

Exlibris Doctoris Sebastiani
Torregut. Officij Inj. Mayo.
Secretarius. An. 1692.



L I B R O
D E L A
C O N C E P C I O N
V I R G I N A L,

Por el qual se manifiesta por razones necessarias
que la Virgen purissima Madre de Dios
fue concebida sin alguna mancha
de pecado original.

Compuesto por el iluminado Maestro

RAYMUNDO LULLIO

*Y traducido en Español por el teniente de Maestro de
Campo general DON ALONZO DE ZEPEDA,
Governador de el Fuerte de Tholhuys,
y dependientes.*

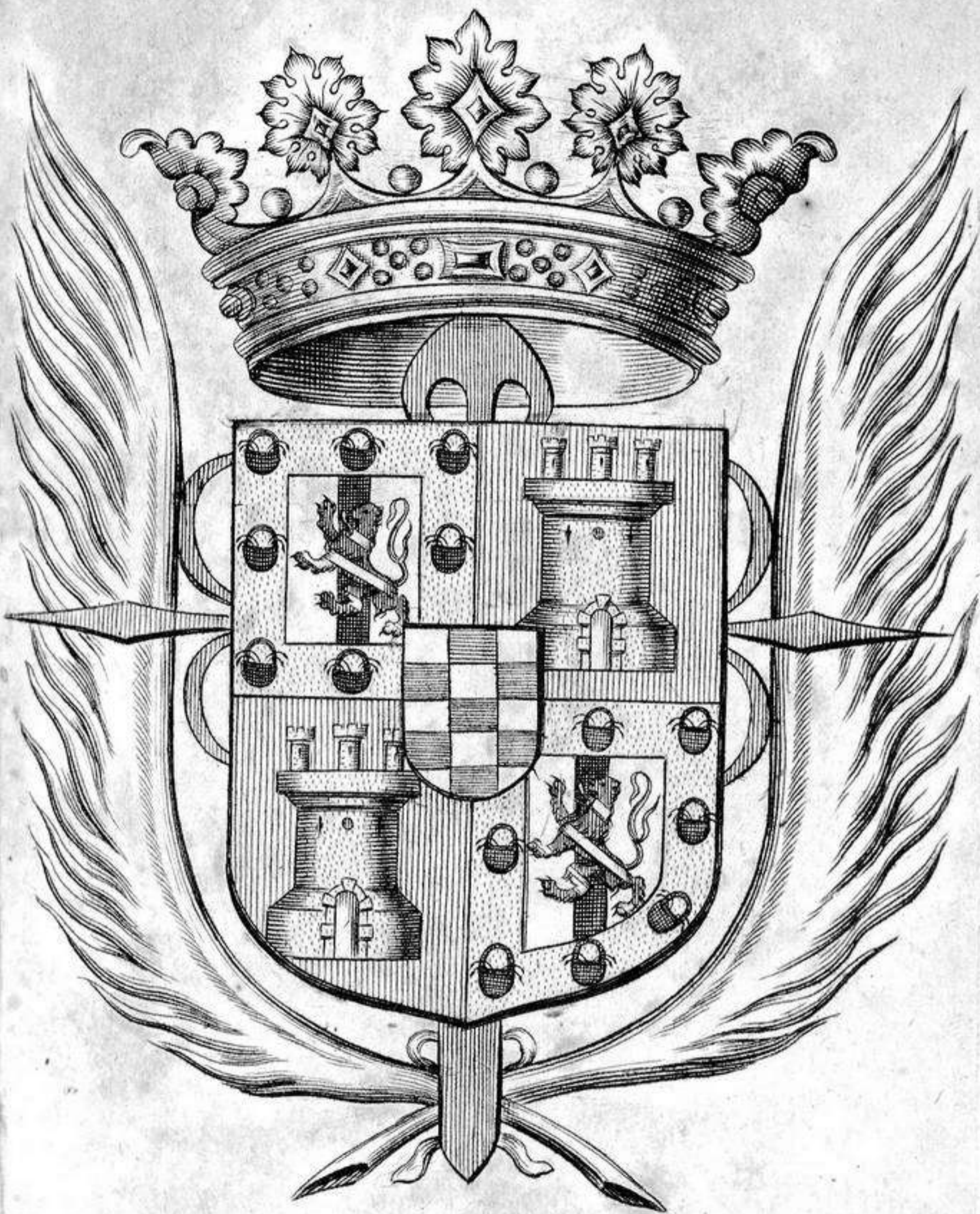
Y juntamente un discurso docto y elegante sobre esta misma ma-
teria compuesto por un Señor ilustre.

*Dedicado à el Excellentissimo Sr. Marques de Caracena, &c. Gou-
vernador y Capitan General de los Pays-bajos, &c.*



EN BRUSSELAS,

En casa de BALTHAZAR VIVIEN, Año 1664.



A EL EXCELENTISSIMO
SEÑOR
D. LVYS DE
BENAVIDES,
CARRILLO Y TOLEDO,
MARQUES
DE FROMISTA
Y DE CARAZENA,
Conde de Pinto.

*Deel Consejo de Estado de su Magestad, su
Gouernador y Capitan General de
los Pays-bajos, de Borgoña y
Charolois, &c.*

EXCELENTISSIMO SEÑOR,

A Costumbra el Zephiro
tranquilo y regalado con
mansa respiracion, y blan-
dos soplos poner limites à la mas
des-

C A R T A

deshecha y ensoberbecida tormenta, calmando las crespas y erizadas ondas (que siendo registros de el firmamento, con movimiento contrario abaten su orgullo hasta los mas escondidos senos de el vasto y turbulento Oceano) dando nueva vida à las esperanças perdidas de los miseros, si ya felices marineros, que goçando de el impulso favorable, se dejan conducir, y toman el puerto, que ansiosos solicitaban.

Prometiendome pues el mismo efecto con el aura docta y suave de este libro en la cruda y procelosa tempestad que reiteradamente se ha excitado entre los Catholicos en el profundo Mar de la pura Concepcion de la Virgen Sanctissima

DEDICATORIA.

sima Madre y Señora nuestra, en que los espíritus agitados con movimientos contrarios recrudecen demas en mas la borrasca: me ha parecido darle de nuevo à la estampa; para que goçando todos de los doctos y sutiles impulsos de sus raçones urgentissimas puedan conseguir y tomar el puerto de la verdad, que procuran con sollicitud y anhelo. Lo que me persuado por vaticinio verdadero, por ser la obra no menos que de el iluminado doctor Raymundo Lulio: cuyo saber y meritos son tan notorios, que no admiten mayores elogios para su estimacion y aprecio: Pero si Señor, para el acierto de no apartarse jamas de la proteccion de V. E. conociendo quan
se-

C A R T A

seguro está debajo de su amparo así en las antecedentes, como en la obra presente; particularmente siendo su materia la que con tan vivo zelo sigue el devoto afecto de V. E. defendiendo siempre con no vista firmeza la integridad purissima en el primer instante de la Concepcion de la soberana Reyna de los Angeles: como lo manifiestan y acreditan sus acciones; mereciendo por ellas no solo las admiraciones y aplausos, sino la imitacion de todos los mortales.

Va impresa en Español y Latin, para que los que penetran el uno, ò el otro idioma, no tengan mas que dudar en tan soberano misterio; y rendidos à
lo

DEDICATORIA.

lo concluyente de las razones naturales y necesarias de tan gran Maestro, figan el partido de V. E. por el mas seguro y pio: como lo juzgò en un tratado (discreta y devotamente compuesto) cierto Señor ilustrissimo, cuya nobleça, estudios, militar inteligencia y partes personales no hallan su paralelo en todo lo descubierto; ny yo sabrè constituirle sino con V. E. mismo.

Y por que tanta verdad no parezca lisonja, desseando evitar las sospechas de todo encarecimiento hyperbolico en las alabanças debidas assi à su persona, como à lo docto, subtil, grave y solido de el discurso, que sobre este punto hizo con tan conocidas ventajas, le
he-

C A R T A

seguro está debajo de su amparo así en las antecedentes, como en la obra presente; particularmente siendo su materia la que con tan vivo zelo sigue el devoto afecto de V. E. defendiendo siempre con no vista firmeza la integridad purissima en el primer instante de la Concepcion de la soberana Reyna de los Angeles: como lo manifiestan y acreditan sus acciones; mereciendo por ellas no solo las admiraciones y aplausos, sino la imitacion de todos los mortales.

Va impresa en Español y Latin, para que los que penetran el uno, ó el otro idioma, no tengan mas que dudar en tan soberano misterio; y rendidos à
lo

DEDICATORIA.

lo concluyente de las razones naturales y necesarias de tan gran Maestro, figan el partido de V. E. por el mas seguro y pio: como lo juzgò en un tratado (discreta y devotamente compuesto) cierto Señor ilustrissimo, cuya nobleça, estudios, militar inteligencia y partes personales no hallan su paralelo en todo lo descubierta; ny yo sabrè constituirle fino con V. E. mismo.

Y por que tanta verdad no parezca lisonja, desseando evitar las sospechas de todo encarecimiento hyperbolico en las alabanças debidas assi à su persona, como à lo docto, subtil, grave y solido de el discurso, que sobre este punto hizo con tan conocidas ventajas, le
he-

C A R T A

he vuelto à imprimir con este libro, ocultando el nombre de el Autor por su modestia; aun que sin noticia suya, y contra su intencion, ande manifiesto y sin reboço en la Milicia de la immaculada Concepcion de el Padre Alba.

Reciba pues V. E. con toda benignidad este trabajo, pues es tan conforme à su dictamen piadoso; y no pierda su intrinseco valor por ser la traduccion mia, pues procede de una zeloça voluntad y vehementissimo desseo de que devocion tan sancta y verdadera se dilate por todo el universo: y de que se reconosca que my mayor ambicion consiste en dedicar rendido à los pies de V. E. todos mis desvelos;

DEDICATORIA.

los; como quien se precia por uno de sus menores criados. Guarde Dios à V. E. felicissimos años como he menester. Brus. à 16. de Junio 1664.

Humilde criado de V. E. que su mano besa

DON ALONZO DE ZEPEDA.

PROLOGO

A EL LECTOR.

A Mado Lector (seas Romancista, ò dotado de la lengua Latina) si en alguna ocasion fuy merecedor de tu aplauso, es en la pressente, pues te ofresco con liberalidad no vista la mayor ofrenda de los inagotables tesoros de el Beato Raymundo Lulio en esta obra; que aun que de breve volumen, es de grandeça inexplicable; ya por ser la pureça de la Concepcion de la Virgen Sacrosanta en el primer instante su subgeto, ya por el nuevo methodo (no obstante sus muchos años) con que prueba tan soberano misterio por razones naturales y necessarias, no conocido en las escuelas, donde solo se trata de las congruencias y autoridades. Como confesaras si le leyeres atenta y contempla-

PROLOGO

platiuamente, dissipando à un mismo tiempo los vaporosos nublados de las dudas, que pueden ocasionarte las razones de la opinion contraria: pues todas quedan abatidas y postradas, y sus obscuras y caliginosas tinieblas esclarecidas con los fulgores de la iluminada ciencia de tan supremo maestro. Acepta pues con beneuolencia este don singularissimo, que puede enriquecer tu entendimiento, augmentar tu deuocion, y enseñarte como debes venerar y discurrir de tan alta Señora sin peligro de apartarte de lo mas decoroso y pio. Sin ponerme por obgecion el no ser establecido por articulo de fe (por que à serlo, cessaria toda disputa) ny menos las congeturas, de que se vale cierto auctor (digno no obstante de todo honor y reuerencia) para negar à Raymundo esta

A EL LECTOR

esta obra , y atribuirle à otro de el mismo nombre , pero de apellido Centellas , dando por raçon el no haver visto el decreto , que se refiere en el introductorio de ella , de los Reyes de Aragon , y el que no està puesto este libro en el Catalogo de los de el Escorial , ny en el que hizo Waddingo de algunos que compuso este celeberrimo Doçtor. Por que son muy debiles y flacas semejantes razones para dar por hecho asentado lo que se funda solo sobre no tenidas noticias. Primeramente por raçon de que pudo ser olvido de los historiadores el no referir el tal decreto , siendo mas su designio manifestar conquistas y triunfos de Marte , que devotos afectos de los Reyes. Y si Waddingo no hace mencion de esta obra , es porque no tubo luz de ella , como ny de otras

mu-

PROLOGO

muchas que compuso este Doctor eminentissimo, que casi exceden el numero de quatro mil, segun certifican los Auctores autenticos citados en my introductorio: En el Arbol de la Ciencia.

Corrobora esta verdad el estilo mismo, las frases, conceptos y puntos Phylosophicos, que hay en el. Que si se confieren con los de el Arte magna, Arbol de la Ciencia, y otras muchas obras suyas, que andan impressas, se hallaran ser los mismos. Y tambien el que en la herencia de el Beato Raymundo ya se controvertia sobre este delicado, y devotissimo instante, por haver sido contemporaneo con el subtilissimo Escoto: y por haver antecedido à los dos casi por un siglo Sancto Thomas de Aquino: como consta de las historias, y se reconoce en el
citado

A EL LECTOR.

citado *Arbol de la Ciencia*, donde à fol. 519. pregunta nuestro glorioso *Martir si la Virgen fue concebida sin pecado original*; y responde à su question afirmativamente: y lo mismo en el 3. lib. de las *sentencias dist. 3. q. 5.* y ultimamente se manifiesta la certeza de nuestro sentir en la misma *dedicatoria* de este libro impresso el año de 1518. donde declara el que procurò darlo à la estampa, haverlo buscado con todo cuydado y fatiga, viendo lo solicitaban otros eminentes y eruditos varones, y lo dedicò à el Conde de la Oliva de la casa de los Centellas. De suerte, que si perteneciera à alguno de aquella misma familia, no se atreveria tan à el descubierta despojara injustamente de la gloria merecida por una obra de tanta estimacion y aprecio. Repele pues de

PROL. A EL LECT.

ty (caro Lector) pensamiento tan
siniestro ; y restituyendo à el ver-
dadero Raymundo lo que es suyo,
aprovechate de su doctrina , y agrade-
ce, si te pareciere , mi cuydado y affetto.
Vale.



TA-

T A B L A
DE LOS
CAPITULOS
DE ESTE LIBRO.

L A T I N.

E S P A G N O L.

D Edicatoria lib. Co-
muni Olivæ. f. 2
Prologus Au-
toris. f. 10
De condit. Canonistæ. f. 20
DE PRIMA PARTE, in qua
disputatur, utrum pecca-
tum originale sit sub-
stantia vel accidens.
fol. 22.
SECUNDA PARS, quæ est
de Conditionibus, & pri-
mò de prima Conditio-
ne. fol 32
Quod Incarnatio filii Dei
fuit causa finalis, qua-
re Virgo Concepta est.
fol. 38.
De secunda Conditione.
fol. 46
De tertia Conditione. f. 52
De quarta Conditione.
fol. 58.
De quinta Conditione. f. 62
DE 3. PARTE hujus libri,
videlicet, de possibili &

D Edicatoria de el
libro à el Conde
de la Oliva. f. 3
Prologo de el
Autor. f. 11
De la Condicion de el Ca-
nonista. f. 21
PRIMERA PARTE en la
qual se disputa si el peca-
do original es substan-
cia ò accidente. f. 23
SEGUNDA PARTE que es
de las Condiciones, y pri-
meramente de la pri-
mera Condicion. f. 33
Que la Encarnacion de el
hijo de Dios fue la causa
final, para la qual fue
cõcebida la Virgen. f. 39
De la 2. Condicion. f. 47
De la 3. Condicion. f. 53
De la 4. Condicion. f. 59
De la 5. Condicion. f. 63
DE LA 3. PARTE de este
libro à saber de lo possi-
ble y primeramente de la
primo

T A B L A

primò de prima Metaphora.	f. 66	primera Metaphora.	f. 67	
De 2. Metaphora.	f. 72	De la 2. Metaphora.	f. 73	
De 3. Metaphora.	f. 76	De la 3. Metaph.	f. 77	
De 4. Metaphora.	f. 86	De la 4. Metaph.	f. 87	
DE QUARTA PARTE hujus libri quæ est de necessitate.	Prima ratio.	f. 90	DE LA 4. PARTE de este libro, que es de la necesidad. Raçon 1.	f. 91
Secunda ratio.	f. 92	Raçon segunda.	f. 93	
Tertia ratio.	f. 96	Raçon tercera.	f. 97	
Quarta ratio.	f. 98	Raçon quarta.	f. 99	
Quinta ratio.	f. 100	Raçon quinta.	f. 101	
Sexta ratio.	f. 102	Raçon sexta.	f. 103	
Septima ratio.	f. 104	Raçon septima.	f. 105	
Octava ratio.	f. 106	Raçon octava.	f. 107	
Nona ratio.	f. 128	Raçon nona.	f. 129	
Decima ratio.	f. 142	Razon decima	f. 143	
Undecima ratio.	f. 146	Razon undecima.	f. 147	
Duodecima ratio.	f. 160	Razon duodecima.	f. 161	
Tertia. decima ratio.	f. 162	Razon tredecima.	f. 163	
Quarta decima ratio.	f. 164	Razon decimaqu.	f. 165	
Quinta decima ratio.	f. 166	Razon decimaquin.	f. 167	
Sexta decima ratio.	f. 170	Razon decima-sext.	f. 171	
Decima-septima rat.	f. 172	Razon decima-sept.	f. 173	
Decima-octava ratio.	f. 178	Razon decima-oct.	f. 179	
DE ULTIMA PARTE hujus libri quæ est de rationum solutionibus par'is adversæ.	f. 196	DE LA ULTIMA PARTE de este libro, que es de las soluciones de las razones de la parte contraria.	f. 197	
De primo argumento Jacobitæ contra sæcularém.	f. 198	De el primer argumento de el Jacobita contra el seglar.	f. 199	
De secundo argumento Jacobitæ contra sæcularém.	f. 206	De el segundo argumento de el Jacobita contra el seglar.	f. 207	
			Ter-	

DE LOS CAPIT.

Tertium argumentum Iacobitæ contra sæculari-rem. f. 212	De el tercer argumento de el Jacobita contra el seglar. f. 213
De reductione Canonistæ. fol. 230.	De la reduccion de el Canonista. f. 231
Cedula Jacobitæ. f. 236	La Cedula de el Jacobita. fol. 237.
De oratione Canonistæ & sæcularis. f. 246	De la oracion de el Canonista y seglar. f. 247.

Otro discurso compuesto por un Señor ilustre sobre esta misma materia fol. 259.

SUM-

APPROBATIO CENSORIS.

Dialogus hic de Immaculata Beatissimæ Virginis Conceptione inter tres Collocutores à Raymundo Lullio compositus latinè plusquam à trecentis annis, & adhuc impressus Valentia in Hispania anno 1518. nihil continet fidei aut bonis moribus repugnans; sed alto sensu, licet stylo duriori & minus culto, suum erga illam Deiparæ Virginis prærogativam cultum, ac etiam studium ad illum promovendum probat, dum pluribus ingeniosis, doctis, & piis rationibus piam sententiam confirmat, & oppositæ partis argumenta solidè dissolvit. Proinde utiliter imprimetur; uti & versio ejus in idioma Hispanicum, ei è regione adjuncta; cum Viri Pii, & istius idiomatis peritissimi, testentur eam textui Latino ad æmussim correspondere. Datum Lovanii hac 24. Junii 1664.

Antonius Dave S. Theol. Doctor, & Professor
Regius primarius, Librorum Censor Apostolicus,
& Archiepiscopalis Mechliniensis.

Summa Privilegii Regii.

CAutum est Privilegio Regis ne quis librum cui titulus: RAYMUNDUS LULLIUS *de Immaculata B. Virginis Conceptione*, Latinè & Hispanicè, Præter Balthazaris Vivien, Typographi & Bibliopolæ Brux. voluntatem intra novennium in Belgio imprimat, aut alibi terrarum impressum in has inferioris Germaniæ ditiones importet, venalemve exponat, sub pœna confiscationis exemplarium, & mulcta triginta florenorum pro unoquoque persolvendorum: uti latius patet in litteris patentibus datis in Concilio suo Brabantia die 11. Junii 1664. paraph. STEENHUYSE. Vr. & signat. LOYENS.

Nondum erant abyssi, & ego jam con-
cepta eram.



O Genitrix vitæ PRIMÆVÆ NESCIA LABIS
Omnis peccati Cortice Virgo cares.

F. M.

RAYMUNDUS
LULLIVS
DE
IMMACULATA
BEATISSIMÆ
VIRGINIS
CONCEPTIONE.

*Raphaelus Geraldus Tarraconensis
Spectabilissimo Domino Seraphi-
no de Cintillis, dignissimo Oli-
væ Comiti S. D.*

Cum his superioribus diebus, Christianissime Comes, Virginisq̄ue Immaculatæ cultor eximie, Vincentius Guell, vir quidem non minus doctus, quàm virtuosus, occurreret; me certiozem redens se unà cum nonnullis bonarum artium Professoribus omnes, ferè hujus urbis bibliothecas quæsisse libellum hunc de Conceptu Virginali, ab illuminato Doctore Raymundo Lullio arte mirificâ contextum: in quo quidem rationibus necessariis, argumentationibusq̄ue veris, Virginem gloriosam Omnipotentisq̄ue Dei matrem purissimam sine aliqua originalis peccati labe conceptam esse, non minus bellè quàm nitidissimè claret: ipsumq̄ue nullatenus ad invenisse testaretur. Et cum hæc

Raphael Geraldo de Tarragona à el
muy venerable Señor Seraphino de
las Centellas, Conde digníssi-
mo de la Oliva, C. D.



Como los dias passados (Christia-
nissimo Conde, Eximio y ardentis-
simo devoto de la Virgen Imma-
culada) Vicente Guell Varon no
menos virtuoso que docto, me encontrase, y
me certificasse, que el con algunos Maestros
de las buenas Artes havia buscado por todas
las librerias de esta ciudad este librico de la
Concepcion Virginal, compuesto con arte ma-
ravillosa por el iluminado doctor Raymundo
Lulio, por el qual se manifiesta no menos cla-
ra, que hermosissimamente por razones ne-
cessarias y verdaderos argumentos, que la
gloriosa Virgen purissima Madre de el omni-
potente Dios fue concebida sin mancha al-
guna de pecado original: y me aseguraron
que no le havian podido hallar, y como oï
todas estas cosas y otras muchas de la esti-
macion de el libro, y de lo mucho que va-
lia; para la alabanza, y aprobacion de la

A 2. . . inte-

4 RAYMUNDVS LULLIVS

hæc omnia ipse & alia plura de valore libri in laudem approbationemque integritatis summi Christi Genitricis audierim, illicò ipsum, etsi labore non parvo, habere conatus sum. Habui tandem, perlegi, in aliquibusque redegei quæ vitio scriptorum erant, tantumque opus impressoribus tradere grande operæ pretium judicavimus, tum ut ipsa integerrima Virgo à suis perquam devotis melius fidiusque laudaretur, tum à te inclytissimo Comite, qui ipsam toto corde amas, totâ mente colis, totaque animâ verissimè observas, ejusque hostes propellere non cessas, ejusdemque famulos humillimè amplecti gaudes. Sed cogitanti mihi ac diutius animo volutanti, cui hoc tam divinum opus dicaretur, tua inprimis sese inter mortales obtulit spectabilitas, cui potius dedicandum existimavi, tum quia inclytum opus inclyto debetur Domino, tum etiam quia te inter nobiles perinde atque præclarissimos viros, sive eos Almæ Creatoris Matris fervidos dix-

integridad de la Madre de el summo Christo ; luego à el punto (aun que con no poco trabajo) procurè tenerle. Hallèle en fin, y lo ley diversas vecez , y en algunas partes corregi lo que estava viciado por defecto de los escriptos: Y Jusguè que era muy digno e importantissimo que obra tan grande se imprimiesse ; ya para que la purissima e integerrima Virgen fuese alabada mejor, y mas fielmente de sus devotos, y ya de Ty (ilustrissimo Conde) que la amas de todo tu caraçon, que la reverencias con todo tu entendimiento, y la veneras verdaderissimamente con toda tu alma, y que nunca cesas de repeler sus enemigos, y te alegras de seguir y acarisiar humilissimamente todos sus siervos. Y assy pensando yo mucho tiempo, y revolviendo en my caraçon à quien dedicaria esta obra divina ; se me ofreciò la primera entre todos los mortales tu persona, à quien jusguè lo debia dedicar ; ya por que una obra inclita debe ser lo à un señor inclito, y tambien ya por que ninguno de los mortales, que lo contempla re sanamente, puede dudar que tu excedes

6 RAYMUNDUS LULLIUS

dixerim cultores, tantum extollere caput, quantum lenta solent inter viburna cupressi, nulli mortalium sanè intuenti dubium est. Sed quare de hac re amplius loqui paro? quandoquidem si Rethorum quisquam de tanti Comitis virtutibus aggrederetur, sibi non sufficere Tullianæ eloquentiæ fluvium, Demosthenisque facundiam, satis atque satis compertum est. Quamobrem, strenuissime Comes perquam sublimæ virtutis exemplum, hunc lætâ fronte, ut in omnibus solitus es, suscipe libellum etsi parvum, grandia enim habet, quæ quidem non minus vera sunt quàm delectabilia. Ipsum amplexare precor, quoniam non minus egregia res est magnis nobilibusque viris parva benignè accipere, quàm magna elargiri. Huic igitur fave, ut sub tuo admissus clipeo detractorum linguas non assis faciat. Hunc demum cùm occupationibus rerum amplissimarum expeditus fueris, in manibus accipito, & successivis foelicibusque temporibus

tanto à todos los nobles y varones ilustres (si los puedo llamar à todos devotos ferventissimos de la sancta Madre de nuestro Creador) quanto los altos cipreses à las flexibles mimbres. Pero para que dispongo hablar mas de este particular? Quando si qualquiera de los mayores Rethoricos emprendiesse hablar de las virtudes de tan gran Señor, es muy cierto y evidente, que no le serian suficientes el caudaloso rio de la eloquencia Tulliana, ny la facundia de Demosthenes. Por lo qual (ô inclito Conde) para egemplo de virtud (còmo acostumbra) recibe esta obra de buena gana; y aun que es pequeña en volumen, tiene cosas grandes; las quales son tan delectables como verdaderas. Ruego te que lo aceptes y estimes: por que no menos es digno de alabança en los grandes Varones el recibir benignamente las cosas pequeñas, que el dar las grandes. Favorece pues este libro; para que admitido y puesto de bajo de tu escudo estime en poco las lenguas de sus emulos y maldicientes. Y ultimamente quando te desocupares de las cosas grandes, que estan à tu cargo, tomale

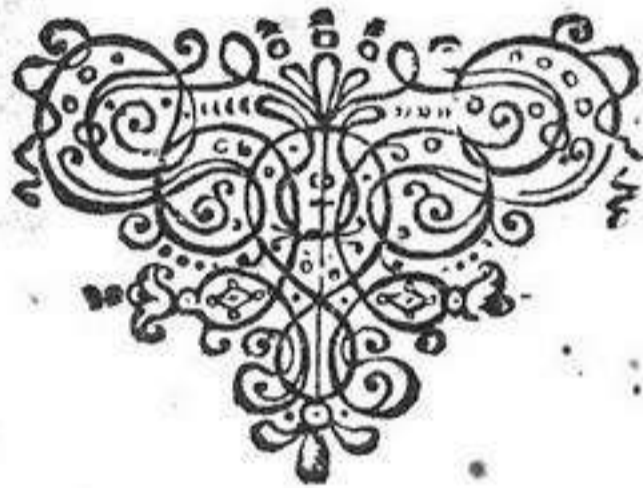
8 RAYMVNDVS LVLLIVS

ribus perlegito. Vale, meque in numero tuorum deditissimum habe, nostræ tempestatis decus, totiusque equestris militiæ exemplar uberri-
mum.



Jesu

en las manos, y leelo muchas vecez en aquellas horas successivas y felices. Dios te guarde, Honor de nuestros siglos, y admirable egemplar de toda la militar cavalleria; y ten me por uno de tus mas affectos.



EL

*Iesu Christe gloriose in quo universi creati
nobilitas ac perfectio persistunt unitæ,
& ut laudibus & honore Matris
tuæ conceptus valeat à tuis fidelibus
venerari, quæ quidem pro tui Sacra-
tissima Incarnatione præordinata
extitit antequam Adam creasses,
placeat tibi benigne Salvator illumi-
nare indignum famulum tuum, ut te
amando & diligendo disputationem
incipiat secularis & Iacobitæ.*

DE PROLOGO.



Ontigit quòd sedens
in Choro Fratrum
Prædicatorum Avi-
nionè septimâ men-
sis Decembris, sæcu-
laris quidam & pau-
per Canonicus, dum
vesperas Conceptionis Virginis MA-
RIÆ Fratres solemniter celebrarent,
al-

O Jesu Christo glorioso, en quien consisten unidas la perfeccion y nobleça de el universo creado, para que pueda ser venerada de tus fieles con honor y alabança la Concepcion de tu Madre (la qual real y verdaderamente fue preordenada para tu sanctissima Encarnacion antes que criaste à Adam) dignate benigno Salvador de iluminar à tu siervo indigno, para que queriendote y amandote comience la disputa de el seglar y de el Jacobita.

EL PROLOGO.



Uccediò que estando yo sentado en el Coro de los Frayles de Santo Domingo de Aviñon à siete de el mes de Diciembre, que cierto seglar y pobre Canonigo, mientras los Padres cantaban las visperas con mucha solemnidad de la Concepcion de

allocutus est cuidam Jacobitæ scientifico sermones amicabiliter consequentes: Venerande frater cùm omnes simus concordēs fratres in Christo, omnesque recepimus æquale pretium redemptionis generis humani ab utero Virginis Matris MARIÆ divinitus incarnatum; quæ quidem Virgo omnibus peccatoribus Advocatam se exhibet, refugiumque omnium sperantium in eandem, quæ impetrans gratias benedictiones innumeras, ut præsentare nos possit concorditer coram Domino nostro Jesu Christo, & sumat nos exutos à culpis nostris, defectibus, & miseriis: & cùm sic se habeat istud, quare ergo non conamur ut simus concordēs ad honores, laudes reverentiasque multimodas ipsi Virgini exhibentes? nam non videtur ut concorditer respondeamus de beneficiis, quæ quotidie ab ipsa Virgine recipimus, in exhibendas receptantes laudes contrarias veritati. Et propter inveteratam diversitatem, quæ de suo fan-

de la Virgen MARIA, habló à cierto Jacobita científico amigablemente los siguientes discursos: Venerando hermano; Pues que todos somos concordés hermanos en Christo, y todos havemos recibido el igual precio de la Redempcion de el genero humano, divinamente encarnado en el vientre de la Madre y Virgen MARIA; la qual se manifiesta abogada à todos los pecadores, y el refugio de todos los que esperan en ella, alcançandoles gracias y bendiciones innumerales; para que nos pueda pressentar concordemente delante de Jesu Christo Señor nuestro, y nos lleve desnudos y limpios de nuestras culpas, defectos, y miserias. Y siendo esto assy, porque no solicitamos el ser concordés en dar à la Virgen honores, y alabanças en muchas maneras? por que no parece que correspondemos concordemente à los beneficios que recibimos cada dia de la Virgen, en darla y recitar alabanças contrarias à la verdad. Y por la embegecida diversidad, con que se duda entre los fieles de Christo de su sanctissima Concepcion, unos no queriendo permitir

sanctissimo Conceptu inter Christi fideles ambigitur : alii ipsam in peccato originali fore conceptam minimè consentientes seu concedentes ; alii verò affirmantes contrarium ; in falsitatem persistere est necesse. Dum Jacobita ipsius sæcularis percepisset sermones , sæcularem alloquitur his verbis : Loquela tua & dispositio faciei te fore oriundum ostendit , ac subiectum Regis Aragonum , qui anno præsentis in civitate Valentia quarta-decima Martii, inconsultè ductus super hujus quovis materiam, nimis præsumptuosè videtur oberrasse : ex eo quod sine ratione edidit & compulit omnes sibi subiectos , cujuscumque conditionis fuerint, tenere & firmiter confiteri Virginem MARIAM sine peccato originali fuisse conceptam : certificans te illud fore quamplurimum contra fas Ecclesie Sacrosanctæ. Sæcularis verò audiens suum Regem sic enormiter blasphematum , commotus contra Jacobitam, quem revera percussisset, nisi
ad

mitir ny conceder de manera alguna que haya sido concebida en pecado original; y otros afirmando lo contrario, es necessario que los unos, ò los otros persistan en la falsedad. Haviendo el Jacobita oydo el discurso de el seglar, le habló con estas palabras.

Tu modo de hablar, y la disposicion de tu cara, muestra que has nacido y eres vasallo de el Rey de Aragon. El qual este pressente año en la ciudad de Valencia à quatorce de Março, llevado sin consejo sobre esta materia con demasiada presumpcion; parece ha errado en todo, por quanto sin raçon publicò y compeliò todos sus subgetos de qualquier condicion y calidad que fuesen, à mantener y confesar que la Virgen MARIA fue concebida sin pecado original: certificandote que esto es en gran manera contra la religion de la Iglesia Sacrosanta. El seglar pues oyendo blasphemar tan enormemente de su Rey; commovido y enojado contra el Jacobita, le hubiera verdaderamente maltratado, si no acudiesse à el ruydo cierto Canonista, que estaba sentado junto à ellos. El qual dete-
nien-

ad rumores pervenisset quidam Canonista, qui eos in sedendo fuerat convicinus: & occurrens sæculari, qui Jacobitam fortiter opprimebat, inquit sermones sequentes. Viri scientifici attendite, quoniam ex rumoribus vestris officium divinum quamplurimum perturbatur. Nec hîc vobis locus est contendere in sermonibus: dicat mihi, si placeat, alter vestrûm, quæ occasio seu fortuna ad passum istum vos adduxit. Tunc Jacobita omnium, quæ contingerant inter ipsum & sæcularem, materiam narravit, & simplicem veritatem. Postquam verò Canonista, qui fuerat in Philosophiâ, ac Theologia mirabiliter eruditus, perceperat intentionem, quâ motus fuerat sæcularis, dixit Jacobitæ: hoc sanctum fore procul dubio & honestum, sive super Conceptu Virginali omnes Christi fideles per aliquas rationes necessarias ad veritatem reducere possent, cum ex hac quæstione tam antiqua tam magnum vertatur certamen in Ecclesia Sancta Dei. Et videtur mihi

niendo à el seglar , que oprimia fuertemente à el Jacobita , dijo estas razones. Varones científicos atended y mirad que por vuestro rumor se perturba muchissimo el oficio divino ; y que aqui no es lugar , para que contendays , ny alterqueys en vuestra platica. Y digame uno de vosotros (si gusta) que ocaſſion, ò causa os ha conducido à esta descompostura. Entonces el Jacobita conto la materia de todo lo que havia sucedido entre el y el seglar , diciendo la pura verdad. Pero el Canonista (que era muy erudito en la Philosophia y Theologia) haviendo comprehendido la intencion , que havia movido à el seglar , dijo à el Jacobita ; que sin duda seria muy ſanto y muy bueno , si sobre la Concepcion de la Virgen se pudiesſen reducir todos los fieles christianos à la verdad por algunas razones necessarias ; pues sobre esta queſtion se controvertia , y disputaba tanto tiempo havia en la Iglesia Santa de Dios. Y me parece , Señor Jacobita , que aun que yo ſoy de la opinion de que la

B

Vir-

mihi Domine Jacobita , quòd licet ego sim de opinione , quòd Virgo MARIA sit concepta in peccato originali ; tamen bene placeret , quòd vos & ego de hac quæstione conferremus cum isto sæculari. Nam talia poterit nobis enarrare , quòd confirmans nostrum propositum in rationibus , seipsum confunderet ; & verecundatus ammodo in suo proposito sistere perhorrescet. Placuit quidem Jacobitæ hoc quod dixerat Canonista : & ambo interrogant sæcularem si sibi placeat de dicta quæstione ad invicem disputare. Respondit sæcularis , quòd multum affectabat , & de hoc quàm plurimum erat lætus. Sæcularis igitur suam disputationem dividit in quinque partes : in quarum prima disputatur , utrùm peccatum originale sit substantia vel accidens hominis. Et in secunda ponuntur quædam conditiones. Et in tertia arguitur de possibili cum quibusdam metaphoris. Et in quarta de necessi-

ta-

Virgen MARIA fue concebida en pecado original; que no obstante gustaria mucho de que vos y yo confiriessemos con este seglar sobre esta question. Porque nos puede referir tales cosas, que confirmando nuestro proposito, se confunda en sus razones; y que avergonçado sobre manera tendrà horror de persistir en su opinion. Agradò pues à el Jacobita lo que havia dicho el Canonista. Y ambos preguntaron à el seglar, si gustaba de disputar mutua y alternadamente de la dicha question? A que respondió el seglar, que lo desseaba mucho; y que estaba muy alegre de ello. El seglar pues dividió su disputa en cinco partes. En la primera de las quales se disputa si el pecado original es substancia, ó accidente de el hombre. En la segunda se ponen ciertas condiciones. En la tercera se disputa de lo possible con algunas Metaphoras. En la quarta de la necesidad. Y en la quinta y ultima se pone la solution de las razones, que se pueden oponer por la parte contraria. Con la cor-

tate. Et in quinta & ultima ponuntur rationum solutiones quæ per adversam partem fieri possunt cum correctione & emendatione Ecclesiæ Sacrosanctæ.

De conditione Canonistæ.

CUM Sæcularis voluisset ad questionem procedere, opposuit se Canonista dicens: Jacobita & Sæcularis, volo quòd inter nos hæc conditio sistat, videlicet quòd unusquisq; nostrum, solâ veritate attentâ, in suis argumentis & solutionibus fidelis existat, verax, caritativus, & pacificus. Nam sub cavillantis subversione, aut sub argumentorum procellis subdole possit veritas deperire, si inter nos contentione aut insaniâ uteremur. De quo possemus etiam ipsius Virginis indignationem incurrere, ac culpabiles facere nosmetipsos. Et volo etiam, quòd ut postquam auctoritatibus super Conceptione Virginis convenire nequimus, quòd in nostro

pro-

recion, y enmienda de la Iglesia Sacrosanta.

De la condicion de el Canonista.

Quiriendo pues el seglar comenzar la question, se opuso el Canonista, diciendo: Jacobita y seglar, yo quiero que se ponga entre nosotros esta condicion, es à saber, que cada uno de nosotros atendiendo à sola la verdad, sea en sus argumentos y soluciones fiel, verdadero, caritativo y pacifico. Porque en la subversion de el que quiere ser caviloso, ò en las tempestades de los argumentos subdolos podria perecer la verdad, usando assy nosotros de la altercacion y furia. Por lo qual podriamos tambien incurrir en la indignacion de la Virgen, y hacernos culpables. Y quiero tambien, que pues no podemos convenir en las autoridades sobre la Concepcion de la Virgen, que en nuestra disputa y controversia (en quanto pudieremos) disputemos con razones necessarias. Por lo qual los tres dichos

processu quantum valebimus necessariis rationibus disputemus. Quare supradicti tres viri scientifici conditionem Canonistę promittunt in disputatione firmiter retinere.

De prima parte in qua disputatur utrum peccatum originale sit substantia vel accidens.

INquit sæcularis, si peccatum originale foret substantia hominis, oportet ipsum peccatum originale fore creaturam: cùm Deus sit Creator omnium substantiarum: sequeretur ergo Deum creasse peccatum, vel quod Deus non creaverit omnem substantiam, & cùm omnia ista sint impossibilia, sequitur ergo peccatum originale fore accidens hominis. Secundò sic: si peccatum originale esset substantia hominis, sequeretur quod in Baptismo ubi perditur peccatum originale, perderetur aut diminueretur de substantia hominis, nec

Varones científicos prometieron de observar firmamente la condicion de el Canonista.

De la primera parte, en la qual se disputa si el pecado original es substancia, ò accidente.

Dijo el seglar, si el pecado original fuera substancia de el hombre, seria necessario que el pecado original fuesse creatura, porquanto Dios es el Creador de todas las substancias: luego se seguiria, que Dios havria creado el pecado, ò que Dios no ha creado toda substancia. Y como todo esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo segundo en este modo. Si el pecado original fuera substancia de el hombre, se seguiria que en el Bautismo, donde se destruye el pecado original, se destruyria, ó disminuira parte de la substancia de el hombre; y que no seria Christiana toda

nec tota substantia hominis esset christiana, nec homo post baptismum remaneret homo, sed hominis pars: sed cum hoc sit impossibile, sequitur peccatum originale fore accidens hominis. Tertio sic: Cum peccatum originale sit malum & difformitas creaturæ, & omnis substantia sit bona, si peccatum originale esset substantia, sequeretur ipsum peccatum esse bonum, & per consequens non culpabile, & sequeretur substantiam suscipere contrarium, & cum hæc sint impossibilia; sequitur peccatum originale esse accidens. Quarto si peccatum originale foret substantia hominis, in resurrectione non totus homo resurgeret, nec esset totus in patria, nec totus homo post baptismum viveret in via; sed cum hæc sint impossibilia, stat peccatum originale esse accidens hominis. Quinto si peccatum originale esset substantia, sequeretur Christum non unisse totam naturam humanam, & per consequens

da la substantia de el, ny el hombre despues de el Bautismo quedaria todo el hombre, sino parte de el. Pero como esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo tercero assi; Por quanto el pecado original es malo y la disformidad de la criatura, y toda substantia es buena; si el pecado original fuera substantia, se seguiria que el pecado seria bueno, y consiguientemente no culpable. Y se seguiria que la substantia recibiria, ò seria subceptible de contrarios. Y como todo esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente.

Lo quarto: Si el pecado original fuera substantia de el hombre, en la resurreccion no resuscitaria todo el hombre; ny todo estaria en la Patria; ny todo el hombre viviria en este siglo despues de el Bautismo: y como todo esto es imposible, es manifesto que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo quinto: Si el pecado original fuera substantia, se seguiria que Christo ne se ha-

quens Christus non esset homo, cum pars non sit totum: & cum sit impossibile, sequitur peccatum originale esse accidens hominis. Sextò & ultimò: si peccatum originale esset substantia vivente homine, ejus substantia per totum subjectum hominis esset divisibilis: & cum hoc sit impossibile, sequitur quòd peccatum originale est accidens, sive macula hominis à primis parentibus derivata propter transgressionem eorumdem.

QUÆSTIO. inquit Jacobita sæculari: In tuis verbis seu rationibus est conclusum peccatum originale esse accidens, sed, cum accidens sit ens, & ens & bonum convertantur: sequitur ergo peccatū originale fore bonum, & per consequens non culpabile. Quare, sæcularis, videtur mihi quòd non intelligas temetipsum.

SOLVTIO. Respondit sæcularis: Verum est quod accidens est duplex: quoddam est positivum: sicut albedo, nigredo, caliditas, frigiditas, justitia, pru-

hauria unido con toda la naturaleza humana ; y conseqüentemente Christo no seria hombre, por quanto la parte no es el todo : y como esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente de el hombre.

Lo sexto y ultimo : Si el pecado original fuera substancia, viviendo el hombre, su substancia seria divisible por todo el subgeto de el hombre : y como esto es imposible, se sigue que el pecado original es accidente, ò la mancha de el hombre derivada de los primeros Padres por su inobediencia y transgression.

QUESTION. *Dijo el Iacobita à el seglar ; En tus palabras y razones esià concluydo que el pecado original es accidente ; pero el accidente es ente, y el ente y lo bueno se convierten : luego se sigue que el pecado original es bueno, y conseqüentemente no culpable. Por lo qual me parece, seglar, que no te entiendes à ti mismo.*

SOLUCION. *Respondiò el seglar: Es de notar que el accidente es en dos modos*

28. RAYMUNDUS LULLIUS

prudencia, temperantia, fides, spes, &c. Hæc quidem accidentia entia realia existunt, seu consistunt, & de entitate persistunt creaturæ. Aliud est accidens privativum, quod quidem nihil est, nec ponit aliquid in subiecto, nec sumit de entitate creaturæ; sicut cæcitas, surditas, injuria, malitia &c. Adam enim justus fuit creatus: & si perdidit propter peccatum justitiam suam, jam propter hoc in hoc subiecto Adam nihil positum nec additum est, imo privatum: nam sicut cæcitas nihil aliud est, quàm privatio visus, sic injuria & malitia in Adam, ex quo peccavit, nihil aliud est quàm privatio justitiæ & bonitatis. Et istud tale accidens est peccatum originale, quod est nihil: quare tuam quæstionem proponere fuit vanum.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæculari: Cùm peccatum nihil sit, quomodo potest esse occasio pœnæ?

SOLUTIO. Respondit sæcularis: Scias

dos. Por que uno es positivo ; como la blancura , negregura , Justicia , Prudencia , Templança , Fee , Esperança , &c. Estos accidentes pues existen reales , ò , consisten y persisten de la entidad de la criatura. El otro accidente es privativo, el qual no es cosa alguna, ny la pone en el subgeto , ny la toma de la entidad de la criatura ; como la ceguedad , sordera , injuria , malicia , &c. Adam pues fue creado justo ; y si perdió por el pecado su justicia , por esto en el subgeto de Adam no fue puesta ny añadida cosa alguna, antes fue privada de el : Por que de la suerte que la ceguedad es solamente la privacion de la vista ; assi la injuria y malicia en Adam, luego que pecò , no es otra cosa , que la privacion de la justicia y de la bondad. Y este tal accidente es el pecado original , el qual es nada : y por esto fue frustranco é inutil el proponer tu question.

QUESTION. Dijo el Canonista à el seglar. No siendo el pecado cosa alguna, como puede ser la ocasion de la pena?

SOLVACION. Respondió el seglar.
Sabad

Scias Canonista, quod in quãrum homo venit de non esse, post creationẽ, remanet sibi habitus non essendi: quare verum est dicere, *homo non fuit*, etiam ipsum Deo non sustinente, per seipsum deficeret. Ideoq; propter habitum non essendi habet inclinationem ad peccatum, vel ad peccandum, quod est non esse. Sed quia peccatum est nihil, non potest esse occasio pœnæ, nisi in quantum creatura est in causa. Nam difformans se creatura, & fugiens à fine, ad quem Deus de non esse ipsam creavit, fugiente à fine, conatur retrocedere ad quod prius fuerat, quod est non esse: quod quidem est impossibile, quoniam principia, quæ posita sunt per Deum in creatione, deficere non possunt. Et ideo creatura evacuata à fine occasione peccati, occasionat se ad pœnam, contradicendo intentioni finali ad quam creata est. Nam sicut homo per suum inordinatum comedere & bibere febricitando est deviatus à fine

Sabed Canonista, que en quanto el hombre viene y procede de el no ser, despues de la creacion le queda el habito de el no ser; por que es verdad decir, el hombre no fue, y tambien si Dios no le mantubiera, y conservara, por si mismo se acabaria: y assi por el habito de el no ser tendria inclinacion à el pecado, ò à el pecar, que es el no ser: Y por que el pecado es nada, no puede ser la ocasion de la pena; sino en quanto la criatura es en la causa. (Esto es que conoce que de la accion que hace se ha de seguir acto pecaminoso: como el que sabe que embriagandose ha de matar à otro, y se embriaga.) Por que haciendose disforme la creatura, y huyendo de el fin, para el qual la havia Dios creado de el no ser, procura retroceder y volver à lo que havia sido primero, que es el no ser. Lo qual es verdaderamente imposible, por que no pueden desfallecer ny faltar los principios, que fueron puestos por Dios en la Creacion. Y por esso la criatura evacuada de el fin con la ocasion de el pecado, se ocasiona à sy misma à la pena,

con-

ne caliditatis subjecti, & occasionat se ut agat contra seipsum, & contra proprium subjectum in macerando, adurendo, & desiccando: ita creatura per sua scelera & delicta occasionat se ad pœnas durabiles tormentorum. Satis sum contentus, dixit Canonista sæculari, transi ultra, quoniam de hoc volumus à te petere plurima.

Secunda pars quæ est de Conditionibus, & primò de prima conditione.

ORdinavit Sæcularis suas conditiones dicens. Prima conditio est hæc, videlicet, quòd in Conceptu Virginis fuerunt quatuor causæ, prout in quolibet subjecto substantiales consistunt, videlicet, efficiens, materialis, formalis, & finalis. Et primò efficiens sic probatur. Si efficiens causa nihil foret in subjecto Conceptionis Virginis, sequeretur ipsum fore æternum, aut seipsum principiasse: non

contradiciendo à la intencion final, para la qual fue creada. Por que assi como el hombre por su desordenado comer y beber febricitando, es extraviado de el fin de el calor de el subgeto, y se ocasiona para obrar contra si mismo y contra el propio subgeto, afligiendo, endureciendo y desecandole: de la misma manera la creatura por sus pecados y delitos se ocasiona à las penas durables de los tormentos. Bastantemente estoy contento y satisfecho, dijo el Canonista à el seglar; passa ulteriormente; por que sobre esta materia te queremos preguntar muchas cosas.

Parte segunda, que es de las condiciones, y primeramente de la primera condicion.

Ordenò y dispusò el seglar sus condiciones, diciendo: La primera condicion es esta, es à saber, que en la Concepcion de la Virgen fueron quatro causas substanciales, assi como las hay en qual-
C quier

non primo modo , quoniam solus Deus est æternus , nec secundo modo , quoniam talis conceptus fuisset antequam esset ad principiandum seipsum , quod est contradictio manifesta : ergo in subjecto Conceptionis Virginis fuit causa efficiens. Quod in Conceptu Virginis sit causa materialis sic probatur , quoniam aliàs subjectum Virginis non haberet de quo esset , & sic non esset de natura humana , nec contineretur sub ejus specie , & in tali subjecto agens non haberet de quo ageret : & cùm hoc sit impossibile , stat verum in Conceptu prædicto causam materiale existere. Quod in eodem Conceptu sit causa formalis satis probabile est ex constantia materiæ , quæ sine forma nequit esse. Nam talis conceptus sine forma objectabili non foret sensibilis , intelligibilis , nec etiam alicujus foret essentiæ , speciei aut numeri , quoniam forma dat esse rei & conservat eam in esse. Sequitur ergo in

sub-

quier subgeto. Esto es la eficiente, la material, la formal, y la final. Y primeramente se prueba de la eficiente en este modo.

Si la causa eficiente no huviera sido cosa alguna en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, se seguiria que el huviera sido eterno, ò que se havria principiado à si mismo: no de el primer modo; por que solo Dios es eterno; ny de el segundo, por que semejante Concepcion seria antes que fuesse para principiarse à si misma. Lo qual es contradiccion manifesta: luego en el subgeto de la Concepcion de la Virgen hubo causa eficiente.

Que en la Concepcion de la Virgen hubo causa material, se prueba en esta forma. Por que de otra manera el subgeto de la Virgen no tendria de que ser; y assi no seria de la Naturaleça humana, ny se contendria debajo de su especie; y en el tal subgeto el agente no tendria materia en que obrar. Y como esto es impossible, queda assentado que en la Concepcion de la Virgen Maria hubo causa material.

subiecto Conceptionis Virginis cau-
 sam formalem existere. Quod in præ-
 habito Cōceptionis subiecto sit fina-
 lis causa; sic probatur: quoniam aliàs
 non haberet perfectionem, cūm per-
 fectione magis se habeat ex parte finis
 quàm ex parte principii, & si perfectio
 nihil esset ex parte finis, principium
 non haberet appetitum ad finem.
 Præterea si talis conceptus causam
 finalem non haberet, ipsis parenti-
 bus agentibus sine fine, sequeretur in
 subiecto Conceptionis esse motum
 infinitum apertè post, & per conse-
 quens locum: nec esset terminus ad
 quem in tali subiecto existente motu
 sine fine, & quiete; semper concipe-
 retur, & numquam esset concepta:
 talis quidem conceptus esset vacuus
 sine & quiete. Et cūm omnia ista sint
 impossibilia: sequitur ergo in subie-
 cto Conceptionis Virginis causam
 finalem existere, quod quidem est in-
 carnatio Filii Dei, quoniam ad hoc
 fuit concepta, ut Deus de ipsa & in
 ipsa

Que haya havido en la dicha Concepcion causa formal, es suficientemente probable de la naturaleza permanente y cierta de la materia, que no puede ser sin forma; por quanto tal Concepcion sin forma obgetable no seria sensible, ny intelligible; ny tampoco seria de alguna essencia especie, ò numero; por que la forma da el ser à la cosa, y la conserva en el ser. Si-guese pues que en la Concepcion de la Virgen existe causa formal.

Que haya causa final en el dicho subgeto de la Concepcion, se prueba de esta suerte. Por que de otra manera no tendria perfeccion; por raçon de que la perfeccion se tiene mas de la parte de el fin, que de la de el principio: y si la perfeccion no fuese cosa alguna del parte de el fin, el principio no tendria apetito à el fin. Es de mas, si la dicha Concepcion no tubiera causa final, operando sus mismos Padres sin fin, seguiria haver en el subgeto de la Concepcion movimiento infinito à parte post, y consiguientemente lugar infinito, donde se hiciesse el tal movimiento: ny havria

ipsa incarnaretur. Dixit Canonista
 sæculari: posses tu probare per ratio-
 nes quòd incarnatio Filii Dei fuit fi-
 nalis causa, quare Virgo concepta est?
 Respondit sæcularis quod sic: & audi
 modicum si placet.

*Quod Incarnatio Filii Dei fuit causa
 finalis quare Virgo MARIA
 concepta est.*

ET primò sic. Nulla mundi crea-
 tura concepta fuit, ut Deus de
 ipsa incarnaretur, nisi Virgo glorio-
 sa. Sed ex Virgine gloriosa Deus in-
 carnatus est. Ergo ut Deus incarna-
 retur fuit concepta Virgo gloriosa.
 Stat ergo incarnationem Filii Dei
 fore causam finalem; quare Virgo
 concepta est. Majorem probo, quo-
 niam aliàs oporteret dare aliam crea-
 turam, ut Deus de ipsa incarnatus
 existat, præter Virginem gloriosam,
 quod falsum est & inconueniens di-

ce-

termino à el qual en el tal subgeto, siendo el movimiento sin fin, ny reposo; y siempre estaria concibiendo, y nunca seria concebida: y tal Concepcion estaria vacua de fin y reposo: Pero todo esto es imposible, luego se sigue haver causa final en el subgeto de la Concepcion de la Virgen. La qual es la Encarnacion de el hijo de Dios: por quanto fue concebida, para que de ella Dios encarnase. Dijo el Canonista à el seglar: Podrias tu probar con razones, que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final, por la qual es concebida la Virgen? Respondiò el seglar que si: y oye un poco si te agrada.

Que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final, por la qual fue concebida la Virgen
M A R I A.

Y Primeramente otra ninguna creatura de el mundo fue concebida, para que Dios Encarnase de ella, sino la

C 4

Virgen

cere. Minor probatur in Symbolo.

Secundò nulla mundi creatura mota fuit ad Conceptum, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa: sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est; ergo ut Deus incarnaretur mota fuit ad conceptum Virgo gloriosa. Patet ergo, quòd Incarnatio Filii Dei est causa finalis; quare Virgo concepta est. Major probatur, quoniam aliàs sequeretur, quòd alia creatura mota fuisset ad conceptum, ut Deus de ipsa incarnaretur præter Virginem, quod est impossibile, clarè liquet. Minor probatur ut supra.

Tertiò nulla mundi creatura ordinata & attracta fuit ad conceptum ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa. Sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est, ergo ut Deus incarnaretur mota & attracta fuit ad conceptum Virgo gloriosa. Stat ergo quòd In-
car-

Virgen gloriosa : luego la Virgen gloriosa fue concebida , para que Dios Encarnase de ella. Luego consta que la Encarnacion de el hijo de Dios fue causa final , por la qual fue concebida la Virgen. Pruebo la mayor. Por quanto de otra manera seria forçoso dar otra creatura (excluyendo la Virgen gloriosa) para que Dios haya encarnado de ella ; lo qual es falso , è inconveniente grande el decirlo. Y pruebasse la menor en el simbolo.

Lo segundo : Ninguna criatura de el mundo fue movida à la tal Concepcion , para que Dios encarnase de ella , sino la Virgen gloriosa : aora pues Dios ha encarnado de la Virgen gloriosa : Luego para que Dios Encarnase fue movida la Virgen gloriosa à la Concepcion: Luego es manifesto , que la Encarnacion de el hijo de Dios es la causa final , para la qual fue concebida la Virgen gloriosa. Pruebasse la mayor , por que de otra suerte se seguiria que seria movida otra criatura à la Concepcion y no la Virgen , para que Dios se encarnase de ella. Lo que es imposible ;

5077

carnatio Filii Dei fuit causa finalis quare Virgo concepta est. Major probatur ut supra : minor similiter.

Quartò nulla mundi creatura disposita fuit ad Conceptum ut conciperetur, quod Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa : sed ex Virgine Deus incarnatus est : ergo ut Deus incarnaretur, disposita fuit ad Conceptum quod conciperetur Virgo gloriosa ; ergo Incarnatio Filii Dei fuit causa finalis, quare Virgo concepta est. Major & minor ut supra.

Nulla mundi creatura recepit dignitatem, nobilitatem, bonitatem, virtutem, &c. quòd conciperetur, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa, sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est : ergo ut Deus incarnaretur, recipit dignitatem nobilitatem, &c. quod conciperetur Virgo gloriosa. Patet ergo Incarnationem Filii Dei fore causam finalem, quare

Vir.

como es evidente: y la menor se prueba como arriba.

Lo tercero: Ninguna criatura de el mundo fue ordenada ny atraida à la Concepcion, para que Dios encarnase de ella, si no la Virgen Sanctissima: Aora pues Dios ha Encarnado de la Virgen gloriosa: luego para que Dios Encarnase, fue movida y atraida la Virgen gloriosa à la Concepcion: luego consta que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final; para la qual fue concebida la Virgen. La mayor se prueba como arriba, y semejantemente la menor.

Lo quarto: Ninguna criatura de el mundo fue dispuesta en el concebimiento para ser concebida, y que Dios encarnase de ella si no la Virgen gloriosa; aora pues Dios encarnò de la Virgen: Luego para que Dios encarnase fue dispuesta en el concebimiento la Virgen gloriosa, para que fuesse concebida. Luego la Encarnacion de el hijo de Dios fue causa final por la qual es concebida la Virgen. La mayor y menor se prueban como arriba.

Nini

Virgo concepta est, minor probatur ut suprà.

· Nulla mundi creatura substantiata, actionata, passionata, relata, habituata, locata, &c. fuit in mundo quæ conciperetur, ut Deus de ipsa incarnaretur, nisi Virgo gloriosa, sed ex Virgine gloriosa Deus incarnatus est: ergo ut Deus incarnaretur substantiata, actionata, passionata, relata, habituata, locata, &c. fuit in mundo quod conciperetur Virgo gloriosa. Patet ergo Incarnationem Filii Dei fore causam finalem, quare Virgo concepta est. Major & minor probantur ut suprà. Non oportet quòd amplius probet sæcularis, inquit Jacobita Canonistæ, quòd Incarnatio Filii Dei existat causa finalis, quare Virgo concepta est, cum ex dictis Sacræ Scripturæ clareat, & satis probari possit. Tunc ergo sæcularis cum suis conditionibus sic profequitur.

De

Ninguna criatura de el mundo recibió la dignidad, nobleça, bondad, virtud, &c. que fuesse concebida, para que Dios encarnasse de ella, si no la Virgen gloriosa; aora pues Dios ha Encarnado de la Virgen gloriosa: Luego para que Dios Encarnase, recibióla dignidad, nobleça &c. que fuesse concebida la Virgen gloriosa. Es pues evidente que la Encarnacion de el hijo de Dios fue la causa final, por la qual fue concebida la Virgen. La menor es cierta, y la mayor se prueba como arriba.

Ninguna criatura de el mundo fue substanciada, &c. Esto es tubo substancia, accion, passion relacion, habituacion, lugar, &c. que fuesse concebida, para que Dios Encarnase de ella, si no la Virgen gloriosa; Aora pues Dios ha encarnado de la Virgen gloriosa: Luego para que Dios Encarnase, fue concebida la Virgen gloriosa en el mundo substanciada, &c. esto es, que tubiesse substancia, accion, passion, relacion, habituacion, lugar, &c. Luego consta que en la Encarnacion

De secunda conditione.

Secunda conditio est quod existantibus Joachim & Anna causa efficiente in subiecto Conceptionis Virginis : materialis causa fuit substantia ab ipsis parentibus derivata in subiecto Conceptionis de convenienti materia, ac pertinenti causæ finali, ut materia debitam formam reciperet, influxam à finali causa, mediante agente naturali: unde si talis concursus sive conditio in subiecto Conceptionis nihil foret, Conceptus Virginis foret minus naturaliter operatus. Videmus enim, quod finalis causa & intentio naturæ numquam deficiunt ad introducendam formam materiæ individuorum: dum tamen naturam dispositam, & convenientem materiam inveniat: & oportet agenti naturali, aut morali ministrare

fe-

carnacion de el hijo de Dios es la causa final, por la qual es concebida la Virgen. La mayor y menor se prueban como arriba.

Sobre que dijo el Iacobita à el Canonista: no es necesario que pruebe mas el seglar, que la Encarnacion de el hijo de Dios es la causa final, por la qual es concebida la Virgen; por quanto lo manifiestan claramente los lugares de la Escritura, y se puede probar bastantemente. Y entonces el seglar prosiguió assi con sus condiciones.

De la segunda Condition.

L*A segunda Condition es, que siendo Joachin y Ana causa eficiente en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, la causa material fue la substancia derivada y procedida de sus padres en el subgeto de la Concepcion de materia conveniente y competente à la causa final, para que la materia recibiesse la debida forma influida de la causa final, mediante*
ela-

secundùm conditionem causæ finalis materiam convenientem in quolibet subiecto, sicut in pipere quod tendit ad finem caloris, cui natura ministrat materiam igneam, quæ conveniens est calori. Et in viola cui natura ministrat materiam aquosam, quæ conveniens est frigidati, quoniam viola tendit ad finem frigoris. Et in rubino cui natura ministrat materiam elementorum convenientem & nobilem ad recipiendum formam & claritatem rubini: & per alias convenientias minus nobiles natura se habet ad alios lapides, sic de omnibus speciebus: & Domificator qui materiam convenientem ministrat in domo ad habitandum regi, & aliam minorem ministrat convenientem ad habitandum rustico. Convenit ergo agenti tam naturali, quàm morali ministrare quantum potest materiam convenientem in quolibet subiecto secundùm nobilitatem causæ finalis, ut subiectum sit dispositum

tuna

• agente natural; por lo qual si el tal concurso y condiciõ no fuera cosa alguna en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, seria obrada menos naturalmente. Vemos pues que la causa final y la intencion de la naturaleza nunca faltan à la introduccion de la forma en la materia de los individuos; suponiẽdo que halle la naturaleza dispuesta la materia conveniente. Y que es necesario à el agente natural, ô moral suministrar segun la condicion de la causa final la materia conveniente encada subgeto: como en la primienta (que la lleva à el fin de el calor) à la qual la naturaleza suministra la materia ignea, que es conveniẽte à el calor. Y en la violeta, à la qual la naturaleza suministra la materia aquea, que es conveniente à la frialdad; por quãto la violeta se lleva e inclina à el fin de el frio. Y en el Rubi, à el qual la naturaleza suministra la materia de los elementos conveniente y noble, para recibir la forma y claridad de el rubi; y por otras conveniẽcias menos nobles se ha y lleva la naturaleza à otras piedras menos nobles: y en este modo se puede discurrir de todas las de

rum constitutumque ex debita proportione causarum. Quis ergo domificator, aut quis argentarius poterit aut ausus fuerit operari Regi domum, aut scyphum de materia sibi inconuenienti displicibili aut odiosa? Credo quod nullus, quoniam ex hoc posset sequi deperditio finis, aut destructio operis in subiecto, sicut in prægante quo quando conceptus generatus est de inconuenienti & indisposita materia fit abortiuum & evacuatio finis in Conceptu. Casus etiam quàm plures contingentes emergunt, ergo cùm se habeat istud ita, oportet præhabitam conditionem fore veram in subiecto Conceptionis Virginis, ne sit minus naturaliter operatum.

mas especies. Y el Architecto que subministra la materia cõveniente en la casa para habitar el Rey, y otra menos competente para habitar el villano. Conciernepues assi à el agente natural, como à el moral subministrar (quanto puede) la materia conveniente en cada subgeto segun la nobleça de la causa final; para que el subgeto este dispuesto y constituido segun la proporcion debida à las causas. Qual pues Architecto, ó platero se atreverá labrar para el Rey casa, ó vaso de materia, que le sea inconveniente, desagradables ù odiosa? Creo, que ninguno: por que de esto se podria seguir la perdida de el fin, ó la destrucciõ de la obra en el subgeto: como en la que esta preñada, que quando el concebimiento es engendrado de materia inconveniente e indispuesta se hace un aborto y evacuacion de el fin en el concebimiento. Tambien proceden y resultan muchos casos contingentes: luego siendo esto assy, es necessario por la condicion establecida, que esta sea verdadera en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, para que no sea obrada menos naturalmente.

De tertia conditione.

Tertia conditio est, quod major & superior perfectio virtutis, potestatis, bonitatis, magnitudinis, justitiæ, amoris, veritatis, gloriæ, nobilitatis, & dignitatis, in quolibet subjecto per causam finalem consistit in existentia & agentia, quam per alias causas inferiores, quoniam si sic non esset: principium non haberet appetitum veniendi ad finem, cum quodlibet ens appetat & diligat id, per quod majus in perfectione consistat, & abhorreat id quod minus. Etiam si sic non esset, efficiens non moveret formam in materia ad causam finalem, & sic deficiente appetitu principii ad finem carente perfectione, privaretur medium motus inter principium & finem. Et cum hoc sit impossibile: stat ergo quod dictum est fore verum in subjecto Conceptionis Virginis continuæque influentiâ descendente à causa

sa

De la tercera condicion.

LA tercera condicion es : que la mayor y superior perfeccion de la virtud poder, bondad, grandeça, justicia, amor, verdad, gloria, nobleça, y dignidad consista mas en qualquier subgeto por la causa final en la existencia y agencia, que por las otras causas inferiores: por que si no fuera en esta manera, el principio no tendria apetito de llegar ny de conseguir el fin; quando qualquier ente apetece y ama aquello, por lo qual consiste mayor en perfeccion; y tiene adversion y horror de aquello, por lo qual consiste menor. Y tambien si no fuesse assi, la eficiente no moveria la forma en la materia para la causa final; y assi des falleciendo el apetito de el principio à su fin y careciendo de perfeccion, seria privado el medio de el movimiento entre el principio y el fin; y como esto sea imposible. Consta luego que lo que se ha dicho es verdadero en el subgeto de la Cõcepcion de la Virgen; y que descendiendo

sa finali & superiori in subiecto : re-
 fluentibus causis inferioribus , & af-
 cendentibus continuè ad causam fi-
 nalem per continuum motum & me-
 dium, per quod influentia & reslue-
 tia causarum superiorum & inferio-
 rum continuè fiat, ne inter princi-
 pium & finem sequatur vacuitas in
 natura. Et ita omnes causæ concor-
 danter agant in subiecto Conceptio-
 nis prædictæ : quoniam alias præ-
 dicta continuatio in subiecto mini-
 mè posset esse , nec subiectum veni-
 ret in esse; cum omnia quæ in esse ve-
 niunt per causarum concordantiam,
 & per contrarietatem declinent se
 ad non esse. Etiam quod in subiecto
 prædicto aliæ aliis causis ad invicem
 disponentibus secundùm actionem
 & passionem, ut debita constitutio
 subiecti inter formam & materiam
 foret , ita quod major virtus iustitiæ,
 magnitudinis, potestatis, amoris, ve-
 ritatis, gloriæ, nobilitatis, largitatis,
 & dignitatis exaltet , attrahat & dis-

po-

una continua influencia de la causa final y superior en el subgeto, reinfluyen las causas inferiores ascendiendo continuamente à la causa final por continuo movimiento y medio, por el qual la influencia y re influencia de las causas superiores e inferiores se hace continuamente; para que no se siga la vacuidad, ó vacuo en la naturaleza entre el principio y el fin. Y assy operen concordemente todas las causas en el subgeto de la dicha Concepcion: por que de otra manera la susodicha continuacion ne podria ser de ningun modo en el subgeto: ny el subgeto seria reducido à el ser; por que todo lo que es puesto en el ser, ó reducido à el ser, es por la concordancia de las causas; y por la contrariedad declinan y se aproximan à el no ser. Y tambien por que en el dicho subgeto unas causas dispusieron las otras reciprocamente segun la accion y passion, para que fuesse la debida constitucion de el subgeto entre la forma y la materia. Y assi mismo para que mayor virtud de justicia, grandeça, poder, amor, verdad, gloria, nobleça, liberalidad, y dig-

ponat seipsam & alias causas inferiores; sicut terra, quæ naturaliter in opaco exaltatur ab aëre, qui ratione diaphanitatis dignitatem obtinens in crystallo sub ejusdem dignitate attracta eam facit esse diaphanã. Et dominicator sive agens qui disponit seipsum ad operandum & disponit materiam & formam in opere subiecti, & minor disponit se à majori; sicut materia quæ disponit se formæ efficienti, & efficiens & aliæ causæ inferiores se disponunt causæ finali, tãquam nobiliori & perfectiori & superiori in virtute, &c. quoniam si sic non esset, numquam forma introduceretur in subiecto, nec effectus alicujus generationis sequeretur, intendentibusque simul causis in subiecto per appetitum & instinctum; ne propter remissionem causæ finalis aut efficientis finis vacuitas in subiecto naturali sequatur, aut forsitan de materia aliena contra formam debitam supponatur, aut extranea forma in

ma-

dignidad exalte , atrayga y disponga à si misma y à las otras causas inferiores: como la tierra que naturalmente es exaltada de el ayre lo sombrío y opaco, qualidad propria suya : y este dominando en el cristal por raçon de su diaphanidad, y atrayendo à la tierra debajo de la misma dignidad, la hace ser diaphana Y el Architecto, ó el agente, que se dispone à si mismo para obrar , y dispone la materia y forma en la obra de el subgeto. Y lo menor se dispone à lo mayor ; como la materia que se dispone para la forma eficiente ; y la eficiente y las otras causas inferiores se disponen para la causa final como à la mas noble, perfecta y superior en virtud , &c. Por que sino fuera de esta manera , nunca la forma se introduciria en el subgeto ; ny se seguiria el efecto de alguna generacion, intentandolo y procurandolo juntamente las causas en el subgeto por el apetito è instinto ; para que por la remission de la causa final , ò eficiente no se siga la vacuidad de el fin en el subgeto natural. O acaso se suponga de materia agena contra la debida

materia subjecti deveniat contra appetitum causæ finalis. Unde si talis concursus sive conditio in Conceptu Virginis nihil foret, esset minus naturaliter operatus, quod quidem est impossibile: quare prædicta conditio esse in subjecto præhabito sapienti cuilibet declaratur.

De quarta conditione.

Quarta conditio habet hoc, quod causa materialis, formalis vel inferiores exaltentur, recipiantq; dignitatem in perfectione nobilitatis, bonitatis, magnitudinis, virtutis, potestatis, justitiæ, secundum majoritatē bonitatis, magnitudinis, &c. causæ finalis & finis subjecti quem attingunt: sicut elementa majorem finem bonitatis, virtutis, magnitudinis & justitiæ habent & attingunt, & magis exaltantur ad finem sensitivæ quàm ad finem vegetativæ, & sic ad finem intellectivæ, quàm ad alias potentias; & per ho-

bida forma, ó que se introdusga en la materia de el subgeto alguna forma estrangera contra el apetito de la causa final. Por lo qual si tal concurso ó condicion en la Concepcion de la Virgen no fuera cosa alguna, seria obra ta menos naturalmente, lo qual es verdaderamente imposible: Y por esso se declara à qualquier sabio, que la referida condicion esta en el dicho subgeto.

De la quarta condicion.

LA quarta condicion tiene esto, que la causa material, formal, ó las inferiore se exalten y reciban la dignidad en la perfeccion de la nobleça, bondad, grandeça, verdad, poder, y justitia segun la mayoridad de la bondad, grandeça &c. de la causa final y de el fin de el subgeto, que consiguen: como los elementos que tienen y consiguen mayor fin de bondad, verdad, grandeça y justitia; y se exaltan mas en el fin de la sensitiva, que en el fin de la ve-
ga-

hominem magis exaltantur quàm per leonem, rosam, violam &c. ac majorem finem attingunt, majoremq; nobilitatem in rubino quàm in aliis lapidibus, & in pane quàm in baculo. Et sic de domificatore : materiâ & formâ attingentibus majorem finem in Palatio Regis quàm in palatio rustici, majoremq; nobilitatem in Ecclesia constituenda quàm in aliis : ac etiam orator magis exaltatur laudando Deum, contemplando ejus rationes, & majorem finem attingit ex eo quod stat in fine creationis cum amore, perfectione, gloria & dulcore, quàm qui pro commissis reatibus veniam deprecatur, qui stat cum fletu & mœrore enumerando suas misérias & defectus. Concluditur ergo de causa finali, quod tanta est nobilitas, virtus, & potestas descendens ab ea continuè in subjecto, quod totum creatum secundùm suam essentiam naturalem propter hoc, quod est de non esse, rediret
in

gatativa; y assy en el fin de la intelectiva, que en el de las otras potencias: y son exaltados mas por el hombre, que por el leon, rosa, violeta, &c. y consiguen mayor fin y nobleza en el rubi que en las otras piedras; y en el pan que en la bara: Y assi de el Architecto; consiguiendo juntamete con el la materia y forma mayor fin en el palacio de el Rey que en la cabaña de el rustico, y mayor nobleça en construir una Yglesia, que en otras cosas. Y tambien el orador se exalta mas alabando à Dios y contemplando sus razones: y toca mayor fin, porque esta en el fin de la creacion con el amor, perfeccion, gloria y dulçura, que quando pide perdon por los delitos cometidos: por que està y consiste con el llanto y tristeça, refiriendo sus miserias y defectos. Concluyese pues de la causa final, que es tanta la nobleça, virtud y poder, que de cienden de ella continuamente en el subgeto; que todo lo creado segun su essencia natural (por raçon de que es de el no ser) volveria à el no ser, si la causa final por su influencia no lo estubiera substeniendo

in non esse, nisi causa finalis per suam influentiam ipsam continuè sustineret: sicut scyphus, qui est in manu ut bibatur, qui secundum finem non potest cadere in terram; sed in quantum est ponderosus, si dimitteretur per suam naturam posset cadere, & cum se habeat ita, oportet conditionem hanc & alias fore veras in Virginali Conceptu; quoniam alias minus naturaliter & inordinatè esset operatus.

De quinta conditione.

DIxit sæcularis quinta conditio est quod potestas & virtus agendi in perfectione bonitatis, magnitudinis, virtutis, justitiæ, nobilitatis, amoris, veritatis, & gloriæ cum esse majori conveniat fortius & melius quàm cum minori: quoniam si sic non esset, Deus qui major est, esset minus potens in veritate, &c. ex eo quod habet esse majus quàm
crea-

continuamente: como el vaso ó copa, que está en la mano, para que se beba por el; el qual segun su fin no puede caer en tierra, sino en quanto es pesado; pero si se arroja-se, podria caer por su naturaleza. Y siendo la cosa assi, conviene que esta condiciõ y las demas sean verdaderas en la conception Virginal: Por que de otra manera seria obrada menos natural y ordenadamente.

De la quinta Condicion.

Dijo el seglar la quinta condicion es, que el poder y virtud de obrar en la operacion de la bondad, grandeça, virtud, justicia, nobleça, amor, verdad, y gloria, conviene mas estrecha y fuertemente con el mayor ser que con el menor: por que si esto no fuesse assi; Dios que es mayor, seria menos poderoso en la verdad &c. por raçõ de que tiene mayor ser que la criatura; y el ser con vendria mas fuerte y estrechamente con el menor que con el mayor; y entonces qualquier cosa tendria
mas

creatura; & esse fortius conveniret cum minori quàm cum majori; & tunc quodlibet haberet appetitum ad minus in bonitate, perfectione, quàm ad majus, sed cùm veritas sic, quàm minoritas fortius conveniat cum non esse quàm cum esse, sequeretur, quod omnia entia appeterent fortius non esse quàm esse; & cùm omnia ista sint impossibilia: ergo claret hæc conditio vera in subjecto Conceptionis Virginalis, videlicet quod esse, perfectio, potestas & virtus agendi in bonitate, magnitudine, &c. cùm esse & majoritate simul conveniat: defectus verò & privatio, impossibilitasque agendi cum minoritate concordet.

Quandoque sæcularis suas ordinasset conditiones Jacobitam interrogavit, si contentabatur de eis, aut si fuerant satis rationabiles. Respondit Jacobita quod conditiones fuerant satis probatæ & naturales: & hoc idem laudat Canonista, & quod placebat eis in disputatione præhabitas conditiones habere.

De

*mas apetito à lo menor en bondad y perfeccion que à lo mayor: y como es verdad que la minoridad conviene mas fuertemente con el no ser, que con el ser; se signifi-
 guiri que todos los entes apetecerian mas el no ser que el ser; pero todo esto es imposible: luego es manifiesta, clara, y verdadera esta condicion en el subgeto de la Concepcion Virginal, es à saber, que el ser; la perfeccion, el poder, y la virtud de operar en la bondad, grandeça, &c. convienen juntamente con el ser y la mayoridad; y que el defecto, la privacion, y la imposibilidad de operar concuerdan con la minoridad.*

Despues que el seglar buzo ordenado sus condiciones, pregunto à el Iacobita si estava contento y satisfecho de ellas, ó si eran bastantemente conformes à la raçon. Respondio el Iacobita que las condiciones eran naturales, y que gustaban observar estas condiciones en la disputa.

*De tertia parte hujus libri, videlicet
de possibili. Et primò de pri-
ma metaphora.*

PRIMA Metaphora inquit sæcu-
laris est ista, quod agentibus duo-
bus Ætiopibus in subjecto alicujus
Conceptionis, habentibus quàm pul-
chrum & formosum objectum vel
causam desideratam, ad eamque se
moventibus & intendentibus fit
transitus substantiæ parentum in
missione spermatis, derivatus in sub-
jecto Conceptionis, incisusque ab
omni macula, ac parentum turpitu-
dine denudatus, existenteque eodem
concepto induto habituatoque for-
mositate, pulchritudine ac venustate
causæ finalis & objecti desiderati, ad
quem sive ad quod prædicti Ætiopes
talem conceptum ad invicem conve-
nerunt, & intendunt; nihilque mon-
struosum sive difforme in conceptu
emi-

De la tercera parte de este libro, es à saber de lo possible: y primeramente de la primera Methaphora.

LA primera Methaphora, dijo el seglar es esta, que operando dos agentes Ethiopes en el subgeto de alguna Concepcion, teniendo algun obgeto hermoso y bello, ò alguna causa desseada; y moviendose à ella y teniendola como de lante de los ojos, se hace el transito de la substancia de los Padres en la immision de el semen, apartado y separado en el subgeto de la Concepcion de toda mancha, y desnudo de la fealdad de los Padres; existiendo el mismo concebimiento vestido y habituado de la hermosura, belleça, y adorno de la causa final, y obgeto desseado; para el qual los dichos ethiopes convinieron reciprocamente en el tal concebimiento: y no tubieron delante de los ojos cosa alguna monstruosa, ny àisforme en el concebimiento; no arrojando ny infundien-

emittentibus, nihilque turpe sive fætidum effundentibus; omnem maculam, sordem ac turpitudinem in se penitus scindentibus ac remittentibus propter appetitum desideratum ad causam finalem, de se ipsis producunt clarum, pulchrum, formosum, purum, nobilemque conceptum, indutum habituatumque claritate, pulchritudine ac puritate causæ finalis objecti sive intentionis desideratæ; exaltaturque conceptus in nobilitate, &c. propter finalem intentionem habitam ad objectum desideratum, ad quod prædicti Ætiopes intendunt in tali conceptu. Unde cum hoc sic se habeat; quanto magis talis virtus potestasque scindendi, atque denudandi accidentia maculæ peccati originalis, atque purus transitus substantiæ parentum in virginali Conceptionis subjecto concurrisset necessario faciendum est: maximè cum Joachim & Anna habuerunt pro objecto & causa finali in subjecto Concep-

do cosa alguna torpe, ò hedionda, despojando, ò totalmente separando de si mismos toda mancha, hediondes y torpeça por amor de el apetito desseado para la causa final. Producen pues de si mismos un concebimiento, claro, bello, hermoso, puro, noble, vestido y habituado de la claridad, hermosura, y pureça de la causa final, de el obgeto ò de la intencion desseada; y se exalta el concebimiento en nobleça, &c. Por la intencion final tenida à el obgeto desseado, el qual procuraron los dichos Etiopes en el tal concebimiento. Por lo qual (siendo esto assy) con quanto mayor raçon se ha de juzgar, que necessariamente ha concurrido la tal virtud y poder de separar y despojar de si los accidentes de la mancha de el pecado original, y el puro transito de la substancia de los Padres en el Virginal subgeto de la Concepcion; particularmente habiendo tenido Ioachim y Ana por obgeto y causa final en el subgeto de la Concepcion de la Virgen tan alta intencion, obgeto tan alto y causa final tan sublime, es asaber.

ceptionis Virginis tam altam intentionem, tam altum objectum, tam altam causam finalem: videlicet Filium Dei, ad quem Virginem conceperunt, ut de ipsa & in ipsa incarnaretur & divinum habitaculum pro se ipso fieret. Quis ergo intellectus intelligere aut ratio poterit consentire quod ubi tanta sanctitas, bonitas, justitia virtusque in magnitudine perfectionis, amoris, nobilitatis ac gloriæ objectatur, quod de macula, malitia, turpitudine & injuria parentum in Virginali Conceptu potuit pertransire: sed quod prædicta possibilitas, virtus, sive potestas transeundi, emittendi que substantiam sine accidente in minoribus agentibus reperitur in majoribus & nobilioribus fortius, imo perfectius constat esse, & intelligenti cuilibet se ostendit: quoniam si talis denudatio sive incisio nihil esset in Conceptu, in quo Deus causa finalis extitit, sequeretur, quod in subjecto Conceptionis Æthioporum virtus,

po-

El hijo de Dios; para el qual concibieron la Virgen, para que Encarrase de ella y en ella, y se hiciese una divina habitacion para si mismo. Que entendimiento pues podra entender, ò qual raçon consentir, que adonde se obgeta tanta sanctidad, bondad, justicia y virtud en la grandeça de perfeccion, amor, nobleça y gloria; que pueda haver transpassado algo de mancha, malicia, torpeça e injuria de los padres en el Virginal concebimiento: Aora pues como la susodicha posibilidad, virtud, ò poder de transpassar y arrojar la substancia sin su accidente se halla en los agentes menores, con mayor raçon es constante, la hay en los mayores, y con mas vigor, y aun con mas perfeccion. Y se manifiesta à qualquier que tiene entendimiento: por quanto si el tal despojamiento y separacion no fuera alguna cosa en el concebimiento, en el qual fue Dios la causa final, se seguiria, que en el subgeto de la Concepcion de los Ethiopes, la virtud, poder y

potestas & perfectio forent magis quàm in subiecto Conceptionis Virginis: etiam sequeretur quod virtus, potestas, perfectio & nobilitas bonitatis, & magnitudinis cum minoribus quàm cum maioribus agentibus conveniret: quod quidem contra conditiones præhabitas est existens, aliaque inconvenientia quàm plurima sequerentur. Concludit ergo satis hæc metaphora Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

De secunda methaphora.

INquit sæcularis: Canonista & Jacobita bene scitis, quod lumen & claritas est proprium ignis. Umbra sive obscuritas est proprietas terræ. Unde cum crytallum sit de natura terræ, ex eo quia est siccum & frigidum; quomodo substantia terræ in generatione crytalli potuit per-

perfeccion serian mayores que en el subgeto de la Concepcion de la Virgen ; y tambien se seguiria que la virtud , poder , perfeccion y nobleça de la bondad y grandeça conuendria mas con los agentes menores que con los mayores. Lo qual existe contra las condiciones propuestas ; y se seguirian otros muchos inconvenientes. Concluye pues bastantemente esta Methaphora, que la Virgen fue concebida son pecado original.

De la segunda Methaphora.

DIjo el seglar. Canonista y Jacobita bien sabeis, que la luz y la claridad son la propiedad de el fuego. y la obscuridad y sombra son propiedad de la tierra ; y assi siendo el cristal de la naturaleza de la tierra , por raçon de que es seco y frio ; de que modo la substancia de la tierra puede en la generacion de el cristal passar en el subgeto de el cristal sin sombra ny obscuridad, en el qual existe clara y luciente, quitados y separados los propios y naturales

pertransire in subiecto crystalli sine umbra & obscuritate, in quo existit clara & lucens dimissis & incisis propriis accidentibus & naturalibus: ut perfectionem dignitatemque possit habere in crystallo, alienis accidentibus & proprietatibus est induta. Hæc metaphora satis probat, quod transitus substantię parentum in subiecto Conceptionis fuit possibilis sine macula accidentis peccati originalis. Et si sic non fieret major virtus, potestas perfectionis, nobilitatis, bonitatis, magnitudinis, &c. potius cum minoribus entibus, quàm cum maioribus & nobilioribus convenirent; quod est impossibile & contra conditiones physicas & præhabitas: plurimaque alia inconvenientia sequerentur. Quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam ex præhabita metaphora declaratur.

rales accidentes ; y esta vestida de propiedades y accidentes ajenos ; para que pueda tener perfeccion y dignidad en el cristal. Esta Metaphora prueba suficientemente , que el transito de la substancia de los Padres en el subgeto de la Concepcion fue posible sin mancha de el accidente de el pecado original. Y sino se hiciesse assi, la mayor virtud , y poder de perfeccion , nobleça , bondad , grandeça , &c. Convendrian mas con los entes menores que con los mayores y mas nobles. Lo qual es imposible , y contra las Condiciones phisicas y ya asentadas ; y se seguirian otros muchos inconvenientes. Por lo qual se declara de la propuesta Metaphora, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

De

De tertia metaphora.

DUO sunt melanconici, claudi ac etiam contortes agentes in subiecto alicujus Conceptionis in constellatione Jovis & Veneris in regione Sagittarii, ac etiam in Libra; prædictâq; constellatione influente in prædictis agentibus dum concipiunt, inciditur malitia complexionis parentum ac denudantur turpia accidentia parentum; nihiloque in conceptu de parentum complexione transeunte producitur, derivaturque conceptus sanguineus, alacer, gavisus, rectus, & pulcher, indutus, & vestitus, conditionatusque nobilitate ac bonitate præhabitæ constellationis à malitia parentum ac macula penitus sequestratus. Unde si corpora supra cœlestia, quæ sunt creaturæ minoresq; in bonitate & virtute; & habent tantum dominium, potestatem

De la tercera Methaphora.

*S*on dos agentes melancolicos, cojos y tambien contrabechos en el subgeto de alguna Concepcion en la constelacion de Iupiter y Venus, y en la region de Sagitario (y tambien en la de Libra) influyendo la dicha constelacion en dichos agentes mientras conciben, se separa y quita la malicia de la complexion de los Padres y son desnudos y apartados sus feos accidentes; y no passando en el concebimiento nada de la complexion de los Padres, es producido y derivado un concebimiento sanguineo, alegre, jovial, recto, hermoso, vestido y condicionado de la nobleza y bondad de la dicha constelacion, y totalmente apartado de la malicia y macula de los padres. De adonde si los cuerpos superiores celestes, que son criaturas, y menores en bondad y virtud, tienen tanto diminio, poder y perfeccion sobre los agentes (que son movidos en la materia y forma) de condicionar los mismos Pa-
dres

tem ac perfectionem in agentibus, quæ moventur in materia & forma, conditionandi, ipsos parentes sive agentes, ut incidant suam substantiam à malitia complexionis eorum, emitantq; substantiam puram in Conceptu ab eorum accidentibus denu-datam atque incisam, ipsum concep-tum induendo & conditionando si-militudinem & proprietatem bonita-tis, magnitudinis, nobilitatisq; cõ-plexionis constellationis præhabitæ per appetitum, quem habet eadem constellation in regione subjecti Con-ceptionis prædictæ. Et cum se habeat istud ita, quanto magis talis virtus scindendi denudandiq; omnem ma-culam injuriamq; defectum, & mali-tiam originalis peccati in regione Conceptûs Virginis fuit necesse; in quo quidem influit filius Dei per vo-luntatem appetitumq; sanctitatis operis, seu in regione Cõceptus Vir-ginalis, ut conciperetur; quoniam de ipsa & in ipsa voluit & desiderabat

in-

dres agentes de modo, que separen su substancia de la malicia de su complexion, y arrojen en su concebimiento la substancia pura, desnuda y dividida de sus accidentes, vistiendo el mismo concebimiento, y condicionando la semejança y propiedad de la bondad, grandeça y nobleça de la complexion de la dicha constelacion por el apetito, que tiene la misma constelacion en la region de el subgeto de la Concepcion susodicha. Y siendo esto assi, con quanta mayor raçon, fue necessaria tal virtud de separar y desnudar toda macula, injuria, defecto y malicia de el pecado original en la region de el concebimiento de la Virgen; en el qual realmente influyo el hijo de Dios por la voluntad y apetito de la operacion de sanctidad, ò en la region de el concebimiento Virginal, para que fuese concebida: por que quiso y desseaba encarnarse de ella y en ella. Y quiso tomar carne de ella el que es creador y mayor en perfeccion de bondad, poder, virtud, nobleça, sanctidad, hermosura, grandeça, &c. Y si esto no fuese assi, el
hijo

incarnari: & de ea carnem assumere voluit qui creator est, majorque in perfectione bonitatis, potestatis, virtutis, nobilitatis, sanctitatis, magnitudinis, &c. Et si sic non esset, Filius Dei derogaret in tantum suæ largitati, potestati, virtuti, nobilitati, &c. Ordinatè loquendo; quod sequeretur ipsum non esse Deum; nec unquam fuisset conceptus: nec erit ita malè ordinatus contra naturam, sicut Conceptus Virginalis existente fortiore, nobilioreq; præhabitâ constellatione in bonitate virtutis perfectionis, &c. in regione conceptûs melancholicorum, quàm Filius Dei per influentiam suæ sanctitatis, potestatis, virtutis, nobilitatis, perfectionis, &c. in regione Conceptionis matris, in qua ipse causa finalis extitit. Sed cum prædictâ inconvenientiâ impossibilia demonstrantur, turpia, ridiculosa ac præhabitis conditionibus adversantia: sequitur ergo per hanc metaphoram sine peccato origi-

hijo de Dios prejudicaria en tanto à su liberalidad, poder, virtud, nobleza, &c. Hablando ordenadamente que se seguiria que el no seria Dios, ny que jamas habria sido concebido; ny seria tan mal ordenado contra la naturaleza como el concebimiento Virginal; existiendo mas fuerte y noble la dicha constelacion en bondad de virtud, perfeccion, &c. en la region de el concebimiento de los melancolicos, que el hijo de Dios con la influencia de su santidad, prudencia, hermosura, poder, virtud, nobleza, perfeccion, &c. en la region de la Concepcion de la Madre, en la qual el mismo fue la causa final: Pero como los dichos inconvenientes è impossibles se han demonstrado feos, torpes, ridiculos y contrarios à las condiciones propuestas: se sigue por esta Metaphora que la Virgen fue concebida sin pecado original.

QUESTION. Dijo el Canonista à el seglar: Siempre persistí, y soy tambien de opinion, que en el concebimiento de la Vir-

F ger

ginali Virginem fuisse conceptam.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæculari semper in opinione persisti ac etiam sum; quod in Conceptu Virginis non fuit contractum peccatum originale in coitu vel emissionem spermatis, sed in infusione animæ cum corpore: ideoque contra meam opinionem videtur quod tua metaphora non concludat.

SOLUTIO. Respondit sæcularis: secundum cursum naturalem quanto principii ad finem major est appropinquatio, tanto inter principium & finem oritur medium majoris concordantię in potestate, virtute &c. & tanto major influentia descendit à causa finali in opere subjecti, & tanto major multiplicatio appetitûs ipsius finis in medio ad ipsum principium derivatur. Unde si in subjecto Conceptionis Virginis peccatum originale foret contractum in infusione animæ in corpore, sequeretur Filium Dei qui est causa finalis, contrahere ipsum peccatum.

gen no fue contraido el pecado original en el acto, ò emision del semen, sino quando fue infundida el alma en el cuerpo. Por lo qual parece que tu Metaphora no concluye contra mi opinion.

SOLUCION. Respondiò el seglar: Segun el curso natural quanto es mayor la aproximacion de el principio à el fin, tanto mas se origina y resulta entre el principio y fin un medio de mayor concordancia en poder, virtud, &c. y tanto mayor es la influencia, que deciendo de la causa final en la operacion de el subgeto; y tanto mayor multiplicacion de el apetito de su fin se deriva en el medio para su principio. Por lo qual si en el subgeto de la Concepcion de la Virgen hubiera pecado original, contraydo en la infussion de el alma en el cuerpo; se seguiria, que el hijo de Dios, que es la causa final, contrairia el mismo peccado en mayor concordancia de poder, perfeccion, apetito y voluntad; y con mayor influencia y proximidad de la operacion de el subgeto, que si fuesse contraido en el acto

catum in majori concordantiâ potestatis, perfectionis, appetitûs & voluntatis cum majoreq; influentiâ propinquantis operis in subiecto quàm si in coitu Conceptionis contractum fuisset, quod possibile nequit esse. Et etiam sequeretur quod quantò principia magis propinquarentur causæ finali, tanto existeret cum medio cum majori defectu. Et sequeretur etiam quod causa finalis minor existeret in virtute & potestate habens principia vitiata prope se, quàm si ab eodem elongata fuissent, & quod virtus principii in coitu Conceptionis foret majoris perfectionis quàm virtus principii mediæ cum fine. Et etiam existente medio sine virtute in majori defectu contra naturã, cessaret appetitus principii ad ipsum finem. Videas ergo Canonista, quid sequeretur si peccatû originale contraheretur in infusione animæ cum corpore in virginali subiecto: aperire non audeo alia inconvenientia quæ sequi possent. Et in hoc

Ja-

de la Concepcion. Lo qual no puede ser posible. Y assi mismo se seguiria , que quanto mas los principios se apropinquarian à la causa final , tanto mas existirian con el medio en mayor defecto ; y tambien que la causa final seria menor en virtud y poder teniendo proximos de si principios viciosos que si los tubiera apartados ; y que la virtud de el principio en el acto de la Concepcion fuesse de mayor perfeccion que la virtud de el principio y medio con el fin. Y assi mismo existiendo el medio sin virtud en el mayor defecto , cessaria contra la naturaleza el apetito de el principio à el mismo fin. Ved pues Canonista , lo que se seguiria si se contragesse el pecado original en la infusion de el alma en el cuerpo en el Virginal subgeto. Y no me atrevo à manifestar los demas inconvenientes , que se podrian seguir. Y en esto dijo el Jacobita à el Canonista, inutilmente ha sido propuesta tu question. Deja pues à el seglar , y passe adelante.

Jacobita dixit Canonistæ ; inutiliter proposita est tua quæstio, dimitte ergo sæcularem & transeat ultra.

De quarta metaphora.

Dixit sæcularis Jacobitæ : Pastor Laban Genes. cap. 30. posuit in canalibus aquarum virgas platani & populeas diversorumque colorum excorticatas, & adducto grege accensoque ad coitum objectando & intuendo prædictas virgas fuit ibi tanta potestas virtutis & perfectionis quod virtus objecti influxit suam conditionem coloremque in subjecto Conceptionis gregis, existentibus & remanentibus conceptibus indutis conditione & diversitate coloris objecti, ad quod arietes & oves intuebantur dum concipiebant. Et cum se habeat istud ita, quanto magis talis virtus five potestas fuit in subjecto Conceptionis Virginis ratione majoritatis, perfectionis in sancti-

De la quarta Metaphora.

Dijo el seglar à el Jacobita, El Pastor de Laban en el Genes. cap. 30. puso en las canales de las aguas varas de Platano y de Alamo descortesadas y de diversos colores; y haviendo conducido el ganado, è incitado à el coito; obgetando y mirando las dichas varas, fue tanto alli el poder de la virtud y perfeccion, que la virtud de el obgeto influiò su condicion y color en el subgeto de la Concepcion de el ganado, que dando y permaneciendo los concebimientos vestidos de la condicion y diversidad de el color de el obgeto, que miraban los carneros y las ovejas mientras concebian. Y siendo esto assi, quanto mas y con mayor raçon fue la tal virtud y poder en el subgeto de la Concepcion de la Virgen por raçon de la mayoridad de perfeccion en santidad, virtud, poder, justicia, bondad, grandeça, amor y gloria de el hijo de Dios, que fue el obgeto, la causa final, y la intencion, que

ctitate virtutis, potestatisque, justitiæ, bonitatis, magnitudinis, amoris & gloriæ Filii Dei, qui fuit objectum & causa finalis ac intentio in qua Joachim & Anna objectabant, in-
 tuebantur & intendebant dum Vir-
 ginem concipiebant, ut de ipsa in-
 carnaretur, existentesque in amore
 Filii Dei inflammati & accensi intui-
 tu virginalis conceptus; quoniam
 ad hoc fuit concepta Virgo gloriosa,
 ut Deus de ipsa incarnaretur. Opor-
 tet ergo conceptum Virginis fore
 conditionatum objecti conditione,
 ad quod, dum concipiebatur, parentes
 sui objectabant in coitu Conceptio-
 nis, cum omnis perfectio, virtus, no-
 bilitas & potestas in bonitate, mag-
 nitudine, justitiâ amoris, dignitatis
 & gloriæ conveniat potius operi
 Creatoris quàm creaturæ, ac etiam
 potius conveniat cum entibus majo-
 ribus spiritualibus & corporalibus
 simul, quàm cum corporalibus tan-
 tum. Hæc metaphora satis concludit
 Vir-

Joachin y Ana objectaban, miraban y pretendian mientras concebian la Virgen, para que encarnasse de ella; estando inflamados y ardientes en el amor de el hijo de Dios con la mira de el Virginal concebimiento. Por que la Virgen Gloriosa fue concebida, para que Dios encarnase de ella: luego es necessario, que el concebimiento de la Virgen haya sido condicionado con la condicion de el objeto, à el qual (mientras se estaba concibiendo) objectaban sus Padres en el acto de la Concepcion; siendo assy, que toda perfeccion, virtud, nobleza, y poder en bondad, grandeza, justicia de el amor, dignidad y gloria convengan mas à la operacion de el Creador que à la de la creatura; y assy mismo convenga mas y antes con los entes mayores espirituales y corporeos juntamente que con los solamente corporeos. Esta Methaphora suficientemente concluye que la Virgen fue concebida sin pecado original. Entonces dijo el Canonista à el Jacobita: Bastantemente ha-
 ve-

Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Tunc Jacobitæ inquit Canonista; satis detinuimus sæcularē, nec expedit amplius arguere metaphoricè, tempus est quod transeat ad partem Necessitatis, & sic accedat ad eam & videbimus quid narrabit.

De quarta parte libri quæ est de Necessitate. Prima ratio.

DE mandato ipsius Canonistæ & Jacobitæ inquit sæcularis: Quod causa finalis sive intentio agentis attrahit & movet ad seipsam omnes causas subjecti: sicut intentio quam habet ignis in rubino, attrahit aquam & terram ad lucibilitatem suam: sed Filius Dei fuit causa finalis ac intentio, quare Joachim & Anna Virginem conceperunt: ergo Joachim & Anna fuerunt moti pariter & attracti in virginali conceptu per Filium Dei. Major jam patet: sicut etiam habitare quod attrahit domifi-
ca-

vemos detenido à el seglar : y no es conveniente arguir mas metaphoricamente. Tiempo es de que passe à la parte de la necesidad : y en ella veremos lo que refiriera.

De la quarta parte de el libro , que es de la Necesidad. Raçon primera.

POr orden y ruego de el Canonista y Jacobita dijo el seglar : Que la causa final , ó la intencion de el agente atrae y mueve à sy misma todas las causas de el subgeto : como la intencion , que tiene el fuego en el rubi , que atrae à el agua y à la tierra à su lucidez. Aora pues el hijo de Dios fue causa final y la intencion , por la qual Joachim y Ana concibieron à la Virgen : luego Joachim y Ana fueron igualmente movidos y atraidos en el Virginal concebimiento por el hijo de Dios. La mayor es manifesta : asi como el habitar , que atrae

catores, materiam & formam: minor probata est in conditionibus. Unde si Virgo concepta fuisset in peccato originali, oporteret Filium Dei fore causam peccati illius Conceptionis: quoniam Joachim & Anna per eum ad talem conceptum fuerunt moti pariter & attracti, sequeretur Deum fore causam peccati, & quàm plurima alia inconuenientia contra conditiones præhabitas sequerentur, quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam ex præhabito argumento est necesse.

Secunda ratio.

PER motum, virtutem, potestatem ac influentiam, quæ à causa finali derivantur, cæteræ causæ subjecti ad habitum & conditionem causæ finalis disponuntur ad invicem, pariter & moventur in opere subjecti: nam per virtutem & influentiam descendentes à sole moventur ac disponuntur.

à el Architecto à la forma y à la materia: la menor està probada en las condiciones. Por loqual sy la Virgen hubiera sido concebida en pecado original, seria necesario que el hijo de Dios fuesse la causa de el pecado de aquella Concepcion: Por quanto Joachin y Ana fueron movidos y atraydos igualmente por el à el tal concebimiento. Y assi se seguiria que Dios seria causa de el pecado: y se seguirian otros muchos inconvenientes contra las condiciones propuestas. Por lo qual es necessario segun este argumento, que la Virgen haya sido concebida sin pecado original.

La raçon segunda.

POr el movimiento, virtud, poder è influencia, que se derivan de la causa final, las demas causas de el subgeto se disponen reciprocamente y se mueven igualmente à el habito y condicion de la causa final en la operacion de el subgeto.
Por

nuntur in auro, aqua & terra ad lucibilitatē solis, causā finali influente de sua nobilitate, existente superiori, & in majoritate virtutis, potestatis, &c. Unde si Virgo concepta fuisset in peccato originali, sequeretur quod influenza, quæ descendebat à Filio Dei sicut à causa finali, de sui sanctitate, justitiæ, virtutis, bonitatis, voluntatis, &c. in Conceptione præhabita ac in opere parentum, quod Virginem conciperent, ut de ipsa incarnaretur, nihil operata fuisset, prævalente in potestate malitia parentū in subjecto Conceptionis per potestatem, sanctitatem justitiæ, potestatis virtutis Filii Dei. Et tunc sequeretur quod id quod per pietatem & virtutē rationabiliter est superius, irrationabiliter esset inferius, si concepta fuisset in peccato originali, quod quidem impossibile se ostendit, & contra conditiones præhabitas se haberet: nam etiam habente causā finali & superiori dominium in potestate, virtute, justitiæ

tiæ

Porque por la virtud è influencia, que de-
 cienden de el Sol, son movidas y dispuestas
 el agua y la tierra en el oro à la lucidez
 de el sol, influyendo la causa final su no-
 bleza, existiendo superior y en la mayo-
 ridad de virtud y poder, &c. por lo qual
 sy la Virgen fuesse concebida en pecado
 original, se seguiria que la influencia,
 que descendia de el hijo de Dios como de
 la causa final de su sanctidad, justitia,
 virtud, bondad, voluntad, &c. en la re-
 ferida Concepcion, y en la operacion de
 los padres, que concibieron la Virgen, pa-
 ra que encarnase de ella; no habria ope-
 rado cosa alguna; prevaleciendo mas en
 poder la malicia de los Padres en el sub-
 geto de la Concepcion, que el poder y
 sanctidad de la justitia, y virtud de el
 hijo de Dios. Y entonces se seguiria
 que aquello, que por el poder y virtudes
 segun la raçon superior, seria sin raçon
 inferior, sy fuera concebida en pecado
 original: lo qual se demuestra imposible;
 y seria contra las condiciones asentadas
 y establecidas: por que teniendo tambien

tiæ, &c. super alias causas inferiores talis conceptus in peccato originali foret contra formam mandati, quoniam Deus nullam habet malitiam ad mandandum, & per consequens fuisset Deo odibilis, abominabilisque ipsum conceptum amando, diligendo & volendo, ut conciperetur ad incarnationem suam; quod est contradictio manifesta, quare necessariò sequitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Tertia ratio.

INter movens & motum, attrahens & attractum media & necessaria est dispositio, quoniam alias non sequeretur finis operis in subiecto. Unde si Virgo concepta est in peccato originali, necessaria fuit dispositio Dei Filii moventis cum Joachim & Anna motis ad contrahendum illud peccatum in subiecto Conceptionis Virginis, ad hoc ut opus causarum in
sub-

la causa final y superior dominio en el poder y virtud de la justicia &c. sobre las demas causas inferiores, el tal concebimiento en pecado original seria contra la forma de el mandamiento (por que Dios no tiene malicia alguna en el mandar) y consiguientemente seria aborrecible à Dios y abominable, amando, affectando y queriendo el mismo concebimiento; para que fuesse concebida para su encarnacion. Lo qual es contradiccion manifesta. Y assi se sigue necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon tercera.

Entre el moviente y lo movido, el atrayente y lo atraydo es media y necessaria la disposicion; por que de otra suerte no se seguiria el fin de la operacion en el subgeto. Por lo qual si la Virgen fue concebida en el pecado original, fue necessaria la disposicion de el hijo de Dios moviente, por quanto Ioachin y Ana fueran movidos à contraer aquel pecado en el

G sub-

subjecto fieret: & si sic est, Deus se disposuit & disponit alias causas ad peccandum; quod est impossibile, & conditionibus præhabitis est adversans necessario: Patet ergo Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Quarta ratio.

Objectum movet potentiam & cursus naturalis disponit: sicut visibile quod movet visum ad videndum, & aures moventur ad sonum audiendum. Sed cum Filius Dei sit objectum & causa finalis, ad quod si ve ad quam Joachim & Anna intendebant, dum Virginem concipiebant: & si Virgo concepta est in peccato originali, necessario sequitur, quod ad tale peccatum fuerunt moti Joachim & Anna per Filium Dei: & cum hoc sit impossibile, sequitur Virginem necessario sine peccato originali fuisse conceptam.

Quin-

subgeto de la Concepcion de la Virgen; para que se hiciesse en el subgeto la obra de las causas: y si esto es assi, Dios se dispuso, y dispone las otras causas à pecar. Lo qual es imposible y necessariamente contrario à las condiciones establecidas. Es manifiesto pues que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon quarta.

EL obgeto mueve la potencia, y el curso natural dispone: como lo visible que mueve la vista à ver, y los oydos son movidos à oyr el son: Aora pues siendo el hijo de Dios el obgeto y la causa final, à el qual, ò à la qual Ioachim y Ana miraban y atendian mientras concebian la Virgen; Por cuya raçon si la Virgen es concebida en pecado original, se sigue necessariamente, que fueron movidos Ioachim y Ana à el tal pecado por el hijo de Dios. Y como esto es imposible, se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Quinta ratio.

SI Filius Dei, qui est ex infinita potestate, virtute, justitia in sanctitate, bonitate, nobilitate, magnitudinis, &c. existens causa finalis & objectum in subiecto Conceptionis Virginis non exaltasset Joachim & Annam in bonitate virtutis & sanctitatis in conceptu virginali: sequeretur Filium Dei fore defectuosum, viliolem; minorem in virtute bonitatis quàm finalis causa Æthiopum; quod impossibile consistit, nam pulchritudo objecti sive intentionis finalis Æthiopum conditionat & exaltat conceptum in pulchritudine productum ab ipsis Æthiopicis: quanto magis Filius Dei ratione majoris perfectionis in subiecto Conceptionis Virginis hoc facere necessario tenetur: & si sic non esset, magna inconvenientia sequerentur, quàm plurimum contra condi-

Razon quinta.

SI el hijo de Dios, que es de infinito poder, virtud y justicia en sanctidad, bondad y nobleça de grandeça, &c. siendo causa final y el obgeto; no exaltasse en el subgeto de la Concepcion de la Virgen à Joachin y Ana à la bondad de virtud, y sanctidad en el concebimiento virginal; se seguiria que el hijo de Dios fuera defectuoso, mas vil y menor en virtud de bondad, que la causa final de los Ethiopes; lo qual es imposible, por quanto la hermosura de el obgeto, ú de la intencion final de los Ethiopes condiciona y exalta el concebimiento producido en hermosura de los mismos Ethiopes. Quanto mas el hijo de Dios por la razon de mayor perfeccion en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, està obligado necessariamente à haçer esto. Lo qual si no fuesse assi, se seguirian grandes inconvenientes muy contrarios à las condiciones propuestas. Por lo qual queda necessariamente

ditiones præhabitas: quare necessario relinquitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Sexta ratio.

DEus major est in dando quàm creatura in recipiendo; sed Joachim & Anna disponentibus se in subiecto Virginalis Conceptionis ad recipiendum formam à Filio Dei derivatam tamquam de finali causa; ut introducerent eam in materiam Conceptionis prædictæ de sua sanctitate, virtute, justitia, perfectione, nobilitate, bonitate, magnitudine, amore, & gloria; quoniam Filius Dei tales formas dat & influit cum nullam habeat malitiam: & si hoc eis tradere denegasset, defectuosus foret in sua largitate, avarus & otiosus esset: quare magis disposita esset creatura ad recipiendum sanctitatem, virtutem, justitiam, &c. quàm Deus posset dare. Et cum hoc sit impossibile & conditionibus præhabitis adversans, se-

mente assentado que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon sexta.

Dios es mayor en dar, que la criatura en recibir: Aora pues Ioachim y *Ma*na se disponen en el subgeto de la Concepcion Virginal à recibir la forma derivada de el hijo de Dios, como de la causa final; para introducir la en la materia de la dicha Concepcion de su sanctidad, virtud, justicia, perfeccion, nobleça, bondad; grandeca, amor y gloria (por quanto el hijo de Dios da è influye formas tales; por que no tiene malicia alguna) y si negasse el darles todo esto, seria defectuoso en su liberalidad; y seria avaro y ocioso; por quanto estaria dispuesta la criatura à recibir mas sanctidad, justicia, &c. que Dios podria darla: y como esto es imposible y contrario à las condiciones ya assentadas, se

sequitur necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Septima ratio.

SI Joachim & Anna non disponentes se in subiecto Conceptionis Virginis ad recipiendum sanctitatem, iustitiam, virtutem, nobilitatem, bonitatem, &c. derivata à causa finali in subiecto Conceptionis prædictæ, fuerunt Deo odibiles; & contrahentes peccatum in conceptu virginali ministrarunt in subiecto Conceptionis ipsi causæ finali, videlicet Filio Dei, de materia inconuenienti odiosa, ac displicibili; quod contra conditiones præhabitas est existens, per consequens conceperunt in ira Dei, & esset opus in subiecto Conceptionis in malitia peccati originalis, sistente Filio Dei causa finali subiecti suæ odibilitatis, & malitiæ peccati: & cum istud sit impossibile & prædictis conditionibus aduersetur, sequitur necessario Virginem sine
pec-

sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon septima.

Ioachim y Ana no disponiendose en el subgeto de la Concepcion de la Virgen à recibir la sançtidad, justicia, virtud, nobleça, bondad &c. derivadas de la causa final en el subgeto de la Concepcion susodicha, fueron aborrecibles à Dios contrayentes de el pecado en el concebimien-to Virginal; y subministraron en el subgeto de la Concepcion à la causa final, esto es à el hijo de Dios, materia incon-veniente, odiosa y desagradable (lo qual es contra las condiciones constituidas) y consiguientemente concibieron en la yra de Dios; y seria la obra en el subgeto de la Concepcion en la malicia de el pecado original, existiendo el hijo de Dios la causa final de el subgeto de su odio y malicia de el pecado. Y como esto es im-possible y contrario à las dichas con-diciones se sigue necessariamente; que
la

106 RAYMUNDUS LULLIUS
peccato originali fuisse conceptam.

Octava ratio.

Iacobita inquit sæculari: Quælibet potentia movet se? Respondit sæcularis; secundùm conditionem objecti: sicut potentia gustativa quæ aliter movetur, & conditionatur in dulci aliter quàm in amaro; & elementativa quæ aliter conditionatur cum vegetabili aliter quàm cum sensibili; & intellectus qui aliter conditionatur, quando pro objecto & finali causa recipit virtutes, aliterque ad vitia, & aliter ad magnum intelligere, aliter ad parvum. Sicut intellectus qui magis nobilis in conditione persistit intelligendo Deum, quàm quando intelligit creaturam: patet ergo quod omnes potentiæ sive formæ exaltantur, conditionanturque juxta nobilitatem finis objecti. Unde si Joachim & Anna habentes pro objecto & causa finali in conceptu virginali Filium Dei, & ejus incarna-
tio-

la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon octava.

EL Jacobita dijo à el seglar: de que modo se mueve la potencia à si misma? Respondió el seglar, segun la condition de el obgeto: como la potencia gustativa, que de una manera se mueve y condiciona en lo dulce, y de otra en lo amargo. Y la elementativa, que de un modo se condiciona con lo vegetable, y de otro con lo sensible. Y el entendimiento que de una suerte se condiciona quando recibe por obgeto y causa final las virtudes, y de otro quando los vicios; y de una forma con el gran entender y de otra con el pequeño. Como el entendimiento, que persiste mas noble entendiendo à Dios, que quando entiende la criatura. Es evidente pues que todas las potencias, ò formas se exaltan, ò condicionan segun la nobleça de el fin de el obgeto. Por lo qual si Ioachim y Ana teniendo por obgeto y causa final

en

tionem, ad quam Virginem conceperunt, pro objecto & causa finali habuerunt perfectam virtutem, perfectam justitiam, potestatem, nobilitatem magnitudinis, amoris, sapientiam, veritatis & gloriae: & si noluerunt se conditionare seu recipere veras conditiones objecti & causae finalis, sequitur in subjecto Conceptionis perversio potentiarum sive agentium intelligentium, objectantiumque malitiam, ubi bonitas consistit; & e converso odium sub amore, parvum in magno, defectus in perfectione, vilitatem in nobilitate ac injuria ubi justitia consistit: sicut Diabolus qui justè damnatus est & objectat se injustè damnatum: & ebrius, qui habet visum perversum, objectat album sub rubeo, & calidum in frigido comprehendit. Et infirmus qui propter perversionem gustûs dulcedinem pomi attingit in amaritudinem. Unde si sic est, oportet Ioachim & Annam perversos fore, & penitus irregulatos

vir-

en el concebimiento Virginal. el hijo de Dios y su Encarnacion (para la qual concibieron à la Virgen) tubieron por obgeto y causa final la perfecta virtud, perfecta justicia, poder y nobleça de la grandeça, amor, sabiduria, verdad y gloria. X sino se quisieron condicionar, ò recibir las verdaderas condiciones de el obgeto y de la causa final; se sigue en el subgeto de la Concepcion la perversion de las potencias, ò de los agentes inteligentes y obgetantes la malicia. Donde consiste la bondad: y por lo contrario el odio debajo de el amor, lo grande en lo pequeño, el defecto en la perfeccion, la vileça en la nobleça, y la injuria donde consiste la justicia. Como el Diablo que està justamente condenado, y se obgeta condenado injustamente. X el embriagado, que tiene pervertida la vista, obgeta lo blanco de bajo de el color rojo, y comprehende lo calido en lo frio. X el enfermo que por la perversion de su guŝto halla amargura en la dulçura de la mançana. Por lo qual si esto es así; es necessario que Joachin y Ana hayan sido per-

VIRO RAYMUNDUS LULLIUS

in virginali conceptu, qui sanctitate
justitiæ, bonitatis perfectionem Filii
Dei intelligentes objectantesque
contemplerunt sub specie mali-
tiæ, injurię, odii, vitii, & defectus pec-
cati originalis: quantam injuriam,
quantamque offensam in conceptu
Virginis suo commiserunt Creatori!
habentesque ipsum pro causa finali
in malitia contracta in subjecto con-
ceptionis filiæ suæ; effectique pro-
cul dubio forent, sicut Judas qui sub
specie amoris odibilitatis osculum
exhibuit Creatori & prodidit Chri-
stum Dominum, sicut isti eorum nepo-
tem & sicut filii diffidentię blasphematores iram Dei incurrissent, si in
sanctitate & amore Dei commisissent
peccatum originale: & cum omnia ista
mala falsa absurdaque ab omnibus vi-
deantur: sequitur ergo Virginem sine
peccato originali fuisse conceptam.

QUÆSTIO. Inquit Jacobita, si
Joachim & Anna in coitu Concep-
tionis habuerunt delectationes cor-
porales?

So-

D'E IMMAC. CONCEPT. III

pervertidos y totalmente desreglados en el concebimiento Virginal. Los quales entendiendo la perfeccion de el hijo de Dios con la sanctidad de la justicia, de la bondad; y obgetandola, la contemplaron debajo de la especie de la malicia, injuria, odio, vicio y defecto de el pecado original. Y quanta injuria! y quanta offensa cometieron en el concebimiento de la Virgen contra su creador! teniendole por causa final en la malicia contraida en el subgeto de la Concepcion de su hija. Y se hicieron sin duda alguna como Judas, que de bajo de la especie de amor diò el beso de aborrecimiento à el creador, y entiego à Christo Señor nostro, como estos à su nieto. Y como blasfemadores hijos de la desconfiança incurrierian en la yra de Dios, si en la sanctidad y amor de Dios cometiesen el pecado original. Y como todas estas cosas parescan à todos malas, falsas y absurdas; se sigue que la Virgen fue concebida sin pecado original.

QUESTION. Preguntò el Iacobita; si Ioachin y Ana, tubieron delectationes

cor-

SOLUTIO. Respondit sæcularis, quod nullus conceptus fuit ex concubitu maris & fœminæ, qui in tantam delectationem fuerit etiam appetitus, sicut conceptus virginalis.

QUÆSTIO. Dixit Canonista: si carnis delectatio fuit in conceptu virginali; oportet ergo fuisse talem conceptum in originali peccato; quod quidem tuæ intentioni contradicit.

SOLUTIO. Respondit sæcularis: Deus hominem creavit, ut cognosceretur & amaretur; etiam ut mediante homine in majori amore & cognitione mundum sibi uniret. Idcirco Deus hominem creavit in Adam & Evam ad finem unionis ac beatissimæ Incarnationis suæ. Apparet ergo luculenter Adam & Evam creatos fore ad finalem intentionem Incarnationis filii ac etiam totam lineam generationis humanæ. Qui quidem finis fuit ex parte creaturarum deperditus per culpam primi parentis. Et postmodum omnes qui ex concubitu

corporeas en el acto de la Concepcion?

SOLUTION. Respondiò el seglar que ningun concebimiento buvo de acto de varon y hombra, que haya sido para tanta delectacion y apetito, como el concebimiento *Virginal*.

QUESTION. Dijo el Canonista, si buvo delectacion de la Carne en la *Concepcion Virginal*? luego es necessario que la tal *Concepcion* haya sido en pecado original: lo qual contradice à tu intencion?

SOLUTION. Respondiò el seglar. Dios creò el hombre, para ser conocido y tambien amado de el, y para que mediante el hombre uniesse à si el mundo en mayor amor y conocimiento. Por eso Dios creò el hombre en Adan y Eva, para el fin de esta union y de su santissima Encarnacion. Se conoce pues claramente, que Adan y Eva fueron creados para la intencion final de la Encarnacion de su hijo; y tambien toda la linia de la generacion humana. El qual fin se perdiò de parte de las criaturas por la culpa de el primer

H Padre.

bitu maris & mulieris concipiebantur, erant in malitia & ira Dei. Scias ergo, Canonista, quod sicut creatio, quam Filius Dei in natura humana primò operata fuit per suam bonitatem, magnitudinem, virtutem, & justitiam, &c. in principio fuit Adæ & Evæ, per quos peccatum intravit in mundū. Sic recreatio, quæ idem filius Dei existit, in Virgine MARIA principiata, operata est per suam bonitatem, virtutem, justitiam, &c. & tamquam finalis causa in conceptu prædicto, qui est principium Virginis: quoniã si hoc non esset, fuisset major homo in suis principiis Adam & Eva per creationem tantum, quàm Virgo per creationem & recreationem, & operationem causæ finalis; consistereñtq; majores Adam & Eva per finem creationis quàm Virgo mater Dei (quod possibile nequit esse) foretque majus in virtute opus creationis in principio hominis & mulieris, quàm opus recreationis: quod possibile nequit

Padre. Y despues todos los que eran concebidos de el acto de varon y hombra, lo eran en la malicia y en la ira de Dios. Sabed pues, Canonista, que de la misma manera que la creacion (que el hijo de Dios obrò primeramente en la naturaleza humana por su bondad, grandeça, virtud, justicia &c.) fue en el principio de Adam y Eva, por los quales entrò el pecado en el mundo: Asi la recreacion, que es el mismo hijo de Dios, existe y es principiada y operada en la Virgen Maria por su bondad, virtud, justicia, &c. y como causa final en la dicha Concepcion, que es el principio de la Virgen: por que si esto no fuesse, seria mayor el hombre en sus principios Adam y Eva por la creacion solamente, que la Virgen por la creacion, recreacion y operacion de la causa final. Serian pues mayores Adam y Eva por el fin de la creacion que la Virgen Madre de Dios (lo qual no puede ser posible) y seria mayor en virtud la obra de la creacion en el principio de el hombre y la muger, que la obra de la recreacion. Lo qual tam

quit esse. Præterea, volo te scire Canonista, quod existente humanitate una natura communi omnium, cujus principia sunt in Adam, finis verò cōsistit in incarnatione Filii Dei, quoniam incarnatio Filii Dei consistit finis universi creati, ut in sequentibus demonstrabitur. Etiam humanitas propter hoc creata fuit ad finem, ut Deus per ipsam mundum sibi uniret: persistit ergo humanitas in Adam principiata, finita verò & perfectionata consistit in Christo. Quæ quidem humanitas respectu principii iusta, virtuosa & sancta creata fuit in Adam, ut principium per rectitudinem debitam originalis justitiæ sanctè & justè transfiret ad finem, vel ad incarnationem Filii Dei. Sed propter peccatum primi parentis medio existente corrupto, deviatoq; à finali causa in linea generationis humanæ: Si Virgo concepta est in originali peccato, quomodo principia humanitatis potuerunt transfire ad incarnationem

tio-

poco puede ser posible. Ademas quiero que sepas Canonista, que siendo la humanidad una naturaleza comun de todos los hombres, sus principios estan en Adam, y el fin consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios: porque la Encarnacion de el hijo de Dios consiste, y es el fin de el universo creado: como se demostrara en lo que se sigue. Tambien la humanidad fue por esto creada, à fin de que Dios uniese à si mismo el mundo por el. Persiste pues la humanidad principiada en Adam, y se fenece, termina, y consiste perfeccionada en Christo. La qual humanidad fue real y verdaderamente creada justa, virtuosa, y sancta en Adam; para que el principio passasse por la rectitud debida de la justicia original sancta y justa à el fin, es à saber à la Encarnacion de el hijo de Dios: Pero siendo corrompido el medio, y extraviado de la causa final en la linia de la generacion humana por el pecado de el primer hombre; si la Virgen fue concebida en peccado

tionem Filii Dei, qui quidem finis existit cum principio sine medio virtuoso, habente per Adam principia humanitatis iusta & sancta? oportet ergo dare aliquam creaturam, quæ sine macula & peccato originali persistat, ut revertatur rectum ac debitum medium humanitatis inter Christum & Adam: alioquin continuatio humanitatis etiam inter principium & finem minimè posset esse in iustitia virtutis, bonitatis, magnitudinis, &c. essetque continuatio in malitia peccati medio beatissimæ incarnationis, reatu primi parentis existente corrupto: quod est vehementissimè abhominandum: nec aliquo modo opinandum est quod amplexus sive coitus in virginali conceptu inducat peccatum, nec coitum fore causa peccati; quoniam si Adam non peccasset, coitus generationis humanæ nequaquam persisteret in peccato, imo in iustitia & virtute; eo quod deviatio à fine creationis in humana

na-

original; de que modo los principios de la humanidad pudieron passar à la Encarnacion de el hijo de Dios, el qual fin existe con el principio sin medio virtuoso; teniendo por Adam los principios sançtos y justos: luego es necessario que se dé alguna criatura, que persista sin mancha ny pecado original; para que vuelva el recto y debido medio de la humanidad entre Christo y Adam. De otra manera la continuacion de la humanidad entre el principio y el fin de ningun modo podria ser en la justicia de la virtud, bondad, grandeça, &c. Y seria la continuacion en la malicia de el pecado con el medio de la sançtissima Encarnacion; existiendo la culpa y acusacion de el primer Padre corrupta. Lo que es vehemente digno de abominacion: ny se debe opinar de ningun modo que los abraços, ò el coito en la Concepcion Virginal induzgan à pecado, ny que el coito sea causa de el: por que si Adam no hubiera pecado, el coito de la generacion humana de ninguna suerte persistiria en pecado, antes

tura nihil foret, quæ propter inobedi-
 dentiã fuit perpetrata in privatione
 primorum parentum. Ideoquæ appa-
 ret, quod coitus non est causã peccati
 nec inductionis ejus, sed deviatio fi-
 nis creationis, propter quam omnis
 coitus humanæ naturæ post pecca-
 tum Adẽ infectus est: quoniam pecca-
 tum nihil est quàm cursus sive crea-
 turæ operatio in deviatione finis.
 Præterea nihil sanctius, nihil virtuo-
 sius ac perfectius in subjecto creato
 reperitur quàm id, quod se habet ad
 finem creationis; sed cùm coitus, ex
 quo fuit concepta Virgo gloriosa, fue-
 rit propter finem creationis, quia
 concepta fuit ut Deus de ipsa incar-
 naretur: stat ergo clarum ipsum coi-
 tum fore sanctissimum & justissimum,
 præ cæteris omni gaudio, lætitiã de-
 bitã, ac justã delectatione repletum.
 Vides ergo, Canonista, ad quantum
 mysterium & operationem fuit Con-
 ceptio virginalis, & si in tali con-
 ceptu, qui ad tantum finem fuit fa-
 ctus,

*en virtud y justicia; por raçon de que la
 deviacion de el fin de la creacion en la hu-
 mana naturaleza no seria cosa alguna: la
 qual fue cometida por la inobediencia, en
 la privacion de los primeros Padres. Por
 lo qual se reconoce que el coito no es causa
 de el pecado, ny de su induccion; sino la de-
 viacion de el fin de la creacion: por la qual
 todo coito de la naturaleza humana està
 infectado despues de el pecado de Adam:
 por que el pecado no es otra cosa que el
 curso ò la operacion de la criatura en la
 deviacion de el fin. Ademàs de esto. Nada
 se halla mas sancto, nada mas virtuoso,
 ò perfecto en el subgeto creado que aquel-
 lo, que se tiene y lleva à el fin de la crea-
 cion: Pero como el coito (de el qual fue
 concebida la Virgen gloriosa) ha sido por
 el fin de la creacion (por que fue concebi-
 da, para que Dios Encarnasse de ella)
 consta claramente que aquel coito fue
 sanctissimo y justissimo, lleno mas que to-
 dos de alegria, de todo goço y de la debi-
 da y justa delectacion. Ves pues, Canonis-
 ta, para quanto misterio y operacion fue
 la*

ctus, debuit esse delectatio corporalis. Etiam videas quod luna existente in cancro, vel sol in leone in aspectu & fine proprio suæ regionis, si sequeretur major multiplicatio appetitus operis in majori delectatione suorum principiorum, quàm si quodlibet prædictorum existeret in regione contraria. Tu ergo & cæteri homines concipimur extra propriam regionem & finem in deviatione medii justitiæ originalis, & in malitia peccati originalis, ideo filii iræ dicimur: Joachim verò & Anna in virginali conceptu rectum medium finem habentes conceperunt in debita regione, & fine proprio. Oportuit ergo multiplicationem fuisse delectationis in bonitate magnitudinis, justitiæ, virtutis, amoris & gloriæ in tali Conceptionis subjecto. Habes tu, quando bonitas complexionis tui subjecti est in debita operatione & fine, quantam delectationem sentis, & in tuo corpore sanitatem: si autem

tua

la Concepcion Virginal? y si en tal Concepcion, que fue hecha para tanto fin, debió haver delectacion corporea? Tambien observa que la luna estando en cancro, o el Sol en leon en aspecto y fin proprio de su region, se siguira mayor multiplicacion de apetito de la operacion en mayor delectacion de sus principios, que si cada uno de los susodichos existiese en region contraria. Tu y los demas hombres somos concebidos fuera de la propria region y fin, en la deviacion de el medio de la justicia original, y en la malicia de el pecado original: y por esso nos llamamos hijos de la yra. Ioachim pues y Ana, teniendo en la Virginal Concepcion el medio recto por fin, concibieron en la region debida y propia fin: luego fue necessario que la multiplicacion fuesse de delectacion en la bondad de la grandeç, justicia, virtud, amor y gloria en el tal subgeto de la Concepcion. Experimentas (quando la bondad de la complexion de tu subgeto està en debida operacion y fin) quanta delectacion sientes y salud en tu cuerpo. Pero si

tua complexio indebitè operaretur, oporteret te existere in magno defectu: sed cum Joachim & Anna agentes ad debitum finem spiritualiter & corporaliter in coitu Conceptionis præ cæteris majorem habuerunt delectationem. Nec credas quod delectatio sit de genere defectûs & peccati; quoniam sequeretur, quod in inferno, ubi majores defectus, & peccata consistunt, major delectatio se haberet, quod quidem veritas sustinere non valet. Multum placuit Canonistæ solutio, quam sibi narraverat sæcularis. Sed iterum dixit sæculari Canonista: cum post peccatum Adæ remanserit multiplicatio in natura humana, qualis finis propter transgressionē primi parentis fuit deperditus? SOLUTIO. Respondit sæcularis quod finis perfectionis & ultimus. Nam sicut tu scis quod pomo existente ad finem ut homini seruiat, ad quem creatum est; si propter aliquem in natura errorem pomum essiceretur in-

fa-

tu complexion obra indebidamente, seria fuerza que tu existieses en gran defecto: y assi Joachin y Ana, agentes para el debido fin, tubieron espiritual y corporeamente mayor delectacion que todas las demas creaturas en el coito de la Concepcion. Ny debes creer que la delectacion sea de el genero de el defecto y pecado; por que se seguiria que en el infierno (donde se cometen mayores defectos y pecados) se tendria mayor delectacion. Lo qual no puede mantener la verdad.

Mucho agradò à el Canonista la solution que les havia referido el seglar. Pero otra vez dijo el Canonista à el seglar: Haviendo quedado despues de el pecado de Adam la multiplicacion en la naturaleza humana, que fin fue perdido por la transgression è inobediencia de el primer Padre?

SOLUCION. Respondiò, que el fin de perfeccion y ultimo: Por que como tu sabes, que existiendo la mançana para fin de que sirva à el hombre, para quien ha sido creada, si por algun error en la
na-

sapidum, homo abhominaretur ipsi
 fini, quamquam multiplicatio speciei
 in pomo existere possit, sine hoc quod
 homini seruiat, ad quem creatum est:
 & tunc multiplicante suam speciem
 contra finem creationis, existit in ab-
 hominatione hominis displicentia,
 & ita sine deperdito creationis pro-
 pter insipiditatis vitium, in vacuitate
 pomum persistit. Sic etiam propter
 originalis peccati insipiditatem, quæ
 consistit in humana natura propaga-
 ta contra finem creationis, est in ab-
 hominatione & ira Dei. Præterea scis
 tu, quod finis major, quem pomum
 habere potest, est, ut in carnem &
 sanguinẽ hominis illud convertatur.
 Sic etiam major finis, quem potest
 homo attingere, consistit ut cum Deo
 in uno supposito convertatur, in
 tantum quòd verum sit dicere: *Ho-
 mo est Deus, & Deus est homo*: Verùm
 quia conversio, quæ fit inter Deum
 & hominem in majori perfectiori que
 concordantia distinctionis in bono
 mag-

naturaleça la mançana se hiciesse insipida, el hombre abominaria aquei fin: aunque la multiplicacion de la especie pudiesse existir en la mançana fin que sirviesse à el hombre para quien fue creada. Y entonces multiplicando su especie contra el fin de la creacion, existe disgustable en abominacion de el hombre: y assi perdido el fin de la creacion por el vicio de la insipidez, permanece la mançana en vacuidad: de la misma manera pues por la insipidez de el pecado original, que consiste en la naturaleça humana, propagada contra el fin de la creacion, ella està en la abominacion è ira de Dios. Ademas sabes, que el fin mayor, que puede tener la mançana, es el que sea convertida en la carne y sangre de el hombre. Assi tambien el mayor fin, que puede conseguir el hombre, consiste en que sea convertido con Dios en un supuesto, de modo que sea verdadero decir: El hombre es Dios; y Dios es hombre. Por quanto la conversion, que se hace entre Dios y el hombre, consiste en la concordancia mayor y mas perfecta de distincion en

magno potenti consistat: idcirco homo in Deum retinet suum numerum, quem pomum in homine propter sui ipsius corruptionem retinere non potest.

QUÆSTIO. Inquit iterum Canonista sæculari: si aliquis fuerit conatus recuperare finem creationis in pomo, utrùm oporteat ipsum dulcorari, quemadmodum in archa diluvii liberator generis humani dulcoravit farram in sanguinis effusione. Cùm verò Jacobita vidisset sæcularem & Canonistam jam exire terminos quæstionis, hortatur ipsos quàm plurimum, ut veniant ne à materia principali quæstionis recedant, quoniam de hoc fastidium & prolixitas contra ordinem disputationis sequi posset.

Nona ratio.

Reverfus igitur sæcularis ad principalem quæstionem, sic inquit: In omni opere agregationis plu-

lo bueno, grande y poderoso. Por eso el hombre conserva en Dios su numero, el qual no puede conservar la manzana por su corrupcion.

QUESTION. Dijo de nuevo el Canonista à el seglar: si alguno hubiera procurado recuperar el fin de la creacion en la manzana, si seria necesario endulçarla de la manera que en el arca de el diluvio el libertador de el genero humano endulçò à sarraip en la efusion de la sangre? Viendo pues el Jacobita que el seglar y el Canonista salian ya de los terminos de la question, les exhortò summamente à que no se apartassen mas de la materia de la question principal, por que de esto se podria seguir fastidio y proligidad contra el orden de la disputa.

Raçon nona.

V Olviendo pues el seglar à la question principal dijo assi: En toda operacion de la agregacion de muchas for-

Jugo que Sarraip es lo mismo que Sarai, que segun el 1. de Estras 10 g. significa Señor, y assi Noe adulçò à el Señor, esto es, le pacificò sacrificando le (quando salio de el arca) de todos los Animales mundos ahi aereos como terrestres. O se puede entender de el sacrificio que hizo de su propria sangre Christo Señor nuestro para satisfacer à su Padre y recrear con la muerte el genero humano.

plurium formarum resultat forma communis ; sed in Conceptione Virginis est opus agregatione plurium formarum: ergo in conceptu Virginis resultat forma communis. Major naturaliter est vera: sic in subjecto operis bonitatis, magnitudinis, durationis, &c. agregatè resultat communis forma, quæ est bona, durans, potens, &c. minor probatur sic : quia in tali conceptu operatur filius Dei tamquam causa finalis , & parentes ut causa efficiens ; & sic de materia & forma cum formis & proprietatibus ex quibus sunt. Et postquam sic se habet, filio Dei influente in subjecto Conceptionis de sua sanctitate, virtute, justitia in bonitate pulchritudinis, puritatis, nobilitatis, magnitudinis, perfectionis, largitatis, misericordiæ, amoris, veritatis & gloriæ ex parte una ; & ex altera influentibus Joachim & Anna malitiam, maculam, injuriam, vitium, turpitudinem, & defectum peccati originalis ; talis quidem

mas resulta la forma comun. Agora pues en la Concepcion de la Virgen hay operacion de la agregacion de muchas formas: luego en la Concepcion de la Virgen resulta la forma comun. La mayor es naturalmente verdadera; assi es en el subgeto de la operacion de la bondad, grandeça, duracion, &c. agregadas resulta la forma comun, que es buena, duradera, poderosa &c. y la menor se prueba assi: por quanto en la tal Concepcion obra el hijo de Dios como causa final, y los Padres como causa eficiente; y de la misma suerte de la materia y forma con las formas y propiedades, de que se constituyen. Y pues es assi, que el hijo de Dios es el que influye en el subgeto de la Concepcion su sanctidad, virtud y justicia en la bondad de la hermosura, pureça, nobleça, grandeça, perfeccion, liberalidad, misericordia, amor, verdad y gloria de una parte; y de la otra influyen Joachin y Ana la malicia, mancha, injuria, vicio, torpeça, fealdad, y el deffecto de el pecado original. El tal concebimiento estaria constituido de causas

dem conceptus constitutus fuisset ex
causis & actibus contrariis: quare im-
possibile foret subjectum Concep-
tionis hujusmodi venire in esse; cum
omnia, quæ ad esse veniunt, veniant
per causarum concordantiam, & de-
clinant ad non esse per contrarieta-
tem, ut in conditionibus probatum
est. Sed cum veritas se habeat in con-
trarium, videlicet quod talis concep-
tus venit in rem & esse: sequitur ergo
necessariò Virginem sine peccato
originali fuisse conceptam. Item sup-
ponatur quòd venit in esse ex præ-
habita contrarietate causarum cum
filio Dei influente suam sanctitatem,
justitiam, virtutem, &c. ut dictum est,
virtuificante, nobilificante, perficien-
te, bonificante, intelligente, pulchri-
ficante, amante ut Virgo concipere-
tur; quoniam desiderabat de ipsa
& volebat, appetebatque incarna-
ri; parentibusque fluentibus & ope-
rantibus in subjecto Conceptionis
perinjuriare, maculare, turpificare,

sas y actos contrarios ; pero semejante subgeto seria imposible fuesse puesto en el ser ; por que todas las cosas que son puestas y deducidas à el ser , lo son y proceden por la concordancia de las causas ; y declinan à el no ser por la contrariedad ; como se ha probado en las condiciones : Pero como la verdad es contraria à esto, es à saber, que la tal Concepcion fue puesta y deducida actualmente en el ser. Siguese luego necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Ulteriormente supongase que procediò y fue puesta en el ser de la susodicha contrariedad de causas , influyendo el hijo de Dios su sanctidad, Justicia, virtud, &c. (como se ha dicho) virtuosificando, nobilificando, perfeccionando, bonificando, entendiendo, hermososando, y amando, para que la Virgen fuesse concebida; por que Dios deseaba, queria y apetecia Encarnar de ella) è influyendo los Padres y obrando en el subgeto de la Concepcion por el injuriar, manchar, afear, viciar, defectuar, maliciar y perseverar en la

vitiare, deficere, malitiare, & perseverare in malitia peccati originalis in virginali conceptu. Unde si concepta fuit in peccato originali: oportet quod ad contrahendum tale peccatum in subiecto Conceptionis parentes fuerint in tanta magnitudine potestateque agendi per malitiare, injuriare, &c. contra magnitudinem justitiæ, virtutis, sanctitatis, bonitatis filii Dei, ut devincere eam potuissent in subiecto Conceptionis Virginis: quoniam alias minimè in peccato originali cõcipi posset; nisi magnitudo, & potestas virtutis, justitię, sanctitatisque filii Dei operantis penitus devicta fuisset in subiecto Conceptionis prædictæ: & si sic se habet potestas, perfectio & virtus agendi, conveniret melius in magnitudine cum creatura quàm cum Creatore, quod inconveniens magnum existeret, & secundùm conditiones præhabitas impossibile: quare sequitur necessariò Virginem sine peccato originali fuisse

con-

malicia de el pecado original en la Virginal Concepcion : de adonde si fue concebida en pecado original , es necessario que para contraer el tal pecado en el subgeto de la Concepcion , que los Padres hayan estado en tanto poder y grandeça de obrar por la malicia, y de injuriar &c. contra la grandeça de la justicia, virtud, sanctidad y bondad de el hijo de Dios , que la pudiessen superar en el subgeto de la Concepcion de la Virgen ; por que de otra manera de ningun modo podria ser concebida en pecado original , si la grandeça y poder de la virtud , justicia y sanctidad de el hijo de Dios operante no hubieran sido totalmente superadas en el subgeto de la dicha Concepcion. Y si esto es assi, el poder, la perfeccion y virtud de operar conveniria mejor en grandeça con la criatura que con el Creador. Lo que seria grandisimo inconveniente ; y es imposible segun las razones , que se han deducido. Por lo qual se sigue necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Ademas supongase que en la Concepcion

conceptam. Item supponatur quod in Conceptu Virginali Filius Dei, qui est causa finalis, & parentes simulque æqualiter operati sint in subjecto Conceptionis per æqualem magnitudinem, potestatemque agendi & operandi, existentibus ac durantibus injuriare contra justificare, vitiare, contra virtuificare, deficere contra perfectionare, malitiare contra bonificare in magnitudine maculandi purificandi, nobilitandi turpificandi, justificandi injuriandi, sanctificandi maledicendi, amandi & odiendi, virtuificandi & peccandi, adversantibus ad invicem in virginali Conceptu. Sequitur tanta contrarietas in hujusmodi Conceptionis subjecto propter magnitudinem agentium in præhabito Conceptu, quæ major nequit esse inter Creatorem & creaturam: in quo subjecto malitia contra bonitatem, injuria contra justitiam, vitium contra veritatem, odium contra amorem, pœna contra gloriam,

de la Virgen el hijo de Dios, que es la causa final, y los Padres concurren y obran conjunta è igualmente en el subgeto de la Concepcion con igual grandeça y poder de obrar; existiendo y durando el injuriar contra el justificar, el viciar contra el virtuosificar, el deffectuar contra el perfeccionar, el maliciar contra el bonificar en la grandeça de manchar y purificar, afear y ennobleçer, justificar e injuriar, sanctificar y maldecir, amar y aborrecer, virtuosificar y pecar, contrariandose reciprocamente en la Concepcion Virginal. Siguese tanta contrariedad en el subgeto de semejante Concepcion por la grandeça de los agentes en el dicho concebimiento, que no puede ser mayor entre el creador y la criatura; en el qual subgeto y concebimiento Virginal se contrarián igualmente la malicia contra la bondad, la injuria contra la justicia, el vicio contra la verdad, el odio contra el amor, la pena contra la gloria &c. operando igualmente todas las causas, permaneciendo siempre con efectos y apetitos contrarios

riam, &c. in Conceptu Virginis æqualiter aduersantur ; omnibus causis æqualiter operantibus, durantibus & contradicentibus per contrarios effectus & appetitus semper in magnitudine contrariandi. Unde propter terribilem prædictam & magnam contrarietatem oportuit conceptum Virginis fore in maioribus cruciamine atque tormento quàm Lucifer ; nec aliquis damnatus majus habere potest propter magnitudinem aduersandi , pervertendi ac confundendi : quare vel confundi habet conceptus prædictos, vel oportet ipsum existere in duratione perpetua tormentorum. Et cùm omnia ista sint impossibilia, absurda, mala & præhabitis conditionibus aduersantia, sequitur necessariò sine peccato originali Virginem fuisse conceptam. Etiam dico, Jacobita, quod si subjectum Conceptionis huiusmodi sic se habet, nullius finis est; quoniam contrarii fines respectu ejusdem subjecti naturaliter simul
non

en la grandeça de contrariar. Por lo qual por la susodicha terrible y grande contrariedad con vino que el concebimiento de la Virgen estubiese en mayores tormentos que Lucifer: ny ningun precito los puede tener mayores por la grandeça de oponerse y contrariar, pervertir y confundir: Por que, ò conviene que los concebimientos susodichos sean confundidos, ò es necessario que exista en la perpetua duracion de los tormentos. Y como todas estas cosas son impossibles, malas, absurdas y contrariantes à las condiciones establecidas, se sigue necessariamente, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Tambien te digo, Jacobita; Que si el subgeto de la Concepcion se ha en este modo, que no es de fin alguno. Por quanto los fines contrarios respecto de el mismo subgeto no pueden ser conjuntos naturalmente: y por consiguiente es infinito en confusion, malicia, vicio, injuria, odio, ira y embidia contra Dios. Y si esto es assi, Dios no es infinitamente bueno por respecto de la infinita malicia; por raçon de
que

non possunt esse: per consequens est infinitum in confusione, malitia, vitio, injuria, odio, ira, invidia contra Deum: & si sic est, Deus non est infinite bonus propter infinitam malitiam, cum non sint dare duo opposita; nec Deus posset aliquid, quoniam infinita malitia impediret eum; cessaretque Trinitas, quæ est productio infiniti boni, propter actum infinitæ malitiæ impediens; nec Deus esset id quod est; motus naturæ nihil foret; deficerent genera, species, individua; generatio & corruptio nihil essent; nec essent articuli fidei, artes liberales, nec mechanicæ, essetque destructio totius universi. Et cum hæc sint impossibilia, sequitur necessario Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Cum sic vidisset Canonista sæcularem animosum ad arguendum, jocosâ facie amplectitur eundem, verbisque placidis ac sermonibus ipsum nititur consolari, dicens ei: carissime magna est impressio principio-

que no se pueden dar dos opuestos; ny Dios podria cosa alguna; por que la infinita malicia le embaraçaria; y cessaria la Trinidad, que es la produccion de el bien infinito, por el acto de la infinita malicia, que le impediria; ny Dios seria lo que es, ny el movimiento de la naturaleza seria cosa alguna; y fallecerian los generos, las especies y los individuos, y la generacion y corrupcion no serian cosa alguna: no havria los articulos de la fe, ny las artes liberales ny mecanicas, y se seguiria la destruccion de todo el universo. Y como todas estas cosas son imposibles, se sigue necessariamente que la Virgen fue concebida sin pecado original. Viendo el Canonista à el seglar animado assy para argumentar, con rostro alegre le abrazò, y con cariñosas palabras y discursos le procurò consolar, diciendole: carissimo grande es la impressiõ de los principios y reglas en las raçones, que has referido. Y siendo tal (si no me hubiera interpuesto en el principio de este libro) las pro-

cu-

piorum & regularum in rationibus quas narraſti, & talis eſt, quod niſi interveniſſem in primordio hujus libri, permiscere conabamini vos & Dominus Jacobita. Tunc Jacobita videns Canonistam ſic delectabiliter fabulantem, ſubridere cœpit, & ſæcularem dulciſſimis ſermonibus demulcet, & ita in charitatis gaudio & dulcore quibus alterum alloquitur jocundoſè honeſtis fabulationibus conferentes; quod ſatis erat delectabile ad videndum.

Decima ratio.

INterea ſæcularis ad ſuos reſilit ſermones, dicens: Si Virgo MARIA concepta eſt in peccato originali, ſequitur eam fore apud Deum majorem in potentia quàm in actû, ex eo quod quolibet ens majus ens, majus eſt in perfectione virtutis, juſtitix, nobilitatis, bonitatis, &c. quod ſèper fuit & eſt ſine peccato, quàm illud quod per defectum & peccatum aliquando ex-
ti-

curahais ocultar entremezclandoos vos y el Señor Jacobita. Entonces el Jacobita viendo hablar à el Canonista tan alegremente, començò à sonreirse y à halagar à el seglar con discursos gustosos; y assy en el goço y dulçura de la caridad con que platican, se hablan alegre y honestamente. Lo que era muy gustoso de veer.

Raçon décima.

D Espues de este intermedio, el seglar volvió à sus discursos, diciendo: Si la Virgen MARIA fue concebida en pecado original, se sigue que ella es mayor con Dios en potencia, que en acto: por raçon de que cada ente mientras es mayor ente, es mayor en la perfeccion de virtud justicia, nobleça, bondad, &c. y el que siempre fue y es sin pecado, que aquel que fue alguna vez manchado por pecado y defecto. Maximamente habiendo podi-
do

titit maculatum , maximè cum Deus
 potuisset eam facere concipi sine vi-
 tio & peccato, ut de ea incarnaretur:
 ergo stat conclusum, quod major ex-
 titit Virgo MARIA in potentia divina
 quàm in actu. Et si ita est, cum omne
 quod majus est in perfectione boni-
 tatis, virtutis à Deo magis intelligatur
 & ametur; & omne quod à Deo magis
 intelligitur & amatur sit necessarium:
 sed Virgo MARIA existens in potentia
 divina sit major in perfectione virtu-
 tis, &c. Igitur Virgo MARIA à Deo in
 potentia magis intelligitur & amatur
 quàm in actu : ergo necessarium per-
 sistit Virginem MARIAM apud Deum
 esse in potentia, & in actu nihil fore:
 & cum hoc sit impossibile, & contra
 fidem vehementissimè sit adversans,
 sequitur Virginem necessariò sine
 peccato originali fuisse conceptam.
 Stante conclusione proximè dicta,
 quod Virgo MARIA major sit in po-
 tentia quàm in actu ; sequitur quod
 ens in potentia apud Deum majus est
 quam

didio Dios haver hecho que fuesse concebida la Virgen sanctissima sin vicio ny pecado, para encarnarse de ella: luego queda concluydo, que permaneciò y fue la Virgen MARIA mayor en la potencia Divina que en el acto. Y esto es assi: por que todo lo que es mayor en perfeccion de bondad y virtud, es mas entendido y amado de Dios; y todo lo que es mas entendido y amado de Dios, es necessario: aora pues la Virgen MARIA existiendo en la potencia Divina es mayor en perfeccion de virtud, &c. luego la Virgen MARIA es mas entendida y amada de Dios en potencia que en acto. Luego consta necessariamente que la Virgen MARIA es con Dios algo en potencia, y en acto no es cosa alguna. Y como esto es imposible, y fuertemente contrariante à la fee, se sigue que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Perfistiendo la conclusion proxima-mente deducida, que la Virgen MARIA es mayor en potencia que en acto: se sigue, que el ente en potencia es mayor con

K

Dios

quàm ens in actu, & majus à Deo intelligibile & amabile; sed cùm in majori amore major gloria consistat, sequitur quod Deus majorem gloriam habet in non entibus quàm in entibus actu : & si sic est, cum mundus maximè sit propter gloriam Dei quàm propter seipsum, sequitur mundum fore adhuc in potentia & apud Deum magis intelligibilis & amabilis. Et si sic se habet istud, mundo existente in potentia, sequitur ipsum in actu nihil esse; sequitur etiam hominem vitiosum, qui in potentia habet virtutes, esse apud Deum magis intelligibilis & amabilis quam si actualiter virtuosus fuisset : & cùm omnia ista impossibilia se demonstrent, relinquitur Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Undecima ratio.

INquit sæcularis : secundùm ordinem naturæ quilibet desiderat, vult & habet appetitum existendi filium
me-

Dios que el ente en acto; y que es mas inteligible y amable a Dios. Pero como en el mayor amor consiste la mayor gloria; se sigue, que Dios tiene mayor gloria en los no entes que en los entes en acto. Y si esto es assi: como el mundo es mayormente por la gloria de Dios que por sy mismo; se sigue que el mundo esta aun en potencia, y es de Dios mas inteligible y amable. Y si esto es assi, existiendo el mundo en potencia, se sigue que en acto no es cosa alguna. Siguese tambien que el hombre vicioso, que tiene virtudes en potencia, es mas inteligible y amado de Dios, que si fuera actualmente virtuoso. Y como todo esto se demuestra imposible, queda, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon undecima.

DIjo el seglar: Qualquiera (segun el orden de la naturaleza) dessea, quiere y tiene apetito de ser hijo de la mejor y mas noble muger en virtud.

melioris & nobilioris fœminæ in vir-
 tute bonitatis & iustitiæ, & in perfe-
 ctione, nobilitate & pulchritudine,
 quæ esse possit. Sed si filius Dei, qui est
 magis ordinatus ad diligendum vir-
 tuosos, odiendumq; vitia quàm crea-
 tura, non voluisset esse filius melioris
 & nobilioris fœminæ in bonitate, vir-
 tute, &c. quæ esse potuit: ipse quàm
 plurimum inordinatus fuisset in suo
 velle, eo quod declinasset potius ad
 viliora per peccatum, quàm ascendis-
 set ad nobiliora per virtutes; neces-
 sariò habuisset & haberet vilio-
 rem appetitum, voluntatem magisque in-
 ordinatum & perversum quàm crea-
 tura; quod est impossibile, & condi-
 tionibus præhabitis est adversans:
 quare Deum voluisse filium fore me-
 lioris & majoris fœminæ quam esse
 potuit ex inconvenienti præhabito
 ostenditur manifestè. Si voluit; ergo
 fecit, quia omnia quæcumque voluit,
 fecit: ergo stat necessariò Virginem
 sine peccato originali fuisse conce-
 ptam

*tud de bondad y justitia , en perfec-
 cion , nobleça , y hermosura , que puede
 ser : Aora pues si el hijo de Dios , que
 es mas ordenado à amar los virtuosos
 y aborrecer los vicios que la criatura , no
 quisiessse ser hijo de la mejor y mas no-
 ble muger en bondad , virtud , &c. que
 pudiera ser ; el seria extremamente des-
 ordenado en su querer ; por quanto de-
 clinaria antes à lo vil por el pecado , que
 acenderia à lo mas noble por las virtu-
 des ; y necessariamente habria tenido y
 tendria mas vil apetito , y voluntad
 mas desordenada y pervertida que la cria-
 tura. Lo qual es imposible y contrario
 à las condiciones establecidas y proba-
 das. Por lo qual se demuestra mani-
 fiestamente de el inconueniente deduci-
 do , que Dios ha querido ser hijo de la
 mejor y mayor muger , que pudo ser. Lue-
 go si lo quiso , lo hizo ; por que todas las
 cosas que quiso , las hizo : Luego se con-
 cluye necessariamente que la Virgen fue
 concebida sin pecado original.*

K 3

Assi-

ptam. Etiam Jacobita si sapidè verba hæc intelligere vis, quoniam existente Virgine in peccato originali conceptâ, Deus Filius plus potest eam amare, quàm non amat; ex eo quod principia Virginis propter maculam peccati originalis fuerunt odibilia, si Deo diligente finem & medium essentiæ Virginis, principium autem odio habuit: igitur Virgo à Deo non perfectè amatur in esse suo. Relinquitur ergo conclusio quod plus potuit eam amare in perfectione bonitatis, virtutis, justitiæ, &c. quàm non amat; & per consequens Deo non contentato in amare Virginem MARIAM, pœnitet se eam fecisse, ordinasseque eam venire ad conceptum, cùm non satisfaciat amoris suo; maximè videlicet cùm aliam ad amandum potuisset meliorem, majoremque in virtute justitiæ perfectione, &c. quæ sibi magis amabilis & diligibilis foret; in suis etiam voluntati & amoris plus satisfaciens esset: & cùm ista ridiculosa esse

Asi mismo Jacobita, si quieres discretamente entender estas palabras. Porque siendo la Virgen concebida en pecado original, Dios hijo la podia amar mas, que la amo; por quanto los principios de la Virgen le fueron aborrecibles por la mancha de el pecado original; y amando Dios el fin y medio de la esencia de la Virgen, tuvo no obstante odio à su principio: luego la Virgen no es amada de Dios perfectamente en su ser. Luego queda permanente la conclusion, que la pudo amar mas en perfeccion de bondad, virtud, justicia, &c. que lo que la amo: y consiguientemente no contento Dios de amar la Virgen MARIA, le pesa de haverla hecho, y de haver ordenado que haya sido concebida; pues no satisfice à su amor: maximamente pudiendo haver sido otra para ser amada, mejor y mayor en la virtud de justicia y en la perfeccion, &c. que le fuesse mas accepta y amable; y que à si mismo satisficessse mas à su voluntad y amor. Pero como todas estas cosas à el paracer de

esse ab omnibus videantur, claret necessariò Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

QUÆSTIO. Inquit Jacobita sæculari : Deus bene potest diligere meliorem mulierem , sed non meliorem matrem : quare videtur quod non te oportuisset dicere, quod dixisti.

SOLUTIO. Respondit sæcularis : si Virgo non esset melior mulier, sicut est melior mater; Deus diligeret, poneretque in matre sua majorem habitum bonitatis, magnitudinis, virtutis, & sic in minori & vili subiecto ; quod est inconueniens & contra æquitatem justitiæ amorisque sui ; nec esset justa remuneratio dare habitum magnum in virtute minori subiecto & minus merenti ; quoniam existente Virgine majori in nobilitate, perfectione, &c. etiam ut matri minore non in bonitate nobilitatis, perfectionis, virtutis, &c. ut melior in subiecto minus digno existeret habitus magnitudinis, habitu cum subiecto non concordan-

todos son ridiculas; se manifiesta que necesariamente fue la Virgen concebida sin pecado original.

QUESTION. Dijo el Iacobita à el seglar : Dios puede amar mejor muger; pero no mejor Madre : por lo qual parece que no debiste decir lo que has dicho.

SOLUCION. Respondiò el seglar : si la Virgen no fuera la mejor muger, asi como es la mejor Madre; Dios amara y pondria en su Madre mayor habito de bondad, grandeça y virtud, y assi en el menor y mas vil subgeto. Lo qual es inconveniente y contra la equidad de justicia y amor. Ny seria justa remuneracion dar habito grãde en virtud à el menor subgeto, y que merece menos, que à una Virgen, siendo mayor en nobleça, perfeccion &c. y tambien como Madre no menor en bondad de nobleça, perfeccion y virtud, &c. para que existiese en el subgeto menos digno el mejor habito, no concordando el habito de grandeça con el subgeto por la mayoridad y minoridad, contrarias en el subgeto

Vir.

dante per majoritatem & minoritatem, adversantes in virginali subiecto; quod quidem nihil aliud esset quàm asino bislinam tunicam induere aut sibi caput cum balsamo abluere, quod absurdum & ridiculosum persistit: claret ergo manifestè in subiecto virginali meliorem mulierem cum meliore matre simul existere, ut Deus diligendo matrem, diligat fœminam aut mulierem: quoniam si sic non foret, sequeretur quòd Deus diligendo matrem, non diligeret mulierem, quod impossibile constat esse.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæculari: certum est quod Deus potest in se ipso unire mulierem: ergo potest esse major mulier.

SOLUTIO. Respondit sæcularis: quod talis potestas in Deo unire mulierem, vel fuit ante Incarnationem vel post: non ante, quoniam Divina potestas foret contra suam perfectionem, amorem & ordinem, in hoc quod diligens minus bonum in vir-
tu-

Virginal. Lo qual no seria otra cosa que vestir el jumento con tunica de lino, y labarle la cabeça con bálamo. Lo qual es absurdo y ridiculo. Consta pues manifestamente que en el subgeto Virginal existe conjuntamente la mejor muger con la mejor madre; para que Dios amando la madre, ame la muger. Por que si esto no fuera así, se seguiria que Dios amando la madre, no amaria la muger. Lo qual notoriamente es imposible.

QUESTION. Dijo el Cononista à el seglar. Cierta es que Dios puede unir la muger à si mismo: luego puede haver mayor muger.

SOLUCION. Respondiò el seglar: Que tal poder de unir à Dios la muger, ò fue en el, antes de la Encarnacion, ò despues. No antes, por que el divino poder seria contra su perfeccion, amor y orden, en que amando lo menos bueno en virtud, perfeccion y nobleça, para unir así la muger seria defectuoso y muy desordenado en sus dignidades y razones, habiendo podido unir mayor bien por varon

en

tute, perfectione nobilitateque ad uniendum sibi mulierem, existeret in defectu, & quam plurimum inordinatus in suis dignitatibus & rationibus: cum potuisset per masculum majus bonum in perfectione nobilitatis majorique gloria in proprio supposito adunire; & multa alia inconuenientia sequerentur: nec etiam post Incarnationem, quoniam sequeretur quod dictum est superius; & possibilis foret multiplicatio suppositorum diversorum generum in Christo; & sequeretur quod unitas Christi in quantum est Creatoris & creaturæ existeret superlativa, imo comparata, possetque Deus facere in seipso cum creatura unitatem superlativam, ad quam Deus ratione suæ singularitatis unitatis, potestatisque teneretur ipsam singularem unire in superlativo; & non triplex unitas Incarnationum in Deo: foret contra suam singularitatem unitatis: quod quidem ordinatè loquendo est impossibile. Si autem de-

si-

en perfeccion de nobleça y en mayor gloria en el propio supuesto. Y se seguirian otros mayores inconvenientes. Ni tampoco despues de la Encarnacion ; por que se seguiria lo que se ha dicho arriba , y seria posible en Christo la multiplicacion de supuestos de diversos generos. Y se seguiria que la unidad de Christo , en quanto es de creador y criatura , existeria superlativa y tambien comparativa ; y podria Dios haçer en si mismo con la criatura unidad superlativa , à la qual se tendria y se referiria Dios por raçon de su singularidad , unidad y poder ; y estaria obligado à unirla à si singularmente en superlativo ; y la tripla unidad de Encarnaciones no seria en Dios contra la singularidad de la unidad. Loqual hablando ordenadamente es imposible.

Pero si desseas argumentar de la potencia absoluta , no te es licito el concluir en la potencia ordenada , por que
siem-

fideras arguere à potestate absoluta, non concludere tibi licet ad potestatem ordinatam; quoniam semper claudicabis per fallaciam secundum quid & simpliciter, maximè cum regulæ Philosophiæ non sufficiant inter antecedens & consequens absolutum posse includere ipsius Dei: nec etiam tibi fas majus conceditur, ut concludas per potestatem absolutam quod Deus sibi possit unire mulierem vel alium hominem, quàm concludere Virginem sine peccato originali fuisse conceptam. Postquam non de possibilitate absoluta Deo traditur fore possibilis. Plura potest de potestate absoluta, de quibus nobis non licet inducere consequentiam, attento quod nostra disputatio semper de potestate ordinata in omnibus argumentis loquatut: quare Deum sibi unire mulierem, intelligenti cuilibet ostenditur impossibile. Diu steterunt prædicti viri scientifici cum sæculari de dictis quæstionibus insistentes, lo-

quen-

siempre claudicaras por la falacia secundum quid & simpliciter, esto es segun algo, y absolutamente; particularmente por que las reglas de la Philosophia no son suficientes entre el antecedente y conseqüente à poder incluir lo absoluto de Dios; ny à ti se te da mayor licencia, para que concluyas por la potencia absoluta, que Dios pueda unir à si la muger, ù otro hombre, que el concluir que la Virgen fue concebida sin pecado original. Pues no se trata si es posible à Dios de posibilidad absoluta. Muchas cosas puede de potencia absoluta, de las quales no nos es licito el inferir conseqüencia; atento que nuestra disputa trata siempre en todos los argumentos de la potencia ordenada. Por lo qual se demuestra imposible à qualquiera, que tiene entendimiento, el que Dios una, ò haya unido à si muger. Mucho tiempo estubieron los dichos varones cientificos con el seglar, insistiendo y hablando de las dichas questiones, y muchissimo de la potencia absoluta

y or

quentes quàm plurimum de potestate absoluta & ordinata ipsius Dei: ideo dixit Jacobita, quod bonum erat ut cursus expediretur principalis quæstionis, cùm timendum esset de impatientia temporis propter magnum processum, quem fratres in choro cantantes fecerant in solemnitate psalmorum.

Duodecima ratio.

ETiam inquit sæcularis, quod Deus est dilector amatorque virtutum, omne vitium & peccatum abominans & spernens. Unde si incarnari voluit; & dilexit quod Virgo conciperetur ad suam sacratissimam Incarnationem, & Virginis conceptus fuit in dilectione filii Dei, per consequens non in peccato originali; quoniam ubi dilectio Dei consistit, peccatum & vitium nequit esse. Relinquitur ergo Virginem necessario sine peccato originali fuisse conceptam.

Ter.

y ordenada de Dios. Por eso dijo el Jacobi-
ta que era bueno que se diessé expediente
de la principal question; por que era de te-
mer la cortedad de el tiempo ; por amor
de lo mucho que se havian adelantado
los religiosos , cantando en el coro la so-
lemnidad de los Psalmos.

Raçon duodecima.

EN buen hora, dijo el seglar. Por quan-
to Dios es el affectuoso amador de las
virtudes , y el que abomina y desprecia
todo vicio y pecado; si quiso encarnar ,
y amò que la Virgen fuesse concebida
para su sacratissima Encarnacion , la
Concepcion de la Virgen fue en la di-
leccion y amor de el hijo de Dios ; y con-
siguientemente no en pecado original ;
por raçon de que donde se halla y està la
dileccion de Dios , no puede haver pe-
cado ny vicio. Luego queda asentado
que la Virgen fue necessariamente con-
cebida sin mancha de pecado original.

L

R 3.

Tertiadecima ratio.

OMnes subtiles Theologi vere-
 que concludunt, quod esto
 quod Adam non peccasset, Deus ha-
 bebatur incarnari. Sed sic est, ergo
 Deus jam prædilexit, antequam A-
 dam peccasset quod Virgo concipe-
 retur, ut de ipsa incarnaretur: non est
 dicendum quod Deus prædilexit ta-
 lem conceptum cum peccato origi-
 nali; quoniam si sic, Deus esset causa
 primitiva peccati, & tunc oportuit
 Adam de necessitate peccare ut vo-
 luntas Dei compleretur: quoniam
 aliàs peccatum originale non poterat
 descendere ad subjectum Concep-
 tionis Virginis. Sequitur ergo tunc
 Adam non fore culpabilem, nec genus
 humanum; quoniam velle Divinum
 necessitavit eos ad peccandum, quæ
 quidem sunt impossibilia. Ex quibus
 ostenditur evidenter Virginem sine
 peccato originali fuisse conceptam.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæcula-

ri

Razon tredecima.

Todos los subtiles Theologos concluyen, que dado que Adam no pecasse, Dios havia de Encarnar; Aora pues si esto es assi: luego Dios ya preamò, antes que Adam pecasse, que la Virgen fuesse concebida; para que Encarnasse de ella. No se ha de decir que Dios preamò tal Concepcion con pecado original. Por que si esto es assi, Dios seria causa primitiva de el pecado: y entonces fue forçoso que Adam pecasse necessariamente, para que se cumpliesse la voluntad de Dios: Por que de otra manera el pecado original no podia decender à el subgeto de la Concepcion de la Virgen. Luego se sigue que entonces Adam no seria culpable, ny el genero humano; por quanto el querer divino los necessitò à pecar; lo qual es imposible. Y de todo lo susodicho se demuestra evidentemente, que la Virgen fue concebida son pecado original.

QUESTION. Dijo el Canonista à el seglar: De lo que has dicho bastantemente se

ri: ex dictis tuis satis claret, quod causa finalis, quare Deus creavit naturam humanam, fuit illa, quæ est in incarnatione Filii Dei.

SOLVTIO. Respondit sæcularis & dixit quod sic: & sic probatur. Finis creationis existit in maioribus recolentia, amantia, intelligentia, laude, honore & cognitione ad ipsum Deum. Sed cum major recolentia, amantia in laude & honore ac cognitione ad ipsum Deum, quas creatum continere potest, persistat in Incarnatione filii Dei: sic sequitur ergo quod Incarnatio Filii Dei persistat finis creationis. Major & minor per se ipsas evidentes consistunt. Deinde sæcularis profequitur, sic dicens.

Quarta decima ratio.

Ave MARIA gratia plena: plenitudo in subiecto, oportet esse per totam essentiam & esse subiecti, aliàs minimè foret plenum: Sed esse subiecti est diffusum per principium
me-

manifiesta, que la causa final (por la qual creò Dios la naturaleza humana) fue aquella que consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios.

SOLUCION. Respondió el seglar, y dijo que sí; y se prueba assi. El fin de la creacion existe en el mayor amor, recordacion, è inteligencia con alabança, honor, y conocimiento de el mismo Dios: Aora pues el mayor amor y recordacion en alabança, honor y conocimiento de el mismo Dios, que puede contener lo creado, persiste y està en la Encarnacion de el hijo de Dios: luego se sigue assi, que la Encarnacion de el hijo de Dios es el fin de la creacion. La mayor y menor son por sí mismas evidentes. Ademas de esto el seglar prosiguió, diciendo assi.

Raçon decimaquarta.

MAria gratia plena. La plenitud que està en el subgeto, es necessario, que estè por toda la essencia y ser de el subgeto. De otra manera de ningun

L 3

modo

medium & finem, ergo plenitudo subiecti est necessaria per principium medium atque finem: sed Virgo MARIA est plena gratiâ: ergo Virginis MARIÆ sunt plena gratiâ principium medium atque finis. Sed principium MARIÆ est conceptus: ergo conceptus Virginis fuit plenus gratiâ: quod quidem nihil foret si in peccato originali esset concepta: quare Virginem sine peccato originali fuisse conceptam angelica salutatio hoc declarat.

Quintadecima ratio.

Virgo singularis: ergo est singularis præ eminentiâ bonitatis, magnitudinis, virtutis, iustitiæ, nobilitatis, &c. per totum esse & essentiam subiecti virginalis, videlicet per principium, medium & finem: sed si dicitur quod fuit concepta in peccato originali, & postmodum sanctificata

&

modo seria pleno: Aora pues el ser de el subgeto està difundido por el principio, medio y fin; luego la plenitud de el subgeto es necessario que esté por el principio, medio y fin: pero la Virgen MARIA es plena de gracia: luego el principio, medio y fin de la Virgen MARIA estan plenos de gracia: Aora pues el principio de MARIA es la Concepcion: luego la Concepcion de la Virgen fue plena de gracia. Lo qual no seria cosa alguna, si hubiera sido concebida en pecado original: luego la salutacion Angelica declara, que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon decima quinta.

Virgen singular: Luego es singular por la preeminencia de la bondad, grandeça, virtud, justicia, nobleça, &c. por todo el ser y essencia de el subgeto Virginal, es à saber por el principio, medio y fin: Pero si se dice que fue concebida en pecado original; y despues sanctificada y purificada, en esto no es la

& purgata, in hoc Virgo non est singularis: quoniam etiam B. Joanni Baptistæ & aliis hoc habitum est: oportet ergo necessariò, quòd Virgo non sit concepta in peccato originali, ut singularis existat in bonitate, virtute justitiæ, &c. ut in conceptu præexcellet niteatq; inter omnes in justitia, & virtute in principio, medio atque fine. Præterea scire te volo, Jacobita, quod Adam nituit in principio, in bonitate, magnitudine virtutis, justitiæ, &c. etiam Eva: Joannes verò Baptista ofuscatus in principio, nituit in medio, in bonitate, virtute. * Petrus & Paulus & quamplures Sancti ofuscati fuerunt in principio, nituerunt in medio atque fine in bonitate, magnitudine, virtute justitiæ, &c. Sed si Virgo MARIA non nituit in bonitate magnitudinis, justitiæ, virtutis, &c. Sanctitate tam in principio, medio quàm fine, non esset singularis in bonitate magnitudinis, justitiæ, virtutis, &c. sed cum hoc sit impossibile sequi-

**) Credo debeat dici Petrum & quamplures ofuscatos fuisse in principio & medio & existisse in fine, ut procedat comparatio.*

Virgē singular; por quanto lo mismo se tiene tambien en san Juan Bautista y otros: luego conviene necessariamente que la Virgen no sea concebida en pecado original; para que sea singular en la bondad y virtud de justicia &c. y para que en la Concepcion excela y resplandesca entre todos con justicia y virtud en el principio, medio y fin.

Ademas de esto quiero que sepas, Jacobita, que Adam en su principio resplandeciò en bondad y grandeça de virtud y justicia &c. Y tambien Eva. Y san Juan Bautista en el principio estubo ofuscado, esto es manchado, y en el medio resplandeciò en bondad y virtud. Pedro y Pablo y muchos sanctos fueron ofuscados en el principio y medio, y resplandecieron en el fin en la bondad, grandeça y virtud de justicia. Pero si la Virgen MARIA no resplandeciò en bondad de grandeça, justicia virtud &c. y sanctidad, assi en el principio y medio como en el fin, no seria singular en bondad de grandeça, justicia, virtud &c. pero esto es impossible: luego se sigue
que

quitur ergo Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Sextadecima ratio.

AD majorem finem in bonitate magnitudinis, virtutis, &c. media majora atque principia secundum ordinem, proportionem & dispositionem naturæ sunt necessaria; sed non fuit creatura ex concubitu viri & mulieris, quæ ad tantum finem in bonitate magnitudinis, virtutis, justitiæ, nobilitatis, amoris & gloriæ, &c. fuerit concepta; & quæ majorem finem habuerit quàm Virgo gloriosa: ergo oportuit eam habere majora principia & media quàm alia creatura quæ ex concubitu viri & mulieris concepta: quod quidem in falsitate persisteret, si foret concepta in peccato originali; ergo sequitur necessariò Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

De-

que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon decimasexta.

Para mayor fin en la bondad de grandeça, virtud &c. son necesarios mayores medios y principios segun el orden, proporcion y disposicion de la naturaleza; aora pues no havido criatura de el acto de varon y hembra, que haia sido concebida para tan gran fin en bondad de grandeça virtud, justicia, nobleça, amor, gloria, &c. ny que haya tenido mayor fin que la Virgen gloriosa: luego fue necesario que ella tubiesse mayores principios y medios que otra creatura, que haya sido concebida de el acto de varon y hembra. Lo qual se fundaria en falsedad, si hubiera sido concebida en pecado original; luego se sigue necessariamente que la virgen fue concebida sin pecado original.

Ra-

Decimaseptima ratio.

HAbes tu Jacobita, quod nunquam alicui Regi deficit materia, quantumcumque præciosam ac nobilem maluerit, ad ædificandum palatium, in quo habitet; dum tamen ipse sit potens sufficiensq; ad habendum eam. Unde si in subjecto Conceptionis Virginis, quod templum habitaculumque divinitatis existit, de quo Deus humanatus & incarnatus est, Deo defecisset materia sanctitatis, virtutis in constructione subjecti Virginalis juxta voluntatem suam, amorem, & nobilitatem, quo dilexit eam, ut habitaculum suum construeretur ad suam incarnationem: sequeretur quod in opere majoris perfectionis, nobilitatis, virtutis, complementique esset * creatura quam Creator, eo quod in opere potestatis, virtutis, voluntatis, & nobilitatis Regis complementum foret in MA-
RIA

* *Esset creatura, oportet dicere esset plus creatura.*

Razon decimaséptima.

O Pinas y defiendes , tu Jacobita , que nunca à Rey alguno faltò materia por preciosa y noble , que la quisiese , para edificar palacio en que habite , suponiendo que es suficiente y potente para tenerla. Por lo qual si en el subgeto de la Concepcion de la Virgen (que es el templo y el habitaculo de la divinidad , de quien Dios fue humanado y encarnado) faltasse à Dios materia de sanctidad y virtud en la construccion de el subgeto virginal segun su voluntad , amor y nobleça , con que la amò ; para que fuesse construido su habitaculo para su Encarnacion ; se seguiria que en la obra de mayor perfeccion , nobleça , virtud y complemento fuesse la creatura mas que el creador : por quanto en la operacion de el poder , virtud , voluntad y nobleça de el Rey havria complemento ; y en MARIA , que es la operacion de el poder , virtud y nobleça de el Creador , se daria gran defecto , si la Virgen fuesse concebi-

RIA, & operi potestatis, virtutis, voluntatis, & nobilitatis Creatoris magnus persisteret defectus, si Virgo concepta esset in peccato originali: qui defectus in effectu Dei liquet omnibus impossibilis. Et si Rex pro construendo palatium suæ habitationis ingens exaltat appetitum, voluntatem, dilectionem ad majorem materiam in perfectione virtutis, bonitatis, &c. desiderandam, amandam; quanto magis Filio Dei talis perfectio, virtus, potestasque amandi, diligendi MARIAM virtuosam, pulchram magnamque in bonitate virtutis, justitiæ, nobilitatis, &c. in virginali conceptu fuit necesse: cum ipsa Virgo præordinatum fuit habitaculum, mansio, reclinatoriumque divinitatis
 * & propinquus est cum sua carne Deus humanatus, & maximè cum omnis perfectio, nobilitas, virtus, & potestas amandi, & diligendi virtutes conveniat potius operi Creatoris quàm creaturæ. Præterea volo

te

* Et propinquus est, dicere oportet eum cui propinquus est.

cebida en pecado original: el qual deffecto es manifesto à todos ser imposible en el effecto de Dios. Y si el Rey para edificar el gran palacio de su habitacion exalta su apetito, voluntad y amor à dessear y amar la mayor materia en perfeccion de virtud, bondad, &c. con quanta mayor raçon fue mas necessaria à el hijo de Dios la tal perfeccion, virtud y poder de querer y amar en la Concepcion Virginal à MARIA virtuosa, hermosa y grande en la bondad de virtud, justicia, nobleça &c. habiendo sido esta virgen el preordenado habitaculo, ò morada, mansion y reclinatorio de la divinidad; y à quien està mas propinquo con su carne Dios humanado: maximamente conviniendo mas à la operacion de el Creador toda perfeccion, nobleça, virtud y poder de querer y amar las virtudes que à la operacion de la creatura.

Ademas quiero que sepas, Jacobita, que si estubiesse ordenado y establecido à el Rey, que el debia Encarnar y vestirse de la materia de su habitacion, que exaltaria mucho mas, grandificaria y multipli-

caria

te scire Jacobita, quod si ordinatū fuisset præstitumq; Regi quod ipse incarnari, vel habuisset vestiri de materia suæ habitationis, magis & plus exaltasset, magnificasset, multiplicassetque viribus & conamine, quibus posset, appetitum & voluntatem suam ad diligendum amandumque majorem & maximam, excellentiorem ac per excellentissimam materiam in perfectione nobilitatis, virtutis, &c. ad suum palatium constituendum, quàm si ipse Rex vestiri aut incarnari non debuisset: sed cùm Deus non solum scivit & voluit ut Virgo conciperetur, aut in ea habitaret, sed etiam ut de ipsa incarnaretur. In quanta ergo ociositate & accidia Deus, qui est Creator, foret magis inordinatus ad diligendum & amandum minora quàm majora contra suam perfectionem, nobilitatem, virtutem: & etiam sequeretur quod Rex, qui creatura est, haberet majorem ordinem, appetitum & scientiam per
lo-

caría con todas las fuerças y sollicitud (que pudiesse) su apetito y voluntad à querer y amar la mayor y maxima, la mas excelente y excelentissima materia en perfeccion de nobleça, virtud, &c. para construir su palacio; que si el mismo Rey no debria encarnar ny vestirse de ella: Pero Dios no solo supo y quiso que la Virgen fuesse concebida para habitar en ella, sino tambien para encarnarse de ella. En quanta pues ociosidad y pereça seria Dios, que es creador; y seria mas desordenado para querer y amar las cosas menores que las mayores contra su perfeccion, nobleça y virtud: y tambien se seguiria que el Rey, que es criatura, observaria mayor orden, apetito y ciencia (por el lugar de mayor à menor) en amar para si mismo mayor bien, que el hijo de Dios. Así mismo se seguiria que havia mayor multiplicacion, exaltacion y perfeccion de amar la virtud en nobleça, bondad, &c. respecto de el mayor fin en la operacion de la criatura que de el Creador. Lo qual es verdaderamen-

locum à majori ad minus in dilectione sibi ipsi majus bonum quàm filius Dei : sequeretur etiam major multiplicatio, exaltatio, perfectioque amandi virtutem in nobilitate, bonitate, &c. circa majorem finem in opere creaturæ quàm Creatoris, quod quidem est impossibile, & præhabitarum conditionum sistit destructio, & quàm plurima alia inconvenientia sequerentur Relinquitur ergo fore verum Virginem sine peccato originali fuisse conceptam.

Decimoctava ratio.

STATUTUM & decretum est ab æterno Imperatore mundum magis creasse, ut Deus intelligeretur, amaretur, & recoleretur; sed cum major intelligentia, amantia, & recolentia, quam mundus continere potest, consistat in Deo per ejus Incarnationem, in qua quidem mundus unitus est Creatori, filiusque majoritatem consequitur. Ergo finalis intentio, ad quam

te imposible ; y resulta de ello la destrucción de las condiciones probadas. Y se seguirian otros muchos inconvenientes : luego queda por verdadero y constante que la Virgen fue concebida sin pecado original.

Raçon decima octava.

Establecido y decretado està de el eterno Emperador el haver creado el mūdo para que Dios fuesse entendido, amado mas y rememorado: Aora pues la mayor inteligencia, amor y rememoracion (que puede contener el mundo) consiste en Dios por su Encarnacion; en la qual realmente el mundo es unido à el creador, y el hijo consigue la mayoridad : luego la intencion final (por la qual fue creado el mundo de el Emperador eterno) consiste mayor en que Dios sea amado, entendido y memorado; y se una à el y encarne. Empero como en estas cosas ninguno contra la intencion final de el Papa, ù de el Emperador pueda pro-

quam mundus creatus est ab Imperatore æterno, consistit major, ut Deus intelligatur, ametur, recolatur, uniat, & incarnetur. Sed cùm in istis aliquis contra finalem intentionem Papæ aut Imperatoris nequeat in aliquo promulgare, directè, nec indirectè, attribuitur ei potestas intentionem papalem aut imperialem offendendi, lædendi, nec etiam in aliquo derogandi, quomodo Joachim & Annæ fuit attributa potestas, nec agentes contra finalē intentionem quod provulgasset peccatum originale in virginali Conceptu, qui ordinatus fuit ad finalem intentionem Imperatoris æterni: quoniam ut ipse incarnaretur, fuit decretū quod Virgo conciperetur. Unde si Virgo concepta est in peccato originali, talis quidē conceptus juridicè nihil est, nec etiam naturaliter; quia natura numquam tendit nec movet se contra finalem intentionem lædendam vel offendendam, vel vituperandam: & per consequens sequitur concep-

mulgar cosa alguna directa ò indirectamente, ny tampoco àerogar en cosa alguna la intencion Papal, ò Imperial sin que se atribuya la potestad de ofender y contravenir à ella. De que modo fue atribuida à Ana y Ioachin la potestad? Ny como siendo agentes contra la final intencion, publicaron el pecado original en la Virginal Concepcion, que fue ordenada à la final intencion de el Emperador eterno; por quanto para que el encarnasse fue resuelto y decretado que la Virgen fuesse concebida. Por lo qual si la Virgen es concebida en pecado original, el tal concebimiento verdadera y juridicamente no es cosa alguna; ny tampoco naturalmente; por raçon de que la naturaleza nunca se inclina, ny mueve contra la intencion final, para menos cabarla, offenderla, ò vituperarla. Y consiguientemente se infiere y sigue que no seria cosa alguna la Concepcion de la Virgen. Y se seguirian otros inconvenientes, de los quales resultaria la aniquilacion de

ceptū Virginis nihil fore, & alia incō-
venientia sequerentur, quibus deveni-
ret annihilatio præhabitarum condi-
tionum: quare relinquitur Virginem
sine peccato originali fuisse conceptā.

QUÆSTIO. Inquit Jācobita sæcula-
ri. Utrūm Deus magis creaverit mun-
dum ad suas rationes vel gloriam,
quā ad rationes creaturarum

SOLUTIO. Respondit sæcularis, &
dixit sic: nam Deo, antequam mun-
dus esset, infinitè & æternè glorifi-
cante se in generatione & processio-
ne suppositorum intrinsecorum infi-
nitè, dum voluit & dilexit extra glo-
riam jam cognosci amarique amore,
gloriā ac cognitione finitis creavit
mundum; & fruendo ipso. gloriā suam
finit in se ipso: posset multiplicare ve-
lut ignis, qui ut possit suam flammam
multiplicare extra, appetit ligna con-
burere: & Judice appetente justitiam
in se ipso, appetit in aliis proferre ju-
stas sententias & veras. Et sic Deus
appetit finitè suam gloriam multipli-
ca-

las condiciones susodichas : por lo qual queda constante que la Virgen fue concebida sin pecado original.

QUESTION. Dijo el Jacobita à el seglar : Si Dios havia creado el mundo mas para sus razones ò atributos y gloria, que para las razones de las criaturas ?

SOLUCION. Respondiò el seglar , y dijo así. Por quanto Dios , antes que fuesse el mundo , glorificandose infinita y eternamente en la generacion y procession infinita de los supuestos intrinsecos; habiendo querido y amado ser conocido y amado à fuera de su gloria con amor , gloria y conocimiento finitos, creò el mundo; y goçando de si mismo terminò en si mismo su gloria ; y la podria multiplicar : así como el fuego, que para que pueda multiplicar su llama à fuera apetece quemar la leña; y el juez apeteçièdo la justicia en si mismo, apetece pronunciar en los otros sentencias justas y verdaderas: de el mismo modo Dios apetece multiplicar finitamente su gloria por la creaciòn de el mundo. Después pecando Adan y Eva, que quisieron

care propter mundi creationem. Deinde peccantibus Adam & Eva, qui Deo æquiparari in sapientia voverunt, si per rationes creaturarum creatæ existerent creaturæ, tanquam demerentes & invasores Divinæ Majestatis, Deus eos annihilasset. Quod quidem non fecit; quia existentibus Divina gratiâ, misericordiâ & patientiâ in majoritate sustinendi, miserendi ac indulgendi, quam creatura peccare possit, permisit Divina misericordia unire Adam & Eva, ne deperderetur finis, ad quem creaverat ipsum mundum. Vides tu Jacobita, cum per ista scelera & delicta simus pluries Deum quotidie blasphemantes: quia si pro nostris meritis, demeritis aut rationibus creati essemus, diu est quod annihilati essemus, nisi nos Dei patientia & misericordia sustineret. Et ideo quia cognoscis per prædictum Deum magis frui creatura suis rationibus quàm rationibus creaturarum: potest cognoscere quod Deus

ma.

igualarse à Dios en sabiduria, si las creaturas hubieran sido creadas por las razones de las mismas creaturas, como des merecedoras y agresoras de la divina Magestad, Dios las havria aniquilado. Lo qual no hizo; por que existiendo la divina gracia, misericordia y pacienciam en la mayoria de sustentar, perdonar y tener misericordia, mas que lo que pudiesse pecar la creatura, no obstante la divina misericordia ha querido unir à si Adam y Eva; para que no se perdiessse el fin, para el qual havia creado el mundo.

Vez Iacobita, como por nuestros pecados y delitos estãamos cada dia blasphemando muchas veces de Dios: Por que si por nuestros meritos y demeritos, ò razones hubieramos sido creados, mucho tiempo ha que seriamos aniquilados, sino nos sustubiera la pacienciam y misericordia de Dios. Y por esto por quanto conoçes por lo dicho que Dios mas goça de la creatura por sus razones, que por las razones de las mismas creaturas: puedes conocer, que Dios creò mas el mundo para su gloria ò razones

NES

magis creavit mundum ad suam gloriam seu rationes, quàm ad gloriam seu rationes creaturarum. Præterea tu scis bene quod gratia procedit ex misericordia ipsius dantis liberalitate: ideoque existit in subiecto sine merito gratiari. Idcirco si mundus foret creatus per merita aut rationes creaturarum, sequeretur Deum non ex mera liberalitate produxisse nos de non esse, neque mundum nobis gratiosè dedisse: quod quidem possibile nequit esse: quo impossibile ostenditur mundum & omnes creaturas * fuisse creatas potius ad rationes divinas quàm ad rationes creaturarum.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæculari: si finis perfectionis totius esse creati sit ille, qui existit in Incarnatione filii Dei?

SOLUTIO. Respondit sæcularis quod sic: nam satis claret ex prædictis quod mundus fuit creatus majoribus cognitioni & amori divinis, sed cùm

ma-

da debere dici non fuisse.

nes, que para gloria, ò razones de las creaturas.

Ademas de esto tu sabes bien, que la gracia procede de la misericordia de el que la da con liberalidad; y per eso existe en el subgeto de el que la ha recibido sin merito alguno. Por lo qual si el mundo hubiera sido creado por meritos, ò razones de las creaturas, se seguiria que Dios no nos havria producido de el no ser por su pura liberalidad, ny nos huviera dado el mundo gratis: lo qual no puede ser posible. Y con ello se demuestra imposible que el mundo y todas las creaturas hayan sido creadas mas por sus razones, que por las razones divinas.

QUESTION. Preguntò el Canonista à el seglar: Si el fin de la perfeccion de todo el ser creado es aquel, que existe en la Encarnacion de el hijo de Dios?

SOLUCION. Respondiò el seglar que si. Por que bastantemente se descubria con claridad de lo que queda dicho, que el mundo fue creado para mayor conocimiento

major cognitio & amor, quàm mundus continere potest unita persistat in Deo per Incarnationem: ergo sequitur finem totius esse creati fore in Incarnatione filii Dei. Item majoritas perfectionis in bono & magno fortius convenit cum fine quàm cum principio; minoritate verò perfectionis in bono & magno cum principio se habente. Sed cùm major perfectio in bono & magno, quæ per univ-
 sum creatum contineri possit, in incarnatione filii Dei persistat: ergo sequitur quod majoritas perfectionis boni, magnique in incarnatione Dei consistit; sic finis perfectionis totius universi creati.

QUÆSTIO. Inquit Canonista sæculari: si omnes homines, qui propagati sunt ex concubitu viri & mulieris, sunt concepti ad finem creationis?

SOLUTIO. Respondit sæcularis quod non: quoniam propter peccatum primi parentis fracta linea justitiæ

miento y amor divino; Pero el mayor conocimiento y amor, que puede contener el mundo, persiste unido en Dios por la Encarnacion: luego se sigue que el fin de todo el ser creado está y consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios.

Ademas de esto, la mayoridad de la perfeccion en lo bueno y grande mas vigorosa y fuertement conviene con el fin, que con el principio; teniendo y refiriendose la minoridad de perfeccion en lo bueno y grande con el principio. Ahora pues la mayor perfeccion en lo bueno y grande, que puede ser contenida por el universo creado, persiste y está en la Encarnacion de el hijo de Dios: luego se sigue que la mayoridad de la perfeccion de lo bueno y grande consiste en la Encarnacion de el hijo de Dios: y así el fin de todo el universo creado.

QUESTION. Preguntò el Canonista à el seglar. Si todos los hombres, que se han propagado de el acto de varon y hembra, son concebidos para el fin de la creacion?

So-

originalis, illum finem perdimus; & propagatio humanæ naturæ in omnibus fuit in originali malitia præter in Virgine gloriosissima, quæ concepta fuit ad finem creationis. Tunc Jacobita inquit Canonistæ; quod magnum fuerat peccatum Adæ, per quod totus mundus existerat captivatus deviatufque à fine, ad quem ipsum creaverat Deus benedictus. Canonista verò sibi respondit, quod magnum fuerat, *in veritate & virtute Virgo gloriosa, ubi orta fuit juris continuatio naturalis à principio usque ad finem in natura humana, & per quam mundus finem attigerat creationis: quæ quidem continuatio cursu originalis justitiæ subjectum existit. Multum fuit meditatus Jacobita in verbis, quæ sibi dixerat Canonista. Verumtamen Canonista vertitur ad sæcularem dicens ei.

QUÆSTIO. Jus naturale quod est?

SOLUTIO. Respondit sæcularis: jus naturale est illud quod substat fini, ad quem

* Et magna.

SOLUCION. Respondiò el seglar que no. Por raçon de que por el pecado de los primeros Padres, rota la linia de la justicia original, perdimos aquel fin; y la propagacion de la naturaleza humana fue en todos en la malicia original, excepta la Virgen gloriosissima, que fue concebida para el fin de la creacion.

Entonces el Jacobita dijo à el Canonista, que fue grande el pecado de Adam, por el qual havia quedado todo el mundo cautivo y extraviado de el fin; para el qual lo havia creado el bendito Dios. Y el Canonista le respondiò que havia sido grande; y grande la Virgen gloriosa en verdad y virtud, de quien se originò la continuacion de el derecho natural desde el principio hasta el fin en la naturaleza humana; y por cuyo medio el mundo havia conseguido el fin de la creacion. La qual continuacion es realmente con su curso el subgeto de la justicia original.

Mucho meditò el Jacobita en las palabras, que le havia dicho el Canonista. Empero el Canonista volviendose à el seglar le preguntò.

QUE-

quem homo creatus est.

QUÆSTIO. Inquit Canonista : si Virgo MARIA gloriosa benedicta fuit concepta in linea juris naturalis ?

SOLUTIO. Respondit sæcularis : ex prædictis tibi claret solutio præpositæ quæstionis : nam concepta est ad finem, ad quem homo creatus est. Etiam dico tibi, quod si alias foret, Deus de ipsa minus existeret incarnatus.

QUÆSTIO. Inquit Canonista : quis fuit propinquius fini creationis Adam & Eva, aut Virgo benedicta ?

SOLUTIO. Respondit sæcularis : quod ex parte principii humanitas se habet in Adam & Eva ; ex parte verò finis se habet in Christo, in quo perfecta & quieta persistit : & sicut tu scis, quod Eva fuit medium, per quod Adam vertit naturam humanam in defectum ; ita Virgo gloriosa fuit medium, per quod humanitatis principium ab Adam transiit in Christum.

QUÆ-

QUESTION. *Que es el derecho natural?*

SOLUCION. *Respondió el seglar. El derecho natural es aquel, que substa, esto es, que sustiene el fin, para el qual fue creado el hombre.*

QUESTION. *Preguntó el Canonista: Si la Virgen MARIA gloriosa y bendita fue cōcebida en la linia de el derecho natural?*

SOLUCION. *Respondió el seglar. De lo que queda dicho te es manifiesta la solución de la question propuesta: por que es concebida por el fin, para el qual el hombre ha sido creado. Tambien te digo, que si huviera sido de otra manera, que Dios de ningun modo huviera Encarnado de ella.*

QUESTION. *Dijo el Canonista, quien fue mas propinquo à el fin de la creacion Adam y Eva, ò la Virgen bendita?*

SOLUCION. *Respondió el seglar. Que de parte de el principio se ha y tiene la humanidad en Adam y Eva; pero de parte de el fin, se ha y tiene en Christo, en quien persiste perfecta, pacifica y quieta. Y assi como tu sabes que Eva fue el medio, por el qual Adam puso la humana natu-*

N

r.ale.3

QUÆSTIO. Inquit Canonista: si talis Virgo fuit magis concepta & creata propter rationes creaturarum aut propter rationes divinas?

SOLUTIO. Respondit sæcularis: quòd sicut Adam & Eva minus fuerunt creati ex meritis creaturæ, & etiã Virgo gloriosa: præterea si Virgo gloriosa foret concepta solummodo ex meritis aut rationibus creaturæ, forẽt creaturæ sufficientes ad salvandum seipsas: quod est impossibile. Et sic non mireris, si ipsa Virgo concepta sine peccato originali persistit. Interea Jacobita cùm fuisset quàm plurimum meditatus, vertit se ad sæcularem, dicens ei ut ad partem ultimam disputationis se conferat; quoniam aliquas affectabat contra eum facere rationes:

raleça en defeito : de la misma suerte la Virgen gloriosa fue el medio , por el qual el principio de la humanidad passò de Adam à Christo.

QUESTION. Preguntò el Canonista , si la Virgen fue concebida y creada mas por las raçones de las creaturas que por las raçones divinas ?

SOLUCION. Respondiò el seglar. Que de el mismo modo que Adam y Eva no fueron creados por los meritos de las creaturas ; tampoco la Virgen gloriosa. Ademas de esto , si la Virgen gloriosa fue concebida solamente por los meritos y raçones de la creatura ; fueran las creaturas suficientes para salvarse de si mismas : lo qual es impossible. Y assi no te admires de que la Virgen sea concebida sin pecado original. En este interin haviendo meditado mucho el Iacobita , volviendose à el seglar le dijo se dispusiese para la ultima parte de la disputa : por que desseaba proponer algunas raçones contra el.

*De ultima parte, quæ est de rationum
solutionibus partis adversæ.*

Recordatus est sæcularis : quod
moris est cujuslibet fidelis ve-
niam petere de defectibus. Idcirco
ego hujus propositor quæstionis si
aliquid ponere aut exponere me
contingat, quod Fidei Catholicæ sit
adversum, cum ignorantia fateor me
dixisse ac dicere, subjiciens me cor-
rectioni & emendationi Ecclesiæ Sa-
crofanctæ, sicut verus Catholicus &
fidelis. Intentiones verò duæ confi-
sunt, quare hoc opus completum est.
Prima est ad honorẽ & laudem Dei, &
ut ipsius matris gloriosæ* conceptum
fidelium Christi præcordia dulco-
rentur. Secunda est ad refrœnandum
linguas plurimorum detrahentium
serenissimum & Christianissimum Re-
gem Aragonum, & dicentium ipsum
non habere rationes, quare edictum
per ipsum præceptum factum in ci-
vi-

* *Conceptus* ut puto.

De la ultima parte, que es de la so-
lucion de las raçones de la
parte contraria.

A Cordose el seglar, ser costumbre de
el que es fiel el pedir perdon de los
defectos. Por esso yo proponedor de esta que-
stion, si me sucediere proponer, ò exponer al-
guna cosa, que sea contraria à la fe Catho-
lica, confieso haverla dicho ò decirla por
ignorancia; sometiendome à la correccion
y enmienda de la Yglesia sacrosanta como
fiel y verdadero Catolico. Dos son pues las
intenciones, por las quales se ha hecho
este libro cumplidamente. La primera es
para el honor y alabança de Dios; y para
que se enternescan los coraçones de los fie-
les de Christo con la Concepcion de su Ma-
dre gloriosa. La segunda es para refrenar
las lenguas de muchos, que mormuran y
vituperan el serenissimo y Christianissimo
Rey de Aragon, y dicen que no ha te-
nido raçones, por las quales sea licito el
edicto y mandamiento hecho por el en la

vitae Valentiae circa Conceptionem Virginis liqueat. Ideoque dixit saecularis Jacobitae, & à modo contra eum argueret, prout vellet.

De primo argumento Jacobitae contra saecularem.

ARguit Jacobita contra saecularem & hoc sic: Lex & statutum universale perficit omnem hominem qui ex concubitu viri & mulieris concipitur, in peccato originali nasci & fore filium irae, &c. Sed Virgo gloriosa fuit concepta ex concubitu viri & mulieris: ergo Virgo gloriosa fuit concepta in peccato originali, & non ita sicut tu asseris saecularis.

SOLUTIO. Respondit saecularis: Dictum est quod jus naturale illi fini substat ad quem homo creatus est; sed ad finem ad quem creatus est homo, concepta est Virgo gloriosa: ergo secundum jus naturale Virgo gloriosa concepta de jure

ciudad de Valencia, tocante à la Concepcion de la Virgen. Y por esso dijo el seglar à el Iacobita, que ya argumentasse contra el, como quisiese.

De el primero Argumento de el Iacobita.

Argumentò el Iacobita contra el seglar en este modo: Es permanente ley y estatuto universal, que todo hombre, que nace de el acto de Varon y hembra sea concebido en pecado original, y es hijo de la yra, &c. Aora pues la Virgen gloriosa fue concebida de el acto de Varon y hembra: luego la Virgen gloriosa fue concebida en pecado original. Y no assi como tu afirmas seglar.

SOLUCION. Respondiò el seglar. Ya se ha dicho, que el derecho natural substa ò substiene aquel fin, para el qual fue el hombre creado: Aora pues por el fin, para el qual fue creado el hombre, fue concebida la Virgen gloriosa: luego segun el de-

N 4 recho

jure naturali assumpto, prout est quod substat fini, ad quem homo creatus est: præcedens diffinitio hæc declarat. Præterea certum est, quod natura juris naturalis in humanitate consistit in linea recta, per quam principium & finis in virtute & justitia conveniunt. Et cum clareat evidenter quod Deus naturam humanam creavit ad finem suam sanctissimam Incarnationis, ut veniente ipsa in se ipso * mundi uniret. Idcirco eam principiauit in Adam & Eva, in quibus creatum fuit principium humanitatis sanctum, justum & virtuosum, ut existente medio in virtute per lineam rectam juris naturalis concipiendo & generando transfiret principium humanitatis Adæ usque ad finem creationis & perfectionis, videlicet ad Incarnationem Filii Dei, in qua quidem humanitas finita, quieta & perfectionata consistit. Sed transgredientibus Adam & Eva & peccantibus contra Deum, ruptum fuit medium, & linea

re-

recho natural, la Virgen gloriosa fue concebida de el derecho natural, tomandole en quanto es aquello, que substa y substiene el fin, para el qual fue el hombre creado. Y esto lo declara la definicion precedente.

Ademas. Es cierto, que la naturaleza de el derecho natural en la humanidad es la linea recta, por la qual convienen el principio y fin en la virtud y justicia. Y como es manifesto evidentemente, que Dios creò la naturaleza humana para el fin de su sanctissima Encarnacion; para que tomandola en si mismo, se uniesse à el mundo. Por esso la principio en Adam y Eva, en los quales fue creado el principio de la humanidad sancto, justo y virtuoso; para que existiendo el medio en virtud por linea recta de el derecho natural, concibiendo y engendrando passara el principio de la humanidad de Adam hasta el fin de la creacion y perfeccion, es à saber à la Encarnacion de el hijo de Dios: en la qual consiste la humanidad concluida, quieta y perfeccionada. Pero haviendo
sido

rectitudinis originalis justitiæ existente turbatâ propter malitiam originalis peccati, ex parte creaturarum finis creationis fuit deperditus & evacuatus; * à fine, conceptione & generatione in humana natura contra lineam juris naturalis cecidit subiectum originalis justitiæ, & sic cursu juris naturalis existente impedito propter finem deperditum creationis, defuit locus originalis justitiæ, per quem transitus continuationis ad creationis finem in humana natura sistere posset. Et ex hoc omnis homo, qui ex prædicto concubitu concipitur, & conceptus est in peccato originali, naturaque humana carente medio & subiecto, per quod originaliter justè ad finem creationis transire posset: nam perditâ lineâ rectitudinis justitiæ originalis, omnis homo ex concubitu prædicto effectus est filius iræ: nec fuit aliqua creatura ab Adam descendens per viam propagationis feminis, quæ in prædicto con-

* *ut credo,*

sido transgressores Adam y Eva, y pecado contra Dios, fue roto el medio y la linea de la rectitud de la justicia original; y quedando perturbada por la malicia de el pecado original, fue de parte de las creaturas perdido y evacuado el fin de la creacion; y el subgeto de la original justicia cayò de el fin, Concepcion y generacion en la naturaleza humana contra la linea de el derecho natural. Y assi siendo impedido el curso de el derecho Natural por el fin perdido de la creacion, faltò el lugar de la justicia original, por el qual podia consistir el transito de la continuacion à el fin de la creacion en la naturaleza humana. Y por esto todo hombre, que es concebido de el dicho acto, es concebido en peccado original; careciendo la naturaleza humana de medio y subgeto, por el qual pudiesse passar à el fin de la creacion justa y originalmente: por que perdida la dicha linea de la rectitud de la justicia original, todo hombre producido por el dicho acto es hijo de yra. Ny havido creatura alguna descendiente de Adam por la via de la propagacion de el

bitu evadere possit à macula originalis peccati, tamquam deviati à fine creationis in humana natura. Sed cùm Virgo gloriosa concepta sit ad finem creationis humanæ naturæ, linea existente recta originalis justitiæ eo quod concepta fuit ad Incarnationem Dei; originali que justitiâ persistente reducta, tamquam ens quod ad actum reducitur de potentia, per creationis gratiam in sola potestate ac virtute ipsius Christi filii Dei; fuitq; ipsa Virgo gloriosa medium conjunctionis originalis justitiæ & in humana natura, per quod principia justitiæ humanitatis Adam per debitam re-ctitudinem transierunt ad finem creationis, videlicet Christum benedictum: in quo quidem finis creationis totius persistit. Vide ergo Jacobita: quoniam si Virgo gloriosissima sub tuo statuto comprehenderetur, tuum foret statutum contra jus naturale & contra finem creationis: & statuente Deo contra justitiam & contra finem,

ad

el semen, que pueda escapar en el susodicho acto de la mancha de el pecado original, como extraviado de el fin de la creacion en la naturaleza humana. Pero como la Virgen gloriosa fue concebida para el fin de la naturaleza humana, quedando recta la linea de la justicia original, por que fue concebida para la Encarnacion de Dios; persistiendo la justicia original reducida (como el Ente que es reducido de potencia en acto) por la gracia de la creacion, en el solo poder y virtud de Jesu-Christo, y la Virgen gloriosa fue el medio de conjuncion de la original justicia en la humana naturaleza, por el qual los principios de la justicia de la humanidad de Adam passaron por la rectitud debida à el fin de la creacion (es à saber) à Christo bendito señor nuestro, en el qual realmente persiste y est à el fin de toda la creacion. Atiende assi mismo Jacobita; que si la Virgen gloriosissima fuera comprendida debajo de tu estatuto, tu estatuto fuera contra el derecho natural y contra el fin de la creacion. Y si estableciera Dios
 esto

ad quem mundum creavit, statueret contra semetipsum; etiam pœna imposita in statuto foret injuriosè posita. Ex quo quàm plurima alia inconvenientia sequerentur, ex quibus deveniret destructio universi, quod est impossibile manifestè. Ideoque si tuum statutum veritatem continere debet, tibi opus necessariò, ut dicas, quod loquitur in derivatis, qui ex prædicto concubitu concipiuntur extra finem creationis & extra lineam juris naturalis originalis justitiæ conceptionis humanæ; sed quia Virgo gloriosa concepta est in linea juris naturalis originalis justitiæ ad finem creationis: relinquitur ergo, quod in Virginis conceptu tuum statutum nihil ligat.

*De secundo Argumento Jacobitæ contra
sæcularem.*

Contradixit Jacobita: decuit quòd Christi conceptio dotaretur singulari privilegio, ut non sit
con-

esto contra la justicia y contra el fin, para quien creò el mundo, lo establiceria contra si mismo: y tambien la pena impuesta en tu estatuto fuera puesta injuriosamente. De lo qual resultaria la destruycion de el universo. Lo que es imposible manifestamente. Y por esso si tu estatuto debe contener verdad, te es forçoso necessariamente decir, que habla de los descendientes, que son concebidos de el dicho aëto fuera de el fin de la creacion y de la linea de el derecho natural de la justicia original de la Concepcion humana. Empero por quanto la Virgen gloriosa es concebida en la linea de el derecho natural de la justicia original y para el fin de la creaciõ; queda pues que tu Estatuto no liga ny concluye cosa alguna en la Concepcion de la Virgen.

De el segundo Argumento de el Jacobita contra el seglar.

Contradijo el Jacobita assi. Convino que la Concepcion de Christo fuesse dotada de previlegio singular; para que

concepta sine peccato originali: ergo decuit Virginem concipi necessario in peccato originali, ut solus Christus conceptione præhabita privilegiaretur singulari bono.

SOLUTIO. Respondit sæcularis Jacobitæ : Ecce quod propter aliquod tui ordinis delictum statuit magister ordinis tui, quod omnes existentes ac intrantes ordinem Jacobitarum pœniteant in pane & aqua. Tunc quæro à te, si aliquis ingrediatur regulam aut ordinem Fratrum Minorum, cui tuus magister dedit privilegium, ut non teneatur ad dictam pœnitentiã; utrùm iste talis verè dicatur privilegiatus. Ad hæc verba se opposuit Canonista contra Jacobitam arguens & dicens, quod non, ex eo quia omnis privilegiatus contineri debet sub regula privilegiantis; aliàs privilegiatus minimè potest dici: ideoque ille, qui ingreditur regulam sive ordinem Fratrum Minorum, non est comprehensus sub lege Jacobitarum, nec sub eorum regula

no fuesse concebida en peccado original: luego conuino necessariamente, que la Virgen fuesse concebida en pecado original; para que solo Christo con la Concepcion susodicha fuesse previlegiado en algun bien singular.

SOLUCION. Respondiò el seglar à el Iacobita. Supongamos pues que por raçon de algun delicto de tu orden instituyó el maestro de ella, que todos los que existen y entran en la orden de los Iacobitas, hagan penitencia à pan y agua. Entonces te pregunto, si algun otro entrasse en la regla, ò orden de los Padres menores (à el qual diò tu maestro previlegio de que no estubiesse obligado à la dicha penitencia:) si este tal se dira verdaderamente previlegiado?

A estas palabras dijo el Canonista, argumentando contra el Iacobita; Que no; por quanto todo previlegiado debe ser contenido debajo de la regla de el previlegiante; y aquel otro no puede decirse previlegiado de manera alguna. Por lo qual aquel, que entra en la regla, ò orden de

O les

gula aut statuto, nullo modo privilegiari decet. Conclufit ergo Canonifta contra Jacobitam, quod Chrifti conceptio privilegiari non licebat, cùm fuus facratiffimus conceptus non fuit nec contineri potuit fub regula concubitus viri & mulieris ; immo fuit, ex opere Spiritûs Sancti. Diu ftetit Jacobita contra Canoniftam fuper privilegiorum materiam viriliter infiftendo, ipfum improperans, verbisq̃ue urbanis eum reprehendens, cùm fic rationabiliter fe defendebat. Verumtamen Canonifta allegabat leges & decretales ; & quàm plurima jura contra Jacobitam induxit, quæ brevitatis gratia hîc ponere relinquuntur. Præterea dixit fæcularis Jacobitæ, fi hoc, quod tu dicis, foret neceffarium, videlicet quod bonum eft, quod Chrifti conceptio dotaretur fingulari privilegio, ex hoc fequitur Adam de neceffitate peccaffe, quoniam aliàs ex tali dono Chrifti conceptio non dotaretur

tur

Los Padres menores, no es comprehendido debajo de la ley de los Jacobitas ny de su regla, ò estatuto; ny le es necesario ser previlegiado. Concluyò pues el Canonista contra el Jacobita, que no era lícito ny necesitaba de ser previlegiada la Concepcion de Christo; por que su sanctísimo concebimiento no fue, ny pudo ser contenido debajo de la regla de el acto de Varon y hembra; pues fue por obra de el Espiritus Sancto.

Mucho tiempo estubo altercando el Iacobita contra el Canonista sobre la materia de los previlegios, insistiendolo vigorosamente, exortandole y reprehendiendolo con palabras corteses, defendiendose en este modo razonablemente. Empero el Canonista alegaba las leyes y los decretales, y dedujo muchos lugares de derecho contra el Iacobita, que no se ponen aqui por la brevedad.

Ademas dijo el seglar à el Iacobita. Si lo que tu dices fuesse necesario, es à saber, que es bueno que la Concepcion de Christo haya sido dotada de singular pre-

tur singulari privilegio: maximè cùm omnes in statu innocentia sine peccato originali concepti fuisset. Ideoque ex dictis tuis evidenter concluditur Adam de necessitate peccasse, ne Christi conceptio talem boni singularitatem deperdisset. Et cùm hoc sit impossibile, concluditur ergo quod ratio tua in conceptione Virginis non procedit.

*Tertium argumentum Iacobitæ contra
sæcularem.*

ETiam contra sæcularem arguit Iacobita; & hoc sic. Si Christus est universalis Redemptor, necessariò est Virginem concipi in peccato originali; quoniam existente Virgine à peccato originali non redempta, Christus minus existeret universalis Redemptor, quod est impossibile. Quare Virginem in peccato originali fuisse conceptam ex prædicto argu-

*vilegio. De esto se seguiria, que Adam
 havia pecado de necesidad; por que de
 otra suerte por el tal don la Concepcion
 de Christo no seria dotada de privilegio
 singular; particularmente por que todos
 seriamos concebidos en el estado de la ino-
 cencia sin pecado original. Y por esso de tus
 dichos se concluye evidentemente, que
 Adam pecò necessariamente; para que
 la Concepcion de Christo no perdiessse la
 singularidad de tal bien. Y como esto es
 imposible, se concluye que tu raxon en la
 Concepcion de la Virgen no convence, ny
 tiene fuerça alguna.*

El tercero Argumento de el Iacobita
 contra el seglar.

A Si mismo argumentò el Iacobita
 contra el seglar en esta manera. Si
 Christo es Redemptor universal, es nece-
 sario que la Virgen sea concebida en peca-
 do original: Por que no siendo la Virgen
 redimida de el pecado original, no seria
 Christo Redemptor universal. Lo qual es

gumento satis liquet. Sæculais inquit : Contigit quod per aliquod populi universale delictum Imperator statuit, quod universus populus submergeretur in quodã luto turpissimo: & factum est ita. Tandem verò Imperator desiderans populo suo misericordiam largiri, misit filium suum unicum, ut populum suum à luti turpitudine redimeret : cujus Imperatoris verò filius ad veniendum se præparasset, aspexit vehementer quandam formosam Reginam Domicellamque, quam quidem diu amaverat, unireque præcordiaverat sibi ipsi, ut in ea & de ea assumeret honorem, gloriam & delectationem, quantum suo sufficeret libitui voluntatis. Et cùm vidisset Domicellam ad lutum fœtidum propinquantem, tanto amore, valore & desiderio filius Imperatoris inclinavit se, quod pati non potuit ipsam in luto submergi; sed amplexatus eam dixit : Tota pulchra es amica mea & macula non est in te, veni in hortum meum

posible. Por lo qual se sigue y manifiesta bastante por el dicho argumento, que la Virgen fue concebida en pecado original.

El seglar dijo. Succedió, que por algun delito universal de el pueblo, estableció el Emperador, que todo el pueblo fuesse submergido en cierto cieno y lodo asquerosissimo. Y se hizo assi. Vltimamente desseando el Emperador tener misericordia de su pueblo, embió su hijo unico, para que redimiesse su pueblo de lo torpe y asqueroso de el lodo. Preparandose pues el hijo de el Emperador para yr, vió con atencion vehemente una hermosa Reyna, ó doncella, la qual mucho tiempo havia querido y desseado de todo coraçon el unirla à si mismo; para de ella y en ella tener honor, gloria y delectacion quanto fuesse suficiente à el placer de su voluntad; y viendo que la doncella se aproximaba à el lodobediondo; se inclinó el hijo de el Emperador con tanto amor, valor y desseo, que no pudo permitir que se submergiesse en el lodo; pero la abraço y dijo. Toda eres

meum soror mea, sponsa, & introdu-
 cta hortulū dilectionis suæ, despon-
 satus est eam inter cellaria amoris
 sui. Postmodum verò Imperatoris
 filius habuit se ad redimendos alios,
 qui in prædicto luto extiterant mise-
 rabiler laborantes. Nunc autem
 quæro à te Jacobita, si Imperatoris
 filius redimeret à submersione luti
 præhabitam Domicellam? Ad hæc
 verba opposuit se Canonista contra
 Jacobitam dicens, quod in majori
 amore virtutis, potestatis, & gratiæ
 filius Imperatoris Domicellam redi-
 merat, in quantum non permisit ip-
 sam in luto submergi, quàm alios
 quibus submersis & sordefactis post-
 modum* redimebat. Et sic Jacobita
 scire te volo, quod metaphora posi-
 ta per sæcularem satis militat contra
 te. Nam filius Dei in majori perfe-
 ctione amoris, virtutis, potestatis, &
 gratiæ redemit Virginem, ex eo quia
 non permisit eam cadere in luto
 originalis peccati, quàm te & me, qui
 for-

hermosa amiga mia, y no hay en ti mächas; ven à my vergel hermana y esposa mia; y haviendola introducido en el vergel y jardin de su dileccion, la tomò por esposa dentro de los retretes de su amor. Despues el hijo de el Emperador se aplicò à redimir los demas, que estaban padeciendo miserablemente en el dicho lodo. Aora te pregunto Jacobita, si el hijo de el Emperador ha redimido à la dicha doncella de la submersion de el lodo?

A estas palabras se opuso el Canonista contra el Jacobita, diciendo; Que el hijo de el Emperador havia redimido à la doncella en mayor amor de virtud, poder y gracia (en quanto no permitiò que fuese submergida en el lodo) que à los otros, que redimiò despues que estaban ahogados y sucios en el. Y assi Jacobita quiero que sepas, que la Metaphora puesta por el seglar milita suficientemente contra ty. Porque el hijo de Dios redimiò a la Virgē en mayor perfeccion de amor, virtud, poder y gracia (en quanto no la permitiò caer en el lodo de el pecado original) que

à ty

sordescentes prius in luto cadimus; postea verò per Salvatoris gratiam relevamur. Credens etiam quod Medicus, qui ab omni infirmitate præservare te desiderat, majoris amoris persistit in virtute, majoremque gratiam exhibet circa tui subjecti custodiam, quàm si permittit te infirmari, & postmodum per medicamenta & suffragia ad restituendam tuam sanitatem laborat. Sanè Jacobita, jam videtur, quod satis audivimus istum sæcularem, si sapidè intelleximus verba sua. Commodius esset nobis & bonum, ut deferentes nostram opinionem suis rationibus staremus; quoniam talia audivi ipsum narrantem quod timeo ne laudes, quas Virgini obtuli temporibus retroactis sint oppositæ veritati. Nec te etiam arguere oportet, quòd Virgo sit concepta in peccato originali propter hoc quod mortis articulum passa est. Cùm etiam in Christo propter sui mortem concludere posses istud idem: quod quidem

im-

*à ty y à my; que caymos en suciañdones
 primero en el lodo: y que despues somos
 relevados por la gracia de el Salva-
 dor. Creyendo tambien que el medico,
 que dessea preservarte de toda enferme-
 dad, persiste y està en la virtud de mayor
 amor; y te hace mayor gracia en la con-
 servacion y guardia de tu subgeto, que si
 permite que tu enfermes, y despues traba-
 ja con las medecinas y otros auxilios para
 restituirte la salud. Verdaderamente Ia-
 cobita ya parece que havernos oydo ba-
 stantemente à este seglar, si havemos
 entendido sabiamente sus palabras. Y assi
 mas util y bueno nos seria à nos otros, que
 dejando nuestra opinion siguiessemos sus
 razones: por que tales cosas le he oydo re-
 ferir, que temo que las alabanças, que
 he ofrecido y consagrado à la Virgen en los
 tiempos passados, sean opuestas à la
 verdad. Ny tampoco es licito arguir que
 la Virgen fue concebida en pecado origi-
 nal, por haver padecido el articulo de la
 muerte. Por quanto pudieras concluir lo
 mismo en Christo por su muerte. Lo qual
 es*

impossibile clarè liquet. Et si vis ut metaphoricè loquatur tecum, attende in Oleastro, si agricultor cum natura transire facit substantiam, ex qua denudata conditione sui fomitis oritur virgula sine macula sequestrataque ab amaritudine & conditione Oleastri. Virgula orta sistente vestita conditione dulcis olivæ; progrediente ab eaque oliva, finalis intentio ipsius agricultoris persistit. Et si hoc agricultor pro sua intentione finali fecit cum natura, quanto magis Deo ad suam finalem intentionem in virginali conceptu hoc operari convenit. Cùm Virgo sit orta virgula in Joachim & Anna, præordinata existens ad intentionem finalem, ut Deus de ipsa incarnaretur & oriretur: ex qua quidem virgula progressa est dulcis oliva, videlicet ipsa humanitas Salvatoris orta ab eadem Virgine in Divino subjecto. Et si talis operatio nihil foret, major in perfectione virtutis & operationis foret agricultor

cir-

es manifestamente imposible. Y si quieres se hable Metaphoricamente con tigo. Advierte como en el azebuche el agricultor hace passar con su naturaleza la substancia; de la qual dividida y apartada la qualidad de su espiritu seminal nace una bara sin mancha, separada y libre de la amargura y condicion de el azebuche; quedando la bara vestida de la condicion y qualidad de el dulce olivo. Y procede de ella el azeytuna, que es la intencion final de el agricultor. Y si esto hizo el agricultor por su intencion final con la naturaleza; con quanto mayor raçon convino à Dios para su intencion final obrar esto en la Concepcion Virginal; baviendo nacido la Virgen bara en Ioachim y Ana, y siendo preordenada para la intencion final de que Dios encarnasse de ella y naciesse. De la qual bara salio la dulce azeytuna, es à saber, la misma humanidad de el Salvador, nacida de la misma Virgen en el divino subgeto. Y si la tal operacion no fuesse cosa alguna, seria mayor en perfeccion de virtud y operacion el agricultor.

circa suam finalem intentionem cum sua oliva, quam filius Dei in subiecto Conceptionis Virginis, quod exoriri fecit pro sua intentione finali. Etiam dico quod propter valorem, quem intendit terra in rubino, vilipensa nigredine sua ut curialius existere possit, transit nuda, se induens lucibilitate ignis & aëris. Idem facit ignis, ut sistere possit sub finali intentione in lilio, transit nudus vestitus albedine aquæ. Præterea attende etiam qualiter in subiecto alicujus ægritudinis semper natura præservat sibi punctum, partem aut alterum elementorum ab omni ægritudine defensum, ut illo mediante per medicorum subsidium aut influxus supra * cœlestium, aut per aliquod singulare beneficium in subiecto ægritudinis sanitas ingredi possit. Sed si homines infirmati sunt propter originale peccatum, ortum in hominibus, qui concepti sunt ex viri & mulieris concubitu, ut Deus, qui omnium hominum sanitas

* *Supra cœlestes* ut credo.

nitatis

cultor en su intencion final con su azeytuna, que el hijo de Dios en el subgeto de la Concepcion de la Virgen, que hizo nacer por su intencion final.

X tambien digo, que por el valor que mira la tierra en el rubi, menos preciada su negregura para poder existir, mas cortesantemente en el, passa desnuda, vistiéndose de la lucidez de el fuego y de el ayre. Lo mismo hace el fuego para poder existir debajo de la intencion final en el azucena passa desnudo, y se viste de la blancura de el agua. Ulteriormente advierte assi mismo, de que modo en el subgeto de alguna enfermedad la naturaleza siempre se reserva un punto, ò una parte, ò uno de los elementos defendido de toda enfermedad; para que mediante el, por el auxilio de los medicos, ò de los influxos celestes, ò por algun otro singular beneficio, pueda introducir la salud en el subgeto de la enfermedad: Ahora pues si los hombres han enfermado por el pecado original (nacido en los hombres, que son concebidos de el acto de Varon y hembra) y Dios, que es
la

nitas & salus persistit, non præser-
 vasset ab originali peccato aliquod
 suppositum inter conceptos viri &
 mulieris, aut aliquod individuum,
 quod sibi foret medium ingredien-
 di humanitatis subiectum pro hu-
 mani generis restauratione, persi-
 steret natura major in ordine, perfe-
 ctioneque operationis circa suorum
 subiectorum restaurationem, quàm
 Deus benedictus: quod impossibile
 liquet esse. Igitur oportuit Deum in-
 dividuum aliquod præservasse inter
 conceptos ex prædicto concubitu:
 quod individuum fuit Virgo gloriosa,
 mediante qua Deus sistit incarnatus
 ac humanatus in omnium hominum
 salvationem. Multa, si liceret, tibi lo-
 qui possem de præservatione in mo-
 ribus & natura, nisi vererer quod pro-
 lixitis fastidium in meis sermoni-
 bus abundaret. Igitur adhereamus
 in Spiritûs sancti gratia veritati,
 quam de virginali subiecto audivi-
 mus. Et te latere * volo quoniam ea-
 dem

* Nolo, ut credo

la salud de todos los hombres, no preservasse de el pecado original algun supuesto entre los concebidos de Varon y hembra, ò algun individuo, que le fuesse medio para poder entrar en el subgeto de la humanidad para la restauracion de el genero humano; persisteria, ò seria la naturaleza mayor en el orden y perfeccion de operacion tocante à la restauracion de sus subgetos, que el bendito Dios. Lo que es evidentemente imposible: luego convino que Dios preservasse algun individuo entre los concebidos de el dicho acto. Y este individuo fue la Virgen gloriosa, mediante la qual Dios ha encarnado, y se ha humanado para la salvacion de todos los hombres.

Muchas cosas, si fuera licito, te podia decir de la preservacion de las costumbres y naturaleza, si no recelase el ser acusado de fastidioso y prolijo en mis palabras. Lleguemonos pues y quedemos permanentes con la gracia de el Espiritu Sancto en la verdad, que havemos oydo de el subgeto Virginal. Y no quiero que se te

P

encia

dem Virgine ministrante procul dubio credo ipsam sine peccato originali fuisse conceptam : nec propter hoc habeas te despectum, si retrahas te ab his, in quibus minor videris ipsi Virgini in laudibus commendator. Et cum vanus sit honor, qui redundat in animæ detrimentum ; melius enim est cum humilitate & patientia in via existere veritatis, quàm in superbia & contentione extra charitatē sinistrum aliquod sustinere. Maximè cum ignorare non valeas, quod sicut Virgò ad existendum majorem matrem, velut major mulier, quæ possit esse, laudari opus* ne in subiecto minori majoritatis habitus se revolvat. Sic etiam nec decens est majori subiecto laudis minoritatis offerre: quoniam si sic, nihil esset magno corpore impertinentiæ, ac brevem tunicam induere, vel è converso, quod quidem in derisu foret ac vilipendio tui ipsius. Veni ergo, veni si tibi placet, Jacobita carissime, quoniam adest tibi

lo-

encubra, que sin duda (inspirandome la misma Virgen) creo que fue concebida sin pecado original: ny te tēgas por menospreciado ny de menos valer si te apartas de estas cosas que substienes, en que pareces à la Virgen misma menor promulgador de sus alabāças. Y como sea vano el honor, que redanda en detrimento de el Alma, mejor es con humildad y paciencia seguir y permanecer en el camino de la verdad, que substener algo siniestro cō soberbia y altercacion, y sin caridad: particularmente por que no puedes ignorar, que assi como la Virgen para ser la mayor Madre, es necesario alabarla como la mayor muger, que puede haver; para que en el subiecto menor no se envuelva el habito de la mayoridad: de la misma manera no es decente à el mayor subgeto ofrecerle y darle alabanças de minoridad: Por que si esto es assi, no seria nada indecente à un cuerpo grande el vestirse de un sayo corto, ò lo contrario. Lo qual causaria à ty mismo risa y desestimacion. Ven pues, ven si te agrada carissimo Jacobita: por que tienes

locus, quo perpetuæ famæ nomen habere potes, si ad defensionem opinionis prædictæ ipsum te annuis bonum tui ordinis cæteris fratribus in exemplum. Multum persuasit Canonista Jacobitam, hortansque eum ut secum & cum sæculari in eadem opinione persistant. Verumtamen Jacobita cum vidisset jam fratres suos exeuntes à choro, sic alloquitur Canonistam & sæcularem. Ecce, Domini mei, vespere completæ sunt, & jam pulsata est campana refectorii, habeo interesse ad collationem cum fratribus meis, & sistere vobiscum amplius non sum ausus. Relinquo vos ergo in benedictione divina: & impositâ manu in cuculla, extraxit quandam cedulam, quam tradidit Canonistæ, dicens *sibi, ut se conferret cum sæculari super quibusdam auctoritatibus, à quibus tenentes Virginem in peccato originali fuisse conceptam, sua extraxerunt fundamenta. Et sic Jacobita in cho-

* Illi, ut credo

à el presente un lugar, por el qual puedes tener nombre de perpetua fama, si te solicitas y exortas à ty mismo à la defensa de la dicha opinion, para el buen egemplo de los demas religiosos de tu ordẽ. Mucho persuadiò el Canonista à el Jacobita exortado, para que quedassen ambos en la misma opinion con el seglar. Empero el Jacobita como viesse que salian ya de el coro los demas religiosos, hablò assi à el Canonista y à el seglar. Bien veys, Señores míos, que se han acabado las Visperas y completas, y que han tocado la campana de el refitorio; debo estar presente à la colacion con mis hermanos, y no me atrevo à quedarmas con vosotros. Yo pues os dejo con la bendicion divina: y puesta la mano en la capilla sacò una cedula, que entrego à el Canonista, diciendole que la confriese con el seglar sobre ciertas autoridades, de las quales los que defienden, que la Virgen ha sido concebida en pecado original, han sacado sus fundamentos. Y assi el Jacobita se despidiò en el coro de el seglar y Canonista: Pero en su despedida

ro dimisit sæcularem & Canonistam: verumtamen in ipsius recessu hortatus fuit sæcularem, ipsumq; precatus est quantum potuit, quatenus dum foret coram Rege Aragonum, de irreverenter commissis veniam sibi postulareret humiliter.

De reductione Canonistæ.

Cùm verò Canonista perlegisset cedulam, quam sibi dederat Jacobita, suspiravit altè, ac crebris singultibus erigens faciem suam versus quamdam imaginem Virginis gloriosæ, cor suum mergitur in merorem, oculique sui velut scaturientes fontes decurrentes suas genas tenerimè irrigabant, parabolas istas dicens. O Virgo gloriosa, benedictaque spes, auxiliumque omnium deficientium existis! ô amabilis Regina cœlestisque, quæ toti mundo luces, velut medium in natura humana existens inter principium & finem, per quam

&

didá exortò à el seglar , y le rogò quanto pudo, que quando estubieffe delante de el Rey de Aragon, le pidieffe humildemente perdon de el poco respecto, que le havia tenido.

De la reduccion de el Canonista.

Haviendo pues el Canonista leydo la cedula , que le havia dado el Jacobita, suspirò vehementemente: y con continuos solloços levantando la cara hacia una imagen de nuestra Señora, se apegò su coraçon en tristeza , y sus ojos como fuentes manantiales , corriendo por sus mejillas las regaban ternissimamente à el tiempo que decia estas palabras. O Virgen gloriosa y bendita que eres esperança y auxilio de todos los menesterosos : ò amable y celestial Reyna que esclareces todo el mundo , siendo como el medio en la naturaleza humana entre el principio y el fin , por la qual y en la qual consisten la perfeccion y nobleça de toda creatura perfeccio-

& in qua perfectio, nobilitas totius creaturæ perfectionatæ ac nobilitatē consistunt. O illuminatrix omnium oberrantium! ô altitudo Imperatricis mirabilis! quantas tibi laudes, honores ac virtutes per conceptum & totum esse tuum concedere tenetur quælibet creatura: cum tu sola Mediatrix fuisti, lineaque justitiæ originalis in mundo, per quam continuatæ persistunt virtus, perfectio ac nobilitas universi. O Mater Dei Maria gloriosa adoro te, diligo te, ac honoro conceptum sacratissimum tuum in virtute nobilitatēque, quoniam firmiter credo te fuisse conceptam sine originali peccato. Porrigendo tibi devotissimas & humiles gratias, qui me indignum servitorem tuum* ab opinione, quâ de tuo sacratissimo Conceptu fueram nubilatus* tuis misericordiâ & gratiâ instauratus existo. Placeat ergo tibi Angelorum Regina, ut ignoscas mihi culpabili de his* quæ tuo sacratissimo Conceptu fui tan-

* *Eduxisti.* * *et.* * *quibus in-*

nada y ennoblecida: O iluminadora de todos los que yerran: ò Alteza de la Imperatriz admirable, quantas alabanças està obligada à darte qualquier creatura, quantos honores y virtudes debe concederte por tu Concepcion y todo tu ser, habiendo sido tu sola en el mundo la Mediatrix y la linia de la justicia original; Por quien existen continuadamente la virtud, perfeccion y nobleça de el universo. O Madre de Dios MARIA gloriosa, adoro te, amo te, y honoro tu Sacratissima Concepcion en virtud y nobleça; por quanto creo firmemente, fuiste concebida sin pecado original; dandote gracias devotissimas y humildes, que à my indigno servidor tuyo me has restablecido y librado por tu misericordia y gracia de la opinion, con que estaba obscurecido contra tu Sacratissima Concepcion. Sed pues servida, Señora y Reyna de los Angeles, de perdonarme siendo culpable y reo de las cosas, con que estube ofuscado tanto tiempo contra tu Sacratissima Concepcion; por quanto en ti, Señora, se hallan
pre-

to tempore offuscatus : quoniam in te Domina plenitudo persistit gratiæ & abundantia pietatis. Dum verò Canonista tales protulisset sermones, ingenti fletu gemebat, suum pectus sæpius percutiens, continuisque lachrimis ipsum madefecit. Tandem verò surgens & oculis lachryarum ex caligine agravatis, sæcularem alloquitur in his verbis : O carissime sæcularis, credis tu, quod Apostoli auctoritates & biblia testentur de Virgine, ipsam fuisse conceptam in peccato originali? certè non; sed propter contrariam opinionem, quæ indurata extitit inter aliquos Christi fideles, vertuntur, ac reflectuntur auctoritates velut cera, quæ receptibilis est quamlibet formam, non sumentes auctoritates ad sensum, quem faciunt, sed ad quem volunt. Et sic miserabilis textus obmutescens, per intentiones glossarum casus repercussusque offuscatur; velut aqua, quæ ex diversis revolutionibus turbidatur: nec volo
 etiam

permanentes la plenitud de gracia, y la abundancia de piedad. Mientras el Canonista proferia semejantes palabras gemia con gran llanto, heria muchas veces su pecho, y lo humedecia con sus continuas lagrimas. En fin levantandose, y con los ojos agravados de lagrimas y obscuridad hablò à el seglar con estas palabras. O carissimo seglar! crees tu que las auctoridades de los Apostoles, y que la Biblia testifican de la Virgen que haya sido concebida en pecado original? No ciertamente; sino que por la contraria opinion, que està endurecida y obstinada en algunos fieles Christianos, estos tuerçen y doblegan las autoridades, como à la cera, que es receptible de qualquier forma; no tomando las autoridades en el sentido que tienen, sino en el que quieren: y assi el miserable texto emmudeciendo, herido y mal tratado por las intenciones de las glosas, queda ofuscado y obscurecido; assi como el agua que se enturbia de haver sido revuelta diversas veces. Ny tampoco quiero que respondas à estas autoridades

etiam te respondere auctoritatibus istis propter me; quoniam in Domino Jesu Christo inspiratus de virginali conceptu certificatus sum: sed zelo quem habeo illi Jacobitæ, ut inspirante Deo valeat nobiscum in eadem persistere veritate. Dicas ergo aliquid, si tibi placet: & oblatâ cedulâ sæculari Canonista sic verbis suis finivit.

Cedula Jacobitæ.

SÆcularis autem cùm totam cedulam perlegisset, fuit ibidem inferus textus Beati Pauli ad Romanos tertio & quinto capite, & ad Galatas secundo, videlicet: Per unum hominem peccatum intravit in mundo, in quo omnes peccaverunt, &c. Per unius delictum in omnes homines condemnationem: & omnes peccaverunt: & omnes egent gloriam Dei, &c. Concludit Scriptura: Omnia sub peccato, &c. alii textus Sacræ
Scrip.

des por amor de my (por quanto inspirado en nuestro Señor Jesu Christo estoy cierto de la Concepcion Virginal) sino por el celo, que tengo de que aquel Jacobita (inspirandole Dios) pueda persistir en la misma verdad con nosotros. Dy pues algo, si te agrada: y dando la cedula à el seglar, dio fin assi el Canonista à su discurso.

La cedula de el Jacobita.

Como el seglar hubo leydo toda la cedula, hallò inserto en ella el texto de San Pablo à los Romanos cap. 3. y 5. y à los Galatas 3. es à saber: Por un hombre entrò el pecado en el mundo en quien todos pecaron &c. Por el delito de uno la condenacion para todos los hōbres: y todos pecaron; y todos necesitan de la gloria de Dios, &c. *Concluye la Escritura. Todas las cosas debajo de el pecado, &c. Havia otros textos de la sagrada Escritura escriptos en la cedula; empero ordenò el Canonista*
à

Scripturæ in dicta cedula scripti erant: verumtamen ordinavit Canonista ut sæcularis ad istos solummodo responderet. Tu scis dixit sæcularis Canonistæ, quod prædicti textus in his, qui in justitia naturali concepti sunt, nihil dicunt; nec contra illos qui concepti sunt ad finem creationis: quoniam si sic, sequeretur quod Deus, qui causa existit prædictorum textuum, statuerit contra justitiam & contra finem, ad quem creavit creaturam; & tunc contradiceret sibi ipsi, quod est impossibile. Relinquitur ergo fore verum textus loqui in deviantis à fine creationis, qui concepti sunt extra lineam justitiæ naturalis originalis justitiæ, quæ quidem linea cursui iniustitiæ originalis subjectum existit; & nihil loquitur in his qui in justitia naturali concepti sunt. Sed cum Virgo gloriosa sit concepta in linea juris naturalis, prout jus naturale superius diffinitur, ac etiam ad finem creationis: ut satis liquet ex

præ-

à el seglar, respondiessè solamente à estos. Tu sabes, dijo el seglar à el Canonista, que los dichos textos no dicen cosa alguna de aquellos, que fueron concebidos en la justicia original, ny contra aquellos que fueron concebidos para el fin de la creacion. Porque si fuera assi, se seguiria que Dios, que es la causa de los dichos textos, los havria establecido y hecho contra la justicia y fin, para el qual creò la creatura; y entonces se contradeciria à si mismo. Lo qual es imposible. Queda pues ser verdad, que los textos hablan de los extraviados de el fin de la creacion, que son concebidos à fuera de la linia de la justicia natural de la justicia original: la qual linia es el subgeto de el curso de la injusticia original. Y no hablan cosa alguna de aquellos, que fueron concebidos en la justicia natural; empero como la Virgen gloriosa fue concebida en la linia de el derecho natural (en el modo que se ha definido arriba el derecho natural) y assi mismo para el fin de la creacion: como bastàtamente consta de lo que se ha dicho

prædictis: stat ergo prædictos textus nihil loqui in subiecto Conceptionis Virginis. Præterea si textus elongantur à sensu veritatis, ad quem editi sunt; & simpliciter, sicut jacent, de ipsis habet quilibet judicare. Vide * quàm inconvenientia sequerentur. Si propter hoc quod Paulus dicit; sicut per unius delictum in homines omnes condemnationem, sequuntur convenientia necessaria quod omnes concepti sunt in peccato originali, nullo quidem excepto. Similiter ex textu, quem ibidem subjungit, quod sicut per unius justitiam in omnes homines justificationem, sequuntur alia convenientia necessaria: quod nullus concipitur in peccato originali, imo in justitia: maximè cùm ibidem Apostolus sæpius asserat, quod in adventu Christi gratia superabundavit delictum, continuans in textu, quod ubi abundavit delictum, superabundavit gratia. Ex hoc evidenter posset concludi; quod cùm in conceptu hominum

Quæst.

num

cho: resulta pues constantemente que los dichos textos no hablan cosa alguna de el subgeto de la Concepcion de la Virgen. *Ademas.* Si se quiere apartar y alejar los textos de el sentido de la verdad, para el qual fueron puestas en luz, y cada uno puede juzgar de ellos simplemente, como estan escriptos. Atiende à los inconvenientes, que se siguiran. Si por aquello que dice San Pablo; por el delicto de uno, la condenacion para todos los hombres. Se siguen estos inconvenientes necesarios. Que todos sin exceptuar alguno, son concebidos en pecado original. Semejantemente de el texto que añade en el mismo lugar, que assi como por la justicia de un hombre, la justificacion de todos los hombres. Se siguen estos inconvenientes necesarios. Que ninguno es concebido en pecado original, sino en justicia: particularmente por que assi mismo dice y certifica el Apostol muchas vezes, que en la venida de Christo, la gracia superabundò à el delicto (esto es) sobre paxo el delicto; y continuando

num ante adventum Christi abundavit delictum : ergo in conceptu hominum post adventum Christi super-abundavit gratia ; & per consequens post adventum Christi nullus concipitur in peccato originali, stante etiã hoc, quod aliquis Theologus negare non audebit, scilicet quod Christus non fuisset major in justificando quã Adam in peccando. Cũ super eodem asserat idem Apostolus dicens : *sed non sicut delictum ita & donum*. Si enim, si ex unius delicto multi mortui sunt ; multo magis gratia Dei & donum in gratia unius hominis Jesu Christi in plures abundavit ; quia non sicut per peccatum unum, ita & donum : nam iudicium quidem ex una incorruptibili, gratia autem est multis delictis justificationum, &c. ex isto textu sufficienter concluditur quod tempore gratiæ nullus concipitur in peccato originali, si intellectus sumatur ad litteram sicut jacet ; quod est impossibile :

er.

quando en el texto, dice, que donde abundò el delicto, superabundò la gracia. De esto se podia concluir evidentemente; que assi como en el concebimiento de los hombres antes de la venida de Christo abundò el delicto: luego en el concebimiento de los hombres despues de la venida de Christo superabundò la gracia. Y consiguientemente despues de la venida de Christo ninguno es concebido en pecado original. Deduciendose tambien por assentado y constante (y lo que ningun Theologo se atrevera à negar.) Es à saber que Christo fue mayor en justificar que Adam en pecar. Por quanto sobre lo mismo afirma el mismo Apostol diciendo: Pero no como el delicto, assi el don. Por que si por el delicto de uno son muertos muchos, con mayor razon la gracia de Dios y el don en la gracia de un hombre Iesu-Christo abundo para muchos: pero no de el mismo modo por el don que por un pecado: Por que el juicio realmente es de una incorruptible * la gracia es de las justificaciones

Q 2

para

* Esto es, de la justicia original que perdió Adam.

ergo oportet cuilibet fideli cum dictis Sacrae Scripturae se confirmare veritati. Idcirco Canonista, dixit saecularis, ubi Paulus ad Romanos cap. 5. & ad Gallatas 3. loquitur in deviatis, & in illis qui concepti sunt extra lineam justitiae naturalis & contra finem creationis; sed cum Virgo MARIA in recta linea juris naturalis originalis justitiae, ac etiam in fine creationis fuerit concepta; sequitur ergo quod Paulus nihil loquitur contra subjectum Conceptionis Virginis. Dum vero saecularis procedere voluisset ad aliorum * auctoritatum solutiones Canonista interrumpit sibi verba dicens. Quod satis reputabat se contentum de his, quae dixerat super textum Pauli; & quod nolebat ut aliis auctoritatibus responderet: cum ex hoc libello ad eas satis possit copia solutionum haberi. Sed ecce quia jam fratres sunt ad valvas monasterii claudentes januas, hora tarda est, nec licet nobis hic amplius morari,

* *Aliter.*

para muchos delictos, &c. De este texto se concluye suficientemente que en el tiempo de la gracia ninguno es concebido en pecado original, si la interpretacion y sentido se toma à la letra, como esta: Lo que es imposible. Luego conviene à cada uno de los fieles en los dichos de la sagrada Escritura conformarse con la verdad. Por esso dijo el seglar, ò Canonista. Quando San Pablo habla à los Romanos cap. 5. y à los Galatas en el 3. trata de los extraviados y de aquellos, que son concebidos fuera de la linea de la justicia natural y contra el fin de la creacion. Pero como la Virgen MARIA ha sido concebida en la linea recta de el derecho natural de la original justicia, y tambien para el fin de la creacion: se sigue que Pablo no habla cosa alguna contra el subgeto de la Concepcion de la Virgen.

Queriendo pues el seglar proseguir en la solucion de las demas autoridades le interrompio el Canonista, diciendole estas palabras. Que se hallaba bastantemente contento y satisfecho de lo que havia dicho

Q3

cho

rari: & sic referamus Deo laudes & gratias de his, quia in sua benedictione fuimus ad invicem disputantes: & ita Canonista & sæcularis flentes genua coram altari Deum benedictum in verbis sequentibus adorârunt.

De oratione Canonistæ & sæcularis.

DEus magne misericors & bone, qui Consolator es totius creaturæ, virtuosus in opere, sapiens in tuo velle & posse, diligensque bonum virtuosum & justum in tua justitia & voluntate, cujus laudi & potestati materia nunquam deficit. Omnem injuriam, maculam, vitium, & malitiam abominans & spernens: si concepta fuerit Virgo gloriosa ad finem tuæ sacratissimæ Incarnationis in peccato originali: talis quidem conceptus sanctificatus est per tuam sapien-

cho sobre el texto de san Pablo; y que no queria respondiessse a las demas autoridades, por quanto de este libro se puede tener gran copia y abundancia de soluciones para ellas. Pero advierte, que ya estan los religiosos à las puertas de el monasterio para cerrarlas, por que es muy tarde; Y no nos es licito quedar aqui mas tiempo: Y assi demos alabanças y gracias à Dios de lo que reciprocamente havemos disputado con su gracia. Y assi el Canonista y seglar hincandose de rodillas delante de el altar, adoraron à el bendito Dios con las palabras siguientes.

De la oracion de el Canonista y de el seglar.

Dios grande, misericordioso y bueno, que eres el consolador de todas las creaturas, virtuoso en la operacion, sapiente en tu querer y poder, amante de lo bueno, virtuoso y justo en tu justicia y voluntad, a cuya alabança y poder nunca falta materia; Y tu que abominas y des-

Q 4 esti.

pientiam & dilectus per tuam voluntatem : quoniam tu Domine diligis quodcumque efficitur ad finem tuum sacratissimum & in magnitudine voluntatis tuæ & amoris : diligis vitium & malitiam peccati originalis in conceptu matris tuæ contra magnitudinem, virtutis, bonitatis & justitiæ tuæ; tuisque amore, virtute, justitia, perfectione, bonitate & sapientia contradicentibus ad invicem in subjecto Conceptionis MARIÆ. Unde si sic se habet, contradicens es in te ipso, tuâ voluntate diligente vitium contra justitiam & virtutem, sapientiamque* transiente omne vitium odibile fore tuæ voluntati in opere cujuslibet subjecti. Et si sic est, diligis & non diligis in virginali conceptu, scis & ignoras finem illius, nec ducis eum à parte ante nec à parte post: quoniam* tua sapientia, contradictio* non est. Per consequens tua sapientia ignorat talem conceptum, tuaque voluntate dirigente eum ad finem Sacratissimæ

In-

* Sapientia * Transiente. * Et sic tua sapientia contradictio est.

estimas toda injuria mancha, vicio y malicia; si huviera sido concebida la Virgen gloriosa en pecado original para el fin de tu sacratissima Encarnacion: como la tal Concepcion está sanctificada por tu sabiduria, y amada por tu voluntad (por que tu Señor amas todo aquello, que se hace para tu fin sacratissimo; y en la grandeça de tu voluntad y amor) amas el vicio y malicia de el pecado original en la Concepcion de tu Madre contra la grandeça de tu virtud, bondad y justicia, contradiciendolo reciprocamente en el subgeto de la Concepcion tu amor, virtud, justicia, perfeccion, bondad, poder y sabiduria. Por lo qual si esto es assi, tu te contradices à ty mismo con tu voluntad, amando esta el vicio contra tu justicia, virtud, y sabiduria; y sabiendo esta que todo vicio es aborrecible à tu voluntad en la operacion de qualquier subgeto. Y si esto es assi? Amas y no amas la Concepcion Virginal, sabes è ignoras su fin, ny lo guias desde toda tu eternidad, ny despues de la creacion de el mundo. Por que tu sabiduria

ria

Incarnationis tuæ. Tunc voluntas tua contradicit tuæ sapientiæ, sed quia apud te omnia prædicta inconvenientia abominabilia tuæ Majestati consistunt. Idcirco benigne & largitor æterne, ut patrocínio & benedictione magnitudinis, bonitatis, potestatis, sapientiæ, amoris, virtutis, &c. tuæ dirigantur omnes humani aggressus, qui ex confusarum opinionum hæsitationibus per ignorantias oberrantes, tibi liberali gratiæ largitori laudem conferant, & benignissimè famulentur contritioni atque devotioni, ad honorem sacratissimæ Matris tuæ tuâ misericordiâ valeant culpabiles concordari qui vivis & regnas.

Canonista verò recordatus ex laudibus, quas Virgini obtulerat, in præterito mœrore pristino relabitur; & deflens pungit conscientiam suam luctu vehementi, nec suas lachrimas cohibere valet: quoniam

ge-

ria no es contradictoria. Y consiguiente-
mente tu sabiduria ignora semejante
Concepcion, amandola tu voluntad para el
fin de tu Sacratissima Encarnacion. Y en-
tonces tu voluntad contradice à tu sabi-
duria. . Empero por quanto en ty todos
estos inconvenientes son impossibles y abo-
minabiles à tu Magestad divina. Por esso
ò benigno y dador eterno, para que con tu
patrocinio y la bendicion de tu grandeça,
bondad, poder, sabiduria, amor, vir-
tud, &c. se encaminen y dirijan todos los
acometimientos, ò procedimientos huma-
nos, que yerran ignorantemente por la in-
certitud de las opiniones confusas; y que
te den alabanças à ty liberal distribuidor
de la gracia, y se apliquen benignamente
à la contricion y devocion; y que los culpa-
bles puedan concordarse por tu misericor-
dia. Para honor de tu Sacratissima Ma-
dre. qui viues y reynas por los siglos de
los siglos: Amen.

EL Canonista pues acordandose de las
alabanças, que havia premetido à la
Vir-

gembundus crebrè suam orationem reiterans gravatur magno pondere singultuum: in tantum quidem Canonista exuberat gemitibus & suspiriis, in tantaque etiam contritione misericordiam & veniam ipsi Virgini implorabat, quod videns quicumque obtemperari non posset, ut non commoveretur in tam dulci & gaudenti fletu ipsum consolabiliter sociari. Et multum Canonista seipsum pupugit mæroribus & lamentis, multumque se ipsum contritum reducit de his quæ * tanto susterat tempore induratus, qui teneris lachrimis ac verbis flebilibus se erumpit. O supra cœlestis Regina, quæ ad tam altum finem concepta es! ô porta paradisi in cuius scrinio Clavis David se involvit! quomodo aperuisti viscera mea in tam dulci fletu, quia sic amorosis singultibus perlamentor? quanta est gratia & dilectio quam mihi Virgo gloriosa ostendis! quantusque est amor, quem in tuis honoribus enar-

* *In quibus vel quia.*

Virgen en su contricion y tristeza passada, vuelve de nuevo à ella; y liorando acusa su conciencia con llanto vehemente, no pudiendo reprimir las lagrimas. Por que gimiendo muchas vecez, y reiterando su oracion, se agrava con el gran peso de sus solloços. De tal modo pues el Canonista, hecho un dilubio de gemidos y suspiros con tanta contricion imploraba la misericordia y perdon de la Virgen, que qualquiera que le viesse, no se podria abstener de compungirse, y commoverse para à compañarle affectuosamente en tan dulce y alegre llanto. Mucho se compungio y atormento el Canonista con sus tristezas, y lamentaciones, y tuvo gran contricion de lo, en que havia permanecido obstinado y endurecido tanto tiempo. Y así prorumpiò en estas palabras llorosas. O puerta de el Parayso, en cuya caja se cifra la Llave de David, de que modo has abierto mis entrañas con tan dulce llanto, pues me lamento con tan amorosos solloços! quanta es la gracia y dileccion que me manifiestas Virgen gloriosa! y quanto es el amor

que

rando sentio in refrigerio cordis mei! Quid tibi offeram Regina amoris? quid pro beneficiis receptis tuæ altitudini complacebo? Ecce corpus, ecce animam amando ad divulgandum honores nobilitates * tuæ exponere volo vitam meam, peregrinando mundum ad narranda gentibus magnalia tuæ Conceptionis. Et vos Domine sæcularis, qui estis tantâ gratiâ inspiratus, cur mecum non pergitis mundum eruditum illos, qui ex illa opinione cæci ac nubilitati persistunt? quoniam de hoc ab ipsa Regina amorem & gratiam rehabebitis. Plures protulit sermones, pleraque verba Canonista: erumpebatque hominem,* ad contritionem cordialissimè commovebat: videns ergo sæcularis in tanta devotione Canonistam fore demersum flebat continuè; & sic conlugentibus ambobus multiplicatur fletus ac devotio eorumdem. Demum viri prædicti fuerunt tanto dulcore plurimum confortati: sæcularis ma-

nu

* Nobilitatis

* Et.

que siento refiriendo tus honores para consuelo de my coraçon! Que te ofrecere Reyna de el amor? Que, por tantos beneficios recibidos? En que podre agradar à tu Alteça divina? A qui esta muy cuerpo, à qui esta my alma amando el divulgar los honores de tu nobleça; y assi para referir à todas las gentes las grandeças de tu Concepcion, quiero exponer mi vida, peregrinando por el mundo. Y vos Señor seglar, que estais inspirado de tanta gracia. Por que no os days tambien priessa, y venis con migo à enseñar por el mundo aquellos, que persisten anublados y ciegos con su opinion? porque por esto tendreis de la misma Reyna duplicado amor y gracia. Muchos discursos hizo y dijo muchas palabras el Canonista, que hacia llorar à un hōbre, y le cōmovia à contricion cordialissimamente.

Viendo pues el seglar submergido à el Canonista en tanta devocion, lloraba continuamente; y assi llorando ambos ados se augmentaba su devocion y llanto. Ultimamente los dichos Varones fueron confortados en gran manera con tanta suavidad y dul-

nu recepit Canonistam ut exientes à Conventu jocondius se salutant, * se-
 ipfos etiam charitatis osculis ample-
 ctentes, promittensque ad invicem
 defendere ac sustinere veritatem su-
 perius disputatam. Et sic in benedi-
 ctione divina alter alterius recipiens
 comeatum, Canonista solus peregri-
 nus recessit.

*Explicit liber sæcularis disputantis de
 Conceptu virginali in civitate Avinionen-
 si in Ecclesia Jacobitarum cum quodam
 Canonista & cum alio Jacobita. Canoni-
 sta adhærens sæculari conversus est ad ve-
 ritatem conceptûs Virginis. Jacobita verò
 in prava mansit opinione contra Virginis
 Conceptum, & malè pro eo & sequentibus
 eum. Impressum per Ioannem Vinyau vi-
 cum commorantem Virginis MARIÆ sub
 titulo gratiæ in civitate Valentina : Im-
 pensis verò Raphaelis Beraldi Tarraco-
 nensis duodecima mensis Januarii Anno
 Domini millesimo quingentesimo XVIII.*

* Salissent.

y dulçura: y el seglar tomando por la mano à el Canonista, y saliendo de el convento, se saludan mas regocijadamente; y abraçandose assimismo con el beso de caridad, prometieron reciprocamente defender y sustentar la verdad disputada arriba. Y assi en la bendicion divina, recibiendo la el uno de el otro, se apartò solo y peregrino el Canonista.

Acabose el libro de el seglar disputante de la Concepcion Virginal en la ciudad de Aviñon en la Iglesia de los Jacobitas con cierto Canonista y un Jacobita. El Canonista siguiendo à el seglar se convirtió à la verdad de la Concepcion de la Virgen. Pero el Jacobita se quedo en su opinion contra la Concepcion de la Virgen. Y mal para el, y para los que le figuen.

Impressò por Juan Vinyau, que vive en el barrio de la Virgen MARIA de Gracia en la ciudad de Valencia à costa de Raphael Beraldo de Tarragona à 12. de henero Año de el Señor 1518.

R.

DISCURSO

SOBRE LA

Immaculada Concepcion

DE LA

VIRGEN MARIA,

*Compuesto por cierto Señor Ilustre
como se ha indicado en la
Dedicatoria.*

DISCURSO

SOBRE LA

Immaculada Concepcion

DE LA

VIRGEN MARIA,

*Compuesto por cierto Señor Ilustre
como se ha indicado en la
Dedication.*



Ara poder venir à una conclusion cierta y demonstrativa de qualquier cosa , es necessario asentir antes algunos principios ciertos y verdaderos. Y assi diremos, que si bien en todas las operaciones divinas *ad extra* concurren todas las tres personas divinas y sus atributos divinos: con todo eso segun es la operacion , pertenece mas à una raçon que à otra el obrar. Como por egemplo. Quando

R 3

Dios

Dios crea un ente bueno, es à su bondad, à quien pertenece el ser la raçon de obrar lo bueno: y si es un ente grãde, à su grandeça: y quando castiga, ò premia, toca à el atributo de justicia; y quando perdona à el de misericordia, &c. y lo mismo se dice de las otras raçones divinas: pero no por esto dejan de concurrir tambien todas las otras raçones y atributos divinos esencialmente, y no por accidente; como sucede à las cosas creadas: pero por raçon de la naturaleza de la misma cosa, que se obra, viene à ser el que en unas obre principalmente la bondad, en otras la justicia, en otras la misericordia, &c. pero no obstante esto en toda operacion divina concurren tres raçones divinas igual y principalmente; que son el poder, que se toma por el Padre Omnipotente; el entendimiento por el Verbo y sabiduria Divina; y la voluntad por el Espiritu Sancto, que es el amor divino. Y assi en la Concepcion de la Virgen Sanctis-

ctissima concurreieron , y obraron yguual y principalmente todas estas tres raçones divinas.

Y siendo cosa asentada en la sagrada Theologia , y sin materia de disputa, que las raçones divinas son una y misma essencia : de manera que quando el entendimiento divino conoce una cosa buena y justa , y la quiere su voluntad, su poder la puede; porque su poder es igual à su entendimiento , y à su voluntad , pues se convierten en entidad de essencia. Y siendo esto assi como cosa indubitable , sera menester examinar , si el entendimiento de Dios entendió que era bueno y justo *El que fuesse concebida la Virgen Sanctissima sin mancha de pecado original.* O si su voluntad lo quiso , ò , su poder lo pudo.

Que su poder lo pudiesse , si su entendimiento lo huviera conocido por bueno y justo , y su voluntad lo huviera querido, es indubitable. Y el decir lo contrario seria un absurdo ;
por-

porque faltaria en algo su poder , y no seria infinito, eterno, ny omnipotente: lo qual es contra la effencia de Dios, y assi imposible. Veamos aora si su entendimiento lo conocio por bueno y justo; y despues veremos, si su voluntad lo quiso.

Es cierto que Dios conociò desde su eternidad, que el verbo Divino havia de encarnar ; y tambien supo , entendió y conociò que siendo el mejor hijo , el mas nobilissimo y dignissimo (que havido , ni puede haver en toda la eternidad , y de toda eternidad) que era bueno y justo tubiesse la mas nobilissima y dignissima Madre , que havido , ny puede haver , &c. Y esto es indubitable ; pues si lo conociera de otra manera , fuera conocer una cosa contra toda buena proporcion ; porque en la relacion de la Madre à el hijo , y de el hijo à la Madre (en el modo que el hijo se puede referir à la Madre) no huviera la dicha proporcion : y Dios ny
aun

aun en las cosas y efectos menores obra sin ella: y assi no pudo dejar de haver conocido, que siendo el verbo divino el mas noble y nobilissimo hijo (para obrar con proporcion) era necessario hiciesse à su Madre (como la hizo) la mas dignissima y nobilissima Madre, que havido, ny puede haver. Y siendo cierto, indubitable y necessario que Dios conociesse esta proporcion, y concordancia de relacion; si lo huviera hecho de otra manera, havria sido deffectuosa y claudicante la relacion : cosa que no se puede decir de las obras inmediatas de Dios: y este deffecto havria en la relacion, *Si la Virgen no huviera sido concebida sin pecado en el primer instante de su ser.*

El mismo derecho civil nos lo declara manifestamente; pues dice que el hijo sigue la condicion de la Madre; y assy si la Madre ha sido esclava, el hijo sera siempre tenido por hijo de una esclava: cosa que desdice

à

à la dignidad de el hijo , pues no havia nacido de madre noble y libre: y por tanto seria deffectuosa la proporcion de la relacion de la madre à el hijo. Y assy es cosa absurda el decir que havido esta desproporcion. Pongamos un egemplo à nuestro modo. Qualquier hombre particular procura dar à sus hijos la mejor madre , que puede segun su calidad y poder ; por que conoce que esto es justo y bueno : y quanto mayor es este hombre en calidad y poder , tanto mas conoce que conviene dar à su hijo una madre , que tenga las mismas condiciones. Y assi vemos que los mayores Reyes (à lo menos aquellos , que obran con raxon, justicia y buenos fundamentos) procuran dar à sus hijos la mas noble madre , que les es posible. Y esto porque conocen ser bueno y justo el hacerlo assy ; y por tanto lo tienen por necessario para la conservacion de su grandeça y decendencia. Pues
lo

lo que no se puede negar conocen los hombres por lo mejor; como se puede dudar, que Dios no lo haya conocido tambien desde la eternidad, para obrarlo à el tiempo de crear el alma de la madre de su hijo?

Aora pues, como la Virgen Santissima pudiera haver sido la mejor, la mas dignissima, y mas nobilissima madre *Si huviera sido concebida en pecado original? pues aunque no huviera sido sino por un instante; yà en aquel instante huvria sido esclava de el Demonio, y perdido su nobleza.* Y huvria hecho y creado Dios en quanto à su origen una madre mejor, mas digna y noble que la madre de su dignissimo hijo; como huvria sido Eva nuestra primera madre; pues la creò libre y no subgeta, ny esclava de el Demonio; y Dios huvria dado mejor principio y origen à la madre de Cain, que à la madre de el Verbo Divino: pues como se ha dicho, aunque no huvie-
ra

rasido fino por un instante solo , yà huviera sido en aquel instante esclava de el Demonio : y assi menos libre y noble que Eva en el primer instante de su creacion. Y como Dios con todo su poder (aunque sea el absoluto , que dicen en las Escuelas) no puede hacer que lo que ha sido dege de haver sido ; si la Virgen huviera sido concebida en pecado , no podria Dios hacer que huviesse tenido un origen, ò principio nobilissimo, ny aun noble; pues havria sido en su origen y Concepcion esclava de el demonio: y por consequencia havria sido claudicante la relacion de la madre à el hijo , y faltaria la proporcion de el obrar en Dios : cosa que es imposible, por encontrarse con las raçones y atributos divinos. Por lo qual concluymos que de necesidad necessitante conociò Dios que la madre de su hijo debia ser la mas noble y digna madre , que havido ny puede haver : lo qual no pudiera

diera ser , si huviera sido esclava , aunque no fuese sino por un solo instante.

Valese la parte contraria de aquellas palabras de el Apostol S. Pablo : *Omnes in Adam peccaverunt* , y que assi no exceptuando persona alguna , la Virgen es tambien comprehendida. A lo qual responderemos con una sententia pronunciada por Dios mismo , y no por un Apostol ; y aunque en ella no se exceptuo persona alguna à el publicarla , la Virgen lo fue. Y assi decimos que por el pecado de nuestros primeros padres fueron condenadas todas las mugeres à padecer nueve meses los trabajos è incomodidades de el preñado , y los dolores de el parto , sin que à el declarar esta sententia se exceptuasse (no digo en la mente Divina) alguna muger ; porque fue igual y general à la de la muerte , en que fueron condenados todos los hombres por aquel mismo pecado , dando mayor pena y tra-

trabajo à las mugeres, por haver sido la primera de ellas quien tentò à el primer hombre : y esta sentencia fue dada y declarada por el mismo Dios : y no obstante es de fè , que la Virgen Sanctissima , aunque fue comun con las otras mugeres en traer en su sanctissimo vientre nueve meses à su sanctissimo hijo , no padeciò los trabajos de el preñado , ny los dolores de el parto : pues si Dios conociò por conveniente y justo exceptuarla de aquella ley general , que el mismo pronunciò , y la exceptuò actualmente , y no la hiço comun à todas las otras mugeres en los dolores de el parto (y esto sin duda , porque los dichos dolores eran una señal particular de el pecado original) por quanto mas conveniente y justo debia conocer , que lo era el sacarla de aquella regla general , que pronunciò el Apostol ? Y si pudo librarla de los dolores no obstante que el mismo pronuncio la sentencia sin excep-

cep-

ceptuar persona alguna , *Que duda puede tener , que pudo preservarla de el pecado ?* Y si pudo , y no lo hizo , es menester decir , que su entendimiento no lo juzgo por bueno y justo , ò , que su voluntad no lo quiso. Que no lo juzgasse por bueno y justo su entendimiento , es imposible : porque ello en si es bueno (como queda probado) y lo que lo es por si , no puede Dios dejar de conocerlo por tal. Y pues juzgo que era conveniente el que la Virgen no padeciese dolores en el parto , y la exceptuò de esta regla general desde la eternidad , y no hallo por conveniente que aquella pena y trabajo , que se havia impuesto à nuestra primera madre por el pecado original , la sufriese y padeciese la Virgen Sanctissima , solo por que era señal de el dicho pecado original , aunque à el pronunciar la sentencia no se exceptuo persona alguna (como queda dicho) no obstante que por estos dolores no ofen-

ofendia à Dios , ny por ellos se hacia la Virgen su enemiga, ny esclava de el Demonio , ny perdia su nobleza ; y el daño havia sido solamente de la cosa material. Quanto mas bueno (es fuerça conociesse) era el exceptuar lo espiritual de aquello , que aunque no huviera sido fino por un instante solo , la havia hecho esclava de el Demonio , enemiga de Dios è indigna madre de un dignissimo hijo : luego si es necessario que Dios conociesse , era bueno y justo dar à su hijo una madre de las calidades , que se han dicho , y su poder lo pudo , es menester veer aora si su voluntad lo quiso, ò, no lo quiso.

Sy lo quiso su voluntad , no hay duda , que su poder lo pudo ; como queda probado : porque fino , seria defectuoso , no infinito, ny eterno , ny omnipotente ; cosa que es imposible. Aora pues si no lo quiso su voluntad (porque como dicen en las Escuelas, no todo lo que puede lo quiere

re

re por la voluntad conſeſquente) ſe-
ra neceſſario decir que ſu voluntad
faltò en algo en la parte de la bon-
dad y de la grandeça con ſu hijo;
pues no havria tenido con el toda
aquella buena y grande voluntad,
que havia conocido era juſto tener
para obrar con proporcion; y nõ
havria ſido ſu voluntad tan buena,
infinita y eterna con ſu hijo, como
podia ſer; pues no le havria dado to-
do aquello, que conociò era bueno y
juſto darle, y que podia hacerlo ſi
queria; y aſſi havria ſido finita y li-
mitada ſu buena voluntad para con
ſu hijo; y havria ſido mayor ſu buena
voluntad para con Eva à el tiempo
de crearla, que con la Virgen San-
ctiſſima; coſa que es impoſſible y ab-
ſurda: y aſſi concluymos, que es fuer-
ça lo quiſieſe ſu voluntad, para que
fuieſſe buena y grande infinitamente
con ſu hijo.

Y contra eſtas raçones claras y
S ma-

manifiestas no puede tener fuerza el decir (como dicen algunos) que si la Virgen no huviera incurrido en el pecado original , no havria tenido parte en los meritos de la passion de Jesu Christo ; pues no havria muerto por ella, como murió por todo lo restante de el genero humano. Cosa absurda; porque si no mereció ser redimida con la sangre de su preciosísimo hijo, fue, por que era necesario obrar con la hija de el Padre, madre de el Hijo, y esposa de el Espiritu Sancto alguna cosa mayor y no comun, y haçer por ella mas que por todas las otras creaturas : *Lo qual fue preservarla de la culpa y de el pecado original por los meritos de la misma passion de Jesu Christo:* pues non debian servir à la Reyna de los Angeles y Emperatriz de el mundo igualmente, como havian de servir y aprovechar à todos los demas decendientes de Adam; sin que huviesse alguna diffe-

ferencia notable. Y esta fue la preservacion, que se ha dicho, haviendo en esto merecido mas la Madre de el Verbo Divino que todas las creaturas, pues mas es preservar que redimir. Y assi se entiende aun comunmente: porque mayor beneficio se hace à uno en impedir que le cautiven, que dejandole cautivar, redimirle despues; mas es impedirle que caiga, que despues de haver caydo levantarle; quien impide que me cautiven, me libra de caer en esclavitud; el que me saca de cautiverio, me redime de aquella ignominia; pero no puede hacer que ya yo no haya pasado la infamia de haver sido esclavo: y assi no tiene duda que es mas obrar lo uno que lo otro; è impossible que la passion de Jesu Christo dejasse de obrar en su bendita Madre lo que fuesse mas: y siendolo (como queda probado) el preservar que el redimir, que duda puede tener, obraria lo que fuera

S 2

mas,

mas, y no lo que fuesse menos. Y assi es absurdo decir, que porque no huviesse sido concebida la Virgen Sanctissima en pecado original, no havria tenido parte en la passion de su sanctissimo hijo.

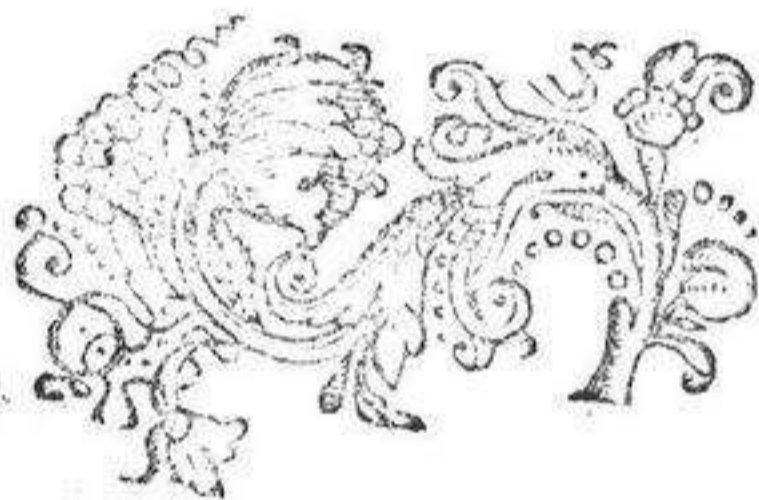
Para comprobar todo lo que havemos dicho, nos valdremos tambien de las palabras de el Angel, quando la trajo la embajada de el Altissimo. *Plena de gracia* la llamò ; y una cosa plena en buena Philosophia no lo puede fer, aunque no le falte sino la mas minima cosa para llenar el vacio, que se debe ocupar. Un vaso lleno de agua, si le faltasse una sola gota, no se podria decir propiamente ny en rigor, que estaba pleno de agua : pues como podria ser aquel preciosissimo vaso de virtudes pleno de gracia, si (aunque huviera sido sino por un solo instante) huviesse estado vacio y falto de todas las virtudes en pecado mortal, esclavo de el Demonio, y enemigo de Dios; y
por

por configuiente vacio de gracia. Y el haverlo estado un solo instante, ò muchos, importa poco para explicar y entender bien las palabras de el Angel; pues para con la eternidad lo mismo es un instante, que muchos siglos. *Y assi si no huviera sido concebida sin pecado, no la havria llamado el Angel plena de gracia.* De todo lo qual se figue con evidencia y demonstrativamente: *Que la Virgen fue concebida sin mancha de pecado original, en el primer instante de su ser.* Siendo esto assi mismo necessario, paraque huviesse proporcion entre el Padre y la Madre de el Verbo divino; y que pues havia tenido en quanto Dios el mas dignissimo, nobilissimo y Sanctissimo Padre, tubiesse (paraque fuesse en todo bien ordenada la proporcion) en quanto hombre la mas dignissima, nobilissima y sanctissima Madre, ique huviesse havido, ny pudiesse haver. Lo qual no podria ser

288. *Discurso de la Immac. Concep.*

si la Virgen huviera sido concebida en pecado.

Remitiendo todo este discurso à la censura de la sancta Sede Apostolica, à cuyo sentir me conformaré siempre.



ER-

E R R A T A

L A T I N A.

pag. 66. linia 18. intendunt , lege in-
tenderunt.

pag 122. lin. 3. sol lege sole.

pag. 180. lin. 10. nec leg. &.

H I S P A N I C A.

pag. 31. lin. 7. tendria leg. tiene.

pag. 65. lin. 5. seguiri leg. seguiria.

pag. 91. lin. 5. refiriera leg. refirira.

pag. 85. lin. 5. exestirian leg. existirian.

Item lin. 13. existendo leg. existiendo.

pag. 97. lin. 21. fueran leg. fueron.

BIBL. PUBL. 75



1056302

R. Lluï 149

(c) 2006 Ministerio de Cultura

R.

Liu

149