

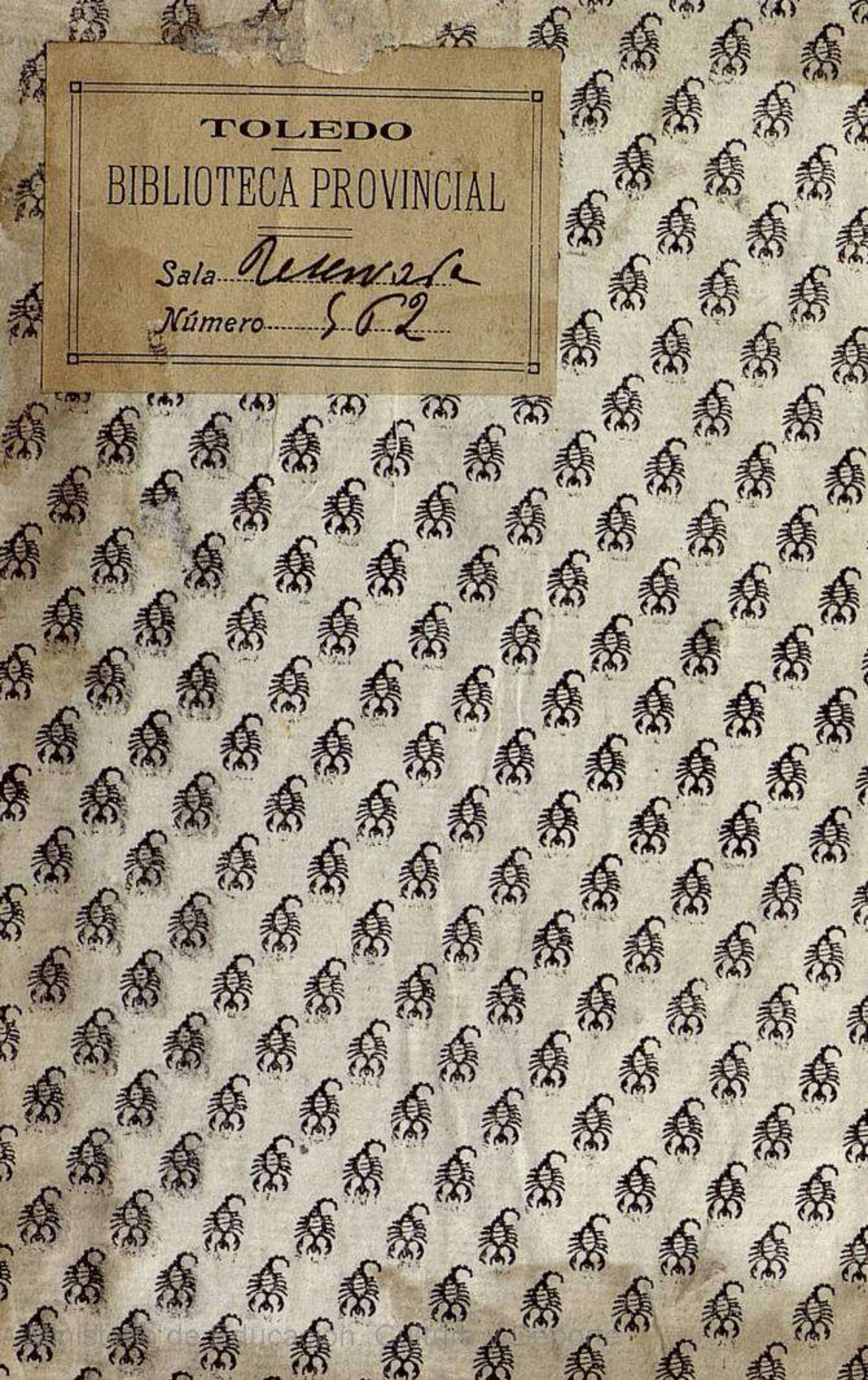
10
MINUT L
13

10
13

TOLEDO
BIBLIOTECA PROVINCIAL

Sala *Remise*

Número *502*





(1) { T. 147482 } T. 147493
R. 375871 (2) R. 363317
CB. 1195329 CB. 1195330

de cruz de chriso.

¶ **R.** clamat: hora tertiarum:
dantur: veste purpurarum: caput eius
corona spinarum: crucem prostat hume
renarum: **V.** inuste chrisite **zc**

¶ **A.** Ad sextam.

ium **zc.**

Hymnus.

minus **I**esus est cruci con

ronibus pedens deputatus

in felle saturatus: agnus crim

inosus. **V.** Adoramus te chrisite **zc.**

¶ **A.** Ad nonam.

ium **zc.**

Hymnus.

a dominus **I**esus cruciavit: hely

namam patris: **V.** laus et

honor et gloria tibi: **zc.**

V. Adoramus te chrisite **zc.** **O**ratio

¶ **A.** Ad vesperas.

adiutorium **zc.**

Hymnus.

deponitur hora vespertina: rogit

in mente divina: **V.** in mentem su

am bene corona spinarum: **V.** in

habeat **zc.** **O**ratio **V.** ut supra.

¶ **A.** completorium. **V.** **O** mnia derte no

¶ **Hymnus.**

completorii datur **zc.**

¶ **V.** nobile: spes vite futur:

Via purgativa.
de mystica theologia.

da es menester que primero dexa el lugar en q̄ esta-
ua: y despues proceda hasta llegar al termino q̄ quie-
re. Assi spiritualmente el termino de adonde parti-
mos es el peccado en que estamos: por el qual nos
alongamos de dios. y el termino donde queremos
llegar es la vnion con dios que pospuso: es necessa-
ri. dexar el peccado en que estamos. y este camino
que dexa el peccado: es dicho via purgatiua: por-
que por el se aparta el anima: de lo que la ensuzia-
ua. y por consiguiente es, alimpiada. Onde no-
ta que ay dos maneras de alimpiamiento: vna es
commun a todos los q̄ se han de salvar: sin la qual
ninguno se saluara: y esta es vna cõtricion pequena:
la qual con la confession pone a los hõbres en el esta-
do de salud: sin q̄ merezcan algunas mercedes par-
ticulares de dios. Otra es mayor/ conuiene a saber:
de aquellos q̄ no se contentan con el estado cõmũ de
los seglares: mas con todo feruor se disponen para
alcancar la familiar amistad de nuestro señor dios.
y esta assi como no se contenta con las mercedes y
gracia cõmun de salud: assi no se ha de contentar de
tan ligera sobre haz en el dolor de sus peccados pas-
sados: mas ha de añadir dolor a dolor hasta que en
si mesmo sienta por experientia la limpieza restituy-
da mediante la familiaridad diuina y esperanças de
perdon q̄ en su anima experimenta: y esta es la que
aqui buscamos. y por tanto esta via no es de todos
nia todos conuiene. Mas de solos aquellos que

Tractado segundo

oluidando las cosas que el mundo estima: y los de
leytes y pompas q̄ en esta vida mortal se ofrecen:
se apartan con todo coraçon a buscar a su dios en el
desierto dela contēplacion: confiando que su infinita
bondad ayudara ala flaqueza q̄ en si mesmo co-
nosce. Presupone empero la primera manera de cō-
tricion o purgacion: como necessario fundamento:
por la qual como dicho es libra su anima del peccado
mortal: alomenos segū la posibilidad y iuyzio de cō-
ciencia: y proponen con toda firmeza possible de no
toznar a cometer peccado q̄ sea mortal. Pues se pas
q̄ esta via purgatiua de q̄ aqui hablamos/ no es otra
cosa sino vn dolor no comun mas crecido tomado
voluntariamente por los peccados cō profunda hu-
mildad: el qual nace dela memoria que el anima tie-
ne de sus peccados junto con la bondad ⁊ justicia di-
uinal: por la qual memoria conosciendo su muy pre-
sumptuosa soberuia con que menospreciado a dios
quiso complazer a si mesmo contra el ditamē de sus
diuinos mandāmientos. Conosciendo assi mesmo
las riquezas de su inestimable bondad que hasta en-
tonces no quiso effecutar el rigor de su insufferible ju-
sticia: contra quien tanto y tan grauemente le offen-
dio. Lria assi mesmo vn dolor humilidissimo: y tãto
le augmenta hasta que quasi por experiencia siente:
que la bondad de nuestro señor dios se da por sa-
tisfecha de los peccados passados: mirando con o-
jos misericordiosos la contraria disposicion dela vi

de myſtica theologia.

da paſſada en el coraçon contrito del penitente.

Capítulo ſegundo

de la manera y exercicios que deuenos tener para alcançar el ſobredicho dolor.



De quanto las lagrimas y doloroso gemido alimpia y lava ſegun la ſentencia del propheta el eſtrado de nueſtra conſciencia. Deuenos notar que todos no alcançan el ſobredicho dolor por vna meſma manera: ca aſſi como ſon diuerſas las compleſiones humanas: aſſi ſon diuerſas las conſideraciones: que mas o menos nos mueuen a auer en nos dolor verdadero: porque a vnos mueue mucho el temor porque ſon de condicion timida y triſte y eſtos mas dolor hallaran en la conſideracion de las penas infernales: o en el iuyzio: o en la muerte: o en otra qualquiera contemplaciõ temeroſa. Otros ſon de condiçion mas alegre y cobdicioſa de cosas mayores/ y a eſtos mas les mouera la conſideraciõ de los grãdes beneficios y gloria q̄ por el peccado perdierõ. Otros ſon de condiçion fiel y agradecida: y a eſtos mas los mouera la conſideracion de los beneficios recebidos: a los quales por ſus peccados ſe hallan tan inſieles y deſagradecidos. y aſſi de otros

Tractado segundo.

diferfos tiempos en que los hombres en diuerfas afecciones de tristeza o alegria se hallan diuersamente aficionadas: y por conſiguiente: toman mas guſto en vnas conſideraciones que en otras: y aquellas mas que otras por entonces les plaze y mueuen. y pues el intento principal deſta via es alcançar el dolor ya dicho de los peccados: ten por regla que toda conſideraciõ que vieres que mas te mueue a alcançar aquel dolor aquella ſea tu via purgatiua miẽtra en ella le hallares: agora ſea ò in fierno: agora ſea de la muerte o otra q̃lquiera. Mas por quãto eſta via que aqui ſe pone es precursora de las dos que ſe ſiguen: en las quales a prouecha mucho acostumbrar el anima a ſe leuantar hazia arriba: pone ſe aqui vn modo: el qual parece mas cõforme a lo que ſe ſigue no obſtante q̃ la regla ya dicha ſe quede en ſu vigor: el qual es el que ſe ſigue. Primeramente recogido en algũ lugar ſecreto: y eſpecialmẽte de noche trayga a la memoria diez o doze ò los mas graues de ſus peccados: y los de mas paſſe aſſi en general: y breuemente en eſpecial ſi ſon carnales: o otros que puedã traer algũ deleyte: y no ſe detenga en ellos: porque lo que busca para dolor: el demonio no le trayga a culpa. y leuantando ſu cara al cielo como ſi eſtueſe delante el acatamiento de dios: hablando con el ciente los con entrañables ſoſpiros humiliãdo quãto le fuere poſſible a ſi meſmo: y enſalzando a ſu dios diziẽdo eſtas palabras o otras ſi tuuiere que le ſean

Vin y p. g. 1. a
de mystica theologia.

mas sabrosas.

Oracion.

Dulcissimo señor Jesu christo rey de los cielos
yo soy aquel peccador mas aborrecible que
quãtos peccaron q̄ en tãtas y tan graues maldades
offendi tu diuina magestad que no bastan mis sen-
tidos para las contar : ni mi etendimiento para las
ponderar. Señor dios todo poderoso que heziste el
cielo y la tierra con toda la hermosura que en ellos
parece : cuya yza si contra los peccadores se esse-
cutasse es insufrible : cuya misericordia para con los
que de coraçon a ti se conuertē : es sin algũa medida
y sobre todo iuyzio : tu solo eres altissimo sobre toda
la alteza : q̄ se puede pensar en el cielo y en la tierra su-
fridoz paciētissimo de nuestras maldades por la lar-
ga muchedũbre ò tu ineffable misericordia ala qual
nunca plugo la malicia de los hombres : mas por so-
la tu bondad prometiste perdõ al coraçon affigido :
porque fuerõ señor mis peccados mayores en cuen-
to que las arenas del mar : y mis maldades fueron
sobre todo numero multiplicadas : no me queda lu-
gar de respirar ante ti : pues tan justa es la causa de
tu yza contra mi por los males que en tu acatamien-
to contra mi se descubren : pues agoza señor no me
siendo licita la desconfiança de tu misericordia : no
siento otro refugio ala afflicion de mi anima sino hin-
cadas en tierra las rodillas de mi coraçon suplicar
como puedo tengas por biē poner los ojos de tu cle-
mencia en la consideracion de tu sola bondad : apar-

Tractado segundo.

ñado los de mis maldades peque señor peq̄ y mi mal
dad yo la confieso: pido suplicado a ti: pdona me se
ñor: pdona me señor: perdona me: y no destruyas a
mi con mis maldades: porque tanto sera mas ensal
çada la grandeza de tu misericordia: quãto mas fue
re indigno el que por ella saluares: y siendo yo este q̄
así fuere hecho: saluo alabare a ti señor siempre to
dos los días que me durare la vida pues a ti alaban
las celestiales virtudes: y a ti es honrra y gloria en
todos los siglos de los siglos. Amen.

C Pnes si el exercicio ya dicho no bastare para pro
uocar el dolor desseado: trayga ala memoria los be
neficios que de nuestro señor ha recebido: porque de
alli reconozca mejor su desagradescimiento: y por cõ
siguiente se mueua a mayor pesar. **C** Pnes leuãtan
do y poniendo ante dios en la manera arriba dicha:
el coraçon y los ojos: no parãdo se a pensar cõ pro
funda meditacion los beneficios: mas passando los
por la memoria como quien ante dios los relata en
comparacion dellos accusando a si mesmo y ensal
çando a su dios. **E**xẽplo. Pensando el beneficio de
la criacion: en que fuemos criados a y magẽ de dios
tan nobles criaturas: para seruirle y amarle en esta
vida: y gozar del per durablemente en su gloria ha
ble al señor con las palabras siguientes. **O**raciõ.
C Tu señor segun la omnipotencia de tu grandeza:
me criaste de nonada: para que siempre contempla
se tu diuinal presencia: aqui por gracia: y despues por

de mystica theologia.

Vista de gloriosa visio: z yo en tal manera provoqué
la estrechura de tu justicia: que si no me socorres me
fuera mejor nunca ser: tu siendo rey de los cielos: no
aborreciste por redimir mis miserias: sufrir mis fla-
quezas: y por rematar la culpa de mi peccado tuvi-
ste por bien de tomar en ti la pena de mi peccado: z
yo miserable con desenfrenado apetito de tal mane-
ra ame las miserias de mis peccados: que como si
fueran verdadera felicidad: no abasto a me apartar
dellos la pena que siémpre misericordiosamente ane-
xaste ala culpa de mis peccados: ni abasto ala im-
mensidad de tu deidad: señor dios dios mio tomar
de la pena: lo que segun el merecimiento de tu perso-
na: bastara para satisfacer nuestros males: mas pa-
ra confundir el desagradescimiento de nuestra mali-
cia: y queriendo por entero satisfacer nuestra deuda
sometiste con gratissima voluntad tu divina persona
en la humanidad rescebida a tâ duros trabajos tan
mas duros de nuestros tâ durissimos torméto tan
mucho mas dura muerte de cruz. Y en esta medita-
cion se detenga algun tanto: y ocupâdo se lo que pu-
diere en los dolores y passion del saluador: sospiran-
do y gemiendo sus propios peccados en respecto de
lla: pues fueron su causa: y esto en la mejor manera q̄
pudiere. ¶ Despues desto si dureza pseuerare sin cõ-
tricion: trayga ala memoria los beneficios a si mis-
mo particularmête por la divina bondad comunica-
dos: acordâdo se q̄ntos y quâ menos pecadores q̄ el

Tractado segundo.

la justicia de dios por su justo iuyzio tiene eternalmēte condenados al infierno: poniēdo sobre ellos ojos de misericordia y esperando le a penitencia: y teniendo la effecucion dela pena deuida. **Q**uantos mas poderosos y mas virtuosos: y aparejados para recibir la gracia tiene la justicia diuina desamparados en este mundo: y los dexa rebolcar en sus vicios: teniendo por bien de sacar a ti/ desenredado te dellos con lumbrze admirable comunicando se a tico sus diuinos dulzores: con q̄ puedas olvidar los apetitos mundanos: lo qual todo si miras hallaras ser te dado sin merecimiento tuyo: y aun muchas vezes con repugnancia y contradiccion de tu parte. y otros beneficios particulares traeras a tu memoria: como mejor te acordares con la ayuda diuina: para te doler dela offensa de aquel que tanta misericordia contigo vso y vsa. y en esta meditacion no te contentes con solo pensar los. **A**bas leuanto tu cara del cuerpo y del anima endereça tu habla al mesmo señor como si ante el estuuiesses recontando con toda humildad los peccados de tu parte: y los beneficios dela suya particulares y generales con la orden que mejor supieres: humillando te a su acatamiento diuino/ diziendo estas o semejantes palabras. **O**racion. **Q** Señor dios padre de toda misericordia: si considero mis maldades: bien veo que no soy suficiente ofrecer ante ti satisfacion muy pequeña de penitencia condigna: si miro la grandeza de tus beneficios:

de mystica theologia.

desfallecen mis fuerças: no pudiendo responder al mas minimo dellos si a tu diuina equidad pareciesse ser justo por tí: o por tus angeles dar me la muerte pues a mi me vedaste que no me la diesses: ves aqui me offrezco con toda la promptitud que mas puedo recebir de tu mano toda la vengança que tu bõdad dispusiere: mas si tãto sobrepaja tu misericordia dulcissima que quieras conseruar me en el ser que me diste suplico te que sea para loarte siempre recebido en esclauo de tu perpetuo seruiçio empleando esse ser cõ todo lo demas de mi vida en solo aquello que a tí fue re accepto.

E y acabada esta oraciõ derrueca a tí mismo sobre tus ojos con la mayor humildad que pudieres: por que esta es la que mas mueue a dios que te de el dolor que desseas. y en todo trabaja con abatimiento tuyo recognoscer la grandeza del señor que offendiste. y si vieres que cõ todos estos exercicios fielmente hechos no puedes sentir dolor entrañal ò tus pecados. Nota q̃ no por esto ò smayas ni te retraygas del cumplimento dellos cõ toda perseuerancia yna y muchas vezes y tantas quantas el señor quisiere porque sey cierto que ante dios basta que bagas lo que en tí es: procurãdo en la manera ya dicha alcançar el dolor que desseas: y la costumbre del señor es de prouar con sequedad la perseuerancia de sus seruos: y aun con ella los purga muy mejor por la pena que padescen en aquella sequedad: y vista la perseue

Tractado segundo

rancia y paciencia quando plaze a su diuina bondad: les comunica por ello mayor y mas copiosa gracia de consolacion en el dolor de los peccados.

¶ Allende de los exercicios sobredichos: porque la oracion es la cosa que mas alcança lo que nos es menester ante dios segun la promessa del saluador para que por los mesmos exercicios mas presto alcancemos el dolor de esse dolor: añado vna oracion en esta manera que primero en ella alabes al señor con algunos vocablos representantes de su grandexa magnifica; no parandote a contemplar las grandezas por ellos significadas: mas pronunciado las con la mayor afficion que pudieres: y tras ellos declara tu petició: la qual por agoza no se enderece a pedir otra cosa sino el perdõ de los peccados que ante tus ojos tienes; y no solamente refieras tu intincion a ti solo: demandando misericordia por tus solos peccados: mas ensancha tu voluntad a suplicar por el perdõ de todos los peccadores q̄ son en el mundo: desseando con toda afficion que la redempcion y inuerte del saluador cõ efficacia se estienda a todos aquellos por quien fue derramada: y q̄ los meritos della vengan en verdadero conocimiento y amor del redemptor christo: diziendo estas o semejãtes palabras. *Oron.*

¶ Señor dios todo poderoso: dulcissimo sobre toda dulçura: cuya hermosura no tiene par: cuya misericordia sobrepuja todo entendimiento. Cuya gloria beatifica los cielos: ayud misericordia de todos

Via purgativa
De mystica theologia.

los q̄ por el precio de vuestra preciosa sangre son redimidos.

Busque así mismo algūo de los sanctos cō quien mas deuocion tuuieres : al qual tengas por especial abogado ante el acatamiento diuino : y sobre todos te encomienda ala bienauenturada siempre virgen **M**aria suplicando le tenga por bien de ser tu intercessora pues a los mas peccadores fuele con mas copiosa misericordia socorrer : y enseñal de perpetuo omenaje le offresce con la mayor afficion que pudieres su corona y esto cada dia / presentando la ante su acatamiento : representádo la ante los ojos de tu coracon : como reyna imperial en los cielos : poniendo mas estudio en dezir la con deuociō que en cumplir el numero. Estos son los exercicios de la via purgatiua : los quales hallaras ser mas breues en el exercicio que en el escripto : si con la experiencia los prouares : por tanto de nuevo trabaje por los entender y obzar q̄ por ellos sera llenado a cosas mayores. **P**ues sumariamēte : recapitulando la via purgatiua / segun el modo aqui puesto. Lo primero es la cōsideracion de los peccados en la manera dicha con la oracion siguiente. Lo segundo : la memoria de los beneficios generales con la oracion siguiente : y al cabo vn poco de la consideracion de la passion del señor. Lo tercero la consideracion de los beneficios particulares con recapitulacion de los peccados y beneficios generales con la oracion siguiente.

Tractado segundo

Lo quarto la recomendacion de si mesmo y de los peccadores con la oracion siguiente. Lo quinto la oracion a nuestra señora; y al sancto que mas deuocion tuuiere.

Capítulo. iij. de la se-

ñal en que se puede conocer el anima purgada algun tanto para y adelante al segundo exercicio.

Qorque tu anima cō indiscreta humildad y de demasiado temor; no se detēga siempre en la via ya dicha que cōuiene a los que comiençan: nota que la señal de alguna limpieza mediana de nuestra anima suele ser vna prompta volūntad de seruir al señor a la qual no le es graue el yugo diuino; porq̄ donde el espíritu sancto entra despide el peccado y esfuerça con gracia; y por consiguiente haze ligera el anima a las cosas de dios; y por tanto quando esta sintieres cō toda humildad procede a los exercicios de la via illuminatiua confiando de la bōdad diuinal; y no dexando de interponer entre vnos y otros el dolor de la via purgatiua de quando en quando hasta q̄ seas por la mano diuina levantado a cosas mayores en las vias que se siguen. Es assi mesmo señal mas cierta para passar adelante q̄ndo las cosas q̄ solias pensar para dolor de tus peccados; y te lo causauan: te mueuē a hazimiento de gracias y deseos de amor.

Via illuminatiua
de mystica theologia.

Sigue se la segunda

parte del tractado que habla dela via: que es dicha illuminatiua.

Capítulo ^{Prime} ~~primero~~ que

cosa sea via illuminatiua.

Despues que el caminante parte dela posada: si quiere llegar al lugar a do va: necessario le es andar el camino que en medio hallare: biē desta manera nra anima deseosa dela vnion diuina despues q̄ en la via purgatiua se partio del pecado le es necesario proceder por la via ylluminatiua hasta q̄ llegue al fin deseado. Onde nota que el caminar de nuestra anima no es por passos corporales: pues ella no es cuerpo: mas por passos de entendimiento y volūtat que son sus pies con que anda y esta donde quiere. y pues el fin deseado es el ayuntamiēto cō dios mediāte el amor. Como este amor sea obra de sola la voluntad: sigue se que a ella sola pertenece andar el camino dela vnion diuinal en su perfeccion: y porque segun sentencia de sant E. ugustin ninguna cosa se puede amar: sin que primero sea conocida por el entendimiento: sigue se que el conosciendo del entendimiento: es via para alcançar la vnio del amor. Pues nota que quādo tu anima esta tan acosumbrada: y por buenos exercicios levantada que

Tractado segundo

no ha menester el entendimiento: para despertar su amor: mas sin medio alguno se ayuuta a su dios entonces es dicha estar en el termino 7 via vniua que al cabo se pone. Mas quando le es necessario para levantarse a amar: pensar con el entendimiento: y tratar en su memoria algunos pensamientos sanctos de qualquier materia que sean entōces: es dicha andar por el camino o via illuminatiua. Porque el cognoscer intellectual: se haze por vna lumbrre manifestadora de aquello que se entiende. Nota assi mismo q̄ nuestra anima quando esta en los peccados: sea cō dios como el espejo orimiento en respecto del sol. La por razon del orin no puede en si rescebir los rayos: ni resplandesce en el la luz del sol: mas si el orin se quitare luego: assi como en el espejo alimpiado resplandesce en el los rayos de la luz, y alumbzamiento del sol. Bien assi quando nuestra anima es alimpiada por la via purgatiua: resplandesce en ella como en espejo limpio los rayos del alumbzamiento diuino: por los quales vee y conosce muchas cosas que ante no vey a ni conecia. Mas es de saber que los rayos del sol material pueden en dos maneras alumbzar el espejo: en vna manera por rayos d̄rechos: lo qual se haze: quādo el espejo puesto de claro en claro contra los rayos del sol: rescibe en si mesmo su lumbrre. En otra manera es alumbzado por rayos que se llaman reflexos: lo qual se haze quando tocādo los ra

de mystica theologia.

yo en algun cuerpo resplandescen y resultan de alli en el espejo: de la qual reflexion el espejo es alumbrado. Desta manera alimpiada nuestra anima por la via purgatiua puede en dos maneras recibir la luz bre diuina. La vna es quando puesta y apurada ante el acatamiento de dios del mesmo sin otro medio es alumbrada y leuantada a conoscer su grandeza: y del tal conosciendo es arrebatada en vna gran admiracion: viendo que no puede comprehenderlo que ve: y q̄ es sobrepasada de la luz: que ante si contempla: y este conosciendo assi como es muy alto: requiere muy alta pureza: y no es nuestro poder la alcanzar: aunque nos podemos aparejar para que la bondad diuinal nos lo quiera comunicar despues del nuestro mucho trabajo: y assi las mas vezes se comunica a los muy exercitados en la via vnitua: porque quanto por ella mas se ayunta nuestra anima a la fuente de la luz: tanto mas della es alumbrada.

En otra manera es alumbrada nuestra anima por rayos reflexos encerrados: contenidos en las criaturas o escripturas.

Para lo qual es de saber: que no es criatura de quantas nuestro señor dios crio: ni escripturas de quantas estan escriptas: en quien no resplandezca:

Tractado segundo

mas o menos la luz de la bondad diuinal si ouiere quien la sepa conocer y sacar de alli como cuerpo en quien da el rayo del sol. Y quando nuestra anima no esta tan limpia no puede en ella resplandecer aquel rayo por no ser tã fuerte como el primero: mas quando poco a poco se va purgando mas o menos: assi mas o menos halla en las criaturas que vee la luz de la bondad diuinal que en ellas estava: aunque ella primero no la veyã: y de aquel conocimiento es pro uocada a amar aquel dios cuya bondad alli reconoce: y esto parece muy claro ser assi en los sanctos y a rones: los quales en ver vnã piedra o otra cosa comun leuantan su spiritu en grande admiracion de la bondad de dios que alli veen: lo qual no hazen los no sanctos por muchas vezes que lo vean: como lo hazia nuestro padre sant Frãcisco de ver vnã auẽja o otras cosas semejantes: las quales juzgã de uer ser honrradas por el Dios que alli representauan. Pues concluyendo digo que este conocimiento o meditacion que el anima despues de purgada halla en las criaturas diuinales por la quales leuantada a la vnion del amor diuinal es a quẽ llamada via illuminatiua porque por ella es alumbrado el entendimiento a conocer a dios en sus criaturas y la voluntad leuantada a amar al dios que assi conoce: y el como se haga esto en el siguiente capitulo se declara.

Capítulo segundo

Via illuminatiua
de mystica theologia.

de la manera en que el anima se deue exercitar en la via que es dicha ylluminatiua por el conocimiento de las criaturas.

Sabiendo por regla del Apostol sant Pablo q̄ las cosas altas z inuisibles de Dios pueden venir en nuestro conocimiento por la contemplaciõ de las criaturas en quien la luz diuinal resplandece por el qual conocimiento llegamos a la vnion del amor de esse mesmo señoz en el qual consiste nuestra yltima perfeccion desta vida. Es de saber que el modo de proceder para mas presto alcançar la vnion es este. Que vista con los ojos corporales alguna criatura deues de buscar con el entendimiento segun que mejor pudieres y supieres alguna de las propiedades naturales que Dios les dio. y luego aplicar la mesma propiedad natural a algun biẽ que a semejança della nuestra anima deua tener y luego sentir q̄ aquel biẽ se hallara en el anima si tuuiere el amor diuinal. Lo qual conocido dar luego vn saito con el desseo affectiuo desseando el tal amor en quiẽ aquel bien se halla. Exẽplo. Passando te viste vn arbol hermoso: consideras que aquel arbol lleva verdura de hojas: hermosura de flores y prouechosos frutos. Esta es la propiedad natural. Refiere lo luego al spirituu considerando que assi el anima auia de tener ramos verdes de buenas palabras: hermosura de flores olorosas de buenos exemplos y prouechosos frutos de buenas obras. y considerado luego

Tractado segundo

que solo el amor causa todos aquellos bienes en el
anima onde mora: salta luego cō el affecto a desear
aquel amor q̄ tantos bienes en el anima trae: diziendo
con cara y coraçon levantado. **O** buen Jhesus
quando te amare. **O** rey de los cielos: quando sera
que de tantos bienes me vea yo lleno: bien se que tu
amor es mi hermosura: y la privaciō del intolerable
hedor y fealdad abominable. **O** quando te amare
cō amor ardentissimo. **N**ota q̄ si la criatura q̄ vieres
fuere tan fea que no puedas de ligero hallar en ella al
gun bien: que apliques al espiritu: levanta tu affecto
en la manera ya dicha por meditacion cōtraria: con
viene a saber que vista aquella fealdad que en la cria
tura parece te acuerdes que muy mas abominable
y fea es el anima que carece deste amor. y por con
siguiēte de la tal fealdad se deve levātar al deseo del
amor diuinal: el qual solo puede quitar la tal fealdad
y dar hermosura quādo esta presente. **D**iziendo co
mo arriba. **O** quando se ñor te amare: para que sea
yo ageno desta fealdad. **P**or semejante si vieres vn
cauallero encima de vn cauallo: conosci que el fre
no lo rige: para que no vaya desbocado segun su ape
tito: y las espuelas le aguijan: para q̄ no se pare quan
do a el le pluguiere: mas corra con ligereza: quando
el cauallero quisiere. **R**efiere luego al espiritu estas
propiedades del freno y de las espuelas: y assi de la
silla. y aplica lo todo luego al amor consideran
do: que el solo estos efectos causa en el anima allis

Via illuminatiua
De mystica theologia.

donde mora. Endereça tu affecto al desseo del amor
diziendo con coraçon y ojos al cielo subidos. **O** fre
no sabroso quien te posseyesse. **O** quien fuesse enfre
nado con freno de amor. y nota que el principal in
tento de estos exercicios: consiste en aquel final moui
miento affectiuo con que concluyes levantado tu vo
luntad a solo dessear: porque el fin desta via es aco
stũbrar la voluntad a que se aproueche de sus actos
propios de amar: y se despegue de los que son fuera
della. y porque luego no puede ni sabe aprouechar
se dellos: sin ser ayudada de las meditaciones ya di
chas en la manera ya escripta: ayudamos le como a
flaca conellas: para que poco a poco en aquel postre
ro desseo affectiuo se vaya acostumbando: porque
despues de acostũbrada: no ha menester las dichas
meditaciones que muy mas presto que el entendi
miento pueda pensar algo enciende ella su affecto.
y por tanto no se cõrente con sola la meditacion sim
ple por buena que sea: mas siempre acabe cõ aquel.
O quãdo affectiuo: porque alli esta el fin: que princi
palmente se busca en esta via ylluminatiua.

Capítulo tercero

de como se deue levantar el affecto
por la meditacion de las
escripturas.

Tractado segundo

Esta manera ya dicha de las criaturas así hermosas como feas se ha de levantar el afecto por la meditación de las escripturas: así de las que hablan algunos bienes: como de las que relatan o amenazan con algunos males. Porque primero se ha de entender el sentido de la letra de ellas. Lo segundo aplicar aquel sentido a alguna cosa spiritual del alma. Lo tercero referir lo todo al amor. Lo quarto levantar el affecto al desseo del amor por la meditación precedente: diziendo levantada la cara así del cuerpo como del anima. O buen Jesu quando te amare. Quando te desseare. Quando me cõuertire enti: pues todos los bienes estan en ti mi dios. Y porque mejor lo entiendas y tengas en que ocupar en la oracion: toma esta exposicion del pater noster conforme a este modo de proceder en la qual sientas como te exercites en las otras escripturas: y como tengo dicho si te fuere sabrosa gastes algun tiempo de la oracion. La exposicion es esta: porque dezimos primero. Padre. Esta palabra a la letra significa aquel de quien procede alguna virtud por la qual engendra hijo. Por lo qual espiritualmente es entendido nuestro dios: el qual embiaron en los coraçones humanos: gracia de amor verdadero en gendra hijos adoptiuos de su magestad diuina a los quales bien como a hijos mantiene primero con manjares de amor y de las cõsolaciones: y despues cõ manjares rezios de virtudes perfectas hasta llegar los

Via illuminandi
de mystica theologia.

a la edad de varones en que puedan aparecer ante
su divino escatamiēto en la gloria del cielo. Pues con
siderando por muy cierto q̄ el amor solo es el q̄ con
dios nos prohija : levanta tu affecto con encendido
deseo: diziendo estas o semejātes palabras q̄ suplen
a tu deseo. **O** padre benignissimo tu eres aquel que
con la gracia de tu amor nos engendras a ti en hijos
legitimos. Entonces por cierto sere yo tu hijo verda
dero quando dentro en mi mismo morare tu amor.
O vida de amor q̄ tanto nos honrras. **O** buē Jezu
quando te amare: o quando sera que me vea yo tu
hijo. Sigue se la segunda palabra en que dize. Nue
stro: y no mio. En la qual se da a entender la grande
za de su bondad: que no se contenta de comunicarse
con vno solo que le diga padre mio: mas a muchos
que todos juntos le digan padre nuestro. Pues con
siderando q̄ esta comunicacion de quien hablamos:
que es adoptiuo prohiamiento no se comunica sino
onde esta su amor: enciende el affecto al sobredicho
deseo: diziendo. **O** bondad que assi te derramas: se
yo muy bien q̄ es a tus amadores. **O** quando tendre
esta gracia de amar te: que me haga capas de tu san
cta influēcia. Sigue se la tercera palabra. **O** que eres
en los cielos. En la qual se da a entēder: que muy de
voluntad mora el señor en aquellas animas que me
recieren gozar spiritualmente de las propiedades de
que el cielo esta corporalmente doctado. Porque ve
mos lo primero que el cielo, esta adornado de muchos

Tractado segundo.

dumbre de estrellas. Y assi nuestra anima lo deue estar de diuersas virtudes: para ser digna morada de dios. Lo segundo el cielo es muy firme y estable. En lo qual: es entendido la firmeza muy constante que el anima deue tener en apartar sus affecciones de todas las cosas terrenales. Lo tercero el cielo siempre se mueue. En lo qual se amonesta que nuestra anima nunca deue cessar de mouer sus affectiuos desseos a dios con anagogicos mouimientos. Pues recogidas las propiedades ya dichas: por ellas es entendido que el anima que ha de ser morada de su dios: ha de tener cautela y sollicitud de adornarse de hermosas virtudes. Y para esto firmeza en resistir a los males. Lo quarto diligencia con continos desseos de amor. Pues como la presencia del amor todo esto causa en el anima que posee. Con este pensamiento levanta tu affecto: di y lloza tu miseria diciendo. *O* anima mia miserable: quando te vere yo vestida de celestiales virtudes: del todo apartada de los desseos de la tierra. *L*igero mouida a las celestiales moradas para que dios mi señor tuuiese por bien tener te por casa propia de su habitacion. *O* anchura de amor que ensanchas el anima para en que quepa el señor. *O* rey de la gloria quien me la dara: ensancha me tu: pues no basto yo: por que quando vinieres no estes perigrino. Sigue se la primera peticion. Sanctificado sea el tu nombre. En estas palabras pide la esposa que le sea quitada toda la pesadumbre de los terrenales y

Vin illuminata
De mysticâ theologia.

carnales desseos que la confirien a se abatir ala tierra: y la estoruan de exercitar en los mouimientos del amor: porque por la tierra es significada la terrena afficion: y sancto quiere dezir lo que esta sin tierra: y por tanto quando dize que su nombre sea sanctificado: quiere dezir/ que el su conoscimiento entendido por el nombre sea librado de toda infeccion de los carnales desseos: y solo el resplandezca en su anima.

Lo qual todo viendo: que con sola la presencia del amor se causo en el anima leuanta su affecto diziendo assi. **D** padre muy bueno: quando la lumbre del conocimiento de tu sancto nombre sera en mi sanctificada: esto es: apartada de la tierra d los terrenos desseos: para que ella sola en mi resplandezca: moviendo mis desseos con libres mouimientos a ti solo.

Bien veo señor que nunca esto sera: hasta que tu amoz en tâto me ocupe q otra cosa no pueda ya ver.

D quando sera? **D** si sera? **D** quando te amare con amor ardentissimo. ¶ Sigue se la segunda pcticion.

¶ Glenga señor el tu reyno. Entôces es dicho venir el reyno de dios en el anima quando en tâta manera crece la fuerça del amor ardentissimo q no solamente reprime cõ velocissimos mouimiêtos la rebeldia de los sentidos: assi de fuera como de dêtro: assi como se ñora de todo el reyno spiritual: mas de tal manera rige todos los actos y exercicios de sus potêcias que antes q salgan a obrar: se le representã todas ante el juyzio de la razon alumbrada por dios: y todo aqullo

Tractado segundo.

que ella juzgare: ser mas honroso y agradable a dios: sin algun embargo: y con toda presteza se pone por obra. De manera que toda el anima con el cuerpo en todas las cosas esta subjecta al regimieto y leyes del rey celestial. Lo qual todo conosciendo q̄ solo el amor lo puede obrar que leuante a el su desseo encendido: diziendo. Ay de mi miserable: quantas vezes reyna en mi la soberuia. Quantas vezes se en señorea en mi la impaciencia y mada la gula. Rey delos cielos: que hare: para que alaçados de mi estos tyranos: tu solo reynes en mi coraçon: tu solo reynando a mi hasas rey. Quando sera que tu reynes en mi. Bien se que nunca lo vere: hasta que tu amor verdadero abra se mis entrañas. ¶ Sigue se la tercera peticion. Haga se tu voluntad en la tierra: assi como se haze en el cielo. ¶ Assi como por el cielo son entendidas las animas perfectas por razon de las propiedades que en si tienen en la manera q̄ arriba es declarado. Desta manera por la tierra son significados los peccadores: por estar tan lexos del fuego del amor diuinal que el hijo de dios derramo en la tierra: y tan captiuas como estan de las afficiones terrenales. ¶ Pues pide la esposa con compasñõ entrañable: que aquello que ella siente en su coraçon: despues que se hizo reyno de dios sea comunicado a los peccadores terrenos: para q̄ de terrenales se tornen celestiales: y con tanta ligereza se mueua al cumplimiento de la voluntad diuinal como en el cie=

Vm. *illuminatio*
de mystica theologia.

lo se mueuen los ciudadanos de la gloria: o en el sue-
lo las animas d' los varones perfectos que por la ra-
zon ya dicha son llamados cielos. Pues con esta
meditacion encendida: pide para si y para los otros
y dize. **¶** Padre nuestro verdadero: quando sera
aquella hoza en que tu voluntad: se bara sin obsta-
culo alguno en mi coracon. Entoces por cierto pien-
so yo ver lo quando toda la mia sin alguna rebeldia
estara subjecta a tu diuino querer. **¶** fuerza b' amor
que de dos hazes vno: quando te vere yo de mi tan
apoderada que no baste yo para poder me apartar
de aquel señor con quien me ayuntas. **¶** quien me
dieste mi voluntad ser la tuya: y la tuya ser la mia.
¶ Sigue se la quarta peticion. Nuestro pan de cada
dia da nos lo oy. **¶** Pide aqui pan: esto es augmen-
to de amor q' leuante sus desseos ala vnion diuinal.
El qual por tanto se llama pan: porque assi conforta
las fuerças spirituales del anima como el pan mate-
rial las del cuerpo. Dize se assi mesmo cotidiano por
que assi como el cuerpo: sino fuere cada dia manteni-
do cõ pan: pierde poco a poco sus fuerças. Bien assi
el anima si con mouimientos anagogicos de amor:
no fuere cada dia reficionada como con pan con su
amor: sera quasi impossible que no pierda su heruo
y se relaxe en tibieza. Mas entoces se siente ser deste
pan mantenida: quando experimentalmente se vee
ser mouida a su dios con espessos mouimientos ana-
gogicos del amor que cada dia en ella se aumenta.

Tractado segundo

La qual experiencia: porq̄ los no experimentados
la entiēdanse pas q̄ no es otra cosa sino vna libertad
liberal q̄ sin estoruo alguno siente el anima en si mes
ma para mouer sus affectos a su dios sin alguna gra
ueza: o por mejor dezir vnos leuantamiētos arden
tissimos de amor: los quales quasi hazen fuerça al
anima a leuātarse a se ayuntar a dios por amor. En
tal manera: q̄ quasi no esta en su mano tener se sin se
mouer para dios: lo qual el anima exercitada conof
ce tā claro como los ojos del cuerpo vn buey: o otra
cosa mas palpable q̄ tuuiesse de clāte y muy mas cerca
de si. Pnes sintiendo la virtud deste amor cotidiano
con soberano desseo lo pide a su dios: diciendo. **D**
pan de los angeles quiē te comiesse: o pan que das el
fuerço quādo te aure: o pan q̄ a los cielos das mante
nimiento: quando me juzgaras digno de tu refecion.
D mi dios y quien te amasse: que en esto esta el ser di
gno: este es el comer de tan sancto manjar.
Sigue se la quinta peticion. **P**erdona a nos
nuestras deudas: assi como nosotros perdonamos
a nuestros deudores.
Despues q̄ por algũos exercicios en los mouimiē
tos anagogicos de amor siente el anima la suavidad
del muy alto: y conosciendo se ser por la humana fla
queza ofuscada con muchedumbre de peccados ve
niales. La tal anima lexos deue estar de los mor
tales: y viendo se por el tal poluo ser impedida al
gun tanto del experimental sentimiento de los dul

de mystica theologia.

cozes diuinos: lo qual es a ella intolerable tormen-
to: y por tãto pide con desso ardentissimo: ser dellos
librada: por no parecer a Dios menos grata: lo qual
todo sabe que tendra quando amare. y assi ora di-
ziendo. **E** **D** padre dulcissimo quando te amare.
Bien se q̄ mis peccados te apartan de mi: pero tam-
bien veo que no ay cosa que me aparte de ellos sino la
fuerça de tu amor. **D** deudas mias con que vos pa-
gare. **D** amor tan precioso que assi satisfazes. **D**
quien pudiesse de ti enriquecer se. **D** señor mio quã
cierto tendria el perdõ de mis males: si con tan pre-
ciosa moneda te pudiesse pagar. **D** rey de gloria:
da me la tu: pues es sobre mis fuerças: poder la yo-
auer. **D** quando sera? **D** si sera? **E** Sigue se la sex-
ta peticion. y no nos dexes caer en el tiempo de la
tentacion. Entõces el anima es dexada caer en la ten-
tacion: quando por las muchas blanduras y lazos
engañosos que el demonio le offresce en tal manera
es enlazada: que quasi ya consiente en sus empeci-
bles halagos: y auiendo por otra parte experimeta
da la dulçura del amor diuinal padece gusto de muer-
te en poco ni en mucho consentir al demonio: y de-
jar a su Dios: y de sonrra vergonçosa: aun indignar
las orejas a oyr sus razones: quien las tiene ya vsa-
das alas hablas diuinales. Pues puesta su flaqueza
entre el cielo y la tierra: y sintiendo la dificultad pa-
ra el cielo: y la pronidad ala tierra: suplica al señor se-
corra con su poderosa mano, librãdola de semejante

Tractado segundo

peligro: y como toda su libertad cōsista en amar a su
dios: por cuyo amor assi se ata: con el q̄ no puede ser
trayda: de donde el estuviere: por tanto cō todas sus
fuerças: procura ayuntarse con el por movimientos
anagogicos de amor diziendo. **Q** fortissimo libra
dor nuestro: o fuerza de nuestra virtud: quien confir
mara mi flaqueza: quien me hara de flaco es forçado
no hallo otra cosa sino la fuerza d̄ tu amor. **S** amor
tan precioso que ayuntado lo que te plazze: amallas
lo flaco con lo fuerte: y hazes de lo flaco fuerte. **S** co
mo se amansaria la justa yza tuya contra mis pecca
dos: si vieses dios mio cosa a ti tan amable en mi co
raçon. **S** sigue se la septima peticion. **A**has libra
nos de todo mal amen. **A**qui pide ser librado de mu
chas inclinaciones malas: que le traen a offender a
dios: porque dado que el anima experimentada en
los amorosos exercicios sobre toda manera dessee:
y con anrios sospiros aspire ala vnion intima de su
esposo: y trabaje con todas sus fuerças por ser lleua
da al cielo/ donde el mora. **A**has por parte del cuer
po corruptible: que para ello la agraua y dela car
ne inficionada y mal inclinada: que le contradize y
rebela por mucho que se quiera leuatar la intincion
a su amado: muchas vezes se halla sumida en el lo
do delas afficiones terrenas: y como esto sea a ella
sobre todo tormento: suplica ser librada/ suplicando
y diziendo: libra nos de todo mal/ no solo dela culpa
mas aun dela pena: no tãto por escapar della: quan

de mystica theologia.

to: porque con la culpa no parezca menos graciosa a su amado. **S** por la pena no sea algũ tanto deteni- da sin ver su beatissima presencia: la qual con arden- tissimos desseos siempre cobdicia: y como el amor ardentissimo sea el que lo sobredicho alcanza con bi- uo desseo: sospira cõ todo affecto: diziendo. **S** gran mal: quien me libzara. **S** quando mis males del to- do huyzã. **S** amor ardiẽte como los cõsumes. Lo- mo aliuia las almas: q̃ solo posses: ni pena ni cul- pa cõsientes enellas. **C**õsumes la pena/ y absuelues la culpa/ y hazes las abiles: para ver sin dilacion la essencia diuina. **S** quien fuesse digno de te posses. **E**sto baste para exposicion breue del pater noster: por la qual tomado tino: podras leuãtar tus desseos delas escripturas que leyeres. **A**has si la escriptu- ra relatate alguna historia o palabra o razon: que si- gnifica cosas aborrescibles: sey auisado que leuãtes tu spiritus por meditacion a contrario en la manera q̃ arriba fue declarado en las criaturas torpes o feas. **C**onuiene a saber que leyendo alguna maldiciõ da- da por dios o cosa semejante: cõsideres que aquella y todos los males comprehenderan al anima q̃ ca- resciere del amor diuinal. **D**ela qual consideracion salta con el desseo a dessear el tal amor/ como ya esta dicho. **N**ota que aun el modo sobredicho en escri- pto te parezca largo processo: no por esso te espãtes porque en el exercicio: si lo prouares lo hallaras tan breue que todas las confurreciones ya dichas: con-

Tractado segundo

niene a saber dela propiedad natural dela criatura: y dela aplicacion al espiritu y relacion al amor: y el mouimiento affectiuo anagogico cō toda velocidad se hazen enel anima q̄ se va exercitando: como sean cosas spirituales: que quasi antes que acabe la meditacion salta el affecto con su exercicio: y antes de vn abzir y cerrar el ojo: se cōcluye en la obra lo q̄ en el escripto de necesidad gasta demasiado papel para dar se cumplidamente a entender.

Capítulo quarto como

deue leuantar el affecto por la consideracion de los beneficios de dios.

Despues de lo sobredicho deues notar q̄ generalmente hablãdo todas las vezes q̄ nuestro affecto fuere inflamado por algũa meditaciō precediēte qualquiera q̄ ella sea: es dicho ser inflamado por la via ylluminatiua: y por tãto las meditaciones y modo ya dicho d̄ las criaturas y escripturas: no las has de entēder ni tomar por tan preciso: q̄ solo el tengas por ley: y pienses q̄ no ay otras meditaciones suficientes y aprouadas al mesmo fin: las q̄les assi mesmoscan perteneciētes ala via ylluminatiua: obrãdo las enel modo o manera q̄ ella enseña: cōuiene a saber/refiriendo las al pũto del amor: y acabando las conel mouimiēto anagogico del affecto: porq̄ este es el principal fin y exercicio d̄ todo este tractado en todas sus vias. Onde si algũo o por ignorancia de las

de mystica theologia.

escripturas q̄ no entiēde: o por rudeza de iuyzio que
en las criaturas no sabe sacar las meditaciones infa-
mativas en la manera ya dicha: o por ventura porq̄
halla mas inflamaciones y mas saber en la medita-
cion de los beneficios de su dios quisiere exercitar se
en ellos: mas q̄ en la meditaciō de las criaturas o es-
cripturas ya dichas tome este modo para proceder
conforme a lo q̄ este tractado requer. Primeramen-
te haga vn manojuelo de los beneficios q̄ mas sin-
tiere q̄ le inflama al amor diuinal: agora sea de los ge-
nerales hechos a todo el mūdo: assi como de la crea-
cion y redēpcion: agora sea de los q̄ conoçe particu-
larmente auer recebido de la bōdad diuinal: y este ma-
nojuelo assi recogido pōga lo en los pechos de su me-
ditaciō: y en la tal meditaciō no espere por espacio o
tiēpo cō sola ella inflamar el affecto: como se haze co-
munmente. Mas obrādo la meditaciō con el emēdi-
miēto aproueche se tābien jūtamente del exercicio de
la volūdad leuātado el affecto. De tal manera q̄ esta-
do en la dicha meditaciō se acuerde q̄nto amor deu-
a quiē tāto por el hizo. y luego salte cō el affecto a de-
sear amar a q̄n tāto due: y cō solo el amor puede pa-
gar diziēdo. Señor q̄ndote amare. Exēplo. Qu-
res meditar la passiō: ca esta es la q̄ due encender
cozaçō del que no quiere ser desagradescido al señor
que la padecio. Puedes estar en la meditacion pro-
fundamente con el entendimiento hasta que por tie-
po: el señor te comunique alguna consolacion spi-
tual de cōpuncion: o de otro gusto qual le pluguiere

Tractado segundo

y este modo es comun y sera necessario en la via ynf
tua segun que en ella se dira. Puedes assi mesmo me
ditando aspirar: y desseando meditar en tal mane
ra que como ya es dicho el affecto ayude: y sea ayu
dado de la meditacion: y por el contrario la medita
ciõ del affecto: y desta manera has de proceder aqui
porque como el fin deste exercicio sea la inflamacion
del affecto: sey cierto que mas ayna sera inflamado
quando se ayudare de sus propios actos que quãdo
esperare de solos agenos que pertenescen al entendi
miento solo. Pues tornando al proposito: conside
rando la passion del señor: hallaras que fue sobre to
da manera acerbissima de parte de las crueldades:
en ella essecutadas. Fue assi mesmo de parte del se
ñor que la padescio rescebida con humildad sobre to
da estimacion profundissima con mansedumbre im
perturbatissima con gozo soberanamente a el sabro
sissimo: en tal manera q̃ como el mesmo señor dezia
el grã desseo que dello tenia le causaua anxia en el co
raçon. Assi mesmo piensa la causa de sus dolores: y
hallaras que fueron tus peccados. Pues con esta
meditacion leuanta tu affecto luego ala meditacion:
diziendo. Quien soy yo rey de los cielos: por quien
tanto padeciesses? O señor mio amaste me mas que
o a mi: y todo parece auer te derretido y regalado
por mi amor: quando sera el dia: en q̃ yo del todo me
transforme en tu querer y amor. O buen Jesu q̃ soy
para ti: sino trabajo y dolor y afficion desmedida? O

Via illuminatiua
de mystica theologia.

q̄eres tu a mi sino suauidad: y dulçura y gozosa ale
gria: y todos los bienes: enclauaste tus manos con
clauos agudos. **O** quiẽ enclauasse las mias cõ fuer
ça de amor. **O** derramasse tu sangre. **O** quien tanto
te amasse q̄ toda por ti la vertiesse como tu por mi.
O mi miseria porque me detẽgo. **O** lança de amor
si me atrauessasses quan sin tormento te rescibiria.
O buen Jesu quien estorua estas cosas? Ay de mi q̄
muchos estoruos y tales que sobran mis fuerças.
Por ventura señor sobran las tuyas: no por cierto
que son infinitas: y por quitar estos estoruos te pusi
ste en la cruz: quita los: quita los o señor mio: y sino
por mis meritos: sea por el fructo de tã dolorosa pas
siõ. Ame te yo dios mio y señor mio sobre todas las
cosas y mas q̄ a mi: muera yo dios mio por ti: pues
que tu moriste por mi: y no tenga yo ya otra vida: si
no la que es en ti. Con estas o semejantes palabras
que salgan de dentro del coraçon mas que de sola la
lengua se enciende el affecto: y se alumbra el entendi
miento: para mas profundamẽte hallar nueuas me
ditaciones: con q̄ mas se encienda el affecto al amor:
y assi se ayudan vno a otro en la manera ya dicha: y
esto es propiamẽte llamado via illuminatiua y estos
exercicios del affecto por la meditacion assi inflama
do: sucede que como el mesmo affecto se acostumbra
a obrar sus propios actos: sale en ellos tan buẽ ma
stro que despues de acostumbrado: no ha meneste
la ayuda de la meditaciõ para se inflamar y leuãte

Tractado segundo

con movimientos anagogicos en dios: entonces cessa la meditacion porque antes estorua que aprouecha: y el solo affecto inflamado en tanta manera es eleuado que por si mesmo sin medio alguno es ayuntado y vnido al señor: cessando todo exercicio de otra potencia alguna del anima: lo qual acontece en los muy exercitados en la via ynitua. De donde parece que la via ylluminatiua y ynitua: no difieren sino como mas o menos perfecto. Finalmente quanto toca a esta via ylluminatiua: nota que por quanto el señor no esta atado a modos algunos de alumbrar mas: donde quiere: y quando quiere: y como quiere: y a quien quiere espira y alumbra: en tal manera se deue el anima ocupar en los sobredichos exercicios que si alguna vez sintiere ser inflamado su affecto en otras maneras: fuera delas sobredichas: que ni del todo lo deseche: como si fuesse engaño de Sathanas: porque por ventura si fuere de dios: no le sea hecha injuria al señor: que le quiere por aquella nueva manera alubrar: ni tampoco luego lo reciba sin examinar si es de dios o no: porq̄ por ventura no reciba el engaño por la verdad: mas suspendiendo su credito no se determine en ello sin cõsejo de varones ancianos y experimentados en la carrera de dios segun el consejo de sant Juan que en su primera canonica dice: no querays creer a todo spiritu: mas primeroprouad los espíritus si son de dios: con tiene a saber: tomando en las cosas que traen consi-

de mystica theologia.

go nouedad: maduro consejo con humildad muy profunda: ala qual dios siempre socorre: y jamas no la dexa engañar. Lo sobredicho baste para la via ylluminatiua: porque mas la entenderas obrando que leyendo: y con mas facilidad se obra que se escriue ni lee: como ya es dicho. Pues sumariamente recapitulando todo lo arriba escripto en la via ylluminatiua pone quatro capitulos. En el primero pone que cosa es: que es quando quiera q̄ la voluntad se enciende por precedente meditacion. En lo segundo pone: como se ha de encender la voluntad por la meditacion delas criaturas: assi hermosas como feas. y para las hermosas: pone exēplo del arbol. En las que ni tienen hermosura ni fealdad: pone assi mesmo el modo que hemos de tener para encender la voluntad. y pone exemplo del cauallo y concluye que siempre hemos de acabar con aquel postrer mouimiento affectiuo que es el fin desta via. En lo tercero pone: como se ha de encender nuestra voluntad por la meditacion delas ^{cri}sturas: y pone para exemplo el pater noster. En el quarto pone: como se ha de encender nuestra voluntad por la consideracion delos beneficios de dios: pone para exemplo la passion. y concluye que no hemos de estar atados a solo este modo: quando el señor nos quisiere llevar por otro: siempre empero con consejo de tales personas.

¶ Sigue se la tercera

parte deste tractado que habla de la tercera via que es dicha vniua.

Capítulo primero de

siete auisos bien necessarios: que deue auer el que en esta via se quiere exercitar.



Siete cosas deue tener delante de sus ojos: y ser cuydadoso de guardar el q̄ en esta via que es dicha vniua: y es el fin de la perfeccion en esta vida passible el q̄ quisiere enteramente aprouechar.

Lo primero y entre todos los auisos quasi mas principal: y en q̄ esta la llave a los principios para entrar y alcanzar algo del alteza desta via. Es vn sollicito cuydado de obrar de continuo con la voluntad a que llos actos o mouimientos anagogicos de amor sin esperar tiempo ni lugar d̄terminado para ello: ni de uocion ni calor. Mas con toda constancia y perseuerancia: agora se halle tibio: agora deuote: agora en la oracion: agora fuera della: en casa o fuera: en vn tiempo o en otro: como quiera o quando quiera: y donde quiera que se hallare. L̄o feruor o sin el: lo mejor y mas secreto q̄ pudiere leuante sus desseos al amor diuinal: suplicado con los mas encendidos desseos que pudiere cōtinuamente en su oracion al señoꝝ be-

De mystica theologia.

ninguno tenga por bien de obrar en el fin: para que
fue criado: que fue para siempre le ofrecer servicio
de continuo amor. Onde nota que aqui como en laue
de primera entrada se ascōde mayormente a los nue
uos vn engaño grande: y que les es grande estoruo
para aprouechar adelante: y aun a las vezes les haze
desmayar y desfallecer en el exercicio: y dexar lo del
todo. y el engaño es este: que como ninguno pueda
subitamente alcançar la alteza de la perficion: aunq̃
el anima se aya medianamente exercitado en las vias
ylluminatiua y purgatiua passadas: no queda tan
apurada: ni alumbrada: que luego esta dispuesta pa
ra la yniō de tan alto esposo: hasta que primero ma
cho mas: y mas se apure por los exercicios de la via
ynitiua. y por tanto quando entra a deslejar la dicha
ynion y obrar los mouimientos anagogicos: siente
se tan offuscada de diuersidad de fantasmas q̃ le im
piden en gran manera la libertad de sus mouimien
tos y muy tibie a se leuantar a dios: por razon que
aquellos mouimientos: ninguna dulçura spiritual
traen consigo: y junto con esta tibieza que en si sien
te: como sea aun imperfecto cargā della muchos pec
cados veniales: los quales augmentā la escuridad
natural y hazen crescer la tibieza. De dōde se le figu
ra q̃ le parece que aq̃llos exercicios no son de algun va
lor: o merecimiento: ni pueden agradar al señor: an
tes le parece que haze injuria a dios en demanda
de la yniō de su amor por los dichos mouimientos.

Tractado segundo.

anagogicos estãdo como esta llena de negligencias: antes deue esperar el tiempo ordinario de la oracion en la qual cõsuma el orin de los peccados: y despues obrara con mas disposicion los dichos mouimien- tos anagogicos. y si por ventura en la oracion no le sucede como esperaua para purificar los peccados: antes cõcurriendo el tropel de las fantasias: aña de otros muchos: toma le de alli vna descõfiança muy grande de no poder aprouechar adelãte: que si mucho cresce: y si dios no le socorre: basta para le hazer dexar los exercicios altos desta via: y tomando a tras contentar se con otros menores: en los quales por ventura halla mas sabor de consolacion spiri- tual: y assi se queda del todo defraudada del fin que al principio buscava: lo qual todo viene por opera- cion de Sathanas aduersario de todo bien y perfe- cion. Onde sepas que para el remedio de este peli- gro: no ay cosa mas prouechosa que la continuacion constante de exercitarte en los mouimientos anago- gicos: en la manera mejor que pudieres: no se te dan- do nada por los impedimentos que ocurrieren. Mas contra todos poniendo por defension el mo- uimiento anagogico. Porque si estas escurecido de tanta alma mundana: ningun exercicio ay que mas as amate ni mas alumbre el anima. Si estas tibio. Esto es lo que mas te encendera. Si tienes muchos veniales peccados. Estos actos son de directo con- tra ellos por ser acto de amor: y lo que mas conlu-

De mystica theologia.

me los peccados. Si te parece que no tienes fuerça para te levantar: con estos actos la cobraras. Si te parece que no es nada lo que hazes: ruego te q̄ no lo desprecies: porque no te deue parecer poco alcançar por cada acto de aquellos movimientos particular grado de gloria en el cielo: lo qual es cierto que se alcança y merece: pues cada vno de aquestos actos es obra de charidad: y por consiguiente meritorio de particular grado de gloria. Así mismo por aquellos actos que te parecen no ser nada: vendras despues a hazer los que te parecieron y seran grandes: porque por ellos se engendran los habitos de las virtudes: los quales despues de engendrados / abilitan y disponen la voluntad a obrar grandes obras con facilidad y deleyte: lo qual todo perderas: si dexares de obrar al principio aquello que te pareçcia nada.

Asi como el pintor que al principio obra muchas fealdades en lo que pinta: y por ellas viene a hazer se abil para pintar cosas primas: las quales nunca pintara si viendo a los principios las fealdades dexara de proseguir bien o mal el officio. Así que todas las cosas son al principio difficiles y de poco valor en si mesmas: aunque de mucho en las que dellas se siguen y esta nūca es de poco valor: aunque por amonestacion del aduersario te parezca a ti ser lo: y por tanto en este auiso te auiso tanto porque sepas cierto q̄ en el esta todo el aprouechamiento: y segun que en el mas o menos aprouechares: mas o menos alcançaras

Tractado segundo.

de la perfeccion. Assim que tuerto o negro/malo o bueno nunca dexes de obrar en el lo mejor que pudieres como arriba es dicho: pues que tu voluntad es libre para hazer lo q̄ quisiere sin que nadie se lo impida: y esto es acto de sola ella: por lo qual de ninguno puede ser impedida: salvo si a ratos se dexare por razon de la flaqueza del cuerpo en la manera: que se dira adelante en el sexto auiso: y nota q̄ este es vno de los dos notables principales: en que se encierra vn tractado muy prouechoso/ que es dicho arte de seruir a dios: y el otro te declarare estar contenido en el sexto auiso de estos que te dire abaxo: lo qual te digo porque veas que este modo de se allegar a dios esta en mas alta manera encerrada la perfeccion de aquel arte: porque toda la medulla y la essencial del consiste en el exercicio de aquellos dos notables segundo y sexto: y en todo el resto del no haze a mi parecer otra cosa sino aplicar la doctrina dellos a ciertas obras de virtudes: assi como ala paciencia / humildad y oracion &c.

El segundo auiso que deues mirar es que por quanto esta vnion que por los tales mouimientos anagogicos te esfuerças a tener con dios: es sobre todas fuerças humanas: toma segun el consejo de Job vno de los sanctos: con quien mas deuocion tuuieres por especial abogado para la alcançar. Al qual ofreceras algun particular seruicio: para mas le obligar: y suplicar le has dos cosas. Lo primero que

de mystica theologia.

pues tu no puedes todo el tiempo ocupar te en ofrecer al señor actos de amor tenga por bien el: suprir tus defectos: ofreciéndolos el por ti al señor: de cuya presencia nunca se parte. Lo segundo le suplica con todo coraçon te alcance de aquel pielago de la bondad diuinal por sus oraciones: tenga por bien de comunicar a vn miserable peccador: como tu la perfeccion de su amor: porque aya si quiera vno en la tierra: que por solo amor sirua al señor: assi como de los sanctos es seruido y adorado en el cielo. y entre todos los sanctos despues de la madre de dios haz particular reuerencia a los sanctos angeles. En especial al angel que te guarda: como a quien muy mas somos obligados por el solcito cuydado que de nosotros y de nuestro aprouechamiento tienen y señaladas mercedes: que de ellos y por ellos continuo recibimos.

El tercero auiso: en que deues ser auisado: es en la disposicion del cuerpo que has de tener quando te allegares a estos exercicios: ca siempre deues tener en el cuerpo la disposicion conforme al exercicio que el que ora rebuelue en la mente. Onde dado que para pedir perdon de los peccados: sea conueniente disposicion: la que el publicano tenia: el qual puestos los ojos en tierra: no los osaua leuatar al cielo: mas heria con dolor sus pechos: y assi segun otras meditaciones sea diferente disposicion: sepas que la disposicion conueniente para quando quieres exercitar te

Tractado segundo

En los movimientos anagogicos de amor es: que agora levantado en pie: agora de rodillas: o si por ventura por la flaqueza: tienes necesidad de estar sentado: en todo caso tengas la cara levantada: hincados los ojos del cuerpo si pudieres que te ayudara: o alomenos los del anima en el cielo: onde sabes que se aposenta todo tu bien: porque si en los exercicios anagogicos tuviesses la cara: mirando abaxo se pas q̄ en mucha manera se impediria la tendencia o movimiento del espiritu a Dios: lo qual la experiencia te enseñara.

El quarto aviso es: que allende lo que en el primero aviso fue dicho: ningun dia se te passe que vna o dos vezes por el mayor espacio que pudieres en cierto tiempo no te ocupes en la oracion: y en tal manera lo tengas por ordinario: que sea muy extrema la necesidad tuya o del proximo: para que baste a te apartar de tus amorosos exercicios: porque dellos quando son continuados nasce en el anima vna dulce complacencia de los cumplir siempre a aquella hora q̄ suele: y queda en ella vn escozimiento o sin sabor quando por causa menos razonable se le passa el tiempo en que solia gozar de su amado: y ser mantenida de sus amores. y si preguntas que ora sera mejor: digo te con el propheta: que sea la noche tu alumbramiento deleytable. Por dos razones. Lo primero: porque entonces la oracion tanto es mas pura quanto menos puede ser poluorizada de las alaban

de mystica theologia.

cas mundanas por ser menos vistas. Lo segundo porque entonces duerme el pueblo de dios: y vela el dragon buscando a quien trague: y por tanto esta tu en oracion por amparo de los que por entonces no se pueden defender: por los quales con toda aflicion debes orar estēdiendo tu caridad a todos aquellos que por la sangre de tu redemptor fueron redemidos: y no solo estrechante a solos los parientes y amigos.

El quinto aviso es que busques para los exercicios el lugar mas secreto que pudieres ni des lugar a la amonestacion de Sathana que lo color de buen exemplo: o de otra qualquier occasion te amonesta: poner te en publico: que aunque a los principios disimule contigo y te parezca que aprovechas a otros: quando no te catares te metera en el lazo de la vana gloria: y te hara perder tus trabajos: y dado que este aviso sea a todos necessario: mucho mas empero es a los nuevos: cuyo amor es aun flaco: como pimpollo nuevo y de ligero podria ser quebrado: por que los que ya por muchos tiempos y exercicios estan arraygados en el amor diuinal a menos peligro se muestran de fuera: aunque no del todo sin alguno.

El sexto aviso y muy de notar es que quando por algun espacio notable de tiempo te allegares a la oracion: assi como vna o dos horas: no ocupes todo el tiempo della en solos los mouimientos anagogicos

Tractado segundo

de amor: porque en los tales movimientos e impetus espirituales que en el anima se hacen por la fuerza del amor, no solo recibe el cuerpo ni el alma consolacion de alguna dulçura: mas en gran manera es el cuerpo affligido y atormentado: y los miembros quasi enuarrados: y los nervios como estirados: y todo el cuerpo casi partido: y delcoyuntado y fatigado.

En especial en los pechos y en la cabeça: donde los espiritus vitales estan mas arraygados: lo qual todo se causa como es dicho por la gran fuerza e impetus que el espiritu pone: para ayuntar se a dios: y es tal que seria imposible que el cuerpo lo suffriesse sin grandissimo detrimento de la cabeça: y de toda la salud: si mucho durasse en su vigor: y aun esto poco si fuesse con fuerza: haria mucho daño: sino fuesse por el gran gozo que el anima siente: en ver que con gran derecho movimiento se mueue a su dios. Onde en este se engañan los menos experimentados en estos exercicios: que piensan: que quando el anima se ocupa en los sobredichos movimientos anagogicos: e impetus extensiuos de amor: siente en si grande dulçura de consolacion espiritual como al contrario sienta grãde afflicion corporal: y por tanto como dicho es: no gaste todo el tiempo de la oracion: si fue re notable cantidad de espacio en los sobredichos movimientos. Mas descendiendo dellos: ocupe se en vno de estos tres exercicios infra escriptos: segun mejor viere. El primero y mas principal es vna de

de mystica theologia.

honissima oracion y castissima afficion: y llamo aqui castissima afficion vn desseo dela voluntad: tambien ordenado y conforme ala voluntad diuinal: por el qual el anima affise subiecta a esse mesmo señor que ninguna cosa espiritual ni corporal quiere: sino para sola la gloria de dios: y para glorificar se en ella. De manera que si dessea tener virtudes: no es porque por ellas le viene alguna espiritual ganacia: o prouecho: o se le figura despues gloria: mas solamente por que con ella sirue mas a su dios: y dios es glorificado: y quiere que las tenga. Si dessea la consolacion espiritual: no es por otra cosa: sino para que por el gusto della sea mouido a amar y glorificar a su dios: z finalmente ninguna cosa ni prouecho espiritual: ni corporal quiere: sino el que dios quiere que tenga: y para ningun fin le quiere: sino para sola la gloria de dios, y porque este es el punto que mas principalmente se requiere en los que de verdad quierẽ amar a dios esta en el muy auilado: y ten cuydado de te regir por el y cõ el todos tus actos y exercicios: assi de dentro como de fuera. De manera: que si quieres orar no sea otro tu fin: sino porque es gloria de dios que ores. Si quieres meditar sea por lo mesmo. Si amas al proximo sea porque es gloria de dios que lo ames: y el assi lo quiere. Si tienes q te gozas de alguno: no sea mas: ni por mas de quanto es gloria de dios que assi lo bagas y quieras. y esta intencio u a baja de tener en todos tus actos actualmente/ y con

Tractado segundo

el mayor heruoz que pudieres: porque tanto seran a dios mas agradables y a ti mas meritorios: y tãto mas presto alcançaras conellos la vniõ diuinal que desseas: quanto mas fuerte tuuieres en los obzar la dicha intincion y castissima afficion: porque tãto tendran tus obras de verdadero amor: quanto della tuuierẽ: y sin ella no pueden ser actos de verdadero amor: pues que es cierto que la voluntad de su propia naturaleza es libre para querer lo que quisiere: y como quisiere: y por el fin q̄ quisiere: sin ser de nadie impedida. Sigue se: que en nuestra mano esta quanto quisieremos: y quãtas vezes quisieremos: hasta arder en el amor diuinal. Onde quien quiera que este amor verdadero dessea alcançar: con toda diligẽcia sea sollicito de despedir de si vnas afficiones impuras que se pegan ala voluntad: quando quiere alguna cosa buena: quando considera el prouecho que de aquel bien se le sigue: porque entonces se enciẽde mas a dessear le por razon de aquel prouecho temporal o espiritual que alli vemos anexo: el qual desseo no nace de amor de dios: al qual por entõces no mira mas del propio amor: cuyo prouecho conoce: y nosotros pensamos ser de dios: por ser cosa buena: como en la verdad no basta para ser amor õ dios que el desseo sea de cosa buena: mas es necessario q̄ sea por fin õ cosa buena y no menor que dios si ha de ser amor de dios. Como si yo me quiero exercitar en algun exercicio de anagogicos mouimientos si al

de mystica theologia.

tiempo que lo quiero hazer acordando me del gran premio que por ello en la gloria alcãfare me mueuo con todo deſſeo a los obzar ſin tener reſpecto a la gloria de dios: cierto es que mas es aquel amor propio que deſſea ſu prouecho en la gloria: que amor de dios a cuya honrra no ha reſpecto: no obſtãte que querer los hazer podria ſer mouido por el propio intereſſe: y en ellos meſmos me mouieſſe el ſeñor: mouiendo me a el. Eſto es a deſſear le todo bien: y entre todo bien deſſearle a mi meſmo en la vnion verdadera de ſu amor. Porque vna coſa es mouer me a dios. y otra coſa es querer me mouer a dios. y cada acto deſtos puede tener ſu fin diſtincto. y el mouer me a dios ſi es aſſi como ſe llama: no puede tener otro fin ſino a dios: porq̃ ſi quiere o tiene intẽto a otra coſa ſi no a dios: y a no ſe mueue a dios: ſino a aquello a que tiene intento: y piensa que podra alcanſar mediante aquel acto que paſſa por dios: como por coſa menos principalmente intenta. Mas el querer me mouer a dios: puede tener el fin q̃ yo le quiſiere dar. y llamo aqui mouer me a dios: amar con la voluntad a dios en los anagogicos mouimientos: deſſeando la vnion de mi anima con el. Pues concluyendo digo que el anima q̃ deſſea eſta aſſiſſima poſſer: deue con toda ſolicitud cõ actos contrarios de ſu voluntad deſechar de ſi todo otro fin que en ſus obras ſe le pegare: reduziendo las: a que ſolamente tenga por fin la gloria de dios: y aunque haziendo eſto: le

Tractado segundo

parezca se atibia en las obras q̄ hazia no se cure: que mas vale vn acto perfecto aunque tibio: que otro imperfecto aunque con heruor: y poco a poco andãdo y creciendo por los muchos actos perfectos el perfecto amor hallaras desterrada la imperfeccion que tenias: y vendra a ti el heruor: que te faltaua en los principios: quando el amor verdadero de dios era poco: y el tuyo propio era mucho. Y esta castissima aflicion es el otro notable principal: de que en el primero auiso te hize mencion: en que se rebuelue como en quicios toda la materia del arte de seruir a dios: y nota los mucho porque en estos dos auisos primero y sexto esta toda la llauue de tu aprouechamiento y nunca los deues quitar de tu mēte: si en todas las cosas desseas agradar al señor.

¶ El segundo exercicio en q̄ te deues ocupar quando de los mouimētos anagogicos quisieres descansar es en vna muy alta y compasliua meditacion de los dolores y passion del señor: y porque esta meditacion no se te pone para inflamar el affecto: el qual en los mouimientos ya dichos se presupone: auer ya sido mas inflamado q̄ por meditacion ninguna: mas pone se te para descansar y aliuar el trabajo: que en ellos se contiene: porque auiendo te de apartar: de necesidad de alli tomes exercicio sancto: y no te ocupes en vanidades en que pierdas los que primero ganaste: ni en exercicio muy extraño de tu principal intento de la yunion diuinal: de donde tengas tra

de mystica theologia.

haso boluer a tu intento: mas en exercicio tan consun-
to ala vnion de tu dios que desleauas quanto ala hu-
manidad del señor esta junta con su diuinidad sacra-
tissima: por lo qual muy de ligero podras tornar al
intento que dexaste: como quiẽ casi nada del se apar-
to: no mas de quanto se aparta el que estando dẽtro
de alguna casa sale passeando se a tomar vn poco de
ayze hasta las puertas dilla y luego se buelue: el qual
no se alexa dela casa: mas siempre se esta en ella: aun-
que bazia la puerta toma vn poco de mas respirade-
ro de calor que en lo interior della sentia: y assi la hu-
manidad y llagas del redẽptor son como vnas puer-
tas para entrar a su altissima diuinidad: y porque el
fuego interior dessa diuinidad: que es nuestra verda-
dera morada: no es tolerable ala humana flaqueza
mientras biue en cuerpo corruptible: son tambien es-
sas beatissimas llagas a los que de su diuinidad son
inflamados como vnas ventanas y puertas para
respirar dela fuerza insufrible: q̃ el ardor de su dios
en ellos cauio/ y en señal desto quiso el señor que su sa-
cratissimo cuerpo fuesse abierto con clauos y lança.
Y assi mesmo este exercicio se te propone: para que
en el tengas compassion y agradescimiento de dolo-
res tan grandes y beneficio tan señalado: y por esta
meditacion no ha de ser intransitu y de passada para
inflamar tu afecto como arriba te fue dicho en la via
y luminatiua: mas a de ser espaciosa/ profunda/ y cõ-
passiua: tanto tiempo quãto conosciere ser te neces-

Tractado segundo

fario: para descansar del trabajo de los monimien-
tos anagogicos ya dichos: y con la mayor compas-
sion y sentimiento que pudieres que aunque la con-
templaci6n de la humanidad del se~or sea muy alta:
no empero satisfaze del todo ala capacidad de nue-
stra anima: ni da c~plida hartura: sino la diuinidad:
que debaro della esta encubierta: y por tanto mien-
tra al se~or le pluguiere: ocupar nos en los exerci-
cios que tienen respecto a su diuinidad: y nuestra fla-
queza lo suffriere: deue el anima con toda humildad
y agradecimiento rescebir los: y ocupar se en ellos:
tanto quanto la discrecion humilmente requiere: y
por la misma discreci6n y humildad apartar se de ellos
y ocupar se en otros menores: segun que la lumbre
de la discrecion alumbrada del se~or le ditare: en lo
qual todo nunca se aparte de la profunda humildad
porque por ventura por soberuia no merezca ser es-
curecido y cegado y resciba por lumbre de discreci6n
el enga~o de Sathanas.

El tercero en que tras esto se deue exercitar: es
vna entra~able compassion de los proximos y pec-
cadores: la qual le mueua con todas sus entra~as:
a suplicar al se~or: tenga por bien comunicar les su
gracia: y traer los a su conosciendo. y esto no sea
solamente con los conosciidos y amigos: mas ensan-
che la ley de su amor: a todos los que la bondad la-
tissima de dios tiene predestinados para su gloria en
qualquier de los estados: que estuviere del mundo:

Tractado segundo

El tercero la disposici6n corporal conforme a los exerci-
cios. El quarto que siempre tenga tiempo determi-
nado despues del continuo exercicio dicho en el pri-
mero auiso: en que se exercite en los continuos moui-
mientos anagogicos. El quinto el lugar secreto.
El sexto que toda tu ocupacion sea vno de quatro
exercicios cada vno en su grado. El primero es los
mouimientos anagogicos: en el qual te exercites to-
do lo que tus fuerças bastaren medidas con discre-
cion: porq̃ no le pierdas todo por tomar dellos mas
de lo deuido: porque este es el principal y mas alto de
los exercicios. Lo segundo apartando te deste te res-
ciba la oracion y castissima afficion arriba ya dicha.
Lo tercero la cõpassion del seõor. Lo quarto la com-
passion de los proximos. En la manera ya dicha.
Lo septimo es el poner orden y talla: en lo que has
de hazer conforme al auiso infra escripto. El septimo
auiso que deues tener es: que pongas orden y tallas
ciertos tiempos a tus exercicios: de manera que se-
pas que has de hazer en cada tiẽpo: y no antes ca-
da ora buscando que hagas: y la orden que pusieres
trabaja siempre llevar adelante: y que sea muy estre-
ma y razonable la necesidad tuya: o de tu proximo
que bastare a te apartar de tu concierto: porque de-
sta manera toma el anima gusto en sus exercicios y
obra los con mayor heruor y rescibe desconsolacion
en dexar los y perseuerar en ellos: y por tal perseue-
rancia en fin alcança lo que quiere: y aunque a los

de mystica theologia.

porque en esto pareciera bien el amor: que tiene a su señor. El qual quiere que todos los hombres sean saluos: y vengana a conosciendo de su nombre. Assi mesmo si de officio le conuiene: socorra a los proximos con encendidos sermones y amonestaciones y con todo lo que mas pudiere: sabiendo que tanto mas presto sera socorrido de dios: y en mayor copia quanto con mayor heruor socorriere a los proximos necessitados: segun el prometimiento euangelico.

¶ Estas dos cosas: conuiene a saber/la compassion de la passion del señor: y la compassion de los proximos/sabe que son como dos alas: que despues de la oracion y castissima afficion arriba puestas: en gran manera ayuda al anima para alcançar su desseo: que es la vnion diuinal. Mas sepas que la compassion del señor algunas vezes cessa: mayormente quando el anima es llevada a tal estado: que con gran libertad se ayunta a su dios sin extraño impedimento. Mas la compassion de los proximos se pas que tanto mas cresce: quanto mas el anima se ayunta con dios por amor: porq̄ quanto mas ama tanto mas dessea que esse mesmo dios de todos sea amado y honrrado: y quanto mas lo dessea/tanto mas trabaja por ella: assi en la oracion como en todos los otros exercicios a ella necessarios: y a el posibles. ¶ Assi q̄ concluyendo estos auisos tã largos la summa dellos. El primero la continuacion de los mouimientos. El segundo la deuocion del sancto.

ros ni tan feruidos que puedan con su salto ausentarse de allí del todo el anima z vnir la a su esposo que si vieren que por el tal mouimiento anagogico no se oluidá del todo el mouimiento vicioso de la tentacion: no dexen de aprouecharse para su resistencia de todas las armas y consideraciones que pudieren: hasta que del todo la vencan. Onde su manera de vencer sea esta: que primero resistan con los mas feruidos mouimientos anagogicos que pudieren: y los obren las mas vezes que pudieren: mas quando con ellos no bastaren porque la tentación es fuerte y ellos flacos aproueche se de todas las armas de buenas meditaciones y exercicios que para la resistencia vieren ser necessarias.

Este modo de resistir quanto sea cierto y excelente podras lo ver en este exemplo de resistir a los golpes del mundo. Certo es que quando te tiran vna saeta tu puedes resistir la o defender te della en vna de dos maneras: o poniendo delante vn buen escudo: o antes que llegue hurtar le el cuerpo.

E hay esta diferencia en estas dos maneras: que quien quiere resistir con escudo: si el escudo es flaco: y la saeta ya rezia cierto es que le passara el escudo y le herira: aunque no tanto como si le diera en descubierta: y si el escudo es bueno: defender le ha que no sea herido: mas por muy bueno que sea: no podra hazer que no se siema el golpe. y aun a las ve-

Tractado segundo.

zes haga dolor el brazo del escudo. Mas el que se defiende por el hurtar del cuerpo saltando / si el salto fuere perezoso de manera que la saeta llegue antes que el aya del todo hurtado el cuerpo cierto es que le herira donde alcanzare aunque no tan peligrosamente como si estando quedo le tomaran de lleno en lleno el coracon. Mas si el salto es ligero de manera que quando llega la saeta ya el no esta alli : no solamente no le herira mas aun no sentira poco ni mucho el golpe. y si por ventura alli donde salto hallasse vna tan deleytable comida : que todo se embuiesse en ella : cierto es que no solamente no sentiria el golpe : mas embuido en la comida no se acordaria si le tiraron o no : ni aun de quien le tiro : y si se acordasse seria para dar le mil bendiciones porque por su saeta le dio occasion de saltar en lugar donde tan buen combate halla : lo qual por ventura no hiziera si no viera venir la saeta. Bien desta manera quien alas tentaciones resiste por actos de la virtud que propriamente contrasta al vicio de que es tentado : conuiene a saber por buenas meditaciones y actos de voluntad engendradores de aquella vida. Este es como quien resiste con escudo : las quales si fueren de tan poca fuerza : y no bastantes a vencer la tentacion sera herido aunque no tanto. Mas si fueren fuertes y excellentes defender le han : mas no tanto que no sienta el trabajo del golpe. Mas el que se quiere defender hurtando el cuerpo por los mouimientos anagogicos :

de mystica theologia.

si el salto fuere perezoso y no bastare a le apartar de
alli: cierto es que le podra herir. y por tanto le aconsejamos al tal q̄ junto con saltar se aproueche de
escudo ó buenas cōsideraciones: porq̄ con desuiar vn
poco el cuerpo y aprouechar se ól escudo como quiē
lo toma en foflayo: aunque no sea tã fuerte le podra
defender. y esto haga hasta que sepa por el mucho
exercicio saltar ligero. Mas el que sabe ya y esta die
stro en los tales mouimiētos anagogicos y se aproue
cha dellos pa su defension: no solamēte no es herido
mas ni aun siente el golpe. y lo que mas es tãta dul
çura siente en la vniõ de su dios: de que por aquel sal
to goza que en gran manera ama a quien le tiro: y
piensa que le deue gracias antes que odio: pues le fue
ocasion de tanto bien: el qual por ventura no obra
ra sino fuera por defenderse del daño que le queria
hazer. y este es el altissimo y facillissimo modo de
vencer mas que el primero. Alcança se assi mesmo
por estos mouimientos anagogicos en perfectissi
ma manera todas las virtudes: porque segun sen
tencia del apostol. La charidad es muy paciente es
muy benigna: es muy humilde cree todo lo que ha
de creer: y assi mesmo tiene esperança &c. y por consi
guiēte todas las virtudes tiene virtualmente encer
radas en si. Pues assi como ella tiene virtualmente
a todas las otras virtudes: assi los actos que engen
dran a la charidad virtualmēte engendrarã todas las
otras virtudes. Pues como estos mouimientos

Tractado segundo

anagogicos ya dichos sean propios actos engendradores de la charidad porq̄ della nascen: y a ella engendran. Sigue se que por ellos se engendran virtualmente la charidad y todas las virtudes. y quanto sean engendradores y augmentadores de la charidad los mouimētos ya dichos parece por las palabras de sant Dionysio que en la principal autoridad se siguen. Onde dizen que librado ya el affecto de lo que le puede entredar: y el entendimiento de toda cosa absoluta que le puede enfuziar como ya se declaro el anima por estos mouimientos continuos en tanta manera es leuantada: y con tanta facilidad a su Dios ayuntada por amor que no solamente quando quiere lo puede hazer: mas sube a tãta perfeccion que muchas vezes quando no mira es por Dios lleuada casi sin q̄ ella obre nada: y por esso dize: seras leuãtado: porque aunque a los principios quando comienza el anima a obrar los mouimientos: juntamente los obre ella con su virtud natural: y la gracia q̄ viene de arriba como ayudadora: mas despues que por la gran continuacion dellos ya se alcança la perfecciõ es tanta la gracia de amor que de arriba sobreuiene: que mucho mas operacion haze en los dichos mouimientos la gracia y ardor descendiente que la virtud natural del anima que se esfuerça a subir arriba. Pues en tanta perfeccion alcançada la charidad por estos continuados mouimientos: quanta pensamos que sera la de las otras virtudes. Pues

de mystica theologia.

como dixo el apostol: ella las contiene en si de ella reciben todas su perfeccion: cierto es que sera tanta la de las otras como fuere la dela charidad pues no tienen mas dela que ella les diere. Onde la fe se certifica en tanta manera por la grande experiencia que delas cosas della: siente el anima que no le queda sino ver con los ojos: y como ya arriba se dixo: es mayor su certidumbre que la que tiene el ojo corporal: quando ve vna cosa tan grande como vn buey delante de si. La esperanza se asegura por el grã amor que a su dios tiene: y gran certidumbre y experiencia de su bondad: que con el apostol es cierta que ni muerte ni vida: ni angeles ni hombres: ni lo presente ni lo futuro: ni otra criatura es poderosa dela apartar del amor de dios que en si siente. Assi mesmo la oracion con tanta atencion y eficacia es ofrecida como si realmente estuviere ante dios y le viesse cara a cara: quanto en esta vida es possible: y assi es de entender todas las otras virtudes: de manera que se cumpla de verdad lo que dela sabiduria es dicho: que vienen con ella todos los bienes y virtudes.

T Pues q̄ este modo: assi de resistir vicios como de alcanzar virtudes: sea mas perfecto parece por esto porq̄ se obra por los actos dela virtud mas perfecta que es la charidad: sin la qual todo es nada: y con la qual lo nada es mucho.

Es assi mesmo este modo mas facil de obrar porq̄ cierto es q̄ mas facilmente obra el anima el exercicio

Q. todas las virtudes se adquieren en la vida
vidas.

Tractado segundo

en q̄ siempre se ocupa sin entreponer ni obzar otra
cosa que quando se derrama en muchos y diversos.
Onde en esto a mi parecer padescen engaño algu-
nos que piensan que para alcanzar cada vna de las
virtudes es necessario alcanzar la por los actos pro-
pios de cada vna dellas como en la verdad por so-
los los actos de la charidad virtualmente se alcan-
cen todas en vna manera mas perfecta y mas facil
como esta dicho. Onde el que dexando se de exerci-
tar en los actos que engendrã la charidad se ocupa
en los que engendrã las otras virtudes padece dos
yerros. Lo vno que pudiendo se ocupar en acto de
mayor perfeccion se ocupa en el de menor aunque es
bueno. y lo otro porque entendiendo a muchas par-
tes no puede tanto acudir a cada vna dellas como
si en sola vna se ocupasse como ya es dicho. Por los
mouimētos anagogicos: no solamente se alcanza co-
mo dicho es la vniõ altissima de dios por amor: mas
en tãta manera es leuãtado el entendimēto en lum-
bre ò conosciēto muy alto y verdadero q̄ todo lo q̄
por humano exercicio se puede conoscer: es tiniebla
y obscuridad en respecto desto: por q̄ segũ la sentēcia
de sant Dionysio: aq̄lla es la mas alta y cierta y ver-
dadera lumbrē y conosciēto de las cosas diuina-
les q̄ viene en el entendimiento por medio de la vniõ
affectiua del anagogico mouimiento. Onde como
muchas vezes es dicho: que primero es tocado del
fuego del amor la alteza del affecto: en el qual toca-

de mystica theologia.

miento por la gran disposicion que tiene estado libre de toda otra afficion: y desocupado de toda compaña impeditiua del entendimiento que le queria estoruar: luego es vnida con su amado / dela qual vnion por la gran propinquidad que con la luz diuinal mediante la voluntad el entendimiento alcança : causa se en el la sobredicha lumbre d'el altissimo conoçimiento: en la qual muy claro conofce todo aquello que el affecto experimenta: y se abre el ingenio para entender otros secretos grandes y escodriñar con discrecion maravillas muy escondidas y grandes : y creciendo los sobredichos mouimietos: y por cõsiguiente la pureza d'el anima despues que por muchos tiempos y años finalmente se exercita : acontece por la misericordia diuina: que en tanta manera es leuantado el affecto que quasi sale el anima fuera del cuerpo por la fuerça y alteza de su leuantamiento : en el qual le es comunicada en arrebatado aceleramiento en la manera que es possible la visiõ dela essencia diuina: y es leuantado el entendimiento a ver el rayo delas tinieblas diuinas. Esto es dela incomprehensibile luz: la qual por ser incomprehensibile es llamada tiniebla: conuiene a saber en respecto de nosotros que ver la ni comprender la no podemos segun aquello que sant Pablo dize escriuiendo a Thimotheo: la diuina obscuridad es vna luz inacessible la qual por ser tan excessiua es a nos inuisible. En

de por que esta alteza de los postremos leuantamien

Tractado segundo

tos no puede ser auida sino por sola la influencia misericordiosa de dios. Dize sant Dionysio en la autoridad suso dicha que se haga como es possible. Por lo qual assi mesmo dize en el primero capitulo de los libros de los nombres diuinos estas palabras. Porque la sobre substancial sciencia de la no conocida sobre substancialidad es necessario que al mesmo dios: como a causa se atribuya: el qual tanto comunica los rayos resplandescientes del conosciuimiento de si mesmo al anima que trabaja por leuantarse alas cosas celestiales: quanto en la mesma anima el mesmo dios fuere intimado y vnido por los rayos de las hablas affectiuas que entre dios y la tal anima en los mouimientos del amar son experimentadas. Lo qual todo en summa declarado no quiere dezir sino que solo dios es el q enseña la doctrina de la sabiduria que se alcança por ignorancia en la manera que es dicha y tanto comunica al entendimiento de la luz del conosciuimiento de si mesmo: quanto primero comunica de amor ynitivo al affecto. Onde nota que primero dize sant Dionysio que nos leuante mos: y despues dize: que seremos llevados: porque en los leuante mientos los primeros de esta ynitua sabiduria obra la fuerza natural: y tambien la gracia: mas en esta suprema operacion del arrebatamiento ya dicho: en la qual se comunica la vision diuinal. Por el qual assi mesmo el anima es arrebatada y enagenada: sin saber si esta en el cuerpo o no: sola la gracia es la q obra y leuanta

de mystica theologia.

sin medio alguno: y en ella assi la parte intellectiua: como la affectiua: mas son dichas recibir que obrar por si mesmas: porq̄ no hazen mas de poner se dispuestas y rescebir el amor y conocimiento q̄ de dios les es comunicado. Pnes por ser estas cosas tan grãdes cõcluye sant Dionysio en looz d̄sta sabiduria y dize: q̄riendo alabar esta sabiduria no razonable: lo qual dize porque ni la razon la alcanza a comprehender: ni dela razon se aproueche para la experimẽtar pues que es sobre toda razon. Assi mesmo es a mente: que quiere dezir sin mente o entendimieto: porque quanto puede le corta de sus exercicios.

Es tambien boua: porque su processo parece como de hombre abouado: el qual dezimos ser el que esta de su entendimiento ageno y trasportado.

Pnes alabando dize a esta no razonable amiente y boua sabiduria: dezimos con toda cõfiança que ella es caasa de toda razon/entendimiento y prudencia y sabiduria/della procede todo sano consejo: todo verdadero y alto conofcimiento y prudencia: y breuemente en ella son encerrados todos los thesoros de sabiduria y sciencia.

Onde porque el modo de proceder desta sabiduria: va fuera del que comunmente los letrados enseñan en las escuelas. Parece a algunos esta no ser cosa intelligible. Como en la verdad su processo y orden sea sapientissimo: pues que la fuerça

Tractado segundo

del amor es la que mas cierto y mas de directo lleva al anima a su dios como al fuego su ligereza al cielo: lo qual sola la experiencia con toda claridad certifica. Porque si vno ninguna cosa supiesse pensar de dios: mas solamente dixesse muchas vezes affectuosamente: levantando quanto pudiesse el affecto. Señor: quando te amare: quando me ayuntare contigo o otras semejantes palabras affectiuas yo te hago cierto que muy mas presto se hallaria inflamado que si muy profundamente se pudiesse a pensar de los celestiales secretos. Y porq̄ la doctrina de sant Dionysio puede parescer a los no experimentados difficilissima como a los experimentados sea certissima. Onde como vn excellētissimo letrado: cōde de Abirādula despues de sus muchas expeculaciones vino a la experiencia desta sabiduria: y retraydo a vna heredad suya la gustasse: escriuiēdo a vn amigo suyo: llamado Angelo Polliciano/dize. Abira mi Angel que locura es la nuestra: miradas las potencias que tenemos para ayuntar nos a dios y gozar del: es mucho mas lo que podemos amar con la voluntad que lo que del podemos entēder con el entendimiento: y amādo le aprouechamos y merecemos mas y trabajamos menos: y nuestros seruicios son a el mas acceptos: y con todo esto nosotros como de fatinados queremos mas cō demasiado trabajo de estudio: andar siempre buscando le por conosciemento: y nunca le podemos hallar: que emplear nos en

de mystica theologia.

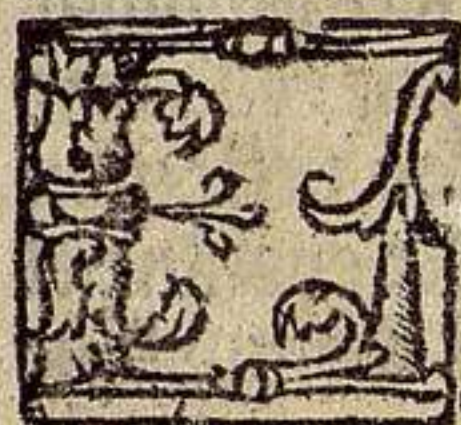
ino le amamos por nuestro mallo halla-
malmente en el fin de la sobredicha autori-
so principalmete nos amonesta con mucha instan-
cia: que la doctrina desta sabiduria no la manifieste-
mos a los sabios hinchados deste mundo: si quita-
da la hinchazon de su soberuia no quisierē humillar
se a los exercicios de la via purgatiua: y por esso dize
mira que ninguno de los indoctos sabios deste mun-
do oya estas cosas: y lo mesmo amonesta en el fin del
libro de los nombres de dios: diciendo. Comunique-
mos las cosas sanctas a los sanctos: segun el manda-
miēto de dios: y quitemos las de los ojos d los indo-
ctos y de los escarnescimiētos: q̄ por no las alcançar
huyrā de oyr las: y en esto a ellos mesmos haremos
mucho prouecho/ esto quādo los que por su soberuia
no impugnen a dios y merezcan mas penas porque
midiendo con su ciego saber lo que de dios esta escri-
pto: y queriendo penetrar todo lo de mas con su pro-
pio ingenio las tinieblas diuinas: y comprehender
lo que resistiendo los dios no pueden alcançar: y que
dandose de fuera piensan ser falta de la luz lo que es
falta suya: y escarnecen lo que no alcanzan y por con-
siguiente al dios que lo comunica a quien quiere: los
quales si con el estudio que pusieron en adquirir las
sciencias quisiessen obrar los exercicios ya puestos
verian que mas presto se verian perfectos en el amor
diuinal que se vteron medianos en algunas de las
sciencias que estudiarō: y aunque vn carpintero die

Tractado segundo

stro en su officio: y despues de ya experto
verdad lo que primero contradexia. sin

¶ Sigue se la summa

de los exercicios dela via vnitiua.



S principal: y en que consiste toda la
clauue del aprouechamiento es la conti-
na memoria del señor con los continos
levantamientos dela voluntad: dizien-
do siempre cō el coraçon y algunas ve-
zes con la boca: o señor quando os amare: quando
del todo se re inflamado cō el fuego de vuestro amor
o otras palabras encendidas en amor: o sin pala-
bras levantar ala conti. a los desseos al amor con el
mayor hervor que pudiere: y que sea sin el no ha de
cellar. y el continuo negamiento de si mesmo: el qual
ha de procurar mas por los desseos del amor q̄ por
los actos contrarios de los vicios: ni por los actos
propios de las virtudes.

El tiempo dela oracion particular: la qual ha de
tener en lugar secreto: y mayormente de noche des-
pues de vn general conosciendo de sus culpas: y
mayormente de los defectos de aquel dia: y del des-
fallecimiento dela memoria y de si es puesto de rodi-
llas/ o en pie: o si tiene flaqueza assentado/ levantado
los ojos del coraçon y del cuerpo que ayuda a do co-
nosce estar su amado: diga con los mas encendidos

de mystica theologia.

á los principios se le haga difícil: cree me que en la costumbre se tornara ligero de obrar: y con mayor dificultad los dexara despues de acostumbrados: que los tomo antes. Estos auisos trabaja de guardar y mirar lo mejor que pudieres: y si como flaco cayeres: sobre todo te auiso: que no desmayes del todo: mas obza como pudieres: sabiendo que el que hasta la fin perseuerare: alcanzara lo que pidiere.

Capítulo segundo

que cosa es esta via que llamamos vnitiua.



Antes que entremos a hablar de la via vnitiua has de notar: que esta sabiduria o via vnitiua: de quẽ queremos hablar: procede al contrario de todas las otras sciencias. Porque en todas las otras: es este el processo: que primero es necesario que entiendas lo que dizen: que no que obres lo que mandã: mas en esta es al reues: que primero es menester que obres a ciegas lo q̃ te mandan obrar: que puedas entẽder lo que los terminos en ella puestas significan. Onde sepas que no ay en el mundo letra do tan biuo de ingenio que pueda penetrar que cosa sea mouimiento anagogico: o otros semejantes vocablos: aqui puestas por agudeza ð ingenio: ni letras si la experiencia no le ayuda: ni ay vieja tan simple

Tractado segundo.

que si lo experimentar no lo entienda tan claro como los ojos abiertos veen que ay sol: quando esta muy claro: y por tanto no te espantes sino entiendes los terminos: mas cree a sant Dionysio: que assi como la vno de la boca de sant Pablo: lo experimento y puso en escripto: y assi creyendo obra en la manera que te fuere dicha: y en el la veras: lo que antes ver no podias: e yo te hago cierto que por simple que seas: sera tu certidumbre tan cierta que si todos los letrados del mundo se ayuntassen a te certificar que te engañas en tu processo: y te truxessen para cilo todas las razones: bien podria ser que no les pudieses ni supieses responder con palabras: mas no seria posible que creyesses sus razones: segun verias tan claro ser cierto lo contrario. ¶ Nota pues: que tres maneras ay de conoscer a dios: vna es la que sant Pablo pone en la epistola a los Romanos en el primero capitulo: que puedieran alcançar los hombres por razon natural: y la alcançaron algunos de los philosophos: los quales por el conocimiento de la hermosura y mouimiento: que vieron en las criaturas concluyeron auer vn solo dios y algunas excelencias de el. Otro conocimiento ay mas alto: y que a solos los fieles se comunica: y esta es el que con la lumbre natural junto con la lumbre de la fe por las criaturas se alcança: por que la lumbre de la fe: como venga de arriba del padre de las lumbres: no solamente nos abre muchos secretos de dios que por la lumbre natural no alcã

de mystica theologia.

cauamos: mas aun dlas mesmas criaturas nos alu-
bra y descubze secretos que no pensauamos estar en
ellas: de los quales muy mas altamente nos leuan-
tamos a conocer y amar esse mesmo dios. y assi se-
gun mas o menos viene la lumbze de arriba embia-
da: assi mas o menos secretos hallamos en las cri-
turas que contemplar: por los quales seamos mas
o menos sublimados en el conosciendo de dios.
La qual contemplaciõ: para que sea prouechosa de
necessidad se ha de acabar en inflamar el affecto por
que d otra manera poco o nada aprouecharia. **De**
de el modo de proceder en esta contemplaciõ es este:
que vistas por los sentidos las criaturas sensibles:
venimos por ellas a conoscer vn criador: de la qual
consideracion nasce en el anima vn tal conosciemien-
to d el criador propio que ya no ha menester tornar a
contẽplar las criaturas: mas por aql conosciendo
q de dios tiene es alubrada y mas y mas leuantada
a conoscer cosas mas altas: assi del criador como de
las criaturas: por el qual conosciendo es mouida a
le amar: como aquel en quien tantos bienes conoce
estar: y este conosciendo es el q aqui queremos ha-
blar por esta via vnitua. **Otro** conosciẽto de dios
o manera de conoscer le ay muy mas alto que los so-
bredichos: y es muy mas facil de alcançar: quando
por amor ardentissimo se ayunta primero sin algun
medio a su dios: de la qual vnion como esse mesmo
dios sea dios y verdadero q alumbra a todo hombre

Tractado segundo.

que a el se ayunta: sigue se en el anima vna lumbre y vn conoscimiento de dios muy alto y claro: el qual es llamado por sant Pablo/sabiduria muy alta: la qual comunica el solamente a los perfectos: la qual es llamada assi mesmo por sant Dionysio su discipulo: theologia mystica: cuya definicion el pone en el libro de los nombres diuinos: en el septimo capitulo: diziendo lo infra escripto en el siguiente capitulo.

Capítulo tercero de la theorica deste modo vnitiuo.



Sabiduria es vn altissimo y diuinal conoscimiento de dios: el qual resulta en el entendimiento por ignoracia: segun la vnion: que es sobre nuestra mente: quando el anima apartandose de todas las cosas criadas: y despues dexando a si mesma: se ayunta a los rayos sobre resplandeciētes de dios: y assi queda alumbrada de la no escudriñable profundidad de su sabiduria. Esta mesma autoridad declara sant Dionysio escriuiendo a Thimotheo: aunque por palabras mas obscuras: diziendo assi. Muy amado hermano Thimotheo: quando te quisieres ocupar en las visiones mysticas y secretas: ten este auiso que con fuerte y abincado exercicio y obra de la volūtat a partes de ti y de xestodos

de mystica theologia.

los sentidos y todas las ocupaciones del entendimiento: y todas las cosas sensibles e intelligibles: esto es lo que se puede sentir o entender: y todas las cosas que son y tienen ser: y las que no tienen ser: y en la manera que mejor te fuere possible: levanta te a ciegas a la yunion de aquel que es sobre toda substancia y conocimiento: porque despues que ouieres levantado: o librado a ti mesmo de toda cosa que puede enredar o trauar tu affecto: y de toda cosa absoluta con gran ligereza seras llevado en alto a sentir el rayo de las diuinas tinieblas: y te auiso que ninguno de los que presumen de sabios y son hechos indoctos oyan ni sepan esta doctrina. Pues nota que en las palabras ya dichas sant Dionysio pone tres cosas desta sabiduria. Lo primero pone: que cosa es quando la llama conocimiento diuinissimo: o mystica vision. Lo segundo pone la manera de los levantamientos anagogicos: quando dize que han de ser por ignorancia: o dexados los sentidos &c. Lo tercero pone el fin: para que es: quando dize que se ayunte a los rayos sobre resplandescientes de dios: o a la yunion de aquel que es sobre toda substancia.

Capítulo quarto

que cosa es conocimiento diuinissimo / o mystica vision.

Tractado segundo



Des declarandolo primero: es de saber: que san Dionysio en toda su doctrina llama conocimiento diuinissimo no aquello que el entendimiento alcanza por su propia operacion o trabaja: mas aquello que conoce por medianera e interposicion de la union del amor: el qual es obra de la voluntad: quando por la union del amor la voluntad esta tan junta con su dios que de la luz: que es esse mesmo dios: viene en el entendimiento: que tan junto esta con dios por la voluntad / conocimiento y lumbre: muy mas alta y cierta que todo lo que el mesmo entendimiento pudiera por si solo alcanzar y por tanto es llamado conocimiento diuinissimo: esto es muy alto.

Capítulo quinto

que cosa es movimiento anagogico: y como se ha de hazer.

Des esta consurreccion o levantamiento: que es dicho anagogico: y ser hecho por ignorancia: no es otra cosa sino un movimiento del anima a su dios / hecho en ella de dios solo por si: quando es muy perfecto o de dios: ayudando se ella: quando no es tan perfecto. El qual movimiento se causa de sola la fuerza del amor ardentissimo: sin que aya me

de mystica theologia.

dio alguno ni operacion de otra potēcia enel anima antes del: sin que preceda espejo de alguna criatura que ayude al tal leuantamiento: ni tampoco precede algun pensamiento o meditacion que le encienda: ni tampoco le acompaḡe aunque sea del mesmo dios: mas de tal manera el solo affecto toque a su dios: que enel tal exercicio no aya alguna compaḡia: ni cauida el conoscimiento especulatiuo: mas para antes del tal exercicio basta solo el acto de acordarse que ay dios: enel qual estan todas las perfecciones amontonadas: y luego sin mas acto del entendimiento como flama que sube o centella que salta se mueue el affecto por ardor de amor: y tras el se sigue el alto conoscimiento ya dicho del entendimiento: que es llamado diuinissimo mas o menos alto: segun que mas o menos ayunta el ardor del affecto el anima cō dios que es fuente de luz perdurable. Y esto que es dicho agora que haze el entendimiento. Nota mucho: porque no te parezca imposible lo sobredicho como parece a algunos: menos experimentados que letrados: los quales por vn dicho d' sant Augustin que han leydo: que dize: que las cosas que no vimos bien las podemos amar: si por uentura en otra manera las conoscimos: mas si son cosas q̄ nunca por via alguna conoscimos: estas tales no sera posible que las amemos: y por t̄to les parece ser cosa imposible: que la voluntad pueda obrar acto ninguno de amor: sin que el entendimiento preceda o le

Tractado segundo.

acompañe: a los quales por lo ya dicho esta respon-
dido: que el conocimiento que dicen que es neces-
sario que preceda: sin el qual esta claro que no podria
la voluntad amar: es aqui auido por presupuesto mu-
cho tiempo antes: y es lo que generalmēte la fe nos
alumbra que ay vn dios: en el qual estan todas las
perfecciones amontonadas: 2 immediate al acto del
ar dor sobredicho: declaramos preceder vn acto me-
moratiuo que ay este dios: y esto es muy bastante a
q̄ se siga el acto del amor sin otra meditacion ni acto
del entendimiento que preceda ni acompañe: quan-
to mas que de la luz que quedo en el entendimiento
de los actos del amor precedientes causada: queda
la voluntad tan preñada y encendida para los mo-
uimientos subsequentes: que quasi antes que el en-
tendimiento obre: el acordasse assicomo centella que
subitamente salta: quasi sin que la muevan salta la
voluntad a los movimientos del amor mouida qua-
si subito de la virtud que en si siente: y desta manera
no negamos el officio del entendimiento precediente
y subsequente: porque el entendimiento del que esto
experimenta muy bien conoce lo que el affecto siēte:
mas esto es despues del acto del amor: por el qual
fue alumbra do y no antes.

Capítulo sexto del fin para que son los movimientos anagogicos.

de mystica theologia.



Des dize sant Dionysio que los moui-
mientos anagogicos han de ser por la
vnion del amor de aquel que es sobre
toda substancia: que es dios: en lo qual
nos quiere dar a entender que todo el
fin de estos exercicios: no ha de ser nuestro interesse des-
seando por ellos cosa que a nosotros sea vtil como fin
ultimo: agora sea temporal: agora espiritual: como
grâdes virtudes &c. Mas todo nuestro intêto ha de
ser ayûtar nos con el por amor verdadero de seos
de sola su gloria: no solamente en estos mouimientos
anagogicos: mas aun en todas las cosas que quisie-
remos y obraremos: y porque esto es assaz declara-
do: quando de la castissima afficion que auemos de
tener cõ dios: en el sexto de los auisos arriba dichos:
no digo aqui mas de remitir me alli: haziendo te sa-
ber: que la summa perfeccion desta sabiduria en esto
solo consiste: en que la virtud de nuestra anima: que
es dicha affectiua leuantada en lo supremo: cortada
toda operacion intellectual: no dessee otra cosa sino
ver se vnida con dios: y esto por solo dios que en ello
es glorificado: y porque esto es difficil dize que lo ha-
gas como pudieres: hasta que quitados por la vir-
tud diuinal los impedimentos ya dichos puedas cõ
el propheta dezir. Rompiste señor mis ataduras: y
por tãto sacrificare a ti sacrificio de alabança. Pues
aquel es verdadero amador que endereça su amor
sin algun medio en solo aquel que soberana y altissi-

Tractado segundo

mas mēte merece ser amado: y esto por solo el fin respecto de otro interesse tēporal o espiritual: pues si quiere ser amado ama/ porq̄ los mas amados de dios son los que mas le aman. Pues porque al que ama toda tardança: aunque pequeña le parece larga. Porque el amor ninguna otra cosa quiere que mas que amar: leuantate leuātate o anima mia ala yniō de tu amado: y no te quieras mas tardar.

Capítulo septimo

de la pratica o exercicio desta via ynitua.



Esta pratica no es otra cosa sino vna extension del animo en dios: vn camino derecho del animo a dios: vna libertad de los mouimientos del animo: y vn leuantar se libremente por ellos mismos a dios: y esto con mouimientos muy ligeros: con deseos sedientos: con sospiros insaciables: con operaciones ynituas: con affectos inflamados. Alçada pues la cara del cuerpo y del anima en aquella original bōdad de la sanctissima trinidad: vn dios q̄ nunca cae de su natural bōdad: y en aquella sanctissima humanidad de nuestro señor Jesu christo di assi: no solamente con la lengua de carne mas aun cō afficiones y deseos: porque no le podemos respōder sino

de mystica theologia.

por amor. Elme os yo: desperezca por vos yo: cobdi-
cie os yo: desseos yo: aya sed de vos yo: aya hambre
de vos yo: gusteos yo: beua y coma os yo. **O** dulce
dumbre de amor: o amor de dulcedumbre: coma te
mi anima: y del liquor de tu amor se hinchan mis en-
trañas: porq̄ mi coraçon saque a fuera palabra bue-
na. **O** charidad dios mio: miel dulce: leche muy sua-
ue: manjar deleytable: haz me crescer en ti: porq̄ con
sano paladar puedas ser comido de mi. **O** dulçor y
suauidad de mi voluntad: amor mio y desseos de mi
coraçon: porq̄ no soy yo del todo encendido, todo em-
brago, todo abrasado del fuego del vuestro amor: por
que no soy yo todo y del todo transformado en vos
por amor: assi que en mi ya no aya otra cosa sino a-
mor. **O** diuino fuego o ardor y incēdio y inflamaciō
de mi pecho porq̄ no soy todo cōuertido en tu amor:
porque ay otra cosa en mi sino amor: porq̄ no soy to-
do enlazado y captiuo de amor. Enciēda se en mi co-
raçon tu charidad. Arda en mi anima tu dileccion:
inflame se y encienda se en mi anima tu amor. **O** ale-
gria y plazer: o gozo y consuelo mio: jubilacion y risa
mia: ensanchame en tu amor: porq̄ aprendan todas
mis cosas interiores gustar quā suave cosa sea amar
y derretir se y nadar en tu amor. Sea yo preso de a-
mor: sea yo tocado de amor: siga yo a ti mi amado a
lo alto: cante yo a ti cancion de amor: desfallezca mi
anima en tu alabança haziēdo jubilos de amor. **O**
bondad de mi amado: o essencia q̄ abundantemente

Tractado segundo

amas: o amor bueno que amas perfecta y perfectissimamente: o amor no criado. **D** charidad divina: o dilection entrañable: o dilection viscerosa: o dilección afectuosa y dadora de vida. **D** todo amable: o todo deseable: o charissimo padre: o charissimo hijo: o charissimo espíritu sancto / quando en lo mas intimo de mi anima y de todas las mêtres vos padre amantissimo y esposo dellas serereys lo mas intimo y del todo las poseerereys. **D** luz beatissima hinche lo mas intimo del coraçon de tus fieles y enciende en ellos el fuego de amor. **A A** A señor dios mio que soy yo a ti: o que tu a mi dios mio: mas que no eres tu a mi: o quando: o si sera: piensas por ventura que lo vere? **D** que gran tardança y llozosa dilacion destas grandes cosas: grandes son sin dubda desta immediatissima y tan deseada vnion de todas las mentes humanas con vos con copula que no se pueda desatar de ardētissimo amor de amplissima charidad de feruentissimo dilection. **L**a señor dios mio: amor mio: sancto mio vos todo mio: yo todo vuestro: ame te yo dios mio: y señor mio sobre todas las cosas y mas que a mi: y que no ame a mi sino por ti: y a todos entilos q̄ verdaderamente te aman: y a los otros por ti como lo mãda la ley de tu amor. **D** estos dos mandamientos depende toda la ley y los prophetas. **y** pues assi ame os yo de toda mi anima: ame os yo de toda mi memoria: ame os yo d̄ toda mi virtud y fuerças con amor estrechissimo: con amor feruentissimo

de mystica theologia.

y sobrepusante/ y en manera a todos no conocida.
No descansaré sin dubda o beatissima dignidad: vn
dios: certissimamente no reposare hasta q̄ de arden-
tissimo amor yo os ame: porque desfallezca en mi: y
por amor este en ti/ y goze de vos/ goze de vos/ goze
de vos o beatissima trinidad/ vn dios goze de vos.
Con estas cosas y otras semejantes: gorgando el
anima entre los dulces coloquios de su amantissimo
padre y esposo: podra ser aficionada y mouida en
dios cient mil vezes de dia y de noche/ de dētro y de
fuera/ y es cierto que tantas quātas vezes el anima
se mueue en dios/ desta manera tantas vezes mere-
ce la vida eterna. No ay cosa a nosotros mas salu-
dable. No ay cosa en nosotros mas agradable a
dios. No ay cosa mas perfecta en la parte de Ma-
ria/ que es exercitar se en feruor de desseos extaticos
extendidos en el diuino rayo/ deleytando se siempre
en la entrañable habla de dios/ porque no ay quien
mas ay na sea oydo del esposo que el feruiente desseo
del coraçon: porque no el clamor: mas el amor fue-
na en los oydos de dios. Por esta sabiduria anago-
gica se purgan los pecados con purgacion de fuego
segun aquello del euangelio que dize: perdonados le
son muchos peccados: porque amo mucho. Por
esta se vencen las grauissimas tentaciones/ segun a-
q̄llo de Salomon. Fuerte es el amor como la muer-
te/ y segun aquello de sant Pablo. Quien nos apar-
tara de la charidad de Christo. Por esta se alcançan

Tractado segundo

todas las virtudes quasi sin trabajo: segun aquello de la sabiduria. Clinieron me todos los bienes juntamente con ella. Pues que mas quieres tu captiuitio que tener amistad: familiaridad y priuança con nuestro señor dios: porque sus deleytes es estar con los hijos de los hombres. Porque tengo yo en el cielo: y que otra cosa quise sino a ti sobre la tierra: mi amado a mi: y yo a mi amado. Buena cosa es para mi estar llegado a mi dios. Cosa es mas preciosa que todas las riquezas: y todo quanto es deseado no se puede comparar a esto: porque es vn infinito thesoro a los hombres del qual los que usaron fueron hechos participantes de la amistad de dios.

Capítulo octauo de

los prouechos que por los exercicios ya dichos el anima consigue.



Esta agora lo vltimo ver los prouechos y alteza que por los exercicios ya dichos de perfeccion nuestra anima alcança: los quales son muchos y grandes. y somençando de los menores:

El primero es perfecta y altissima purgacion de los peccados: assi de los passados como de los q por flaqueza humana cada dia cometemos. Porq̄ bien assi como en las cosas corporales ay dos maneras de

de myſtica theologia:

purgar: cōuiene a ſaber por agua: cōmo quādo es lauada vna olla ſuzia: o por fuego como quādo es pueſta en vn horno: y quādo es lauada cō agua por mucho q̄ ſea fregada ſiempre le queda algūa imundicia y no puede tornar a la limpieza que tenia quādo nueva: mas deſpues q̄ ſale del horno: vemos que ſale aſſi como quādo eſtaua nueva: aſſi es q̄ el anima ſe purifica por agua en los exercicios dela via purgatiua: llorando ſus peccados: en los quales a penas puede ſer en perfeccion purificada: mas quando llega a los mouimientos anagogicos de amor es hecha: como vn horno: en q̄ el orin de ſus peccados ſe purifica del todo: y ſale como oro encendrado del griſol del platero. Lo ſegūdo por la continuaciō deſtos mouimientos es el anima purificada delas malas inclinaciones dela carne: porq̄ la fuerza de los ſobredichos mouimientos como tenga el anima detenida en las cosas interiores ⁊ ayuntada a ſu dios en vna manera: enfrena los ſentidos de fuera: poniendo el anima en oluido de lo q̄ a ellos pertenece por el cuydado que tienen de lo q̄ de dentro busca: y por el fuego ſpiritual que ſiente: ſe consume a ſi meſmo la fuerza dela corrupcion viciosa dela carne: y por el grā de leyte y alegria que de dentro ſiente ſin alguna pena ni trabajo ſe aparta de los deleytes de fuera ſintiendo y hallando dentro cumplida alegria. En tanta manera que aun la meſma carne no murmura: mas lo tiene por bueno. Lo tercero: por la continuacion deſtos

Tractado segundo

movimientos se vencen las tentaciones y se alcanzan las virtudes/lo qual todo se haze junto: porque no se puede resistir al vicio sino engendrando en el anima virtud contraria/ y esto se haze por vna excelente y perfectissima y facilissima manera/ por lo qual te digo que mucho en gran manera la notes y pongas por obra/ porque en mis ojos es muy notable. y para que mejor lo entiédas/ nota que dos maneras ay de resistir los vicios: y por consiguiente de adquirir las virtudes. La vna es mas comun: pero a mi parecer mas difficil y menos perfecta / y es quando yo quiero resistir algun vicio por los actos dela virtud propia que contrasta aquel vicio. Como si al vicio dela impaciencia que en mi anima se leuanto por razon de algũ daño rescebido yo resisto por algunas buenas consideraciones: assi como dela passion del señor: o de los bienes del sufrimiento: o pensando q̄ dios mando que suffriessemos &c. Por las quales me mueuo a sufrir y acceptar la dicha injuria: o daño a honrra de dios/ y esta manera engendra la virtud dela paciencia y destruye la impaciencia y es buena aunque como tengo dicho mas difficultosa/ y menos perfecta. E ay otra manera de vencer vicios/ y adquirir virtudes muy mas facil y perfecta: la qual es quando el anima por solos los actos y movimientos anagogicos sin otros exercicios estraños algunos resiste y destruye todos las tentaciones de nuestro aduersario: y alcãça todas las virtudes en per

de mystica theologia.

fectissimo grado: lo qual parece ser possible en esta manera. Por quanto al resistir alas tentaciones luego que sintieres el primero movimiento de algun vicio: assi como de impaciencia por la injuria: o de luxuria contra la castidad no tienes por esta via necesidad de resistir le por acto de la virtud propia contraria en la manera ya dicha: mas luego que le sientes acude con vn movimiento de amor anagogico en contrario de aquel vicio: levantado tu affecto ala vnion de dios: porque al tal levantamiento: como el anima se ausenta de alli: y se presenta a su dios que da el movimiento del vicio o la tentacion defraudada de su intencion y no halla a quien herir: porque el anima hurto el cuerpo y ya no esta alla donde la intencion la queria herir: y el anima como olvidada del movimiento vicioso y ayuntada a su amado: ningun movimiento siente del vicio que era tentado. Lo vno porque como dicho es hurto el cuerpo y no esta alli. y lo otro porque hallando se presente a su amado: se desdena de entender en los movimientos viciosos ni acordarse dellos: porque le parece cosa muy contra razon de ver la presencia de su dios: y entender en como le resistan ni no resistan los vicios: y desie no entender en ellos quedan ellos del todo destruydos: y assi se engendra en el anima vna virtud heroyca q̄sant. Buena ventura llama virtud de anima perfectamente purgada: la qual dize que viene en el anima quando viene a tal estado que no siente los movimientos de los

Tractado segundo.

Vicios por la alteza de la virtud q̄ en ella mora : y de allí viene : que no se le da mas que la injurien que la alaben : ni que la ensalcen que la humillen : ni que digan de la tal persona mal q̄ bien : porque como estos mouimientos anagogicos eleuen el anima a tan alto estado el mas propio efecto dellos : en el anima es que la hazen olvidar de todas las cosas que son fuera de su amado : o no hazen al proposito para la ayuntar con el : y de todo lo demas le parecen demasiado acordarse : y aun dañoso : y digno de mucho castigo : que apartando se de su amado : ni aun por vn momento se acuerde de los vicios.

El exemplo esta muy claro en el mouimiento ya dicho de la impaciencia o luxuria : al qual el perfecto resistir no es por acto de castidad : mas por acto de charidad : leuātando el anima al amor y vnion diuinal en la manera ya dicha : por el qual acto ausentando se el anima de allí y ayuntandose a dios : no halla la tentacion a quien herir porq̄ no puede subir a donde el anima se subio : y assi quedan en alissima y facilissima manera las tentaciones vécidas : y el anima queda sin alguna soberuia por el vencimiēto : porque como para resistir no haze mas que solia : ni se haze mas fuerça de nuevo no le parece que tiene cosa nueva de que pueda de nuevo ensoberuēcer se antes de q̄ humillar se : viendo en si nuevo mouimiento : vicioso y no nuevo acto virtuoso. Aquí empero quiero auisar a los nuevos : cuyos anagogicos no son tan lige-





BIBLIOTECA

Sala

Número

R
55

TOLEDO

MECA PROVIN

Castro

no

LOGIA

Res.

562

S. l. &

an. im