toda la essencia y ser de el subgeto . De otra manera de ningun modo feria pleno: Aora pues el ser de el subgeto está difundido por el principio, medio y fin: luego la plenitud de el subgeto es necessario que esté por el principio, medio y fin : pero la Virgen Maria

es

Virginis Mariæ sunt plena gratiâ principium medium atque finis. Sed principium Mariæ est conceptus: ergo conceptus Virginis fuit plenus gratiâ: quod quidem nihil foret si in peccato originali esset concepta: quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam angelica salutatio hoc declarat.

### *Quintadecima ratio.*

**V***irgo singularis*: ergo est singularis præeminentiâ bonitatis, magnitudinis, virtutis, justitiæ, nobilitatis, &c. per totum esse & essentiâ subjecti virginalis, videlicet per principium, medium & finem: sed si dicitur quod fuit concepta in peccato originali, & postmodum sanctificata & purgata, in hoc Virgo nō est singularis: quoniam etiam B. Joanni Baptistæ & aliis hoc habitum est: oportet ergo necessariò, quòd Virgo non sit concepta in peccato originali, ut singularis

es plena de gracia: luego el principio, medio y fin de la Virgen Maria estan plenos de gracia: Ahora pues el principio de Maria es la Concepcion: luego la Concepcion de la Virgen fue plena de gracia. Lo qual no seria cosa alguna, si hubiera sido concebida en pecado original: luego la salutacion Angelica declara, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon decima quinta.

**V**irgen singular: es singular por la preeminencia de la bondad, grandeça, virtud, justicia, nobleça, &c. por todo el ser y essencia de el subgeto Virginal, es à saber por el principio, medio y fin: Pero si se dice que fue concebida en pecado original; y despues sanctificada y purificada, en esto no es la Virgen singular; por quanto lo mismo se tiene tambien en san Juan Baptista y otros: luego conuicne necessariamente que la Virgen no sea concebida en pecado original; para que sea singular en la  
bon-

gularis existat in bonitate, virtute justitiæ, &c. ut in conceptu præexcel-  
 lat niteatq; inter omnes in justitia, &  
 virtute in principio, medio atque fi-  
 ne. Præterea scire te volo, Jacobita,  
 quod Adam nituit in principio, in  
 bonitate, magnitudine virtutis, justiti-  
 æ, &c. etiam Eva: Joānes verò Bap-  
 tista ofuscatus in principio, nituit in  
 medio, in bonitate, virtute. \* Petrus  
 & Paulus & quamplures Sancti ofuf-  
 cati fuerūt in principio, nituerunt in  
 medio atque fine in bonitate, magni-  
 tudine, virtute justitiæ, &c. Sed si Vir-  
 go Maria non nituit in bonitate mag-  
 nitudinis, justitiæ, virtutis, &c. Sancti-  
 tate tam in principio, medio quàm  
 fine, non esset singularis in bonitate  
 magnitudinis, justitiæ, virtutis, &c.  
 sed cùm hoc sit impossibile sequitur  
 ergo Virgine sine peccato originali  
 fuisse conceptam.

Sex-

\* Credo debeat dici Petrum & quamplures ofuscatos  
 fuisse in principio & medio & enituisse in fine, ut pro-  
 cedat comparatio.

bondad y virtud de justicia. &c. y para que en la Concepcion excela y resplandezca entre todos con justicia y virtud en el principio, medio y fin.

Ademas de esto quiero que sepas, Jacobita, que Adam en su principio resplandeci6 en bondad y grandeça de virtud y justicia &c. Y tambien Eva. Y San Juan Bautista en el principio estubo ofuscado, esto es manchado, en el medio resplandeci6 en bondad y virtud. Pedro y Pablo y muchos sanctos fueron ofuscados en el principio y medio, y resplandecieron en el fin en la bondad, grandeça y virtud de justicia. Pero si la Virgen Maria no resplandeci6 en bondad de grandeça, justicia, virtud, &c. y sanctidad, assi en el principio y medio como en el fin, no seria singular en bondad de grandeça, justicia, virtud &c. pero esto es imposible: luego se sigue que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Racon

*Sextadecima ratio.*

**A**D majorem finem in bonitate magnitudinis, virtutis, &c. media majora atque principia secundum ordinem, proportionem & dispositionem naturæ sunt necessaria; sed non fuit creatura ex concubitu viri & mulieris, quæ ad tantum finem in bonitate magnitudinis, virtutis, justitiæ, nobilitatis, amoris & gloriæ, &c. fuerit cõcepta, & quæ majorem finem habuerit quàm Virgo gloriosa: ergo oportuit eam habere majora principia & media quàm alia creatura quæ ex concubitu viri & mulieris cõcepta: quod quidem in falsitate persisteret, si foret concepta in peccato originali; ergo sequitur necessariò Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Decimaseptima ratio.*

**H**Abes tu Jacobita, quod numquam alicui Regi deficit materia,



## Razon decimasexta.

**P**ara mayor fin en la bondad de grandeça, virtud &c. son necessarios mayores medios y principios segun el orden, proporcion y disposicion de la naturaleza; aora pues no havido criatura de el acto de varon y hembra, que haya sido concebida para tan gran fin en bondad de grandeça, virtud, justicia, nobleça, amor, gloria, &c. ny que haya tenido mayor fin que la Virgen gloriosa: luego fue necessario que ella tubiesse mayores principios y medios que otra creatura, que haya sido concebida de el acto de varon y hēbra. Lo qual se fundaria en falsedad, si hubiera sido concebida en pecado original; luego se sigue necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

## Razon decimaséptima.

**O** Pinas y defiendes, tu Jacobita, que nunca à Rey alguno falsó materia

ria, quantumcumque præciosum ac nobilem maluerit, ad ædificandum palatium, in quo habitet; dū tamen ipse sit potens sufficiensquē ad habēdum eam. Unde si in subiecto Cōceptionis Virginis, quod templum habitaculumquē divinitatis existit, de quo Deus humanatus, & incarnatus est, Deo defecisset materia sanctitatis, virtutis in constructione subiecti Virginalis juxta voluntatem suam, amorem, & nobilitatem, quo dilexit eam, ut habitaculum suum construeretur ad suam incarnationem: sequeretur quod in opere majoris perfectionis, nobilitatis, virtutis, cōplementique esset \* creatura quàm Creator, eo quod in opere potestatis, virtutis, voluntatis, & nobilitatis Regis complementū foret in Maria & operi potestatis, virtutis, voluntatis, & nobilitatis Creatoris magnus persisteret defectus, si Virgo concepta esset in peccato originali: qui defectus in effectu  
Dei

\* *Esset creatura, oportet dicere esset plus creatura.*

veria por preciosa y noble, que la quisiese, para edificar palacio en que habite suponiendo que es suficiente y potente para tenerla. Por lo qual si en el subgeto de la Concepcion de la Virgen ( que es el templo y el habitaculo de la divinidad, de quien Dios fue humanado y encarnado ) faltasse à Dios materia de sanctidad y virtud en la construccion de el subgeto virginal segun su voluntad, amor y nobleça, con que la amó; para que fuesse construido su habitaculo para su Encarnacion; se seguiria que en la obra de mayor perfeccion, nobleça, virtud y complemento fuesse la creatura mas que el creador: por quanto en la operacion de el poder, virtud, volūntad y nobleça de el Rey hauria complemento; y en Maria, que es la operacion de el poder, virtud y nobleça de el Creador, se daria gran defecto, si la Virgen fuesse concebida en pecado original: el qual defecto es manifesto à todos ser imposible en el efecto de Dios. Y si el Rey para edificar el gran palacio de su habitacion exalta su apetito, volun-

Dei liquet omnibus impossibilis. Et si Rex pro construendo palatium suæ habitationis ingens exaltat appetitū, voluntatem, dilectionem ad majorē materiam in perfectione virtutis, bonitatis, &c. desiderandam, amandam; quanto magis Filio Dei talis perfectio, virtus, potestasque amandi, diligendi Mariam virtuosam, pulchram magnamque in bonitate virtutis, justitiæ, nobilitatis, &c. in virginali cōceptu fuit necesse: cū ipsa Virgo præordinatum fuit habitaculum, māsiso, reclinatoriumque divinitatis \* & propinquus est cum sua carne Deus humanatus, & maximè cum omnis perfectio, nobilitas, virtus, & potestas amandi, & diligendi virtutes conveniat potius operi Creatoris quā creaturæ. Præterea volo te scire Jacobita, quod si ordinatū fuisset præstitumque Regi quod ipse incarnari, vel habuisset vestiri de materia suæ habitationis, magis & plus exaltasset, magnificasset,

\* Et propinquum est, dicere oportet & cui propinquum est.

luntad y amor à dessear y amar la mayor materia en perfeccion de virtud, bondad, &c. con quanta mayor raçon fue mas necessaria à el hijo de Dios la tal perfeccion, virtud y poder de querer y amar en la Concepcion Virginal à Maria virtuosa, hermosa y grande en la bondad de virtud, justicia, nobleça, &c. habiendo sido esta Virgen el preordenado habitaculo, ò morada, mansion y reclinatorio de la divinidad; y à quien está mas propinquo con su carne Dios humanado: maximamente conviniendo mas à la operacion de el Creador toda perfeccion, nobleça, virtud y poder de querer y amar las virtudes que à la operacion de la creatura.

Ademas quiero que sepas, Jacobita, que si estubiesse ordenado y establecido à el Rey, que èl debia Encarnar y vestirse de la materia de su habitaciõ, que exaltaria mucho mas, grandificaria y multiplicaria con todas las fuerças y sollicitud (que pudiesse) su apetito y voluntad à querer y amar la mayor y maxima, la

M

mas

casset, multiplicassetquè viribus & conamine, quibus posset, appetitum & voluntatem suam ad diligendum amandumque majorè & maximam, excellentiorè ac perexcellenssimam materiam in perfectione nobilitatis, virtutis, &c. ad suum palatium constituendum, quàm si ipse Rex vestiri aut incarnari non debuisset: sed cùm Deus non solùm scivit & voluit ut Virgo conciperetur, aut in ea habitaret, sed etiam ut de ipsa incarnaretur. In quanta ergo ociositate & accidia Deus, qui est Creator, foret magis inordinatus ad diligendum & amandum minora quàm majora, contra suam perfectionem, nobilitatem, virtutem: & etiam sequeretur quod Rex, qui creatura est, haberet majorem ordinem, appetitum, & scientiã per locum à majori ad minus in dilectione sibi ipsi majus bonum quàm filius Dei: sequeretur etiam major multiplicatio, exaltatio, perfectioque amandi virtutem in nobilitate, boni-

mas excelēte y excelentissima materia en perfeccion de nobleça, virtud, &c. para construir su palacio; que si el mismo Rey no debia encarnar ni vestirse de ella: Pero Dios no solo supo y quiso que la Virgen fuesse concebida para habitar en ella, sino tambien para encarnarse de ella. En quanta pues ociosidad y pereça seria Dios, que es creador; y seria mas desordenado para querer y amar las cosas menores que las mayores contra su perfeccion, nobleça y virtud: y tambien se seguiria que el Rey, que es criatura, observaria mayor orden, apetito y ciencia (por el lugar de mayor à menor) en amar para si mismo mayor bien, que el hijo de Dios. Assi mismo se seguiria que hauria mayor multiplicacion, exaltacion y perfeccion de amar la virtud en nobleça, bondad, &c. respecto de el mayor fin en la operacion de la creatura que de el Creador. Lo qual es verdaderamente imposible; y resulta de ello la destruicion de las condiciones probadas. Y se seguirian otros muchos inconveni-

ni.

bonitate, &c. circa majorem finem in opere creaturæ quàm Creatoris, quod quidem est impossibile, & præhabitarum conditionum sistit destructio, & quàm plurima alia inconvenientia sequerentur. Relinquitur ergo fore verum Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

*Decima octava ratio.*

**S**Tatutum & decretum est ab æterno Imperatore mundum magis creasse, ut Deus intelligeretur, amaretur, & recoleretur; sed cum major intelligentia, amantia, & recolentia, quam mundus continere potest, consistat in Deo per ejus incarnationem, in qua quidem mundus unitus est Creatori, filiusque majoritatem consequitur. Ergo finalis intentio, ad quam mundus creatus est ab Imperatore æterno, consistit major, ut Deus intelligatur, ametur, recolatur, uniat, & incarnetur. Sed cum in istis aliquis



nientes: luego queda por verdadero y constante que la Virgen fue concebida sin pecado original.

### Raçon decima oitava.

**E**stablecido y decretado está de el eterno Emperador el haver creado el mundo para que Dios fuesse entendido, amado mas y rememorado: Aora pues la mayor inteligencia, amor y rememoracion (que puede contener el mundo) consiste en Dios por su Encarnacion; en la qual realmente el mundo es unido à el creador, y el hijo consigne la mayoridad: luego la intencion final (por la qual fue creado el mundo de el Emperador eterno) consiste mayor en que Dios sea amado, entendido, y memorado; y se una à el y encarne. Empero como en estas cosas ninguno contra la intencion final de el Papa, ù de el Emperador pueda promulgar cosa alguna directa ò indirectamente, ny tampoco derogar en cosa alguna la intencion Papal, ó Imperial sin que

quis contra finalem intentionem Pape aut Imperatoris nequeat in aliquo promulgare, directè, nec indirectè, attribuitur ei potestas intentionem papalem aut imperialem offendendi, lædendi, & etiam in aliquo derogandi, quomodo Joachim & Annæ fuit attributa potestas, nec agentes contra finalem intentionē, quod provulgasset peccatum originale in virginali Conceptu, qui ordinatus fuit ad finalem intentionem Imperatoris æterni: quoniam ut ipse incarnaretur, fuit decretum quod Virgo conciperetur. Unde si Virgo concepta est in peccato originali, talis quidem conceptus juridicè nihil est, nec etiam naturaliter; quia natura numquam tendit nec movet se contra finalem intentionem lædendam vel offendendam, vel vituperandam: & per consequens sequitur conceptum Virginis nihil fore, & alia inconvenientia sequeretur, quibus deveniret annihilatio præhabitarū conditionum: quare relinquitur Virginē

sine

que se atribuya la potestad de ofender y contravenir à ella. De que modo fue atribuida à Ana y Joachin la potestad? Ny como siendo agentes contra la final intencion, publicaron el pecado original en la Virginal Concepcion, que fue ordenada à la final intencio de el Emperador eterno; por quanto para que él encarnasse fue resuelto y decretado que la Virgen fuesse concebida. Por lo qual si la Virgen es concebida en pecado original, el tal concebimiento verdadera y juridicamente no es cosa alguna; ny tampoco naturalmente; por raçon de que la naturaleza nunca se inclina, ny mueve contra la intencion final, para menos cabarla, offenderla, ò vituperarla. Y consiguientemente se infiere y sigue que no seria cosa alguna la Concepcio de la Virgen. Y se seguirian otros inconvenientes, de los quales resultaria la aniquilacion de las condiciones susodichas: por lo qual queda constante que la Virgen fue concebida sin pecado original.

**Question.** Dijo el Jacobita à el seglar:

sine peccato originali fuisse cōceptā.

*Quaestio.* Inquit Jacobita sæculari. Utrūm Deus magis creaverit mundum ad suas rationes vel gloriam, quàm ad rationes creaturarum.

*Solutio.* Respondit sæcularis, & dixit sic: nam Deo, antequam mundus esset, infinitè & æternè glorificante se in generatione & processione suppositorum intrinsecorum infinitè, dum voluit & dilexit extra gloriam jam cognosci amariquè amore, gloriâ ac cognitione finitis creavit mundum; & fruendo ipso, gloriam suam finit in se ipso: posset multiplicare velut ignis, qui ut possit suam flammam multiplicare extra, appetit ligna conburere: & iudice appetente iustitiam in se ipso, appetit in aliis proferre justas sententias & veras. Et sic Deus appetit finitè suam gloriâ multiplicare propter mundi creationem. Deinde peccantibus Adam & Eva, qui Deo æquiparari in sapientia voluerunt, si per rationes creaturarum

crea-

glar: si Dios havia creado el mundo mas para sus razones ó atributos y gloria, que para las razones de las criaturas?

Solucion. Respondió el seglar, y dijo assi. Por quanto Dios, antes que fuesse el mundo, glorificandose infinita y eternamente en la generacion y proceccion infinita de los supuestos intrinsecos; habiendo querido y amado ser conocido y amado à fuera de su gloria con amor, gloria y conocimiento finitos, creò el mundo; y goçando de si mismo terminó en si mismo su gloria; y la podria multiplicar; assi como el fuego, que para que pueda multiplicar su llama à fuera apetece quemar la leña; y el juez apeteciendo la justicia en si mismo, apetece pronunciar en los otros, sentencias justas y verdaderas: de el mismo modo Dios apetece multiplicar finitamente su gloria por la creacion de el mundo. Despues pecando Adan y Eva, que quisieron igualarse à Dios en sabiduria, si las criaturas hubieran sido creadas por las razones de las mismas criaturas, como desmerecedoras

creatae existerent creaturae, tamquam demerentes & invasores Divinae Majestatis, Deus eos annihilasset. Quod quidem non fecit; quia existentibus Divina gratia, misericordia & patientia in majoritate sustinendi, miserendi ac indulgendi, quam creatura peccare possit, permittit Divina misericordia unire Adam & Eva, ne deperderetur finis, ad quem creaverat ipsum mundum. Vides tu Jacobita, cum per ista scelera & delicta simus plures Deum quotidie blasphemantes: quia si pro nostris meritis, demeritis, aut rationibus creati essemus, diu est quod annihilati essemus, nisi nos Dei patientia & misericordia sustineret. Et ideo quia cognoscis per praedictum Deum magis frui creatura suis rationibus quam rationibus creaturarum: potest cognoscere quod Deus magis creavit mundum ad suam gloriam seu rationes quam ad gloriam seu rationes creaturarum. Præterea tu scis bene quod gratia procedit

agresoras de la divina Magestad, Dios las hauria aniquilado. Lo qual no hizo; porque existiendo la divina gracia, misericordia y paciencia en la mayoridad de substentar, perdonar y tener misericordia, mas que lo que pudiesse pecar la creatura, no obstante la divina misericordia ha querido unir à si Adan y Eva; para que no se perdiessse el fin, para el qual havia creado el mundo.

Ves Jacobita, como por nuestros pecados y delitos estamos cada dia blasphemando muchas veces de Dios: Porque si por nuestros meritos y demeritos, ó razones huvieramos sido creados, mucho tiempo ha que seriamos aniquilados, sino nos sustubiera la paciencia y misericordia de Dios. Y por esto por quanto conoces por lo dicho que Dios mas goça de la creatura por sus razones, que por las razones de las mismas creaturas: puedes conocer, que Dios creò mas el mundo para su gloria ó razones, que para gloria, ó razones de las creaturas.

Ademas de esto tu sabes bien, que la

gra-

ex misericordia ipsius dantis liberalitate: ideoquè existit in subiecto sine merito gratiati. Idcirco si mundus foret creatus per merita aut rationes creaturarum, sequeretur Deum non ex mera liberalitate produxisset nos de non esse, neque mundum nobis gratiosè dedisse: quod quidem possibile nequit esse: quo impossibile ostēditur mundum & omnes creaturas \* fuisse creatas potius ad rationes divinas quàm ad rationes creaturarum.

*Questio.* Inquit Canonista sæculari: si finis perfectionis totius esse creati sit ille, qui existit in Incarnatione filii Dei?

*Solutio.* Respondit sæcularis quod sic: nam satis claret ex prædictis quod mundus fuit creatus majoribus cognitioni & amori divinis, sed cùm major cognitio & amor, quàm mundus continere potest unita persistat in Deo per Incarnationem: ergo sequitur finem totius esse creati fore in

Incar.

de debere dici non fuisse.



*gracia procede de la misericordia de el que la dá con liberalidad; y por esso existe en el subgeto de el que la ha recibido sin merito alguno. Por lo qual si el mundo hubiera sido creado por meritos, ò razones de las creaturas, se seguiria que Dios no nos hauria producido de el no ser por su pura liberalidad, ny nos hubiera dado el mundo gratis: lo qual no puede ser possible. Y cõ ello se demuestra impossible que el mūdo y todas las creaturas hayan sido creadas mas por sus razones, que por las razones divinas.*

*Question. Preguntó el Canonista à el seglar: si el fin de la perfeccion de todo el ser creado es aquel, que existe en la Encarnacion de el hijo de Dios?*

*Solucion. Respondió el seglar que si. Por que bastantemente se descubria con claridad de lo que queda dicho, que el mundo fue creado para mayor conocimiento y amor divino; Pero el mayor conocimiento y amor, que puede contener el mundo, persiste unido en Dios por la Encarnacion: luego se sigue que el fin de*  
todo

Incarnatione Filii Dei. Item majoritas perfectionis in bono & magno fortius convenit cū fine quàm cum principio; minoritate verò perfectionis in bono & magno cum principio se habente. Sed cū major perfectio in bono & magno, quæ per universum creatum contineri possit, in incarnatione filii Dei persistat: ergo sequitur quod majoritas perfectionis boni, magniquè in incarnatione Dei consistit; sic finis perfectionis totius universi creati.

*Questio.* Inquit Cononista sæculari: si omnes homines, qui propagati sunt ex concubitu viri & mulieris, sunt concepti ad finem creationis?

*Solutio.* Respondit sæcularis quod non: quoniam propter peccatū primi parentis fracta linea justitiæ originalis, illum finem perdimus; & propagatio humanæ naturæ in omnibus fuit in originali malitia præter in Virgine gloriosissima, quæ concepta fuit

todo el ser creado está y consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios.

Ademas de esto, la mayoridad de la perfeccion en lo bueno y grande mas vigoroso y fuertemente conviene con el fin, que con el principio; teniendo se y refiriendose la minoridad de perfeccion en lo bueno y grande con el principio; Aora pues la mayor perfeccion en lo bueno y grande, que puede ser contenida por el universo creado, persiste y está en la Encarnacion de el hijo de Dios: luego se sigue que la mayoridad de la perfeccion de lo bueno y grande consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios: y assi el fin de todo el universo creado.

Question. Preguntó el Canonista à el seglar. Si todos los hombres, que se han propagado de el acto de varon y hembra, son concebidos para el fin de la creacion?

Solucion. Respondió el seglar que no. Por raçon de que por el pecado de los primeros Padres, rota la linea de la justicia original, perdimos aquel fin; y la propagacion de la naturaleza humana fue

fuit ad finem creationis. Tunc Jacobita inquit Canonistæ; quod magnum fuerat peccatum Adæ, per quod totus mundus existerat captivatus deviatufquè à fine, ad quem ipsum creaverat Deus benedictus. Canonista verò sibi respondit, quod magnum fuerat,\* in veritate & virtute Virgo gloriosa, ubi orta fuit juris continuatio naturalis à principio usque ad finem in natura humana, & per quam mundus finem attigerat creationis: quæ quidem continuatio cursu originalis iustitiæ subiectum existit. Multum fuit meditatuf Jacobita in verbis, quæ sibi dixerat Canonista. Verumtamen Canonista vertitur ad sæcularem dicens ei.

*Questio:* Jus naturale quod est?

*Solutio.* Respondit sæcularis: jus naturale est illud quod substat fini, ad quem homo creatus est.

*Questio.* Inquit Canonista: si Virgo Maria gloriosa benedicta fuit

\* Et magna.

fue en todos en la malicia original, excepta la Virgen gloriosissima, que fue concebida para el fin de la creacion.

Entonces el Jacobita dijo à el Canonista, que fue grande el pecado de Adam, por el qual havia quedado todo el mundo cautivo y extraviado de el fin; para el qual lo havia creado el bendito Dios. Y el Canonista le respondió que havia sido grande; y grande la Virgen gloriosa en verdad y virtud, de quien se originó la continuacion de el derecho natural desde el principio hasta el fin en la naturaleza humana; y por cuyo medio el mundo havia conseguido el fin de la creacion. La qual continuacion es realmente con su curso el subgero de la justicia original.

Mucho meditó el Jacobita en las palabras, que le havia dicho el Canonista. Empero el Canonista bolviendose à el seglar le preguntó.

Question. Que es el derecho natural?

Solucion. Respondió el seglar: El derecho natural es aquel, que substa,

N

esto

esto es, que substiene el fin, para el qual fue creado el hombre.

Question. Preguntó el Canonista: Si la Virgen Maria gloriosa y bendita fue concebida en la linea de el derecho natural?

Solucion. Respondió el seglar: De lo que queda dicho te es manifiesta la solution de la question propuesta: por que es concebida por el fin, para el qual el hombre ha sido creado. Tambien te digo, que si huviera sido de otra manera, que Dios de ningun modo huviera Encarnado de ella.

Question. Dijo el Canonista, quien fue mas propinquo à el fin de la creacion Adam y Eva, ò la Virgen bendita?

Solucion. Respondió el seglar. Que de parte de el principio se ha y tiene la humanidad en Adam y Eva; pero de parte de el fin, se ha y tiene en Christo, en quien persiste perfecta, pacifica y quieta. Y assi como tu sabes que Eva fue el medio, por el qual Adam puso la humana naturaleza en defecto: de la misma suerte

este la Virgen gloriosa fue el medio, por el qual el principio de la humanidad passó de Adam à Christo.

Question. Preguntó el Canonista, si la Virgen fue concebida y creada mas por las razones de las creaturas que por las razones divinas?

Solucion. Respondió el seglar: Que de el mismo modo que Adam y Eva no fueron creados por los meritos de las creaturas; tampoco la Virgen gloriosa. Ademas de esto, si la Virgen gloriosa fue concebida solamente por los meritos y razones de la creatura; fueran las creaturas suficientes para salvarse de si mismas: lo qual es impossible. Y assi no te admires de que la Virgen sea concebida sin pecado original. En este interin haviendo meditado mucho el Jacobita, bolviendose à el seglar le dijo se dispusiese para la ultima parte de la disputa: por que desseaba proponer algunas razones contra él.

*De ultima parte, quæ est de rationum  
solutionibus partis adversæ.*

**R**ecordatus est sæcularis: quod  
moris est cujuslibet fidelis ve-  
niam petere de defectibus. Idcirco  
ego hujus propositior quæstionis si  
aliquid ponere aut exponere me  
contingat, quod Fidei Catholicæ sit  
adversum, cum ignorantia fateor me  
dixisse ac dicere, subjiciens me cor-  
rectioni & emendationi Ecclesiæ Sa-  
crofanctæ, sicut verus Catholicus  
& fidelis. Intentiones verò duæ con-  
sistunt, quare hoc opus completum  
est. Prima est ad honorem & lau-  
dem Dei, & ut ipsius matris glorio-  
sæ \* conceptum fidelium Christi præ-  
cordia dulcorentur. Secunda est ad  
refroenandum linguas plurimorum  
detrahentium serenissimum & Chri-  
stianissimum Regem Aragonum, &  
dicentium ipsum non habere ratio-  
nes, quare edictum per ipsum præ-  
cep-



fuit concepta in linea juris naturalis ?

*Solutio.* Respondit sæcularis: ex prædictis tibi claret solutio præpositæ quæstionis: nam concepta est ad finem, ad quem homo creatus est. Etiam dico tibi, quod si alias foret, Deus de ipsa minus existeret incarnatus.

*Quæstio.* Inquit Canonista: quis fuit propinquius fini creationis Adam & Eva, aut Virgo benedicta?

*Solutio.* Respondit sæcularis: quod ex parte principii humanitas se habet in Adam & Eva; ex parte verò finis se habet in Christo, in quo perfecta & quieta persistit: & sicut tu scis, quod Eva fuit medium, per quod Adam vertit naturam humanam in defectum; ita Virgo gloriosa fuit medium, per quod humanitatis principium ab Adam transiit in Christum.

*Quæstio.* Inquit Canonista: si talis Virgo fuit magis concepta & crea-

crea-

creata propter rationes creatura-  
rum aut propter rationes divi-  
nas?

*Solutio.* Respondit sæcularis:  
quod sicut Adam & Eva minus  
fuerunt creati ex meritis creaturæ,  
& etiam Virgo gloriosa: præterea  
si Virgo gloriosa foret concepta so-  
lummodo ex meritis aut rationibus  
creaturæ, forent creaturæ sufficien-  
tes ad salvandum seipsas: quod est  
impossibile. Et sic non mireris, si  
ipsa Virgo concepta sine peccato  
originali persistit. Interea Jacobita  
cùm fuisset quàm plurimùm medi-  
tatus, vertit se ad sæcularem, di-  
cens ei ut ad partem ultimam dis-  
putationis se conferat; quoniam  
aliquas affectabat contra eum face-  
re rationes.

De la ultima parte, que es de la  
solucion de las raçones de la  
parte contraria.

**A** Cordose el seglar, ser costumbre  
de el que es fiel el pedir perdón  
de los defectos. Por esso yo proponedor  
de esta question, si me succediere propo-  
ner, ò exponer alguna cosa, que sea con-  
traria à la fe Catholica, confiesso haver-  
la dicho ò decirla por ignorancia; some-  
tiendome à la correccion y enmienda de  
la Iglesia sacrosanta como fiel y verda-  
dero Catholico. Dos son pues las inten-  
ciones, por las quales se ha hecho este  
libro cumplidamente. La primera es pa-  
ra el honor y alabança de Dios; y para  
q̄ se enterneſcan los coraçones de los fie-  
les de Christo con la Concepcion de su  
Madre gloriosa. La segunda es para re-  
frenar las lenguas de muchos, que mor-  
muran y vituperan el serenissimo y  
Christianissimo Rey de Aragon, y dicen  
que no ha tenido raçones, por las que-  
les

ceptum factum in civitate Valentia circa Conceptionem Virginis liqueat. Ideoque dixit sæcularis Jacobita, & à modo contra eum argueret, prout vellet.

*De primo argumento Jacobita contra sæcularem.*

**A**rguit Jacobita contra sæcularem & hoc sic: Lex & statutum universale persequitur omnem hominem qui ex concubitu viri & mulieris concipitur, in peccato originali nasci & fore filium iræ, &c. Sed Virgo gloriosa fuit concepta ex concubitu viri & mulieris: ergo Virgo gloriosa fuit concepta in peccato originali, & non ita sicut tu asseris sæcularis.

*Solutio.* Respondit sæcularis: Dicitur est quod jus naturale illi fini subsistat ad quem homo, creatus est; sed ad finem ad quem creatus est homo, concepta est Virgo gloriosa: ergo se-

cun-

les sea licito el edicto y mandamiento hecho por él en la Ciudad de Valencia, tocante à la Concepcion de la Virgen. Y por esso dijo el seglar à el Jacobita, que ya argumētasse contra él, como quisiesse.

## De el primero Argumento de el Jacobita.

**A**rgumentó el Jacobita contra el seglar en este modo: Es permanente ley y estatuto universal, que todo hombre, que nace de el acto de Varon y hembra, sea concebido en pecado original, y es hijo de la yra, &c. Aora pues la Virgen gloriosa fue concebida de el acto de Varon y hembra: luego la Virgen gloriosa fue concebida en pecado original. Y no assi como tu afirmas seglar.

Solucion. Respondió el seglar: Ya se ha dicho, que el derecho natural se funda ò substiene aquel fin, para el qual fue el hombre creado: Aora pues por el fin, para el qual fue creado el hombre, fue

con-

creatura ab Adam descendens per vi-  
 am propagationis feminis, quæ in  
 prædicto concubitu evadere possit à  
 macula originalis peccati, tamquam  
 deviati à fine creationis in humana  
 natura: Sed cùm Virgo gloriosa con-  
 cepta sit ad finem creationis huma-  
 næ naturæ, linea existente recta ori-  
 ginalis justitiæ eo quod concepta fu-  
 it ad Incarnationem Dei; originali-  
 què justitiâ persistente recta, tâquam  
 ens quod ad actum reducitur de po-  
 tentia, per creationis gratiam in sola  
 potestate ac virtute ipsius Christi fi-  
 lli Dei; fuitquè ipsa Virgo gloriosa  
 medium conjunctionis originalis ju-  
 stitiæ & in humana natura, per quod  
 principia justitiæ humanitatis Adam  
 per debitam rectitudinem transierunt  
 ad finem creationis, videlicet Chri-  
 stum benedictum: in quo quidem fi-  
 nis creationis totius persistit. Vide  
 ergo Jacobita: quoniâ si Virgo glo-  
 riosissima sub tuo statutocomprehē-  
 deretur, tuum foret statutum contra  
 jus

Acto es hijo de ira. Ni havido criatura alguna descendiente de Adam por la via de la propagacion de el semen, que pueda escapar en el susodicho acto de la mancha de el pecado original, como extraviado de el fin de la creacion en la naturaleza humana. Pero como la Virgen gloriosa fue concebida para el fin de la naturaleza humana, quedado recta la linea de la justicia original, porque fue concebida para la Encarnacion de Dios; persistiendo la justicia original reducida (como el Ente que es reducido de potencia en acto) por la gracia de la creacion, en el solo poder y virtud de Jesuchristo, y la Virgen gloriosa fue el medio de conjuncion de la original justicia en la humana naturaleza, por el qual los principios de la justicia de la humanidad de Adam passaron por la rectitud devida a el fin de la creacion (es a saber) a Christo bendito señor nuestro, en el qual realmente persiste y está el fin de toda la creacion. Atiende assi mismo Jacobita; q̄ si la Virgen gloriosissima fuera cõprehendida

tibus contra Deum, ruptum fuit medium, & linea rectitudinis originalis justitiæ existente turbatâ propter malitiam originalis peccati, ex parte creaturarum finis creationis fuit deperditus & evacuatus; \* à fine conceptione & generatione in humana natura contra lineam juris naturalis cecidit subjectum originalis justitiæ, & sic cursu juris naturalis existente impedito propter finem deperditum creationis, defuit locus originalis justitiæ, per quem transitus continuationis ad creationis finem in humana natura sistere posset. Et ex hoc omnis homo, qui ex prædicto concubitu concipitur, & conceptus est in peccato originali, naturaquè humana carente medio & subjecto, per quod originaliter justè ad finem creationis transire posset: nam perditâ lineâ rectitudinis justitiæ originalis, omnis homo ex concubitu prædicto effectus est filius iræ; nec fuit aliqua  
 creatu-

\* *ut credo,*



humanidad concluida, quieta, y perfeccionada. Pero habiendo sido transgressores Adam y Eva, y pecado contra Dios, fue roto el medio y la linea de la rectitud de la justicia original; y quedado perturbada por la malicia del pecado original fue de parte de las creaturas perdido y evacuado el fin de la creacion; y el subgeto de la original justicia cayò de el fin, Concepcio y generacio en la naturaleza humana cõtra la linea de el drecho natural. Y assi siendo impedido el curso de el derecho Natural por el fin perdido de la creacion, faltò el lugar de la justicia original, por el qual podia consistir el transito de la continuacion à el fin de la creacio en la naturaleza humana. Y por esto todo hombre, q̃ es concebido de el dicho acto, es concebido en pecado original; careciendo la naturaleza humana de medio y subgeto, por el qual pudiesse passar à el fin de la creacio justa y originalmente: porq̃ perdiã la dicha linea de la rectitud de la justicia original, todo hombre producido por el dicho acto

cundum jus naturale Virgo gloriosa  
 concepta de jure naturali assumpto,  
 prout est quod substat fini, ad quem  
 homo creatus est: præcedens diffini-  
 tio hæc declarat. Præterea certum est,  
 quod natura juris naturalis in huma-  
 nitate consistit in linea recta, per  
 quam principium & finis in virtute  
 & justitia conveniunt. Et cum cla-  
 reat evidenter quod Deus naturam  
 humanam creavit ad finem suæ san-  
 ctissimæ Incarnationis, ut veniente  
 ipsa in se ipso \* mundi uniret. Idcir-  
 co eam principiavit in Adam & Eva,  
 in quibus creatum fuit principium  
 humanitatis sanctum, justum & vir-  
 tuosum, ut existente medio in virtute  
 per lineam rectam juris naturalis con-  
 cipiendo & generando transfiret prin-  
 cipium humanitatis Adæ usque ad fi-  
 nem creationis & perfectionis, vide-  
 licet ad Incarnationem Filii Dei, in  
 qua quidem humanitas finita, quieta  
 & perfectionata consistit. Sed trans-  
 gredientibus Adam & Eva & peccan-  
tibus

concebida la Virgen gloriosa: luego segun el derecho natural, la Virgen gloriosa fue concebida de el derecho natural, tomandole en quanto es aquello, que substa y substiene el fin, para el qual fue el hombre creado. Y esto lo declara la definicion precedente.

Ademas. Es cierto, que la naturaleza de el derecho natural en la humanidad es la linea recta, por la qual convienen el principio y fin en la virtud y justicia. Y como es manifesto evidentemente, que Dios creó la naturaleza humana para el fin de su sactissima Encarnacion; para que tomandola en si mismo, se uniesse à el mundo. Por esso la principió en Adam y Eva, en los quales fue creado el principio de la humanidad sancto, jisto y virtuoso; para que existiendo el medio en virtud por linea recta de el derecho natural, concibiendo y engendrando passára el principio de la humanidad de Adam hasta el fin de la creacion y perfeccion, es à saber à la Encarnacion de el hijo de Dios: en la qual consiste la

lu-

jus naturale & contra finem crea-  
 tionis : & statuente Deo contra  
 iustitiam & contra finem , ad quem  
 mundum creavit , statueret contra  
 semetipsum ; etiam poena imposi-  
 ta in statuto foret injuriosè posita.  
 Ex quo quàm plurima alia inconve-  
 nientia sequerentur , ex quibus de-  
 veniret destructio universi , quod est  
 impossibile manifestè. Ideoque si tu-  
 um statutum veritatem continere de-  
 bet , tibi opus necessariò , ut dicas,  
 quod loquitur in derivatis , qui ex  
 predicto concubitu concipiuntur ex-  
 tra finem creationis , & extra lineam  
 juris naturalis originalis iustitiæ con-  
 ceptionis humanæ ; sed quia Virgo  
 gloriosa concepta est in linea juris  
 naturalis originalis iustitiæ ad finem  
 creationis: relinquitur ergo  
 quod in Virginis con-  
 ceptu tuum statu-  
 rû nihil ligat.

\*\*\*

*De se.*

dida debajo de tu estatuto, tu estatuto  
 fuera contra el derecho natural y con-  
 tra el fin de la creacion. Y si establecie-  
 ra Dios esto contra la justicia y contra  
 el fin, para quien creó el mundo, lo es-  
 tableciera contra si mismo: y tambien  
 la pena impuesta en tu estatuto fuera  
 puesta injuriosamente. De lo qual re-  
 sultaria la destruccion de el universo.  
 Lo que es imposible manifestamente. Y  
 por esso si tu estatuto debe contener ver-  
 dad, te es forçoso necessariamente de-  
 cir, que habla de los descendientes, que  
 son concebidos de el dicho acto fuera de  
 el fin de la creacion y de la linea de el  
 derecho natural de la justicia original  
 de la Concepcion humana. Empero por  
 quanto la Virgen gloriosa es concebida  
 en la linea de el derecho natural de la  
 justicia original y para el fin de la crea-  
 cion; queda pues que tu Estatuto no  
 liga ni concluye cosa alguna en la Con-  
 cepcion de la Virgen.



*De secundo Argumento Iacobitæ Cōtra secularē.*

**C**ontradixit Iacobita: decuit quòd Christi conceptio dotaretur singulari privilegio, ut non sit concepta sine peccato originali: ergo decuit Virginem concipi necessariò in peccato originali, ut solus Christus conceptione præhabita privilegiaretur singulari bono.

*Solutio.* Respondit secularis Iacobitæ: Ecce quod propter aliquod tui ordinis delictum statuit magister ordinis tui, quod omnes existentes ac intrantes ordinem Jacobitarum pœniteant in pane & aqua. Tunc quæro à te, si aliquis ingrediatur regulam aut ordinem Fratrum Minorum, cui tuus magister dedit privilegium, ut non teneatur ad dictam pœnitentiã; utrùm iste talis verè dicatur privilegiatus. Ad hæc verba se opposuit Canonista contra Iacobitam arguens & dicens, quod non, ex eo quia omnis pri-

## De el segundo Argumento de el Jacobita contra el seglar.

**C**ontradijo el Jacobita assi. Convi-  
no que la Concepcion de Christo  
fuesse dotada de privilegio singular, pa-  
ra que no fuesse concebida en pecado o-  
riginal: luego conuino necessariamente,  
que la Virgen fuesse concebida en peca-  
do original, para que solo Christo, con  
la Concepcion susodicha, fuesse privile-  
giado en algun bien singular.

Solucion. Respondiò el seglar à el  
Jacobita: Supongamos pues, que por ra-  
çon de algun delicto de tu orden, insti-  
tuyò el maestro de ella, que todos los  
que existen y entran en la orden de los  
Jacobitas, hagan penitècia à pan y agua;  
entonces te pregunto, si algun otro en-  
trasse en la regla, ò orden de los Pa-  
dres Menores, à el qual diò tu maestro  
privilegio, de que no estubiesse obligado  
à la dicha penitencia, si este tal se di-  
rá verdaderamente privilegiado?

A estas palabras dijo el Canonista,

privilegiatus contineri debet sub regula privilegiantis; aliàs privilegiatus minimè potest dici: ideoque ille, qui ingreditur regulam sive ordinem Fratrum Minorum, non est comprehensus sub lege Jacobitarum, nec sub eorum regula aut statuto, nullo modo privilegiari decet. Conclufit ergo Canonista contra Jacobitam, quod Christi conceptio privilegiari non licebat, cùm suus sacratiffimus conceptus non fuit nec contineri potuit sub regula concubitus viri & mulieris; immo fuit, ex opere Spiritûs Sãcti. Diu stetit Jacobita contra Canonistam super privilegiorum materiã viriliter insistendo, ipsum imprope- rans, verbisque urbanis eum reprehendens, cùm sic rationabiliter se defendebat. Verumtamen Canonista allegabat leges & decretales; & quàm plurima iur a contra Jacobitam induxit, quæ brevitatis gratia hîc ponere relinquuntur. Præterea dixit sæcularis Jacobitæ, si hoc, quod tu

di-



argumentando contra el Jacobita, que no; por quanto todo privilegiado debe ser contenido debajo de la regla de el privilegiante; y aquel otro no puede decirse privilegiado en manera alguna. Por lo qual, aquel que entra en la regla, ò Orden de los Padres Menores, no es comprendido debajo de la ley de los Jacobitas ni de su regla, ò estatuto; ni le es necessario ser privilegiado. Concluyó pues el Canonista contra el Jacobita, que no era licito ni necesitaba de ser privilegiada la Concepcion de Christo; por que su sanctissimo concebimiento no fue, ni pudo ser contenido debajo de la regla de el acto de Varon y hembra; pues fue por obra del Espiritu sancto.

Mucho tiempo estubo altercando el Jacobita contra el Canonista sobre la materia de los privilegios, insistiendolo vigorosamente, exortandole y reprehendiendolo con palabras corteses, defendiendose en este modo raconablemente. Empero el Canonista alegaba las leyes y los decretales, y dedújo muchos lugares de dere-

eis, foret necessarium, videlicet quod bonum est, quod Christi conceptio dotaretur singulari privilegio, ex hoc sequitur Adam de necessitate peccasse, quoniam alias ex tali dono Christi conceptio non dotaretur singulari privilegio: maximè cum omnes in actu innocentia sine peccato originali concepti fuisset. Ideoque ex dictis tuis evidenter concluditur Adam de necessitate peccasse, ne Christi conceptio talem boni singularitatem deperderet. Et cum hoc sit impossibile, concluditur ergo quod ratio tua in conceptione Virginis non procedit.

*Tertium argumentum Jacobita contra  
sua secularem.*

**E**Tiam contra secularem arguit Jacobita, & hoc sic. Si Christus est universalis Redemptor necessario est Virginem concipi in peccato ori-  
gi-

Derecho contra el Jacobita, que no se ponen aqui por la brevedad.

Ademas, dijo el seglar à el Jacobita: Si lo q̄ tu dices fuesse necessario, es à saber, q̄ es bueno que la Concepciõ de Christo haya sido dotada de singular privilegio, de esto se seguiria, q̄ Adam hauria pecado de necesidad; porque de otra suerte por el tal don, la Concepciõ de Christo no seria dotada de privilegio singular; particularmẽte porq̄ todos seriamos cõcebidos en el estado de la ignocẽcia sin pecado original. Y por esso de tus dichos se cõcluye evidentemente, q̄ Adã pecò necessariamẽte; para q̄ la Cõcepciõ de Christo no perdiesse la singularidad de tal biẽ. Y como esto es imposible, se cõcluye, que tu ração en la Concepcion de la Virgen no convence, ni tiene fuerça.

El tercero Argumento de el Jacobita contra el seglar.

**A**ssi mismo argumentó el Jacobita contra el seglar en esta manera: Si Christo

ginali; quoniam existente Virgine & peccato originali non redempta, Christus minus existeret universalis Redemptor, quod est impossibile. Quare Virginem in peccato originali fuisse conceptam ex prædicto argumento satis liquet. Sæcularis inquit: Contigit quod per aliquod populi universale delictum Imperator statuit, quod universus populus submergeretur in quodam luto turpissimo: & factum est ita. Tandem verò Imperator desiderans populo suo misericordiam largiri, misit filium suum unicum, ut populum suum à luti turpitudine redimeret: cujus Imperatoris verò filius ad veniendum se præparasset, aspexit vehementer quandam formosam Reginam Domicellam, quæ, quam quidem diu amaverat, unquam præcordiaverat sibi ipsi, ut in ea & de ea assumeret honorem, gloriam & delectationem, quantum suo sufficeret libitui voluntatis. Et cum vidisset Domicellam ad lutum foetidum

Christo es Redemptor universal, es necesario que la Virgen sea concebida en pecado original: Por que no siendo la Virgen redimida de el pecado original, no seria Christo Redemptor universal, lo qual es imposible. Por lo qual se sigue y manifiesta bastantemente por el dicho argumento, que la Virgen fue concebida en pecado original.

El seglar dijo: Sucedió, que por algun delito universal de el pueblo, estableció el Emperador, que todo el pueblo fuesse submergido en cierto cieno y lago asquerosissimo, y se hizo assi. Ultimamente desseando el Emperador tener misericordia de su pueblo, embió su hijo unico, para que redimiesse su pueblo de lo torpe y asqueroso de el lodo. Preparandose pues el hijo de el Emperador para yr, vió con atencion vehemente una hermosa Reyna, ò doncella, la qual mucho tiempo havia querido y desseado de todo coracon el unir la à si mismo, para de ella y en ella tener honor, gloria y delectacion quanto fuesse suficiente à el placer de su voluntad:

dum propinquantem, tanto amore, valore & desiderio filius Imperatoris inclinavit se, quod pati non potuit ipsam in luto submergi; sed amplexatus eam dixit: Tota pulchra es amica mea & macula non est in te, veni in hortum meum soror mea, sponsa, & introducta hortulum dilectionis suæ, desponsatus est eam inter cellaria amoris sui. Postmodum verò Imperatoris filius habuit se ad redimendos alios, qui in prædicto luto extiterant miserabiliter laborantes. Nunc autem quæro à te Jacobita, si Imperatoris filius redimeret à submersione luti præhabitam Domicellam? Ad hæc verba opposuit se Canonista contra Jacobitam dicens, quod in majori amore virtutis, potestatis, & gratiæ filius Imperatoris Domicellam redimerat, in quantum non permisit ipsam in luto submergi, quàm alios quibus submersis & fordefactis postmodum \* redimerat. Et sic Jacobita scire

rad; y viendo que la doncella se aproximaba à el lodo hediondo, se inclinó el hijo de el Emperador con tanto amor, valor y desseo, que no pudo permitir que se submergiesse en el lodo; pero la abraço y dijo: Toda eres hermosura, amiga mia, y no hay en ti mancha; ven à mi vergel, hermana y esposa mia: y haviendola introducido en el vergel y jardin de su dileccion, la tomó por esposa dentro de los retretes de su amor. Despues el hijo de el Emperador se aplicó à redimir los demas, que estaban padeciendo miserablemente en el dicho lodo. Ahora te pregunto Jacobita, si el hijo de el Emperador ha redemido à la dicha doncella de la submersion de el lodo?

A estas palabras se opuso el Canonista contra el Jacobita, diciendo: Que el hijo de el Emperador havia redimido la doncella en mayor amor de virtud, poder, y gracia (en quanto no permitió que fuesse submergida en el lodo) que à los otros, que redimió despues que estaban ahogados y sucios en él. Y assi Jacobita quiero

que

scire te volo, quod metaphora posita per sæcularem satis militat contra te. Nam filius Dei in majori perfectione amoris, virtutis, potestatis, & gratiæ redimit Virginem ex eo quia non permisit eam cadere in luto originalis peccati, quàm te & me, qui fordescentes prius in luto cadimus; postea verò per Salvatoris gratiam relevamur. Credens etiam quod Medicus, qui ab omni infirmitate præservare te desiderat, majoris amoris persistit in virtute, majoremquè gratiam exhibet circa tui subjecti custodiam, quàm si permittit te infirmari, & postmodum per medicamenta & suffragia ad restituendam tuam sanitatem laborat. Sanè Jacobita, jam videtur, quod satis audivimus istum sæcularem, si sapidè intelleximus verba sua. Comodius esset nobis & bonum, ut deserentes nostram opinionem suis rationibus staremus; quoniam talia audivi ipsum narrantem quod timeo ne laudes, quas Virgini obtuli  
tem



que sepas, que la Metaphora puesta por el seglar, milita suficientemente contra ti. Porque el hijo de Dios redimió la Virgen en mayor perfeccion de amor, virtud, poder y gracia ( en quanto no la permitió caer en el lodo de el pecado original ) que à ti y à mi, que caímos en sucianandonos primero en el lodo: y que despues somos relevados por la gracia de el Salvador. Creyendo tambien que el medico, que dessea preservarte de toda enfermedad, persiste y està en la virtud de mayor amor; y te hace mayor gracia en la conservacion y guardia de tu subgeto, que si permite que tu enfermes, y despues trabaja con las medicinas y otros auxilios para restituirte la salud. Verdaderamente Jacobita, ya parece que havernos oído bastantemente à este seglar, si havemos entendido sabiamente sus palabras. Y assi mas util y bueno nos seria à nosotros, que dejando nuestra opinion siguiessemos sus razones; por que tales cosas le he oído referir, que temo que las alabanzas, que he ofrecido

temporibus retroactis sint oppositæ veritati. Nec te etiam arguere oportet, quòd Virgo sit concepta in peccato originali propter hoc quod mortis articulum passa est. Cùm etiam in Christo propter sui mortem concludere posses istud idem: quod quidem impossibile clarè liquet. Et si vis ut metaphoricè loquatur tecum, attende in Oleastro, si agriculator cum natura trāsire facit substantiam, ex qua denudata conditione sui fomitis oritur virgula sine macula sequestrataquè ab amaritudine & conditione Oleastri. Virgula orta sistente vestita conditione dulcis olivæ; progrediente ab eaque oliva, finalis intentio ipsius agricultoris persistit. Et si hoc agriculator pro sua intentione finali fecit cum natura, quanto magis Deo ad suam finalem intentionem in virginati conceptu hoc operari convenit. Cùm Virgo sit orta virgula in Joachim & Anna, præordinata existens ad intentionem finalem, ut

Deus

y consagrado à la Virgen en los tiempos passados, sean opuestas à la verdad. Ni tampoco es licito arguir que la Virgen fue concebida en pecado original, por haver padecido el articulo de la muerte. Por quanto pudieras concluir lo mismo en Christo por su muerte, lo qual es manifestamente imposible. Y si quieres que hable Metaphoricamente con tigo, advi-erte como en el Azebuche el agricultor hace passar con su naturaleza la substancia; de la qual dividida y apartada la qualidad de su espiritu seminal nace una vara sin mancha, separada y libre de la amargura y condicion de el azebuche; quedando la vara vestida de la condicion y qualidad de el dulce olivo. Y procede de ella el azeytuna, que es la intencion final de el agricultor. Y si esto hizo el agricultor por su intencion final con la naturaleza, con quanta mayor razon convino à Dios para su intencion final obrar esto en la Concepcion Virginal; haviendo nacido la Virgen vara en Joachim y Ana, y siendo preordenada pa-

Deus de ipsa incarnaretur & oriretur: ex qua quidem virgula progressa est dulcis oliva, videlicet ipsa humanitas Salvatoris orta ab eadem Virgine in Divino subiecto. Et si talis operatio nihil foret, major in perfectione virtutis & operationis foret agricultor circa suam finalem intentionem cum sua oliva, quam filius Dei in subiecto Conceptionis Virginis, quod exoriri fecit pro sua intentione finali. Etiam dico, quod propter valorem, quem intendit terra in rubino, vilipensa nigredine sua ut curialius existere possit, transit nuda, se induens lucibilitate ignis & aëris. Idem facit ignis, ut sistere possit sub finali intentione in lilio; transit nudus vestitus albedine aquæ. Præterea attende etiam qualiter in subiecto alicujus egritudinis semper natura præservat sibi punctum, partem aut alterum elementorum ab omni ægritudine defensum, ut illo mediante per medicorum subsidium aut influxus supra\* cœlestium,

\* *supra cœlestes* ut credo.

va la intencion final de que Dios encarnasse de ella y naciesse. De la qual vara sali6 la dulce azeytuna, es à saber, la misma humanidad de el Salvador, nacida de la misma Virgen en el divino subgeto. Y si la tal operacion no fuesse cosa alguna, seria mayor en perfeccion de virtud, y operacion el agricultor en su intencion final con su azeytuna, que el hijo de Dios en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, que hizo nacer por su intencion final.

Y tambien digo, que por el valor que mira la tierra en el rubi, menospreciada su negura para poder existir, mas cortesfanamente en él, passa desnuda, vistiendo de la lucidez de el fuego y de el aire. Lo mismo haze el fuego para poder existir debajo de la intencion final en el azucena passa desnudo, y se viste de la blancura de el agua. Ulteriormente advierte assi mismo, de que modo en el subgeto de alguna enfermedad la naturaleza siempre se reserva un punto, ò una parte, ò uno de los elementos defendido

aut per aliquod singulare beneficium in subiecto aegritudinis sanitas ingredi possit. Sed si homines infirmati sunt propter originale peccatum, ortum in hominibus, qui concepti sunt ex viri & mulieris concubitu, ut Deus, qui omnium hominum sanitas & salus persistit, non preservasset ab originali peccato aliquod suppositum inter conceptos viri & mulieris, aut aliquod individuum quod sibi foret mediū ingrediēdi humanitatis subiectum pro humani generis restauratione, persisteret natura major in ordine perfectioneque operationis circa suorum subiectorum restaurationem, quàm Deus benedictus: quod impossibile liquet esse. Igitur oportuit Deum individuum aliquod preservasse inter conceptos ex prædicto concubitu: quod individuum fuit Virgo gloriosa, mediante qua Deus sistit incarnatus ac humanatus in omnium hominū salvationē. Multa, si liceret, tibi loqui possem de preservatione in

mo-

de toda enfermedad; para que mediante él, por el auxilio de los medicos, u de los influxos celestes, ò por algun otro singular beneficio, pueda introducir la salud en el subgeto de la enfermedad: Aora pues, si los hombres han enfermado por el pecado original (nacido en los hombres, que son concebidos de el acto de Varon y hembra) y Dios, que es la salud de todos los hombres, no preservasse de el pecado original algun supuesto entre los concebidos de Varon y hembra, ó algun individuo, que le fuesse medio para poder entrar en el subgeto de la humanidad para la restauracion de el genero humano; persistiria, ò seria la naturaleza mayor en el orden y perfeccion de operacion tocante à la restauracion de sus subgetos, que el bendito Dios. Lo que es evidentemente imposible: luego conuino que Dios preservasse algun individuo entre los concebidos de el dicho acto. Y este individuo fue la Virgen gloriosa, mediante la qual Dios ha encarnado, y se ha humanado para la sal-

moribus & natura , nisi vereretur quod  
 prolixitas fastidium in meis sermoni-  
 bus abundaret. Igitur adhaereamus in  
 Spiritûs Sancti gratia veritati , quam  
 de virginali subjecto audivimus. Et  
 te latere \* volo quoniam eadem Vir-  
 gine ministrante procul dubio credo  
 ipsam sine peccato originali fuisse  
 conceptam : nec propter hoc habe-  
 as te despectum, si retrahas te ab his,  
 in quibus minor videris ipsi Virgini  
 in laudibus commendator. Et cum  
 vanus sit honor, qui redundat in ani-  
 mæ detrimentum ; melius enim est  
 cum humilitate & patientia in via  
 existere veritatis , quàm in superbia  
 & contentione extra charitatem si-  
 nistrum aliquod sustinere. Maximè  
 cum ignorare non valeas, quod sicut  
 Virgo ad existendum majorem ma-  
 trem , velut major mulier, quæ po-  
 sset esse, laudari opus \* ne in subje-  
 cto minori majoritatis habitus se re-  
 volvat. Sic etiam nec decens est ma-  
 jori

\* Nolo, ut credo. \* Est



salvacion de todos los hombres.

Muchas cosas, si fuera licito, te podría decir de la preservaciõ de las costumbres y naturaleza, si no recelase el ser acusado de fastidioso y prolijo en mis palabras. Lleguemonos pises y quedemos permanētes, con la gracia de el Espiritu Santo, en la verdad q̄ havemos oído de el subgeto Virginal. Y no quiero que se te encubra, q̄ sin duda (inspirándome la misma Virgen) créo q̄ fue concebida sin pecado original; ni te tengas por menospreciado ni de menos valer si te apartas de estas cosas que substienes, en q̄ pareces à la Virgen misma menor promulgador de sus alabanças. Y como se avano el honor, que redundá en detrimento de el Alma, mejor es con humildad y paciencia seguir y permanecer en el camino de la verdad, q̄ substener algo siniestro cõ soberbia y altercaciõ, y sin caridad; particularmente por q̄ no puedes ignorar, q̄ assi como la Virgen para ser la mayor madre, es necessario alabarla como la mayor muger q̄ puede haver; para q̄ en

el

jori subjecto laudis minoritatis offerre: quoniam si sic, nihil esset magno corpore impertinentiæ, ac brevẽ tunicam induere, vel èconverso, quod quidem in derisu foret ac vilipendio tui ipsius. Veni ergo, veni si tibi placet, Jacobita carissime, quoniã adest tibi locus, quo perpetuæ famæ nomẽ habere potes, si ad defensionem opinionis prædictæ ipsum te annuis bonum tui ordinis cæteris fratribus in exemplum. Multum persuasit Canonista Jacobitam, hortansque eum ut secum & cum sæculari in eadem opinione persistant. Verumtamen Jacobita cùm vidisset jam fratres suos exeuntes à choro, sic alloquitur Canonistam & sæcularem. Ecce, Domini mei, vesperæ completæ sunt, & jam pulsata est campana refectorii, habeo interesse ad collationem cum fratribus meis, & sistere vobiscum amplius non sum ausus. Relinquo vos ergo in benedictione divina: & impositâ manu in cuculla extraxit quandam

ce-

el sujeto menor no se embuelva el habito de la mayoridad; de la misma manera no es decente à el mayor subgeto ofrecerle y darle alabãças de minoridad: Por que si esto es assi, no seria nada indecẽte à un cuerpo grãde el vestirse de un sayo corto, ò lo contrario. Lo qual causaría à ti mismo risa y desestimaciõ. Ven pues, ven si te agrada carissimo Jacobita; por que tienes à el presente un lugar, por el qual puedes tener nombre de perpetua fama, si te solicitas y exortas à ti mismo à la defensa de la dicha opinion, para el buẽ egeemplo de los demas religiosos de tu orden. Mucho persuadiò el Canonista à el Jacobita exortando, para q̃ quedassen ambos en la misma opinion con el seglar. Empero el Jacobita como viesse que salian ya de el coro los demas religiosos, habló assi à el Canonista, y à el seglar: Bien veis, Señores mios, que se han acabado las Visperas, y Completas, y que han tocado la Campana de el refitorio; devo estar presente à la colacion con mis hermanos; y no me atrevo à que-

cedulã, quam tradidit Canonistã, dicens \* sibi, ut se conferret cum sæculari super quibusdam auctoritatibus, à quibus tenentes Virginem in peccato originali fuisse conceptam, sua extraxerunt fundamenta. Et sic Jacobita in choro dimisit sæcularem & Canonistam: verumtamen in ipsius recessu hortatus fuit sæcularem, ipsumquè precatus est quantum potuit, quatenus dum foret coram Rege Aragonum, de irreverenter commissis veniam sibi postularet humiliter.

### *De reductione Canonistæ.*

**C**UM verò Canonista perlegisset cedulam, quam sibi dederat Jacobita, suspiravit altè, ac crebis singultibus erigens faciem suam versus quamdam imaginem Virginis gloriosæ, cor suum mergitur in merorem, oculique sui velut scaturientes fontes decurrentes suas genas tene-  
\* illi, ut credo rimè

à quedar mas con vosotros. Yo pues os déjo con la bendicion divina; y puesta la mano en la capilla sacò una cedula que entregò à el Canonista, diciendole que la confiriesse con el seglar sobre ciertas autoridades, de las quales los que defienden, que la Virgen ha sido concebida en pecado original, han sacado sus fundamentos. Y assi el Jacobita se despidió en el coro de el seglar y Canonista. Pero en su despedida exortò à el seglar, y le rogó quanto pudo, que quando estubiesse delante de el Rey de Aragon, le pidiesse humildemente perdon de el poco respecto, que le havia tenido.

### De la reduccion de el Canonista.

**H**Aviendo pues el Canonista leído la cedula, que le havia dado el Jacobita, suspirò vehemētemente: y con continuos solloços levantando la cara hácia una imagen de Nuestra Señora, se anegò su coraçon en tristeza, y sus ojos como fuentes mananciales, corriendo

por

rimè irrigabant, parabolas istas dicens. O Virgo gloriosa, benedictaq; spes, auxiliumquè omnium deficientium existis! ò amabilis Regina cœlestisque, quæ toti mundo luces, velut medium in natura humana existens inter principium & finem, per quam & in qua perfectio, nobilitas totius creaturæ perfectionatæ ac nobilitate consistunt. O illuminatrix omnium oberrantium! ò altitudo Imperatricis mirabilis! quâtas tibi laudes, honores ac virtutes per conceptum & totum esse tuum concedere tenetur quælibet creatura: cum tu sola Mediatrix fuisti, lineaque justitiæ originalis in mundo, per quam continuatæ persistunt virtus, perfectio ac nobilitas universi. O Mater Dei Maria gloriosa adoro te, diligo te, ac honoro conceptû sacratissimum tuû in virtute nobilitateq;, quoniam firmiter credo te fuisse conceptam sine originali peccato. Porrigendo tibi devotissimas & humiles gratias, qui  
 me

por sus mejillas las regaban ternísimamente à el tiempo que decia estas palabras. O Virgen gloriosa y bendita que eres esperança y auxilio de todos los menesterosos: ò amable y celestial Reyna que esclareces todo el mundo, siendo como el medio en la naturaleza humana entre el principio y el fin, por la qual y en la qual consisten la perfeccion y nobleça de toda creatura perfeccionada y ennoblecida: O iluminadora de todos los que yerran: ò Alteza de la Imperatriz admirable, quantas alabanças está obligada à darte qualquier creatura, quantos honores y virtudes debe concederte por tu Concepcion y todo tu ser, habiendo sido tu sola en el mundo la Mediatrix y la linea de la justicia original; por quien existē continuadamēte la virtud, perfeccion y nobleça de el universo. O Madre de Dios Maria gloriosa, adoro te, amo te, y honoro tu Sacratissima Concepcion en virtud y nobleça; por quanto creo firmemente, fuiste concebida sin pecado original; dandote gracias devotissimas y humildes,

me indignū servitorem tuū \* ab opi-  
 nione, quā de tuo sacratissimo Con-  
 ceptu fueram nubilatus \* tuis miseri-  
 cordiā & gratia instauratus existo.  
 Placeat ergo tibi Angelorum Regina  
 ut ignoscas mihi culpabili de his \*  
 quæ tuo sacratissimo Conceptu fui  
 tanto tempore offuscatus : quoniam  
 in te Domina plenitudo persistit gra-  
 tiæ & abundantia pietatis. Dum ve-  
 rò Canonista tales protulisset sermo-  
 nes, ingenti fletu gemebat, suum pe-  
 ctus sæpius percutiens, continuisquē  
 lacrimis ipsum madefecit. Tandem  
 verò surgens & oculis lachrimarum  
 ex caligine agravatis, sæcularem allo-  
 quitur in his verbis : O carissime sæ-  
 cularis, credis tu, quod Apostoli au-  
 ctoritates & biblia testentur de Vir-  
 gine, ipsam fuisse conceptam in pec-  
 cato originali? certè non ; sed prop-  
 ter contrariam opinionem, quæ indu-  
 rata extitit inter aliquos Christi fide-  
 les, vertuntur, ac reflectuntur aucto-  
 ritates velut cera, quæ receptibilis est

\* *Eduxisti* \* & \* *quibus in*

quā-



des, que à mi, indigno servidor tuyo, me has restablecido y librado por tu misericordia y gracia de la opiniõ, con q̄ estaba obscurecido contra tu Sacratissima Concepcion. Sed pues servida, Señora y Reina de los Angeles, de perdonarme siendo culpable y reo de las cosas, con que estube ofuscado tanto tiempo contra tu Sacratissima Concepcion; por quanto en ti, Señora, se hallan permanentes la plenitud de gracia, y la abundancia de piedad. Mientras el Canonista proferia semejantes palabras gemia con gran llanto, heria muchas veces su pecho, y lo humedecia con sus continuas lagrimas. En fin levantandose, y con los ojos agravadados de lagrimas y obscuridad habló à el seglar con estas palabras: O carissimo seglar! crees tu que las autoridades de los Apostoles, y que la Biblia testifican de la Virgen que haya sido concebida en pecado original? No ciertamente; sino que por la contraria opinion, que está endurcida y obstinada en algunos fieles Christianos, estos tuerçen y doblegan las au-

tori-

quamlibet formam, non sumētes auctōritates ad sensū, quem faciunt, sed ad quem volunt. Et sic miserabilis textus obmutescens, per intentiones glosarum cæsus repercussusquē offuscatus; velut aqua, quæ ex diversis revolutionibus turbidatur: nec volo etiam te respondere auctōritatibus istis propter me; quoniam in Domino Jesu-Christo inspiratus de virginali conceptu certificatus sum: sed zelo quem habeo illi Jacobitæ, ut inspirante Deo valeat nobiscum in eadem persistere veritate. Dicas ergo aliquid, si tibi placet: & oblatâ cedula sæculari Canonista sic verbis suis finivit.

### *Cedula Jacobitæ.*

**S**Æcularis autem cū totam cedulam perlegisset, fuit ibidem infertus textus B. Pauli ad Romanos tertio & quinto capite, & ad Galatas secundo, videlicet: Per unum homi-

nem

toridades como à la cera , que es receptible de qualquier forma; no tomãdo las autoridades en el sentido q̄ tienē, sino en el que quieren: y assi el miserable texto emmudeciendo, herido y maltratado por las intenciones de las glosas, queda ofuscado y obscurecido; assi como el agua que se enturbia de haver sido rebuelta diversas veces. Ni tampoco quiero que respondas à estas autoridades por amor de mi (por quanto inspirado en nuestro Señor Jesu Christo estoy cierto de la Concepcion Virginal) sino por el celo, que tengo de que aquel Jacobita (inspirãdole Dios) pueda persistir en la misma verdad con nosotros. Di pues algo, si te agrada; y dando la cedula à el seglar, dio fin assi el Canonista à su discurso.

### La cedula de el Jacobita.

Como el seglar huvo leído toda la cedula, halló inserto en ella el texto de San Pablo à los Romanos cap. 3. y 5. y à los Galatas 3. es à saber: Por un hom-

nem peccatum intravit in mundo, in quo omnes peccaverunt, &c. per unius delictum in omnes homines condemnationem: & omnes peccaverunt: & omnes egent gloriam Dei, &c. Concludit Scriptura: Omnia sub peccato, &c. alii textus Sacrae Scripturae in dicta cedula scripti erant: verumtamen ordinavit Canonista ut saecularis ad istos solummodo responderet. Tu scis, dixit saecularis Canonista, quod praedicti textus in his, qui in justitia naturali concepti sunt, nihil dicunt; nec contra illos qui concepti sunt ad finem creationis: quoniam si sic, sequeretur quod Deus, qui causa existit praedictorum textuum, staterit contra justitiam & contra finem, ad quem creavit creaturam; & tunc contradiceret sibi ipsi, quod est impossibile. Relinquitur ergo fore verum textus loqui indeviatis a fine creationis, qui concepti sunt extra lineam justitiae naturalis originalis justitiae, quae quidem linea cursui in-

jus-

hombre entrò el pecado en el mundo en quien todos pecaron &c. Por el delito de uno la condenacion para todos los hombres: y todos pecaron; y todos necessitan de la gloria de Dios, &c. *Concluye la Escritura.* Todas las cosas debajo de el pecado, &c. *Havia otros textos de la sagrada Escritura escritos en la cedula: empero ordenó el Canonista à el seglar, respondiesse solamente à estos.* Tu sabes, dijo el seglar à el Canonista, que los dichos textos no dicē cosa alguna de aquellos, que fueron concebidos en la justicia original, ni contra aquellos que fueron concebidos para el fin de la creacion. Porque si fuera assi, se seguiria que Dios, que es la causa de los dichos textos, los hauria establecido y hecho contra la justicia y fin, para el qual creó la creatura; y entonces se contradeciria à si mismo; lo qual es imposible. Queda pues ser verdad, que los textos hablan de los extraviados de el fin de la creacion, que son concebidos à fuera de la linea de la

Q

justicia

iustitiæ originalis subiectum existit ;  
 & nihil loquitur in his qui in iustitia  
 naturali concepti sunt . Sed cum Vir-  
 go gloriosa sit concepta in linea juris  
 naturalis, prout jus naturale superius  
 diffinitur, ac etiam ad finem creatio-  
 nis: ut satis liquet ex prædictis: stat  
 ergo prædictos textus nihil loqui in  
 subiecto Conceptionis Virginis. Præ-  
 terea si textus elongantur à sensu ve-  
 ritatis, ad quem editi sunt; & simpli-  
 citer, sicut jacent, de ipsis habet qui-  
 libet iudicare. Vide \* quàm incon-  
 venientia sequerentur. Si propter  
 hoc quod Paulus dicit: sicut per u-  
 nius delictum in homines omnes cõ-  
 demnationem, sequuntur convenien-  
 tia necessaria quod omnes concepti  
 sunt in peccato originali, nullo qui-  
 dem excepto. Similiter ex textu, quẽ  
 ibidem subjungit, quod sicut per uni-  
 us iustitiam in omnes homines iusti-  
 ficationem, sequuntur alia conveni-  
 entia necessaria: quod nullus concipi-  
 pitur in peccato originali, imo in

justicia natural de la justicia original: la qual linea es el subgeto de el curso de la injusticia original. Y no hablan cosa alguna de aquellos que fueron concebidos en la justicia natural; empero como la Virgen gloriosa fue concebida en la linea de el derecho natural ( en el modo q̄ se ha definido arriba el derecho natural ) y assi mismo para el fin de la creacion: como bastantemente consta de lo q̄ se ha dicho; resulta pues constantemente, que los dichos textos no hablan cosa alguna de el subgeto de la Concepcion de la Virgen. Ademas, si se quiere apartar, y alejar los textos de el sentido de la verdad, para el qual fueron puestos en luz, y cada uno puede juzgar de ellos simplemente, como estan escritos. Atiende à los inconvenientes que se seguirã. Si por aquello que dice S. Pablo: por el delito de uno, la condenacion para todos los hombres; se siguen estos inconvenientes necessarios, que todos, sin exceptuar alguno, son concebidos en pecado original. Semejantemente de el texto q̄  
añade

justitia: maxime cum ibidem Apos-  
 tolus sæpius asserat, quod in adventu  
 Christi gratia superabundavit delictum,  
 continuans in textu, quod ubi abun-  
 davit delictum, superabundavit gra-  
 tia. Ex hoc evidenter posset conclu-  
 di; quod cum in conceptu hominum  
 ante adventum Christi abundavit de-  
 lictum: ergo in conceptu hominum  
 post adventum Christi super abunda-  
 vit gratia; & per consequens post ad-  
 ventum Christi nullus concipitur in  
 peccato originali, stante etiam hoc,  
 quod aliquis Theologus negare non  
 audebit, scilicet quod Christus non fu-  
 isset major in justificando quam Adā  
 in peccando. Cum super eodem asse-  
 rat idem Apostolus dicens: *sed non si-  
 cut delictum ita & donum.* Si enim, si  
 ex unius delicto multi mortui sunt;  
 multo magis gratia Dei & donum in  
 gratia unius hominis Jesu-Christi in  
 plures abundavit; quia non sicut per  
 peccatum unum, ita & donum: nam  
 iudicium quidem ex una incorrupti-  
 bili,



ahade en el mismo lugar, que assi como por la justicia de un hombre, la justificacion de todos los hombres. Se siguen estos inconvenientes necesarios; Que ninguno es concebido en pecado original, sino en justicia: particularmente porque assi mismo dice y certifica el Apostol muchas vezes, que en la venida de Christo, la gratia superabundò à el delito (esto es) sobre pujo el delicto; y continuando en el texto, dice, que donde abundò el delito, superabundò la gracia. De esto se podia concluir evidentemente, que assi como en el concebimiento de los hombres antes de la venida de Christo abundò el delicto: luego en el concebimiento de los hombres despues de la venida de Christo superabundò la gracia. Y consiguientemente despues de la venida de Christo ninguno es concebido en pecado original. Deduciendose tambien por assentado y constante (y lo que ningun Theologo se atreverà à negar.) Es à saber, que Christo fue mayor en justificar que Adam en pecar. Por quanto  
sobre

bili, gratia autem est multis delictis  
 justificationum, &c. ex isto textu  
 sufficienter concluditur quod tem-  
 pore gratiæ nullus concipitur in pec-  
 cato originali, si intellectus sumat-  
 tur ad litteram sicut jacet; quod  
 est impossibile: ergo oportet cui-  
 bet fideli cum dictis Sacræ Scripturæ  
 se confirmare veritati. Idcirco Ca-  
 nonista, dixit sæcularis, ubi Pau-  
 lus ad Romanos cap. 5. & ad Ga-  
 llatas 3. loquitur in deviatis, & in  
 illis qui concepti sunt extra lineam  
 justitiæ naturalis & contra finem  
 creationis; sed cùm Virgo Maria in  
 recta linea juris naturalis origina-  
 lis justitiæ, ac etiam in fine creatio-  
 nis fuerit concepta; sequitur ergo  
 quod Paulus nihil loquitur contra  
 subjectum Conceptionis Virginis.  
 Dum verò sæcularis procedere vo-  
 luisset ad aliorum \* auctoritatum so-  
 lutiones Canonista interrumpit si-  
 bi verba dicens. Quod satis reputa-  
 bat se contentum de his, quæ di-  
 \* *Aliorum.* xerat

sobre lo mismo afirma el mismo Apostol diciendo: Pero no como el delicto, assi el don. Por que si por el delicto de uno son muertos muchos, con mayor razon la gracia de Dios, y el dō en la gracia de un hombre Jesu-Christo, abundó para muchos: pero no de el mismo modo por el don que por un pecado: Porque el juicio realmente es de una incorruptible \* la gracia es de las justificaciones para muchos delitos, &c. De este texto se concluye suficientemente, que en el tiempo de la gracia, ninguno es concebido en pecado original, si la interpretacion y sentido se toma à la letra, como está, lo que es imposible. Luego conviene à cada uno de los fieles en los dichos de la sagrada Escritura cōformarse cō la verdad. Por esso dijo el seglar. O Canonista, quando San Pablo habla à los Romanos cap. 5. y à los Galatas en el 3. trata de los extraviados y de aquellos, que son concebidos fuera de la linea de la justicia natural, y cōtra el fin de la creacion. Pero como la Virgen Maria ha sido concebida en la justicia original q̄ perdid Adā. li.

xerat super textum Pauli; & quod  
 nolebat ut aliis auctoritatibus res-  
 ponderet: cum ex hoc libello ad  
 eas satis possit copia solutionum ha-  
 beri. Sed ecce quia jam fratres sunt  
 ad valvas monasterii claudentes ja-  
 nuas hora tarda est, nec licet no-  
 bis hic amplius morari: & sic re-  
 feramus Deo laudes & gratias de his,  
 quia in sua benedictione fuimus ad  
 invicem disputantes: & ita Cano-  
 nista & sæcularis flectentes genua  
 coram altari Deum benedictum  
 in verbis sequentibus  
 adorarunt.

linea recta de el derecho natural de la original justicia, y tambien para el fin de la creacion, se sigue que Pablo no habla cosa alguna contra el subgeto de la Concepcion de la Virgen.

Queriendo pues el seglar proseguir en la solucion de las demas autoridades, le interrumpiò el Canonista, diciendole estas palabras: Que se hallava bastante-mente contento y satisfecho de lo q̄ havia dicho sobre el texto de S. Pablo; y q̄ no queria respondiessse à las demas autoridades, por quanto de este libro se puede tener gran copia y abundancia de soluciones para ellas. Pero advierte, que ya estan los Religiosos à las puertas de el Monasterio para cerrarlas, porque es muy tarde; y no es licito quedar aqui mas tiempo: Y assi demos à labanças y gracias à Dios de lo que reciprocamente havemos disputado con su gracia. Y assi el Canonista y seglar hincandose de rodillas delante de el altar, adoraron à el bendito Dios con las palabras siguientes.

\* \* \*

De la

*De oratione Canonista & sa-  
cularis.*

**D**EUS magna misericors & bone,  
 qui consolator est totius crea-  
 turæ, virtuosus in opere, sapiens in  
 tuo velle & posse, dirigensquè bo-  
 num virtuosum & justum in tua ju-  
 stitia & voluntate, cujus laudi &  
 potestati materia numquam deficit.  
 Omnem injuriam, maculam, vitium,  
 & malitiam abominans & spernens: si  
 concepta fuerit Virgo gloriosa ad fi-  
 nem tuæ sacratissimæ Incarnationis in  
 peccato originali: talis quidem con-  
 ceptus sanctificatus est per tuam sapi-  
 entiam & dilectus per tuam volunta-  
 tem: quoniã tu Domine diligis quod-  
 cumque efficitur ad finem tuum sa-  
 cratissimum & in magnitudine volun-  
 tatis tuæ & amoris: diligis vitium &  
 malitiam peccati originalis in con-  
 ceptu matris tuæ contra magnitudi-  
 nem, virtutis, bonitatis & justitiæ tuæ;  
tuisquè amore, virtute, justitia, perfe-  
ctio;

## De la oracion de el Canonista y de el seglar.

**D**IOS grande, misericordioso y bueno, que eres el consolador de todas las creaturas, virtuoso en la operacion, sapiente en tu querer y poder, amante de lo bueno, virtuoso y justo en tu justicia y voluntad, à cuya alabança y poder nunca falta materia; Y tu que abominas y desfestimas toda injuria, mãcha, vicio y malicia; si huviera sido concebida la Virgen gloriosa en pecado original para el fin de tu sacratissima Encarnacion, como la tal Concepcion està sanctificada por tu sabiduria, y amada por tu voluntad (por que tu, Señor, amas todo aquello que se hace para tu fin sacratissimo; y en la grandeca de tu voluntad y amor) amas el vicio y malicia de el pecado original en la Concepciõ de tu Madre contra la grãdeca de tu virtud, bondad y justicia; contradiciendolo reciprocamente en el subgeto de la Concepcion tu amor, virtud, justicia, perfecciõ, bondad,

fectione, bonitate & sapiētia contradicētibus ad invicem in subjecto Conceptionis **MARIÆ**. Unde si sic se habet, contradicens es in te ipso, tuā voluntate diligente vitium contra justitiam & virtutem, sapientiamquē \* transiente omne vitium odibile fore tuæ voluntati in opere cujuslibet subjecti. Et si sic est, diligis & non diligis in virginali conceptu, scis & ignoras finem illius, nec ducis eum à parte ante, nec à parte post: quoniam \* tua sapientia, contradictio \* non est. Per consequens tua sapientia ignorat talem conceptum, tuaquē voluntate dirigente eum ad finem Sacratissimæ Incarnationis tuæ. Tunc voluntas tua contradicit tuæ sapientiæ, sed quia apud te omnia prædicta inconvenientia abominabilia tuæ Majestati consistunt. Idcirco benigne & largitor æterne: ut patrociniis & benedictione magnitudinis, bonitatis, potestatis, sapientiæ, amoris, virtutis, &c. tuæ

\* *Sapientia \* Transiente.*

\* *Et sic tua sapientia contradictio est.*

diri;



dad, poder y sabiduria. Por lo qual si esto es assi, tu te contradices á si mismo con tu voluntad, amando ésta el vicio contra tu justicia, virtud, y sabiduria; y sabiendo ésta que todo vicio es aborrecible à tu voluntad en la operacion de qualquier subgeto. Y si esto es assi? amas, y no amas la Concepcion Virginal; sabes è ignoras su fin, ny lo guias desde toda tu eternidad, ny despues de la creacion de el mundo; por que tu sabiduria no es contradictoria. Y consiguientemente tu sabiduria ignora semejante Concepcion, amandola tu voluntad para el fin de tu Sacratissima Encarnacion. Y entonces tu voluntad contradice à tu sabiduria. Empero por quanto en ty todos estos inconvenientes son impossibles y abominables à tu Magestad divina, por esso, ò benigno y dador eterno, para que con tu patrocinio y la bendicion de tu grandeza, bondad, poder, sabiduria, amor, virtud, &c. se encaminen y dirijan todos los acometimiētos, ò precedimientos humanos, que yerran ignorantemente por la

dirigantur omnes humani aggressus, qui ex confusarum opinionum hæsitationibus per ignorantias oberrantes, tibi liberali gratiæ largitori laudem conferant, & benignissimè famulentur contritioni atque devotioni, ad honorem sacratissimæ Matris tuæ tuâ misericordiâ valeant culpabiles concordari qui vivis & regnas.

**C**anonista verò recordatus ex laudibus, quas Virgini obtulerat, in præterito mœrore pristino relabitur; & deflens pungit conscientiam suam luctu vehementi, nec suas lachrimas cohibere valet: quoniam gemicundus crebrè suam orationem reciterans gravatur magno pondere singultuum: in tantum quidem Canonista exuberat gemitibus & suspiriis, in tantaquè etiam contritione misericordiam & veniam ipsi Virgini implorabat, quod videns quicumque obtemperari non posset, ut non commoveretur in tam dulci & gaudenti

La incertitud de las opiniones confusas; y que te den alabanzas à ti liberal distribuidor de la gracia, y se apliquen benignamente à la contricion y devocion; y q̄ los culpables puedan concordarse por tu misericordia. Para honor de tu Sacratissima Madre, que vives y reynas por los siglos de los siglos. Amen.

**E**L Canonista pues acordándose de las alabanzas, que havia prometido à la Virgen, en su contricion y tristeza passada, buelve de nuevo à ella, y llorando acusa su conciencia con llanto vehemente, no pudiendo reprimir las lagrimas; por que gimiendo muchas veces, y reiterando su oracion, se agrava con el grã peso de sus solloços. De tal modo pues el Canonista, hécho un diluvio de gemidos y suspiros, con tanta contricion imploraba la misericordia y perdon de la Virgen, que qualquiera que le viesse, no se podria abstener de compungirse, y conmoverse para acompañarle afectuosamente en tan dulce y alegre llanto. Mucho se

denti fletu ipsum consolabiliter sociari. Et multum Canonista seipsum pupugit mœroribus & lamentis, multumquè se ipsum contritum reducit de his quæ \* tanto susterat tempore induratus, qui teneris lachrimis ac verbis flebilibus se erumpit. O supra coelestis Regina, quæ ad tam altum finem concepta es! O Porta paradisi in cuius scrinio Clavis David se involvit! quomodo aperuisti viscera mea in tam dulci fletu, quia sic amorosis singultibus perlamentor? quanta est gratia & dilectio quam mihi Virgo gloriosa ostendis! quantusquè est amor, quem in tuis honoribus enarrando sentio in refrigerio cordis mei! Quid tibi offeram Regina amoris? quid pro beneficiis receptis tuæ altitudini complacebo? Ecce corpus, ecce animam amando ad divulgandum honores nobilitates \* tuæ exponere volo vitam meam, peregrinando mûdum ad narranda gentibus magnalia tuæ Conceptionis. Et vos Domine

\* In quibus, vel quia. \* Nobilitatis.

facu-

se compungió y atormentó el Canónista con sus tristezas, y lamentaciones, y tuvo gran contrición de lo en que havia permanecido obstinado, y endurecido tanto tiempo; y assi prorumpió en estas palabras llorosas: O puerta de el Paraíso, en cuya caja se cifró la Llave de David, de que modo has habierto mis entrañas con tan dulce llanto, pues me lamento con tan amorosos solloços! cuánta es la gracia y dilección que me manifestas, Virgen gloriosa! y quanto es el amor que siento refiriendo tus honores para consuelo de mi corazón! Que te ofrecere, Reyna de el amor? Que, por tantos beneficios recibidos? En que podre agradar à tu Alteca divina? Aqui está mi cuerpo, aqui está mi alma amando el divulgar los honores de tu nobleca; y assi, para referir à todas las gentes las grandecas de tu Concepcion, quiero exponer mi vida, peregrinando por el mundo. Y vos, Señor seglar, que estais inspirado de tanta gracia, por q̄ no os dais tambien priessa, y venis con

sæcularis, qui estis tantâ gratiâ inspī-  
 ratus, cur mecum non pergitis mū-  
 dum eruditum illos, qui ex illa opi-  
 nione cæci ac nubilitati persistunt?  
 quoniã de hoc ab ipsa Regina amo-  
 rem & gratiam rehabebitis. Plures  
 protulit sermones, pleraque verba  
 Canonista: erumpebatquè hominem  
 \* ad contritionem cordialissimè cõ-  
 movebat: videns ergo sæcularis in  
 tanta devotione Canonistam fore de-  
 mersum flebat continuè; & sic conlu-  
 gentibus ambobus multiplicatur fie-  
 tus ac devotio eorundem. Demum  
 viri prædicti fuerunt tanto dulcore  
 plurimum confortati: sæcularis ma-  
 nu recepit Canonistam ut exientes  
 à Conventu jocondius se salutant, \*  
 seiplos etiam charitatis osculis am-  
 plectentes, promittensquè ad invi-  
 cem defendere ac sustinere veritatem  
 superius disputatam. Et sic in bene-  
 dictione divina alter alterius recipi-  
 ens comearum, Canonista solus pe-  
 regrinus recessit. Ex

amigo à enseñar por el mundo aquellos, que persisten anublados y ciegos con su opinion: porque por esto, tendreis de la misma Reina duplicado amor y gracia. Muchos discursos hizo y dijo muchas palabras el Canonista, que hacía llorar à un hombre, y le commovia à contricion cordialissimamente.

Viendo pues el seglar submergido à el Canonista en tanta devocion, lloraba continuamente, y assi llorando ambos à dos se augmentava su devocion y llanto. Ultimamente los dichos Varones fueron confortados en gran manera con tanta suavidad y dulçura: y el seglar tomando por la mano à el Canonista, y saliendo de el Convento, se saludan mas regosijadamente; y abrazandose assimismo con el beso de caridad, prometieron reciprocamente defender y sustentar la verdad disputada arriba. Y assi en la bendiccion divina, recibendola el uno de el otro se partió solo y peregrino el Canonista.

Explicit liber secularis disputantis  
de Conceptu virginali in Civitate  
Avinionensi in Ecclesia Jacobitarum  
cum quodam Canonista & cum alio  
Jacobita. Canonista adherens seculari  
conversus est ad veritatem Conceptus  
Virginis. Jacobita vero in prava man-  
sit opinione contra Virginis Conceptum,  
& male pro eo & sequentibus eum.

Impressum per Joannem Vinyam vicum co-  
morantem Virginis MARIÆ sub ti-  
tulo Gratiae in Civitate Valentina:  
Impensis vero Raphaelis Beraldi Tar-  
raconensis duodecima mensis Januarii  
Anno Domini millesimo quingentesimo  
xviii.



Acabose el libro de el seglar disputante de la Concepcion Virginal en la Ciudad de Aviñon en la Iglesia de los Jacobitas con cierto Canonista y un Jacobita. El Canonista siguiendo à el seglar se convirtió à la verdad de la Concepcion de la Virgen. Pero el Jacobita se quedò en su opinion contra la Concepcion de la Virgen. Y mal para èl, y para los que le siguen.

Impresso por Juan Vinyau, que vive en el barrio de la Virgen MARIA de Gracia en la Ciudad de Valencia à costa de Rafael Beraldo de Tarragona à 12. de Enero año de el Señor 1518.

Acordó el dicho Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia en la sesión de esta fecha de celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente:

# DISEÑO

El Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: Para el concurso de esta fecha se acordó que el Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: con el fin de que se acuerde.

# LEY

El Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: Para el concurso de esta fecha se acordó que el Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: con el fin de que se acuerde.

# VIRGEN

de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: Para el concurso de esta fecha se acordó que el Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: con el fin de que se acuerde.

El Ayuntamiento de esta ciudad de Valencia acordó celebrar un concurso de la Concepción Virgen de esta Ciudad de Valencia en la forma siguiente: con el fin de que se acuerde.

# DISCURSO

SOBRE LA

Immaculada Concepcion:

DE LA

# VIRGEN MARIA:

*Compuesto por cierto Señor Ilustre  
como se ha indicado en la  
Dedicatoria.*

DISCURSO

DE LA

DE LA

VIRGEN MARIA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

DE LA

# DISCURSO

SOBRE LA

Immaculada Concepcion

DE LA

# VIRGEN MARIA,

*Compuesto por cierto Señor Ilustre  
como se ha indicado en la  
Dedicatoria.*



Ara poder venir à una conclusion cierta y demonstrativa de qualquier cosa, es necesario assentar antes algunos principios ciertos y verdaderos. Y assi diremos, que si bien en todas las operaciones divinas *ad extra* concurren todas las tres Personas divinas y sus atributos divinos, con todo esso, segun es la operacion, pertenece mas à una raçon que

à

à otrá el obrar. Como por egemplo? Quando Dios crea un ente bueno, es à su bondad, à quien pertenece el ser la raçon de obrar lo bueno; y si es un ente grande, à su grandeça; y quando castiga, ò premia, toca à el atributo de justicia; y quando perdona, à el de misericordia, &c. y lo mismo se dice de las otras raçones divinas; pero no por esto dejan de concurrir tambien todas las otras raçones y atributos divinos esencialmente, y no por accidente, como sucede à las cosas creadas; pero por razon de la naturaleza de la misma cosa que se obra, viene à ser el que en unas òbre principalmente la bondad, en otras la justicia, en otras la misericordia, &c. pero no obstante esto en toda operacion divina concurren tres raçones divinas igual y principalmente, que son: el poder, que se toma por el Padre Omnipotente; el entendimiento, por el Verbo y Sabiduria divina; y la voluntad, por el Espiritu Sancto, que es el amor

amor divino. Y assi en la Concepcion de la Virgen Santissima concurrieron, y obraron igual y principalmente, todas estas tres razones divinas.

Y siendo cosa asentada en la sagrada Theologia, y sin materia de disputa, que las razones divinas son una y misma esencia, de manera que quando el entendimiento divino conoce una cosa buena y justa, y la quiere su voluntad, su poder la puede; porque su poder es igual à su entendimiento, y à su voluntad, pues se convierten en entidad de esencia; Y siendo esto assi como cosa indubitable, sera menester examinar, si el entendimiento de Dios entendiò q̄ era bueno y justo

*El que fuesse concebida la Virgen Santissima sin mancha de pecado original, ò si su voluntad lo quiso, ò su poder lo pudo.*

Que su poder lo pudiesse, si su entendimiento lo huviera conocido por bueno y justo, y su voluntad lo huviera querido, es indubitable. Y el

decir

decir lo contrario seria un absurdo, porque faltaria en algo su poder, y no seria infinito, eterno, y omnipotente: lo qual es contra la essencia de Dios, y assi imposible. Veamos aora si su entendimiento lo conociò por bueno y justo, y despues veremos si su voluntad lo quiso.

Es cierto que Dios conociò, desde su eternidad, que el Verbo divino havia de encarnar; y tambien supo, entendiò y conociò que siendo el mejor hijo, el mas nobilissimo y dignissimo ( que havido, ni puede haver en toda la eternidad, y de toda eternidad ) era bueno y justo tubiesse la mas nobilissima y dignissima Madre, que havido, ni puede haver, &c. y esto es indubitable; pues si lo conociera de otra manera, fuera conocer una cosa contra toda buena proporcion; porque en la relacion de la Madre à el Hijo, y de el Hijo à la Madre ( en el modo que el Hijo se puede referir à la Madre ) no huviera



hubiera la dicha proporcion: y Dios, ni aun en las cosas y efectos menores, obra sin ella; y assi no pudo dexar de haver conocido, que siendo el Verbo divino el mas noble y nobilissimo Hijo (para obrar con proporcion) era necesario hiciesse à su Madre (como la hizo) la mas dignissima y nobilissima Madre, que havido, ni puede haver. Y siendo cierto, indubitable y necesario que Dios conociesse esta proporcion, y concordancia de relacion, si lo hubiera hecho de otra manera, habria sido defectuosa y claudicante la relacion: cosa que no se puede decir de las obras inmediatas de Dios: y este defecto habria en la relacion, *Si la Virgen no huviera sido concebida sin pecado en el primer instante de su ser.*

El mismo derecho civil nos lo declara manifestamente, pues dice que el hijo sigue la condicion de la madre; y assi si la madre ha sido esclava, el hijo será siempre tenido por hijo de

de una esclava : cosa que desdice à la dignidad de el Hijo , pues no habria nacido de Madre noble y libre; y por tanto seria defectuosa la proporcion de la relacion de la Madre à el Hijo; y assi es cosa absurda el decir q̄ ha vido esta desproporcion . Pongamos un egeemplo à nuestro modo : Qualquier hombre particular procura dar à sus hijos la mejor madre que puede, segun su calidad y poder , porque conoce que esto es justo y bueno ; y quanto mayor es este hombre en calidad y poder , tanto mas conoce q̄ conviene dar à su hijo una madre q̄ tenga las mismas condiciones ; Y assi vemos que los mayores Reyes (à lo menos aquellos que obran con raçõ, justicia y buenos fundamentos ) procuran dar à sus hijos la mas noble madre que les es possible; y esto porque conocen ser bueno y justo el hacerlo assi ; y por tanto lo tienen por necesario para la conservacion de su grandeça y decendencia . Pues lo que

que no se puede negar conocen los hombres por lo mejor; como se puede dudar que Dios no lo haya conocido tambien, desde la eternidad, para obrarlo à el tiempo de crear el alma de la Madre de su Hijo ?

Aora pues , como la Virgen Santissima pudiera haver sido la mejor, la mas dignissima, y mas nobilissima Madre *Si huviera sido concebida en pecado original ? pues aunque no huviera sido sino por un instante , ya en aquel instante habria sido esclava de el Demonio, y perdido su nobleça; y habria hecho y creado Dios, en quanto à su origen, una madre mejor, mas digna y noble que la Madre de su dignissimo Hijo , como habria sido Eva nuestra primera madre , pues la creò libre y no subgeta , ni esclava , de el Demonio; y Dios habria dado mejor principio y origē à la madre de Cain, que à la madre de el Verbo divino ; pues, como se ha dicho, aunq̄ no huviera sido sino por un instante solo ya*  
huviera

hubiera sido en aquel instante esclava de el Demonio ; y assi menos libre y noble que Eva en el primer instante de su creacion. Y como Dios con todo su poder (aunque sea el absoluto, que dicen en las Escuelas ) no puede hacer que lo que ha sido dege de haver sido ; si la Virgen hubiera sido concebida en pecado, no podria Dios hacer que huviesse tenido un origen, ò principio nobilissimo, ni aun noble; pues habria sido en su origen y Concepcion esclava de el Demonio; y por consequencia habria sido claudicante la relacion de la madre à el hijo, y faltaria la proporcion de el obrar en Dios: cosa que es imposible, por encontrarse con las razones y atributos divinos. Por lo qual concluimos que de necesidad necessitante conociò Dios que la Madre de su Hijo debia ser la mas noble y digna Madre, que havido ni puede haver: lo qual no pudiera ser, si hubiera sido esclava, aunque no fuese

esse sino por un solo instante.

Valese la parte contraria de aquellas palabras de el Apostol S. Pablo: *Omnes in Adam peccaverunt*, y que assi no exceptuando persona alguna, la Virgen es tambien comprehendida. A lo qual responderemos con una sentencia pronunciada por Dios mismo y no por un Apostol; y aunque en ella no se exceptuò persona alguna à el publicarla, la Virgen lo fue. Y assi decimos que por el pecado de nuestros primeros padres fueron condenadas todas las mugeres à padecer nueve meses los trabajos è incomodidades de el preñado, y los dolores de el parto, sin que à el declarar esta sentencia se exceptuasse (no digo en la mente Divina) alguna muger; porque fue igual y general à la de la muerte, en que fueron condenados todos los hombres por aquel mismo pecado, dando mayor pena y trabajo à las mugeres, por haver sido la primera de ellas quien tentò à el

S

pri-

primer hombre: y esta sentencia fue dada y declarada por el mismo Dios; y no obstante es de fè, que la Virgen Santissima, aunque fue comun con las otras mugeres en traer en su santissimo vientre nueve meses à su santissimo hijo, no padeciò los trabajos de el preñado, ny los dolores de el parto: pues si Dios conociò por conveniente y justo exceptuarla de aquella ley general, que èl mismo pronunciò, y la exceptuò actualmente, y no la hizo comun à todas las otras mugeres en los dolores de el parto ( y esto sin duda, porque los dichos dolores eran una señal particular de el pecado original ) por quanto mas conveniente y justo debia conocer, que lo era el sacarla de aquella regla general, que pronunciò el Apostol? Y si pudo librarla de los dolores no obstante que el mismo pronunciò la sentencia sin exceptuar persona alguna; *Que duda puede tener, que pudo preservarla de*  
el

*el pecado?* Y si pudo, y no lo hizo, es menester decir, que su entendimiento no lo juzgò por bueno y justo, ò que su voluntad no lo quiso. Que no lo juzgasse por bueno y justo su entendimiento, es imposible: porq̃ ello en si es bueno ( como queda probado ) y lo que lo es por si, no puede Dios dejar de conocerlo por tal. Y pues juzgò que era conveniente el q̃ la Virgen no padeciesse dolores en el parto, y la exceptuò de esta regla general desde la eternidad, y no hallò por conveniente que aquella pena y trabajo, que se havia impuesto à nuestra primera madre por el pecado original, la sufriessè y padeciesse la Virgen Santissima, solo por que era señal de el dicho pecado original, aunque à el pronunciar la sentencia no se exceptuò persona alguna ( como queda dicho ) no obstante que por estos dolores no ofendia à Dios, ni por ellos se hacia la Virgen su enemiga, ni esclava de el Demonio, ni per-

perdida su nobleza; y el daño hauría sido solamente de la cosa material. Quanto mas bueno ( es fuerça conociesse ) era el exceptuar lo espiritual de aquello, que aunque no huviera sido sino por un instante solo, la habria hecho esclava de el Demonio, enemiga de Dios è indigna madre de un dignissimo hijo; luego si es necessario que Dios conociesse, era bueno y justo dar à su hijo una madre de las calidades, que se han dicho, y su poder lo pudo, es menester veer aora si su voluntad lo quiso, ò no lo quiso.

Si lo quiso su voluntad, no hay duda, que su poder lo pudo; como queda probado; porque sino, seria defectuoso, no infinite, ny eterno, ni omnipotente; cosa que es imposible: Aora pues si no lo quiso su voluntad ( porque como dicen en las Escuelas, no todo lo que puede lo quiere por la voluntad consequente ) será necessario decir, que su voluntad faltò en algo en la parte de la bondad



dad y de la grandeza con su hijo; pues no habria tenido con èl toda aquella buena y grande voluntad, que havia conocido era justo tener para obrar con proporcion; y no habria sido su voluntad tan buena, infinita, y eterna con su hijo, como podia ser; pues no le habria dado todo aquello, que conociò era bueno, y justo darle, y que podia hacerlo si queria; y assi habria sido finita y limitada su buena voluntad para con su hijo; y habria sido mayor su buena voluntad para con Eva à el tiempo de crearla, que con la Virgen Santissima, cosa que es imposible y absurda; y assi concluimos, que es fuerza lo quisièsse su voluntad, paraq fuesse buena, y grande infinitamente con su hijo.

Y contra estas raçones claras y manifiestas no puede tener fuerza el decir ( como dicen algunos ) que si la Virgen no huviera incurrido en el **pacado** original, no habria tenido

parte en los meritos de la passion de Jesu Christo; pues no habria muerto por ella, como murió por todo lo restante de el genero humano. Cosa absurda; porque si no mereció ser redimida con la sangre de su preciosísimo hijo, fuè, porque era necesario obrar con la hija de el Padre, madre de el Hijo, y esposa de el Espiritu Santo alguna cosa mayor y no comun, y hacer por ella mas que por todas las otras creaturas: *Lo qual fuè preservarla de la culpa y de el pecado original por los meritos de la misma passion de Jesu Christo*; pues no devia servir à la Reyna de los Angeles, y Emperatriz de el mundo igualmente, como havian de servir y aprovechar à todos los demas descendientes de Adam, sin que huviesse alguna diferencia notable. *Y esta fuè la preservacion, que se ha dicho; habiende en esto merecido mas la Madre de el Verbo divino que todas las creaturas, pues mas es preservar, que redimir.* Y assi se

entiende aun comunmente ; porque mayor beneficio se hace à uno en impedir que le cautiven, que dejandole cautivar , redimirle despues ; mas es impedirle que caiga , que despues de haver caido levantarle ; quien impide que me cautiven, me libra de caer en esclavitud; el que me saca de cautiverio , me redime de aquella ignominia ; pero no puede hacer que ya yo no haya pasado la infamia de haver sido esclavo : y assi no tiene duda que es mas obrar lo uno que lo otro; é impossible que la passion de Jesu-Christo dejasse de obrar en su bendita Madre lo que fuesse mas ; y siendo ( como queda probado ) el preservar, que el redimir, que duda puede tener , obraria lo que fuera mas, y no lo que fuesse menos. *Y assi es absurdo decir , que porque no huviesse sido concebida la Virgen Santissima en pecado original, no habria tenido parte en la passion de su santissimo hijo.*

Para comprobar todo lo que have-

mos

mos dicho, nos valdremos tambien de las palabras de el Angel, quando la trajo la embajada de el Altissimo *Plena de gracia* la llamò; y una cosa plena en buena Philosophia no lo puede ser, aunque no le falte sino la mas minima cosa para llenar el vacio, que se deve ocupar. Un vaso lleno de agua, si le faltasse una sola gota, no se podria decir propriamente ni en rigor, que estaba pleno de agua: pues como podria ser aquel preciosissimo vaso de virtudes pleno de gracia, si ( aunque huviera sido sino por un solo instante ) huviesse estado vacio y falto de todas las virtudes en pecado mortal, esclavo de el Demonio, y enemigo de Dios; y por consiguiente vacio de gracia. Y el haverlo estado un solo instante, ò muchos, importa poco para explicar, y entender bien las palabras de el Angel; pues para con la eternidad lo mismo es un instante, que muchos siglos. *Y assi, si no huviera sido concebida sin*

*pecado, no la habria llamado el Angel plena de gracia. De todo lo qual se sigue con evidencia y demonstrativamente: Que la Virgen fue concebida sin mancha de pecado original, en el primer instante de su ser. Siendo esto assi mismo necessario, paraque huviesse proporcion entre el Padre y la Madre de el Verbo divino; y que pues havia tenido en quanto Dios el mas dignissimo, nobilissimo, y Santissimo Padre, tubiesse (paraque fuese en todo bien ordenada la proporcion) en quanto hombre, la mas dignissima, nobilissima, y fantissima Madre, que huviesse havido, ni pudiesse haver. Lo qual no podria ser si la Virgen huviera sido concebida en pecado.*

Remitiendo todo este discurso à la censura de la santa Sede Apostolica, à cuyo sentir me conformarè siempre.

\* \* \*

E I N I S.

182

# TABLA

## DE LOS

# CAPITULOS

## DE ESTE LIBRO.

<b>D</b> edicatio lib. Comiti Olivæ. fol.	2.
Prologus Auctoris. fol.	10.
De condit. Canonistæ. fol.	20.
De Prima Parte, in qua disputa- tur, utrum peccatum òrigina- le sit substantia vel accidens. fol.	22.
Secunda Pars, quæ est de Condi- tionibus, & primo de prima Conditione. fol.	32.
Quod Incarnatio filii Dei fuit causa finalis, quare Virgo Con- cepta est. fol.	38.
De secunda Conditione. fol.	44.
De tertia Conditione. fol.	52.
De quarta Conditione. fol.	58.
De quinta Conditione. fol.	64.
De <u>T</u> ertia <u>P</u> arte hujus libri, vide- licet,	

# TABLA

## DE LOS CAPITULOS DE ESTE LIBRO.

<b>D</b> edicatoria de el libro à el Con- de de la Oliva. fol.	3.
Prologo de el Autor. fol.	II.
De la condicion de el Canonista. fol.	21.
Primera Parte en la qual se dis- puta si el pecado original es substancia ó accidente. fol.	23.
Segunda Parte que es de las Con- diciones, y primeramente de la primera Condicion. fol.	35.
Que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final, para la qual fue concebida la Virgen. fol.	41.
De la segunda Condicion. fol.	49.
De la tercera Condicion. fol.	53.
De la quarta Condicion. fol.	61.
De la quinta Condicion. fol.	65.
De la Tercera Parte de este libro à	

saber

# TABLA

licet, de possibili & primo de prima Metaphora. fol.	66.
De secunda Metaphora. fol.	74.
De tertia Metaphora. fol.	76.
De quarta Metaphora. fol.	86.
De Quarta Parte hujus libri quæ est de necessitate. Prima ratio. fol.	90.
Secunda ratio. fol.	94.
Tertia ratio. fol.	98.
Quarta ratio. fol.	98.
Quinta ratio. fol.	100.
Sexta ratio. fol.	102.
Septima ratio. fol.	104.
Octava ratio. fol.	106.
Nona ratio. fol.	130.
Decima ratio. fol.	144.
Undecima ratio. fol.	148.
Duodecima ratio. fol.	162.
Tertia-decima ratio. fol.	162.
Quarta-decima ratio. fol.	166.
Quinta-decima ratio. fol.	168.
Sexta-decima ratio. fol.	172.
Decima-septima ratio. fol.	172.
Decima-octava ratio. fol.	180.



# TABLA

<p> <i>Saber de lo possible y primeramente de la primera Metaphora.</i>  <i>fol.</i> </p>	67.
<p> <i>De la segunda Metaphora. fol.</i> </p>	75.
<p> <i>De la tercera Metaphora. fol.</i> </p>	77.
<p> <i>De la quarta Metaphora. fol.</i> </p>	87.
<p> <i>De la Quarta Parte de este libro, que es de la necesidad. Raçon primera. fol.</i> </p>	91.
<p> <i>Raçon segunda. fol.</i> </p>	95.
<p> <i>Raçon tercera. fol.</i> </p>	99.
<p> <i>Raçon quarta. fol.</i> </p>	99.
<p> <i>Raçon quinta. fol.</i> </p>	101.
<p> <i>Raçon sexta. fol.</i> </p>	103.
<p> <i>Raçon septima. fol.</i> </p>	105.
<p> <i>Raçon octava. fol.</i> </p>	107.
<p> <i>Raçon nona. fol.</i> </p>	131.
<p> <i>Raçon decima. fol.</i> </p>	145.
<p> <i>Raçon undecima. fol.</i> </p>	149.
<p> <i>Raçon duodecima. fol.</i> </p>	163.
<p> <i>Raçon tredecima. fol.</i> </p>	163.
<p> <i>Raçon decima-quarta. fol.</i> </p>	167.
<p> <i>Raçon decima-quinta. fol.</i> </p>	169.
<p> <i>Raçon decima-sexta. fol.</i> </p>	173.
<p> <i>Raçon decima-septima. fol.</i> </p>	273.

Raçon

# TABLA

De Ultima Parte hujus libri quæ est de rationum solutionibus partis adversæ. fol.	298.
De primo argumento Jacobitæ contra sæcularem. fol.	200.
De secundo argumento Jacobitæ contra sæcularem. fol.	210.
Tertium argumentum Jacobitæ contra sæcularem. fol.	214.
De reductione Canonistæ. fol.	232.
Cedula Jacobitæ. fol.	238.
De oratione Canonistæ & sæcu- laris. fol.	265.

# TABLA

<i>Raçon decima-octava. fol.</i>	181.
<i>De le Vltima Parte de este libro, que es de las soluciones le las racones de la parte contraria. fol.</i>	199.
<i>De el primer argumento de el Ja- cobita contra el seglar. fol.</i>	201.
<i>De el segundo argumento de el Ja- cobita contra el seglar. fol.</i>	211.
<i>De el tercer argumento de el Jaco- bita contra el seglar. fol.</i>	215.
<i>De la reduccion de el Canonista. fol.</i>	233.
<i>La Cedula de el Jacobita. fol.</i>	239.
<i>De la oracion de el Canonista y se- glar. fol.</i>	251.
<i>Otro discurso compuesto por un Señor ilustre sobre esta misma materia. fol.</i>	265.

## FE DE ERRATAS

- Pag. 28. lin. 17. istut lege istud.  
Pag. 32. lin. 21. efiens lege eficiens.  
Pag. 32. l. 18. foræ lege fore.  
Pag. 48. lin. 25. quò lege quæ.  
Pag. 54. lin. 10. agant l. agunt.  
Pag. 68. lin. 8. concepto lege concepitus.  
Pag. 70. lin. 12. abuerunt lege abuerint.  
Pag. 76. lin. 12. contortes lege consortes.  
Pag. 76. lin. 17. indicitur lege inducitur.  
Pag. 82. lin. 8. ad lege ac.  
Pag. 96. lin. 9. abente lege habente.  
Pag. 98. lin. 4. alias lege aliàs.  
Pag. 122. lin. 1. est quã leg. est aliud quã.  
Pag. 124. lin. 13. habes lege vides.  
Pag. 140. lin. 23. dare lege dari.  
Pag. 142. lin. 4. est; motus l. est; & motus.  
Pag. 146. lin. 5. sic lege est.  
Pag. 170. lin. 14. justitiæ lege justitia.  
Pag. 176. lin. 8. amadi lege amandi.  
Pag. 176. lin. 13. fuit lege fuerit.  
Pag. 182. l. 17 naturalites lege naturaliter.  
Pag. 202. lin. 13. mundi lege mundo.  
Pag. 206. lin. 24. statut lege statu.  
Pag. 242. lin. 6. diffinivur lege definitur.  
Pag. 242. lin. 9. subiecto lege subiecto.  
Pag. 250. lin. 3. magna lege magne.  
Pag. 258. lin. 18. jocondius lege jucundius.







BIBL. PUBL. MALLORCA



1056883

R. Lluï 170



M.  
I.  
8.

R.  
Llull  
170