BIBLIOTECA
V P
DE SAIVÁ
S

Nº 662

40 24
505

B 721

Tractado dela vida y estado de la perfecção

Prohemio

Enel nombre dela ſanctiſſima trinidad. Comiença el tractado de la viada y eſtado de perfection. dirigido al deuoto bermano frey Juan de. P. enla caſa de ſant Benito de valladolid.

AHonor y alabãça de nueſtro ſeñor ihu xpo de ſu glorioſa madre y a conſolacion vueſtra amado bermano. y de todos los que la cũbre dela perfecion deſſean alcançar. Entre las mouibles ondas de mi inquieta vida que buſcando amor me ſalio al camino marta: trabaje por me llegar a algunos remanſos on de la preſente obrezilla podieſſe copilar / anſi como el que vende miel al colmenero: y ala panadera pan pues ſois dentro dela fuente del ſtudio dela perfection. onde las cartillas delos rincones me podrian ſer libros de aſſaz doctrina / mas porque los donezillos pequeños y ó poco valor ſuelen delos que ſe amã ſer auidos por muy ꝑcioſos: toue atreuimiẽto a me bazer maeſtro delo que me cõuenia ſer discipulo: no me eſforçando enla pobreza de mi entendimiento: mas enla franqueza de aquel que diro. Abre la tu boca que yo te la ſenchire. El q̃l da alos paruulos ſpiritu de ſabiduria y alos aſiales baze bablar y ihu xpo conocedor y juez de mi conciencia ſabe que digo verdad: que no ſin verguença bablo dela virtud que no ſigo. E dela perfecion que no alcanço. mas ni porque mis flacas fuerças no baſten pa mas no dexare de ſer anſi como el ciego que tiene la candela y alumbra alos que pueden ver. E anſi como el coro que muestra el camino alos que le pueden andar: o anſi como el niño que recuenta lo que ſcriuierõ los varones prudentes. E bien anſi el preſente tractado mediante la gracia de nro ſeñor: ſera ordenado de autoridades y dichos que los ſanctos y doctores catolicos al propoſito dela preſente materia eſcriuieron. Porende ruego alos que la preſente obra veran que corrijan y emienden qualeſquier yerros que enella fallaren porque la mi impericia no faga ſiniestro el fin del recto deſſeo. E ſera el preſente tratado diuidido en tres partes. Enla primera ſe dira delos conſejos euangelicos. y enla segũda delas gracias gratis dadas: y enla tercera delo que pertenece al ombre para ſe ordenar ala perfectiõ. E avn que aqueſta obra ſea para ello tan inſufficiente / tollere la caridad del letor los defetos del autor ſegun aquello del apoſtol que dize. Sofrid bermanos de buen corazon alos ſimples: como ſeais voſotros prudentes.

Capitulo primero de como por solas dos vidas: que son actiua y contẽplatiua: puede el ombre alcançar la biẽ auenturança: pa que fue criado.

Assi como los fines de las artes y ciencias particulares ỏ nra vida humana: tienen sus decentes medios por do se puedan alcançar/ansi el fin comun de toda nuestra vida que es la bienauenturãça: para que somos criados: tiene dos vidas solamente por do se pueda acquirir. Sin las quales todo trabajo es inutil. y toda esperãça vana: ansi como el que pẽsasse cojer miesse sin la sembrar y vuas sin las plantar. Por esso el labrador no buye la calor del estio. ni el frio del inuierno ni el gran trabajo dela labor dela tierra porque espera de alli abũdosos frutos. y en otra manera folgãdo no los espera gozar. E ansi el marinero se pone al peligro del mar: y el cauallero al dela caualleria: por alcançar el fin de su trabajo. Pues ansi el fin de toda nra vida humana q̃ es el reyno delos cielos: por otro ningũ medio podemos hauer: sino por vna destas dos vidas: q̃ son actiua. y cõtemplatiua. Segun lo pone sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Due sunt vite. in quibus nos deus oipotens. per sacrum eloquiuz erudit. Dos vidas son: por las quales dios todo poderoso nos enseña: por su scã palabra. ca por solas estas dos vidas nos enseña: como alcãçemos la biẽauẽturãça

Capitulo. ij. ỏ como nos son significadas estas dos vidas en maria y marta.

Questas dos vidas nos so demostradas en dos hermanas/que son maria magdalena y Marta su hermana E la vida contẽplatiua nos es ỏmostrada en maria: y la vida actiua en marta. trabajaua marta en seruir al señor/mistrãdo le manjar corporal. vacaua maria oyẽdo al señor: por recebir manjar spiritual. Tãto desseaua marta seruir al señor: q̃ le parecia q̃ todo el mundo no bastara para le seruir: maria sentia tanto dulçor enla palabra del señor: que por todo el mũdo no qsiera apartarse dle oyr. Onde como vn dia estouiesse el señor ẽ betania en casa ỏ marta. y martha andouiesse muy solicita enle administrar las cosas necessarias a su refecion. y maria estouiesse assentada cerca delos pies del señor/ oyendo con mucha atencion y deuocion su palabra: indignada marta contra maria porque ansi la dexaua sola en aquella administraciõ: quexose della al señor diziẽdo. Dñe: non est tibi cure q̃ soror mea reliquit me solam ministrare: dic ergo illi vt me adiuuet. Luc. x. Señor: no as agora cuydado que mi hermana me dexa sola administrar y entẽder en todo. Plegate señor dezir le que me ayude. Respondiole el señor diziendo. Martha martha solicita es y turbaris erga plima: porro vnuz est necessariũ. Maria optimã partẽ elegit: que non auferet ab ea. Martha martha solicita eres. y turbada acerca de muchas cosas. En vdad te digo que vna cosa es necessaria. maria escojo la mejor pte que no le sera quitada

Capitulo. iij. de como es mejor la vida cõtẽplatiua/que la vida actiua

Segũ las palabras del señor parece que la vida contẽplatiua que es significada enla parte ỏ maria/es mejor que la vida actiua que es significada enla pte de martha. mas podria se dudar: pues la parte de maria era mejor q̃ la de martha porque como martha desseasse tanto ser-

uir al señor:no le auia amonestado que de xasse de administrar:z vacasse con maria enla contemplacion.a esto se responde:q̃ por cinco razões. La vna porque la par te de martha era buena:ca era cerca de las obras ó misericordia corporales :alas quales cada vno es obligado,segũ su pos sibilidad /quãdo la necessidad. en tiempo y lugar lo demanda. E nos han de ser de mandadas el dia del juyzio . Onde dize sant gregorio enla tercera omelia sobre el ezechiel. Sine contemplatiua vita intra re possunt ad celestem patriam: qui bona que possunt operari non negligunt: sine actiua autem intrare non possunt :si negli gunt bona operari que possunt. Sin la vi da contemplatiua puedẽ entrar enla glo ria celestial /los que no fueren negligẽtes en obrar el bien que pudieren. E sin la vi da autiua no podran entrar si dexã de ha zer los bienes que podran. La segunda razon porque el señor callo hasta enton ces:fue por lo dezir en tiempo mas conue nible :quando turbada martha acerca de muchas cosas:se le quexase de maria por que no la ayudaua . La tercera razon es por nos demostrar que en tanto es la vi da autiua buena:en quanto no nos apar ta dela contemplatiua. E por esso callo el señor:hasta que martha quiso apartar a maria dela contemplacion. La quarta ra zon es:porque diuersas criaturas son in clinadas a diuersos exercicios z operacio nes. E vale mas ser perfecto enlas cosas menores:que imperfecto z negligente en las mayores. Onde como martha fuesse tan feruẽte enla vida autiua.z a ella mas inclinada que ala contemplatiua.era cer ca della en aquel tiempo mas perfecta: q̃ fuera enla contemplatiua. La quinta ra zon es:por demostrar que la vida autiua: no solamente es buena :mas avn es assi necessaria /que no puede ser la vida con templatiua sin ella. La si martha no apa rejara la refection al señor:maria la apare jara. E por esso podia maria vacar enla contemplacion acerca del señor: porque martha entendia en su refection. Empe ro ãsi podiera martha aquello administrar que podiera en parte con maria contem plar. E por esso tolero el señor su solicitud demostrãdole con amor la causa de su tur bacion:diziendole.martha martha solici ta es z turbaris erga plurima. Martha martha solicita eres:y turbas te acerca ó muchas cosas. En verdad te digo que vna cosa es necessaria:que es la parte de maria.conuiene asaber.leuantar el cora çon en dios y ser hecho conel vn spiritu segun aquello del apostol que dize. Qui autẽ adheret domino:vnus spiritus est.j. corinthiorũ.vj. El que se llega al señor:es hecho conel vn spiritu.por esso dezia el p pheta. Mihi adherere deo bonum est z pone in domino deo spem meam. Gran bien es ami llegar me a dios: z poner en el señor dios la mi esperança. E como si diziesse. Tu martha eres solicita en mu chas cosas z no tan necessarias: por lo q̃l eres turbada.empero de todas ellas vna es la mas necessaria. Conuiene asaber. aparejar nos alguna pobre refection que tu sola z sin turbacion podrias facilmen te hazer:si en mas non te quisiesses occu par. E por esso no conuiene :que maria se ocupe contigo enlo superfluo. E por que la parte de maria .es la mejor z neces saria :permanecera con ella para siempre enla bienauenturança. Assi como la cari dad que permanecera para siempre : avn que la fe z esperança seã euacuadas. Que como la fe sea creer lo que no vemos:z la esperança esperar lo que es por venir: ci erto es que despues desta presente vida. todos veremos:z conoceremos:lo que a gora creemos por fe: z alcançaremos lo que agora esperamos . E assi estas dos virtudes seran euacuadas.quando aquel tiempo viniere:mas la caridad no sera an si que antes sera mas perfecta enla bien auenturança . Onde no sera menester la parte de martha:que ni aura hambrien to aquien dar de comer .ni peregrino a qui en aluergar :ni desnudo aquien vestir

que todos estaban tan abastados: que no les faltara cosa.

Capitulo quarto. De como nos son dados los consejos euangelicos para alcançar la perfecion y mayormente los tres.

SAbido que la vida contemplatiua es de mayor perfecion que la vida actiua. Conuiene que los que la desseamos alcãçar sepamos que cosas nos pueden a ella ayudar /o quales nos pueden della retraer y apartar. Onde si bien miramos enlo que ya es dicho de Maria y Martha / alli parece como la causa porque Martha no podía vacar enla contemplacion era por ser occupada en cuydado delo temporal. delo qual como esto niesse maria eximida: podra bien vacar o yẽdo al señor. E por tanto es menester q̃ todas las cosas que de aquesta libertad nos apartaren catiuando nos̃ ensolicitud delo temporal las apartemos de nos en quanto podieremos y abraçemos aquellas que dela tal occupacion nos podran eximir para poder libremente seguir a ihesu christo en q̃ consiste toda la perfecion y bien dela criatura: lo qual no puede hazer el que es occupado cerca de muchas cosas y por esso nos son dados en la ley diuina los consejos euangelicos para que por ellos pueda el hombre apartarse delas occupaciones temporales en quanto fuere possible. Empero estos consejos no son al hombre ansi necessarios: que sin el los no pueda saluarse. vsando dlas cosas segun razon y guardando los mandamientos dela ley. E por esso estas amonestaciones son dichas consejos y no mandamientos /por quanto aconsejan al ombre que dexe lo menos bueno por lo mejor. Ca la ley en quanto alos mandamientos no trae a perfecion: ni es puesta si no alos malos y peccadores como escriue el apostol a timotheo. Lex iusto non est posita: sed iniustis y non subditis: impijs y peccatoribus. primo capitulo. La ley no es puesta al justo: mas alos iniustos y desobedientes: malos y peccadores que los perfectos mas hazen de aquello a que les obliga la ley: y avn non vsan de todo lo que les concede. E por esso pertenecẽ estos consejos alos que an de ser perfectos segun lo demuestran las palabras del señor. que como vno le preguntasse que haria para ganar el reyno delos cielos. Respõdiole diziendo. Si vis mandata: guarda los mandamientos E como aquel le dixiesse que siempre lo hauia hecho. Replico el señor diziendo. Si vis perfectus esse vade y vende oia q̃ habes y da pauperibus: y veni y sequere me. Mathei decimo nono. Si quieres ser perfecto ve y vende todo lo que tienes y da lo alos pobres y vẽ y sigue me. Dixole que vendiesse todo lo que tenía porque la hazienda non le occupasse para le seguir /que quando el hombre es occupado en cuydado delas cosas temporales: no puede bien seguir a ihesu christo. E porque cerca de tres cosas principalmente es el hombre occupado en esta presente vida. La primera cerca de su mesma persona. La segunda cerca de su muger y hijos. La tercera cerca de su hazienda Por esso entre los consejos euangelicos nos son dados tres principales: para quitar la solicitud destas tres cosas. Para quitar la solicitud dela hazienda temporal nos es dado el consejo dela pobreza. Conuiene asaber desamparar del todo los bienes temporales porque el coraçon no se occupe cerca dellos segund aquello que arriba se dixo. E para quitar la solicitud que es cerca dela muger y hijos: nos es dado el consejo dela castidad: segun aquello del apostol que dize. Qui sine vxore est solicitus est que domini sunt: quomodo placeat deo: qui au-

tem cum vxore est solícitus est que sũt mũ
di quomo placeat vxori :z diuisus est. pri
ma corinthiorum septimo. El que es sin
muger tiene cuydado ỏlas cosas que son
del señor. E como le a plazera: mas el q̃
tiene muger :tiene cuydado delas cosas
del mundo. E como a plazera ala muger
z ansi es diuiso su coraçon en muchas p=
tes. Este consejo nos mostro el señor por
exemplo de sant juan quando le quito de
las bodas para que le siguiesse. Para q̃
tar la solicitud que es cerca de si mesmo:
nos es dado el consejo dela obediencia
por la qual el hombre somete la disposici=
on de todas sus obras y voluntad a su su
perior segun aquello del apostol que dize
Obedite prepositis vestris z subiacete eis
Hebreorum vltimo, Obedeced a vue=
stros prepositos z someteos aellos. E por
que la mayor perfecion dela vida huma=
na consiste en que el hombre este siempre
vnido con dios como dicho es :alo qual
disponen principalmente estas tres cosas
por tanto son dichas pertenecer al estado
dela perfecion segun lo demuestra aque=
llo que dixo el señor. Si vis pfectus esse
vẽde omnia que habes z sequere me. Si
quieres ser perfecto vende todo lo que tie
nes z sigue me. Quasi constituyendo la p
fection en le seguir. alo qual disponia el ỏl
amparar la hazienda. Onde como vna
vez dixiesse sant pedro al señor. Ecce nos
relinquimus omnia z secuti sumus te :
Quid ergo erit nobis : Matthei nono.
A nos otros que desamparamos todas
las cosas z te seguimos: que galardon
nos daras. Respondio el señor. Amen
dico vobis quod vos qui secuti estis me
in regeneratione cum sederit filius homi
nis in sede maiestatis sue: sedebitis z vos
super sedes duodecim. Judicantes duo=
decim tribus israel. En verdad vos digo
que vos otros que me haueis seguido:
quando enla regeneracion se assentare el
hijo dela virgen enla silla de su majestad
sentaros es vos otros sobre doze sillas
juzgando los doze tribus de israel. On
de parece que el señor no respõdio a sant
pedro alo que dixo que hauian desampa
rado todas las cosas: mas solamente a=
lo otro que dixo. E te seguimos. ỏmostrã
do que en aquello consistia la perfecion z
no enel desamparar las riquezas: que a=
quello algunos gentiles philosophos lo
bizieron mas no alcançaron por esso la
bienauenturança. Son empero estas co
sas effetos z señales de perfecion en quã
to son ordenadas a ella: posponiendo el
ombre lo que menos ama por lo que mas
ama: menos preciando lo temporal: por
lo spiritual /no solamente la hazienda: mu
ger z hijos :mas avn negando assi mes=
mo por iesu christo segun aquello del li=
bro delos cantares que dize. Si dederit
homo omnem substancian domus sue ad
mercandam dilectionem: quasi nihil com
putabit eam. Canticorum octauo. Si el
hombre diere toda la substancia de su ca=
sa por comprar la dilection quasi en nada
la estimara. Conuiene asaber la hazien=
da. ãsi dezia el apostol. Que mihi aliquã
do fuerunt lucra /arbitratus sum vt sterco
ra: vt christum lucrifacerem. philꝛ. iij. Lo=
que yo vn tiempo mucho preciaua z te=
nia por ganancia. Agora lo estimo en cõ
paracion de estiercol: por ganar a jesu cri
sto. E porque todo mal tiene principio ỏ
vna de tres cosas. Conuiene asaber. o de
la concupiscencia dela carne: o dela con=
cupiscencia delos ojos. o dela soberuia ỏ=
la vida: delos quales principios nos a=
partan estos tres consejos suso dichos:
por tanto son los mas substanciales a to=
da religion: porque apertan a sus profes
sores de mal: no solamente quanto ala cul
pa /mas avn quanto ala causa. E por esso
los que prometen estas tres cosas son di=
chos del estado dela perfecion. Onde los
tales professores son dichos religiosos ãsi
offrecientes a dios en manera de sacrifi=
cio: assi mesmos z a todas sus cosas. La
hazienda por pobreza y el cuerpo por cõ=

tí:ncia:z la voluntad poz obediencia.

Capítulo qnínto ólos otros nueue consejos.

OTros consejos euangelicos ay que anſi meſmo pertenecen a todo religioſo. El pzimero es delcaridad segun aquello que dize. Diligite inímicos vestros:benefacite bis qui vos oderunt. luce sexto. Amad a vueſtros enemigos: z hazed bien alos que vos aborzecieron. El segundo es de manſedumbze segund aquello que dize. Si quis percuſſerit te ín dexteram maxillam tuam:pzebe illi z alteram. Mathei quinto. Si alguno te biriere enel vn carrillo:parale el otro. El tercero es de miſericozdia segun aquello que dize. Omni petenti te tribue. Luce sexto. Da te todo aquel que te demandare. El quarto es dela ſimplicidad dela habla segũ aquello que dize. Sit ſermo veſter eſt eſt:non non. Mathei quinto. Sea vueſtra palabza es es:no no. El quinto es de apartar la occaſion del peccado:segun aquello que dize. Si oculus tuus ſcãdalizat te:erue eũ z pijce abs te. mathei. xviij Si el tu ojo te ſcándaliza:ſaca le y echale de ti. El sexto es dela rectitud del fin dela obra:segun aquello que dize. Attendite ne iuſticiam veſtram faciatis coraz bomínibus vt videamini ab eis. Mathei sexto Mirad que no fagais vueſtra juſticia ante los bombzes poz ſer viſtos dellos. El ſeptimo es dela conformidad dela obza a la doctrina segun aquello que dize. Alligant autem onera grauia z importabilia z ímponunt in bumeros bomínum. digito autem ſuo nolunt ea mouere. Mathei xxiij. Matan grandes cargas z incõpoztables:z ponen las enlos ombros delos bombres:y ellos no las quierẽ mouer cõ ſu dedo. El octauo es de quitar la ſolicitud:segun aquello que dize. Nolite ſolicite eſſe anime veſtre quid manducetis. lu

ee.xij. No querais ſer ſolicitos que comereis o que beuercis. El nono es dela correcion fraterna:segun aquello que dize. ſi peccauerit in te frater tuus vade z corripe eum inter te z ipſum ſoluz. Mathei.xviij Si peccare en ti tu bermano ve y corrije le entre ti y el ſolo. todas las otras autoridades que ſon cerca delos conſejos euangelicos ſe reduzen a eſtos doze ſuſo dichos segun que adelante ſe dira enla declaracion de cada vno dellos.

Capítulo ſexto delas differencías que ſon entre los mandamiẽtos z los conſejos.

MUchas differencias ſon entre los mandamientos z los conſejos. Lo pzimero:q̃ los mandamientos obligã z no los conſejos pozque guardar los mandamientos es a todos de neceſſidad:z guardar los conſejos es de voluntad. Lo segũdo q̃ los mãdamientos pzohibẽ las coſas illícitas z los conſejos algunas ólas que ſon concedidas. Lo tercero que poz los mandamientos apartamos el peccado: z poz los conſejos las occaſiones del peccado. Lo quarto que poz los mandamientos mayozmente poz los negatiuos fuymos dela pena:z poz los conſejos acrecentamos galardon. los conſejos guardados acrecientan galardõ z los no guardados no obligan a pena eſto es pozque alos mandamientos ſomos obligados de neceſſidad z alos conſejos no:ſino poz voluntad. Empero poz el es becho el conſejo mandamiento como dize ſant auguſtin. Nouere eſt voluntatis:reddere neceſſitatis. Prometer es de volũtad/mas cumplir la promeſa es de neceſſidad z anſi ſon los cõſejos/alos religioſos mãdamiẽtos poz el voto q̃ a ellos bazẽ z mejoz es ſer deuoto enlas coſas menozes que indeuoto enlas mayozes. Onde mejozes guardar con deuocion los mandamẽtos

comunes que obligarse alos de consejo y ser enellos negligente. los consejos pertenecen alos perfectos z los mandamientos alos que han de ser perfectos: z la pmission alos imperfectos z la probibicion alos peruersos.

Capitulo septimo de como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de christo.

ASi como iesu christo maestro de toda verdad: nos ha dado consejos por do podamos subir ala cumbre dela perfection. Assi el enemigo del linaje humano: representa al hombre: falsas aparencias z razones en contrario de aquello por nos hazer perder aquel sumo bien aque la dotrina de christo nos conbida. por onde no sera inutil tocar aqui algũas: en special de aquellas que son contra los tres cõsejos primeros mas substanciales ala religion. porque no solamente podrian retraer z apartar a algunos de se someter a ellos: mas avn alos ya professos podrian alterar z turbar creyendo que podierã mejor aprouechar enla libertad primera que puestos so el yugo dela obediẽcia. z conocida la verdad: sera alançado del coraçon del hombre todo temor z impedimento para poder aprouechar con toda seguridad z reposo del spiritu.

Capitulo octauo de como algunos improbaron la pobreza volũtaria

ALgunos houo que improbaron la pobreza z alos que la querian seguir porque ỏl preciauan las riquezas z bienes temporales sin los quales la vida humana no se puede conseruar. Elo primero diziendo que a toda cosa biuiente es natural apetito de se proueer en tiempo deuido: delas cosas que le son necessarias para la sustentacion de su vida. Onde los animales que son sin entendimiento z non pueden fallar en todo tiempo del año las cosas a ellos necessarias por vn instincto natural: las traen: allegan z guardan enel tiempo que se pueden auer: para todo el otro tiempo. ansi como parece por las auejas z hormigas. Pues como el hombre aya menester muchas cosas: las quales en todo tiempo no se pueden acquirir cosa natural es al hombre /que allegue y guarde aquello que le es necessario para la conseruacion de su vida. Lo segundo parece ser malo que el hombre desampare los bienes temporales porque parece avn contra natura: pues son para conseruacion dela vida humana. Onde ansi como seria cõtra ley natural que vno se cortasse la mano: o qualquier otro miembro que naturalmente le es dado para su propia operacion. ansi parece contra ley natural quitar de si los bienes temporales / en que es quitar la sustentacion dela vida Lo. iij. parece ser mala la pobreza: porq̃ touiendo el hombre bienes temporales: no solamente aprouecharia assi: mas avn a otros que ỏllos carecen lo qual seria mejor que no hazer se impotente de bien hazer. Pues como tomar pobreza de volũtad sea hazer se impotente, de bien hazer manifiesto parece ser contra la caridad z bien dela compañia humana: en que conuiene ayudarse los hombres vnos a otros Lo quarto parece no ser buena la pobreza: porque si tener bienes temporales es malo: seguir seya que seria bueno qtarlos aquien los touiesse z, por consiguiente malo /dar los aquiẽ no los touiesse: que es cõtra toda razon: caridad z justicia. Lo qnto parece la pobreza ser mala: porque por ella se cometen muchos males: roboes: omicidios: adulaciones, /mentiras: perjuros /engaños: y otros muchos males: palo qual todo busca ocasion: el que dexa de acquirir bienes temporales de onde se pueda por biuir en pobreza. lo qual todo parece por aquello del ecclesiastico que dize.

Propter inopiam multi deliquerunt. Ecclesiastes vij. capitulo. Por la mēgua muchos pecaron. por esso dize el ecclesiastes. Sicut protegit sapiencia/sic protegit t pecunia. septimo capitulo. Como defiende la sabiduria: assi defiende el dinero t por tal no queria el sabio demandar a dios pobreza mas antes dezia. Mendicitatem t diuicias ne dederis mihi/tribue tantum victui meo necessaria. Proverbio. iij. Señor ne me des pobreza ni riquezas: mas tan solamente lo necessario a mi vida. E pone luego la razon diziendo. Ne forte saciatus illiciar ad negādum t dicam quis est dominus: aut egestate compulsus furer t periurem nomen dei mei. Porque por ventura con demasia no me ensobervezca para negar t diga. Quien es el señor o costreñido con necessidad furte t pjure el nombre de mi dios. Lo sexto parece ser mala la pobreza porq̄ la virtud consiste enel medio q̄ es dar lo que se deue dar t retener lo que se deue retener. E los estremos son malos que son: retener lo que se deue dar y retener que es auaricia t dar lo que se deue retener y dar que es prodigalidad. pues como desamparar todos los bienes temporales sea este vn estremo. cōuiene asaber ꝓdigalidad: parece claro no ser virtud ni por consiguiente bueno.

Capitulo. ir. de como alg̃os por semejable contradixieron los modos de biuir en pobreza.

Asi como algunos contradixieron la pobreza: assi por consiguiēte cōtradixierō los modos de biuir enella/diziēdo q̄ todo aquel q̄ desampara los bienes tēporales por la pobreza: no puede biuir sino en vna de tres maneras. cōuiene asaber. o auiendo con otros bienes en comunidad de onde cada vno sea ꝓueido delo necessario/o por trabajo de sus manos. o de ajeno trabajo. t q̄ nigũa cosa destas es buena ni vtil pa la pfeciō. porq̄ si quisierē biuir jũtamēte: assi q̄ los bienes de cada vno se vendan t se proueā de aq̄l ꝓcio/no parece ser eficaz pa mucho tiēpo: tal modo de biuir. Lo vno porq̄ de aq̄llos que la tal pobreza eligē: siēpre por la mayor pte son psonas pobres t de peq̃ñas vaziēdas. E delos ricos son muy pocos los q̄ desāparā las riq̃zas por biuir en pobreza t aniēdose todos de proueer de aq̄llas possessiōes delos ricos: como sean pocas no bastariā pa q̄ de alli se sostētassen mucho tiēpo. quanto mas q̄ podria ser el precio dellas: facilmēte menoscabado por engaño furto: o rapina delos q̄ lo touiessen en poder: o lo ouiessen de espēder t assi q̄dariā los tales. muy p̄sto desamparados delas cosas a ellos necessarias. E avn acaecen muchas cosas por do los hōbres son costreñidos a desamparar aq̄lla tierra t yr se a otra t no seria facil cosa de proueer a cada vno por do fuessen assi yriā sin remedio algũo: por onde no parece sufficiēte el tal modo de biuir. E si q̄sierē biuir en comunidad touiēdo heredades t possessiōes en comū pa q̄ delos frutos t rētas de aq̄llas possessiōes/sea cada vno ꝓueido dlo necessario ay grāde incōueniēte: porq̄ pa poder ꝓueer a muchos regriesse copia de possessiōes t tāto grāde solicitud t avn se causan asaz vezes turbaciōes por violēcias y ēgaños q̄ muchas vezes son hechas alos q̄ las tienē mayormēte q̄ndo las possessiōes son muchas como se regere pa copia de religiosos: por do seria necessaria grā solicitud pa las gouernar y ampar. lo q̄l todo es cōtra el ꝓposito dla pobreza voluntaria. E tā biē se causa alas vezes discordia entre los mesmos q̄ las poseen. lo q̄l no se haze entre los q̄ no tienē entresi q̄ partir. t por aq̄llo sō los vnos alos otros aborrecibles y pierdē el reposo del spū. onde por todas estas cosas es mayor incōueniēte biuir en tal manera: q̄ si cada vno por si touiesse hazieda. Lo. ij. si los q̄ eligē pobreza q̄sierē biuir por trabajo d̄ sus manos. parece cosa de vanidad que vno desampare lo que ya tiene ganado: por lo tor

nar de nueuo aganar: para lo qual era ne
ceſſaria mayor ſolicitud q̃ touiẽdo ỏ ſuyo
en poſſeſſiones mayormente ſi fueſſen en
moderada cantidad: ꝛ anſi ſeria contra el
conſejo de nueſtro ſeñor que es de quitar
la ſolicitud delo temporal: quanto mas
que para biuir por trabajo manual non
ſon todos ſufficientes en ſpecial los que
no ſonſcriados en ello anſi como los que
ſon criados enlos eſtudios delas ſcienci-
as ꝛ virtudes /los quales ſon mejores pa
ra la perfection que los otros ruſticos ꝛ of
ficiales que ſon menos habiles para la cõ
templacion ꝛ mas ſufficientes para el tra
bajo manual. ꝛ avn podria acaecer de en-
fermar los ſemejantes o por otra occaſi-
on por do no podieſſen trabajar ꝛ queda
rian ſin remedio del proueymiento neceſ-
ſario. ℰ avn q̃ todo eſto no fueſſe / ſeria ỏ
fuerça de occupar mucho mas tiempo en
acquerir cada dia el mantenimiento que
no touiendo moderada hazienda por lo
qual no podria entender anſi en otras co
ſas mejores en que ſe requiere tiempo: ꝛ
repoſo del eſpiritu para aprouechar en el
las anſi como es enel eſtudio delas ſcien-
cias ꝛ delas coſas eſpirituales ꝛ anſi ſeria
todo contra la doctrina de chriſto ꝛ el pro
poſito dela pobreza voluntaria que es qui
tar la ſolicitud delas coſas temporales:
porque mejor pueda el hombre entender
enlas eſpirituales. ℰ ſi algũo diſiere que
el trabajo manual es neceſſario para qui
tar la ocioſidad /mejor ſeria quitarla por
el exercicio delas virtudes morales alas
quales ſiruen los bienes temporales: que
no enlos acqutrir ca en vano ſeria dar al
hombre conſejo de biuir en pobreza ſola
mente por quitar la ocioſidad por el tra-
bajo manual: ſino fueſſe para ſe occupar
en otros exercicios mas nobles. ℰ ſi diſie
ren que el trabajo manual: es neceſſario
para domar las carnes muy mejor ſe pue
den domar ꝛ apartar las concupiſcencias
venereas: por ayunos: vigilias ꝛ otras ſe
mejables coſas que no por ſemejante tra
bajo. Onde parece por eſtas razones ſer
coſa deſordenada deſamparar el hombre
los bienes ganados: por los tornar ỏ nue
uo a ganar por ſu trabajo. Pues ſi el q̃
elige pobreza no biue por alguna mane-
ra deſtas ſuſo dichas: neceſſario es que
biua del trabajo ꝛ hazienda de otros lo
qual no parece razonable que vno dexe
lo ſuyo /por biuir delo ajeno. ca no es co-
ſa juſta recebir ꝛ non regraciar: que en
dando ꝛ tomando ſe guarda la yguald-
dad dela juſticia. ℰ por tanto aqueſto
ſeria bien para los que en algo ſiruieſſen
a aquellos de cuyas hazíendas ſe ouieſ
ſen de proueer: anſi como los predicado
res que dan al pueblo doctrina. ℰ los
que le adminiſtran los ſacramentos ꝛ o-
tros ſemejables que ſon dignos de rece-
bir ſuſtentacion de aquellos a quien en
algo ſiruen: mas non los otros que nin
guna coſa deſtas hazen ꝛ avn eſte mo-
do de biuir ſeria dañoſo a muchos po-
bres que de fuerça ſe han de ſuſtentar de
limoſnas por que anſi por pobreza co-
mo por enfermedades no ſe pueden pro
ueer por ſi meſmos ꝛ ſerian los ſeme-
jables menos ayudados a cauſa delos o
tros porque aquellas limoſnas ſe repar-
tirian por muchos mas. ca en otra ma-
nera non baſtarian para tantos las fa-
cultades delos que biziеſſen las tales li
moſnas. ℰ avn para la perfection dela
virtud ſe requiere que los hombres ten
gan gran libertad ꝛ que non ſean ſubje-
ctos a otros con temor: o con demaſia-
do amor. Por que en otra manera muy
ligeramente participan delos peccados
ajenos: o conſintiendo o adulando: o a-
lo menos diſſimulando: ca non puede
ſer menos ſi no que el que biue de hazi-
enda ajena: aya verguença ꝛ temor de of
fender: o enojar a aquel de quien reci-
be los tales beneficios. ℰ anſi es impi-
dida la pfeciõ dela vtud q̃ es el fin dela po
breza voluntaria ꝛ avn fin todo eſto pece
q̃ por tal manera no ſe podriã biẽ proueer

los semejables: porque como el dar de penda dela voluntad de otro no sera enla mano del pobre /remediarse cada y quando quisiere. y. es necessario assi mesmo que den a entender sus necessidades alos otros de cuya bazienda biuen: por onde seran tenidos en menos precio. E los q̃ dan las limosnas se ternan por mas honrados z mejores que ellos z conuiene por el contrario que los hombres perfectos z virtuosos sean tenidos en reuerencia z acatamiento para que otros los sigan z reciban dellos exemplo z doctrina. ca en otra manera es menospreciada la virtud z tenida en poco. z avn son auidos por graues los tales pobres z vienen en aborrecimiẽto alos que dan las limosnas porque les parece que les son assi como carga pesada ẽlos auer de sustẽtar. E por cõsiguiente como andẽ muchos mendigãdo por auaricia z sin necessidad: podriasse hauer dellos la tal sospecha z los varones perfectos no solamẽte deuẽ fuyr lo malo: mas tanbien todo lo que tiene especie de mal. E para todos estos modos de biuir se requiere mayor solicitud z cuydado que no touiendo el hombre de suyo bazienda donde se prouea. E si algũo dixiere que la pobreza es buena por la humildad: no parece buena razon: porque la humildad deue ser loada en quanto por ella es menospreciada el alteza temporal: que son los señorios /riquezas: honrra /fama: z otras cosas temporales: mas no segund que es menospreciada la virtud segũ la qual nos conuiene ser mananimos. E por tanto si alguno fiziesse por humildad alguna cosa que derogasse ala virtud: no sería de loar: ala qual deroga mucho el mendigar porque mas virtuosa cosa es dar que recebir. E assi parece claro no ser loables: tales modos de biuir en pobreza.

Capitulo .x. de como la pobreza es buena.

PAra declaracio̅ delas cosas suso dichas /que deuamos sentir dela pobreza. E que sea la verdad manifestada. Conuiene auer consideracion delos mesmos bienes exteriores para que son necessarios z aque fin ordenados. Los bienes exteriores: necessarios son para el vso dela virtud como sea assi que por ellos sostentemos. La presente vida z socorramos a otros en sus necessidades: mas toda cosa que es ordenada a algun fin. Conuiene que reciba modo y templança dela necessidad del tal fin. y del reciba la bondad E por ende en tanto seran buenos los bienes exteriores en quanto aprouecharen al vso dela virtud. E si este modo se excediere assi que se impida la virtud: ya los tales bienes non seran auidos por buenos si no por malos. E por esso acaece que a vnos es bueno tener riquezas por que vsan bien dellas. E a otros es malo tener las porque vsan mal dellas apartandose dela virtud: o poniendo en ellas mucha solicitud: o auiendoles grã de afficion: o ensoberucciendose por ellas: o por otros diuersos vicios mas como aya virtudes dela vida activa z dela vida cõtemplativa. Cada vna dellas ha menester algo delos bienes exteriores. ca las virtudes dela vida contemplativa: hã menester solamente para sostentar la natura. E las virtudes dela vida activa hã menester para esto z para socorrer a otros con quien han de conuersar. Onde avn en esto es mas perfecta la vida contemplativa porque ha menester menos de los bienes exteriores: que como esta vida sea vacar siempre enlas cosas diuinas: pocos delos bienes exteriores bastan alos que la siguen: que es solamente para la sustentacion dela vida segund aquello del apostol que dize. Habentes solum alimenta z quibus tegamur: his cõtẽti sumus. j. timothei. vj. touiẽdo

mantenímiento ⁊ que nos cubramos: cõ esto tan solamente somos contentos. ⁊ an si parece que la pobreza en tanto es lo ba ble en quanto guarda al bombre de aque llos vicios en que se puede implicar por las riq̃zas. mas en quanto es a qtar la so licitud que se causa dellas/ a vnos es pro uechosa. Conuiene asaber. alos que son ansi dispuestos que se occupan en otros exercicios mas nobles. E a otros es da ñosa porque quitados dela tal solicitud: se occupan en otras cosas peores. Co mo dize sant Gregorio. Sepe qui occu pati bene bñanis vsibus viuerent: gladio sue quietis extincti sunt. vj. moral. Mu chas vezes los que biuieran bien occu pados en humanos vsus: son muertos cõ el cochillo de su bolgança. Y en quanto la pobreza impide el bien que se sigue de las riquezas que la sustentacion de si mes mo y el socorro delos otros: sin duda es mala /salvo en quanto aquel bien de que los prox̃imos son ayudados enlo tempo ral: puede ser recompensado por otro bié mayor que es enlo spiritual: porque care ciendo el bombre delas riquezas tempo rales puede mas libremẽte exercitarse en las cosas spirituales ⁊ con ellas socorrer a otros. Mas enlo que toca al bien dela sustentacion desi mesmo: ansi es necessa rio/ que por otro biẽ ninguno se puede re compensar ca por ningun bien que sea de ue el bombre dexar de sustentar su mesma vida. Pues diremos que aquella po breza es buena que mas quita al bombre dela solicitud delas cosas temporales pa ra que mejor pueda entender enlas spiri tuales: quedando al ombre facultad para se poder sostentar por algun licito modo para lo qual no se requieren muchas co sas. E quanto el modo de biuir en pobre za requiere menos solicitud: tanto aque lla pobreza es mejor: ⁊ no quanto la po breza es mayor. porque la pobreza quan to assi mesma no es buena sino en quanto por ella aprouecha el bombre mas enlas cosas spirituales. Onde: la medida dela bondad dela probeza es: segund el modo que mas aparta al bombre ỏlos tales im pedimentos. E aquesto es comunmente de todos los bienes exteriores que en tan to son buenos: en quanto aprouechan ala virtud ⁊ no en quanto assi meismos.

Capitulo. ij. dela solucion de lo que es dicho contra la pobreza.

ESto ansi conocido facil co sa parece: responder alo que es o puesto contra la probe za. E alo primero diremos que avnque al bombre sea natural appe tito de acquirir las cosas que le son neces sarias para la sustentacion de su vida co mo proponia la primera razon: no em pero en tal manera que conuenga a to dos los bombres occuparse cerca de vna cosa: que avn las abejas non bazen to das vna mesma cosa. mas vnas cojen mi el ⁊ otras bazen las casas de cera ⁊ los reyes dellas non se occupan en cosa de sto. E ansi conuiene alos bombres por que les son necessarias muchas cosas alas quales vn bombre solo non podria bastar. E por tanto conuiene que di uersas cosas sean hechas por diuersos bombres. ansi que sean vnos agricultо res ⁊ otros pastores ⁊ otros carpinte ros/ ⁊ otros maestros de diuersos offi cios /⁊ porque el bombre no solamente ha menester cosas temporales /mas prin cipalmente las espirituales: es necessa rio que algunos vaquen y entiendan en lo espiritual: para mejoracion delos o tros. E alos tales conuieneles ser exi midos dela solicitud delas cosas tem porales. E aquesta distribucion de di uersos officios: es hecha en diuersas p sonas por la prouidencia diuina segund que vnos son mas inclinados a vna co sa q̃ a otra. E ansi parece q̃ los q̃ desam

paran los bienes temporales por los spi
rituales : non quitan de si la sustentaci=
on de su vida como proponia la segun=
da razõ ca les queda esperãça ꝓbable: pa
se poder sustentar : o por su mesmo traba
jo : o por limosnas / o beneficios de otros
agora lo reciban en comunes possessiones
agora en mantenimiento cotidiano / o en
qualquiera otra manera : que ansi como
lo que podemos por los amigos: por nos
en alguna manera lo podemos / como di
ze el philosopho . Ansi lo que es auido ꝑ
los amigos: de nos en alguna manera es
auido. E porque conuiene que entre los
hombres aya amistad. socorriendose los
vnos alos otros: y es mayor cosa socorrer
a otro enlo spiritual : q̃ no enlo tẽporal: tã
to quanto lo spũal es mejor que lo tem=
poral. Por tanto el que por la probeza
quita de si la facultad de socorrer a otros
enlo temporal / por alcançar mas delo spi
ritual / en que los puede mas prouechosa
mente socorrer: no haze contra el bien de=
la humana compañia: como proponia la
tercera razon. Onde dize sant Jeronimo
contra vigilancio. Porque tu dizes que
hazen mejor los que tienen facultades y
poco a poco distribuyen los fructos con
los probes: que no los que ỹ todo las des
amparan: no yo: mas dios te responde .
Si vis perfectus esse vende omnia que
habes. y sequere me. Si quieres ser perfe
cto vende todo lo que tienes y sigue me .
E cõtra este error ansi mesmo se scriue en
el libro ỹ ecclesiasticis dogmatibus. Bo
num est facultates cum dispensatiõe pau=
peribus erogare: melius est pro intentiõe
sequendi dominũ insimul donare: y abso=
lutũ in solitudine egere cuz christo. Bue
no es dispensar delas facultades con los
pobres: mas mejor es por intencion de se
guir al señor: dar las todas juntas y libre
de todas ellas padecer mengua con iesu
christo enla soledad. E ansi parece que
los bienes temporales son algun bien del
hombre: segun que son ordenados al biẽ
dela razon y no quanto acllos mesmos.
Onde no es contra la verdad ser la pro=
beza mejor si por ella es el hombre mas li
bre para conseguir mayor bien. E por tal
induzir a otros aque sean probes de vo=
luntad: y desamparen las riquezas por se
guir a christo / o no las dar a otros si por
ellas se ouiessen de empeorar: no es q̃ du=
dar ser bueno: mas quitar las a otro con=
tra su voluntad / malo seria y contra cari=
dad. Porque la pobreza cõstreñida: no
es loable. E ansi se absuelue la quarta ra
zon. E porque la riqueza : ni la probeza :
ni otro bien exterior quanto assi mesmo no
es algun bien del hombre: salvo en quan=
to son ordenadas al bien dela razon: no es
que dudar que de cada cosa dellas pueda
nacer algun vicio: quando al vso del hom
bre no son ordenadas segun la regla dela
razon. E por esso nó se deuen juzgar en=
teramente por malas: salvo el mal vso de=
llas. E ansi no se deue desechar la probe=
za: porque acidentalmente nazcan della
algunos vicios: como la quinta razon ꝓ
ponia ca los tales vicios suelẽ acaecer en
la probeza costreñida que es contra volũ
tad. Como parece por las palabras del
sabio que dize. Ne forte egestate compul
sus furer: y periurẽ nomẽ dei mei . Por
que costreñido cõ mengua: furte: y perju=
re el nombre de mi dios. E quanto ala se=
xta. razon: es de considerar que el medio ỹ
la virtud: no se toma segun la cantidad de
las cosas exteriores que son al vso del hõ
bre: mas segun la regla dela razon. On=
de alas vezes acaece / que aquello que es
estremo segun la cantidad dela cosa exte=
rior : es medio segun la regla dela razon
Pues diremos agora que el medio de=
la virtud no consiste enla cantidad dela
cosa: salvo en quanto no transcende la re
gla dela razon : ni desfallece della . La
qual regla no solo mide la cantidad dela
cosa que es al vso del hombre : mas avn
la condicion dela persona . y la intenci=
on della y la oportunidad del tiempo y
logar : y otras cosas semejables que se
requieren enlos actos delas virtudes .

Y por tanto no haze contra la virtud el q̃ por la pobreza desampara todas las cosas: ni se puede por esso dezir que es prodigalidad. como se haga a deuido fin: guardadas las otras deuidas condiciones.

La muy mas es poner se el ōbre a la muerte. lo qual hazen muchos por la virtud ō la fortaleza. guardadas las deuidas circūstācias / que no desamparar todos los bienes tēporales: a justo y deuido fin. Y ansi parece clara la solucion / delo que era puesto contra la pobreza.

Capitulo. xij. dela solució de lo que es puesto contra los modos de beuir en probeza.

Es agora de cōsiderar delos modos en que pueden beuir los que eligé probeza. Y primeramēte del modo ō beuir en comunidad: que es vēdiendo las hazi endas y possessiones. y poniendo a cada vno: de aquel precio. El qual modo de beuir instituyerō los apostolos en ibrlm a los fieles. Y aqueste modo es sufficiente: mas no pa mucho tpo, Y por esso si lo instituyeron los apostolos en ibrlm / fue por q̃ conocierō por spūscō: q̃ no podian estar alli juntos mucho tpo. Lo vno por las persecuciones que les auiā de hazer los judios: y lo otro porq̃ la cibdad auia de ser destruyda por los romanos. Y por esso no fue necessario: de se prouer para mucho tiempo. Y ansi no fallamos que istituyessen tal modo de biuir: despues que se passaron a predicar alos gentiles en quien se auia de firmar la yglesia: y permanecer fasta la fin. Y cerca del menoscabo que podrian auer enel precio delas tales possessiones / despues que vendidas por rapina o engaño delos que lo ouiessen de espender / no deue ser reprobado por esso el tal modo de biuir. La en todos los modos de biuir: es cosa comun poder auer engaño. Y tanto menos eneste y en otros semejables / quanto es mas difficil poder acaecer entre los que desseā la perfection / que deuē ser tales que menospreccien lo tē poral. y aborrescan toda rapina: y engaño y avnse puede bien proueer por personas fieles y prouidas que tengan y espiēdan fielmente el tal precio: ansi como hizieron los apostolos. que constituyeron a san steuā cō otros seis para lo suso dicho. Por onde no se pudo seguir engaño alguno. y cada vno era proueydo delo necessario.

El. ij. modo de biuir. que es auiendo possessiones en comunidad de donde todos se proueā: tā bien es cōuenible y bueno para los que eligen probeza: porque avn que las possessiones sean muchas: no es de necessidad que todos se occupen cerca dellas: mas puedesse proueer por vno. o pocos mas que tengan cargo de entendr enellas. Y ansi seran los otros sin aquel cuydado: libres para vacar enlo spiritual que es el fin dela pobreza voluntaria. Y ni por esso menoscabara algo dela perfection de aquellos que por los otros tomaren el tal cargo / haziendo fielmēte lo que deuen. Que lo que parece que pierdē por el poco reposo del spiritu. cobrā por el seruicio dela caridad / en que ansi mesmo cōsiste la perfection. Y ni tan poco por el tal modo ō biuir: se causa discordia entre los que son de vna congregacion. Porque tales deuen ser los que eligen la probeza que menospreccien las cosas temporales: y los semejables non pueden discordar vnos con otros. por las cosas comunes: mayormente como de todo ello no deua esperar cada vno sino lo necessario: ni deue tan poco ser reprobado el tal modo de biuir. porque algunos despenseros / o mayordomos no sean ansi fieles como deuē vsando mal dello. Como sea ansi que los malos vsen mal ō lo bueno: ansi como los buenos vsan bien delo malo. Y por tanto / por semejables cosas ni se deue reprobar ni auer por malo tal modo de biuir.

El tercero modo de biuir que es por trabajo manual: por semejāte es bueno. La no es cosa vana que el hombre dexe los

bienes temporales por tornar aganar por su trabajo /la sustentacion de su vida. Como proponia en contrario la primera razon: porque la possession delas riquezas requiere solicitud en procurandolas: o a lo menos enlas conseruar y atraen /assi: el affecion del ombre lo qual no haze adquiriendo cada dia por su trabajo solamente lo necessario para lo q̃l no se requiere grã solicitud /ni occupar mucho tiempo assi como para allegar riquezas y acrecentar las como hazen los segulares: alos quales es necessario de ocupar mucho tiempo y auer gran solicitud cerca dellas por do parece clara la solucion dela otra razõ que ponia encõtrario. E nuestro señor no prohibio el trabajo para sostentar cada vno su vida: mas la solicitud que trae inquietud del coraçon como parece por el euangelio: que no dixo. Nolite laborare. No querais trabajar: mas dixo. Nolite soliciti esse. Luce. xij. no querais ser solicitos. lo qual prouo por exemplo delo infenor diziendo. que si las aues y lirios del campo que son de inferior condicion que el hombre sin trabajar son por la diuina prouidencia sostentadas: mucho mas pquera al ombre que hizo de mas noble cõdicion y le dio facultad para se poder prouucer por su trabajo: sin se affligir con demasiada solicitud y assi parece q̃ este modo de biuir: no es contra la doctrina de cristo: ni tã poco deue ser reprobado porque todos no sean sufficientes para se sostentar por su trabajo /o por enfermedad: o caso alguno fortuito: que aquesto acaece en los menos como sea muy poco lo que baste ala necessidad de cada vno y ninguna buena ordenacion deue ser auida por mala: por algun pequeño defeto que enella pueda acaecer: que avn enlas cosas naturales y ordenaciones voluntarias acaecẽ algũos defetos. y no ay modo ỏ biuir enel mũdo: en q̃ no pueda auer defecto: q̃ avn las riq̃zas despues q̃ llegadas puedẽ faltar por furto: o rapina: o por otro caso fortuito assi como puede enfermar el q̃ biue por su trabajo. y avn le q̃da remedio al q̃ assi no es sufficiente pa se prouecer por si mesmo: o por ayuda de otros de su cõpania q̃ bastan para si y para mas /o por otros que tienen riquezas: que segun ley de caridad y amistad quieren socorrer a quien lo ha menester. Onde como el apostol sant Pablo diresse. Qui non vult operari non manducet. ij thesal. iij. El q̃ no quisiere trabajar no coma. dixo luego en fauor delos que no podian trabajar: amonestando alos otros. Vos autem nolite deficere benefaciẽtes. Vos otros empero no querais dexar de bien hazer. conuiene asaber. ayudando alos que para si no bastan y como sea muy poco lo necessario solamente para la sustentacion dela vida: no es menester de occupar mucho tiempo enlo acquirir por trabajo manual E ãsi no seran mucho impedidos para q̃ no se puedan dar alo spiritual: mayormente que obrando por sus manos pueden pẽsar en dios y alabarlo. E avn los que assi trabajaren pueden tan bien ser ayudados de otros que tienen haziendas / con limosnas y beneficios porende se puedan mas dar alo spiritual. y assi parece no ser sufficiente razon la que es dicha cõtra el tal modo de biuir. E avnque la pobreza no se eliga por quitar la ociosidad: o domarla carne por trabajo manual por que esto los ricos lo pueden hazer: no es empero que dudar que semejable trabajo aprouecha alo sobredicho / avnq̃ la ociosidad pueda ser qtada por otras ocupaciones mejores y la cõcupiẽcia ỏla carne pueda ser mitigada con otros mayores remedios. Onde por solo esto no sería necessario detrabajar alos q̃ por otra mãera puedẽ auer deõde biuan. ca solamente la necessidad ỏl mãtenimiẽto: costriñe al trabajo manual. por lo q̃l dixo el apostol. q non vult operari nõ manducet. ij thesal. iij. El que non quiere trabajar no coma. El quarto modo de biuir que es delo q̃ reciben de otros / por consiguiẽte es licito ca no es cosa injusta que el que desampara lo suyo por lo q̃ es vtil a otros biua de lo q̃ dierẽ q̃ ãsi cõuiene pmanecer la bũa-

na compania. porque si cada vno toviesse cuydado solamente de si y no de otros: no auria quien intendiesse enla vtilidad comun. por onde parece ser necessaria la compania delos buenos que dexando lo temporal: siruen al bien comun enlo espiritual. ¶Dorende es razon que sean sustentados de aquellos a cuya vtilidad siruen. E por esso los caualleros biuen de los estipendios delos otros. E los rectores dela republica son proueidos dela comunidad. ¶Pues los que toman pobreza voluntaria por seruir a Jhesu christo: por esso dexan todas las cosas por mejor entender enlo espiritual para aprouechar ala vtilidad comun: por sabiduria alumbrando al pueblo por exemplo y doctrina. E sustentandolo con oracion y intercession. Onde quando quiso dios destruyr a sodoma y las otras quatro ciudades: preguntoleabraam si las perdonaria por diez iustos que enllas estouiessen y respondiole que si: mas porque no se fallaron en ellas fueron destruydas como se escriue enel decimo octauo del Genesi. E avn solo vn justo es bastante de alcançar perdon a todo vn pueblo allende del prouecho espiritual. ¶Pues bien parece que los tales no biuen torpemente tomando sustentacion de otros pues reciben dellos cosas mayores y mas prouechosas enlo espiritual. por lo qual scriue el apostol diziendo. Uestra abundantia illorum inopiam suppleat/vt y illorum abundantie vestre inopie sit supplementum. ij. Corinthiorum octauo. Uuestra abundancia. conuiene asaber delos bienes temporales. supla la mengua dellos porque la su abundancia. conuiene asaber ólos bienes espirituales: supla la vuestra mengua ca el que ayuda a otro dandole sustentacion: es participante de sus obras buenas o malas. E quanto a ser dañoso a otros pobres el tal modo de biuir: ante los que la tal pobreza eligen prouocan alos ricos a mayor virtud por exemplo de sus vidas viendo como aquellos desamparan las riquezas y menosprecian los bienes temporales por seruir a Jesu christo: porõde son causa que los ricos no amẽ tanto las riquezas y las distribuyan mas enlas necessidades delos pobres: por do parece claro que los que eligen pobreza voluntaria / mas son prouechosos que dañosos alos otros pobres avnque ellos ansi mesmo biuan de limosnas por quanto por sus exemplos y doctrina prouocan mas alas obras de caridad a aquellos de cuyas limosnas biuẽ E los q̃ eligen pobreza voluntaria tales deuẽ ser que no pierdã la libertad de su coraçon por temor de perder aquello que reciben en limosna: o por temor de enojar a quien selada como proponia la otra razon. Como sea ansi que el hombre no pierde la libertad del coraçon sino por aquello agen tiene grãde affecion. Onde mucho seria de escarnecer si vno menospreciasse lo temporal por seruir a ihesu christo y despues por temor de perder algo delo que ansi menospreciò: se apartasse ólla virtud que para la perfection en todo tiempo conuiene permanecer el menospreccio delo tal enel coraçon del hombre y nunca se apartar ólla virtud por amor ni temor bauiendo firme esperança en iesu christo aquien propone de seruir que le prouceria delo necessario por vna via: o por otra como dize sant Augustin encl libro del sermon del señor enel monte. Querentibus regnum dei y iusticiam eius: non debet subesse solicitudo: necessaria desint. los q̃ buscan el reyno de dios y la su justicia no deuen ser solicitos timiendo que les falta ra lo necessario. ca dios tiene de siempre ordenado como sean proueidos los sus siervos y mueue los coraçones de quien le plaze para el tal ꝓueymiẽto. E por esso avnque la sustentacion delos tales pobres dependa dela voluntad de otros como la otra razon proponia: no se deue dudar q̃ en vn pueblo ó muchos fieles no aya quien con prompto animo y buena voluntad quiera socorrer alos que siguen la vir

tud y tienen en reuerencia ni es inconueni
ente que los tales manifieste sus necessida
des alos otros procurando la sustentació
de su vida o para si o para otros semeja=
bles que lo han menester. ca bien leemos
que los apostolos lo fizieron: no solamen
te recibiendo para si lo necessario de aque
llos aquien predicauan: que era mas de
poderio que de mendigar por que ansi lo
hauia el señor ordenado que biua del euā
gelio qen sirue al euágelio mas pcurauā
por los pobres q̄ erā en jherusalē: los q̄les
desamparado lo suyo binian en pobreza
aun que aqnellos no predicauan: mas su
vida espiritual podia aprouechar alos o=
tros de quien eran sustētados. onde amo
nesta el apostol que de voluntad hagan li
mosna y socorran alos semejantes que se
puede esto dezir mendigar. y mendigar
en tal manera no haze alos hombres me
nospreciados si se haze moderadamente y
a necessidad y no a supfluidad o sin opor=
tunidad: considerando la condicion delas
personas a quien piden: y el tiempo y el lu
gar que es necessario que guarde el que si
gue la perfecion: por do parece que men=
digar en tal manera no trae specie de mal
lo qual ternia si fuesse hecha indiscreta=
mente y por tanto no seria de humildad: si
no de locura: si vno tomasse de voluntad
qualquier cosa que trae menospreciо: mas
solamente aq̄llo que es necessario ala vir=
tud y la caridad lo requiere. onde si para
la perfecion dela vida pobre es necessario
que vno mēdigue: aun que porello sea me
nospreciado sofrir el tal menospreciо por
jhesu christo de humildad es y aun hazer
algunas vezes cosas q̄ son de menospreci
aun que la necessidad no le cōstriña ni su
officio lo requiera: por prouocar a otros
para que por su exemplo se homillen: tan
bien es de virtud segū el exemplo de jhesu
christo quando lauo los pies a sus disci=
pulos. y ansi nos cōuiene alas uezes vsar
delas cosas bajas y menospreciadas co
mo por manera d̄ medicina pa puocar a o
trōs abumildad quando sentimos q̄ amā
su propia excelēcia: ca mucho quita la pre
funcion de aquellos que aman immodera
da excelencia quando veen que otros dig
nos de mas honrra se abajan de volun=
tad: a se ygualar con otros inferiores y an
si parece la solucion delo que fue opuesto
cōtra los modos de biuir en pobreza.

Capitulo. xiij. del error delos que piensan que proybio el señor toda so=licitud.

Aue aun otro error de algu=
nos que dezian que prohibi
era el señor toda solicitud: tā
bien delo necessario como de
lo superfluo diziēdo que toda su confian=
ça deue el hombre poner en dios: sin ser so
licito de cosa alguna. la qual opinio ni es
razonable ni possible: por que dios orde=
no a cada cosa sus propias operaciones:
segū las propiedades de su natura: y to=
do acto requiere alguna solicitud. El hō
bre es cōpuesto de natura espiritual y cor
poral: pues necessario es segū la ordena=
cion diuina que haga cosas corporales: y
entienda enlas espirituales. Empero tan
to sera mas perfecto quanto mas vacare
alo espiritual. pues el modo dela perfeci=
on humana no consiste enque ninguna co
sa corporal se haga: por que como las ac
ciones corporales sean ordenadas alas co
sas necessarias para la conseruacion dela
vida: si alguno dl todo las dexasse: menos
preciaria su mesma vida. la qual es obli=
gado a conseruar. y por tanto quien podie
re biuir sin este comer podia biuir sin este
cuydado. La esperar que dios prouea al
hbōre sin el se ayudar: es temtar a dios
y no es de hombre discreto que ala diuina
bondad pertenece proueer alas cosas por
sus deuidos medios: mouiendolas a sus
propias operaciones. y ansi no se deue es
perar que dexando el ombre de hazer lo
que en si es dios le haya de proueer ca re=

puna ala bondad ꝛ ordenacion diuina : ꝛ seria semejable cosa que el bombꝛe no quisiera andar o guardar se dela piedꝛa q̃ vee caer o abꝛir la boca para comer : mas esperar que dios lo obꝛe todo sin el se ayudar . Empero poꝛ que aun que es en nosotros el obꝛar : no es en nuestro poder q̃ la tal operacion consiga el fin aque se ordena poꝛ los impedimentos que pueden sobꝛeuenir : ꝛ pertenece sola mente ala diuina prouidencia deuemos esperar enella contra los tales cuentos sin nos afligir con demasiada solicitud considerando como las aues ꝛ las yeruas son poꝛ ella sostentadas sin trabajar como el bombꝛe . ꝛ la tal solicitud parece pertenecer al eꝛꝛor delos gentiles que negauan la diuina prouidencia : poꝛonde concluye el señoꝛ que no seamos solicitos delo de cras : enlo qual no prohibe que no guardemos oy lo que es necessario para mañana : mas que no seamos solicitos delos cuentos futuros poniendo la confiança en nuestra solicitud ꝛ no enel auxilio diuino : ꝛ assi que no occupemos oy conla solicitud de mañana : poꝛ que cada dia deue hauer su solicitud . onde sigue luego . Sufficit diei malicia sua . basta al dia su malicia . assi parece que los q̃ sigen la pobꝛeza voluntaria : pueden biuir poꝛ diuersos modos buenos y honestos : entre los quales tanto es cada vno mejoꝛ quanto mas aparto al bombꝛe de la solicitud temporal y le hazе mas libꝛe para las cosas espirituales.

Capitulo. xiiij. del eꝛꝛoꝛ delos que contradixeron la ppetua continencia

Assi como algunas contradixeron la pobꝛeza voluntaria ꝛ los modos de biuir enella poꝛ las razones susodichas : assi contradixeron el bien dela cõtinencia diziendo que el ayuntamiento ỏl varon ꝛ dela mujer es ordenado ala conseruacion ꝛ bien dela especie humana : y es muy mejoꝛ el bien dela especie que del indiuiduo : pues como la perpetua continencia sea contra el bien ꝛ conseruacion dela especie humana parece claro que peca mas . el que guarda perpetua continencia abstinendo se totalmente del acto dela generacion que el que se abstiene totalmẽte del manjar coꝛpoꝛal poꝛ el qual es conseruado el indiuiduo . Assi mesmo son dados al hombre poꝛ la diuina ordenacion miembꝛos conuenibles para el tal acto ꝛ la fuerça concupiscible para que lo incite : parece luego que hazе contra la ordenacion diuina el que totalmente se abstiene del acto dela generacion poꝛ guardar perpetua continencia . Otrosi seguir seya : q̃ si es bueno que vno guarde perpetua continencia : sera mejoꝛ que muchos la guarden : ꝛ muy mejoꝛ que todos de onde se siguiria que desfalleciesse el linaje humano que seria grandissimo eꝛꝛoꝛ . E la virtud dela castidad consiste enel medio assi como las otras virtudes : pues como es cõtra virtud ser el bombꝛe intemperado dãdo se totalmente alas concupiscencias carnales . assi es contra virtud guardar del todo perpetua continencia : quanto mas que es impossible que enel bombꝛe no se mueuan las tales concupiscencias como sean naturales ꝛ hauer las de resistir totalmente ꝛ tener cerca dello quasi continua batalla : trae mayoꝛ inquietud del coraçõ que si moderadamente vsasse dellas . pues como la inquietud repugne mucho ala perfecion dela virtud / parece claro ser

malo guardar perpetua cõtinẽcia lo qual todo se confirma por aquella auctoridad del primer libro dela ley llamado genesi. onde se lee que puso dios mandamiento a los primeros padres diziendo. Crescite & multiplicamini & reple terram. creced & multiplicad & fenchid la tierra. El qual mandamiento nunca fue reuocado: mas antes por jhesu christo confirmado quando hablando del ayuntamiento del matrimonio dixo. Quos deus conjũxit homo non separet. Math. ix. alos que dios ayunto no las aparte el hombre. & assi parece no ser virtud ni cosa loable prometer el hombre perpetua continencia pues repuna al mandamiento & ordinacion diuina.

Capitulo. xv. delo que es dicho contra la continencia.

Dadas estas razones bien cõsideradas: no es muy difficile manifestar el error dellas: para lo qual conuiene notar que vna manera se deue cõsiderar lo que es necessario a cada vno delos hombres: y en otra manera lo que es necessario ala muchedumbre de todos. porque ólo que es necessario a cada vno delos hombres: conuiene que cada vno vse dello assi como ól comer & el beuer y las otras cosas q̃ sõ necessarias ala vida ó cada vno: mas ó lo q̃ ptenece ala muchedũbre ótodos: ni es necessario que cada vn hombre vse de todas ellas: ni seria possible por q̃ como es manifiesto son muchas cosas necessarias ala muchedumbre de todos los hombres que seria impossible poderse cumplir por vn hombre solo & por tanto diuersos officios son vsados por diuersos õbres assi como en vn cuerpo son diuersos miẽbros para diuersas operaciones. Porque la generacion no es de necessidad del individuo sino dela especie: no es necessario q̃ todos los hombres se entiendan encl acto dela generacion: mas que algunos apartados de aquello entiendan en cosas de mayor perfecion: assi como es la contẽplacion delas cosas diuinas: por do parece por consiguiente la solucion dela segũda razon suso dicha ala qual diremos que por la diuina prouidencia es dado a cada vno delos hombres: lo que pertenece a toda especie: mas no assi que sea necessario que vse cada vno del acto dela generacion por do se manifiesta assi meismo la solucion dela tercera razon: que aunque delas cosas que son a muchos necessarias sea mejor quanto a cada vno delos hombres ser continente: no seria bueno que todos lo fuessen: ni el estado humano seria perfecto. Assi como enla orden del vniuerso que aun que las sustancias espirituales sean mas nobles que las corporales: no fuera tan perfecto el vniuerso si todas fueran spirituales como parece por el hõbre: que aun que el ojo es mas noble que el pie o otro miembro no fuera el hombre tan perfecto si todo fuera ojos. Pues assi el genero humano no termia tan perfecto estado si algunos no houiessen que entendiessen encl acto dela generacion / & que otros apartados de aquello entiendan enla contemplacion. E baun que el acto dela generacion sea mas necessario para la conseruacion dela especie no detra por esso de ser mejor la contemplacion. E la quarta razon se puede absoluer por lo que ya es dicha dela pobreza: que el medio dela virtud no se toma siempre segun la quantidad ól a cosa mas segũ la regla ól a razõ q̃ alcãça & cõsigue el deuido fin & acata las circũstãcias cõuenibles. & por tanto abstener se el hõbre totalmẽte ólas tales delectaciones segũ razon & deuido fin es virtud & tal q̃ excede al modo comũ del hõbre ca le haze participar en vna similitud diuina / & huir el hõbre enla carne sin las delectaciõnes carnales: mas es angelico q̃ hũano / & por tanto es dicha la castidad hermana delos angeles. Ala quinta razon diremos q̃ la solicitud & occupacion q̃ tienen los casados dela mujer & bi

jos ꝛ de adquirir las cosas acllas necessarias es continua: mas la ingetud q̃ el hõbre padece resistiẽdo laꝫ cõcupiscẽciaꝫ carnales: es en algũas oras ꝛ tiempos / ꝛ no tã cõtinuamẽte ꝛ mas que de cada vn dia se van aflacando las tales cõcupiscenciaꝫ quãdo el hõbre las resiste ꝛ no las consiẽte: porque anssi como quanto mas el hombre vsa dellas tanto mas cresce el apetito deletable: anssi quanto mas las resiste ꝛ no las consiente / tanto mas se mortifican ꝛ aflacan por la abstinencia ꝛ otros exercicios corpales q̃ cõuienẽ alos q̃ desseã ser continentes como por experiencia se conoce / ꝛ aun el vso dclas tales delectaciones mas abate el entendimiẽto alas cosas terrenales ꝛ le impide para poder contẽplar enlas espirituales: que no la inquietud q̃ prouiene resistiẽdo las: por que vsando el hombre delas tales delectacioneꝫ pone su affection ꝛ amor enlas cosas carnales por quanto la delectació baze siempre al apetito folgar ꝛ descãsar enla cosa delectable E por tanto es muy dañoso alos q̃ se quieren dar ala cõtemplaciõ delas cosas diuinas vsar delas tales delectaciones / ꝛ muy ꝓuechoso resistir las ꝛ aun q̃ por la mayor pte ꝛ quãto a cada vno sea mejor ser continente q̃ casado: no es q̃ dudar q̃ sea mejor a alguno el matrimonio que la continencia. onde baziendo el señor mencion dela continencia dixo. Nõ oẽs capiũt v̄bũ hoc sed qui potest capere capiat. math. xix. no tomã todos esta palabra mas el q̃ la puede tomar tome la: ꝛ quanto alo vltimo q̃ es del mãdamiẽto puesto alos primeros padres: por lo q̃ arriba se dixo parece la declaracion que aquel mandamiento acata la necessidad dela conseruacion dela especie que conuenia ser por el acto dela generacion. y era necessario de ꝓceder la multiplicacion del mundo: de aquelloꝫ primeros padres: mas agora que ya eꝫ multiplicado / no conuiene que todos vsen de aq̃l acto. E anssi como no cõuiene dar se al acto dela generacion en todo tiẽpo / anssi no cõuiene abstener se del en todo tiempo mayormente quando era necessaria la multiplicacion delos hombres o por hauer pocos anssi como era enel principio quando el linaje humano començo a multiplicar o por ser pequeño el pueblo delos fieles q̃ cõuenia multiplicar se por generacion carnal anssi como fue enel testamento viejo ꝛ por esso nũca fue dado este consejo ỽ perpetua continencia: fasta el tiempo del nueuo testamento / quando el pueblo espiritual conuenia ser multiplicado por generacion espiritual.

Capitulo. xvj. del error ỽlos que ygualaron el matrimonio con la continencia.

Fueron otrosi algũos / q̃ aun q̃ no improbaron la cõtinẽcia perpetua ygualarõ cõella el matrimonio: la qual opinió touo mucho vno que se llamo Jouiniano cuyo error parece claro por las cosas suso dichas como sea anssi que por la cõtinencia sea el hombre mas apto para la contemplacion ꝛ sublimado en mas excelente estado que el estado comun delos hombres / ca es fecho como espiritual ni baze contra esto porque algunos varones perfectos hayan sido casados anssi como fueron abraam / ysaac ꝛ jacob / moysẽ ꝛ otros semejables / porque aquellos houieron tã fuerte ꝛ pfecta vtud q̃ por el matrimonio no amarõ menos la cõtẽplacion delas cosas diuinas / ni se afficionarõ mas alas cosas terrenales / mas vsarõ del matrimonio segũ q̃ cõuenia al tiempo para la multiplicacion del pueblo de dios / porende cõuenia entõces a todos vsar del acto dela generacion del qual se abstuieran si cõcedido les fuera. ꝛ para prouar la perfecion de algun estado: no es sufficiente argumẽto la perfeciõ de alguna señalada psona como seã algũos tã pfetos / q̃ delaꝫ cosas menoreꝫ vsẽ mas pfetamẽte q̃ otroꝫ ỽ laꝫ mayores ꝛ por tãto aun q̃ abraã ꝛ moysen ꝛ otros casados hayan sido mas perfectos que algunos continentes / no se sigue

gue pōzesso qué el matrimonio sea mejor ni tan bueno como la continencia segund parece por exemplo de san juan leuangelista a cuyas bodas fue presente el señor: que antes que houiesse ayuntamiento con la nouia: lo lleuo consigo z lo fizo u discipulo: z aun el mesmo san juan z los otros dan testimonio como el señor lo amo mas que a todos los otros: pues no es de creer que el que touo tan señalado priuilejo ó amor fuesse llamado del matrimonio sino para cosa de mas perfecion.

Capitulo.xvij.del error ólos que impunaron los votos.

Ao tan bien algunos que dezian ser cosa de locura obligarse el hōbre por voto a obedecer a otro cōtinuādo su mesma libertad z creyēdo q̄ por aq̄llo podria mas merecer por que toda obra virtuosa quanto mas liberalmente es hecha: tanto parece mas virtuosa z dina de mayor loor E q̄nto por mayor necessidad es algūo cōstreñido ala hazer: tanto parece que deroga ala virtud z pierde el alabança della: por do parece que aunque algūa obra sea virtuosa y buena quando es hecha por necessidad de voto o de obediēcia por la tal necessidad es derogada el alabança dela virtud: mas la causa de aqueste error procedio de no conocer los hombres la razō dela tal necessidad: por do conuiene notar que son dos maneras de necessidad: vna constreñida z otra voluntaria. la constreñida diminuye z deroga el alabança ólos actos virtuosos por quanto es contraria ala voluntad. E la voluntaria es en dos maneras: vna que ꝓcede dela inclinaciō interior. E la otra que prouiene ól fin ól la obra vtuosa/ la q̄ procede ól la inclinacion interior no diminuye el alabança dela obra virtuosa: mas antes la acrecienta por que haze ala voluntad alargar se mas z creçer enlos actos vtuosos. porque el habito dela virtud quanto es mas perfecto tanto con mayor affecion haze ala voluntad seguir la virtud / z menos desfallecer della en tanto grado q̄ si viniere ala fin ó la perfecion: causa enel hombre vna manera de necessidad para bien obrar: assi como es enlos bienauenturados z por la tal necessidad: no desfalleçe cosa de libertad dela voluntad o dela bondad del acto virtuoso. La otra necessidad que prouiene ól fin dela obra vtuosa: es assi como si dixiessemos avno q̄ le era necessario buscar naue para passar el mar o a otro tener armas z cauallo para batallar z auer vitoria. E tal necessidad tan poco diminuye la libertad dela voluntad: ni la bōdad ólos actos virtuosos: por hazer alguna cosa que es necessaria pāra conseguir qualquier vtuoso fin: mas antes es loable: y tāto mas q̄nto el fin pa q̄ es necessaria fuere mejor. pues assi diremos que la necessidad ó guardar z complir cada vno lo que prometio z obecer el mandamiento de aquel a quiē se sometio / no es necessidad de costreñimiento / ni tan poco proueniente dela inclinacion interior: mas es de vna ordē necessaria para alcançar el deuido fin dello que prometio porōde es necessario ó guardar obediēcia z complir el voto de hazer esto o aquello al que lo prometio. Pues como sean tan loables los tales fines por los quales el hombre se somete a dios. La tal necessidad ninguna cosa diminuye del bien dela virtud: mas antes es digna aquella obra de mayor alabança z remuneracion. onde acaece algūas vezes vna mesma operaciō ser delos vicios quando el acto del vn vicio se ordena al fin ó otro Assi como quando vno furta para poder luxuriar el tal acto segūsu especie es de auaricia: mas segun la intencion es de luxuria. E assi enlas virtudes acaece que el acto de vna virtud se ordena a otra / assi como si diesse vno de su hazienda por hauer con otro amistad de caridad en aq̄l acto segū su especie es de liberalidad / mas segund el fin es de caridad. y este acto tal

es dino de mayor alabãça por parte dela caridad q̃ no dla liberalidad. Onde aun q̃le sea gtado lo q̃ es dela liberalidad .por q̃nto es ordenado ala caridad sera dina de mayor alabãça ꝛ renumeració : q̃ mereçiera solamẽte por la liberalidad sino fuese ordenado ala caridad.pues põgamos agora que vno baze alguna obra virtuosa / ansi como ayunar o guardar continencia. Si aq̃sto baze sin voto sera acto de castidad o de abstinencia: mas si lo baze por voto referir se ha a otra virtud mas / dela qual es prometer alguna cosa a dios conuiene asaber ala religion que es mejor que la castidad o la abstinencia:por quanto nos ordereça mas perfectamente en dios.E por tanto el acto dela contiuencia o dela castidad que es hecha por võto:sera mas loable aunque el hombre no se deleyte tanto enla continencia o abstineucia:por quanto se deleyta en otra mayor virtud que es la religion.Otrosi aquello que es mas ꝑncipal enla virtud es el deuido fin del qual emana ꝑncipalmente la bondad .pues si el fin fuere mejor aun que enel acto sea el hombre algo mas remisso. siempre sera aquel tal acto mas virtuoso.Ansi como si vno proponga por alguna obra virtuosa de yr largo camino. E otro proponga de yr otro mas breue:mas sera de loar el que por la virtud propuso de se poner a mayor trabajo aun que por ser mas largo el tal camino / non lo ande con tanto ber uor como el otro el mas breue. E ansi parece que si vno baze algũa cosa por amor de dios /aquella obra solamente offrece a dios /mas sila baze por voto no solamente offrece la obra / mas tam bien su libertad. Por do parece que su proposito es de offrecer a dios otra cosa mas que el otro que quiso retener en si su libertad. E por tanto lo que es hecho por voto sera muy mas virtuoso aunque enla execuciõ delo tal / sea otro algo mas feruiente. por que la voluntad que procede al acto permanece ỽtualmente en toda la consecucion del / y le baze loable tam bien quando en la consecucion dela obra no pensaua del proposito porque la começo.ca no es de necessidad que el que anda algun camino o baze otra qualquier obra por seruir a dios / haya de pensar continuamente enel en toda parte del camino o dela obra . E ansi parece como el que promete de baser alguna obra virtuosa mas baze que otro que simple mente sin voto propone dela bazer porque el que baze voto /no solamente quiere bazer aquella obra / mas ansi se quiere enella firmar que en ninguna manera pueda faltar / enajenando su mesma libertad por la qual es masloable qne lo que es hecho sin voto ceteris paribus.

Capitulo.xviij.del consejo de la pobreza.

EL consejo dela pobreza nos es dado non sola mente por apartar la solicitud delas cosas temporales /mas tan biẽ por otras muchas razones. La vna por que las riquezas son de tal propiedad q̃ atrahẽ asi el coraçõ ỏl q̃ las posee / ꝛ tãto mas ãnto mas se acreciẽtan como dize sãjuã crisost.sobre sãt mat.q̃ el acrecẽtamiento ỏlas riq̃zas enciẽde mayor flama ꝛ mas aq̃tosa codicia.ꝛ ỏ aq es q̃ pa alcãçar la pfeciõ ỏla caridad /es el ꝑmer fũdamẽto la pobreza volũtaria cõuiene asaber q̃ biua el hõbre sin ꝓpio.onde dize sãt augu. enel libro ỏlas. lxxxiij.q̃stiones q̃ el nutrimẽto ỏ la caridad es la diminuciõ ỏla codicia ꝛ la pfeciõ es nigũa codicia . ꝛ por esso dize el mesmo sãt aug.enil.x.li.ỏlas cõfessiões blãdo adios .minꝰ te amat q̃ tecũ aliq̃d amat q̃ nõ ꝓpter te amat.menos te ama el q̃ algũa cosa cõtigo ama q̃ por ti no la ama . Esto es por que tanto quanto mas ama el hombre las cosas temporales tanto menos ama a dios ansi qne quãto mas se enciende el amor delo vno / tanto mas se enfria el amor delo otro y el coraçon siempre quiere estar ꝛ folgar en aquello

q̃ mas ama segũ aquello del señor q̃ dize. Ubi est thesaurus tuus ibi est cor tuum. math.vj.onde es tu thesoro alli es tu co raçon. t delaquies que quando el señor di xo al mancebo q̃ vendiesse lo que tenia t lo diesse alos pobres t le seguiesse:no lo hi zo:mas antes se fue de alli triste por quan to era rico t tenia abundosas passessiones las quales ansi le auian ganado el coraçon: que quiso mas no seguir a jhesu cristo que desamparar las.porque como dize sant augu. en vna epistola a paulino t cerasia. estas cosas terrenales mas son a madas despues q̃ auidas: que ante quan do son desseadas. Poresso dize sant gre go.en el quarto delos morales. Sunt nõ nulli justorum qui ad cõprehendendũ cul men perfectionis accincti duz altiora inte rius appetunt exterius cũcta derelinquũt Son algũos justos que ceñidos para al cançar el alteza dela perfecion como ỏsse an enlo interior las cosas altas:desampa ran enlo exterior todas las cosas terrena les. La segunda razon es porque embar gan al hombre para que non pueda tan ayna alcançar el alteza delas virtudes se gun aquello que dize. nemo potest duo bus dominis seruire deo t mãmone.mat. vj.ninguno puede seruir a dos señores: a dios t alas riquezas: esto es porque ansi como el queva cargado no puede mucho correr:ansi el q̃ es occupado del cuydado destas cosas mundanales no puede apro uechar desembargadamente enlas cosas espirituales.t de aqui es que quando los religiosos se comiençã a ensanchar enlas cosas terrenales: son perezosos t tibios en el desseo delas cosas celestiales. Onde di ze sant jheronimo en vna epistola a pauli no que quando el gran philosopho So crates q̃ era muy ricõ:quiso yr a philoso phar a athenas: allanço de si gran quan tidad de oro por que no entendie poder posseer juntamente las virtudes cõlas ri quezas: pues mucho mas se deuen desã parar por jhesu christo como dize sant je ronimo al monje rustico:Christum nudũ nudus sequere.desnudo sigue ajhesu rpõ desnudo.La tercera razon es por que an si los que desean hauer riquezas: como los que las quieren conseruar despues q̃ hauidas:siempre caen en muchas tenta ciones t lazos del diablo segun aquello ỏl apostol que dize.Qui volunt diuites fie ri incidunt intemtationem t in laqueum diaboli. prima ad Thimotheum vltimo. Los que quieren ser ricos caen en tenta cion t lazo del diablo. conuiene asaber: o procurando las tales riquezas injustamẽ te t con engaños o desseando las que tie nen otros t hauiendo les inuidia/ o olui dando los bienes del anima porlas procu rar o hauidas hinchando se en soberuia t presuncion. de onde se siguen muchos daños para el anima.t aun alas de vezes tantos que por ellas son muchos conde nados. Segund aquello que dize. Adul tos enim perdidit aurum t argentum.ec clesiast.octauo.a muchos perdio el oro t plata. La puarta razõ es porque el des precio dellas meresca el hombre mas.por que tanto quanto mas desparemos destas cosas terrenales por amor de dios: tanto mas partira con nos delas celestiales. E de aqui es lo q̃ el señor dixo. Beati pau peres spiritu quoniam ipsorum est regnũ celorum math.v. Bienauenturados son los pobres de espiritu por que suyo es el reyno delos cielos. porque por el menos precio deste reyno temporal: les es dado el reyno celestial. t por esso queriẽdo nos dar jhesu christo exemplo de pobreza no quiso tener enla tierra heredad ni casa: ni otra possession alguna/ mas tan solamen te vna vestidura para se cobrir: t aun esta consintio que le fuesse quitada antes que fuesse puesto enla cruz. por nos enseñar que el desprecio delas riquezas: no sola mente esta en no las querer hauer/ o en dar las de voluntad: mas abun en per der las en paciencia/ quando lo que to uieremos nos fuere tomado por fuerça o con algun engaño o violencia o lo perdie remos por algun caso fortuyto. E abun

alas vezes es de mayor merito sofrir el hõ bre en paciencia las tales perdidas: q̃ si a quello diesse a pobres de su propia volun tad. por que mayor virtud se requiere pa ra sofrir vno en paciencia qualquier per dida o violencia que para lo destruyr de voluntad. La quinta razon es porque nũ ca jamas fartan el desseo ól hombre mas antes como ya dixrimos tanto quãto mas se acrecientan: tanto mas cresce el desseo dellas como faze el fuego q̃ quanto mas leña le echan:tanto en mayor flama se en ciende pues como baste al hombre poque ño mãtenimiento ẽ vestidura de poco pre cio:todo lo de mas es escusado ẽ dañoso cuydado segũ aquello del ecclesiastes que dize. Peccatori autẽ dedit deus afflicti onem ẽ curam superfluam:vt addat ẽ cõ greget ẽ tradat ei qui placuit deo. Sed ẽ hoc vanitas ẽ cassa solicitudo mentis .ij. capi.permittio dios al pecador q̃ le fuesse dada vna affliction ẽ cuydado superfluo que allegue ẽ amõtone y que de para gen a dios pluguiere /y todo esto es vanidad y dañosa solicitud del anima. La vj. ra zon es porque estas cosas temporales tã bien son dadas alos malos como alos bu enos ẽ aun por la mayor parte han ma yor abundancia dellas los malos / mas no son por esso mas bienauenturados q̃ los otros que menos tienen ni son bienes que pueden durar conel hombre mucho tiempo que si en otra manera no los per diere alomenos muriendo los dexara que no podra llevar consigo saluo el bien que conellos ouiere hecho que aquello sola mente sera suyo.ẽ todo lo otro sera ajeno porende nos aconseja el señor que no ha gamos nuestro thesoro en la tierra saluo eñl cielo onde pmanecerá cõ nos pa siẽpre

La.xix. ól cõsejo ól castidad.

EL consejo dela castidad:nos es dado por que se requiere para la perfecion:ansi como la pobreza voluntaria por quanto el vso dela cõpula cãrnal retrae al ánimo del seruicio de dios . lo vno por la vehemencia dela deletacion de cuya fre quente experiencia se acrecieñta mas la cõ cupiscencia como dize el philosopho enel tercio delas ethicas y de allí es que el vso del ayuntamiento carnal abate el coraçõ del hombre que no se pueda ansi leuantar en dios como dize sant augu. primo soli loquiorũ. Nihil esse sentio quod magis exarte deijciat animũ virilem quã blandi menta femíne corporũqz ille contactus si ne quo vxor haberi non potest . ninguna cosa siento que mas abata el coraçon va ronil que los blandimentos dela hembra y aquel contacto ólos cuerpos sin el qual no puede ser hauida la mujer. Lo otro es por la solicitud que se requiere dela gouer nacion dela muger ẽ hijos y delas cosas temporales q̃ son necessarias ala sustenta cion dellos segund aquello del apostol q̃ dize . Qui sine vxore est solicitus est q̃ dñi sunt quomodo placeat deo: qui autem cũ vxore est solicit⁹ est q̃ sunt mũdi ẽ quomo do placeat vxori ẽ divisus est. j. corint. vij. El q̃ es sin mujer /es solicito enlas cosas que son del señor ẽ como le aplazera mas el q̃ tiene mujer tiene cuydado delas cosas del mundo ẽ como aplazera ala mujer / ẽ ansi es su coraçon diuiso. A esto pertene ce aquello que dize . Sunt enuchi qui se castrauerunt propter regnum celorum. mathei decimo nono. Son enucos que se castraron por el reyno delos cielos . E tã bien aquello que dize. Audistis quia di ctum est antiquis non mechaberis. Ego dico vobis quia omnis qui viderit mulie rem ad concupiscendam eam:iam mecha tus est eam in corde suo. mathei quinto. Oystes que es dicho alos antiguos no fornicaras.pues yo digo a vosotros que el q̃ viere la mujer ẽ la codiciare: ya en su coraçõ fornico cõella.por do parece q̃ no solamẽte el consentimiẽto de poner en o bra este vicio es dañable: mas abun el consentimiento que es para delectacion.

Onde codiciar por subito mouimiẽto sin deliberacion es pecado venial/mas codiciar cõ deliberaciõ es mortal. E avnque el matrimonio sea para remedio deste vicio dize el apostol. Propter fornicationẽ autem vnusquisq3 suam vxorem habeat: & vnaquaeq3 suum virum. j. Corinthiorum. vij. Por la fornicacion cada vno tenga su muger: & cada muger su marido. empero no es que dudar ser mucho impidimento el matrimonio para la perfecion ansi por la solicitud que requiere como dicho es. como porque el acto del ayuntamiento carnal haze al hombre firmar su amor en estas cosas mundanas & abate el entendimiento que no se puede bien leuantar en dios. E por esso avnque abraam & moysen & otros que fueron ricos & casados: fueron varones perfectos & juntamẽte con las riquezas & matrimonio posseyeron complidamente las virtudes: no deuen por esso presumir los flacos de ser tan fuertes enla virtud: que con las riquezas o matrimonio puedan alcançar la perfection. ansi como seria locura que vno pẽsasse sin armas vẽcer a sus enemigos por̃ Sanson mato muchos de sus enemigos cõ vna quexada de asno.

Capitu. xx. del consejo dela obediencia.

EL consejo dela obediencia nos es dado. Lo vno porque como el estado dela religion sea ordenado ala perfecion mediante la disciplina y exercicio de la vida religiosa. Conuiene al que el tal fin desséa alcançar que sea instruydo por alguno ansi como el discipulo por el maestro. & por esso es necessaria que los religiosos se sometan al mandamiento & instruction de alguno /enlas cosas que pertenecen ala vida religiosa segun aquello del decreto que dize. Monachorum vita subiectionis habet verbum & disciplinatus. vij. q. ij. La vida delos monjes palabra tiene de subiection & diciplina. Lo otro es porque el ombre merezca mas por la tal obediencia: quando por amor de dios somete su propia voluntad /ala voluntad de otro lo qual haze ser la obra mas meritoria & accepta a dios avnque sea menor /que la que es hecha con libertad avnque sea mayor: como dize enlas collaciones delos padres. Deterrimum genus monachorum esse sarabaitas: qui suas necessitates curantes absoluti a senio rum iugo habent libertatem agendi quid libituz fuerit. El peor genero de monjes es delos sarabaitas que curando sus necessidades sueltos del yugo delos ancianos: tienen libertad de hazer lo que quieren. Donde avnque todos los arboles de paraýso fuessen buenos: porque mereciesse adam por la obediencia /mandole dios que no comiesse del arbol dela ciencia del bien & del mal. Geneſis. ij. A este consejo pertenece aquello que dize. Super cathedraz moysi sederunt scribe & pharisei quedicunt facite. Mathei. xxiij. Sobre la cathreda de moysen se assentaron los escriuanos & fariseos: hazed lo que vos dizen. Tan bien le pertenece aquello que dize. Si quis vult post me venire abneget semetipsum. Mathei. xvj. Si alguno quisiere venir ẽpos de mi: niegue assi mesmo. Otrosi le pertenece aq̃llo del apostol que dize. Obedite prepositis vestris & subiacete eis. Hebreorum vltimo. Obedeced a vuestros prepositos & someteos a ellos & aquello que dize. Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit. romanorũ. xiij. toda anima sea subjeta alas potestades superiores. Onde es denotar q̃ la obediencia es virtud moral cuyo especial objecto es: mandamiento tacito: o expresso. Onde en qualquier manera que sea conocida la volũtad ỹl superior. es ãsi como mandamiento tacito. E tanto parece ser la obediencia mas prompta quanto

mas preuiene al mandamiento expresso. E las virtudes theologales q̃ por si mesmas se llegan a dios: mayores son q̃ las virtudes morales por las quales se menosprecia alguna cosa temporal por se llegar a dios: y entre las virtudes morales aquella es tanto mayor: quanto por ella alguna cosa mas es menospreciada por se llegar a dios. E son tres generos de bienes que el hombre puede menospreciar por dios: delos quales el bien infimo z mas bajo: son los bienes exteriores: y el medio sõ los bienes del cuerpo: y el supmo son los bienes del anima. delos quales en alguna manera parece ser la voluntad mas principal. conuiene asaber en quãto por la voluntad vsa el hombre de todos los otros bienes. z por esso la virtud dela obediencia que por dios menospcia su propia voluntad: es mas lõable que las otras virtudes morales por las quales son menospreciadas algunas otras cosas por se llegar a dios. E por esso dize sant Gregorio en sus morales /que la obediencia por derecho es antepuesta alas victimas z sacrificios: por que por las victimas es sacrificada la carne de otra cosa: mas por la obediencia es sacrificada la propia voluntad. y enel primero delos reyes dize. Melior est eniz obediencia q̃z victime. rv Mejor es la obediencia que los sacrificios. sobre lo qual dize san Gregorio. Melius fuisset sauli obedire deo: q̃z animalia pinguia amalecbitarum offerre cõtra dei mandatum. Mejor fuera al rey saul obedecer a dios que contra su mandamiento sacrificar los animales gruessos delos amalecbitas.

Capitulo. xxi. de cinco maneras de obediencia.

Cinco maneras son de obediencia: vna es costreñida z otra de codicia: z otra sufficiente z otra perfecta: z otra indiscreta. La obediencia costreñida z de necessidad es aquella por la qual el mal siervo obedece a su señor que es por temor ó la pena ansi como faze el a no que no obedeceria si podiesse. E tal obediencia non tiene otro galardon si no librarse dela pena. La obediencia es aquella por la qual alguno obedece por codicia de algun prouecho temporal. ansi como faze el jornalero que por codicia del jornal obedece z faze el mandamiento de otro z su galardon es el tal jornal. La sufficiente es aq̃lla por la qual obedece alguno enlas cosas dela regla aque se obligo tan solamente. y en aquellas que implicite se contienen enella ansi como son aquellas finales quales la perfecion dela religion no se puede bien guardar. ansi como es recebir officios z otras semejables cosas que pertenecen al estado z obseruancia regular: enla qual ansi mesmo se entienden todas las cosas licitas z honestas z possibles que no son contra la professiõ: ni excessiuas ansi como seria mandando guardar las cosas de otra religion mas estrecha. o que se ofreciesse a martirio: o cosas semejables: que alo tal nõ obliga esta obediencia. saluo alas cosas a que cada vno se obligo por la profession que hizo. La obediencia perfecta es aquella que se estiende no solamente a la profession: mas tan bien a todas las cosas justas z buenas que no son contra dios ni contra la profession aque se obligo. E aquesto es la obediencia de que dize sãt bernardo. Que la pfeta obediencia: ni es estrechada en terminos ni cõtenida enl angustura dela profession. E a esta tal ninguno es obligado de necessidad: saluo de profession: en quanto deuemos siempre seguir lo mejor como dize el apostol alos de corinthos. Emulamini carismata meliora rij. ca. Seguid siempre lo mejor. E fablãdo sant benito desta obediencia enla regla dize que si el perlado mandare alguna cosa impossible: que se deue intentar. Esta obediencia es la mas perfecta z de ma-

yór merito que otra ninguna porque es sin ercepcion alguna ansi que non reser-ua el obediẽte en su voluntad cosa en que no deua obedecer saluo enlas cosas que son contra dios :o contra la professíon en que su perlado non puede dispensar o nó fuessen licitas z honestas ca enlo tal se-ria malo obedecer como dize sant Gre-gorio enel vltimo delos morales . Que nunca por obediencia se deue bazer mal . deue empero dexar algun bien por la o-bediencia segun lo que diximos de adam que avnque todos los arboles de paray-so eran buenos z no bauia alli arbol ma-lo de que no fuera licito comer antes del mandamiento:quiso dios probibir le a-quel arbol porque por la tal obediẽcia cre ciesse en merito :tanto quanto con bumil dad se sometiesse a su criador cessando de lo bueno .conuiene empero saber que son dos maneras de bienes vnos alos qua-les es ombre obligado de necessidad an-si como guardar los mandamientos z o-tras cosas que obligan al complimiento dellas. E tales bienes no se deuen dexar por la obediencia. E otros bienes son que no obligan de necessidad :ansi como orar o contemplar en vn tiempo o en otro por deuocion .E tales bienes deue el bom-bre ẽxar por la obediencia por quanto no es bombre obligado a ellos de necessidad ca no deue el bombre fazer bien incurrien do en culpa .mas como dize sant Gre-gorio .Quia ab vno quoqz bono subie-ctos vertat: necesse est vt multa conce-dat ne obedientis mens subito intereat si a bonis omnibus repulsa penitus ieiunet El que de algun bien probibe alos sub-ditos necessario es que conceda muchas cosas porque la mente del obediente non caya adesora si apartada de todos los bie nes ayune totalmente, Ansi bizo dios q̃n do probibio a adam que comiesse de a-quel vn arbol: que le concedio que comi esse de todos los otros porque tanto le fu esse mas leue non tocar en aquel : quanto mas largamente de todos los otros le cõ cedia . E ansi por la perdida de vn bien puede el bombre recompensar mayores bienes por la obediencia .La quinta ma nera de obediencia es indiscreta que es obedescer enlas cosas injustas z malas que son contra dios : o contra la pro-fession : contra el mandamiento z obe-diencia que es deuida a otro superior. La enlo tal ninguno deue obedecer. Onde sobre aquello del apostol que di-ze . Qui resistunt ipsi sibi damnacio-nem acquirunt Romanorum decimo-tercio .. Los que resisten . Conuiene a saber al superior : assi mesmos dañan . Dize la glosa . Si quid iusserit cura-tor nunquid est tibi faciendum si con-tra proconsulem iubeat : rursum si quid proconsul iubeat z aliud imperator. Nunquid dubitatur illo contempto illi esse seruiendum .Si alguna cosa man-dare el curador por ventura deue se ba zer si lo mandare contra el adelantado E si el adelantado mandare vno y el em perador otro: por vẽtura dudar se ba que menospreciado el adelantado deuas ser uir el empador. Pues si el empador mã dare vna cosa z dios otra : menos pre ciado el emperador deues obedecer a di os. Ansi como bizieron los apostolos : que les mandaron que el nombre de je su non predicassen. E respondio sant pe dro . Obedire oportet deo magis quaz hominibus .Actuum quinto. Mas con uiene obedecer a dios que alos bom-bres . E ansi seria indiscreta obedien-cia dl q̃ desobediesse al papa.por obedecer al obispo.o del caualiero q̃ desobedeciesse al rey por obedcer al duq̃. E por esto no se pudieron escusar los angeles malos que eran inferiores de lucifer quãdo por el del sobedecieron a dios.porque todo lo q̃ es ordnado o mãdado cõtra dios:no duc ser obedecido por ãnto el es señor y supior: y le es deuida obediẽcia sobre toda criatura E por tanto no solamẽte es sin galardon

la tal obediẽcia mas es digna de pena. E si alguna cosa es ansi dudosa que no pueda el religioso conocer si es licita o no. siẽpre deue obedecer al superior: q̃ por la tal ignorancia sera escusado dela culpa avn q̃ no sea licita: saluo si fuesse cosa aq̃ fuesse obligado de saber ansi como contra alguno delos mandamiẽtos o articulos ó la fe o cosa semejable que entonces no le escusaria la ignorancia. mas en todas las otras cosas seria escusado como dicho es: por que muchas cosas puedẽ occurrir que al perlado parezcan licitas z al subdito por el contrario. E si los plados ouiessen de dar cuenta z razon alos subditos de cada cosa dellas seguir seya vna perplexidad escrupulosa. z inexplicable delas tales dudas a subuersion dela obseruancia regular z de su recta orden y estado. E por esso siempre deue el subdito obedecer liberalmente z sin escrupulo en todas las cosas que manifiestamente no son malas z contra buena conciencia.

Capitulo.xxij. delas differencias z grados dela obediencia.

En la obediẽcia son algunas differencias. La es vna obediẽcia general z otra mas general. y otra muy mas general. E ay otra obediencia especial z otra mas spal z otra muy mas special. La obediencia general es aquella por la qual todos los fieles son obligados de obedecer al papa z alos otros perlados segun que el derecho canonico los obliga. E principalmente enlo que pertenece alo que prometieron enel baptismo que es tener fe cõ obras renũciando al diablo z a todas sus pompas que se entiende a euitar todo pecado z conseguir todo bien. E la obediencia mas general es aquella por la qual toda criatura celestial z terrenal q̃ vsa de razon ansi como el angel y el hombre es obligado de obedecer a su criador z conformarse con su voluntad. E la obediencia muy mas general es aquella por la qual toda criatura celestial z terrenal: obedece a su criador o por mouimiento z appetito natural que le es cõjunto ansi como alas cosas que no vsan de razon: o por costreñimiẽto de otro superior ansi como los diablos z malos hombres que avnque ẽsse an hazer lo que dios no quiere: no puedẽ hazer si no lo que dios quiere. La obediẽcia special es aquella por la qual los clerigos son obligados a obedecer no solamẽte enlo que los legos: mas tan bien enlo q̃ pertenece a su clericato segun la orden del derecho. E la obediencia mas special es aquella por la qual alguno se obliga a otra cosa mas que es ala guarda de alguna religion en tanto quanto la profession della se estiende. E la obediencia mucho mas special es aquella por la qual alguno obedece en todas las cosas justas z buenas sin excepcion alguna como de suso fue dicho.

Capitulo.xxiij. delos grados dela obediencia.

De las cosas suso dichas se pueden conocer los grados de obediencia quanto a aquello en que el hombre deue obedecer que son. El primero obedecer alos mandamientos. El segundo alos cõsejos. El tercero a todas las cosas licitas z honestas. Mas avn quanto ala voluntad del obediente son diuersos grados. que tanto quanto mas alguno aprouechare enla virtud dela obediencia obedeciendo con prompta voluntad z alegre coraçon sin auer respecto a pena solaz: o interesse temporal: tanto sera su obediencia mas meritoria z su oracion mas accepta a dios como dize sãt grego. ẽlos morales Que tãto quãto la obediẽcia menos tiene de suyo tãto es mas meritoria. z tãto q̃nto mas alguõ obedece por respeto ó solaz

o interesse temporal o por mor de alguna pena :tanto su obediẽcia es de menos merito. E dize mas q̃ la obediencia no se deue guardar por temor seruil: mas por la caridad non por temor dela pena:mas por amor dela justicia ca el grado mas bajo dela obediẽcia es obedecer por temor dla pena anſi como hazen aq̃llos que obedecẽ a sus mayores por expresso manda miẽto de mala gana z por mas no poder murmurãdo z con mucha tibiez z no lo q̃rrian hazer mas de quãto la verguença o temor dela repbension los costriñe z avn piẽsan y studiã si son obligados alo q̃ les mandan o no. z tienẽ se por contentos de no caer en pecado d desobediẽcia solamẽte cõtra lo que prometierõ z no entienden como es muy peligroso alos que prometierõ obediẽcia regular q̃rerse poner a tãto peligro q̃ de ligero podrã errar desobedeciẽdo enlo q̃ deuẽ obedecer como si vno qsiesse llegarse mucho ala vera de vn alto tejado q̃ de presto podria desualar z caer. Pues como nro entẽdimiẽto yerre muchas vezes z cõciba falsas opiniones grã locura es q̃rerse poner el õbre adiscutir z juzgar las tales cosas segun parecen. El buẽ obediente no deue curar si no d cũplir la volũtad de su mayor z no solamẽte por expresso mãdado. Mas avn en q̃lquer manera q̃ le conozca z q̃ la palabra o mãdamiẽto del superior no es otra cosa si no vna señal dlo iterior q̃s la volũtad. E por esso quando por qualquer manera q̃ sea :el verdadero obediẽte conoce la tal volũtad luego la quere cũplir anſi como si le fuesse por mãdamiẽto manifestada. q̃ en tanto es la obediencia mas perfecta quãto mas p̃uiene al mãdamiẽto expresso. E quãto menos tiene de suyo. conuiene asaber sin auer el tal obediente respecto a solaz o interesse tẽporal como dize sant greg. enlos morales que la obediẽcia q̃ tiene de suyo enlas cosas prosperas ninguna: o menor si enlas cosas aduersas no tiene algo de suyo. esto es porq̃ parece q̃ enlas cosas prosperas la volũtad del obediente se mueue mas por su plazer que por cũplir el mãdamiẽto del superior lo qual no parece enlas cosas aduersas z dificiles z por esso dize q̃ en aquellas es mayor juzgãdo quãto alo que defuera parece :mas segũ el juyzio d dios que conoce lo interior delos corazones :puede ser q̃ no sea menos meritoria enlas cosas prosperas q̃ enlas otras si la volũtad del obediẽte no menos se mueua por el tal mãdamiẽto alas vnas q̃ alas otras ca el supmo z mas alto grado es obedecer solamẽte por cũplir la volũtad diuina cõ prompto aiõ z sin auer respecto a otra cosa de interesse. q̃ de aqui p̃cede el merito delas obras virtuosas. conuiene asaber .quãdo son fechas por cũplir la volũtad diuina. que avnq̃ vno diesse todos sus bienes a pobres z passasse martirio. si esto no lo ordenasse a cumplir la volũtad diuina q̃ ptenece a obediẽcia no seria meritoria .anſi como si fuesse hecho sin caridad q̃ no puede ser sin obediencia segun aq̃llo del señor q̃ dize. Si quis diligit me sermonẽ meũ seruabit. Joh.xiiij. Si algũo me ama guardara mi palabra como si diriesse el q̃ me amare obedẽcer me ha guardãdo mis mandamiẽtos. esto es porq̃ el pfecto amor haze vn q̃rer z vn no q̃rer. pues el verdadero obediẽte no cura si es obligado o no alo q̃ le es mãdado /q̃ en todo quere obedẽcer por cũplir la volũtad diuina .por q̃ el q̃ a su mayor obedece a dios obedece y el q̃ a su mayor desobedece a dios desobedece segund aquello q̃ dize .Qui vos audit me audit :z qui vos spernit me spernit. Luce.x. El que a vos otros oye a mi oye: y el que a vos otros menospreçia a mi menospreçia .E por esso el verdadero obediente en ninguna cosa licita z honesta dera de obedecer :avnque le sea muy grane z trabajosa z avn mandada con mala intencion por lo trabajar z molestar por mal querencia que le ha el que se lo mãda. que tanto mas sele acrecienta el galardon conuiene asaber por la virtud dela obediencia z dela paciencia . E anſi queriẽdo el superior dañar al buen obediente le

haze mas merecer que mandando le con amor.

Capitulo.xxiiij.dela verdadera obediencia.

AQuella pues es verdadera obediencia que enlas cosas aduersas tiene de suyo:y enlas prosperas no tiene de suyo ni acata ala intencion del mandante si es mala o buena saluo a ihu xpo del qual espera crecido galardon.que no son cõdignas las passiones deste mundo ala gloria que nos sera reuelada enel futuro como dize el apostol.romanorũ.viij. Pues grand verguença es alos sieruos de ihu xpo obedecerle tibiamẽte z con excepció por tã alto z tan cierto galardon:quãdo vemos que los sieruos delos señores temporales obedecen con tan prompto animo z sufrẽ con tanta paciencia tantos z tan grandes trabajos por los seruir:fasta se poner a peligro de muerte. E avn ellos mesmos se ofrecen a fazer lo que a otros es mandado avnques mas trabajoso z mas graue. E no lo dilatan de dia en dia:mas antes se tienen por bien cõtentos de ser ellos escogidos para los tales seruicios mas q̃ los otros. E todo esto fazẽ por pequeño z incierto galardon. Pues quãto mas deue el sieruo.de ihu xpo no solamẽte obedecer enlo que le fuere mãdado:mas avn ofrecerse a ello.porque muchas vezes los que han demandar dexan demandar algunas cosas alos que mal obedecen auiẽdo por graue su mal obedecer. E quãdo el obediente recibe alegremente lo que es mandado: mucho alegra al mandante. E quanto mas el hombre se somete a otro por dios:tanto mas se ensalça sobre si mesmo como dize sant gregorio. Dum aliene voluntati nos humiliter subdimur nosmetipsos in corde superamus. vltimo moral. Quando con humildad nos sometemos ala voluntad de otro: a nos mesmos sobre pujamos enel coraçon. E mucho es aplaziente al señor la verdadera obediencia.ca por ella se sostiene toda la religiõ E onde no se guarda obediẽcia no puede ser dicha religion ni orden:si no desorden z confusion.porque como dize sant gregorio. Obediencia sola virtus est que virtutes ceteras menti inserit:insertas q̃ custodit. vlt.moral. La obediẽcia sola es virtud que todas las otras virtudes entere enel anima: z entertas las conserua z guarda. E por esso la verdadera obediencia es la que hizo enlos primeros tiẽpos florecer las religiones en virtud z santidad z por ella fueron conseruadas en toda perfection tanto quanto ella duro. Pues no piense alguno que puede ser v dadero sieruo ó iesu christo si quiere auer señorio de si mesmo z fazer en algo su voluntad:ca jesu christo no vino a fazer su voluntad:mas la del padre celestial. al qual fue obediente fasta la muerte dela cruz. z ansi conuiene fazer a sus sieruos como el mesmo dize. Si quis vult post me venire abneget semetipsum z tollat crucem suaz z sequatur me. Mathei.xvj. Si alguno me quisiere seguir:niegue assi mesmo z tome su cruz z sigame. Assi mesmo niega el que por iesu christo se pone todo so el poderio de otro:en ninguna cosa queriendo hazer su propia voluntad.

Capitulo.xxv.del quarto cõsejo de caridad.

EL q̃rto consejo es de caridad segun aquello del señor que dize. Diligite inimicos vestros:benefacite bis qui vos oderũt. Luce.vj. Amad a vros enemigos z hazed biẽ alos q̃ vos aborrecierõ. Este cõsejo en q̃nto ala dilection del affecto es mãdamiẽto q̃ obliga a todos.mas quãto ala dilectiõ del effeto:es de cõsejo porque dessear el hombre a su enemigo gracia z gloria es de necessidad mas mostrarle señales de beniuolencia z amor:es de cõsejo z pfeciõ.z negarle señales de familiaridad q̃ndo demãda perdõ z muestra que ósea

la tal familiaridad: vengança seria si non se presume que fuesse fingido z con dissimulacion y engaño. Ca el semejante ya deue ser contado entre los amigos. mas que el injuriado se offrezca ala familiaridad de su enemigo z procure su amistad z reconciliacion: no es de necessidad: salvo de perfecion z aura por ello gran merito.

Capitulo.xxvj.del quinto cõsejo que es de mansedumbre.

EL quinto consejo es de mansedumbre segun aquello del señor que dize. Si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam prebe illi alteram. Mathei. v. Si alguno te biriere enel vn carrillo: para le el otro. Esto se entiende que seamos aparejados para sofrir en paciencia mas delo que nos fuere hecho. Este consejo es de paciencia respecto dela lesion corporal. mas tan bien pertenece a esto: lo que dize adelante. Et qui vult tecum in iudicio contendere: z tunicam tuam tollere dimitte ei z pallium. Al que quisiere contender contigo en juyzio z tomar te la saya. derale el manto. Onde es denotar que acaesce al hombre repetir sus cosas ante el juez: en vna de dos maneras. O contenciosamente /o con caridad. Lo primero a ninguno conuiene. que no seria sin pecado. mas lo segundo: solamente conuiene alos imperfectos. Ca non repetir sus cosas es alos imperfectos consejo. E alos perfectos mandamiento z por esso alos que renunciaron la propriedad: non les conuiene demandar alguna cosa ansi como suya: mas como cosa dela congregacion z no la deuen repetir por su mesmo interesse: mas por el bien comun solamẽte

Capitulo.xxvij.del sesto consejo que es de misericordia.

EL sesto consejo es de misericordia segun aquello que dize. Omni petenti te tribue. Lu. sexto. Da te todo aquel que te demandare: onde es de saber: que dar limosna delo superfluo a quien lo ha menester: es de necessidad: mas dar delo necessario: es de consejo. E lo que el señor dize que hagamos a nuestros proximos lo que ossamos que sea fecho a nos segun razon z caridad.

Capitulo.xxviij.del seteno cõsejo dela simplicidad ó la habla.

EL seteno consejo es dela simplicidad dela habla segun aquello q̃ dize. Sit sermo vester: est est: non non. Mathei quinto. Sea vuestra palabra /es es: no no que se entiende que lo que se affirmare: o negare por la boca: aquello sea enel corazon. E a este consejo se reduze aquello q̃ dize. Audistis quia dictum est antiquis / non periurabis: ego autem dico vobis nõ iurare omnino. Mathei quinto. Oistes que es dicho alos antiguos: no perjuraras. Pues yo digo a vos otros: no jurar en manera algũa. Onde jurar en q̃nto pertenece ala perfecion es de permissiõ mas en q̃nto ptenece ala pfeciõ es ó cõsejo E prohibe el señor jurar por el cielo z por la tierra z por las otras criaturas: por la ydolatria porque no creamos ser enellas algo de diuinidad que deuamos onrar como a dios. puede se empero jurar por los euãgelios o la cruz: o semejable cosa que se entiende por aquel a quien representan z son dedicadas las tales cosas.

Capitulo.xxix.del octauo cõsejo de apartar la ocasion del pecado.

EL otauo consejo es de aptar la occasion del pecado: segũ aq̃llo que dize. Si oculꝰ tuꝰ scandalizat te erue eum z proijce abste. Mathei.xviij. Si tu ojo te escandaliza: saca le y echa le ó ti. En lo qual se deue entender queno manda el señor cortar los miẽbros. mas la mala opaciõ ó llos q̃ es ocasiõ ó pecado onde puede ser ocasiõ ó pecar la vista y ẽtõce el ojo escan

dalíza :o puede ser ocasion de pecar el tacto. y entonce la mano escandaliza:o puede se entender por bijo o consejero que se dize ojo:o por ayudador que se dize mano ca los tales por queridos z prouechosos que sean enlo temporal son de apartarlos de si quando son escandalo z ocasion de peccar.

Capitulo.xxx. del noueno cõsejo dela rectitud dela intencion.

EL noueno consejo es dela rectitud del fin segun aquello q̃ dize. Attendite ne justiciã vestram faciatis coram hominibus vt videamini ab eis. Mathei. vj. Mirad que non bagais vuestra justicia ante los bombres por ser vistos dellos. z a esto pertenece lo que adelante dize. Ne sciat sinistra tua:quid faciat dextera. No sepa la tu sinistra lo que baga la diestra. z tan bien le pertenece aquello q̃ dize. Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona z glorificent patrem vestrum qui in celis est. Mathei.v. Ansi luza la vuestra luz ante los ombres que vean vuestras buenas obras z glorifiquen al vuestro padre que es enlos cielos Cerca destas cosas es de notar que acaesce constituyr dos fines:temporal y eterno. E si el eterno es vltimo z principal: bien conuiene .mas no por el contrario. La obra spiritual ansi como la predicacion no se puede referir a fin temporal: ansi que aquello temporal se refiera a dios como dize sant augustin. Que no deuemos euãgelizar por comer:mas comer por euãgelizar. E aquellos actos deuemos referir a dios:sobre los quales tenemos señorio por el imperio dela razõ ansi como es comer pensar elegir z otras cosas semejables.mas no somos obligados a referir los otros que son desobedientes ala razon.

Capitulo.xxxj. del dezeno cõsejo dela conformidad dela obra ala doctrina.

EL dezeno consejo es dela cõformidad dela obra ala dotrina segund aquello que dize. Alligant autem onera grauia z importabilia z imponunt in humeros hominum:digito autem suo nolũt ea mouere. Mathei.xxiij. A tan grandes cargas z incomportables z ponen las sobre los ombros ỏlos otros:y ellos no las quieren mouer con su dedo. A esto pertece tan bien aquello que dize. Ypocrita eijce primum trabem de oculo tuo :z tũc prospicies vt educas festucam de oculo fratris tui. Luce.vj. Ypocrita quita primeramẽte la viga de tu ojo z despues veras pa sacar la pajuela del ojo de tu bermano. Onde es de notar que enla predicacion :alas vezes se amonesta cosa general.conuiene asaber delas que pertenecen solamente al estado de saluacion. E otras vezes se amonestan cosas que pertenecen al estado de perfecion: ansi como es dela religion. Quãdo se amonestan cosas que solamente pertenecen al estado de saluacion :siempre es obligado el predicador de bazer lo que dize. Mas quãdo son cosas que pertenece ala perfecion:no es obligado a ello saluo si el predicador fuere tã biẽ del estado dela perfection. E quando el que predica esta en peccado. Si el peccado es notorio siempre pecca quando predica:agora lo faga por necessidad ỏ su officio:agora por voluntad .que en qualquier manera da escandalo z faze contra conciencia segun aquello delos salmos que dize. Peccatori autẽ dixit deus quare tu enarras iusticias meas z assumis testamentum meum per os tuum. Dixo dios al peccador porque tu recuentas las mis iusticias :y tomas la mi ley en tu boca. E va luego adelante la razon diziendo. Tu vero odisti disciplinam z proiecisti sermones meos retrorsũ. si videbas furẽ currebas cũ eo z cũ adulteris portionẽ tuã ponebas. Tu aborreciste la disciplina y echaste atras las mis palabras z si viera

al ladron corrias conel: ⁊ con los adulteros ponias tu porcion. Mas si el pecado es secreto. si p̃dica ⁊ no trabaja de hacer cõpuncion delo q̃ predica: tã bien peca porque menosprecia la palabra de dios ⁊ doctrina que alos otros enseña: en otra manera no peca.

Capitulo.xxxij. del onzeno cõsejo de quitar la solicitud.

EL onzeno consejo es de qtar la solicitud. segund aq̃llo q̃ dize. nolite solicii esse: qd manducabitis aut quid bibetis. luce. xij. no querays ser sollicitos/ q̃ comereys o que beuereys. E aquello que dize. Nolite cogitare de crastino. no querays pensar delo de cras. Cerca delo qual conuiene saber que son tres maneras de solicitud. La vna es enlo spiritual: segun aquello del apostol q̃ dize. Qui sine vxore est/ solicitus est que dñi sunt. El que es sin mujer: es solicito en las cosas q̃ son dl señor. Y en otra parte hablando delos plados: dize. Qui preest in sollicitudine. Ro. xij. el que precede en solicitud. E aq̃sta tal solicitud no se prohibe: mas antes se encomienda. La otra es cerca de las obras de misericordia corpales: como fue la solicitud de marta: ⁊ de aquesta tal es tollerable. La tercera es de auaricia. segund aquello que dize. Peccatori autẽ dedit deus aflictionem pessimã: vt addat ⁊ congreget ⁊ hec vanitas ⁊ quassa sollicitudo mentis. eccles. ij. Dio dios al pecador vna aflicion muy mala: que allegue ⁊ amontone ⁊ todo esto es vanidad ⁊ daño sa solicitud del anima. E aquesta tal solicitud se probibe. Onde para mayor declaracion es de cõsiderar que la solicitud de las cosas temporales puede ser illicita en tres maneras. Primeramente por parte dla cosa que solicitamos. ansi como quãdo adquirimos las cosas temporales ansi como pincipal fin. Onde: dize sant Augustin enel libro delas obras delos monjes q̃ como dixo el señor. no querays ser solicitos q̃ comereys. que lo dixo porque estas cosas tẽporales no scã acatadas como por pincipales/ ni bagamos por ellas lo que el euangelio manda. Lo segundo puede ser illicita la tal solicitud: procurando las cosas temporales con demasiado estudio ansi que se impide por ellas delas cosas espũales/ enlas quales se deue occupar principalmente. que como escriue sant matb. xij. la solicitud del siglo afoga la palabra ó dios. La tercera manera es illicita la solicitud de parte de bauer el ombre poca confiança enla diuina, prouidencia: timiendo que aun que faga lo que en si es toda via le faltara lo necessario: ⁊ cõ este temor pone demasiada solicitud: confiando mas de si que dela prouidencia diuina Lo qual probibe el señor por tres razones Lo primero por que dios bizo al bombre mayor beneficio que a otra criatura terrenal sin lo el alcançar por su solicitud: ca lo fizo de mayor dignidad conuiene asaber de cuerpo ⁊ anima racional. Por lo q̃l dize. Nõne anima plus est q̃z esca: ⁊ cor p⁹ pl⁹ est quam vestimentũ. Porventura el anima no es mejor que el manjar y el cuerpo no vale mas que el vestido. lo segundo lo probibe por el proueymiento que dios baze alas aues ⁊ alas plantas q̃ no trabajan como el ombre por aq̃llo que dize. Respicite volatilia celi que nõ serũt neq̃z metunt: ⁊ considerate lilia agri quo modo crescũt nõ laborãt neq̃z nent. Dico enim vobis q̃ nec salomon in omni gloria sua coopertus est sicut vnum ex istis. Mirad las aues del cielo q̃ no siembran/ ni cojen: y considerad los lirios del campo como crecẽ sin trabajar ni bilar. pues en verdad vos digo que salomon en toda su glia no fue ansi cubierto como vno destos. Lo tercero lo probibe por la diuina prouidencia: la qual no conociendo el bombre pone demasiada solicitud en adquirir bienes temporales. Poronde cõcluye diziendo que nuestra solicitud deue ser delo espũal confiando enla prouidencia diuina que sin nos afligir cõ demasia

da solicitud: nos proueera delo necessario. segũ aquello. que dize querite ergo primum regũ dei ꝛ justiciam eius ꝛ hec oia adijcientur vobis. Buscad primeramẽte el reyno de dios ꝛ la su justicia: ꝛ todas estas cosas conuiene asaber necessarias vos seran añadidas. Como dize san Augnstin enel libro del sermon del señor enel monte. Querentibus regnum dei ꝛ justiciam eius: non debet subesse solicitudo ne necessaria desint. Los que buscan el reyno de dios ꝛ la su justicia: no deuen ser solicitos con temor que les falten las cosas necessarias.

Capi. xxviij. del dozeno consejo dela corecion fraterna.

EL dozeno cõsejo es dela corecion fraterna segun aquello q̃ dize. Si pecauerit in te frater tuus vade ꝛ corripe eũ inter te ꝛ ipsum solum. matb. xviij. Si pecare en ti tu hermano ve y corrigele entre ti y el solo. Onde es de notar que corregir al hermano alas vezes es consejo assi como quando es por cosas veniales. ꝛ otras vezes es demandamiento quando es por vn peccado mortal. E de aquesto segundo obliga a todos siempre: mas no asiempre ca esto deue ser en tiempo ꝛ lugar conuiene asaber quando sienten que podra aprouechar la tal correccion. E sõ tres maneras de correcion conuiene assaber de amor: temor: ꝛ verguença. esta orden dela correcion fraterna: nos enseña el señor por el euangelio. Primeramente por amor quando le manda corregir secretamente diziendo. corripe eum inter te ꝛ ipm solum. Corrige le entre ti y el solo. E despues mãda q̃ si aq̃llo no aprouechare q̃ lo corriso por temor diziendo. Si aũt nõ te audierit adbibe tecũ vnũ vel duos. E si te no oyere añade contigo vn testigo o dos. E si por aquello tan poco no se quisiere corregir. manda lo reuocar por verguença diziendo. q̃ si nõ audierit cos dic ecclie. E si aq̃llos no oyere dilo ala yglia E quando por nínguna destas cosas se quisiere corregir dize luego. E si ecclesiã non audierit sit tibi sicut ethnicus ꝛ publicanus. E si no oyere ala yglia sea ati anssi como infiel ꝛ publicano: conuiene asaber que deue ser descomulgado ꝛ aparta do delos fieles. Esta orden dela correcion fraterna se entiende solamente delos peccõs criminales: q̃ delas culpas comunes bien suelen los religiosos acusar se en sus capitulos sin bazer ꝑmero estas amonestaciones. mas guarde se el que accusare a otro que no lo faga por le disfamar saluo solamente por le corregirq̃ faziendo lo en otra manera: con deliberacion pecaria mortalmente.

Fenece la primera parte de los consejos euangelicos. E comiença la segunda de las gr̃as gratis dadas.

Ca. j. dlas gr̃as gratis dadas.

Espues que ya se dixo de los consejos euangelicos como pertenecen a todo pfecto. Agora es de considerar delas cosas que ptenecẽ a algũos delos bõbres enespecial. Por quãto se fallã tres differẽcias entre los bõbres: segũ las cosas q̃ ptenecẽ alos abitos ꝛ actos del anima rational segũ las gr̃as gratis dadas. como escriue el apostol alos de corinth. diziẽdo Diuisiones gr̃arũ sũt ꝛ alij dat̃ p spiritũ sermo sapiencie: alij sermo sciẽcie. ꝛc. xij. ca. Sõ diuisiones de gr̃as: ca a vno es dado por el spiritu sermõ de sabiduria: ꝛ a otro ó sciẽcia. La segũda diferẽcia es segũ diuersas vidas: cõuiene asaber actiua ꝛ cõ tẽplatiua: q̃ se tomã segũ diuersos studios de opaciones: como alli dize el apostol.

Diuisiones opacionũ sunt. Son diuisiones de operaciones. La vn estudio de operacion era en martha que era solicita y trabajana cerca del ministerio cotidiano. que pertenece ala vida activa. E otro estudio era en maria. que assentada acerca delos pies del señor oya su palabra: q̃ pertenece ala vida contẽplativa. La tercera differẽcia es cerca delas diversidades de los officios y estados: segũ el mesmo apostol escriue alos de epheso diziendo. Ipe dedit quosdam apostolos. quosdã aũt pfetas: alios vero euãgelistas: alios aũt pastores y doctores. j.c. el dio a vnos ꝑ apstos y a otros propbetas. y a otros euangelistas. y a otros pastores y doctores: que pertenece adiversos ministerios. delos quales escriue el mesmo apostol: alos de corinthio diziendo. Diuisiones ministrationũ xij.c. Son diuisiones de ministraciones. Mas agora es de cõsiderar q̃ delas gr̃as gratis dadas: dellas pertenecẽ al conocimiento. y dellas ala habla y dellas ala obra Todo lo q̃ pertenece al conocimiẽto: se puede comprehẽder sola profecia. porq̃ la revelaciõ ꝑfetica no solamẽte se estiẽde alos euentos futuros delos hõbres: mas tambiẽ alas cosas diuinas. E quãto alo q̃ se ꝓpone q̃ se deua creer q̃ pertenece ala fee. y quanto a otros ministerios q̃ son delos perfectos: q̃ pertenecẽ ala sabiduria. y assi mesmo delo q̃ pertenece alas substãcias spũales delas quales somos induzidos a bien o a mal: q̃ pertenece ala discreciõ delos espũs q̃ es discernir entre ellos. y tambiẽ ala direcion delos actos hũanos q̃ pertenece ala sciẽcia como adelãte se dira. Mas ꝓmeramẽte tractaremos dela ꝑfecia: y de rapto q̃ es vn grado de ꝑfecia.

Capitulo.xx. si pertenece la ꝑfecia a conocimiento.

Escriuese enel. j. libro delos reyes cõl. ix. ca. q̃ el q̃ oy se dize ꝓpbar: se llamaua en otro tꝑo viẽte. y como la visiõ pertenezca a conocimiẽto. parece q̃ la ꝑfecia pertenece a conocimiẽto / porq̃ el ꝓpba conoce las cosas q̃ son de lexos y remotas del conocimiẽto del hõbre. E assi ꝓpba es dicho de ꝑ: q̃ quiere dezir lexos: y pbanos q̃ quiere dezir aparicio delas cosas que son lexos del conocimiẽto del hõbre. On de dize sant ysidero enel libro delas ethimologias q̃ los ꝑfetas se llamauã veyentes enel viejo testamento: porq̃ veyã lo q̃ otros no veyã: y acatauan las cosas que erã ascõdidas enel ministerio. E por esso los gẽtiles los llamauã vates q̃ fue tomado este nõbre a vi mẽtis q̃ quiere dezir fuerça dela mente. Mas porq̃ como scriue el apostol alos de corinthio. Unicuiq; datꝫ manifestacio spũs ad vtilitatẽ. xij.ca. Acada vno es dado manifestaciõ del espiritu a vtilidad. E adelãte dize. Ad edificationẽ ecclie. xiiij.c. A edificaciõ ola ygkia. de alli es que la ꝑfecia secũdariamente cõsiste enla habla en q̃nto los ꝑfetas declarã a edificaciõ delos otros las cosas q̃ diuinalmẽte les son manifestadas segũ aq̃llo de ysayas q̃ dize. Que audiui a dño exercituũ deo isrl annũciaui vobis. ca. xxj. Lo q̃ oy al señor delas cõpañas dios de isrl. anũcie a vos otros. y segũ esto como dize sant ysidero enel libro delas ethimologias puedẽ se dezir los ꝑfetas: quasi prefatores: porq̃ dizen las cosas por venir o que alos otros son ascõdidas. Mas por que las cosas q̃ son sobre el conocimiẽto hũano y son diuinalmẽte reveladas: no se pueden cõfirmar por razon hũana: ala q̃l excedẽ segũ la opaciõ dela vtud diuina por tãto pertenece lo tercero ala ꝑfecia: opaciõ de milagros segũ aq̃llo q̃ dize. Predicauerũt vbiq; dño coopante y sermonẽ confirmante sequentibus signis. Marci vltimo. predicaron en todo lugar obrando el señor y confirmando la palabra con señales y marauillas. porq̃ esto es como vna confirmacion dela manifestacion dela ꝑfecia segund aquello que se escriue enel deutronomio c uc dize. Non surrexit propbeta vltra in israel sicut Moyses quem nosset dominus facie ad faciem in omni-

bus signis atq3 portentis. vltimo capitu lo. No se leuanto mas propheta en isra el tal como moysen al qual conociesse el se ñor de faz a faz en todas las señales y ma rauillas. E ansi parece como la prophe cia principalmente pertenece a conocimiẽ tor secundariamente ala habla. y lo tercero a operacion de milagros.

Capitulo tercero si es habito la propheçia.

QVerca delo segundo que con uiene cõsiderar si la prophe cia es habito: parece claro q̃ no. porque por el habito ca da vno obra quando quiere lo qual non haze el propheta /dela propheçia segun parece de eliseo enel quarto libro delos re yes. iij. capitulo que como josaphat requi riesse a eliseo por saber las cosas que auian de ser: y le faltasse el spiritu de propheçia. hizo traer vn instrumento de musica que llaman psalterio: porque por los can tos de alabança que fiziessen al señor: des cendiesse enel el espiritu de prophecia y le reuelasse lo que desseaua como dize ansi mesmo sant gregorio sobre el ezechiel. E porque como dize el apostol alos de ephe so Omne quod magnifatur lumen est. v. capitulo. Todo lo que es manifestado es lumbre porque ansi como la manifestaci on dela vision corporal es hecha por lum bre corporal /ansi la manifestaciõ dela vi sion intellectual: es hecha por la lumbre intellectual /y conuiene que la tal manife stacion sea proporcionada ala lumbre por la qual es fecha ansi como el effecto a su causa: por tanto como la propheçia perte nezca al conocimiento que es sobre toda razon natural. conuiene por semejante: que ala propheçia se requiera vna lum bre intellectual que exceda a toda lumbre de razon natural. segun aquello de miche as que dize. Cum sedero in tenebris: do minus lux mea est. septimo capitulo. Co mo estouiere enlas tinieblas: el señor es mi luz. La lumbre puede estar en alguna cosa en dos maneras /o por manera ó for ma permanente ansi como la lumbre cor poral es enel sol y enel fuego o por manc ra de vna impresion que passa ansi como enel ayre quando es alumbrado. La lum bre prophetica no es enel propheta por manera de forma permanente que si ansi fuesse podria el propheta viar de prophe cia en todo tiempo que quisiesse lo qual es falso como escriue sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Aliquando prophe cie spiritus deest prophetis: nec semper eorum mentibus presto est /quatenus cuz habẽt nõ habent: si se habẽt vt cognoscãt ex dono habere quod habẽt. Algunas ve zes falta alos prophetas el spiritu de pro pheçia y no le tã siempre quando le quie ren. Porque quando les faltare: conos can que le han por don quando le ouierẽ Ansi parece de eliseo que dixo ala muger sunamitis. Anima eius in amaritudine est: y dominus celauit a me y non indica uit mihi. iiij. romanorũ. quarto capitulo. La su anima es en amargura: y el señor me lo ha encubierto que no me lo quiso re uelar. Por do parece q̃ la lũbre prophe tica es enla mente del propheta por vna manera de impression que passa segun a quello que es significado enel exodo que dize. Cunqz transibit gloria mea ponam te inforamine petre. xxxiij. capitulo. Co mo passare la mi gloria yo te porne enel forado dela piedra. y enel tercero delos re yes se escriue que fue dicho a helias. E gredere y sta in monte coram domino: y ecce dominus transijt. xix. capitulo. Sal fuera y esta enel mõte ante el señor: y abe el se señor passa. E de aqui es que como el ayre ha menester nueua luz para ser alum brado: ansi la mente del propheta nueua reuelacion ansi como el discipulo que no tiene bien alcançados los principios del arte q̃ ha menester de ser instruydo ó cada vno dellos segun aquello de ysayas q̃ di ze. Mane erigit mihi aurem vt audiam

quasi magistrũ. v. capitulo. Enla mañana me endereça la oreja: porque le oya assi como a maestro. Assi mesmo ỏmuestra stra la manera del hablar dela propheçia segun que dize. hablo el señor a tal: o a tal propheta / o hecha es la palabra del señor sobre tal propheta. ꝛ assi parece como despiritu de propheçia no es siempre enel ꝓpheta saluo por vna manera de impression que passa. queda empero enla mente del propheta vna habilidad para poder ser mas ligeramente alumbrada otras vezes despues que passa la tal illustracion: assi como el madero que vna vez es ya q̃mado se torna mas ligeramente a encender. E assi como la mente que ya es mouida a deuocion: avn que la pierda torna mas ligeramente a ella. por lo qual dize sant augustin enel libro ỏ orar a dios que es necessario frequentar las oraciones para que la deuocion que vna vez ya es mouida: no se amate del todo.

Capitulo. iiij. si la propheçia es delas cosas futuras contingentes solamente.

DIze sant Gregorio sobre el ezechiel que ỏlas ꝓphecias vnas son delo que es por venir assi comoaquello de ysayas que dize. Ecce virgo concipiet ꝛ pariet filium. vij. capitulo. Catad que vna virgen concibira ꝛ parira hijo. E otras son delas cosas preteritas assi como aquello del genesi que dize. In principio creauit deus celum ꝛ terram. Enel principio crio dios el cielo ꝛ la tierra. E otras son de presente assi como aquello que scriue el apostol enla primera alos de corinthio diziendo. Si omnes proferent: intret autẽ quis infidelis: occulta cordis eius manifesta fiunt. xiiij. capitulo. Si todos propheticen y entre algun infiel las cosas ascondidas de su coraçon son manifiestas por do parece que la propheçia no es solamente delas cosas que son por venir / mas aun delas passadas y presentes. porque la manifestacion que es hecha por alguna lumbre: a todas aquellas cosas se puede estender que son subjectas ala tal lumbre assi como la vision corporal se estiende a todas los colores. y el conocimiento natural del anima se estiende a todas las cosas que son subjectas ala lumbre del intellecto agente. Pues como el conocimiento profetico sea por la lumbre d una. por la qual se pueden conoscer todas las cosas passadas: presentes ꝛ por venir. assi diuinas como humanas. tan bien espirituales como corporales. Por tanto se estiende la reuelacion profetica a todas ellas segund que es hecha reuelacion de las cosas que pertenecen ala excelencia de dios ꝛ al ministerio delos espiritus angelicos. Assi como es aquello de ysayas q̃ dize. Vidi dominum sedentem super solium excelsum. sexto capitulo. Yo vi al señor sentado sobre vn alto trono. E tambien la profecia contiene lo que pertenece alos cuerpos naturales segun aquello de ysayas q̃ dize. Quis mẽsus est pugullo aquas. xl. capitulo. Quien metio las aguas en su puño. Contiene assi mesmo lo que pertenece alas obras delos hombres segund aquello de ysayas que dize. Frange esurienti panem tuum. xlviij. capitulo. parte tu pan al hambriento. Contiene assi mesmo las cosas delos euentos futuros segund aquello de Ysayas que dize. Uenient tibi duo in die vna subito sterilitas ꝛ viduitas. xlvij. capitulo. Subito vernan a ti dos cosas en vn dia: esterilidad ꝛ biudez. Es empero de considerar que por que la propheçia es delas cosas que son lexos del conocimiento del hombre: tanto aquellas cosas pertenecen mas propriamente a propheçia que son mas remotas del humano conocimiento. Cerca delo qual son tres grados. El vno es delas cosas que son apartadas del co

nocimiento del hombre segun el seso: mas no de todos los hombres: ansi como por el seso conoçe algund hombre las cosas q̃ le son presentes segund el logar: que otro no las conoce por el seso humano / conuiene asaber porque le son absentes. E ansi conocio Eliseo proseticamente lo que giezi su discipulo bizo en su ausencia como se escriue enel quarto libro delos reyes. enel quinto capitulo. E ansi los pensamientos del coraçon de vno se manifiestã a otro propheticamente segund lo del apostol que arriba fue dicho. E por esta manera tan bien las cosas que vno sabe demostratiuamente pueden ser reueladas a otro propheticamente. El segundo grado es delas cosas que vniuersalmente exceden al conocimiento de todos los hombres no porq̃ ellas en si mesmas no sean conocibles: mas por defecto del conocimiento humano: ansi como el misterio de la trinidad fue q̃ reuelado porel seraphin que dezia tres vezes sanctus sanctus sanctus. como se escriue enel sexto de ysayas El tercero grado es delas cosas que son apartadas del conocimiento de todos los hombres por que en si mesmas no conocibles. Ansi como las cosas ↄcontingentes futuras ó las quales no es determinada la verdad. E porque lo que es vniuersal y segund ello mesmo es mas principal que lo que es particular y por otro: por tãto lo que mas propiamente pertenece ala propheçia es la reuelacion delos cuentos futuros: de onde es tomado el nombre de prophecía. Onde dize sant Bregorio sobre el Ezechiel que como prophecia sea dicha por que dize las cosas que son por venir: quando habla delas cosas passadas o presentes que pierde la razon de su nombre. E Cassiodoro dize que propheçia es vna inspiracion o reuelaciõ diuina que con verdad inefable manifiesta los cuentos delas cosas.

Capitulo. I. si cada profeta conoce todas las cosas prophetables.

Segund aquello de Amos que dize. Non faciet dominus deus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas tercio capitulo. No bara el señor dios palabra sino reuelare su secreto alos sus siervos prophetas. parece que el propheta conoce por reuelacion diuina todas las cosas que se han de conocer propheticamente. Empero es en contrariollo que san Bregorio escriue sobre el Ezechiel diziendo que algunas de vezes el espiritu de profecia toca ala mẽte del propheta delo presente / y no delo por venir. E otras vezes la toca delo futuro y no delo presente. E parece ser ansi porque diuersas cosas no es necessario de ser juntamente saluo por alguna cosa en quien son ayuntadas y dependen della: ansi como podemos dezir que es necessario de ser junta mente todas las virtudes: por la prudencia o la caridad en quien todas virtudes son conneras. Todas las cosas que se conocen por algund principio: son ayuntadas enel y dependen del. y por tanto el que perfectamente conoce el tal principio segund toda su virtud: juntamente conoce todas las cosas que por el se pueden conocer: mas no conocido el tal principio / o totalmente no alcançado no es de necessidad conocer jũtamente todas las cosas que por el se pueden conocer: mas que cada vna de aquellas cosas sea manifestada por si. E ansi se pueden conocer las vnas y no las otras El principio delas cosas que propheticamente son manifestadas por lumbre diuina: es aquella prima verdad: la qual los prophetas no veen en si mesma. E por esso no es de necessidad que conozcan todas las cosas prophetables: mas q̃ cada vno delos prophetas conozca algunas dellas segund que le fuere becha es-

pecial reuelacion de vna cosa o de otra. ⁊ ansi la autoridad de Amos que en princi pio diximos: entiende se que el señor reue la a sus prophetas todas las cosas que sō necessarias ala instrucio de su pueblo. no empero todas a cada vno dellos: mas vnas a vnos ⁊ otras a otros. Ca la pro fecia es como vna cosa imperfecta enel ge nero dela reuelacion diuina: segun aque llo del apostol: que dize prima Corinthe orum. xiij. que las prophecias seran eua cuadas: ⁊ que de parte propbetamos cō uiene asaber imperfectamente. por que la perfection dela reuelacion diuina: no pue deser sino enla bienauenturança: como di ze luego el apostol. Cum venerit quod p fectum est euacuabitur quod ex parte est. Como viniere lo que es perfecto: sera e uacuado lo que es dela parte: lo qual se ra quādo dios que es principio de todo lo que es sobre el conocimiento natural: fuere visto por su essencia como le veē los bienauenturados perfecta mente ⁊ por manera de forma permanente segund a quello delos salmos que dize. In lumine tuo videbimus lumen. enla tu lumbre ve remos la lumbre.

Capitulo sexto si el pro pbeta sabe discernir lo que vee diuinal mente: delo que vee por su proprio espi ritu.

Dize sant Gregorio sobre el Ezechiel que alas de ve zes los santos profetas quā do procuran de saber algu nas cosas por el grand vso que tienen de prophetizar las dizen de su proprio espi ritu ⁊ piensan que son del espiritu prophe tico. Esto es porque la mente del prophe ta es alumbrada de dios en dos mane ras vna por expressa reuelacion: E otra por vn instinto que algūas de vezes pade cen las mentes humanas sin lo conoce r como dize sant Augustin sobre el gene si ala letra segundo capitulo. Onde de a quellas cosas que el profeta conoce expre ssa mente por espiritu de profecia: grand certidumbre tiene ⁊ por muy cierto que le son reueladas diuinalmente. Segund a quello de Iheremias que dize. In veri tate me misit dominus ad vos vt loque r in aures vestras oia vba hec. vicesimo sexto capitulo. En verdad me embio el se ñor a vos otros para que bablasse en vue stras orejas todas estas palabras. E po demos tomar señal dela certidumbre pro pbetica: porque amonestado abraam en vision prophetica: se aparejo a fazer sa crificio de su fijo. Lo qual no biziera sino fuera muy cierto dela reuelacion diuina. Mas enlas cosas que el propbeta cono ce por el tal su instinto: ansi se ha ene llas: que no sabe discerner si las ha ymagi nado por instinto diuino / o por su mes mo espiritu. porque todas las cosas que conocemos por instinto diuino: no nos sō manifestadas so la certidumbre prophe tica: por que el tal instinto es vna cosa im perfecta enel genero de prophecia. Em pero por que delo tal no pueda acaescer error. Luego los propbetas corregidos por el espiritu sancto: conocen del la ver dad ⁊ se reprehenden si dixieron falsedad Como el mesmo san Gregorio dize. E por tanto cerca delo que escriue sant Au gustin enel sexto libro delas confessiones que su madre dezia: no se porque sabor que por palabras no podia explicar: que era entre dios reuelante ⁊ su anima soñan te: ⁊ aquello de Iheremias que dize. Propbeta qui habet somnium: narret somnium. ⁊ qui habet sermonem meum loquatur sermonem meum. vicesimo ter cio capitulo. El propbeta que tiene sue ño recuente el sueño: y el que tiene mi pa palabra diga mi palabra. Deue se esto entender quanto alas cosas que son reue

ladas clara mente por espíritu prophe-
tico que se pueden discerner delas otras/
assi que se conoce qual es sueño/o qual vi
sion prophetica: mas no quãto alas que
son reueladas por instincto diuino sola-
mente.

Capítulo septimo si pue-
de hauer cosa falsa enla prophecia.

Podria se dudar si puede ser
falso algo delo que se conoce
por espiritu prophetico: por
que segund algunas autori-
dades dela sancta escriptura pareçe que
si. Segund aquello de Ysayas que pro-
pheticamente anuncio a Ezechias dizi-
endo. Dispone domui tue quia morieris
tu z no viues. Dispon z ordena tu casa q̃
moriras z no beuiras. Et despues le fue-
ron añadidos quinze años de vida. Co-
mo se escriue enel quarto libro delos rey-
es enel vigesimo capitulo. Y en Ysay-
as alos treynta y ocho capitulos. Et tam
bien a Iheremias dixo dios. Repente lo
quar aduersum gentem z aduersum re-
gnum vt eradicem z destruam z disperdã
illud. Si penitenciam egerit gens illa a-
malo suo quod loquutus sum aduersus
eam: agam z ego penitenciam super ma
lo quod cogitaui vt faccrẽ ei. decimo octa
uo capitulo. Yo hablare adesora contrala
gente z contra el reyno por que lo desray-
gue destruya z pierda: z si aquella gente
biziere penitencia de su mal que hable cõ
tra ella: hare yo penitẽcia del mal que pẽ
se ó le hazer. Esto ansi mesmo parece por
exemplo delos de Niniue que les dixo
Jonas por mandado de dios que dende
en quarenta dias serian subuertidos. Et
no fue ansi: mas antes dize la escriptura.
Misertus est dominus super maliciam
quam dixit vt faceret eis z non fecit. Jo-
ne tertio. Amerçendeose el señor sobre la
malicia que dixo de les hazer z no la bizo

Et por tanto para la declaracion de todõ
esto es de notar: que la presencia diuina a
cata las cosas que son por venir: en dos
maneras. La vna segun que son en si mes
mas en quanto las acata presentes. Et la
otra segun que son en sus causas: en quã
to vee la orden delas causas alos efectos
z aun q̃ las cosas futuras segũ q̃ son ensi
mesmas: sean determinadas a vna cosa.
Empero segun que son en sus causas: no
son ansi determinadas que no puedan ser
en otra manera. Et aunque estas dos ma
neras de conocimiento sean siempre jun-
tas enel intellecto diuino: no se ayuntan si
empre enla reuelacion prophetica: mas
han se enla tal reuelacion como la doctri-
na del maestro al discipulo q̃ dello le mue
stra z dello no. Et ansi algunas de vezes
en la reuelacion prophetica es impressa
vna semejança dela presciencia diuina se-
gund que acata en si mesma las cosas fu-
turas: Y entonces ansi vienen como son
prophetizadas: segund aquello de Ysay
as que dixo. Ecce virgo concipiet z pari-
et filium. Una virgen concibira z parira
hijo. Et otras vezes es impressa vna se-
mejança dela presciencia diuina segund
que conoce la orden delas causas: alos
effectos. y entonce alas vezes no acaecen
las cosas como son prophetizadas. ansi
como fue lo de Niniue z lo de Ezechias
Mas ni por esso hay falsedad enla pro-
fecia: por que el seso dela tal prophecia
es: que la disposicion delas causas infe-
riores. agora sean delas cosas naturales
agora delas obras humanas: requiere
que se sigua el tal effecto: Et ansi se deue
entender lo que Ysayas dixo a Ezechi-
as. Moriras z no biuiras: como si dixie
ra la disposicion de tu cuerpo se ordena
ala muerte. Et lo que dixo Jonas que
hauia de ser subuertida Nimine. Quiso
dezir que sus meritos aquello requirian
conuiene asaber / que fuesse subuertida:
Mas por la penitencia mudo el señor la
sentencia que los perdono. Et quando la

escríptura dize que dios se arrepiente /o baze penitencia de alguna cosa: es modo de bablar poz vna figura que llaman metbapboza en quanto baze a semejança de los que se arrepienten mudando la sentencía aun que no muda el consejo. La de siempze supo lo que aquellos bauian de bazer.

Capítulo octauo si es cosa natural la propbecia.

LA propbecia no es de natura: sino poz don del espíritu sancto. Segund aquella auctoridad de sant Pedro que dize. Non enim voluntate humana allata est aliquando propbecia: sed spíritu sancto inspirante loquuti sunt sancti dei bomines. secunda Petri primo capitulo. En verdad no es becba alguna vez propbecia poz voluntad bumana: mas poz el espiritu sancto inspirante bablaron los sanctos bombres de dios. Donde conuiene agoza notar: que delas cosas futuras puede ser el conocimiento propbetico en dos maneras como ya es dicbo. La vna segũ q̃ sõ en si uesmas. E la otra segund que son en sus causas. Conocer las cosas que son poz venir segund que son ensi mesmas es propio del intellecto diuino ala eternidad del qual son todas las cosas presentes. E poz esso el tal conoscimiento delas cosas futuras no puede ser a natura sino solamente poz reuelacion diuina: mas las cosas futuras segũ que son en sus causas bien se pueden conoscer del bombze por conocímiento natural. Ansi como conoce el medico si ba de sanar o mozir el enfermo poz las causas que alli conoce: cuyos effectos sabe ya poz experimento. E tal conoscímiento delas cosas futuras puede ser enel bõbre a natura en dos maneras. La vna ansi que el anima luego pueda conocer lo que es poz venir delo que ensi mesma tiene. E desta manera como dize sant Augustín sobze el geneси ala letra. algunos quisieron dezir que el anima touiesse alguna fuerça de adeuinar. Lo qual parece segund la opinion del platon que puso que las animas tienen conocimiento de todas las cosas: poz la participacion delas ydeas. Mas que se escurece enellas el tal conoscimiento poz el ayuntamiento que tienen al cuerpo / en vnas mas / y en otras menos: segund la diuersidad dela pureza delos cuerpos. E segund esto podría se dezir que los bombzes que no touiessen muy tenebrosas las animas poz el ayuntamiento del cuerpo: pueden conoscer las tales cosas poz su propia sciencia. Mas esta opinion contradize sant Augustin poz quanto el anima no tiene siempre fuerça de adeuinar cada y quando quiere. E porque parece mas verdadero que el anima alcança conoscimiento delas cosas sensibles segund la sentencia del Aristotil. E poz tanto es mejor dezir en otra manera: conuiene asaber: que los bombzes no tienen conocimiento ólas cosas futuras: mas que las puedẽ adquirir poz via de experiencia. En la qual son ayudados poz la disposicion natural segund que enel bombze se falla mayor perfection de la virtud ymaginatiua y claridad del entendimiento que se puede dezir la otra segunda manera. Empero este conocimiento natural delas cosas futuras: es different del primero que es poz reuelacion diuina en dos maneras: la vna que el primer conocimiento puede ser de quales quier cosas futuras y sin falsedad alguna: mas el conocimiento que se puede bauer naturalmente: es cerca de algunos effectos alos quales se puede estender la experiencía bumana. la segunda manera es que la primer propbecia es segund la verdad ineffable. E no la segũda que puede ser falsa. y el primer cono-

cimiento pertenece a prophecia propria-
mente t no el segundo. Porque como
ya es dicho: el conocimiento prophetico
es delo que excede a todo conocimiento
humano. E por esso diremos que pro-
phecia simpliciter dicha: no puede ser a
natura: saluo solamente por reuelacion di
uina. Donde aquello que san Gregorio
pone enel quarto de sus dialogos: dizien
do que alas vezes las animas por su fuer
ça t sotileza conocen algo delo futuro. E
sant Augustin sobre el genesi ala letra di
ze q̃ el anima humana segun que fuere ab
strayda delos sentidos corporales: le con
uiene conocer las cosas futuras. Entien
de se en quanto por la tal abstracion: es fe
cha mas abile para recebir la influencia
delas substancias espirituales t los soti-
les mouimientos que delas impressiones
delas causas naturales: q̃dan enla yma-
ginacion humana. E para recebir los ta-
les mouimientos: es impedida quando
es occupada cerca delas cosas sensibles.
E por esso dize san Gregorio que quan-
do el anima se acerca ala muerte: por la so
tileza de su natura conoce algo delo que
es por venir. Conuiene asaber en quan-
to recibe tan bien las pequeñas impressio
nes/o conoce lo que es por venir por rese
lacion angelica: mas no por su propria vir
tud. Porque como dize sant Augustin
sobre el genesi ala letra. Si esto touiesse el
anima seria en su poder de conocer quan
to quisiesse lo que es por venir. Lo qual
parece claramente falso. E ansi el cono-
cimiento que el hombre alcança en sue-
ños: de algunas cosas futuras: o es por
reuelacion delas substancias espirituales
o de alguna causa corporal. por que qual
quier cosa destas: obra mejor enlos que
duermẽ que no enlos que velan. por quã
to el anima del q̃ vela: es occupada cerca
delas cosas exteriores y sensibles: por on
de puede menos recebir las tales impres-
siones ansi delas substancias espirituales
como delas cosas naturales. Mas quã
to ala perfecion del juyzio: mayor es enel
que vela que enel que duerme. E quanto
al conocimiento que los animales brutos
tienen delas cosas que son por venir. Es
solamente por las causas naturales delas
semejables cosas que mueuen la fantasia
dellos t mas que la delos hombres. por
que las fantasias delos hombres mayor
mente quando velan disponen se mas: se
gund la razon que segund las impressio
nes delas causas naturales. E la razon
baze al hombre tener mayor conoscimie
to: que alos animales la impression delas
tales causas. E ansi diremos que profe
cia propriamente dicha no puede ser a na
tura sino por reuelacion diuina. Segund
que es necessaria ala gouernacion delos
fieles. E mayormente enla orden al cul
to diuido. para lo qual no basta la natu
ra: mas es menester la gracia segund aq̃
llo del sabio que dize. Cum prophecia de
fecerit dissipabitur populus. prouerbio-
vicesimo nono. Como faltare la prophe
cia sera destruydo el pueblo.

Capitulo nono si la prophe-cia es de dios mediante los angeles.

SAn dionisio hablando delas
visiones prophetticas: enel
quarto capitulo dela celesti
al jerarchia dize ansi. diui
nas visiones glorioси patres nostri adepti
sunt per medias celestes virtutes. los glo
riosos padres nuestros: alcançarõ las vi
siones diuinas: mediante las virtudes ce
lestiales. Por do parece que la reuelaci
on prophetica es hecha mediante los an
geles. Por que como escriue el apostol
alos Romanos. Que adeo sunt ordina
ta sunt. xiij. Las cosas que son hechas
por dios: todas son bien ordenadas. pues
como dize el mesmo san Dionisio. La
orden de la diuinidad tiene esto que dis
pone las cosas infimas por las me-

dias/o mas altas. Onde como los angeles sean medios entre dios z los bombres segun que mas participan dela perfecion dela bondad diuina que no los bombres: por tanto las illuminaciones z reuelaciones diuinas son bechas de dios a los bombres por sus sanctos angeles z si pareciere a alguno contrario: conuiene asaber q̃ las tales reuelaciones sean bechas de dios immediate z no por los angeles. por aquella auctoridad del septimo dela sabiduria. Onde dize que la tal sabiduria de dios se passa enlas animas sanctas z constituye propbetas z amigos de dios.

A esto diremos que la caridad por la q̃l es el bombre becho amigo de dios es perfecion dela uoluntad en la qual solo dios puede imprimir z mouer la cal voluntad a que le ame. Mas la profecia es perfecion del intellecto enel qual puede ansi mesmo imprimir el angel. z por esso no es semejable razon delo vno alo otro. Onde aun que la profecia se cuente entre las gracias gratis dadas: segund aquello del apostol que dize. Diuisiones graciarum sunt. Son diuisiones de gracias. Auemos de entender que las tales gracias se atribuyen al espũ sancto assi como de primero z principal principio. El qual las obra en nos mediante los espiritus angelicos. E por tanto aun que cassiodoro diga q̃ la profecia es reuelacion diuina. z no diga reuelacion angelica: no se sigue que no sea becha por los espiritus angelicos. mas como sea dios el p̃incipal obrador nombrola diuina z no angelica.

Capitulo. x. si requiere dispo-sició natural para la propbecia.

Acba razon parece que se requiera disposicion natural para la propbecia. Lo vno por q̃ la especulacion dela p̃pbecia es mas alta que dela ciencia acquisita. Pues si la indisposicion natural impide la especulacion dela tal sciencia como vemos que muchos por mala disposicion no la pueden alcançar Sigue se que mucha mas se requiera para la especulacion profetica. Lo otro parece por esto: por que la indisposicion natural impide mas al bombre que el impedimento accidental. Pues si por el impedimento accidental se puede impedir la especulacio dela profecia como dize san jeronimo sobre san matheos: que enel tiempo que el bombre se occupa cerca delos actos conjugales z se da al officio dela generacion no le sera dada la p̃sciencia del spiritu sancto aun que sea profeta: parece bien que se requiera disposicion natural para la profecia. Empero la verdad esta en contrario. Porque como dize sant Gregorio enla primera Homelia de pentbecostes. Implet spiritus sanctus citbaredum puerũ z psalmistã facit: implet pastorẽ armentorum sicomoros velicantem z propbetã facit. Vinche el espiritu sancto al moço tañedor de guitarra / z baze lo psalmista. binche al pastor de ganado z baze lo propheta. Por do parece que para la prophecia no es necessaria disposicio alguna precedente: mas solamente depende la tal gracia dela voluntad del espiritu sancto como el apostol escriue alos de corintbio diziendo. Vec omnia operatur vn⁹ atq; idẽ spũs diuidẽs singulis p̃ut vult. Todas estas cosas obra vno z aquel mesmo espiritu sancto que reparte acada vno segund le plaze. Pues diremos agora que propbecia propiamente es dicha dela inspiracion diuina: z no de alguna causa natural como ya fue dicho que la que es por causa natural: dize se profecia en alguna manera: Mas no por quelo sea propiamente. Onde que como sea dios el principal obrador dela proobecia. ninguna disposicion natural precedente ha menester para obrar lo que le plaze. ansi enlas cosas corpales como espũales. ca el ordena z dispõe todas las cosas a su vo

luntad z puede junta mente induzir cõ la obra: la disposicion que conuiene. z ansi mesmo disponen el anima en su creacion z dar le gracia para profetizar. z por tanto respondiendo alo que primero fue dicho. diremos que la speculacion dela sciẽcia es hecha por causa natural. ℰ la natura no puede obrar sino por disposicion precedente enla materia: mas enla profecia cuya causa es dios: no es necessario a questo. ℐPodria empero ser impedida la reuelacion profetica por alguna indisposicion natural. Ansi como si vno perdiesse del todo el seso / o por alguna grande passion de yra / o concupiscencia carnal / o de cosa semejable que podria por lo tal ser el hombre impedido de profetizar: maꝯ quãdo dios que es el principal obrador quiere obrar la profecia por alguno: el quita la indisposicion z impedimento quando le plaze z conuiene.

Capi. xj. si se requiere bõdad z santidad para la profecia.

Segũ la autoridad que fue dicha del libro dela sabiduria: la qual dize q̃ la sabiduria de dios se passa enlas animas santas por las oraciones z constituye los profetas z amigos de dios: bien parece que se requiera bondad z sanctidad para la profecia: lo qual ansi mesmo parece por la razon por quãto los secretos no se deuen reuelar sinõ alos amigos segun aquello que el señor dixo. Vos autẽ dixi amicos quia omnia quecunqꝫ audiui a patre meo nota feci vobis. Johannis. xv. Yo vos dixe amigos: porque vos manifeste todo lo que oy de mi padre. Ansi mesmo pareçe porque lo q̃ dirimos de amos Non faciet dominus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas. iij. ca. No hara el señor dios palabra sino reuelare su secreto alos sus siervos pphetas. Por do parece q̃ los prophetas sõ amigos de dios. lo qual no podria ser sin caridad z por consiguiente sin bondad z sanctidad. ℰ aun el philosopho dize enel libro de somno z vigilia. que si la adeuinacion delos sueños es de dios: no es conuenible darla a qualquiera / si no a los varones muy buenos. ℐPues como sea cierto que el don dela profecia sea de dios: bien parece que no lo deua dar sino alos sanctos z amigos suyos. ℰmpero muchas vezes es el contrario ansi como parece de Balam z de otros que houieron reuelaciones verdaderas aun que fueron ellos malos. z por esso es de notar q̃ la bondad delas costumbres: se puede cõsiderar segund dos cosas. ¶Lo vno quanto ala rayz interior que es la gracia gratum faciens que haze al hombre gratioso a dios. ℰ lo otro quanto alas passiones interiores del anima z las actiones exteriores. ℒa gracia gratum faciẽs es dada al hombre principal mente para que su anima se ayunte con dios por amor. ℒomo dize sant Augustin encl decimo quinto libro dela trinidad: nisi impartiatur vnicuiqꝫ spiritus sanctus scilicet vt cum dei z proximi faciat amatorem ille a sinistra non transfertur ad dexteram Si el espiritu sancto no fuere comunicado a qualquiera para que lo haga amador de dios z del prorimo: aquel tal no passara dela siniestra ala diestra. ℰ por esso todo lo que puede ser sin caridad: puede ser sin la gracia gratum faciens: z por consiguiente sin buenas obras. ℒa profecia bien puede ser sin caridad como parece por dos cosas. ℒo vno porque la profecia pertenece al intellecto cuyo acto precede al acto dela voluntad la qual haze perfecta la caridad. Onde escriuiendo el apostol enla primera alos de corinthio. ℒuenta la prophecia alas cosas que pertenecen al intellecto que pueden ser sin caridad. ℒa otra razon es por que la prophecia es dada a vtilidad dela yglesia.

anſi como las otras gracias gratis da-
das ſegun lo que el meſmo apoſtol eſcri-
ue alos de corinthio diziendo. Unicuiq3
datur manifeſtatio ſpiritus ad vtilitatem
A cada vno es dada manifeſtació del ſpi
ritu a vtilidad. & por tanto es aqui de no-
tar que el eſpiritu de prophecía: no es da
do ſiẽpre al prophe'a por el bien de ſi meſ
mo. Conuiene aſaber para que ame a di
os & ſe ayunte con el por caridad: mas da
ſe alas vezes ſolamente por la vtilidad de
otros & no del meſmo prophcta. & por eſſo
puede ſer muy bien la prophecia ſin bue-
nas obras quanto ala primera rayz de
aqueſta bondad. Mas ſi conſidera-
mos la bondad delas coſtumbres ſegun
las paſſiones del anima & actiones exteri
ores/bien puede vno ſer impedido de pro
phetizar por la malicia delas tales coſtũ-
bres. porque ala prophecia requiere ſe
grande eleuacion del intellecto ala con-
templacion delas coſas celeſtiales. ſegũ
aquello del ezechiel que dize. Fili ho-
minis ſta ſuper pedes tuos & loquar te-
cum .ij.capitulo. Hijo del hombre eſta
ſobre tus pies & hablare contigo. & dize
adelante'. Et ingreſſus eſt in me ſpiritus
& ſtatuit me ſuper pedes meos. Y entro
en mí el eſpíritu & puſo me ſobre los mis
pies enlo qual ſe demueſtra la eleuacion
dela mente: alo qual impiden mucho las
tales paſſiones / & la mucha occupacion
delas coſas temporales. Onde ſe lee enel
quarto capitulo del quarto libro delos re
yes: que los hijos delos prophetas mo
rauan juntamente con eliſeo quaſi hazi-
endo vida ſolitaria por fuyr las occupaci
ones temporales: por no ſer por ellas im
pedidos de prophetizar. Et por tanto re-
ſpondiendo agora alas razones prime-
ras: diremos que el don dela prophecia
alas vezes ſe da al prophcta por vtilidad
ſuya & de otros: y los tales ſon en cuyas
animas paſſa la ſabiduria diuina & los ha
ze prophetas & amigos de dios: & otras
vezes ſe da al prophcta para vtilidad de
otros tan ſolamente & ſon ellos como in-
ſtrumento dela operacion diuina ſin apro
uechar a ſi meſmos delos quales ſe eſcri-
ue enel euangelio: que diran el dia del juy
zio. Domine in nomine tuo prophetaui-
mus. Mathei ſeptimo. Señor en tu nõ
bre prophetizamos. Et les reſpondera el
ſeñor. Nunquam noui vos. En verdad
que nunca vos conoci. Conuiene aſaber
por mios. Onde dize ſant Jeronimo en
la gloſa ſobre eſte euangeliſta que prophe
tizar o fazer miraglos & virtudes: o alan
çar los ſpiritus malignos delos cuerpos
delos hombres alas deuezes no ſe conce
de por merecimiento del que lo haze. mas
por la inuocacion del nombre de ieſu chri
ſto tan ſolamente: o por condenacion de-
los que lo llaman & prouecho delos que
lo veen & lo oyen. Et anſi exponiendo ſant
Gregorio. aquello de ſant juan que dize
Uos autem dixi amicos quia omnia que
cunq3 audiui a patre meo nota feci vobis
dize anſi. Dum audita ſuperna celeſtia a
mamus: amata iam nouimus quia amor
ipſe noticia eſt. Quando oydas las coſas
altas & celeſtiales las amamos / ya ama-
das las conocimos porque el tal amor es
conocimiento. Et deſta manera bizo el ſe
ñor a ſus diſcipulos manifieſtas todas las
coſas: porque mudados delos deſſeos te
rrenales: los enflamo en amor delas co-
ſas celeſtiales. & ſegun aqueſto no ſon re-
uelados ſiempre los ſecretos diuinales a
los prophetas: ni dados los tales dones
alos varones muy buenos como dezía el
philoſopho / mas ſon dados alas deue-
zes alos que el ſeñor eſcoje para aquello
ſegũ que el juzga ſer mejor dar los ãte aq̃
llos: que a otros mas perfectos.

Capitulo.xiij. ſi puede ſer algu na prophecía delos demonios.

Do & quanto para la prophe
cia como ya es dicho: ſe re-
quiere ſer illuminada la mẽ
te del prophcta. lo qual el
demonio non puede hazer: mas antes
procura dela eſcurecer & poner errores

contra nr̃a fe:dela qual es señal t cõfirma
ciõ la ꝓfecia como se escriue enla glosa so
bre aq̃llo del apostol q̃ dize. Siue ꝓfecia
secundũ rationem fidei. do dize la glosa.
sa. nota q̃ enel contar delas gracias comi
ença dela profeci a que es la primera pro-
bacion que nuestra fe sea razonable. por-
que los creyentes recebido el espiritu san
cto profetizauan. por tanto parece segun
aquesto que no pueda ser becha profecia
por los demonios saluo solamente por di
os: mas hallamos algunas autoridades
encontrario: segun aquello que se escriue
enel tercero delos reyes: que se dize Cõ-
gregate ad me vniuersũ israel in mõte car
meli: t propbetas Baal trecentos quin-
quaginta: propbetasq3 lucorũ quadrin-
gentos qui comedunt de mensa Jezabel
xviij. capitulo. Allegadme todo el pueblo
de israel enel monte carmelo. E los pro-
pbetas de Baal trezientos t cincuenta.
E quatrocientos propbetas delos lucos
q̃ comẽ dela de mesa jezabel. E los q̃les
propbetas eran adeuinos delos demoni
os. t por tanto es denotar que la propbe
cia como ya es dicbo trae vn conocimien
to muy remoto del conocimiento buma-
no. Mas como el intellecto angelico que
es de orden superior: sea mas alto t pue-
da conocer mucbo mas que el intellecto
bumano: lo qual es no solamente delos
angeles bucnos: mas tan bien delos ma
los que pueden conocer mucbas cosas q̃
son lexos de nuestro conocimiento: por
tanto pueden los tales malignos spiritus
reuelar alos bõbres mucbas cosas que
les son ascondidas. las quales ellos alcã
çan por su natural conoscimiento. Hay
empero algunas cosas simpliciter remo-
tas del conocimiento bumano que solo
dios las puede conoscer. La reuelacion
delas quales es dicba propia mente pro-
pbecia. E aquesta semejante no puede
ser becha sino por reuelacion diuina: se-
gund la nombra Cassiodoro. La la otra
que es becha por los demonios es dicba
propbecia segund alguna conformidad:
mas no propiamente. E por esso enla sa-
grada escriptura: no se llaman los tales
propbetas simpliciter propbetas: mas
con alguna addicion: conuiene saber lla-
mandolos falsos propbetas/o propbe-
tas delos demonios o delos ydolos. On
de dize sant Augustin sobre el genesi ala
letra Cum malus spiritus arripit bomi-
nem in bec scilicet visa/aut demoniacos
facit: aut arrepticios: aut falsos propbe-
tas. genes. xij. Como el espiritu maligno
arrebata al bombre conuiene asaber en-
las tales visiones/o le baze endemoniado
o arrepticio o falso propbeta. E las co-
sas que los demonios reuelan alos sus
propbetas: no las reuelan alumbrando
la mente: mas por alguna vision ymagi-
naria/o bablando sensiblemente. Y enes-
to es differente esta propbecia dela ver-
dadera. t aun por otras algunas señales
exteriores se puede discerner la propbe-
cia delos demonios dela verdadera: co-
mo dize sant Juan crisostomo sobre sant
Matbeos: que algunos propbetizan
en espiritu diabolico. Ansi como son los
adeuinadores: mas son ansi conoscidos
que el diablo dize alas vezes cosas falsas.
Y el espiritu sancto nunca: segun aquello
del deutronomio que dize. Si tacita co-
gitacione responderis quomodo possum
intelligere verbum quod dominus non
est loquutus: boc babebit signum: quod
in nomine domini propbeta ille predixe
rit t non euenerit: boc dominus non est
loquutus decimo octauo capitulo. Si re
spondiere por tacito pensamiento como
puede entender la palabra que el señor no
bablo: Terna esta señal que si lo que el tal
profeta dixere enel nombre del señor: no
viniere: aq̃llo no lo bablo el señor. E an-
si parece quando el propbeta dize algu-
na cosa que ansi no es aq̃llo tal no es por
reuelacion diuina: t aun parece acaecer
ansi en algunas propbecias verdaderas
ansi como lo de Ysayas que anuncio la
muerte de Ezechias. E lo de Jonas
quando anuncio la destrucion de ninive.

Fue aquesto porque fueron reuelàdas a quellas cosas segund que eran en sus causas cuyos effectos fueran tales como les auia sido reuelado: mas por quãto bizieron penitencia mudo el señor la sentencia. la qual mudança luego por semejante reuelo alos meſmos prophetas porque no quedassen engañados. ca enlo de ysayas se lee que le dixo el señor. Uade y dic ezechie: hec dicit dominus deus: audiui orationẽ tuã y vidi lachrimas tuas: ecce ego adiiciam super dies tuos quindecim años. Ue y di a ezechias. Ãqsto dize el señor dios: oy la tu oraciõ y vi las tus lagrimas: y por esso yo añadire quze años sobre tus dias. E ansi por semejante fue reuelado a Jonas la misericordia que ouo el señor delos de niniue por la penitencia que bizieron: lo qual no bazen los demonios a sus prophetas saluo dexar los en falsedad: q̃nto mas q̃aun q̃ la tal mudança no fuera reuelada a ysayas y a jonas era manifiesto que pues el señor los amenazaua con aquella pena por sus malas obras que arrepintiendo se de sus males y baziendo penitẽcia: el señor mudaria su sentẽcia como se lee muchas vezes delas ꝓfecias cominatorias. ca el señor es mas propinco para auer misericordia: que para executar la justicia. E ansi diremos que bien puede bauer profecias delos demonios: no empero que se puedan dezir propiamente profecias mas segun algunas semejanças ca los demonios no pueden conocer las cosas futuras contingentes: segun que son en si meſmas: ni tan poco los pensamientos secretos del coraçon del ombre saluo por algunos iudicios y señales exteriores. E quando alguna profecia no se cumple segun que es dicha / o se enderça a algun error ansi contra nuestra fe: como contra las buenas costumbres clara señal es q̃ no es hecha por reuelacion diuina. Otras señales pueden ser cerca del modo dela tal reuelacion: por onde se puede conocer la reuelacion diabolica dela diuina: por escriptura no se podrian bien declarar.

Capi. xiij. si los profetas ỏlos demonios dizẽ algũas vezes verdad.

Ucho parece dudoso si los profetas delos demonios dizen algunas vezes verdad. porque dize sant ambrosio q̃ toda verdad de qualqera que sea: es del espiritu sancto. Onde como los ꝓphas delos demonios sean informados por espiritu maligno y no por espiritu santo: parece que los tales prophetas siempre deuan mentir pues son inspirados por espiritu mentiroso: segun lo que es escrito en el vltimo del tercero delos reyes: que dize Egrediar y ero spũs mendax in ore omnium prophetarũ eius. Yo saldre y sere espiritu mentiroso enla boca de todos sus profetas. Ansi meſmo el euangelista sant Juan dize enel otauo capto que el diablo es mentiroso y padre de toda mentira. E quando habla mentira q̃ habla de si meſmo: porende parece que siempre los tales profetas deuan mentir. Empero sabemos que el prophcta balã era adeuino ỏlos demonios y sabia muchas cosas por arte magica: como se escriue en vna glosa sobre el. xxij. del numero. y dixo muchas reuelaciones verdaderas. ansi como es aq̃llo que dize. Orietur stella ex jacob y consurget virga de jsrael y percuciet duces moab. numeri. xxiiij. naçera estrella de jacob y leuantar se ha vara ỏ jsrael y ferira alos duques de moab. E por tanto conuiene considerar que es lo verdadero enel conoscimiento como lo bueno en las cosas. E ansi como es impossible hallar cosa alguna que totalmente carezca de algun bien Ansi es impossible bauer conoscimiento en que no sea alguna cosa de verdad cõmo dize Beda que no hay doctrina falsa en que no este mezclado algo vdadero entre lo falso: q̃ aun la meſma dotrina de

los demonios q̃ a sus prophetas instruye tiene algo de verdad por do sea recebida: porq̃ ansi es atraydo el intellecto alo falso por el aparencia delo verdadero: como la voluntad se inclina alo malo por el aparẽcia delo bueno. ℰ por tal dize sant Juan crisostomo sobre sant matheos: q̃ es concedido al diablo dezir algunas vezes verdad: porque sus mentiras sean creydas por algunas pocas verdades. ℰ ansi diremos q̃ los ꝓphetas delos demonios/no hablan siempre por reuelacion diabolica mas alas vezes por inspiracion diuina como se lee ó Balaam que le fablo el señor aun q̃ era ꝓphbeta delos demonios. ca muchas vezes vsa dios ólos malos: para ꝓuecho delos buenos. ℰ prenuncia algunas cosas verdaderas: por los semejantes propbetas: porque la verdad dela q̃l sus aduersarios dan testimonio/ sea mas creyble. ℰ por q̃ los ombres creyẽdo las tales cosas sean mas induzidos por los dichos de algunos ala verdad. ℙnde aun entre los gentiles que era pueblo apartado de dios: houo prophetas ansi como fueron las seuildas/ ꝛ otros gentiles q̃ prophetizaron de christo cosas verdaderas. ℰ aun quandolos demonios instruyẽ a sus mesmos propbetas: dizẽ verdad por vtud de su propia natura: cuyo hazedor es el espiritu sancto: ꝛ otras vezes la dizẽ por reuelaciõ delos spiritus buenos. ℒo mo dize sant augustin sobre el genesi. ꝛ ansi aquella verdad que dizen los demonios es del espiritu sancto. ℒa las propias cosas delos demonios: son las que tienẽ de si mesmos: ansi como son las mentiras ꝛ los pecados. mas no lo que pertenece a su propia natura. ℰ ansi vsa dios algunas de vezes delos demonios manifestando por ellos la verdad quando por los angeles buenos: les reuela algunos misterios diuinos. ℙnde diremos agora que el verdadero propbeta siempre es inspirado porel espiritu sancto en quien no puede bauer cosa falsa: ꝛ por esso siempre dizen verdad. ℳas los falsos propbetas alás vezes son inspirados por spiritu maligno: ꝛ alas vezes por espiritu sancto: ꝛ ansi alas vezes mienten ꝛ alas vezes dizẽ verdad. lo qual ansi mesmo puede bazer solamẽte el demonio dezir v̊dad ꝛ mẽtira.

Capitu. xiiij. si veen los profetas la essencia diuina.

Parece en alguna manera q̃ los profetas en sus reuelaciones vean la essencia diuina: porque sobre aquello de ysayas: q̃ dize dispone domui tue. xxxviij. ca. ℳize la glosa q̃ los propbetas puedẽ leer enel libro dela presciencia de dios enel qual todas las cosas son escritas. ℙues como la presciencia de dios sea su mesma essencia: parece que la vean los profetas. ℒant agustin ansi mesmo dize enel noueno libro dela trinidad: que en aquella eterna verdad dela qual todas las cosas son bechas: acatamos conla vista del entendimiento la forma segun la qual somos ꝛ obramos. ℙues como los propbetas tẽgan entre los ombres tan alto conoscimiento delas cosas diuinas / mas que otro ninguno. parece que deuan acatar la essẽcia de dios enel tal conocimiento. ℙnde para declaracion de aquesto conuiene cõsiderar que la profecia como dicho es: alcança el conocimiento profetico como de lexos. ℒo qual no es enlos bien auenturados que acatan la essencia diuina cuyo conoscimiento no se puede dezir de lexos sino de cerca segun aquello delos psalmos q̃ dize. ℳabitabunt recti cum vultu tuo. moraran los rectos conla tu presencia. ℰ ansi el conoscimiento profetico: no es como el dela bien auenturança: mas antes quando aquel q̃ es perfecto viniere: sera euacuado este otro que es imperfecto como escriue el apostol enla primera alos de corinthio. ℒo qual no dixiera si ẽla vision profetica: se acatara la essencia diuina. ℙuo ẽpo algunos distinguiendo el conocimiento ꝓphico: del conocimiento de los bienauenturados: quisieron dezir q̃ los profetas veen la essencia diuina que

llaman espejo dela eternidad:no segun q̃ es objecto delos bienauenturados: mas segun q̃ son enella las razones delos eñe tus futuros.lo qual de todo en todo pare ce impossible .porque dios es objecto de los bienauenturados segũ su mesma eẽn= cia segun aquello de sant augustin q̃ escri ue enel quinto libro delas confessiones di ziendo.Beatus est q̃ te scit etiaz si illa.i. creaturas nesciat.Bienauenturado es el que te sabe:aunque las criaturas no se pa.ca es impossible que el ombre vea las razones delas criaturas/enla essencia di= uina sin ver aella.Lo vno porque la essen cia diuina es razon de todas las cosas q̃ son hechas.E la razon ideal no añade so bre la essencia diuina/si no por respecto a la criatura.Lo otro porque primeto es co nocer alguna cosa ensi mesma:que cono= cer la por comparació a otra. Conocerla cosa ensi mesma:es conocer a dios segun que es obiecto dela bienauenturança . E conocer la cosa por comparacion a otra . es conocer a dios segun las razones ỏlas cosas que enel son.z por tanto no puede ser que los prophetas vean a dios segun las razones delas criaturas :si no segũ q̃ es obiecto dela bienauenturãça.por onde conuiene dezir:que la vision prophetica : no es vision dela mesma eẽncia diuina :ni los prophetas veen lo que veen:enla eẽn= cia diuina :mas veen lo en vnas semejan ças segun la illustracion dela lumbre diui na .onde hablando sant dionisio delas vi siones propheticas enel quarto dela cele= stial jerarchia dize que el sabio theologo: aquella vision dize diuina q̃ es hecha por semejanças delas cosas q̃ carecen de for= ma corporal por reducion delas que veẽ enla lumbre diuina. E las tales semejan ças illustradas por la lumbre diuina mas tienen razon o semejança de espejo que la cẽncia de dios porque enel espejo resulta la semejança ỏlas otras cosas.lo qual no podemos dezir de dios:ansicomo enla il lustracion dela mente del prophetа enla qual resulta la semejança dela verdad de la diuina prescíencia . z por esso es dicha espejo dela eternidad /quasi repletãte la p sciencia de dios que presencialmente vee todas las cosas enla su eternidad . Pues declarando agoras las razones primeras diremos que los prophetas enel libro de la pscíencia de dios acatan :en quanto ỏ la tal prescíẽcia /resulta la verdad enla mẽ te del prophetа. E desta manera se dize ver el hombre enla primera verdad su p pia forma segun la qual es:z obra en quã to la semejança dela primera verdad re= duze enel intellecto humano de onde el a nima tiene que conoce a si mesma. E aun que en dios sean las cosas futuras cõtin gentes:segun la vdad infallible muy bien puede iprimir enla mẽte del prophetа se= mejable conocimiento sin que le vea por su propia essencia .

Capítulo .xv. dela reuelació pphetica q̃ es hecha por influencia de al gunas species:o solamente por la influen cia dela lumbre diuina .

En la reuelacion prophetica no solamente se imprime la lumbre intelligible :mas tan biẽ neuuas species delas co sas segun aquello de ose que dize. Ego vi siones multiplicaui eis z in manibus pro phetarum assimilatus sum.xij. capitulo . Yo multiplique a ellos visiones y enlas manos delos prophetas so a semajado . z como dize sant augustin sobre el genesi. Porque el conocimiento prophetico p tenece principalmente al intellecto . cerca del tal conocimiento conuiene considerar dos cosas.conuiene asaber la representaci on delas cosas:y el juyzio dellas . Algu= nas cosas son representadas ala mẽte hu mana :segun algunas species z segun la orden de natura.conuiene asaber.prime= ramente al seso z despues ala imaginació z despues al intellecto possible que es im mutado por las species delas fantasmas segun la illustracion del intellecto agente

¶Pues enla imaginacion no son tan solamente las formas delas cosas sensibles segun que son rescebidas del seso: mas son trasmudadas en diuersas maneras: o por alguna transmudacion corporal como acaesce enlos que duermen: o enlos furiosos: o ansi mesmo son dispuestas las tales fantasmas segun el imperio dela razon: enla orden alo que se deua entender. ansi como de diuersa ordenacion de vnas mesmas letras: se toman diuersos entendimientos. ¶Pues tan bien ansi segun diuersa disposicion delas fantasmas/resultã en el intellecto diuersas species intelligibles mas el juyzio dela mente humana: es becho segun la fuerça dela lumbre intellectual ⁊ ansi por el dõ dela prophecia es dado al prophcta cosa que es sobre su natural facultad quanto alo vno ⁊ quanto alo otro conuiene asaber quãto al juyzio por la influencia dela lũbre intellectual ⁊ quãto ala acepcion o representacion delas cosas que es becha por algunas species. E quanto aesto segũdo puede semejar la doctrina humana: ala reuelacion prophetica/mas no quanto alo primero. porque el maestro representa al discipulo las cosas por las señales dela palabra: mas non le puede alũbrar enlo interior el entendimiẽto ansi como haze dios al prophcta. E ó aqstas dos cosas. Lo primero es lo mas principal. conuiene asaber el conocimiento que se alcança por la lumbre diuina para juzgar las tales cosas. E por esso si fuere diuinalmente becha a algun prophceta representacion de algunas cosas por semejãças imaginarias ansi como fue a faraon ⁊ anabucdonosor: o por semejanças corporales ansi como abaltasar. tales como estos no deuen ser tenidos por profetas/si la mente delos tales no fuere alumbrada para conocer ⁊ juzgar las tales cosas. ca tal aparicion como aquella es como vna cosa imperfecta enel genero de prophecia ⁊ por esso la llaman algunos/ estasis de prophecia ansi como la adeuinacion delos sueños. mas podra vno ser dicho prophcta avnq̃ no le sea becha representacion delas cosas: saluo que solamente su intelleto sea alumbrado para juzgar las que otros vieron en vision imaginaria. ansi como bizo Joseph que expuso el sueño de faraon. mas como dize sant augustin sobre el segũdo del genesi. aquel es mas enteramẽte prophcta que en mayor perfection tiene lo vno ⁊ lo otro. conuiene asaber que vea en spiritu las semejanças delas cosas ⁊ las entienda con buen juyzio en tendimiento. Alas vezes son representadas al prophcta diuinalmẽte algũas formas sensibles mediante los sentidos de parte defuera ansi como quando vido daniel la scriptura dela pared segun se scriue enel quinto de su libro. E otras vezes son representadas por algunas formas imaginarias o impressas del todo diuinalmẽte ansi que no ayã si do rescebidas por los sesos exteriores: ansi como si a vno q̃ fuesse nacido ciego q̃ nunca vido color le fuessen imprimidas enla imaginacion las semejanças delos colores. o tã biẽ ansi mesmo que sean ordenadas diuinalmente de aquellas que a rescebido por los sentidos exteriores: ansi como quando jeremias vido la olla encendida bazia la parte de aqlon como se scriue enel primero de su libro. D tan bien se puede bazer imprimiendo las species intelligibles enla mente del pphcta ansi como es enlos que reciben sabiduria infusa ansi como salomon ⁊ como los apostolos. La lumbre intelligible: ala deuezes es impressa diuinalmente en el intellecto humano: para juzgar lo que otros veen ansi como diximos de joseph. ⁊ tal conocimiento ouieron los apostolos que les abrio dios el seso para entẽder las scripturas segun se escriue enel vltimo de sant lucas. E aesto ansi mesmo pertenece la interpretacion delos sermones. otras vezes son impressas diuinalmente las tales species para juzgar segun la verdad diuina las cosas que el hombre alcança por curso natural. o ansi mesmo para juzgar eficaz ⁊ verdaderamente lo que se de

ue hazer: segun aquello de ysayas que dize. Spiritꝰ dñi ductor eius fuit. lxij. ca. El spū del señor fue su gujador. ⁊ ansi parece como la reuelacion ꝓphetica alas deuezes es hecha por la influencia dela lūbre diuina solamēte. E otras vezes es hecha por algunas species nueuamente impressas o diuinalmēte ordenadas en otra manera.

Capitulo. xvj. si enla reuelacion ꝓphetica es siempre el anima del propheta enajenada delos sentidos.

LA reuelacion prophetica es hecha segun quatro cosas cō uiene asaber. segū la influēcia dela lumbre intelligible. ⁊ segun la imission delas species intelligibles ⁊ segū la impression o ordenaciō delas formas delas cosas imaginables ⁊ segun la exꝑssion delas formas delas cosas sensibles. Pues quādo quiera que al prophe ta es repsētada algūa cosa por las species sensibles / agora sean diuinalmente formadas especialmente para esto ansi como la mata que vido moysen ⁊ la scriptura q̄ vido daniel: agora sean produzidas por otras causas ansi empero q̄ seā ordenadas por la diuina prouidencia a significar alguna cosa ꝓphetica mēte ansi como por el arca de noe: q̄ significaua la yglia: claro es que en tal repsentacion como esta non se haze abstraction delos sentidos del propheta. ni tan poco es necessaria la tal abstraction delos sentidos: para que la mente del propheta sea illustrada por la lumbre intelligible: o pa q̄ sea formada por las species intelligibles porq̄ enel hōbre ꝑfecto juyzio es del intellecto por la cōuersion que es delas cosas sensibles q̄ son los primeros principios de nro conocimiento. mas quando se haze reuelaciō prophetica segun las formas imaginables: entōce necessario es que sea hecha abstraction delos sentidos porq̄ la aparicion delas fātasmas no se refiera alas cosas q̄ de fuera se sienten. Empero la abstraction delos sentidos alas vezes es perfecta en tal manera q̄ el ōbre ningūa cosa recibe cōcillos E otras vezes es imperfecta ansi que recibe cō ellos alguna cosa: empero en tal manera q̄ no sabe discernir lo que recibe de partes de fuera delas cosas que imagi nablemēte vee como dize sant augustin a la letra sobre el geneti. Sicut videnꝫ q̄ in spiritu fiunt imagines corporū quēadmo dū corpora per corpus: ita vt simul cerna tur ⁊ homo aliquis presens ⁊ absens alius spiritu tāquā oculis. xij. ca. Como son vistas las imagines delos cuerpos que son hechas en spiritu ansi como los cuerpos por el cuerpo / ansi porque juntamente se pueda acatar algū hōbre psente. conuiene asaber cō los ojos corpales. y otro absente con el spiritu ansi como con los ojos E tal enajenamiēto de sentidos no se haze en los prophetas con alguna desordenaciō de natura ansi como es enlos arrepticios ⁊ furiosos: mas es por alguna ordenada causa: o natural ansi como sueño o spiritual ansi como por grā vehemēcia de contēplacion segun se lee de sant pedro enel dezeno delos actos delos aplos que como orasse enel cenaculo fue hecho enel cesso dela mente como fuera de sus sentidos. O puede ser arrebatādolo la virtud diuina segun aquello del ezechiel que dize. Facta est super eum manus dñi. ca. j. Fecha es sobre el la mano del señor. ⁊ ansi diremos q̄ aq̄lla autoridad que es scrita enel dozeno del libro delos numeros que dize. Siquis fuerit inter vos ꝓphetа dñi in visione apparebo ei vel per somniū loquar ad illuz. Si alguno entre vos otros fuere ꝓphetа del señor yo le apareceere en vision: o le hablare en sueños. Deuese entender aq̄sto delos ꝓphas en quien se imprimian ⁊ ordenauan las formas imaginarias o dormiendo q̄ se demuestra por el sueño: o velādo que se demuestra por la vision. Mas no pa q̄ de necessidad en qualq̄era reuelaciō ꝓphetica aya de ser el ꝓphа enajenado delos sentidos. E aunq̄ enlas

tales reuelaciones ꝓpbeticas seã los pro
pbetas enajenados delos sctidos ansi co
mo es dicho: siẽpre enla ꝓnũciació dllas
les son subjetos sus mesmos spũs como
dize el apostol. j. corin. xiiij. En tal mane-
ra q̃ siẽpre los ꝓpbas bablã las cosas que
vierõ de su ꝓpio sentido sin turbació del
entẽdimiẽto: saluo enlas reuelaciones q̃
es al cõtrario. cõuiene asaber q̃ principal-
mẽte son los ꝓpbas subjetos al spũ de ꝓ
fecia. y enla manera del ꝓnũciar la ꝓpbe
cia: siẽpre obra algũa cosa la cõuersacion
ꝓcedente del ꝓpba. cõuiene asaber cõpa
rãdo las cosas q̃ le son reueladas: alas co
sas q̃ ba experimẽtado y de q̃ a cõuersado
como dize la glosa de sant jeronimo sobre
aq̃llo del primero de amos q̃ dize. Dñs
de syõ rugiet. õde dize ãsi la glosa. Natu
rale est. n. vt oẽs q̃ volũt rem rei cõparare
ex eis reb⁹ sumãt cõpatiões q̃s sũt erpti y
in q̃b⁹ sũt nutriti. cosa natural es q̃ todos
los q̃ querẽ cõparar algũa cosa a otra. to-
mẽ las cõpaciões delas cosas q̃ bã erpi-
mentado en q̃ bã sido criados. E ansi este
ꝓpba amos como ouiesse sido pastor de
ganados cõparo el temor de dios al bra-
mido del leon diziendo. Dñs de syon ru
giet. El señor bramara de syon.

Capitulo xvij. dies hecha siẽ pre la propbecia con conocimiento delo q̃ se propbetiza.

Dize algũas autoridades de la scã scriptura parece q̃ los ꝓpbas no deué siẽpre cono cer lo q̃ ꝓfetizã como lo scri ue el euãgelista sãt juã diziẽdo. q̃ ãndo di cayꝑbas que cõuenia que ihu xpo muri-esse porq̃ no pereciesse toda la gẽte no lo dixo de si mesmo. mas como fuesse põtifi ce de aquel año ꝓfetizo aq̃llo. Empo no conocio cayꝑbas lo q̃ dixo. ca el spũ scõ le monio a dezir aq̃llo avn fin: y cayfas dixo lo a otro. empero es de notar que enla re-uelaciõ ꝓpbetica / la mẽte dl ꝓpba es mo uida del spũ scõ no solamẽte ꝑa conocer al gũa cosa / mas tã bien pa obrar o bablar y alas vezes para todas tres jũtamente: y otras vezes para las dos dellas y otras para la vna solamente. y cada vna cosa de stas acacce con algũ defecto de conocimiẽ to porq̃ quãdo la mente del profeta es mo uida para pensar o conocer algũa cosa a-las vezes es induzida para que solamẽte la conozca y otras vezes para esto y para mas. cõuiene asaber para q̃ conozca q̃ aq̃ llo le es revelado diuinalmẽte. Ansi me-mo es mouido otras vezes para bablar al guna cosa ansi que entienda lo q̃ el spũ scõ entiende por las tales palabras segun aq̃-llo q̃ dixo david. Spũs dñi locutus ẽ per me. ij. regũ. xxiij. El spũ del señor bablo por mi. E otras vezes el que es mouido para dezir algũa cosa no entiende lo q̃ el spũ scõ por ello ẽtiẽde: ansi como bizo cay fas q̃ no entendio lo que dixo. y por seme-jable quãdo el spũ scõ mueue a algũo pa-ra bazer algũa cosa alas vezes entiende lo que aq̃llo significa. como se lee de jere-mias q̃ ascondio el ceñidero de lomos en eufratẽ. xiij. ca. otras vezes no lo entiẽdẽ ansi como los caualleros q̃ dividierõ en-tresi las vestiduras de ihu xpo no entẽdiẽ do lo que significaua. Pues quãdo al-guno conoce q̃ es mouido del spũ scõ pa-ra pensar o significar por obra o palabra alguna cosa: esto tal ptencce ꝓpiamẽte a profecia: mas quãdo es mouido pa algo dello y no lo conoce: no es enteramẽte ꝓ-fecia saluo vn instinto profetico. como di ze sant augustin sobre el genesi. q̃ si alos q̃ son demostradas señales por algunas se mejanças delas cosas corpales no inter-viniesse el officio dela mẽte para ser enten didas no seria propbecia.

Capitulo. xviij. delas spccies y generos de propbecia.

La glosa q̃ es sobre sant ma theos cerca de aq̃l passo q̃ dize. Ecce virgo cõcipiet. dize q̃ delas profecias vna es de ꝓdestinaciõ la q̃l es necessario de se

cumplir anſi que no es en nſro aluedrio de la eſtoruar como fue aq̃llo de yſayas q̃ agora diximoſ. E otra es ꝺla ꝓſciẽcia de dios jũta cõ nſro aluedrio. z otra es de comi nacion q̃ es hecha en ſeñal dela aſi auerſi on diuina. pa cuya declaracio es de notar que las ſpẽs delos abitos z actos enlos morales ſe diſtinguẽ ſegũ los objectos. El objeto dela profecia es aq̃llo que es enel conocimiẽto diuino ſobre nſra facultad por lo q̃l ſe diſtingue la profecia en diuerſas ſpẽs ſegũ las differẽcias de aq̃llo. Arriba fue dicha que lo q̃ es por venir es enel conocimiẽto diuino en dos maneras La vna ſegũ que es en ſus cauſas dcio q̃l es la ꝓfecia q̃ ſe llama cominatiõis q̃ quere dezir de amenaza. la qual alas vezes non ſe cũple como ya es dicho: mas ſolamẽte ſe manifieſta por ella lo que ſe auia de ſeguir ſegũ la orden delas cauſas z puede ſe impedir por coſas que ſobrevienen. E la otra manera es enel conocimiẽto diuino ſegũ que es enſi meſmo z ha de ſer hecho por dios ſin nſro aluedrio. ꝺlo qual es la profecia de ꝓdeſtinacion que ſegũ damaſceno ꝓdeſtina dios las coſas q̃ no ſon en nſro aluedrio. z deſtas dos maneras de conocimiẽto es la profecia de ꝓſciencia q̃ puede ſer de biẽ z de mal lo qual no es de la ꝓfecia de ꝓdeſtinaciõ que es ſolamẽte de bien. E porq̃ la ꝓdeſtinaciõ es cõpẽdida ſo la ꝓſciẽcia: por tãto enla gloſa que es enel principio del ſalterio ſe ponẽ ſolamente dos ſpẽs de profecia vna de ꝓſciẽcia z otra de cominaciõ. porq̃ ꝓſciẽcia propiamẽte es dicha vn conocimiẽto ꝺlas coſas futuras ſegun que ſon enſi meſmas ſegun lo qual ſe pone eſta ſpecie de profecia mas en quanto es dicha reſpecto ꝺ los ſucuentos futuros. o ſegũ que ſon enſi meſmos / o ſegũ que ſon en ſus cauſas: comũ es a toda ſpecie de profecia. Otra ꝓfecia que otros llamaron promiſſiões tã biẽ ſe entiende ſola profecia cominatiõis q̃ vna meſma razon es dela vna z dela otra: o ꝓmeter dios algũ bien que el ombre por ſu culpa pueda perder o amenazar con algũ mal que emẽdandoſe el ombre no lo eſecute dios ſegũ aquello de jeremias que dize. Repente loquar aduerſũ gentem: vt erradicem z deſtruam z diſperdam illud. Si penitẽciã egerit gens illa a malo ſuo: agã z ego pniaz ſuper malo quod cogitaui vt facerem ei. xviij. ca. Adeſora hablare contra la gente z contra el reyno para que lo deſraygue z lo deſtruya z pierda. E ſi aq̃lla gente biziere pniã ꝺ ſu mal hare yo penitencia del mal que le penſe hazer. Eſto pertenece ala profecia de cominaciõ. E ſigueſe luego lo que pertenece ala profecia de promiſſion diziendo. Subito loquar de gente z de regno vt edificem z plantẽ illud. Si fecerit malum in oculis meis. penitentiam agaz ſuper bono qꝺ locutus ſũ ei facere. Subito hablare dela gente z ꝺl reyno para que lo edifique z plante z ſi aquella gente biziere mal ante mis ojos: yo hare penitencia ſobre el bien que dixe que le auia de hazer. E anſi conuienẽ eſtas ꝓfecias ambas ſo vna meſma razon mas tomoſe el nombre dela profecia antes de cominacion que no de promiſſion por que mas ſe inclina dios ha perdonar la pena con que amenaza: que ha q̃tar ins bñficios que promete. Pues anſi diremos agora que ſon dos ſpẽs de profecia. vna ꝺ ꝓdeſtinaciõ o ꝓſciencia / tomãdo la ꝓſciencia ꝓpiamẽte reſpecto delos ſucuentos futuros ſegũ que ſon enſi meſmos ſolamẽte z cũplideros por dios ſin nſro aluedrio. E otra es de cominaciõ que es en nſro aluedrio a ſe cũplir: o no como dicho es. z ſant yſidro enel libro delas etbimologias pone ſiete generos de profecia. El primero eſtaſis que es exceſſo dela mẽte como dixo ſãt pedro que vido el vaſo ẽbiado del cielo lleno de diuerſos aiales. act. x. El ſegũdo es viſion como quando yſayas vido al ſeñor ſentado. El tercero es enſueños como q̃ndo iacob durmiendo vido la eſcala que llegaua haſta el cielo. El q̃rto genero es por nuue anſi como hablaua dios ala moyſen. El quinto genero es por boz oyda del cielo anſi como oyo abraã quãdo q̃ria ſacrifi

ear su bijo. El sesto genero es recibida parabola ansi como balá quádo fue al llamado de balac. El seteno genero es repleció del spũ scõ como fueró quasi todos los ꝓphetas. Pone ansi meſmo tres generos de visiones. vno segũ los ojos corpales. otro segũ el spũ imaginario. otro por intuitu dela mẽte. E aq̃sta diuisiõ es segũ el modo de ꝓfetizar que se puede distinguir: o segũ las potencias conocitiuas del hõbre que son el seso lo imaginació y el intelleto Segun lo qual se tomá estas tres maneras de visiones: como pone ansi meſmo sant augustin sobre el geneſi enel dozeno ca. Q puede se distinguir segũ la differencia dela influencia profetica que es significada quáto ala illustracion del intellecto: por la repleció del spũscõ: que es la q̃ pone enel seteno logar. E quáto ala impression delas formas imaginables pone tres. cõuiene asaber sueño que es lo q̃ pone encl tercero logar: y vision que es becha velládo que pone enel segũdo logar. y estasis que es por eleuacõ dela mẽte. enlas cosas mas altas: que pone eñl primer logar E quáto alas señales sensibles pone tres porq̃ la señal sensible. o es cosa corporal q̃ parece de fuera ala vista: ansi como la nube q̃ pone enel quarto logar. o es boz formada defuera al oydo del õbre que ꝓpone enel quinto logar: o es boz formada por ombre con semejãça de alguna cosa: que pertenece ala parabola que pone eñl sesto logar.

Capitulo. xix. de qual es la mas alta propbecia.

DErca delas excelencias ỏlas ꝓfecias si es de mayor dignidad la que es becha por vision intellectual y imaginaria o la que tiene visiõ intellectual solamente En fauor dela vna y dela otra hallamos autoridades. empero bien entendidas no son contrarias. Dize sant augustin sobre el dozeno del geneſi. E fallasse enla glosa sobre la primera del apostol / que scriue alos de corinthio enel. ix. ca. sobre aq̃llo q̃ dize. Spũs aũt loq̃t misteria. Do dize: q̃ menos ꝓpha es. el q̃ en spũ solo vee las imagines delas cosas significadas: y mas ꝓpha el que conel intellecto solo las conoce. y muy mas ꝓpha: el q̃ pcele enlo vno y enlo otro: que pertenece al ꝓpha que tiene jũtamente visiõ intellectual y imaginaria. Ansi meſmo sant jeronimo / enel prologo del libro delos reyes. distingue los ꝓphetas / cõtra los agiographos. E todos los q̃ nõbra alli ꝓfetas. conuiene asaber. ysayas: jeremias y los otros semejables todos ouieron vision imaginaria jũtamẽte cõla intellectual. Lo qual no touieron los agiographos que sola mẽte seruieró inspirados por el spũscõ. Ansi como fueron Job: dauid. y salomõ / y los otros semejables. Por do parece que mas propiamente son dichos ꝓphas: los que ouieró vision intellectual y imaginaria: que no los que ouieron intellectual solamente Empero la glosa que es enel principio ỏl psalterio dize el contrario. La dize. que aquel modo de ꝓphecia es mas excelente quãdo se ꝓfetiza por sola inspiracion del spũscõ. remoto y aptado todo adminiculo exterior de fecho o dicho o sueño o vision E por tanto para mayor declaracion de aqueſto. deuemos notar: que la dignidad delas cosas que son ordenadas a algun fin: principalmente se considera del tal fin El fin dela ꝓphia es vna manifestacion ỏla verdad que excede al conocimiẽto natural del hombre. Onde quãto la tal manifestacion es mas principal: tanto la prophecia es de mayor dignidad. Claro es que la manifestacion dela verdad diuina que es becha. por vna deſnuda contẽplaciõ dela meſma verdad mas principal es que la que es el becha: segun alguna semejança delas cosas corporales. La es mas semejable y cercana: ala vision dela bienauenturança. segun la qual es acatada la verdad enla ciẽncia diuina. E de aqui es que la prophecia. por la qual es la tal verdad conocida / segun la lumbre intellectu-

al.es de mayor dignidad:que la q̃ es manifestada,por alguna semejança delas cosas corporales:segun la vision imaginaria. E avn por lo tal se demuestra ser mas alta z mas excelente/la mente del ꝓpha. Ansi como enla doctrina hũana parece:ó mejor intellecto.el que ofendo la doctrina de su maestro:la puede entender. por la palabra desnuda solamẽte/mas que el otro que ha menester exẽplos ó cosas palpables para la poder entender. Dnde en la comendacion dela prophecia de david encl.xviij.ca.del segũdo delos reyes dize ansi. Adibi locutus est fortis israel. a mi hablo el fuerte de israel. E dize adelante Sicut lux aurore oriente sole mane absq; nubibus rutilat. Ansi como resplãdesce la luz ỏl alua:quãdo enla mañana sale el sol sin nuues. E ansi diremos:que quãdo la verdad divina se ha de revelar por algunas semejanças corporales. Entonces mas ꝓpheta es el que tiene lo vno z lo otro. cõuiene asaber. lũbre intellectual z vision imaginaria que no el q̃ tiene lo vno solo. porq̃ la ꝓphecia:es mas perfecta. E quãto a esto es lo/que fabla sant augustin de aquello que en principio dixímos. Empero la profecia.enla qual la verdad intelligible es revelada desnuda mente:es la mas alta z mas principal de todas. E ansi respõdiẽdo por semejante alo de san jeronimo diremos. q̃ bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra: z que le conuenga menos la p̃dicacion de algũ nõbre Ansi como podemos dezir del conocimiento dela biẽauẽturãça: q̃ avnque es mas noble z mas perfecto que no es el ỏste mũdo. cõuiene mas a este el nõbre de fe que no al otro. Porque este nombre de fe:encierra ensi vna imperfectiõ de conocimiẽto. E ansi la ꝓphia trae vna remocion y escuridad dela verdad intelligible:por lo qual son dichos mas ꝓpiamẽte ꝓphas los que veẽ por visiõ imaginaria que no los otros. avnq̃ es mas noble la ꝓphia: que es fecha por vision intelletual solamẽte. Tanto empero que sea aquella mesma verdad revelada a cada vna ỏllas. E si la lumbre intellectual fuere divinalmẽte infundida a alguno no para conocer algunas cosas que son sobre naturales. mas para juzgar segũ la certidũbre dela verdad divina las cosas que se pueden conocer por razon hũana. entonces` la tal prophecia intellectual. es inferior de aq̃lla q̃ es con vision imaginaria. que trae a conocer lo que es sobre natural. E tal prophecia ouieron todos los que sant jeronimo nombra enla orden delos prophetas. E por tanto son specialmente nombrados ꝓphetas porque vsauan de officio profetico. ca fablauan en persona de dios al pueblo diziendo. Hec dicit dñs. Aquesto dize el señor. Lo qual no bizieron los otros agiographos que scriuieron delos quales muchos fallaron muchas vezes ỏlas cosas que se pueden conocer por razõ humana. no como en persona de dios: mas como de si mesmos. con ayuda empero: dela lumbre divina.

Capitulo.xx. dela diuersidad delos grados dela profecia.

LA profecia enla qual por la lumbre intelligible es revelada alguna cosa sobre natural por vision imaginaria: tiene el grado medio entre aquella. por la qual es revelada alguna cosa sobre natural sin vision imaginaria. E aquella enla qual: por la lumbre intelligible sin vision imaginaria. es dirigido el hombre a fazer o conocer lo que pertenece ala hũana conuersacion. Porque mas propio es dela prophecia el conocer que el obrar. E por esso el mas baxo grado de profecia es quando alguno es mouido por vn instincto interior para fazer algũa cosa exterior /ansi como se lee de sanson enel decimo quinto del libro de judic. Que el spiritu ỏl señor cayo sobre el. E como el fuego suele consumir la leña: ansi fueron desatados z sueltos

los ligamiẽtos en que era atado. El segũ do grado de profecia es: quãdo por la lũbre interior. es alguno alũbrado pa conocer algũas cosas: que no exceden los limites del conocimiento natural. Como se lee de salomõ enel. iiij. ca. del tercero ỹ los reyes. q̃ hablo parabolas ꝛ disputo sobre las plãtas. desde el cedro del mõte libano fasta: el ysopo que nace ẽla pared. E ansi mesmo fablo delos aiales ꝛ reptilias. ꝛ ỹ las aues ꝛ peces. ꝛ todo esto fue por inspiraciõ diuina: como dize antes la scriptura Dedit deus sapiam salomoni: ꝛ prudẽciam multam nimis. Dio dios sabiduria a salomõ: ꝛ muy mucha prudencia. E aq̃stos dos grados son debaxo dela pfecia q̃ ya dirimos enla qual por la lũbre intelligible. era reuelada algũa cosa sobre natural por visiõ imaginaria. Esto es porq̃ los tales grados no alcançã la verdad sobre natural. La pfecia en q̃ es manifestado aq̃llo q̃ es sobre natural por visiõ imaginaria es differẽte. Lo primero segũ la differencia del sueño / q̃ es hecho dormiẽdo. E la visiõ q̃ es hecha velando / ptenece a mas alto grado. Porque mayor fuerça de lũbre profretica es: la q̃ estando el ombre ỹ pierto ꝛ ocupado cerca delas cosas sensibles. le abstrae alas cosas sobre naturales q̃ la q̃ estãdo el ỹbre durmiẽdo. en q̃ esta el aia enajenada delos sentidos: faze aq̃llo mesmo. Lo segũdo es differẽte el grado dela profecia. quãto ala expressiõ delas señales imaginables: por las quales la verdad intelligible es expressada. E porque las señales mas expressas delo que hauemos de entender son las palabras. por tãto mas alto grado de profecia es: quãdo el profeta oye por palabra. que le declara lo que ha ỹ entender lo velãdo. o dormiendo: que no quãdo vee algũas cosas que significan lo q̃ ha de entender. Assi como las siete espigas llenas que vido faraon / que significauã siete años abũdosos. En las quales señales avn parece la profecia tãto mas salta: quãto las señales sõ mas claras. Assi como quãdo jeremias vido el encendimiẽto dela ciudad so semejança de olla encendida. Como se lee enel pmero ca. del su libro. Lo tercero pece ser mas alto grado de profecia: quãdo el profeta vee. no solamẽte señales de palabras o de fechos / mas avn velando o durmiendo. vee a algũo q̃ fabla cõel: o le demuestra algũa cosa. E avn por lo tal parece: q̃ la mẽte del ppha sea mas cercana ala causa reuelante. Lo quarto se puede conocer el alteza del grado profetico: de parte dela cõdiciõ ỹl que es visto. La mas alto grado de profecia es / si el q̃ fabla o demuestra alguna cosa. fuere visto durmiẽdo o velãdo en semejãça de angel que no si fuere visto en semejãça ỹ õbre. E muy mas alto grado sera: si el tal fuere visto en semejança ỹ dios. segun aq̃llo de ysayas / q̃ dize. Vidi dñm sedentẽ: vi al señor assentado. E avn sobre todos estos grados / es el tercero genero de pfecia. enla qual la verdad intelligible ꝛ sobre natural: es manifestada sin vision imaginaria. Empero excede la tal vision intellectual / ala razon ỹ profecia p piamẽte dicha. E porq̃ como ya fue dicho la profecia no es por modo de habito pmanente mas por manera de passion transeũte no es cõueniẽte q̃ avn mesmo pfeta sea fecha reuelacion profetica en diuersas vezes: segun diuersos grados.

Capitulo. xxj. de qual delos profetas fue el mas excelente.

Cerca delas excelencias delos profetas ay diuersas opiniones: por quãto se fallã diuersas autoridades en fauor de diuersos ppĥas. La la glosa que es en principio del psalterio dize. q̃ dauid es dicho ppha por excelẽcia. E de moysen se scriue enel vltimo del ẽuteronomio. nõ surrexit ppha vltra ĩ ysrl̃ sicut moyses. no se leuãto ppha mas en ysrl̃: ãsi como moysen. Parece ansi mesmo q̃ fuerõ fechas mayores cosas por josue: q̃ bizo estar el sol. ꝛ la luna: como se scriue enel dezeno ỹl

su libro. E ansi mesmo por ysayas q̃ fizo tornar el sol atras diez grados como se scriue alos. xxxviij. ca. del su libro. Las q̃les cosas son mayores q̃ lo q̃ bizo moysẽ: q̃n do dinidio el mar bermejo. E tã biẽ se scriue de helia. encl. xlviij. del ecclesiastico.

Quis põt sibi gllari tibi qui sustulisti mortuũ ab inferis. Quien podra semejablemẽte gllarse a ti: q̃ sacaste el muerto delos infiernos. E de sant juã baptista se scriue xj. de sant matheos: q̃ entre los nacidos ẽlas mugeres no se leuãto otro mayor q̃ el. E ansi diuersas autoridades /bazen en fauor de diuersos ꝓpb̃as. Empero bien entendidas todas ꝛ cõsiderado el modo ꝛ sufficiẽcia del fecho de cada vno dellos biẽ podremos cõpreb̃der sus excelẽcias Como dize sãto tomas: porque avnq̃ q̃n to a algũa cosa algũo delos otros ꝓpb̃as aya sido mayor q̃ moysen. Empo bablando simpliciter moysen fue el mayor de todos los q̃ vinierõ ante de ihu xp̃o. Por que enla profecia: como ya es dicho se deue cõsiderar el conocimiẽto. ansi segun la vision intellectual: como segũ la visiõ imaginaria. E la ñũciaciõ ꝛ cõfirmaciõ: por los milagros. Enlo qual parece auer sido moysen: mas excelente q̃ todos los otros Lo primero quãto ala visiõ intellectual: porq̃ vio la eẽncia diuina. Ansi como sant pablo quãdo fue arrebatado. Como dize sant augustin: sobre el dozeno del genesi ala letra. Onde se scriue. Numeri. xij. q̃ claramẽte: ꝛ no por semejãças vido a dios. Lo segũdo quãto ala visiõ imaginaria. q̃ no solamẽte oya las palabras /mas avn veya agen le fablaua en stmejãça de dios. ꝛ no solamẽte durmiẽdo: mas avn velãdo. Onde se scriue enel exodo. xxxiij. ca. q̃ le bablaua el señor de cara a cara como suele bablar el bõbre con su amigo. Lo tercero es quãto ala denũciaciõ q̃ bablaua a todo el pueblo de ihu en persona de dios: ansi como gen les da ley de nueuo. E los otros ꝓpb̃as bablauan al pueblo en persona de dios: q̃si induziẽdo a guardar la ley de moysen. segun aquello di ter cero de malachias que dize. Memẽtote legis moysi serui mei. Acordaos dela ley de moysen mi siervo. Lo quarto es: quanto ala operaciõ delos miraglos. que bizo a todo el pueblo: onde se scriue enel vltimo del deuteronomio. Non surrexit vltra ꝓpheta in irl: sicut moyses quem nouit dñs facie ad faciẽ. in oibus signis atq; portẽtis que misit p eũ vt faceret in terra egipti pharaoni ꝛ in oibus seruis eius vniuerse q; terre illi⁹. Ho se leuãto mas ꝓpha en irl al q̃l conociesse el señor de faz a faz en todas las señales ꝛ maravillas q̃ embio a fazer por el enla tierra de egipto a faraõ ꝛ a todos sus siervos de toda su tierra. E ansi diremos q̃ la ꝓfecia de dauid: de cerca alcanço la visiõ de moysẽ quãto ala visiõ intellectual. que cada vno dellos ouo reuelaciõ dela verdad intelligible ꝛ sobre natural sin visiõ imaginaria. Empo la visiõ de moysen fue mas excelente quãto al conocimiẽto dela diuinidad. mas dauid conocio y exp̃isso mas cõplidamẽte los misterios dela encarnacion de ihu xp̃o ꝛ consideradas todas estas cosas dize sãto thomas auer sido moysen mas excelẽte profeta q̃ dauid ni otro algũo del testamẽto viejo empo cõtra esta opiniõ arguye el nicolao de lira en su postilla en principio di salterio diziẽdo auer sido dauid mas excelẽte ꝓpha q̃ moysẽ. Onde alo q̃ dize scõ tomas q̃ fue moysẽ mas excelẽte por quãto vido la eẽncia diuina. dize el nicolao q̃ la tal vision no le baze mas excelẽte ꝓpha. porq̃ la tal visiõ es de tãta excelẽcia q̃ excede y excluye la razõ ꝛ acto de pfetar ꝛ va fuera de aq̃lla razõ por la q̃l el ꝓpha es dicho pfeta. E por tãto segun aq̃llo no puede ser dicho mas excelẽte propheta pues non conuiene a propheeia ni constituye: mas alto grado. E si esto fuesse que podria ser moysen dicho mas excelente que los apostolos saluo sant pablo por quãto non les fue concedido ver la essencia diuina en este mundo. lo qual niega sancto tomas auer sido moysen mas excelẽte: que los apos: mas antes dize que qual

quiera delos apl̃os fue mas excellente q̃ moyſen t que todos los otros propbetas que fueron ante de ibu xp̃o. Arguye lo ſegundo contra la otra razon que es la denunciacion dela profecia: diziendo que la tal denunciacion es vna cosa que cõſigue al conocimiento profetico: t por tanto nõ varia el grado profetico ni le faze mayor: ni menor: porque sea fecha a muchos o a pocos. Lo tercero argyuye contra la opacion delos milagros diziendo que la tal operacion no es ẽcial ala propbecia: ni faze diuerſo el grado profetico. ni ſe lee õ ſant juan baptiſta que fiziesſe las tales ſeñales t marauillas avnque ſe nõbra mas excelẽte que moyſen como dize el meſmo ſanto tomas. E tan bien ouo otros pfetas que ningunas ſeñales de aquellas bizieron t fueron enteramente nombrados profetas t otros bizieron las tales marauillas que no fueron propbetas. Dizelo quarto que por los grados ya dicbos de la viſion imaginaria: no puede ſer dicbo moyſen mas excelẽte profeta. porq̃ el grado mas alto de profecia es conocer la verdad ſobre natural por ſola inſpiracion del ſpiritu ſanto. remoto todo adminiculo exterior de fecho o dicho o ſueño o viſion el qual grado õ profecia ouo dauid. E avn que moyſen alcanço aquel meſmo grado ſegun ſe ſcriue enel libro delos cuentos q̃ hablaua a dios claramente t no por ſemejanças. conuiene aſaber ſin figuras ni ſeñales ſenſibles: empero no ouo tantas ni continuamẽte tales illuſtraciones como dauid el qual expreſſo mas complidat claramente los miſterios de chriſto aquien fue ordenada toda la vieja ley t los profetas E tan bien ſant gregorio enla qnarta bomel. ſobrel fin õl ezechiel dize expreſſamẽte que dauid ouo mas claro conocimiento que moyſen por do concluye el nicolao q̃ dauid fue mas excelente que moyſen t q̃ todos los otros. Empero el obiſpo õ burgos en ſus addiciones defiende la opinion del ſcõ thomas arguyendo contra las objectiones del nicolao. t frey matbia do ring en ſus replicas defenſiuas defiende la opinion del nicolao contra el dicho obiſpo. lo qual todo ſeria muy largo de relatar. E por tãto lo mas breue que yo podre porne aqui algo delo q̃ parece ſer mas ſuſtancial: en fauor del dicho ſanto tomas cuya opinion parece la mas verdadera. Onde reſpondiendo ala primera objecciõ del nicolao en que dize que la viſion dela ẽncia diuina no baze mas excelẽte pfeta por quanto excede ala razon del tal nõbre diremos que ſi tomamos eſte nombre de propbeta ſegũ la razon porque mas propiamẽte le conuiene la predicacion del tal nõbre: tan poco por clara viſion intellectual que ouo dauid podra ſer dicho mas pfeta q̃ los otros q̃ ouierõ viſiões imaginarias como dirimos enel. xix. ca. ſegun q̃ lo pone ſcõ thomas enla ſcda ſecũde. q. clxxiiij. arti. ij. enla abſolucio del tercer argumento bablãdo delas excelẽcias delas ppbecias do dize que muy bien puede ſer vna cosa ſimpliciter mejor que otra. E que le cõuenga menos el nõbre de algũa cosa. anſi como el conocimiẽto dela biẽaucturãça q̃ avnq̃ es mas pfecto q̃ el deſte mũdo / le cõuiene menos el nõbre õ ſe por quanto encierra enſi eſte nõbre de fe: vna impfectio de conocimiẽto. E anſi pfecia demueſtra vna remocio t obſcuridad dela verdad intelligible. por do ſon dichos mas propiamente ppbas los que veẽ en viſio imaginaria / q̃ no los otros. avnq̃ la profecia que es becha por viſion intellectual ſolamẽte es mas noble q̃ la otra. t anſi diremos q̃ avnq̃ la viſio dela ẽncia diuina parezca exceder ala razõ õſte nõbre cõuiencle empo en quãto ſomos in via t pegrinamos. ca en otra manera / no pudiera xp̃o ſer dicbo ppba como ſe ſcriue enl xviij. õl deuteronomio. ppbam ſuſcitabo eis de medio fratrũ ſuorũ. Yo deſptare a ellos pfeta de medio õ ſus bermanos. lo qual ſe entiende claramente de chriſto. E ſant Lucas eſcriue delos dos diſcipulos que yuan a Emaus: que bablando de Jeſu chriſto dixeron que fue varon pfe-

ta poderoso en obra ꝛ palabra ꝛ anſi dize ſcō tomas q̄ a xp̄o cōuino eſte nombre de propheta en quāto viador aunque no le pudo conuenir en quanto comprehenſor. E por tanto mucho mas pudo cōuenir a prophecia la viſion de moyſen q̄ fue raptin: ꝛ no permanēte ſaluo por manera de paſſion ꝛ no de bienauenturança. onde avn en la tal viſion era leros ꝛ anſi no pierde la razon de profecia. E ſi quiſierē tomar argumento delo que pone el ſcō tomas en la queſtion. clxxiij. en el articulo .j. diziendo que los propheetas no veē la eēncia diuina: ꝛ por tanto viniendo la tal viſion ſera euacuada la prophecia como dize el apoſtol. j. corin. xiij. Por do parece q̄ la tal viſion no puede pertenecer a profecia ca en otra manera no dixiera el apoſtol que ſeria euacuada venida en mayor perfection como es en los bienauēturados. ſegun es dela vida contemplatiua que non ſe dize ſer euacuada por la perfection q̄ alcança en la bienauēturāça. a eſto diremos que ſancto tomas no dize aquello porque la tal viſion no pueda pertenecer a profecia mas dizelo porque no es de neceſſidad dela profecia que los propheetas ayā de ver la eēncia diuina en tal manera que no ſe pueda dezir prophecia ſin la tal viſion. E porque la viſion dela eēncia diuina alos peregrinos: es por manera de impreſſion como dicho es. por el qual modo conuiene a profecia por tanto: quanto fuere en acto permanente ſegun es en los bienauenturados perdera la razon del tal nōbre ꝛ āſi ſera euacuada. lo qual no es ſemejable dela vida contemplatiua que por ningun modo pierde la razon de ſu nombre. Onde aunque el aſa de ihū xp̄o gozaua dela bienauenturāça/mas q̄ ningun aſa delos biēauēturados goza agora. entiēde ſe intenſiue ꝛ no extenſiue como pone ſancto tomas en vn colibeto. por quāto el gozo dela fruycion delos que ſon en la bienauenturança procede faſta la glorificaciō del cuerpo ꝛ fuerças inferiores ꝛ todo en acto permanente. lo qual ſi fuera anſi en ihū xp̄o. no ſe podiera dezir viador o peregrino. Otroſi ala ſegunda objeciō q̄ es contra la denūciacion/diremos que avnq̄ la tal denunciacion no ſea eſſencial ala pphecia es le empero conuenible para conſeguir el fin dlla q̄ es la vtilidad dela yglеſia como dize el apoſtol. ꝛ por tanto quanto la denunciaciō fuere mas propinqua al tal fin: tanto ſera de mayor excelēcia anſi como ſi vn anillo fueſſe de plata ꝛ otro d oro. avnq̄ el oro no ſea de eſſencia del anillo ſera empero d mayor excelencia el anillo de oro: que no el de plata. E conſigue mas el fin pa que es fecho q̄ es el ornato Onde por eſto parece claro lo q̄ es oppueſto cōtra la tercera razō q̄ es dlas ſeñales ꝛ maraujllas. porq̄ avnq̄ las tales ſeñales no ſean de eēncia dela profecia. conſigue ſe por ellas mas perfectamēte el fin dela prophecia. E por tanto ſera de mayor excelencia. lo qual todo parece confirmar aquella autoridad q̄ arriba diximos dl deuteronomio. que dize que no ſe leuāto mas propheta en iſrael anſi como moyſen ꝛ pone luego la razon diziendo. al qual conocieſſe el ſeñor de faz a faz en todas las ſeñales ꝛ maraujllas que embio a fazer por el en la tierra de egipto afaraon ꝛ a todos ſus ſieruos de toda ſu tierra. En que parece que la ſcriptura leloa de mas excelente propheta anſi por la clara viſion de dios: como por las ſeñales ꝛ maraujllas q̄ por el fueron fechas m'es de mucho valor la razon que frey mathia doring pone en ſus replicas: en que dize que aq̄ſto ſe dixo por comparacion alos que fueron antes de moyſen. porque por aquello que dize no ſe leuanto mas. ſe da a entēder que bablo tan bien delo futuro. quāto mas que ſi las tales coſas hazen al propheta mas excelente como por eſta auctoridad parece. no menos ſe podra comparar alos futuros que alos preteritos. E ni diremos por eſſo que ſant juan fue de menor excelēcia que moyſen porq̄ no bizo las tales ſeñales. que ſant juan pertenece al nueuo teſtamēto ſegū aq̄llo q̄ dize. oſs. n. pphete

et lex vsq3 ad iobannem prophetauerunt
Matbei .xj. Todos los prophetas :r la
ley fasta san juã profetizarõ.r solamẽte el
conocimiento que por la lũbre intelligible
ouo del verbo encarnado a qen toda la ley
r los ꝓphetas se endereçauã fue en tanto
grado que excedio a moysen r a todos los
ꝓfetas del viejo testamẽto anſi que nigu
no delles se pudo cõparar cõel. E avn no
solamẽte cõel: mas avn ni cõ algũo de sus
dicipulos. como scriue el apostol enla se-
gũda alos de corinthio. iij. ca. Onde por
la grandeza excelencia de su profetico cono
cimiẽto. le loa la yglia diziẽdo. Eteri tã-
tũ cecinere vatũ. corde presago iubar af-
futurũ .tu quidẽ mũdi scelus auferentẽ in
dice prodis. al que los otros profetizarõ
que auia de venir: mostraste tu cõ el dedo.
E ansi desq̃ vino sant juã q̃ mostro a xp̃o
cõel dedo: todos los del testamento vicjo
cessarõ. onde avn la reuelaciõ que ouo en
el vientre dela madre fue de tãta excelen-
cia que õ su replecion redũdo enla madre
r la fizo ꝓfetizar. E ansi avnq̃ en algo co
mo dicho es moysẽ ouiesse alcãçado ma
yor excelẽcia quanto auer la cẽncia diui-
na. puede se empero sant juã õzir mas ex
celente simpliciter. r ansi mesmo qualqer
delos aplos q̃ alcãçarõ mas r fueron mu
cho mas vtiles r obrarõ mayores señales
q̃ moysen r ouierõ el spũ scõ en mayor re
pleciõ calle ouierõ como en habito .en cu
yos coraçõcs ansi mesmo fue scrita la ley
cõel dedo dela diestra de dios: q̃ fue el spũ
scõ. E no en tablas õ piedra como fue da
da a moysen segun lo scriue jeremias dizi
endo. Post dies illos dicit dñs dabo le
gem meã in visceribus eorũ r in corde co
rũ scribã eam r ero eis in deum r ipsi erũt
mihi in populũ. xxxj. ca. Despues de aq̃-
llos diss dize el señor yo dare la mi ley en
las entrañas dellos: y en sus corazõcs la
scriuire: y sere yo a ellos en dios: y ellos a
mi en pueblo. onde el nueuo testamẽto es
dicho dia: r el viejo es dicho noche segũ
aquello delos psalmos que dize. dies dici
eructat verbuz: r nox nocti indicat scien-
tiam. El dia anũcia palabra al dia: r la no-
che muestra sciẽcia ala noche. El dia con
uiene asaber el nueuo testamẽto enel qual
la verdad fue entieramẽte reuelada escrita
por los aplos y euãgelistas /anũcia al dia
que es el pueblo xp̃iano: la palabra q̃ es el
verbo encarnado. E la noche cõuiene asa
ber el testamẽto viejo en q̃ era la v̈dad en
cubierta so la sonbra delas figuras r seme
jãças: muestra sciẽcia ala noche .cõuiene
asaber al pueblo judaico cuyo conocimiẽ
to fue como la noche en cõparaciõ õl pue
blo xp̃iano segũ aquello q̃ el apostol escri
ue diziẽdo. Alijs generatiõib9 nõ est agni
tũ filijs hoium /sicuti nunc reuelatũ est sã
ctis aplis ei9 r ꝓphetis. ad ephes. iij. ca.
Alas otras generaciones no es conocido
alos fijos õlos õbres cõuiene asaber el mi
sterio de xp̃o. como agora es reuelado a
sus scõs aplos r ꝓphas. Onde tãta quã
ta distancia ay del dia ala noche. tãta po-
demos entender delos ꝓphas õl testamẽ
to viejo alos del nueuo. E ansi hablãdo
el apostol destos dos tpos scriue alos ro-
manos diziendo. Nox p̃cessit dies autẽ
appropinquauit .ya passo la noche r se a-
cerco el dia. por do parece claro q̃ ningũo
del testamento viejo por excelente q̃ fuese
pudo cõparar se alos del nueuo. Alo q̃r-
to que dize el nicolao que no ouo moysen
tãtas ni ansi comũmente tales illustracio
nes como dauid. esto no se podria prouar
ni ay fũdamẽto dello enla sancta scritura
mayormẽte que muchas delas ꝓfecias õ
dauid fuerõ de cosas que no excediã al co
nocimiento natural. lo qual es inferior de
la propbecia en que es ſuelada la verdad
sobre natural avnque sea por vision ima
ginaria por la lumbre intelligible. E alo
que dize sant gregorio que touo Dauid
mas claro conocimiento que moysen. fue
quanto alos misterios dela encarnacion
õ xp̃o en q̃ touo mas excelẽcia. empo mo
ysen fue mas excelẽte quãto al conocimiẽ
to dela diuinidad. el q̃l ansi mesmo ni fue
tã remoto del conocimiento õl v̈bo encar
nado. ni enello le excedio dauid en tanto

grado que sobre todas las otras excelẽci as que ouo moysen se pueda nombrar da uid simpliçiter mas excelente pfeta saluo quãto a esto q̃ dicho es cõuiene asaber a certando lo q̃ cada vno escriuio ⁊ no algu na otra cosa. E ansi parece ser verdera la opinion de scõ tomas. mas q̃ otra nigũa E cerca delas señales de josue: ⁊ delos o= tros ꝓpbas q̃ arriba diximos. quãto ala sustancia delo fecho mayores fuerõ q̃ las de moysen. mas las de moysen fuerõ ma= yores segun el modo del bazer por quãto fueron hechas a todo el pueblo.

Capitulo. xxij. si algũno delos bienauenturados puede ser propheta.

POr las cosas suso dichas pa rece claro q̃ nigũo delos bie nauẽturados puede ser ꝓpbe ta. en special por vna autori dad del primer capto dela segunda cano= nica de sant pedro. en q̃ cõpara el sermõ ꝓ fetico ala cãdela q̃ luze enel logar caligi= noso lo q̃l no se puede dezir delos bienauẽ= turados en gen es siẽpre toda claridad. ca la profecia alcança la vision de algũa co= sa sobre natural como ó lexos q̃ acaece en dos maneras. Lo vno de pte del mesmo conocimiẽto. porq̃ lo q̃ es sobre natral: no es conocido en̄si mesmo si no en algunos sus effectos ⁊ avn sera mas lexos siesto fu ere conocido por figuras de cosas corpa= les q̃ no si fuere conocido por efectos in= telligibles ⁊ tal es mas ꝓpiamẽte la visiõ profetica quãdo es fecha por figuras ⁊ se mejãças delas cosas corpales. Lo otro es de parte del mesmo que alcãça la visiõ cõuiene asaber quãdo no es avn venido to talmẽte enla vltima pfectiõ segũ lo q̃l apo stol scriue diziendo. Quãdiu in corpe su= mus epregrinamur a dño. corin. v. en tan to q̃ somos enel cuerpo pegrinos somos ó̃l señor. onde en ninguna destas dos ma neras podemos dezir que los bienauen= turados sean lexos ⁊ por tanto no se po= drã dezir ꝓpbas. E si pareciere el cõtra= rio a algũo: por aq̃lla autoridad del q̃dra gesimo sesto del ecclesiastico. ⁊ ó̃l vigesimo octauo del p̃mero delos reyes. do dize q̃ samuel despues de muerto alço su boz en propbecia ⁊ dixo al rey saul lo q̃ enla bata talla le auia ó̃ acaecer. a esto diremos q̃ sa muel avn no era enla biẽauẽturança por q̃ ibu xp̃o no auia padecido. ante cuya mu erte nigũo por scõ q̃ fuese la puso alcãçar ⁊ por tãto si por la volũtad diuina el aĩa ó̃ samuel dixo a saul lo q̃ auia de ser: q̃riẽdo selo dios reuelar. biẽ ptenece a ꝓfecia. mas no es ygual cõpaciõ de aq̃llo alos q̃ lõ en la biẽauẽturãça mayormẽte q̃ aq̃llo puso ser fecho por arte del demonio como dizẽ algũos doctores. E avnq̃ los demonios no pueden atraer el aĩa de algun scõ ni co strin̄ir la pa fazer algũa cosa: puede ser aq̃ llo por vtud diuina ansi q̃ demãdãdo con sejo al ̃monio. mãifieste dios la vdad por sus mẽsajeros ansi como fizo por helias q̃ respõdio alos mẽsajeros ó̃l rey ocozias q̃ auia caydo por los cãcelos de su cena= culo q̃ tenia en samaria. y estãdo enfermo enla cama ẽbio sus mẽsajeros a ̃mãdar cõsejo a belzebu dios de acarõ: si samaria de aq̃l mal y ẽbio dios ̃vn ãgel a helias a le dezir q̃ salieffe al camĩo alos mẽsajeros del rey ⁊ les dixeffe q̃ como por auctura no auia dios en isrl̃. q̃ yuã a ̃temãdar cõ= sejo a belzebu dios de acarõ. q̃ por aq̃llo dezia el señor q̃ no se leuãtaria dela cama do estaua mas q̃ alli moriria segũ q̃ se scri ue enel. j. ca. del quarto libro delos reyes. E desta mãera pudo acaecer enlo ó̃ samu el como dizẽ scõ tomas ⁊ otros doctores empero mas se llegã a otra opiniõ. con= uiene asaber q̃ gen respõdio a saul no era el aĩa de samuel. saluo el demonio bablan do en psona della. ⁊ la scritura nõbra la ó̃ samuel ⁊ su p̃nũciaciõ pfecia cõformãdo se cõ la opiniõ ó̃ saul ⁊ ó̃los otros q̃ alli crã q̃ pẽsauã ser aq̃lla el aĩa ó̃ samuel. ⁊ aq̃sto pece lo q̃ mas se ̃due creer porque enlo de ocozias. no embio dios a helias en fauor del demonio para aprouar sus consejos respondiendo alos que ael yuan segund su querer. Mas antes reprehendien=

delós z avn manifestando la pena q̃ por ello auria el rey q̃ los enbiaua: diziẽdo q̃ por aq̃llo no escaparia. onde si aq̃llo fuera verdad q̃ por virtud diuina fuera! revelado al aia de samuel lo q̃ enla batalla auía de acaecer para q̃ respondiesse ala invocacion del arte del demonio. parecia ser en su fauor lo qual no conuenia porque lo q̃ por vna via se proibe no se ̃ue favorecer por otra ca dios no mando a belias que respondiesse quando demandassen consejo al demonio dios de acaron manifestãdo por el la v̊dad como en su fauor. mas q̃ saliesse al camio alos mẽsajeros ãte q̃ a el fuessen pa lo estorvar. E por tanto lo q̃ mas se deue creer: es que el ỏmonio fablo ally en persona de samuel como dicho: es vsãdo ỏ sus engaños como suele muchas vezes bazer.

Capitulo. xxiij. si̇̃ crece la profecia por discurso de tiempo.

Aues q̃ como dicho es moysen fue el mas excelente ỏlos profetas ỏl testamẽto viejo E los q̃ succedierõ despues del no fuerõ tã excelẽtes manifiesto es q̃ no crece el grado de ꝓphecia por la sucession del tiẽpo. empo porq̃ la ꝓphecia es ordenada pa venir en conocimiẽto dela v̊dad diuina por cuya cotẽplaciõ no solamẽte somos instruydos enla fe: mas avn somos gouernados en nr̃as obras segun aq̃llo delos psalmos q̃ dize. Emitte lucez tuã z veritatẽ tuã ipsa me ỏduxerũt z adduxerũt in mõtẽ sanctũ tuũ z in tabernacula tua. Embia la tu luz z la tu verdad: ellas me traxierõ z leuarõ enel tu scõ mõte enlas tus moradas. E nr̃a fe cõsiste principalmẽte en dos cosas. lo primero en bauer conocimiẽto verdadero de dios segũ aq̃llo del apostol que dize. Accedentes ad deũ oportet credere q̃ est. Hebreorũ. xj. Allegãdo vos a dios cõuiene creer porq̃ es. Lo segũdo enel misterio dela encarnaciõ de ihu̇ xp̃o segun lo q̃ el mesmo dixo. Creditis i deũ z i me credite. Joh̃. xiiij. Creeys en dios y en mi creed: por tãto si dezimos dela prophecia en quanto fue ordenada ala fe ỏla deydad. crecio segũ las tres distinctiones de tiẽpos. cõuiene asaber tiẽpo de ley ỏ natura: z tp̃o de ley de scriptura: z tiẽpo de ley de gr̃a. porq̃ ãtes dela ley de scriptura. abraam z los otros padres: ꝓpheticamẽte fuerõ instruydos de lo q̃ ptenecia ala fe dela diuinidad z fuerõ nõbrados ꝓphetas segũ aq̃llo delos psalmos q̃ dize. In prophetis meis nolite malignari. A los mis ꝓphetas no q̃rais bazer mal. lo q̃l fue dicho specialmẽte por abraã z ysaac. y enla ley de scriptura fue becha reuelaciõ ꝓphetica mas excelẽte mẽte q̃ antes: delo q̃ ptenecia ala fe dela diuinidad: porq̃ cerca dello cõuenia ya instruyr no solamẽte algũas ꝑsonas o familias: mas a todo el pueblo. Onde como se scriue enel sexto del exodo dixo dios moysen Ego dñs qui apparui Abraam ysaac z jacob in deo oipotẽte z nomẽ meum adonay nõ indicaui eis. yo el señor q̃ aparesci a abraã z a ysaac z jacob en dios todo poderoso: y el mi nõbre adonay no le mostre a ellos. cõuiene asaber por quãto los padres q̃ ãte auiã sido fuerõ instruydos enla fe dela oipotencia de vn dios. mas ỏspues fue moysẽ instruydo mas cõplidamente dela simplicidad dela eẽncia diuina como se scriue enel tercero del exodo ỏ q̃ le fue dicho. Ego sũ q̃ sũ. yo so el q̃ so. el q̃l nombre es significado delos judios: por este nõbre adonay por la veneraciõ de aq̃l marauilloso nõbre. E despues enel tp̃o dela ley de gr̃a fue por ihu̇ xp̃o reuelado el misterio dela sãctissima trinidad q̃ndo dixo. Eũtes docete oẽs gẽtes baptizãtes eos i noie pr̃is z filij z spũssci. mathei vltimo. yd y enseñad todas las gẽtes. bapttzãdo los eñl nõbre ỏl padre y ỏl fijo y ỏl spũscõ En cada vno destos estados o tp̃os. la p̃mera reuelaciõ fue mas excelente q̃ las ỏtras. La primer reuelacion ante dela ley: fue becha a abraã en cuyo tiempo comẽ

çaron los hõbres a se apartar dela fe ⁊ cre encia de vn dios. declinãdo ala ydolatria q̃ ante no era necessaria tal reuelacion a to dos los que hõrauã vn dios. A ysaac fue hecha reuelacion no tan excelente: quasi fundada sobre la reuelacion de abraam. ca le fue dicho. Ego sum deus abraam patris tui. Genesis. xxvj. Yo so el dios ó abraan tu padre. ⁊ por semejante a jacob fue dicho. Ego sum deus abraã pr̃is tui ⁊ deus ysaac. Genesis. xxviij. Yo so el di os de abraã tu padre y el dios de ysaac. E por cõsiguiẽte enel tiẽpo dela ley de scri ptura. la primera reuelacion fecha a moy sen fue mas excelente que otra de aq̃l tiẽ po ca sobre ella se fũdarõ todas las otras reuelaciones delos otros prophetas ⁊ an si enel tiẽpo dela ley de gr̃a /es fũdada to da la fe ó la yglia /sobre la reuelaciõ fecha alos apostolos: dela fe dela vnidad ⁊ tri nidad. segun lo q̃ ihũ xp̃o dixo a sant pe dro. Super hanc petrã hedificabo eccle siam meã. Mathei. xvj. Sobre aq̃sta pie dra. cõuiene asaber de tu cõfession ¦hedifi care la mi yglia. E quanto ala fe dela en carnacion de ihũ xp̃o: manifiesto es q̃ por la mayor parte tanto quãto ael fueró mas cercanos agora despues: mas complida mente fueron dello instruydos ⁊ mas pfe ctamente los q̃ fueron despues que los q̃ fueron ante como lo scriue el apostol alos de epheso. iij. ca. Mas quanto ala dirrecti on delos actos hũanos. diuersas an sido las reuelaciones propheticas. no segũ la succession del tiẽpo: mas segun la condici on delos negocios. porque como dize en los prouerbios. Cum defecerit pphecia dissipabit̃ populus. xxix. ca. Como falle ciere la prophecia sera destruydo el pue blo ⁊ por tãto en cada tiẽpo fueró los hõ bres instruydos diuinalmẽte delo que se deuia fazer segun conuenia al bien delos fieles. mas los prophetas aquien fue re uelado el aduenimiento de ihũ xp̃o no pu dieron durar mas de fasta sant juan bap tista que le mostró con el dedo. no empero porque despues de san juan no ayan ¦sido pphetas como alli dize sant jeronimo. ca leemos enel primero delos actos delos a postolos que pphetizo agab ⁊ q̃tro fijas vírgines de philipo. E sant jnã euange lista scriuio vn libro de prophecia del fin dela yglia llamado apocalipsi. E ansi en cada tiẽpo ouo quien touiesse spũ de pfe cia no para dar nueua dotrina de fe /mas pa conocer y ẽdereçar los actos hũanos como dize sant augustin enel .v. libro dela cibdad de dios: q̃ theodosio augusto em bio vn mẽsajero a sant juã heremitaño q̃ era enel yermo de egipto: cuya fama era muy grãde por toda la tierra q̃ auia spiri tu de pphecia ⁊ ouo del muy cierto men saje de su victoria ⁊ por cõsiguiẽte leemos de sant benito ⁊ de sant bernardo ⁊ sãt frã cisco ⁊ de otros muchos santos que ouie ron spiritu de prophecia.

Capitulo xxiiij. si el anima del hombre puede ser arrebatada alas cosas diuinas.

Despues q̃ ya es dicho dela pphecia. cõuiene agora de zir de rapto. q̃ es vn arreba tamiẽto. si el aia ól hõbre pue de ser arrebatada alas cosas diuinas. cer ca delo q̃l se deue notar q̃ rapto demuestra vna violẽcia en tal manera q̃ el q̃ es arre batado: es arrebatado por otra cosa exte rior en algũa cosa q̃ es diuersa de aq̃lla dõ de va su ppia inclinaciõ. la q̃l diuersidad se cõsidera en dos maneras. Lo vno quã to al fin dela inclinaciõ ansi como si la pie dra q̃ naturalmẽte es inclinada adecir alo ba xo: fuesse alãçada fazia arriba. lo otro es q̃nto ala manera del yr ansi como si la pie dra fuesse lãçada fazia abaxo dõde es su ppia inclinaciõ: empo fuesse cõ algũa vio lencia mas apessa q̃ no es su mouimiẽto natural. ⁊ ãsi se dize ser el aia ól hõbre arreba tada en aq̃llo q̃ es contra su natural: en vna mãera q̃nto al termio ó su arrebatamien to ansi como quando es arrebatada alas penas segun aquello delos psalmos. que dize. Nequando rapiat: ⁊ non sit qui

eripiat. quãdo la arrebatare ⁊ no aya gen la libre. Mas en otra manera es quãto al mo do al bombre con natural que es entéder ⁊ conocer la verdad por las cosas sẽsibles ⁊ por tanto quando el bombre es sacado dela aprehension delas cosas sensibles: es dicho ser arrebatado avnque sea leuado alas cosas aque naturalmente es ordena do. tanto empero que no sea esto fecho de su propia intenciõ ansi como es enil sueño que es segun natura el qual no puede ser dicho propiamente rapto. ⁊ la tal abstraci on a qualesquier cosas que sea fecha pue de acaecer de tres causas. Lo vno de cau sa corporal ansi como es enlos que por al guna enfermedad son enajenados de sus sentidos. Lo segundo por virtud delos de monios ansi como es enlos arrepticios. Lo tercero es por virtud diuina. Mas de a questo solamente entendemos aqui dezir. conuiene asaber quando alguno por spũ diuino es eleuado alas cosas sobre natu rales enajenado de sus sentidos segun a quello del ezechiel que dize. Spiritus ele uauit me inter celum ⁊ terrã ⁊ adduxit me in iherusalem in visione dei. viij. capitulo El spiritu del señor me leuanto entre el cielo ⁊ la tierra ⁊ me lleuo en iherusalẽ en la vision de dios. Ansi mesmo san pablo escriue alos de corintio diziẽdo. Scio ho minem in christo raptum vsqz ad tertiuz celum. ij. corinthiorũ. xij. Yo se bombre en iesu christo arrebatado fasta el tercero cielo. Onde dize la glosa. Arrebatado. cõ uiene asaber. eleuado cõtra natura. lo qual no auemos de entender propiamente cõ tra natura: mas sobre la facultad natural del bombre. que como quiera que al mo do ⁊ dignidad del ombre pertenece ser ele uado alas cosas diuinas por quanto es fe cho ala ymagen de dios. empero porq̃ el bien diuino excede infinitamẽte ala facul tad humana. ha menester el bombre ó ser ayudado sobre aquello que ael es natural para poder alcançar el tal bien por bene ficio dela gracia. Mas avnque quãdo el bõ bre es enajenado del proposito en que en tendia ansi como por cuagacion dela men te: es dicho ser arrebatado: no se dize tan propiamente rapto como lo que auemos dicho.

Capitulo. xxv. si rapto pertenece al intellecto o al affecto.

Podriase dudar si raptus co mo dicho es: ptenece ala fuerça apetitiua o ala cogniti ua. Porq̃ la glosa que es sobre aquel psalmo que dize. In te domine speraui. enla exposicion del titulo dize q̃ estasis en griego quiere dezir en latin. Ex cessus mentis. lo qual se haze en dos ma neras. o por pauor delas cosas terrenales o arrebatada la mente alas cosas superio res oluidada delas inferiores. Onde co mo pauor pertenezca al afeto: parece tan bien que rapto dela mente deua pertene cer al affecto. Empero es en contrario la glosa que es sobre aquel psalmo que dize Ego dixi in excessu meo. do dize es dicha aqui estasis quando la mente no por pa uor: mas por alguna inspiracion de reue lacion es arriba tomada. Onde como la reuelacion pertenezca ala fuerça conociti ua parece q̃ por cõsiguiente estasis o rap tus. Por lo qual es ónotar que deste ar rebatamiẽto podemos hablar en dos ma neras. Lo vno q̃nto aq̃llo en q̃ el óbre es arrebatado. ⁊ ansi ppiamẽte no puede pte necer si no al itellecto. porq̃ como ya es di cho el tal arrebatamiẽto es fuera dela icli nació de aq̃llo q̃ es arrebatado. y el mes mo mouimiẽto dela voluntad: es vna icli nacion del bien q̃ deuemos desear. ⁊ ansi ppiamẽte hablando / por desear el hom bre algũa cosa no es arrebatado: mas ãtes por si se mueue aella. en otra mãera se pu ede cõsiderar este arrebatamiẽto q̃nto a su causa. ⁊ ansi biẽ puede tener causa ó pte ó la volũtad en q̃nto auiendo el apetito del óbre grande affectiõ a algũa cosa: puede ser q̃ por la violẽcia del tal apetito: sea en ajenado ó todas las cosas. tiene ansi mes mo affecto enla voluntad. quando algu no se deleyta enlas cosas aq̃ es arrebata-

do. Donde no solamente dixo el apostol q̃ bauia sido arrebatado fasta el tercero cielo que pertenece ala contemplacion del intellecto: mas añadio diziendo: en parayso que pertenece al affecto. Es tam bien de notar que enel bombre ay dos maneras de apetito. vno intellectiuo quese llama voluntad. t otro sensitiuo que se dize sensualidad: y es propio al bombre que el apetito inferior que es la sẽsualidad sea subjecto al superior que es el intellectiuo. Y esto que es supior muena al inferior. t por tanto puede el bombre salir de si mesmo en dos maneras. Lo vno quando el apetito intellectiuo de todo en todo es elevado enlas cosas diuinas dexadas las cosas en que se inclina el apetito sensitiuo: t desta manera dize san Dionisio que sant Pablo por vtud del amor diuino baziendo estasis dixo. Viuo ego iam non ego viuit in me xp̃s. ad galathas secũdo. Viuo yo ya no yo: mas viue en mi christo. Lo otro es quando desamparando el bõbre el apetito superior: se pone todo enlas cõsas que pertenecen al apetito inferior q̃ es siguiendo la sensualidad. Y este tal excesso o extasis mas es apropiado arapto que el primero. porquanto el otro apetito que es superior: es mas proprio al bombre que no este otro inferior. porque quando el bõbre por violencia del apetito inferior es enajenado del superior: mas es apartado de aquello que ael es propio que no quando por violencia ól superior es enajenado del inferior. Empero porque alli no es enteramente violencia por quãto la voluntad puede resistir ala passion: por tãto desfallece dela razon porque es nõbrado rapto: saluo si tã fuerte t aquexosa fuese la tal passion que de todo en todo fiziesse perder al bombre el vso dela razon como es enlos que se ensañan con gran vehemencia de yra o amor. Es tan bien de cõsiderar que cada vno destos excessos que son segun el apetito puede causar excesso dela virtud conocitiua o porque la mente sea arrebatada a algunas cosas intelligibles enajenada delos sentidos / o por q̃ sea arrebatada a alguna vision ymaginaria o fantastica aparicion. E por que como el amor es mouimiento del apetito respecto del bien: ansi el temor es mouimiẽto del apetito respecto del mal: por tanto por esta mesma razon se puede causar exceso dela mente del vno t del otro. mayormente como el temor se cause del amor como dize sant augustin enel quatorzeno de la cibdad de dios. y es tal differencia entre rapto y estasis: que rapto añade sobre estasis: por que estasis demuestra simpliciter vn excesso de si mesmo: mas rapto acrecienta sobre esto vna manera de violencia.

Capitulo. xxvj. si vido san pablo la essencia de dios quando fue arrebatado.

Dize sant Augustin enel libro de ver a dios escriuiẽdo a paulina: que la essencia de dios puede ser vista de algunos q̃ son enesta presente vida: ansi como de san pablo t de moysen: que san pablo arrebatado oyo cosas marauillosas que no las conuiene a bombre fablar. aunque algunos quisieron dezir que sant pablo quando fue arrebatado: no vido la essencia de dios: mas vna refulgencia de su claridad Empero claramente determina san Augustin el contrario: no solamente enel libro de ver a dios: mas aun sobre el dozeno del genesi ala letra. E falla se ansi mesmo enla glosa dela segunda alos de corinthio t aun las mesmas palabras del apostol lo demuestran diziẽdo. Audiui arcbana verba que no licet homini loqui. xij. ca. Dy secretos tan marauillosos que no conuiene a bombre bablarlos. los quales parecen ser aquellos que pertenecen ala vision delos bienauenturados. ca excedẽ al estado delos bombres mortales segund

aq̃llo de ysayas q̃ dize. O culus nõ vidit de⁹ absq3 te q̃ prepasti diligẽtib⁹ te. lxiiij. ca. El ojo no vio sin ti señor dios: lo que aparejaste alos q̃ te amã. z por tanto deuemos creer a san augu. q̃ dize como sant paublo vido la essencia diuina q̃ndo fue arrebatado. porq̃ la mente humana puede ser arrebatada diuinalmente en tres maneras. Lo primero pa contemplar la uerdad diuina por algũas semejãças ymaginarias ansi como fue el excesso dela mẽte q̃ cayo sobre sant pedro. Lo segũdo para contẽplar la verdad diuina por efectos intelligibles ansi como fue el excesso ó david quãdo dixo. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. Yo dixe enel mi excesso todo hõbre es mentiroso. Lo tercero para contẽplar la verdad diuina en su mesma essencia. ansi como fue lo de pablo z de moysẽ: z no sin causa q̃ ansi como fue moysen el primer doctor delos judios: ansi fue san pablo el ṕmer doctor delos gentiles. z san pablo en aq̃l arrebatamiẽto no fue biẽaũẽturado abitualmẽte ansi como los q̃ son en gr̃ia: mas solamẽte houo el acto ó los biẽauẽturados. z por cõsiguiẽte no ouo el acto dela fe en aq̃l tpo: mas solamẽte el abito della. E por el nõbre ó l tercero cielo podemos entẽder en algũa manera algũa cosa corporea: segũ lo qual el cielo empireo se puede llamar cielo tercero respecto del cielo aereo z del cielo sidereo: o mayormẽte del cielo sidereo z ó l cielo cristalino. E dize ser arrebatado al tercero cielo: no porque fuesse arrebatado a ver la semejãça ó algũa cosa corpal: mas porq̃ aq̃l logar es ó la cõtẽplaciõ ó los biẽauẽturados. onde dize la glosa enla. ij. a los corinthõ. q̃ el cielo tercero es spũal cielo onde los ãgeles z las ãias scãs cõtẽplã a dios. Donde diziẽdo q̃ alli auia sido arrebatado demuestra q̃ dios le manifesto la vida onde a de ser visto pa siẽpre. puede se tã biẽ entẽder en otra manera por el cielo tercero algũa visiõ sobre mũdana q̃ puede ser dicha cielo tercero por tres razones La vna segũ la ordẽ ó las potẽcias conitiuas: ansi q̃ el ṕmer cielo sea algũa vision sobre mũdana corpal q̃ es fecha por el seso ansi como fue vista la mano del que escriuia ẽla pared q̃ vido daniel. El segũdo cielo sea la visiõ ymaginaria q̃ vido ysayas z sã juã enel apocalipsi. El tercero cielo sea la visiõ intellectual como expone sã augusti. sobre el geñ. ala letra. La segũda manera se puede dezir cielo tercero segũ la ordẽ ó las cosas conocibles: ansi q̃ el ṕmer cielo sea dicho el conocimiento ó los cuerpos celestiales. El segũdo el conocimiẽto delos espũs celestiales. El tercero el conocimiento del mesmo dios. La tercera manera puede ser dicha cielo tercero la cõtẽplaciõ de dios segũ los grados ó l conoscimiẽto por õde es visto. El ṕmer grado ptenece alos ãgeles ó la jerarchia mas baxa. El segũdo alos angeles dela jerarbia media. El tercero alos angeles ó la supma como dize la glosa ẽla segũda alos de corinthõ. z porq̃ la visiõ de dios no puede ser sin deletaciõ. poresso no solamẽte dize q̃ fue arrebatado fasta el tercero cielo por razõ dela cõtẽplaciõ: mas aun dize en payso por razon dela delectacion.

La. xxvij. si fue san pablo enajenado ó los sẽtidos en su arrebatamiẽto

Dize sant augu. sobre el geñ. ala letra. q̃ si algũo ó sta ṕsente vida en algũa manera no muere ó l todo saliẽdo el aia ó l cuerpo o enajenada delos sentidos corpales no puede ver la essẽcia diuina. esto es porq̃ la essencia diuina no puede ser vista del hõbre por otra fuerça cognitiua: si no por el intellecto. El intellecto hũano en esta presente vida no se cõuierte alas cosas intelligibles sino mediãte las fantasmas q̃ recibe delos sẽtidos por las especies intelligibles: enlas quales cõsiderãdo ó las cosas sẽsibles las juzga z dispone: z por esso en toda opaciõ por la qual nr̃o intellecto es sacado delas fantasmas es necessario q̃ sea sacado delos sentidos z ansi es necessario q̃ eñsta vida ṕsente sea nr̃o intellecto sacado ó las fantasmas: si ha de ver la essencia de dios. porq̃ la essencia de

dios no puede ser vista por fátasma algu na ni por especie itelligible criada. ca essẽ cia diuina excede ifinitamẽte no solamẽte a todos los cuerpos cuyas fátasmas son: mas aun a toda criatura intelligible. por do es ipossible q̃ ẽsta vida p̃ctẽte vea el hõ bre a dios por su essencia sin ser enajenado ó sus sẽtidos o por muerte o como dho es

Cap. xxviij. quãdo san pablo fue arrebatado fue su aía del todo salida de su cuerpo.

Segũ lo q̃ agora dixímos pa ce claro q̃ san pablo fue en a q̃lla visiõ enajenado de sus se ntidos. mas podriá se du dar si fue su aía del todo aptado del cuer po o no. porõde cõuiene notar q̃ enel arre batamiẽto de q̃ a q̃ hablamos es eleuado el hõbre por la vtud diuina de aq̃llo q̃ es segũ naka: ẽ aq̃llo q̃ es sobre naka: z por tã to sõ dcõsiderar dos cosas. la. j. q̃ es al õbre segũ naka. la. ij. q̃ se dua fazer enil hõbre sobre naka por la vtud diuina: en quãto el aía es vnida al cuerpo ansi como su nakal habitudo pa q̃ entiẽda por la cõuersiõ alas fantasmas. z aq̃sta nakal habitud no les q tada por la virtud diuina enel tal arrebata miẽto. cr no es mudado su estado: mas q dãdo el õbre en su estado. es qtada del aía la conuersion actual q̃ es las fantasmas z cosas sensibles p̃ q̃ no sea ipedida de se eleuada en aq̃llo q̃ excede a todas las fan tasmas: z por tanto fue necessario a sã pa blo q̃ su itellecto fuesse aptado dlas tales fantasmas z pcepciõ delas cosas sensibles mas no q̃ su aía fuesse del todo apartada del cuerpo ansi q̃ su cuerpo q̃dasse cada uer. Onde dize sant augustin. a paulina en vna epla enel libro de ver a dios: q̃ no es increyble q̃ algunos sanctos no ansi ansi muertos para q̃ se ouiessen de sepultar les aya sido concedido esta excelencia de reuelacion conuiene asaber ver a dios por su essẽcia.

Ca. xxix. si supo sã pablo en q̃ manera fue arrebatado o que es lo que su po o que no supo.

Sebũ lo q̃ scriue el apostol de su arrebatamiento diziẽdo. Siue in corpe siue extra cor pus nescio de⁹ scit. ij. corint. xij. Si enel cuerpo si fuera del cuerpo: yo no lo se dios lo sabe. parece que no supo sã pablo si fue su aía enil cuerpo o fuera del cuerpo quãdo fue arrebatado: z por tan to de sus mesmas palabras nos conuiene auer conocimiẽto dla vdad. ẽ q̃nto dize q̃ sabe z q̃ no sabe. dize q̃ sabe q̃ fue arrbata do fasta el tercero cielo: z dize q̃ no sabe si fue enel cuerpo o fuera del cuerpo q̃ se pu ede entẽder en dos maneras. lo vno que aq̃sto q̃ dize si enel cuerpo o fuera del cu erpo: no se ẽtiẽda aq̃ dudasse si salio su aía totalmẽte del cuerpo o no quãdo fue affe batado. mas ala manera del arrebatamiẽ to q̃si no sabiẽdo si su cuerpo fue arrebata do jũtamẽte cõel aía enil tercero cielo o so lamente el aía como dize el ezechiel q̃ fue leuado enlas visiones de dios en jrlm. Y este entẽdimiẽto dize sant jeronimo enel plogo sobre e daniel auer sido de vn judio Onde dize q̃ finalmẽte dezia el judio que nro apostol no fue osado affirmar si fue a ffebatado enel cuerpo: mas q̃ dixiera o en el cuerpo o fuera del cuerpo no lo se. z aq̃ ste sese repruena sant augustin sobre el do zeno del genes. ala letra: por quanto dixo el apostol q̃ supo q̃ hauia sido arrebatado fasta el tercero cielo. por do parece q̃ sabia ser vdad q̃ era el tercero cielo aq̃l õde fue leuado z no semejãça ymaginaria del ter cero cielo. ca en otra manera si nõbro ter cero cielo: las fantasmas del tercero cielo por semejante pudo dezir q̃ fue arrebata do enel cuerpo: nõbrãdo cuerpo las fãtas mas de su cuerpo como parece en los sue ños. pues si sabia ser vdadero cielo terce ro aq̃l do fue arrebatado: sabia luego q̃ o era algũa cosa spũal z incorporea z ãsi no podia su cuerpo ser alli arrebatado. o sa bia ser algũa cosa corpal z ansi no podia ser alli arrebatada el aía sino fuesse apar tada del cuerpo. z por tanto como dize sã

to tomas cõuiene entenderlo segũ otro se so es asaber que el apostol supo q̃ fue arrebatado segũ el anima solamẽte ꝛ no segũ el cuerpo: mas q̃ no supo en q̃ manera se ouo el aia al cuerpo cõuiene asaber si fue sin el cuerpo apartado del todo o estando enel cuerpo enajenada delos sentidos tã solamẽte. ꝛ algũos dizẽ q̃ biẽ supo el apostol q̃ su aia era vnida al cuerpo ansi como forma: mas q̃ no supo si auia sido enajenada delos sentidos o tan bien si auia sido becha abstracion delas opaciones del aia vegetable. Onde que fuesse enajenado delos sentidos: no puede ser sino q̃ lo supo pues supo que auia sido arrebatado mas q̃ fuesse fecha abstraciõ delas operaciones del aia vegetable: no era cosa q̃ de semejante ouiesse de bazer tal menciõ por onde q̃da q̃ no supo el apostol si su aia estouiesse enel cuerpo o fuera del en aq̃l arrebatamiẽto. ꝛ algũos concediẽdo esto dizen q̃ el apostol no lo conocio entõces q̃n do fue arrebatado por q̃ toda su intẽcion era cõuertida en dios: mas q̃ lo entẽdio despues cõsiderãdo lo que viera. lo qual es cõtrario alas mesmas palabras ỹ apostol enq̃ distingue lo preterito delo futuro diziẽdo enlo presente q̃ sabe que fue arrebatado ante delos q̃torze años. ꝛ dize enlo presente que no sabe si fue enel cuerpo o fuera del cuerpo. Et ansi queda q̃ ꝑmero ni despues no supo si fue su aia apartada del cuerpo totalmente o no como escriue san augustin sobrel dozeno del genesi ala letra. despũs de becha luẽga ingsiciõ do concluye diziendo. queda luego q̃ entẽdamos que no supo el apostol quãdo fue arrebatado enel tercero cielo si fue su aia en el cuerpo como es quãdo dezimos que el cuerpo esta biuo agora velãdo agora durmiendo o en estasi enajenada delos sentidos corporales: o si del todo salio del cuerpo ansi q̃ q̃dasse el cuerpo muerto.

La. xxx. si por la gracia delas lenguas puede el bombre alcançar sciencia de todas las lenguas.

AGora conuiene dezir como por la gracia delas lenguas puede el bombre alcançar ciẽcia de todas las lenguas segũ aquello q̃ es escrito enel segũdo delos actos delos apostolos que dize. Repleti sunt omnes spiritu sancto ꝛ ceperunt loqui variis linguis. Todos fuerõ llenos de spiritu sancto ꝛ començaron a fablar en diuersas lenguas. onde dize sant grego. que el espiritu sancto aparecio sobre los apostolos en lenguas de fuego: ꝛ les dio sciencia de todas las lenguas. lo qual fue porque los primeros discipulos de jhesu xpo fuerõ escogidos para que discurriendo por todo el mundo predicassen la fe: segun aquello que jhesu xpo les dixo. Euntes docete omnes gentes. mathe. vltimo. Yd ꝛ enseñad todas las gentes. ꝛ no era conuenible que los que auian de enseñar a gentes de diuersas lengu as ouiessen primero de ser enseñados dellas en que manera les auian de bablar en sus mesmas lenguas pa que los podiessen entẽder. cadstos q̃ eran ẽbiados eran de gente cõuiene asaber ỹ judea segũ aquello de ysayas que dize. Qui egrediẽt impetu a jacob implebunt faciem orbis semine. xxvij. ca. los que saldran cõ impetu de jacob finchiran la faz dela tierra de simiente. ꝛ aquellos q̃ eran embiados eran pobres ꝛ de poca estimaciõ ꝛ no fallarã ansi enel principio q̃ en fielmẽte les interpretasse sus palabras mayormẽte que yuan entre infieles: ꝛ por tanto fue neces ssar o q̃ diuinalmẽte fuessẽ enseñados cõplidamẽte de todas aq̃llas lenguas. ꝛ ansi mesmo porq̃ ansi como declinando las gẽtes ala ydolatria entro la diuersidad ỹlas lẽguas como se scriue enl xj. delgen. ansi tã biẽ quãdo las gentes se auiã ỹ reuocar al culto de vn dios se remediasse la tal diuersidad: por el dõ ỹlas lenguas. ꝛ aq̃sto cõuenia q̃nto alo q̃ se regria pa la doctrina de nra fe: mas no q̃nto alo das las otras cosas q̃ se puedẽ conocer por la sciẽcia adqsita ãsi como ỹlas cõclusiones dela arismetica o ỹla geometria o de

semejables cosas: ni quantō al ornato / ō elegancia dela habla. ⁊ quādo los apꝛos hablauan ansi en vna lengua pa q̄ todos los ō diuersas lēguas en aq̄lla vna entendiesse cada vno la suya: ni q̄ aq̄lla mesma lengua sonasse enlos oydos de cada vno segū su propꝛia lengua. porq̄ para lo pꝛimero fuera necessario q̄ los oyentes touieran gracia para q̄ por estraña lēgua entēdiera cada vno la suya. ⁊ aquesto segūdo era como ylusion ansi q̄ fablando los apostolos en vna lengua sonassen diuersas lenguas enlos oydes delos oyentes. ⁊ a vn no conuenia esto pa la pfecta sciēcia ō los apostolos: q̄ por mayor milagro es fecho q̄ hablassen enlos generos de todas las lenguas como dize el apostol. gr̄as ago deo q̄ omniū vestrū lingua loquor. j. corin. xiij. gracias hago a dios q̄ hablo en lengua de todos vōs otros. ⁊ por que como dize el apostol la manifestacion del espiritu es dada pa vtilidad de otros: fue necessario q̄ los p̄meros discipulos fuessē instruydos de todas las lēguas como dicho es: mas agora como dize sant augu. sobre san juā. aunq̄ se recibe el espiritu scō ningūo hablo en todas las lenguas porq̄ ya en todas habla la yglia. en la q̄l el que no es no rccibe el espiritu sancto.

Capitulo. xxxj. si es mayor el don dela lengua o dela propbecia.

EL dō dela ꝓpbia es mayor q̄ el dō ōlas lēguas segūlo escriue el apostol diziēdo. mayor est q̄ pfetat q̄ q̄ loḡt linguis. j. corinth̄. xiiij. mayor es el q̄ ꝓpbetiza q̄ el q̄ habla en lenguas. porq̄ el don dela p̄fecia excede al don delas lenguas por tres razones. lo vno porq̄ el don ōlas lenguas se refiere a diuersas bablas q̄ sō señales ōlo q̄ se deue entender. ōlo q̄l ansi mesmo son señales las fantasmas o semejāças q̄ parecē segū la visisiō ymaginaria como compara sant augustin sobre el genesi: el don delas lēgnas: ala vision ymaginaria. ya es dicho q̄ la ꝓpbia cōsiste ēla iluminācion ōl intellecto pa conocer la vdad ōlo q̄ se deue entēder. Onde ansi como la illuminaciō pfetica es mas excelente q̄ el don delas lenguas cōsiderado segū ello mesmo. lo segūdo es mas excelēte por q̄ el don dela p̄fecia ptenece al conocimiēto delas cosas q̄ es mas noble conocimiēto delas bablas. lo tercero es mas excelēte porq̄ el dō dela p̄fecia es mas ꝓuechoso que no el delas lenguas como lo prueua el apostol por tres razones onde dicho es. lo vno porque la ꝓpbia es mas ꝓuechosa pa la edificaciō dela yglia ala qual ningūa cosa a ꝓuecha el q̄ habla en diuersas lenguas sino se sigue exposicion. lo segūdo quāto al mesmo q̄ habla porq̄ aū q̄ recibiesse don pa hablar en todas las lēguas sin lo entēder. ca de otra manera ptenecería al don pfetico. el anima del tal no seria edificada. lo tercero quanto alos infieles por quien principalmente es dado el don delas lenguas / ca podrian pensar por los que ansi fablassen: que estauan fuera de sus juyzios como pensaron los judios q̄ estauā ebriagas los discipꝛos q̄ndo los oyerō hablar en diuersas lēguas / como se escriue enel segūdo delos actos. ⁊ por las pfecias sō cōuencidos los infieles viēdo q̄ les manifiestā los secretos de sus coraçones ⁊ otras cosas q̄ conocen no se puedē alcançar sino por virtud diuina. ⁊ cerca del don ōla interp̄tacio ōelas palabras o ymones biē se puede reduzir al dō dela propbecia en quanto la mente es alumbrada para entender y esponer las cosas que son obscuras enlas palabras ansi por la difficultad ōlas cosas sinificadas como por no ser conoscidas las mesmas bozes q̄ se fablā: o tā biē por la semejança delas cosas q̄ alli sō demostradas segū aq̄llo del q̄nto de daniel que dize. Audiui de te q̄ possis obscura interp̄tare ⁊ ligata dissoluere. oy de ti q̄ puedes interpꝛetar las cosas oscuras ⁊ ōsatar las atadas de ōde pece como aun es mayor: ansi mesmo el don dela interp̄tacio ōlos ymōes q̄ el don delas lēguas.

Capitulo. xxxiij. si cõsiste algu na gracia gratis dada enel sermon.

EN el ſmõ anſi meſmo conſiſte gr̃a gratis dada ſegũ aq̃llo del eccliastico q̃ dize. lingua eucharis in bono boſce babũdabit. vj. capit. la lengua graciosa abundara enel buẽ bõbre. Onde como la bondad del bombre ſea por gracia por cõ ſiguiente la graciosidad del ſermon: porq̃ como ya es dicho eſtos dones ſon dados para prouecho de otros. y el conocimiento que alguuo alcança de dios no podria ſer conuertido en vtilidad de otros ſino mediante la palabra z por que el eſpiritu ſancto no deſfallece enlo q̃ ptenece ala vtilidad dela yglia: prouce aſus miẽbros no ſolamente pa q̃ el bõbre hable en diuerſas lẽguas quãdo es neceſſario: mas aun pa q̃ hable graciosa y efficazmente. q̃ es lo q̃ ptencce ala gr̃a ól ſermõ: y eſto por treſ coſas. lo vno para inſtruyr el intellecto del oyente q̃ es q̃ndo algũo habla para enſeñar z dar doctrina. lo ſegũdo pa mouer el deſſeo cõuiene aſab̃ pa q̃ de gana oyan la palabra de dios q̃ ſe faze quando alguno habla en manera q̃ agrada alos oydores lo q̃l no deue q̃rer el q̃ habla por ſu meſmo loor: mas por ꝓuocar alos otros a oyr la palabra de dios. Lo tercero pa q̃ amen z quierã oyr los oyentes lo q̃ les es p̃dicado q̃ acaece quãdo algũo habla en tal manera q̃ inclina alos oyentes alo guardar en que conſiſte el p̃incipal effecto dela gr̃a para lo q̃l vſa el eſpiritu ſancto dela lẽgua del õbre anſi como de vn inſtrumẽto. La el es el q̃ haze la opacion pfecta enlo interior como dize ſan grego: enla omelia de penthecoſte. Niſi corda auditorũ ſpirit⁹ ſctũs repleat: ad aures corpis vox docentiũ incaſſum ſonat. Si el ſpũ ſctõ no hinche los coraçones delos oyẽtes: en vano ſuena enlas orejas ól cuerpo. la boz del q̃ enſeña.

La. xxxiij. de como esta gracia de p̃dicar no ſera dada alas mujeres.

ESta gr̃a de p̃dicar no cõuiene alas mujeres ſegũ lo q̃ eſcriue el apoſtol diziendo mulieres in eccl̃ijs taceãt. j. corith. xiij. las mugeres callen enlas yglias'. y en otra parte dize. docere mulieri nõ ꝓmitto. thimoth. ij. no ꝓmitto ala muger q̃ enſeñe por do parece q̃ pues no cõuiene ala muger p̃dicar no le conuiene la gr̃a ól ſermõ. Empo ól la p̃dicaciõ ſe puede vſar en dos maneras. o ꝓuadamẽte q̃ es hablando con vno o pocos mas familiarmẽte/ o en publico a toda la yglia como hazẽ los p̃dicatores. z quãto alo ꝓmero bien puede ꝓtenecer alas mujeres la tal gr̃a: mas no quãto alo ſegũdo ni les ſera cõcedida lo vno por la cõdiciõ ól ſexu feminil q̃ deue ſer ſubieto al varõ como ſe eſcriue enel iij. ól geñ. z ꝓſuadir y enſeñar publicamẽte enla yglesia: no pertenece alos ſubditos ſino alos perlados z perſonas libres z los varones aun q̃ ſean ſubditos biẽ lo puedẽ fazer por comiſſiõ por quãto la tal ſubjeciõ no la tienẽ por ſexo naſal como las mujeres: mas por coſa q̃ ꝓuiene accidẽtalmẽte. Lo ſegũdo porq̃ no les ſera dada eſta gr̃a es porq̃ los coraçones ólos bõbres no ſeã mouidos a encẽdimiẽto z amor carnal ſegũ aq̃llo del eccliastico q̃ dize Colloquiũ illi⁹ quaſi ignis exardeſcit. ix. c la ſu habla cõuiene aſaber dela mujer enciende anſi como fuego. Lo tercero es por q̃ comũmẽte las mujeres no tienẽ tã cõplida ſabiduria para q̃ les cõuẽga enſeñar ꝓublicamente como ól bo es.

La. xxxiij. ſi es algũa gr̃a gratis dada para hazer milagros.

AQui cõuiene agora ózir ól la gr̃a gratis dada q̃ es pa hazer milagros ſegũ aq̃llo q̃ dize el apoſtol. alij dat gr̃a ſanitatũ z alij opatio vtutũ. j. corith. xij. a vno es dada gr̃a de ſanar: z a otro opatiõ de vtudes: eſto es porq̃ como ya es dicho el ſpũ ſcõ puede ſufficiẽtemẽte ala yglia enlas coſas q̃ le ſõ neceſſarias. Onde anſi como la fe z conocimiẽto q̃ algũo recibe diuinal

mẽte. fue neceſſario ó ſer comunicado cõ los otros poꝛel don delas lẽguas ꝛ dela gracia del ſpmõ ãſi fue neceſſario q̃ el tal ſpmõ o doctina ſea cõfirmada poꝛ opaciõ ó milagros pa q̃ la tal ſe ſea mejoꝛ creyda ſegũ aq̃llo q̃ dize ſpmonẽ cõfirmãte ſequẽ tibuꝰ ſigniꝰ. mar. vitio. cõfirmádolo la palabꝛa cõlas ſeñales q̃ fazíã. Eſto es poꝛq̃ viẽdo los oyẽtes q̃ tales ſeñales ꝛ maravillas no ſe podiã fazer ſino poꝛ virtud diuina: creyan ſer verdadera la doctina q̃ enſeñaua. ꝛ algũas vezes pa obꝛar las tales ſeñales fazíã ꝓmero oꝛon ãſi como fizo ſã pedꝛo q̃ndo reſuſcito a tabita. act. ix. E otras vezes fazíã las tales ſeñales ſin fazer manifieſta oꝛon. mas obꝛaua dios ſegũ el coraçõ dllos ãſi como quãdo ſan pedꝛo increpãdo a anania / ꝛ aſapbira ſu mujer poꝛq̃ le mẽticrõ cñl precio dl cãpo q̃ vẽdierõ murierõ luego como el les dixo ſegũ ſe ſcriue cñl. v. dlos actos dlos apoſtoles. Dnde dize ſã gre. cñl. ij. dlos dialogos q̃ los ſantos alaꝰ devezes fazẽ milagros poꝛ ſu meſmo poder ſegũ ſe lee de joſue q̃ dixo como mãdãdo. Sol cõtra gabaõ ne moueaꝰis x. ca. Sol no te mueuaꝰ cõtra gabaõ. ꝛ dize luego la eſcritura. nõ fuit ante ꝛ poſtea tã lõga dies obedicẽte deo voci hominis. no fue ãte ni dſpueꝰ tã luẽgo dia obedeciẽdo dios ala boꝛ del hõbꝛe. Empo en qualger manera q̃ fagã los tales milagros es dios el ꝓncipal obꝛador el q̃ger hazer ſegũ el deſſeo interioꝛ del hõbꝛe o ſegũ ſu demãda o acto exterioꝛ o cõ tacto coꝛpal de cuerpo muerto: como ſe lee enel q̃rto delos reyes enel. c. xiij. q̃ vnos echaró vn cuerpo muerto enel ſepulcro de eliſeo ꝛ biuio ꝛ ſe leuãto luego anſi como toco alos hueſſos de eliſeo. Eꝰ tãbiẽ dnotar q̃ milagroꝰ ꝓpamẽte no ſe puedẽ dezi ſino los q̃ ſõ fechos poꝛ vtud diuina q̃ excedẽ atoda opaciõ natal. ꝛ poꝛ tãto las coſas q̃ ſõ fechas poꝛ poder delos demonios. aunq̃ pecẽ milagros no loſõ ꝛ tales ſeꝛã los q̃ fara el ãte xpo ꝛ los ſuꝰ diſcipulos como eſcriue ſant emathẽ. q̃ ſe leuãtarã falſos ꝓphas ꝛ faran grãdes ſeñales ꝛ maravillas. ꝙ el apoſtol dize aſſi meſmo q̃ la venida delãte xpo ſera ſegũ la opaciõ de ſathanas en toda vtud: ſeñales ꝛ marauillas mẽtiroſas. ij. theſſ. ij. mas como dize ſant angu. enel. ij. libꝛo dela cibdad de dios: ſueleſe dudar ſi ſon dichas ſeñales ꝛ marauillas mentiroſas poꝛq̃ ha de ẽgañar las fanthaſias dlos ſẽtidos dlos hõbres anſi q̃ ſea vno ꝛ les parezca otro. o ſi es dicho poꝛ q̃ aun las tales ſeñales ſeã vdaderas ſegũ pareciere. Sõ ẽpo dichas mẽtiroſas poꝛq̃ ſõ fechas poꝛ engañar ꝛ atraer a falſa doctrina ꝛ mẽtiroſa. ca puedẽ ſer fechas ſeñales vdaderas poꝛ poder delos demonios ſegũ como fizieroõ los magos del rey faraon q̃ fizieroõ vdaderas ranas ꝛ ſerpiẽtes. mas no puedo ſer dicho ꝓpamẽte milagro poꝛq̃ ſe faze por vitud dlas cauſas natales q̃ a nos ſon aſcondidas.

Ca. xxxv. a quiẽ conuiene hazer milagros.

Pdo q̃ agoꝛa fue dicho ſe conoce como dlos milagros. vnos ſõ falſos: ꝛ otros vdaderos. mas no anſi verdaderos q̃ ꝓpamãte ſe puedã llamar milagros E otros ſon anſi verdaderas que tienen mucha razon de ſer llamados milagros. Los falſos ſõ aq̃llos q̃ engañan los ſeſos del õbre en tal manera q̃ es vno ꝛ pareſce otro. Los q̃ ſõ vdaderos ꝛ no puedẽ ſer dichos ꝓpamẽte milagros: ſõ fechos poꝛ vtud dlas cauſas natales: mas no ſegũ el comũ curſo de natura: ꝛ poꝛ tãto ſe marauillã los õbres no ſabiẽdo como aq̃llo pueda ſer: ꝛ poꝛ quãto ſõ fechos poꝛ virtud natal: no ſõ ꝓpamẽte milagros. onde en eſtas dos maneras biẽ ſe puedẽ hazer milagros poꝛ vtud dlos demonios: maꝰ los vdaderos ꝛ q̃ ꝓpriamẽte ſe puedẽ dezir milagros: no ſõ fechos ſino poꝛ vtud diuina ca obra los dios pa vtilidad dlos hõbꝛes poꝛ dos coſas. Lo vno pa cõfirmaciõ de la verdad q̃ pdicã o enſeñan. E lo otro pa moſtrar la ſanctidad de algũo para q̃ ſea enxẽplo de biẽ obꝛar a otroꝰ. Segũ lo pri

mero q̃ligera q̃ enseñare la v̊dadera fe ⁊ do
ctrina podra hazer miraglos'aunq̃ el que
los haze sea malo. ca entonce no los haze
dios por la santidad ⁊ merito del q̃ los o=
bra: mas haze los para confirmacio ̃ ela
v̊dad ⁊ por la inuocacio ̃ del nõbre de jẽu
xp̃o segũ lo q̃ se scriue enel. vij. ̃ sant ma=
the. q̃ el dia del juyzio muchos malos di
ran a nr̃o señor. dñe dñe nõne in noie tuo
ꝓphetauim⁹: ⁊ in noie tuo demonia eieci
mus. señor señor porue ̃tura no ꝓphetiza
mos enel tu nõbre: ⁊ alãçamos los demo
nios. E les respõdera el señor. Nũq̃ no
ui vos. nũca vos conoci: cõuiene asaber:
por mios. ⁊ por esso dize aqui sant jeroni=
mo q̃ ꝓfetizar ⁊ alãçar demonios ⁊ fazer
v̊tudes. alas vezes no es por merito del q̃
las haze: mas haze lo la inuocacio ̃ ̃l nõ
bre de jẽu xp̃o. por q̃ sea tenido en reuere ̃
cia ⁊ hõrra aq̃l en cuyo nõbre se hazẽ ta=
les cosas: mas quãto alo otro q̃ es pa de=
mostrar la scidad de algũo solame ̃te lo fa
zen los hõbres scõs ⁊ no los otros. ⁊ aun
no solamente faze dios esto por los santos
quãdo so ̃ enesta p̃sente vida: mas aun des
pues de muertos: ansi por ellos mesmos
como obrãdolos por otros en nõbre de=
llos para mostrar su sanctidad como se es
criue enel. xix. delos actos delos apl̃os. q̃
fazia dios virtudes por las manos ̃ sant
pablo. ⁊ despues de muerto tomaua ̃ el su
dario suyo ⁊ ponia ̃ lo sobre los enfermos
⁊ sanaua ̃. E ̃sta manera hõbres malos ⁊
pecadores puede ̃ fazer milagros porla in
uocacio ̃ de algun santo por quien dios ge
re obrar tales cosas manifestãdo su santi
dad por ellas ⁊ no acatãdo al merito /o de
merito de aquel q̃ las obra. ⁊ aun como di
ze sant augu. enel libro delas. lxxxiij. q̃stio
nes. hõbres pcõres puede ̃ hazer algũos
milagros q̃ algũos scõs no los puede ̃ fa
zer: porq̃ como alli dize san augu. poresso
no es cõcedido a todos los santos hazer
milagros porq̃ los simples ⁊ de flacos co
raçones no sea ̃ engañados por tal error q̃
piensen q̃ enlos tales milagros consisten
mayores dones ⁊ pfecio ̃ q̃ enlas obras v̊
tuosas por las quales se adquire la bien a
uenturança.

Capitulo. xxxvj. dela vida ac tiua ⁊ contemplatiua.

Dize q̃ como dize el apostol so ̃
divisiões de opaciones. ca
vn studio de opacion era en
martha q̃ era solicita ⁊ traba
jaua cerca del ministerio cotidiano q̃ pte=
nece ala vida actiua. ⁊ otro estudio ̃ opa
cion era en maria q̃ sentada acerca delos
pies del señor vacaua oyendo su palabra
q̃ ptenece ala vida cõte ̃platiua. por tanto
conuiene q̃ sepamos conocer a cada vna
destas vidas ⁊ las cosas q̃ les pteneçe ̃ por
q̃nto son entre si distintas segũ diuersas o
paciões delos hõbres ordenadas adiuer
sos fines. en q̃nto vnos se quieren dar ala
cõte ̃placio ̃ delas cosas diuinas. E otros
al exercicio delas obras dela piedad. La
por solas estas dos cosas puede el hõbre
yr ala bie ̃auẽtura ̃ça pa q̃ fue criado como
dicho es.

La. xxxvij. qual es la vida cõ tẽplatiua ⁊ por q̃ cosas puede el hombre venir a ella.

Dize sã greg. sobre el ezechiel
q̃ la vida cõte ̃platiua es re=
tener ̃ todo coraçõ ⁊ volun=
tad la caridad de dios y ̃l
prio. y llegar se salame ̃te a su criador. on
de porq̃ clamor dela cosa q̃ es amada fa=
ze al amãte llegar se aella por cõtino des=
seo. es meneste ̃r pa ser incitado enel amor
̃ dios ⁊ llegarse ael segũla possibilidad ̃l
hõbre q̃ menospr̃cie ⁊ acoçce todas las co
sas te ̃porales aun fasta a si mesmo. ⁊ fuya
los cuydados ⁊ occupaciões ̃llas. como
dize san grego. sobre el ezechiel. q̃ la vida
cõte ̃plativa acoçeados los cuydados ̃las
cosas tpales se cnardece pa ver la faz ̃ su
criador. lo q̃l no puede hazer el q̃ las ſco=
sas tpales ama porq̃ tãto q̃nto crece el a=
mor ̃lo vno tãto me ̃gua el amor ̃lo otro
onde aunq̃ la vida cõte ̃platiua q̃nto ala es
sencia ̃la obra ptenece al intellecto: q̃nto
alo q̃ mueue aia tal opacio ̃ ptenece ala vo

lũtad:porq̃ toda cosa se deleyta en pensar en aq̃llo q̃ mas ama:segũ aq̃llo que dize. Vbi est thesaur⁹ tu⁹ ibi est cor tuũ. matb. vj.onde es el tu thesoro alli es tu coraçõ. E assi pece q̃ la vida cõtẽplatiua es cõtẽplar en aq̃lla sũma verdad dela essẽcia diuina como el mesmo sã grego.dize eñl vj. ỏlos morales.q̃ ẽla cõtẽplacio el p̃ncipio q̃ es dios.se busca.t sant augu.enel p̃mero dela trinidad dize q̃ la cõtẽplacio ỏ dios nos es p̃metida por fin de todas nr̃as obras y etnal pfecio ỏlos gozos.la q̃l sera pfecta en aq̃lla biẽ auẽturãça dõde le veremos de faz a faz/sara alos pfectos biẽ auẽturados.ca enesta p̃sente vida es nr̃a cõtẽplacio ipfecta. ca es como el q̃ acata por la semejãça del espejo.E mpo es nos ya assi como p̃ncipio ỏla otra q̃ se comiẽça eneste mũdo t se acaba t baze pfeta en el otro.D nde sobre aq̃llo de san juã q̃ dize.sic cũ volo manere.dize sant augu.boc apert⁹ dici potest pfecta me seq̃t actio informata mee passiõis exẽplo:incboata vo cõtẽplatio maneat donec venio pficienda cũ venero.Esto se puede claramẽte dezir diga me la pfecta actiõ enformada por exemplo de mi passiõ t q̃ de començada la cõtemplacio fasta q̃ yo venga quãdo viniere ala bazer pfecta.t porq̃ por los effetos diuinos viene el bõbre como ỏ mano en mano al conocimiẽto de dios segũd lo q̃ dize el apostol. Jnuisibilia dei p ea q̃ facta sũt intellecta.cõspiciũt. roma.j.las cosas inuisibles ỏ dios por las q̃ son becbas entẽdidas se acatã. por tãto secũdariamẽte ptencce la cõtẽplaciõ ỏlos effetos diuinos ala vida cõtẽplatiua.como dize sant augu.encl libro dela vdadera religiõ q̃ en la cõsideraciõ ỏlas criaturas no passemos curiosidad vana t perecedera mas q̃ por ella subamos de grado en grado alas cosas imortales t pmanecederas segũ aq̃llo q̃ dize dauid. Meditat⁹ sũ in oibus opibus tuis t in factis manuum tuarũ meditabar: expandi manus meas ad te. Yo be pẽsado enlas tus obras y ẽlos fecbos ỏlas tus mãos t abri a ti las mis manos t por q̃ntola vebemẽcia delas passiones impidẽ mubo albõbre pa poder cõtẽplar Sõ necessarias ante todas cosas ala vida contemplatiua las uirudes morales nõ esscialmẽte mas dispositiue. en quãto mitigãdo t ordenãdo las passiõcs del coraçõ disponẽ al bõbre ala cõtẽplacion. assi mesmo por q̃ clõbre alcãça sabiduria t conocimiẽto ỏla vdad en dos maneras. cõuieneasab̃ ỏ otro algũo t por su mesmo studio es menester pa lo q̃ de otro a de sab̃ q̃ ore oya t lea ca por la oyon es el ỏbre a lũbrado t alcãça sabiduria ỏ dios t claro conocimiẽto ỏla vdad segũ lo q̃ el fabio dize Jnuocaui t venit i me spũs sapiẽcie. sapi.vij.inuoq̃ t vino en mi el espũ ỏla sabiduria. ãsi mesmo por el oyr alcãça el bõbre sabiduria de aq̃l q̃ oyc: t por el leer alcãça sabiduria ỏlo q̃ lee.t quãto alo q̃ ba ỏ sab̃ por si mesmo cõuiene q̃ se de ala meditaciõ como adelãte se dira.

La. xxxviij.ỏlas cosas q̃ se rcgerẽ pa la vida cõtẽpla t q̃l es lo primero

Las cosas tuso dbas se colige q̃ por ordẽ sõ menester iij. cosas pa la cõtẽplaciõ p̃meramẽte las vtudes morales lo.ij.ofon t leciõ t las otras cosas q̃ sõ sin la cõtẽplaciõ.lo.iij.la cõtẽplaciõ ỏlos efetos diuinos.lo.iiij.la contẽplacion ỏl mesmo dios.Lo.j.q̃ se regere pa la contẽplacion es que mitigue el onbre sus passiones por las vtudes morales las delectaciones venereas por la castidad. del gusto por la abstinẽcia.ỏlos otros sẽtidos por la modestia.la yra t tristeza por la paciẽcia.la codicia por la liberalidad y negar la ppria volũtad por la obediẽcia: t finalmẽte ỏstraygar los vicios por penitẽcia. onde daniel t sus compañeros q̃ fueron castos t muy abstinẽtes fueró muy contẽplatiuos t agudospa ẽtẽder las visiones t reuelaciones diuinas.t moysẽ q̃ fue muy mãso babtaua mucbo con dios.onde aunq̃ la mortificacion ỏlas passiones ptenece ala vida actiua.es ẽpero necessaria primero pa la cõtẽpla como dize sã gre.cũl.vj. ỏlos morales.q cõtẽplatõis arcẽ tenere ỏsiderãt p⁹

se incãpo p exercicio opis ꝓbct. Los q̃ el alteza dela cõtẽplaciõ dessean tener: ꝑmero se prueue enel cãpo por el exercicio de la obra cõuiene asaber delas vtudes morales q̃ so purgatiuas y fazẽ al bõbre apto pa la cõtẽplaciõ mitigãdo las passiões como el mesmo sant greg. alli dize. Ut solicite sciant si nulla jam mala ꝓmis irrogant: si irrogata a ꝓmis eq̃nimiter portant: si oblatis bonis temporalib⁹ neq̃q̃ mens leticia soluit: si subtractis nõ animio merore sauciant. ꝛc. porq̃ sepa el bõbre no dessear mal al ꝓximo y sufrir en paciencia los males q̃ le bizierẽ: sino se ensalça cõla ꝓspidad: ni se abate cõla aduersidad. Sant ysydro ansi mesmo dize enel libro de sũmo bono. In actiua vita prius per exercicio boni opis cũcta exbauriẽda sunt vicia vt in cõtẽpla iã pura mẽtis acie ad cõtẽplãdũ deũ qsq3 ptrãseat. Enla vida actiua ꝑmeramente se deue desraygar todos los vicios por el exercicio dela buena obra. pa q̃ enla vida cõtẽplatiua pueda yr passar el õbre a cõtẽplar a dios con puro y limpio coraçõ. Esto es porq̃ para ver a dios ningũo puede venir sino por la limpieza del corazon segũ aq̃llo q̃ dize. beati mũdo corde quoniã ipi deũ vidbũt matb. v. bieauẽturados sõ los limpios de coraçõ q̃ ellos verã a dios. onde dize cassi ano ẽlas collaciões delos padres q̃ ãnto el aia a ꝓuechare mas en mayor y mas sotil pureza. tãto mas alta mente vera a dios. E ansi ningũo puede venir ꝓfectamẽte ala vida cõtẽplatiua. si no se exercita ꝑmero enla vida actiua. en figura dlo q̃l jacob fue llamado ansi ꝑmeramẽte y despues jsrl. porq̃ jacob gere dezir suplanta dor. y jsrl gere dezir vicnte a dios. por do se entiende q̃ ningũo puede ver a dios por contẽplaciõ: Si ꝑmero no suplãtare al diablo y alos vicios por el exercicio dlas vtudes. onde aunq̃ jacob siruio a labã su suegro porq̃ le diesse por mujer a rachel su fija en gen es sinificada la vida cõtẽplatiua Fue le dada ꝑmero lia en gen es significada la vida actiua. y quãdo jacob se fallo engañado por q̃ bauia seruido por la menor y le dierã la mayor. q̃rose a su suegro. El qual le respõdio q̃ no era costũbre de aquella region casar ꝑmero las menores q̃ las mayores: y despues tornole a seruir otro tanto porq̃ le diesse a rachel segũ se escriue genes. xxix. y ansi por semejante aun q̃ la vida cõtẽplatiua sea primera por nobleza y pfeciõ: es empo postrimera ẽla alcãçar. como dize sãt greg. sobre el ezechi el. ois qui ad deũ cõuertitur prius necesse est vt dessudet in labore. todo aquel que se conuierte a dios ꝑmero es necessario que dissude y se exercite enel trabajo dela obra segũ que acaece comũmẽte alos q̃ renunciã el siglo q̃ como se quierẽ dar ala cõtemplaciõ ꝑmeramẽte se exercitã enlas obras exteriores: negãdo su ꝓpia volũtad y mortificãdo sus passiones suffriendo muchas y graues tẽtaciones ansi dela carne como de impaciencio resistiendo las varonilmẽte por las verdades dela vida actiua en cuya figura se escriue enel exodo que sea apedreada la bestia que tocare al monte conuiene asaber que si el bombre subjeto alas passiones dela sensualidad que son a nos y alas bestias comunes tocare al monte dela contemplacion. sera apedreado con las piedras delos errores.

Si primero no se exercita enlas virtudes dela vida actiua que fazen al anima quieta y sin passiones onde pueda el señor folgar. Segund aquello que dize sant augustin sobre aquello delos psalmos que dize. In matutinis meditabor in te. ¶Do dize ansi. Beata siquidem illa anima apud quam deus requiem inuenit. quia negare ei requiem celi non poterit. Bienauenturada es aquella anima acerca dela qual el señor falla folgança que no le podra negar la folgança del cielo.

La. xxxix. delo segũdo que se requiere ala vida cõtemplatiua.

Por q̄ toda nra sufficiẽcia es de dios z no de nos mes-mos como dize el apostol: es menester lo segũdo frequentar. la oracio demãdãdo a dios vdadera sabiduria z claro conocimiẽto segũ aq̄llo de santiago q̄ dize. Si qs vr̄m indiget sapiencia postulet a deo qui dat oĩ⁹ affluenter. j.c. Si algũo de vos otros ha menester sabiduria demãdela a dios q̄ da ato dos abundosamẽte. ca la sabiduria ptenece ala cõtẽplacio segũ aq̄llo q̄ dize el profeta. Quis dabit mihi pẽnas sicut columbe volabo z requiescã. quiẽ me dara plumas ansi como de paloma bolare z folgare. como si dixiesse ningũo me las puede dar si no dios. q̄ la doctrina delos pbos z sciencia mũdana dã plumas pa volar por soberuia: mas no pyr z folgar en dios. Como dize el apostol. sciencia inflat: caritas edificat. j. corintb. viij. z la sciẽcia insoberuece z la caridad edifica z la sciẽciacõ caridad o infusa: mas ꝓpamẽte se puede llamar sapiẽcia q̄ se dize no por saber las palabras de dios: mas por biuir segũ los mãdamiẽtos de dios. z tal es la sabiduria de los santos de quien cãta la yglia diziẽdo Sapiẽciã sctõrũ narrẽt populi. la sabiduria delos sanctos recuẽtẽ los pueblos: y en otra pte dize ólos varões justos. Impleuit eũ dñs spũ sapiẽcie z intellect⁹. fincho lo el señor de spiritu de sabiduria z entẽdimiẽto. E tal sabiduria como esta / da el señor a quien de buen coraçõ se la pide segũ aq̄llo q̄ scriue sant lucas diziẽdo. dabit spiritũ bonũ petentibus se. dara el señor buẽ espiritu a quien selo demandare. Ansi dize el sabio. Inuocaui z venit i me spũs sapiẽcie. sapi. vij. ca. inuoque z vino en mi el spiritu dela sabiduria. mas por q̄ la ofon sea bien ordenada y el entendimiento del ombre sea parte de error. presupone que oya z lea palabras de dios z de las santas doctrinas: porq̄ por lo q̄ el bõbre oye z lee alcança verdadero conocimiento segun aq̄llo delos psal. q̄ dize. Lucerna pedibus meis vbũ tuũ z lumẽ semitis meis. Candela es amis pies la tu palabra z la tu lũbre alos mis sẽderos. y ẽ otra parte dize. Declaratio sermonũ tuorũ illuminat z intellectum dat parvulis. la declaracion delas tus palabras alũbra z da entendimiento alos parvulos. z aun no solamente alumbra la palabra de dios z da claro conocimiento: mas aun inflama en su amor segun aquello que dize. Ignitus eloquiũ tuũ vehementer z seruus tuus dilexit illud La tu palabra es muy encendida z llena de fuego z amola el tu sieruo. Ansi leemos de maria que oya muy continuo al señor: por lo qual siempre mas se inflamaua enel su amor. que la palabra ó dios apareja el anima para que venga el señor enella segun aq̄llo que escriue sant lucas diziendo. E misit illos binos ante faciem suam i omnem ciuitatem z locũ quo erat ipse venturus capitulo decimo. Embiolos el señor de dos en dos: conuiene a saber: a sus discipulos ante su faz. en toda cibdad z logar do el hauia de yr. Porque como dize sant gregorio en vna omelia. El señor sigue a sus predicatores / z va a morar enlas animas delos que reciben su palabra. onde alos tales predicatores dize ysayas. Parate viam domini rectas facite semitas eius: iiij. capitulo. aparejad la carrera del señor z endereçad los sus senderos. Ansi mesmo Dauid dize. Iter facite ei qui ascendit super occasum. dominus nomen illi. Hazed camino al q̄ sube sobre la cayda: el q̄l ha por nõbre señor. Onde dize sant Gregorio en vna omelia. Iter ei facimus cũ nos eius gloriã vr̄is mẽtibus ꝓdicamus vt eas z ipse post veniẽs p amoris sui presenciã illustret. Camino le hazemos quãdo a vuestras mẽtes la su glia ꝓdicamos por q̄ despues viniendo el las alumbre por la presẽciadel su amor.

Ca. xl. dlo tercero q̄ se requiere ala vida contemplativa.

Lo tercero q̄ se regere ala cõtẽplacio: es la meditaciõ delos effectos diuinos subiendo por la consideracion delo

como por vna escalera fasta llegar a dios. para lo qual es menester soledad conuiene asaber q̃ fuya el hombre los tumultos z cõuersació delos ombres z los cuydados delas cosas tẽporales: z ansi solo z apartado leuãte su entẽdimiento sobre sy mesmo segũ aquello de jeremias q̃ dize. Sedebit solitari⁹ z taccebit z leuabit se supse. Tessalo. iij. sentar se ha solo z callara z leuantar se ha sobre si. Ansi hazia dauid quãdo q̃ria cõtẽplar z vsar de profecia segũ aq̃llo q̃ dize. Ecce elougaui fugiens z mansi in solitudine: expectabã eũ q saluũ me fecit a pusillanimitate spũs z tẽpastate yo me alongue fuyẽdo z q̃de enla soledad z alli speraua al que me hizo saluo ỏla flaq̃za del espiritu z dela tẽpestad: ca llamaua tẽpestad la cõuersació de su casa z corte: z ansi conuiene al hombre pa la contẽplació q̃ fuya de ver: oyr y entẽder enlos tumultos dela gente: para q̃ apartado: z solo: leuante su entendimiẽto z le faga bolar por diuersos mouimiẽtos de consideraciones a manera delas aues q̃ vnas suben hazia arriba z otras diçẽ fazia ayuso otras van hazia adelante: z otras bueluẽ atras: otras van fazia la diestra: z otras a la siniestra. otras andan como en cerco. z otras q̃ no se mueuẽ. z ansi quando el hõbre ha consideració dela especie al genero z del genero al especie es subir z descẽder. E quando ha consideracion ỏla causa al effecto es adelante z atras. z quando vn oppossito a otro es yr ala diestra z ala siniestra: z quando es segũ los acidentes dela cosa propinca o remota es andar en circulo. z quanto por el discurso dela razon es venido en conocimiento dela verdad q̃ buscaua: es estar ímobile y firo. E desta manera deue el hõbre fazer bolar su pensamiento por diuersos mouimientos de consideracion. fasta venir en conocimiẽto del mesmo dios. entre los quales mouimiẽtos sõ tres maneras de cõsideracion q̃ sobre todaslaꝫ otras le nãtã el aĩa z la fazen bolar z folgar eu dios. La. j. es la cõsideracion ỏlas obraꝫ de dios. ỏ õde se cau grande admiracion. la segũda la consideracion delos juyzios de dios de onde procede grande temor. La tercera es la consideracion delos beneficios z promessas ỏ dios de onde se causa grande amor. De lo ṕmero dize el ꝓpha: Mirabilia testimonia tua dñe: ideo scrutata est aĩa mea. Señor marauillosos son tus testimonioꝫ z por esso los escudriño la mi aĩa. La todas las cosas criadas son effectos de dios q̃ dan testimonio del en q̃nto por ellas se manifiesta el su gran poder saber z bondad: por do el anima se marauilla quãdo enellas piensa segũ aq̃llo q̃ dize abacuch Dñe cõsideraui opa tua z expaui. iij. ca. Señor cõsidere las tus obras z marauille me. La segũda cõsideracion es delos juyzios de dios cõmo son fondos z incõprehensibles pẽsando el hombre como el pueblo judayco q̃ fue tan llegado a dios z fizo por el tantas marauillas: fue reprobado. y el pueblo gentil q̃ era ydolatra z malo: fue ỏ dios querido z amado. Judas discipulo de xp̃o: fue condenado. E san paulo psiguidor de xp̃o fue saluo. El rey saul q̃ por mandado de dios fue vngido en rey fue condenado. El ladron puerso z malo fue saluo. Pues quiẽ no teme ra de tan fondos z marauillosos juyzios Los q̃les cõsiderãdo el ꝓpha dezia. Venite z videte opera dei terribilis in cõsilijs super filios hominũ. Venit z ved las obras de dios como es terrible en sus consejos sobre los fijos delos hombres. A vnos conuiene asaber: libradõ por gracia segũ su grand misericordia. z a otros reprobando por justicia. la. iij. consideració es delos bñficios de dias q̃ son grãdeꝫ z marauillosos. Cõsiderãdo el hõbre el bñficio de su creació como es delas mas nobles cosas q̃ dios crio fecho a su ymagẽ z semejãça z capaz ỏla biẽauẽturãça. ãsi mesmo la cõtinua gouernació z puisió de su cuerpo z anima. El premio dela gloria que le esta aparejado z otros muchos z grandes beneficios. De onde se causa grande amor: z sobre todo deue pensar

enel beneficio dela redemciõ cõuiene asaber enla encarnaciõ ꝛ passion de nuestro señor como dize san bernar. Sup oſa te mibi reddit amabilẽ o bone jẽu calix quẽ bibisti op⁹ redẽptiõis nr̃e. O bone jẽu sobre todas las cosas te me haze amable el caliz q̃ beuiste: la obra de nr̃a redẽpciõ. on de para bolar por esta cõsideraciõ es cõbidada la sposa de jẽu xp̃o que es nr̃a aia. para aq̃llo q̃ se scriue enel libro delos cantares q̃ dize. Surge ꝓpera amica mea columba mea ꝛ veni in foraminibus petre ꝛ in cauernis macerie. ij. ca. leuãta te y ven apressa la mi amiga: la mi paloma: ven enlos forados dela piedra y ẽlas cuevas ỏla macerie. la piedra como dize el apostol es jesu xp̃o. los forados desta piedra sõ las llagas delos pies y delas manos. ꝛ la cueva es la llaga del costado. E dize se jẽu xp̃o maceric q̃ es pared de piedra seca sin mezcla de cal ni barro ni de otra cosa algũa. a sinificar q̃ los miẽbros ỏl cuerpo de jhesu xp̃o fueron formados sin mezcla de simiẽte de varõ. ꝛ a esta cõsideraciõ es cõbidada el aia pa q̃ se incite enel amor de dios segũ aq̃llo q̃ cãta la ygl̃ia enel prefacio diziendo. ꝑ incarnati v̇bi mister iñ noua mentis in͂e oculis lux tue claritatis infulsit: vt dũ visibiliter deũ conoscim⁹: ꝑ hũc in luisibiliũ amorẽ rapiamur. por el misterio ỏl v̇bo encarnado resplãdecio nueua luz dela tu claridad alos ojos de nr̃a aia. porq̃ conociẽdo adios visiblemẽte seamos assebatados en amor delas cosas inuisibles.

Ca. xlj. ỏlo quarto ꝛ vltimo q̃ pertenece ala vida contemplatiua.

Ā q̃rta ꝛ postrimera cosa q̃ ꝑtenece ala vida cõtẽplatiua es la cõtẽplaciõ del mesmo dios. en q̃ huelga ꝛ descãsa el aia q̃ndo ya discurriẽdo como dicho es a bolado fasta venir en conocimiẽto de aq̃lla suma v̇dad. onde echa las ancoras de su ỏsseo ꝛ reposa como faze naue la q̃ndo llega al puerto segũ aq̃llo ỏla sabiduria q̃ dize. intrãs indomũ meã cõgescã cũ illa. sapi. viij. entrãdo ẽla mi casa folgare cõ ella

Esto es porq̃ no tiene amargor su cõuersaciõ ni enojo: mas gozo ꝛ alegria por lo q̃l dize el sabio: factus sũ amator forme illi⁹. hecho so amador dela su forma cõuiene a saber dela su hermosura. O nde dize sant grego. q̃ la vida cõtẽplatiua es amable ꝛ muy dulce que sobre si mesma arrebata al aia ꝛ abre las cosas celestiales ꝛ manifiesta a sus ojos las cosas espũales. onde es denotar q̃ la cõtẽplaciõ de dios puede ser delectable en dos maneras. lo vno por razon dela opaciõ en quãto acada cosa es delectable obrar segũ su ꝓpia naꝛa o abito. E lo otro por parte del objeto. la cõtẽplaciõ dela v̇dad cõuiene al hõbre segũ su ꝓpia naꝛa en quãto es aial rationalis̃ onde viene q̃ naꝛalmente todos los ombres desseã saber como dize el philoso enel primero dela metafisica y se deleyta enel conocimiento dela verdad: mayormẽte si tiene el habito dela sciẽcia para q̃ mas facilmente pueda cõtẽplar la tal v̇dad. E s lo segũdo delectable por parte del objeto en quato algũo contempla o piensa enla cosa que mucho ama. ansi como es enla vista corporal que no solamente es delectable quanto al ver. mas en quanto el hombre ve lo que mucho ama. E ansi por q̃ la vida contemplatiua consiste principalmente en contemplar a dios alo qual mueue su mesmo amor. De alli es que la vida contemplatiua no solamente es delectable por razon dela mesma contemplacion. Mas tam bien por razon del diuino amor. E ansi quanto alo vno / como quanto alo otro excede su delectacion a toda delectacion humana. Por que la delectacion espiritual es mayor ꝛ muy mejor que la carnal. Y el amor dela caridad porel q̃l es dios amado: excede a todo tẽporal amor. Por onde dize el propheta Gustate ꝛ videte quoniam suauis est dominus. Gustad y ved que suaue es el señor. E sant Gregorio sobrel Ezechiel dize que quando alguno vee lo que mucho ama mas se lenciede enel su amor. Y aquesta es la postrimera perfection

ðla vida cõtẽplatiua cõuiene asaber q̃ no solamẽte sea conocida la vdad diuina: mas tãbiẽ q̃ sea amada como alli dize el mesmo sã gre. q̃ comodios es ya conocido por el desseo z intellecto: seca todo deleyte carnal z se fazẽ al bombre viles z menospreciadas todas las otras cosas segũd aq̃lla figura q̃ se escrine enel genesi. xxxij. c. q̃ ðs pues q̃ jacob vido al señor coxeaua de vn pie. onde dize san grego. sobre el ezechiel q̃ jacob ðspũs dela cõtẽplaciõ coxeo ðvn pie. porq̃ es necessario q̃ ðbilitado el amor del siglo cõualezca el amor de dios. E por esso ðspũs ð conocido z gustado el su dulçor el vn pie nos q̃da sano y el otro coxea.

La. xlij. ð. viij. efetos ðla contemplacion.

TElas cosas suso dbas podemos conocer como aun q̃ la vida cõtẽplatiua ella ẽsi mesma sea vna sola opaciõ q̃ es cõtẽplar en dios. tiene empo ocho efetos por los q̃les pncipalmẽte viene el bõbre ð sta psente vida a cõtẽplar a dios enla otra E son los siguiẽtes cõuiene asab cõtẽplaciõ: meditaciõ: cogitaciõ: segũ el ricardo: speculaciõ. segũ el apostol admiraciõ: segũ san bernar. orar/oyr/z leer. onde algunos destos ptenecẽ ala accpciõ ðlos pncipios de õde ꝓcede el õbre ala cõtẽplaciõ del mesmo dios. z otros ptenecẽ ala deduciõ ðlos pncipios ẽla vdad de aq̃llo cuyo conocimiẽto buscamos. y el vltimo z pfecto acto: es la mesma cõtẽplaciõ de dios. Cogitacio segũ el ricardo: pece ptenecer ala inspectiõ de muchas cosas delas quales el bõbre entiẽde recolegir vna sola verdad: õde so este nõbre cogitaciõ se pueden cõpbẽder las pcepciocs ðlos sesos pa conocer algunos efetos. z las ymaginaciones z discursos cales dela razon cerca de diuersas señales ð de q̃lesger cosas q̃ atraen al õbre en conocimiẽto ðla vdad q̃ busca aunq̃ segũ sã augu. enel. ix. li. ðla tnidad Cogitaciõ se puede dezir toda opaciõ actual ðl itellecto. meditaciõ ptenece al ꝓcesso ðla razõ q̃ndo ya de algũos pncipios discutte el õbre ala cõtẽplaciõ ðla vdad. a lo q̃l ansi mesmo ptenece la cõsideraciõ segũ san bernar. aunq̃ segũ el pbo enil. iij. de aia. cõsideraciõ se diga toda opaciõ ðl intellecto. cõtẽplaciõ ptenece al solo intuyto z acatamiẽto del mesmo dios. õde dize el mesmo ricardo. q̃ la cõtẽplaciõ es pspicaz z libro del intuyto del aio enlas cosas q̃ se deuẽ acatar. E meditaciõ dize q̃ es intuito ðl aio ocupado ẽla ocupaciõ dela vdad. z cogitaciõ es respeto del aio ꝑno a la euagaciõ. El q̃rto acto es speculacion segũ el apostol scriue diziẽdo. Nos vo reuelata facie gl̃ia z dñi speculãtes in eãdez ymaginẽ trãsformamur de claritate i claritatẽ. ij. corith. iij. nosotros speculãdo la gl̃ia del señor cõ mãifiesta z clara faz: somos trãsformados ẽla mesma ymagẽ de claridad en claridad: como si dixesse nosotros conociẽdo la gl̃ia del señor enil espejo dela razõ somos trãsformados ẽla mesmesma ymagẽ declaridad en claridad cõ uiene asab dela claridad del conocimiẽto nafal z dela gr̃a: ẽla claridad ðla visiõ biẽauẽturada: q̃ ver a dios por sus effetos: es como ver lo por semejãça de espejo por q̃ enellos reluze la su silitud ãsi como enil espejo. El. v. acto es admiraciõ ðla majestad diuia segũ san bernardo enil libro de cõsideraciõ: la q̃l admiraciõ es specie ð temor por la cõsideraciõ ðlas cosas q̃ excedẽ a nr̃a facultad. El. vj. acto es oron por q̃ porla oracion alcãça el bombre vdadero z claro conocimiẽto de dioo: El. vij. acto es oyr. y el. viij. leer. porq̃ porel oyr z leer alcãça el õbre conocimiẽto como dbo es

La. xliij. ðlas especies z grados dela cõtemplacion.

Ds grados ðla cõtẽplaciõ se puede tomar ð. vj. spẽs ð cõtẽplaciõ q̃ põe el ricar. la. j. es solamẽte segũ la ymaginaciõ q̃ndo acatamos las cosas corpales. la. ij. es ẽla ymaginaciõ segũ la razon conuiene asaber quando consideramos la orden z disposicion delas cosas sensibles. La tercera es enla razon segund la ymaginacion: conuiene asa-

ber quãdo por la inſpectiõ delas coſas vi
ſibles nos leuãtamos alas inuiſibles. La
quarta es en la razon ſegun la razon quã=
do el aĩo entiẽde enlas coſas inuiſibles q̃
la ymaginacion no conocio. La quinta es
es ſobre la razon quando por reuelacion
diuina conoçemos las coſas q̃ no ſe pue=
den cõprehender por razõ bũana. La.vj.
es ſobre la razon ⁊ fuera dela razon con=
uiene a ſaber quando por illuminacion di
uina conoçemos las coſas q̃ parecẽ repu
ñar ala razon anſi como lo que ſe dize del
miſterio dela trinidad. E aqueſto vltimo
es lo que pertenece eſſencialmente ala cõ
tẽplacion. ⁊ lo otro ptenecele ſecũdaria=
mente. ¶ Onde por eſtas ſeys eſ=
pecies ſe denotã los grados de onde por
las criaturas ſube el ombre acontẽplar a
dios. La enel p̃mer grado ſe pone la per=
cepciõ delas coſas ſenſibles. Enel ſegũdo
el progreſſo q̃ ſe faze delas coſas ſenſibles
alas intelligibles. Enel tercero la dijudi=
caciõ dlas coſas ſenſibles ſegũ las intelli=
gibles. Enel q̃rto la conſideraciõ abſolu=
ta delas coſas intelligibles en quien bane
mos venido por las coſas ſenſibles. En=
el.v. la cõtẽplacion delas coſas intelligi=
bles q̃ no ſe puedẽ conocer por las coſas
ſenſibles: mas pueden ſe cõprehẽder o ca
ber enla razõ. Enel.vj. ſe ponẽ las coſas q̃
no ſe puedẽ dezir ni cõprehẽder por razõ
q̃ ſon las q̃ ptenecẽ al mas alto grado de
contemplacion q̃ es dela meſma eſſencia
diuina onde ſe haze perfecta la cõtẽplaciõ.

Cap. xliiij. ſi enel eſtado deſta p̃ſente vida pueda algũo aprouechar tãto ẽla cõtẽplaciõ: faſta ver por ella la eſſen=cia diuina.

DIze ſan greg. ſobre el ezechi
el q̃ en tãto q̃ biuimos enеſta
carne mortal. ningũo puede
tanto aprouechar enla vir=
tud dla cõtẽplaciõ: q̃ finq̃ ſus ojos eñl ra
yo dla lũbre diuĩa aſſi como los biẽauctu=
rados eñl cielo. ⁊ ſãt aug. ſobre el geñ. dize
anſi meſmo q̃ nigũo q̃ vee adios biue por
eſta vida q̃ mortalmẽte ſe biue eñſtos ſenti
dos corpales. mas ſi en algũa manera no
muere dſta p̃ſẽte vida ſo dl todo ſaliẽdo el
aĩa del cuerpo. o enajenada dlos ſẽtidos
corpales: no ſera lleuado ala viſiõ dla eſſẽ=
cia diuĩa. anſi ſcriue dioniſio a gayo mõ=
je en vna epla diziẽdo ſi algũo viẽdo a di
os entendio que lo vio no vio a el: mas
algũa coſa dlas q̃ ſõ del. ⁊ por tãto es de
notar q̃ eñſta vida p̃ſente puede ſer el hõ=
bre en dos maneras. la vna actualmẽte en
q̃nto vſa delos ſentidos corpales. E anſi
en ningũa manera puede la cõtẽplaciõ al
canҫar a ver la eſſencia diuina. En otra
manera puede ſer el õbre eñſta vida cõuie
ne aſaber potẽcialmẽte ⁊ no ſegũ el acto an
ſi como quãdo el aĩa eſta enel cuerpo del
hõbre: mas eſta anſi enajenada delos ſen
tidos q̃ no vſa dellos. anſi como dixímos
de q̃ndo era el õbre affebatado alas coſas
diuĩas. ⁊ dſta manera biẽ puede la cõtem
placiõ llegar faſta verla eſſẽcia diuĩa. on=
de el mas alto grado de cõtẽplaciõ deſta
p̃ſente vida es el q̃ ouo ſã pablo q̃ndo fue
arrebatado ſegũ el q̃l grado ſe ouo medio
modo entre el eſtado dſta p̃ſente vida y el
dela otra.

La.xlv. d como la vida cõtẽ=plativa es mejor q̃ la vida ativa: y q̃nto a alguña coſa excede la vida ativa ala cõtẽplativa

DE las palabras dl ſeñor q̃n
do reſpõdio amarta en fauor
de maria como enel comiẽço
dſta obra dixímos. parece cla
ro q̃ la vida cõtẽplativa es ſiplr mejor q̃
la vida actiua. lo q̃l anſi meſmo prueua el
pho eñl. x. dlas eticas por. viij. razões. la. j.
es porq̃ la vida cõtẽplativa cõuiene al hõ
bre ſegũ lo mas p̃ncipal cõuiene aſaber el i=
telecto ⁊ reſpeto dlos p̃pios objetos q̃ ſon
las coſas itelligibles. ⁊ la vida activa ocu
paſe acerca dlas coſas exteriores. onde ra
chel q̃ era muy fermoſa en gen es ſignifica
da la vida cõtẽplativa q̃gere dzir viſto p̃n
cipio. ⁊ lia en gen fue ſinificada la vida a=
ctiua tenia malos ojos. La ſegundo por
que la vida contemplativa puede ſer mas
cõtinua aũq̃ no q̃nto al ſũmo grado d cõ=

templacion como se lee de maria que esta
ua muy cõtinua enla contemplacion oyẽ=
do al señor. Lo tercero por que es mas
delectable como dize sant augustin enel li
bro de verbis domini: que martha se tur=
baua: & maria se deleytaua. Lo ãrto porq̃
enla vida contemplatiua es el hõbre mas
sufficiente assi mesmo porque le es necessa
rio menos que para la vida actiua como
se escriue de martha que se turbaua cerca
de muchas cosas. Lo quinto porque la
vida contẽplatiua es querida por si mes=
ma. Ela actiua ordenase a otra cosa por=
onde se escriue enlos psalmos. Unam pe
cij a domino hanc requiram vt in habitẽ
in domo domini oĩbus diebus vite mee.
vt videam voluntatem domini. Una co=
sa demande al señor: y esta requirire q̃ mo
re enla casa del señor todos los dias de mi
vida. por que vea la voluntad del señor.
Lo sesto es por que la vida contemplati=
ua cõsiste en vna vacacion & reposo: segũ
aquello que dize. Uacate & videte quoniã
ego sum deus. Uacad y ved que yo soy di
os. Lo septimo por que la vida contem
platiuaes segund las cosas diuinas. E la
vida actiua es segun las humanas. On
de dize san augustin enel libro de verbis
domini. In principio erat verbũ: ecce qõ
maria audiebat: & verbũ caro factũ est ec=
ce cui martha ministrabat. Enel princi=
pio era la palabra abe lo que maria oya
& la palabra era fecha carne / abe lo que
martha ministraua. Lo octauo es porque
la vida contemplatiua es segũd lo que es
enel hombre mas propio conuiene asaber
el intellecto. La enlas obras dela vida
actiua comunican tan bien las fuerças in
feriores q̃ son comunes a nos & alas besti
as. Onde se escriue enlos psalmos. Ho=
mines & jumenta saluabis dñe. Tu señor
saluaras los hombres & las bestias. E si=
guese adelante lo que es alos hõbres espe
cial diziendo. In lumine tuo videbimus
lumen. enla tu lumbre veremos la lumbre
Otra nouena razon añade el señor en a=
q̃llo q̃ dize. Optimã partẽ elegit sibi ma=
ria q̃ no auferet ab ea. La mejor parte esco
jo para si maria que no le sera quitada. lo
qual erpone sant augustin diziẽdo a mar
tha. Nõ tu mala sed illa melior. no tu ma
la mas aquella mejor: oye de onde mejor
Quia nõ auferetur abea. por q̃ no le sera
quitada: & de ti en algun tiempo te sera q̃
tada la carga dela necessidad. Es empe=
ro de considerar q̃ aun q̃ vna cosa sea sim
pliciter mejor que otra muy bien puede
ser que ẽ algo le exceda la otra. assi como
dixímos delos profetas: & assi haze la vi
da actiua ala cõtemplatiua. q̃ le excede en
ser mas fructuosa quanto al prouimo. E
por esso es significada ẽ lia q̃era fructuo=
sa en generacion mas que rachel aun que
rachel era mas hermosa. como dize sant
gregorio. q̃ por lia q̃ tenia malos ojos / &
era frutuosa es significada la vida acti=
ua que quanto mas se occupa enla action
tanto menos vee enla contẽplacion. Em
pero quãdo alguno agora por palabra: a
gora por exemplo atrae a otros a seguir
la virtud: muchos hijos engendra enla
buena obra: & por ser tan necessaria la vi
da actiua para el bien del proximo. en al
gunos tiempos se deue mas elegir que la
contẽplatiua quando la necessidad ó la ca
ridad lo demanda como dize sant Augu
stin enel libro dela cibdad de dios. O ciũ
sanctũ querit caritas veritatis negocium
iustum suscipit necessitas caritatis. O cio
sancto quiere la caridad ó la verdad: & ne
gocio justo conuiene a saber: dela vida ac
tiua recibe la necessidad dela caridad. On
de aun por la tal necessidad los angeles
exercitan agora las obras dela vida acti
ua cerca de nuestro ministerio segun aque
llo de jacob que dize que los angeles subi
an & descendian por la escala que vido. ca
el subir significa la contẽplaciõ: & el decen
der significa la actiõ: & mas los angeles
no son assi cerca de nos actiuos que sean
por ellos menos cõtemplatiuos que mu
cha differencia es entre el exercicio del hõ
bre: y el exercicio del angel. que el hõbre
quando se occupa enla action: no puede

entender enla contemplacion lo qual non haze el angel que nunca por la actiõ se apta dela cõtemplacion como dize sant gregorio ẽlos morales. Nõ sic a diuina visiõe foris exeunt vt interne contemplationis gaudijs priuentur. No salen ansi fuera ó la diuina vision para que sean priuados delos gozos dela interna contemplaciõ.

Capitulo.xlvj.si es ó mayor merito la vida contẽplatiua que la actiua

DIze sant gregorio enel sesto delos morales. Magna sũt actiue vite merita: sed cõtemplatiue potiora. grandes son los meritos dela vida actiua / mas mayores son los dela cõtẽplatiua. Esto es por que la rayz del merito es la caridad. la q̃l consiste enla dilection de dios y del proximo. y por tanto directamẽte pertenece al amor de dios: es mas meritorio en su genero que lo que directe pertenece al amor del proximo que mas meritorio es amar a dios quanto assi mesmo que amar al proximo. La vida contemplatiua imediate pertenece ala dilection de dios segun aquello de sant augustin que dize. O ciuz scm̃ querit caritas veritatis. ocio sancto. cõuiene asaber dela vida contemplatiua: quiere la caridad dela verdad. cõuiene asaber diuina. E la vida actiua mas se endereça ala dilecion del proximo. E por tanto segun su genero no es tanto meritoria como la contemplatiua: como dize sant gregorio en vna omel. Que la vida contẽplatiua es mayor en merito que la vida actiua porque esta trabaja enel vso delas cosas p̃sentes en que es necessario de socorrer alos proximos. y aquella con vn entrañable sabor degusta ya la folgãça que ha de auer. conuiene asaber enla contemplacion dela bienauenturança. Puede empero acaccer que vno merezca mas enla vida actiua que enla contemplatiua si es mas vtil y feruiente ala necessidad delos proximos y mas perfecto enlas obras de la vida actiua que seria enla contemplatiua. porque segun diuersas inclinaciones delas criaturas. ansi les conuiene diuersamente estas vidas. que los q̃ son pronos alas passiones y tienen los coraçones inquietos. son mas aptos para la vida actiua que para la contemplatiua: como dize sant gregorio enel sesto delos morales. q̃ algunos tienẽ ansi los coraçones inquietos que si dexassen de entender enel exercicio dela obra. sentirian mayor pena porq̃ tanto soffririan peores tumultos en sus coraçones quanto mas de alli los apartassẽ E otros ansi tienen natural pureza y quietud que son aptos para la contemplaciõ y apartandolos de alli puestos enlas obras dela vida actiua padescen gran detrimento. E por esto no es a todos ygualmente prouechoso vn mesmo exercicio q̃ a vnos es mejor lo vno y a otros lo otro como alli dize el mesmo sant gregorio. Sepe qui contemplari deum quiete poterãt occupationibus pressi ceciderunt. y sepe qui occupati bene vsibus humanis viuerent gladio sue quietis extincti sũt. Muchas vezes los que pudieran contemplar a dios con reposo de sus coraçones cayeron oppressos con occupaciones. E muchas vezes los que biuieran bien occupados en humanos vsos son muertos cõel cuchillo de su folgança. mas como alli dize el mesmo sant gregorio. Sepe pigras mentes amor excitat: y inquietos in contemplatione timor refrenat. Muchas vezes el amor despierta alos coraçones perezosos. y el temor refrena alos inquietos enla contemplaciõ. Onde los que son aptos para la vida actiua pueden por el exercicio della aparejarse para la contẽplatiua. y los que son aptos para la contemplatiua pueden ansi mesmo hazerse mas aptos para ella por el exercicio dela vida actiua. E avn los que son muy aptos y perfectos enla contemplacion pueden algunas vezes merecer: mas enlas obras dela vida actiua: que enla contemplatiua. con

uiene aſaber ſi por el abũdãcia dela cari-
dad de dios ⁊ del proximo quierẽ en algu
nos tiẽpos ſer apartados del dulçor dela
contẽplacion/por el bien delos ꝓximos co
mo dezia el apoſtol. Optabam ego ipſe a
nathema eſſe a xp̃o pro fribus meis. Ro
manoꝝ.ix. Deſſeaua yo ſer apartado de
ihu xp̃o por mis hermanos.lo qual expo
ne ſant juan griſoſtomo enel libro de com
punction diziendo. Ita totam mentẽ ei⁹
dimerſerat amor xp̃i vt etiã hoc qõ ei pre
ceteris'oĩbus amabilius erat eſſe cũ xp̃o.
rurſus idip̃m quia ita vt placeret xp̃o con
temneret. Anſi le auia bañado la ſu muer
te el amor ỏ ihu xp̃o: que avn lo que ſobre
todas las coſas amaua que era ſer junto
con ihu xp̃o. poſponia ⁊ menoſpciaua co
mo con de cabo por le mas aplazer. ca co
nocia el apoſtol que ningun ſacrificio es a
dios mas aplazible que el zelo delas aĩas
como dize ſant gregorio ſobre el ezechiel.
E no procuraua el apoſtol de cumplir ſu
ꝓpia volũtad: mas q̃ la del ſeñor: ⁊ aq̃ſta
vida que es mixta es la mas perfecta ⁊ de
mayor merito no porq̃ ſea otra vida por ſi
que ſe pueda dezir tercera. mas dizeſe mi
xta porque tiene parte dela vna ⁊ dela o-
tra. empero de aquella tomara nõbre en q̃
mas ſe exercitare ⁊ ala que mas ſe endere-
çare ſu intẽciõ ⁊ fin del que la exercita. E
aq̃ſta tal como ihu xp̃o segũ que del ſe lee
que ſe yua al deſierto ⁊ ubia ſolo al mõte
a orar do erã lugares aparejados para la
cõtẽplacion. E deſpues diſcurria por las
cibdades ⁊ logares. predicãdo ⁊ ſanãdo
⁊ faziendo muchos milagros ⁊ dando de
comer alos fambrientos ⁊ procurando vi
no enlas bodas ⁊ otras muchas coſas q̃
ptenecen ala vida actiua. E aqueſta vida
ſiguieron ſus apoſtolos ⁊ otros muchos
ſantos ⁊ perfectos. y eſta deuen ſeguir los
perlados ⁊ pontifices ⁊ predicadores. y to
dos aquellos aquien la neceſſidad dela ca
ridad aello coſtriñe a exemplo de chriſto
⁊ de ſus dicipulos.

Capitulo. xl vij. dela vida

actiua.

LA vida actiua como ya es dicho. conſiſte enlas obras delas virtudes morales an ſi cerca delo que pertenece a otros como del meſmo actiuo. onde todaſ las obras humanas que ſon ordenadas ala neceſſidad deſta preſente vida ſegũ re cta razon todas pertenecen ala vida acti-ua. ſaluo ſi las tales actiones ſiruieſſen ala concupiſcencia o a qualquier deſordena-miento. que entonces las tales obras po drian pertenecer ala vida voluptuoſa q̃ pone ſu fin enla delectacion corporal que es comun a nos ⁊ alos aĩales brutos ⁊ por tal no entiendo aqui della tractar por quã to es vida beſtial como dize el philoſofo. j ethicorũ. las actiones dela vida actiua ſõ en dos maneras ca es vna actiõ que cõſi ſte enel exercicio delas virtudes morales. y eſta diſpone ala contẽplacion como di ze ſant gregorio. que los que deſſeã tener el alteza dela contemplaciõ: es neceſſario que ſe prueuen primero enel campo dela acion. eſto es porque como dize el philo-ſopho. vij. fiſicorum. Repoſando el aĩa y eſtando quieta ſe haze ſabia ⁊ prudente. porque apartados los tumultos ỏ las paſ ſiones por el exercicio delas virtudes mo rales ſe diſpone mas para ſer elcuada en-la cõtemplaciõ por do parece que los ta les actos ſe ordenan ala contemplaciõ an ſi como al fin. ⁊ como el fin ſea mejor q̃ laſ coſas ordenadas ael. por tanto dizen los doctores q̃ la contẽplacion es mejor q̃ la tal action. no enbargãte que tã biẽ ſe pue de ordenar la tal action al fin dela vida ac tiua ſolamente. Otra actiõ es q̃ cõſigue a la cõtẽplaciõ. la qual ꝓcede ỏ la plenitud dela meſma contemplacion. anſi como es predicar y enſeñar ⁊ trabajar eñl regimiẽ to delas animas. ⁊ de tal action como eſta algunos dizen que es mejor que la contẽ placion. E anſi quando ieſu chriſto dixo a martha que maria auia eſcogido la me jor parte: no fablo de tal actioncomo eſta ſaluo delas otras obras en que martha ſe

ocupaua. mas avn desta mesma acion di
zen algunos que es mejor la cõtẽplacion
porq̃ lo que simpliciter es elegido: parece
ser mejor absolutamẽte q̃ lo q̃ es elegido
en algũ caso ansi como el filosofar es sim
pliciter mejor que el ditar. avnq̃ en caso d
grã pobreza se deua mas elegir el ditar.
E ansi la cõtẽplaciõ principalmẽte se de
ue por sí elegir: mas la cura z regimiẽto d
las almas alo qual pertenece enseñar al pue
blo y endereçarlo ala salud spũal. mas se
deue elegir o hablãdo mas ꝑpiamẽte ꝓce
bir quãdo la necessidad fraterna lo rege-
re segũ aq̃llo que ya dirimos d sant augu
stin q̃ dize. O ciũ scñ q̃rit caritas veritatis
negociũ iustũ suscipit necessitas caritatis
quã sarcinã si nullus ponit. pcipiẽde at-
q; intuẽde vacãdi est vitati. si aũt ponit
suscipiẽda est ꝓpter caritatis est necessita
tẽ. ſz nec sic oino vitatis delectacio deserẽ
da est ne subtrahat illa suauitas z oppri-
mat ista necessitas. xvj. de ciuitate dei. o-
cio scõ q̃re la caridad dela verdad z nego
cio iusto recibe la necessidad dela caridad
la qual carga si ningũo la ponе. de vacar
es ala cõtẽplaciõ dela verdad. ma si es i-
puesta d̃ esse recebir por la necessidad d la
caridad. empero no se deue ansi del todo
desãparar la delectaciõ d la verdad ꝓpq̃ se
q̃te aq̃lla suauidad z la opma esta necessi
dad. z ansi ningũo se d̃ue en tal mãera ocu
par enla action para que en algũ tpo no
va que enla cõtẽplacion segũ aq̃lla figura
del onzeno del leuitico. que los peçes q̃ no
tenian algũas peq̃nuelas alas para q̃ di-
essen salto ẽcima del agua erã auidos por
Imũdos. E ansi los õbres que en algũos
tpos no se dan ala contẽplaciõ delas co-
sas diuinas z abogan su spũ cõla ocupaci
on dela obra temporal. son auidos ante di
os por abozrecibles.

Capitulo. xlviij. de como son diuersos estados y officios delos hõbres.

Espues que ya es dicho d la vi
da contẽplatiua z actiua cõuie
ne agora dezir de como son di-

uersos estados y officios delos õbres se-
gun aq̃llo que scriue el ꝓpha en alabãça
d la yglia diziẽdo. Astitit regina a dextris
tuis in vestitu deaurato circũdata varie-
tate. Estouo la reyna ala tu diestra vesti-
da de oro z cercada de variedad. onde di
ze la glosa. que por la doctrina delos apo
stolos. z la confessiõ delos martires. z pu
reza delas virgines z lamẽtaciõ delos pe
nitẽtes. es adornada la reyna. cõuiene asa
ber la yglia. D nde es considerar. q̃ la di-
uersidad delos estados z officios enla y-
glesia. ptenece a tres cosas. cõuiene asab
ala perfection z ala obra z ala fermosura.
Ala perfeciõ dela yglia de ibu ꝓpo perte-
nece la diuersidad delos estados: ansi co-
mo pertenecio ala perfeciõ d̃l vniuerso. la
diuersidad delos grados y espẽs d̃las co
sas segũ aq̃llo que dize el apostol. Ipse d
dit quosdã aplos. quosdã aũt ppbas. ali-
os vero euãgelistas. alios aũt pastores z
doctores. ad epbe. iiij. El dio a vnos apo
stolos z a otros pfetas: z a otros euãgeli
stas. z a otros pastores z doctores. perte
nece lo segũdo esta diuersidad. ala necessi
dad delas obras q̃ pertenecẽ ala yglia pa
lo qual cõuienen ser disputados diuersos
õbres a diuersas cosas para que mejor z
mas sin cõfusion se fagã. y esto es lo q̃ scri
ue el apostol ala los romanos diziendo. Si
cut in vno corpe multa mẽbra habemus:
oia aũt mẽbra nõ eũdẽ actũ bñt. ita multi
vnũ corpus sumus in xpo. ca. xij. Ansi co
mo en vn cuerpo tenemos muchos miẽ-
bros z a todos ellos no tienẽ vna mesma
operaciõ. ansi muchos somos vn cuerpo
en ibu xpo. lo tercero ptenece esta diuersi-
dad ala dignidad z fermosura dela yglia
que consiste en vna manera d orden. D n
de se scriue en el tercero delos reyes q̃ viẽ-
do la reyna sabba toda la sabiduria d sa-
lomõ z las moradas dlos sieruos z las or
denes delos ministrãtes no tenia mas spí
ritu. E tã biẽ el apostol dize que enla grã
casa no solamẽte son vasos de oro z de pla
ta mas tã bien de madero z d barro. timo
thei. ij. D nde segũ estas tres cosas se pue

den cõsiderar ansi meſmo tres maneras d differencia dela diuerſidad delos ficles q̃ ſon los que comiençan. ꝛ los que aprouechan ꝛ los que ſon perfectos.

Capitulo xlix. de como la perfection conſiſte enla caridad.

POr q̃ la intencion de aq̃sta obra ſe endereça principalmẽte alas coſas de perfeció. quãto alos eſtados ſolamẽte diremos aqui delos eſtados delos perfetos ſegũ tres mãeras d cõſideracio. cõuiene a ſaber. primeramẽte del eſtado de pfectiõ en comũ. Lo ſegũdo delo q̃ pertencce ala pfeciõ delos obp̃os. E lo tercero delo q̃ pertenece a la perfeciõ dlos religioſos pa lo qual ocurre ꝓmeramẽte dezir como la perfecion dela vida xp̃iana conſiſte enla caridad ſegũ aq̃llo q̃ dize el apoſtol. Supoia caritatẽ habete q̃ eſt vinculũ pfectõis Colocẽ. iij. Sobre todas las coſas tened caridad q̃ es vinculo de perfecion eſto es porq̃ la caridad liga ꝛ ata en cierta manera todas las otras vtudes en perfecta vnidad. E porq̃ entõce ſe dize la coſa pfecta quãdo alcãça ſu vltimo fin. E nro vltimo fin es dios. al qual nos ayũta la caridad. ſegũ aq̃llo q̃ dize ſant juan. Qui manet in caritate in deo manet ꝛ deus in eo. j. Jo. iiij. El q̃ es in caridad. es en dios ꝛ dios enel. Por tãto ſpãlmẽte ſe cõſidera la pfeciõ dela vida xp̃iana ſegũ la caridad. onde a vnq̃ ſciago dize. Que la paciẽcia tiene obra pfecta. dizeſe por la orden q̃ tiene ala caridad. en quãto dela caridad procede q̃ el õbre qere ſofrir en paciẽcia las aduerſidades ſegũ aq̃llo q̃ dize el apoſtol. qs nos ſeparabit a caritate dei: tribulatio an angustia. roma. viij. Quien nos aptara ó la caridad de dios. tribulaciõ o angustia: como ſi diziesſe ninguna coſa deſtas nos puede apartar del ſu ſamor.

Capitulo. l. ſi conſiſte la perfecion enlos mãdamiẽtos o enlos cõſejos

A comiẽço deſta obra dixímos q̃ la pfeciõ no cõſiſtia enlos mãdamiẽtos comunes dela ley. ſaluo enlos cõſejos euãgelicos. E como enla ley ſean dos mãdamiẽtos dela caridad. cõuiene a ſaber de dios y del ꝓximo en quien agora auemos dicho q̃ cõſiſte la pfeciõ parece repugnar lo vno alo otro. ca el mãdamiento de amar a dios ſe ſcriue enel deuteronomio. do dize. Diliges dñm deũ tuũ ex toto corde tuo ꝛ ex tota mẽte tua. ca. vj. Amaras a tu ſeñor dios de todo tu coraçon ꝛ de toda tu aia. y el mãdamiẽto de amor al ꝓximo ſe ſcriue enel leuitico do dize. ꝓximũ tuũ ſicut te ipm ca. xvj. Amaras a tu ꝓximo anſi como a ti meſmo. E eſtos dos mãdamiẽtos ſon dlos q̃ dixo el ſeñor q̃ pẽdia toda la ley ꝛ los ꝓfetas ſegun ſe ſcriue. Mathei. xxij. por do parece q̃ puel toda nra pfeciõ cõſiſte en amar a dios de todo coraçõn ꝛ al ꝓximo anſi como a nos meſmos. q̃ la pfeciõ d nra vida cõſiſte en la guarda deſtos dos mãdamiẽtos. ꝛ por tãto es denotar q̃ la pfecion ſe dize cõſiſtir en algũa coſa en dos mãeras. La vna por ſi y eſſẽcialmẽte. E la otra ſecũdaria y accidẽtalmẽte enla caridad. principalmẽte ſegũ la dilecion de dios ꝛ ſecũdariamente ſegun la dilecion del ꝓximo de quien ſon los dos mãdamiẽtos que dicho auemos. Secũdaria ꝛ inſtrumentalmẽte conſiſte la perfecion enlos otros mandamientos ꝛ enlos conſejos euãgelicos. empero en otra ꝛ por otra manera enlos conſejos que enlos mãdamientos. porque los conſejos ſon ordenados para remouer las coſas que impiden ala obra dela caridad. ꝛ non ſon contrarias ala caridad anſi como es el matrimonio ꝛ las riquezas. E la ocupacion delos negocios ſeculares. E otras coſas ſemejables. mas los mandamientos ſolamẽte ſon ordenados para remouer las coſas que ſon cõtrarias ala caridad con las quales la caridad no puede eſtar. Onde dize ſant auguſtin enel euchiridion. Que quales quier coſas que dios manda. delas quales es la vna no fornicaras: ꝛ las que no ſon mãdadas: mas ſõ amoneſtadas por ſpecial cõſejo. delas q̃-

les es la vna. bueno es al ōbre no llegar a la muger que entōce son bien hechas q̄n do se refierē al amor de dios ⁊ del ꝓximo ⁊ de aqui es q̄ enlas collaciōes delos padres dize el abad moyses. Que los ayunos ⁊ vigilias ⁊ meditationes delas scripturas la desnudez ⁊ ꝓuacio de todas las facultades no son ꝓfeciō mas istrumētos de perfeciō. porq̄ no consiste en ellas el fin aq̄ se ordenā: mas alcāçasse por ellas. pues diremos agora que la caridad es fin ō los māmiētos como dize el apostol a ti Matheo. j. Tan bien como delos consejos. mas para el cumplimiēto delos dos māmiētos en gen cōsiste la caridad como ya dixímos para lo qual son ordenados los otros māmiētos ⁊ los cōsejos son instrumētos mas sufficientes que los māmiētos. ⁊ por tal diximos q̄ la perfecion no cōsistia enlos māmiētos si no enlos consejos. por la insufficiencia delos mandamientos.

Capitulo. lj. si ene sta presente vida puede el ombre ser perfecto.

Puede algūo dudar si en esta presente vida puede el ōbre ser perfecto. porq̄ perfeto es aq̄en nigūa cosa falta como dize el filosofo enel tercero delos phisicos No ay ōbre en esto mūdo aq̄en algo non desfallezca como dize sātiago que todos offendemos en muchas cosas. y enlos salmos dize. Imperfectū meū viderūt octi tui. Los tus ojos vierō la mi impfection Empero no nos conbidaria ala perfectiō la dotrina euāgelica si el ōbre no la pudiesse alcāçar segū aq̄llo q̄ el señor dize. Esto te perfecti sicut pater vester celestis perfectus est. Matthei. v. Sed perfectos ansi como el vro padre celestial es perfecto. E por tāto es denotar q̄ la perfetiō se puede cōsiderar en tres maneras. vna absoluta q̄ no solamēte se acata de parte del amante. mas tā bien de parte del q̄ es amado. ansi como si dios ouiesse de ser tanto amado. quanto es de amar. ⁊ tal perfeciō no es possible de alcāçar criatura algūa. mas cōuiene a solo dios en qen cēncial y enteramēte se falla todo bien. Otra perfectiō es q̄ se acata segū la totalidad absoluta ōl q̄ ama. en quāto su affecto segun su totalidad esta siempre actualmēte puesto en dios. ⁊ tal perfection no es possible alcāçarla el ōbre eneste mūdo. mas sera enel otro

La tercera manera de perfecion es q̄: ni se acata segū la totalidad de parte del q̄ es amado ni del que ama quanto ha ser siempre en acto en dios: mas quāto a ser excluydas ⁊ aptadas solamēte las cosas q̄ repugnan ⁊ son cōtrarias para amarla dios como dize sant augustin enel libro delas ochenta ⁊ tres q̄stiōes q̄ el venino dela caridad es la codicia. ⁊ la perfecion della es ningūa codicia. E tal perfeciō bie se puede auer en esta p̄sente vida en dos maneras. Lo vno en quāto se qta del affecto ōl ombre lo q̄ es contrario ala caridad. ansi como es el pecado mortal. lo q̄l es necessario para la saluaciō. porq̄ sin tal perfecion no puede ser caridad. La otra manera es en quanto del affecto del ombre se qta no solamēte lo q̄ es contra la caridad: mas a vn todo lo q̄ impide para q̄ el affecto del ombre no se endereçe totalmēte en dios. ⁊ sin tal perfecion bien puede el ōbre tener caridad ansi como es enlos q̄ comiençan ⁊ aprouechā. onde respōdiēdo agora alo q̄ primero se dixo delsantiago. diremos q̄ los q̄ en esta vida son pfectos en muchas cosas se dizen caer ⁊ ofender a dios segun los pecados veniales sin los quales ninguno por bueno q̄ sea puede en este mundo biuir por la fragilidad dela vida hūana. ⁊ quāto a esto diremos q̄ por buenos q̄ sean tienē algo de imperfecion en cōpacion delos q̄ son enla biēauēturāça segun lo q̄ nro señor dixo por sā juā. Qui minor est in regno celox major est illo. Matthei xj. El q̄ es menor enel reyno delos cielos es mayor q̄ el. Onde ansi como esta p̄sente vida no padece q̄ el ōbre sea siempre en

acto puesto en dios.ansi no padece q̃ este singularmẽte en acto en todos los proximos:mas basta q̃ vniuersalmente sea en todos.o en algũos habitualmente.empo cerca dela dilectiõ del ꝓximo se puedẽ cõ siderar dos maneras de perfeciõ ansi co mo enla dilecion de dios.La vna sin la q̃l puede ser la caridad.cõuiene asaber.q̃ nin guna cosa tenga el ombre en affecto que sea contraria ala dilection del ꝓximo. E otra es sin la qual se puede auer caridad. lo qual se cõsidera en tres maneras. Lo ꝓ mero segũ la extension dela dileciõ .cõuie ne asaber.que no solamẽte ame el ombre alos amigos z conocidos.mas tã biẽ alos estraños y enemigos y esto es delos pfe tos bijos dios como dize sant augustin enel enchiridion. Lo segũdo es segũ la in tension que se demuestra por las cosas q̃ el hõbre postpone por el ꝓprio cõuiene asa ber si el õbre ni menospcia por el ꝓprio no solamẽte los bienes exteriores. mas avn las afliciões corpales. E õ mas la muerte segũ aq̃llo q̃ dize . maiorẽ caritatẽ nemo habet vt aiam suã ponat quis pro amicis suis. Jo.xv.ningũo tiene mayor caridad que poner su ala por sus amigos. Lo ter cero es quãto al effecto dela dilection con uiene asaber ,q̃ no solamẽte de el hombre por sus proximos los bienes tpales mas avn los spũales z de mas assi mesmo segũ aq̃llo que dize el apostol. Ego aũt libentis sime impendã z super impendar ego ipse pro alabus vestris .ij.coz.xij. yo dare de muy buena volũtad. E sobre esto yo sere dado por vuestras animas.

Capitulo.lij.si se dira estar en estado de perfecion qual quier õbre pfeto

PAra saber si qualq̃er ombre perfecto se dira estar en esta do de perfecion. Cõuiene no tar q̃ estado propiamẽte per tenece a libertad o seruidũbre la libertad o seruitud spũal se puede cõsiderar enel hõ bre en dos maneras. Lo vno segũ lo inte rior. E lo otro segund lo exterior porque como dize enel primero delos reyes. los hombres veen lo que parece z dios acata el coraçon. E de aqui es que segund la disposicio interior del hõbre se toma la cõ diciõ del estado spũal por cõparaciõ al ju yzio diuino. E segũ lo q̃ õ fuera se faze se toma el estado spũal por cõpaciõ ala yglesia. E desta manera hablaremos aqui de los estados.conuiene asaber segũ el juy zio dela yglia q̃ juzga delas cosas exterio res z faze y ordena diuersos estados õ on de se fermosca z adorna la reyna q̃ es la yglia . z cõuiene saber q̃ para q̃ algũo con siga estado de libertad:o seruitud:se requ re primero algũa obligaciõ o absolucion. porq̃ en seruir vn õbre a otro no es fecho sieruo q̃ tã biẽ los libres siruen vnos a o tros.segũ lo q̃ dize el apostol alos de gala cia. ꝑ caritatẽ spũs seruite inuicẽ.ca. v. ꝑ la caridad õl spũ seruid los vnos alos otros.ni tã poco se dira libre porque vno dexe de seruir a otro como parece de los sieruos fugitiuos q̃ no dexan por esso de ser sieruos. E por tãto aq̃l se dira pro piamẽte sieruo q̃ es obligado a seruir .z a q̃l se dira libre q̃ es absuelto dela tal obliga cion. Requierese ansi mesmo q̃ la tal obli gaciõ sea fecha con vna manera de solẽni dad ansi como se faze enlas otras cosas q̃ entre los ombres han de tener perpetua firmeza:q̃ se fazẽ cõ algũ acto o solenidad E ansi diremos q̃ propiamẽte se dira vno estar en estado de perfecion:no porq̃ el sea pfeto:mas porq̃ se obligo ꝑpetuo alas co sas de pfecion con algũa manera de solẽ nidad. E porq̃ acaece q̃ vnos no guardã alo q̃ se obligarõ z otros cũplen las cosas aque no se obligarõ como se scriue delos dos bijos q̃ les dixo su padre que fuessen a obrar enla viña y el vno dixo no quiero y õl pues fue y el otro dixo ya vo z no fue . ma thei.xxi. ꝑ tãto muy bien puede ser q̃ vno sea pfeto z no este en estado de perfe cion. E otro este en estado de perfecion z no sea perfeto.

Capitulo. liij. de como los o-

biſpos e religioſos ſō en eſtado de pfeciō

Segū lo que agora ſe diro q̄ al eſtado de perfecion ſe rege re perpetua obligacion alas coſas ō perfeciō con alguna ſolēnidad. parece q̄ conuenga eſto alos o biſpos e rligioſos ca los religioſos por vō to ſe atan e obligā apartandoſe delas co- ſas ſeculares de que licitamente pudierā vſar/por ſe dar mejor alas coſas de perfe- cion. onde dize dioniſio enel libro dela ce- leſtial jerarchia hablādo delos religioſos vnos los llamā triapētas que q̄ere dezir ſieruos de dios: por ſu puro ſeruicio. E o tros los llamā monjes por la indiuiſible e ſingular vida que los ayunta ala vnidad deiforme e amable perfeciō a dios delas ſantas cōuoluciōes ō cōtēplaciōes delas coſas ſdiuiſibles. La obligaciō deſtos an ſi meſmo es fecha con vna ſolennidad de profeſſion e bēdicion. E dize adelāte por lo qual tiene por bien la ſanta daciō de ley deles dar perfecta gr̄a por vna ſanctifica tiua inuocaciō. Por cōſiguiēte los obiſ- pos tomādo el officio paſtoral ſe obligan alas coſas de perfecion alo qual pertenece que el paſtor ponga ſu aīa por ſus ouejas ſegū ſe ſcriue. Jo. x. onde dize el apoſtol. Confeſſus bonā cōfeſſionē coram multis teſtibus. j. timothei vlti. Confeſſādo bue- na confeſſion ante muchos teſtigos. con- uiene aſaber. en ſu ordenaciō como alli ex pone la gloſa. añadeſe anſi meſmo vna ſo lēnidad de conſagracion. juntamente cō eſta profeſſion ſegū lo que dize el apoſtol Reſuſcites gr̄am dei q̄ es in te per impoſi tionē manuū tuarū. timothei. i. Reſuſci- tes la gr̄a de dios q̄ eſ enti/por la impoſici on ōlas tus manos. lo qual expone la glo ſa dela gr̄a obiſpal. E ſant dioniſio enel li bro dela celeſtial jerarchia dize que el ſumo ſacerdote q̄ es el obiſpo. tiene muy ſancta ſobreposiciō delas bablas/ſobre la cabe- ça a ſignificar q̄ deue ſer participāte ente- ramēte dela virtud de toda la jerarchia e q̄ no ſolamēte ſea illuminatiuo de todas las coſas. lo qual ptenece alas bablas e o bras ſantas. mas q̄ tā biē aq̄llo enſeñe a- los otros. por do parece como los obiſpos e religioſos ſon enеſtado de perfecion por la obligacion que bazen.

Capitulo. liiij. ſi ſon eneſtado de pfecion todos los plados eccleſiaſticos

Alos otros plados eccleſiaſti cos p̄ſbiteros e diaconos q̄ tienē cura de aſas. dos coſas ſe puedē cōſiderar. cōuiene a ſaber la orden y el curado. La ordē es or denada a ciertos actos ēlos officios diui nos. E por tanto recibiēdo el ōbre orden ſacra: ſolamēte recibe poder para exercer los tales actos e no ſe obliga por ello a- las coſas de perfecion ſaluo enla yglеſia ocidental que enel recebir dela ordē ſe ob ligan ala continēcia como por voto tacito lo qual es vna delas coſas de perfeciō co mo dicho es. por do parece q̄ en recebir al guno orden ſacra: no es puеſto ſimpliciter eneſtado de perfeciō avnq̄ para dignamē te exercer el tal officio ſe regere perfecion i terior. ni tan poco en recebir el curado es el bōbre pueſto eneſtado de perfecion. por q̄ no ſe obliga por voto a tener cura delas aīas ppetuamēte. mas puede dexar el cu rado ſi quiſiere: o entrar en religion avn ſin licencia del obiſpo ſegū ſe contiene eñl decreto. xix. queſtiōe. ij. due. onde dize. Si quis horum in eccleſia ſua ſub epō pplm retinet e ſeculariter viuit. e ſi afflatus ſpū ſcō in aliquo monaſterio vl regulari cano nica ſaluare ſe voluerit. eccl̄am epō ſuo cō tradicēte eat liber noſtra auctoritate. ſi al- guno deſtos en ſu yglia debaxo de ſu obiſ po tiene cura de algū pueblo e viue ſecu- larmente. ſi inſpirado por ſpū ſancto ſe q- ſiere ſaluar en algun monesterio. calōgia reglar avnque ſu obiſpo ſelo contradiga: vaya libre por nueſtra autoridad. E aq̄- ſto no ſe podria bazer ſi eſtouieſſe eneſta- do de perfecion. E por tanto porque los obiſpos ſon eneſtado de perfeciō: no pue

dẽ dexar su curado sino por autoridad del papa al q̃l pertenece dispẽsar enlos votos ꝑpetuos ꝛ por ciertas causas como adelãte se dira. onde dize dionisio enel. v. ca. de la celestial jerarchia. q̃ la orden delos pontifices. es consumatiua ꝛ perfecta.

Capitulo. Iv. si pueden passar dela religion al pontificado.

DEmo sea ansi q̃ demas ꝑfecto estado no puedã passar a menos perfeto q̃ seria tornar atras lo qual a ningũo conuiene y el estado delos religiosos sea sin ꝓpio ꝛ todo ordenado ala ꝑfeciõ como ya es dicho. E ansi mesmo cõtẽplatiuo q̃ ꝑtenece ala dilecion de dios. y el estado ỏlos ꝑlados ꝑmite tener ꝓpio. y es endereçado ala vida actiua q̃ ꝑtenece ala dileciõ ỏl ꝓxio. pece mucha duda como puedã passar dela religiõ al põtificado segũ se scriue xviij. q. i. E por tãto cõuiene notar q̃ la renũciaciõ delas ꝓpias facultades. se puede cõsiderar en dos maneras. Lo vno en quãto se renũciã por obra. E lo otro segũ la ꝑparaciõ del coraçõ. En quãto se renũciã por obra / no cõsiste en aq̃llo eẽcialmẽte la perfeciõ: mas es solamẽte como vn instrumẽto ꝑa alcançar la perfeciõ segũ parece por aq̃llo q̃ el señor dixo. Si vis perfectus esse vẽde oia q̃ habes ꝛ seq̃re me. Si q̃eres ser perfeto vẽdo lo q̃ tienes ꝛ sigueme. q̃ no dixo si eres perfecto / mas dixo si q̃eres ser perfecto. demostrãdo q̃ aq̃lla renũciaciõ era para disponer solamẽte ala ꝑfeciõ. ꝛ por tãto muy biẽ puede ser estado de perfecion sin renũciacion delas ꝓpias facultades. En otra manera se puede considerar la tal renũciaciõ segũ la ꝑparaciõ del coraçon. cõuiene asaber. q̃ sea el õbre aparejado ꝑa desamparar o distribuir todos sus bienes quãdo fuere menester ꝛ la caridad lo req̃riere. y esto es lo q̃ principalmẽte pertenece ala perfeciõ como dize sãt augustin enel libro delas q̃stiones del euãgelio. Ostendit dñs filios sapiẽtie intelligere nõ in abstinẽdo nec in mãducãdo eẽ iusticiã: sz in eq̃nimitate tollerãdi in opiã. mostro el señor alos hijos dela sabiduria a entẽder q̃ la iusticia no era enla abstinencia o enel comer: mas en sofrir la mẽgua con ygual coraçon como dize el apostol. Scio abũdare ꝛ penuriã pati. philipẽ. vi. yo se abũdar ꝛ padecer mẽgua. E a esto son obligados los obispos principalmente. cõuiene asaber amenospciar todas sus cosas cada y quãdo fuere menester por la onrra de dios ꝛ bien de sus ouejas. o distribuyẽdo lo suyo a pobres mayormente de su grey: o sofriẽdo en paciencia quãdo por rapina: o qualqer otro caso fortuyto lo pdierẽ no poniẽdo en ello su affeciõ: ni lo amãdo saluo por el vso dela virtud para lo distribuir virtuosamẽte. E quãto a esto no diminuye la perfeciõ la ꝓpiedad ỏlas facultades. E cerca del exercicio dela vida actiua que es cerca delos ꝓximos ãtes q̃ aq̃llo ꝓcede del abũdãcia dela dileciõ diuina. Onde como el señor q̃siesse encomẽdar el officio pastoral a sant pedro. Primero le ꝓgũto si le amaua mas q̃ los otros ꝛ despues le dixo. pasce oues meas. Jo. vlti. apaciẽta mis ouejas. A demostrar la perfeciõ que deue tener el pastor delas ouejas de dios sobre los otros como dize sant gregorio enel pastoral. Tãtum debet actionẽ populi actio transcendere ꝑsulis quãtũ distare solet a grege vta pastoris. tãto deue trãscẽder la obra del obispo ala ỏl pueblo: quanto suele distar la vida del pastor ala del ganado. onde dize sant augu. sobre aq̃l mesmo passo. Sit amoris officium pascere dñicum gregẽ sicut fuit timoris iudiciũ negare pastorẽ. Sea oficio de amor apacẽtar la cabaña del señor ansi como fue señal de temor negar al pastor ꝛ sãt gregorio ansi mesmo dize enel pastoral. Si dilectiõis testimoniũ est cura pastoral q̃q̃s virtutib⁹ pollẽs gregẽ dei renuit pascere. pastorẽ sũmũ cõuincit nõ amore. Si la cura pastoral es testimonio dela dileciõ qualqer resplãdeciẽte en virtudes q̃ fuere ỏ

apacẽtar la grey de dios/claramẽte es cõ
uencido no amar al sumo pastor. Esto es
porq̃ mayor señal de amor es quãdo vno
quiere seruir a otros por amor de su amigo
que non en seruir solamente a su amigo.
E quãdo algũo por la necessidad del biẽ
delos primos:es auocado dela cõtẽpla=
cion alas obras dela vida actiua no se fa=
ze por manera de subtracio pa q̃ desampa
re del todo la cõtẽplacio. mas haze se co=
mo por manera de adicio. cõuiene asaber
pa entẽder enla acio no desamparãdo la
cõtẽplacio como dize encl pastoral. Sit p̃
sul actiõe p̃cipu⁹ p̃ ceteris cõtẽplatiõe su=
spensus. sea el obispo principal enla acion
e sobre los otros mas alto enla cõtẽplacio
porq̃ alos obispos ptenece cõtẽplar no so
lamẽte por si mesmos: mas tã biẽ por la i=
strucio delos otros como dize gregorio
sobre el ezechiel q̃ delos varones pfectos
q̃ tornã despues de su cõtẽplacio se dize a
q̃llo delos psalmos q̃ dize. memoriã suaui
tatis tue eructabũt. alãçarã: o dirã la me=
moria de tu suauidad. E ansi de mucho
mayor excelẽcia es el põtificado q̃ la reli=
gio. onde dize sanctjuã grisostomo en sus
dialogos. Si talem mihi adducas mona
chũ q̃lis fuit helias. nõ tñ illi cõpandus ẽ
q traditus ppls e multoz pecã ferre cõ=
pulsus ẽ mobilis pseuerat e fortis. Si me
traxeres tal mõje qual fue helias no se le
due cõparel q̃ puesto por pastor alos pue
blos y cõpulso de leuar los pecados ó mu
chos pseuera fuerte e sin mudãça: e toda
esta pfecio demuestra el apostol diziendo
O portet epz irrepbẽsibliẽ eẽ. vni⁹ vxoris
viz: sobriũ. ornatũ prudẽtẽ. pudicũ. hospi
talẽ. doctorẽ. nõ vinolẽtũ. nõ percussorẽ sed
modestũ. nõ litigiosũ. nõ cupidũ. sue do=
mui bene p̃positum. nõ neophitũ, nõ sup
bũ. nõ iracũdũ. benignũ. iustũ sãctũ conti
nẽtẽ. amplectẽtẽ cũ q̃ sm doctrinã est fi=
delẽ sermonẽ. vt potens sit exortari in do=
ctrina sana: e eos qui cõtradicũt arguere
oportet aũt e illũ testimoniũ habere bonũ
ab hijs q̃ foris sũt. ad timotheũ. iij. e ad ti
tũ. j. quiere dezir cõuiene q̃ el obispo sea sin
repbẽsiõ. non bigamo. tẽplado en comer
e beuer, ornado de buenas costũbres. pru
dẽte enlo q̃ deue hazer. onesto en su pare=
cer. diligẽte cerca dela hospitalidad. abile
pa dar doctrina. no amador del vino. no
castigue por yra. mas sea tẽplado no sea
litigioso. cõuiene asaber. cõtẽdiẽdo por in
juriosas palabras. no codicioso. porq̃ vi=
cto e vestido deuẽ ser las riq̃zas delos cle
rigos e mayormẽte delos sacerdotes. sepa
biẽ regir su casa. mayormẽte informando
los suyos de buenas cõstũbres porq̃ el q̃
cerca de su casa es negligente mas lo sera
cerca dla yglia. no sea neophito cõuiene a
saber nueuamẽte cõuertido ala fe. no sea
soberuio. no iracũdo. mas benigno. justo
quãto al pueblo santo: quãto a dios. cõti
nẽte q̃ este fuerte cõtra las tẽtaciones e q̃
estudie cõ diligẽcia enla scã scritura porq̃
pueda exortar alos fieles a biẽ beuir en to
da sana dotrina e arguir alos q̃ cõtradizẽ
la verdad e q̃ de testimonio de virtudes tã
biẽ cerca dlos q̃ son infieles. Por do pa
rece claro q̃ el estado delos obispos es de
tãta pfecio q̃ se puede compar ala religio
ansi como el maestro al discipulo.

Capitulo. lvj. si los curas de aias son de mayor pfecio q̃ los religiosos

AGora cõuiene dezir si los cu
ras de aias son de mayor pfe
cion q̃ los religiosos cuya ex
celẽcia se podra conocer dsta
manera la cõpacio ó mayor p̃eminẽcia no
ha logar entre algũos por la pte en q̃ con
uiene. saluo por la pte en q̃ son differẽtes.
Enlos cligos curas ó aias: tres cosas sõ
ó cõsiderar. cõuiene asab el estado. la ordẽ
y el officio. Pues si ponemos encl esta=
do al cligo e al religioso. y ẽla ordẽ al cligo
sacerdote y al ẽligioso sacerdote. y eñl offi
cio al cligo cura ó aias y al ẽligioso cura ó
aias como sõ muchos mõjes e canonigos
regulares. quanto alo primero que es el
estado excede el religioso al clerigo. y en=
las otras cosas son yguales. Conuie=
ne asaber enla orden y enel officio que es

el curado. E si los tales cõuiene enla ordẽ
ansi q̃ ambos son sacerdotes /mas son dif
ferentes enel estado y enel officio. ansi q̃ el
vno es religioso y el el otro no. y el vno es-
cura y el otro no. quãto ala ordẽ seran y-
guales. E quãto al estado excede el reli-
gioso al que no es religioso. E quãto al of
ficio excede el cura al q̃ no es cura onde co
uiene agora cõsiderar qual destas preemi
nencias es mayor. la del estado o del offi-
cio. para lo q̃l se deue acatar dos cosas q̃
son bõdad y difficultad. si se haze cõpara
cion segũ la bondad. de mayor p̃eminen-
cia es el estado dela religiõ q̃ no es el offi-
cio del cura. porq̃ el religioso toda su vida
obliga al estudio dela pfeciõ. y el cura no
se obliga a tener toda su vida cura delas a
nimas ni le cõuiene ansi tener principal cu
ra delos subditos como al obispo q̃ es ỏl
estado dela pfeciõ. mas solãmẽte se come
ten alos curas en su officio: ciertas pticu
laridades q̃ pertenecẽ alas aias ỏlos sub-
ditos. E por esso la cõpaciõ del estado de
la religiõ al officio delos curas: es ansi co
mo delo vniuersal alo particular. onde di-
ze enel decreto. Clerici qui monachorum
ꝓpositũ appetũt qr meliorẽ vitã seq̃ cupi-
unt liberos eis ab epo in monasterijs o-
portet largiri ingressus. xix. q. i. Los cleri
gos q̃ demãdã el ꝓposito delos monjes
porq̃ dessẽ seguir mejor vida conuiene q̃
les sea dadas libres entradas del obispo
enlos monesterios. Empero esta cõpara
ciõ deue se entender segũ el genero dela o
bra: q̃ segun la caridad del q̃ obra acaece
alas deuezes q̃ lo q̃ es menor en su gene-
ro es mas meritorio si es hecho cõ mayor
caridad q̃ lo q̃ es mayor si se haze tibiamẽ
te. E si cõsideramos la difficultad dela cõ
uersacion q̃ es a cõuersar biẽ enla religiõ
y cõuersar bien enel officio de cura: desta
manera mas difficile es conuersar biẽ cñl
officio de cura q̃ enla religiõ por los mu-
chos peligros q̃ se causan dela cõuersaciõ
del pueblo avnq̃ la cõuersaciõ dela religi
on sea mas difficile quãto al mesmo gene
ro dela obra por la estrecheza dela obser-
uancia regular. onde dize sant augustin
en vna epla a valerio. Cogitet religiosa
prudencia tua: nihil esse in hac vita maxi-
me hoc tpe difficilius: laboriosius / periculo
sius: epo aut presbitero aut diacono officio.
Sed apud deũ nihil beatius: si eo mõ mi
litẽ quo nr imperator iubet. Pense se tu
religiosa prudẽcia ninguna cosa ser enesta
psente vida mayormẽte enel tpo de agora
de mayor trabajo y peligro q̃ es el officio
del obispo: sacerdote: o diacono. mas acer
ca de dios ninguna cosa es mas biẽauẽtu-
rada si es batallada como nro emperador
lo mãda. E si el religioso no tiene ordẽ sa
cra: manifiesto es q̃ la p̃emiẽcia dela or-
dẽ excede ala religiõ quãto ala dignidad
porq̃ por la ordẽ sacra es el ỏbre disputa-
do a ministerios de muy grande excelen-
cia ẽlos q̃les sirue a ihu xpo enel sacramẽ-
to ỏl altar pa lo qual se requere ansi mesmo
mayor santidad y limpieza del aia: q̃ no re
gere el estado dela religion. onde dize sant
juan grisostomo en su dialogo. Si quis
mihi ꝓponeret opinionẽ vbi malẽ place-
re: in officio sacerdotali an i solitudine mo
nachorum: sine cõpatione eligerẽ qõ pri-
us dixi. Si alguno me ꝓpusiesse opinion
onde q̃rria mas cõplazer a dios enel offi-
cio sacerdotal: o enla soledad monacal sin
cõpaciõ yo escojeria lo q̃ primero dixe. E
dize mas adelãte. Si qs bñ administrato
sacerdotio: illi9 ꝓpositi sudores cõferat tã
tũ cos distare reperiet q̃ntũ iter priuatũ di
stat y regẽ. Si algũo biẽ administra la or
dẽ sacerdotal lleue de cõsumo los sudores
de aql ꝓposito. cõuiene alab mõacal. tãto
los vera distar quãto dista el rey de su pri
uado. y sant dionisio enel. vj. ca. dela cele-
stial jerarchia dize q̃ la ordẽ mõastica deue
seguir las ordenes sacerdotales y asu imi
tacion subir enlas cosas diuinas. ansi mes
mo sant jeronimo dize al mõje rustico: sic
viue in monasterio vt clericus esse mere a
ris. ansi biue enel monesterio que merez-
cas ser clerigo. E por tãto pecca mas gra
uemẽte el clerigo de ordẽ sacra q̃ haze al-
gũa cosa cõtra la sãtidad q̃ si la hiziesse vn

religioso/sin ordenes ceteris pibus .avnq̃ el lego religioso sea obligado alas obser=uancias regulares alas quales no es obligado el clerigo de ordē sacra por quãto es mas obligado ala limpieza del aia como dize sant augustin q̃ ha dos cosas haze p fessiõ el clerigo.conuiene asaber a clerica to ꝛ santidad porque no solamẽte se haze por la orden clerigo/mas avn obligasse a biuir santamẽte.onde por los grãdes impedimentos ꝛ peligros que ay enel siglo cõtra la santidad de mayor virtud ꝛ preci on es el q̃ fuye dellos entrando en religiõ o en qualqer otra manera se apta dellos q̃ no el q̃ los espera cõuersando entre ellos. porq̃ como dize santo tomas ansi como la difficultad dela obra acrecienta ꝓl merito dela virtud. Ansi la difficultad que ꝓuiene ꝺlos impedimẽtos q̃ hõbre no qere fuyr lo diminuye.ansi como quãdo el õbre no ama tãto la virtud q̃ se qera aptar ꝺlas cosas q̃ le puedẽ impedir pa la obrar segũ aq̃llo q̃ el apostol dize.ois qui in agone cõtẽdit ab oibus se abstinet.j.cor.ix.todo a q̃l q̃ enla batalla cõtiene de todas las cosas se abstine .cõuiene asaber ꝺ todas las q̃ le puedẽ empeçer.otras algunas vezes es señal de ꝓfeciõ la tal difficultad ansi como quãdo por caso no pensado sin se ofrecer el ombre al peligro.o por algũa causa necessaria occurrẽ al hõbre impedimẽtos pa biẽ obrar.E por ellos se aparta dela virtud.Onde ansi como guardarse el hõbre de pecar onde son mayores peligros ,es señal ꝺ mayor virtud.ansi pertenece a mayor virtud fuyr el õbre los tales peligros quando mejor puede:o entrando en religion:o en otra qualquier manera.

Capitulo.lvij.si conuiene demandar obispado.

Agora cõuiene cõsiderar ꝺlas cosas q̃ ptenecẽ al estado ꝺlos obispos. E primeramente si cõuiene demãdar obispado. para lo qual es denotar q̃ enel obispado se pueden cõsiderar tres cosas delas quales.La vna es principal ꝛ final q̃ es la obra ep̃al.cõuiene asaber entender enla vtilidad delos ꝓximos segũ aq̃llo q̃ el señor dixo a sãt pedro.pasce oues meas.Apacienta mis ouejas.La otra es el alteza del grado ep̃al.en quanto es constituydo sobre los otros segun aq̃llo q̃ dize. Fidelis seru⁹ ꝛ prudẽs quẽ cõstituit dñs sup familiã suã.mathei.xxiiij.quien es sieruo fiel y prudẽte al q̃l cõstituyo el señor sobre su familia.La tercero es la reuerẽcia.hõrra ꝛ sufficiẽcia delas cosas tpales segũ lo q̃ dize el apostol.Qui bñ p̃sũt p̃sbiteri duplici honore bẽant.j.timothei.v.los obispos q̃ biẽ p̃siden ayã doblada õra.Pues diremos agora q̃ ꝺssear obispado por respecto delos bienes circũstãtes/claro es q̃ no es bueno ca ptenece a ãbiciõ ꝛ cobdicia ꝺ lo q̃l rep̃hẽdio el señor alos phariseos diziẽdo .Amãt primus accubitus in cenis. ꝛ primas cathedras in sinagogis. salutationes in foro ꝛ vocari ab oibus rabbi. mathei.xxiij.Amã los primeros assentamiẽtos enlas cenas.y enlas sinagogas ẽ las ꝑmeras cathedras y ẽlas plaças reuerẽcias.y ser ꝺ todos llamados rabi.Quãto alo segũdo q̃ es dessear obispado por el alteza del grado tã biẽ es malo q̃ es p̃sũtuoso.delo q̃l arguyo el señor a sus discipulos porq̃ desseauã primados/diziendoles. Scitis qꝫ principes gẽtiũ dñant eorum. mathei.xx.Sabeis q̃ los principes delos gẽtiles se enseñoreã dellos.onde dize grisostomo q̃ por esto ꝺmostro el señor q̃ era de gentiles dessear primados. E ansi los aparto de aquella presũcion por comparacion delos gentiles. Mas dessear obispado no por alguna cosa destas saluo por poder aprouechar alos prximos/ bueno es.Empero porque la operacion obispal tiene annexa assi esta alteza de grado/presumptuoso seria querer ser superior de otros por los poder aprouechar.sino fuesse en gran necessidad ꝛ muy manifiesta. Onde alos que so este titulo procuran dignidades ecclesiasticas dize

san bernardo. Utinā qsquis sic úntrat si fie riposset tā fideiter ministraret: quā fiduci aliter se iussit. pluguiesse a dios q̄ q̄lqera q̄ ansi entra si ser pudiesse: ministrasse tan ficlmente. quā osadamēte se puso a ello. t sant augustin enel libro dela cibdad de dios dize. Locus supior sine quo popul⁹ regi nō pōt t si administret vt decet tñ indecēter appetit. libr. xix. el logar supior sin el qual el pueblo no puede ser regido: a vn q̄ sea administrado como due: no es dmā dado como cōuiene. tan bien san juā grisostomo sobre sant matheo dize. Prima tū ecclie cōcupiscere neqz iustum est neqz vtile. qs enī sapiēs vult vltro se subijcere seruituti t periculo tali vt det rōnē p oi ecclesia nisi forte qui non timet dei udicium abutens pmatu ecclīastico seculariter. Lo diciar el primado dela yglia ni es justo ni pruechoso. qual sabio qere someterse a tal seruidūbre t peligro q̄ aya d dar razō por toda la yglia saluo por ventura el q̄ no teme el juyzio de dios vsando secularmēte del pmado ecclīastico. Dnde por los q̄ dss seā ecclīasticas dignidades dize sant bernardo. Corrē enla clerezia passo a passo de toda orden y edad ansi delos sabios como delos simples alos curados ecclesiasticos ansi como si en auiendolos ouiessen de biuir sin cuydado. E dize adelante como amenazādo. Pues baz q̄ muy duro juyzio sera alos p̄sidētes t los poderosos poderosamēte serā atormētados. suba tu soberuia siēpre t sigue a tu rey acatē tus ojos toda alteza t trabaja por multiplicar p̄bēdas. buela al arçedianadgo t d alli sospira al obispado t avn alli no reposes q̄ ansi van alas estrellas onde vas mezquino ōde vas o qeres mas subir porq̄ cayas de mas alto: no caeras poco a poco mas bien como vn rayo cō impetu seras derribado como otro satanas. Puede empero algū desear sin p̄sūpcion las tales obras con zelo del biē delos p̄mos si le acaeciesse ballarse enel tal officio o ser digno para ello empero no se reputando por digno: ansi q̄ su desseo se endereçe solamēte ala obra t no alas otras cosas. Dn de esil pastoral lō a sant grego. el desseo d yrayas. porq̄ desseādo a pruechar alos p̄ximos se ofrecio al officio dela p̄dicacion q̄ ptenece alos obp̄os. t por esso dize sant juā grisostomo sobre sāt matheos. D p⁹q dē desiderare bonū / bonū est. p̄matū autē honoris cōcupiscere vanitas est. Desear la buena obra buena cosa es / mas codiciar el p̄mado dela ōra vanidad es. Dnde sāt grego. enel pastoral sobre aq̄llo dl apostol q̄ dize. q ep̄atū desiderat bonū op⁹ dsiderat. El q̄ desssea obispado buena obra d sea dize ansi. Illo tpe hoc dixit aplūs. quo ille q̄ plebib⁹ p̄erat p̄mus ad martirij tor mēta ducebat. En aq̄l tp̄o dixo esto el apostol q̄ndo el q̄ p̄sidia enīl pueblo aq̄l era primero lleuado alos tormētos del martirio E dize mas. Tūc laudabile erat ep̄atum q̄rer quādo p hūc quēquā dubiū nō erat ad supplicia grauiora puēire. entōces era loable q̄rer obispado quādo por el no era duda q̄lqera venir a mayores tormētos. t ansi no auia entōce enīl obispado q̄ dsscar saluo la buena obra por lo q̄l dixo el apostol. Qui ep̄atū desiderat bonū opus dsiderat. j. timothei. iij. El q̄ desssea obispado buena obra desssea t no dixo buena hōra o buena dignidad por dar a entēder q̄ solamēte la obra era bueno, desssear t no las otras cosas. onde sāt augu. enel libro dela cibdad de dios sobre aq̄sto dize. q̄ diziēdo esto el apostol. qso erp̄ōer como obispado era nōbre de obra t no de órra ansi q̄ no se conozca ser obp̄o el q̄ qere p̄sidir t no a pruechar. t sāt greg. dize q̄ loādo el apostol el desseo dela buena obra luego cōuertio en pauor lo q̄ auia loado diziēdo. oportet aūt ep̄m irrep̄bēsibilē eē. cōuiene q̄ el obispo sea sin rep̄bēsion. como si diriera loo lo q̄ desseais: mas mirad lo q̄ desseais q̄ conuiene al obp̄o ser sin rep̄bēsiō. como dize el mesmo sāt grego. q̄ q̄ndo yrayas qso ser ēbiado. p̄mero se ballo purgado cōla braça del altar por dmostrar q̄ el q̄ no estouiere purgado no se due acometer alos misterios sagrados. la q̄l purgaciō es a q̄lqera muy difficile de conocer. E por tanto dese de p̄sūpcion ofrecerse nigū aello sin ser

llamado y embiado como vsayas segũ a q̃llo del apostol que dize. Nec quisquã sũ mat sibi honorẽ sed q vocat̃ a deo. hebre. v. ninguno tome honra para si saluo el q̃ fuere llamado de dios'.

Capitulo. lviij. si conuiene recusar del todo finalmente el obispado.

Pues se dixo q̃ ningũo deue dl sear obispado cõuiene agora dezir si al q̃ le fuere mãdado recebir. le deue recusar finalmente. para lo qual es denotar q̃ enla recepciõ del obispado se deuẽ cõsiderar dos cosas. Lo primero lo q̃ el õbre deue q̃rer segũ su ꝓpia voluntad. E lo segũdo lo q̃ cõuiene hazer segũ la voluntad de otro. quãto ala ꝓpia volũtad a cada vno cõuiene insistir enlo que cree ser le mas ꝓuechoso para su alma. mas q̃ aya de entender enla vtilidad de otros. cõuiene al hõbre por mãdamiẽto de otro superior. Onde, assi como ptenece ala ordenacion dela voluntad q̃ ningũo se cometa ꝑ ala gouernacion y mayoria de otros: assi ptenece ala ordenaciõ dela volũtad q̃ ningũo recuse finalmẽte el tal officio cõtra el mãdamiẽto de su mayor por dos cosas. Lo vno porq̃ repugnaria ala caridad delos ꝓximos por cuya vtilidad es el ombre obligado quando la necessidad lo requere segũ aq̃llo q̃ dize sant augustin. Negociũ iustũ suscipit necessitas caritatis. negocio iusto recibe la necessidad dela caridad. Onde el mesmo sant augustin dize a cudosio. Si qua opa vr̃a mater ecclesia desiderauerit. nec elationẽ auida suscipiatis / nec blãdiẽte desidia respuatis. Si la madre santa yglia ó seare algũas de vr̃as obras. ni lo recibais cõ auida presũciõ. ni lo desecheis cõ perezosa porfia. E dize despues. Nec ocium vr̃m necessitatibus ecclesiꝯponatis. Ni ante põgais vr̃o ocio o cõtẽplaciõ alas necessidades dela yglia. Lo segũdo seria malo recusarlo porq̃ seria cõtra la humildad desobedeciẽdo el mãdamiento del supior como dize san gregorio enel pastoral q̃ en tõce es la hũildad verdadera ante los ojos de dios quãdo el õbre no es pertinaz cõtradiziẽdo lo q̃ vtilmẽte le es mãdado q̃ obedezca. mas el q̃ ansi fuere elegido no se deue tener por ello por mas sancto y mejor q̃ los otros caseria soberuia mas baste q̃ no conozca ensi cosa porq̃ le parezca ser illicito auer de recebir el tal officio. Onde avnq̃ sant pedro fue ꝓgũtado del señor si le amaua mas q̃ los otros / no oso dezir q̃ si. mas solamente dixo. Tu scis dñe quia amo te. Tu sabes señor q̃ te amo.

Capitulo. lix. si deue ser elegido en obispo el que fuere mas santo.

Quãdo ha ó ser elegido algũ obispo. no es necessario q̃ sea elegido el mejor o ó mas scã vida. mas tãto q̃ sea bueno: deue ser elegir el mas ꝓuechoso pa la edificaciõ dela yglia. segũ lo q̃ el apostol dize. Querite vt abũdetis ad edificationẽ ecclie. j. cor. xiiij. Quered como abũdeis a edificaciõ ól a yglia. Esto es porq̃ los tales officios no deuẽ ser cometidos alos obp̃os por la vtilidad o fmũeraciõ q̃ ellos hã de auer: mas por la vtilidad dela yglia q̃ es delos fieles. E por esso el que tiene ó ꝓueer de algũ obispado: no deue elegir al q̃ fuere simpliciter mejor. mas al q̃ fuere mejor pa instruyr. defẽder y gouernar. pacificamẽte la yglia. porq̃ algũos sõ ó muy scãs vidas y no sõ pa gouernaciõ ó otros mas q̃ndo algũo jũtamẽte cõ la scidad touiesse ciẽcia y abilidad. malo seria dexarlo por otro q̃ no fuesse tal: como reꝓbẽde sãt jeronimo a algũos diziẽdo q̃ no q̃rẽ hazer colũnas dela yglia alos q̃ conoce q̃ la podriã mas aꝓuechar. saluo alos q̃ mas amã. o a q̃n los ha seruido: o por q̃n les ha rogado algun grande. lo qual toca ala acepciõ delas personas que es graue pecado enlos semejables. Onde sobre aquello de santiago que dize. Nolite in personaꝝ acceptione habere fidem dñi. ij. ca. Hermanos mios no q̃rais tener la fe del señor enla acepcion delas personas. dize la glosa de sant augustin. Si hãc distã-

cia sedendi vel stádi ad honores ecclesiasticos referamos: nó est putandú leue esse peccatú impersonarú acceptionẽ habere fidem dñi glie. Quis enim ferat eligere diuitẽ ad sedẽ honoris ecclesie cótẽpto paupere instructiore z sanctiore. Si esta distancia dasẽtar o estar referimos alos honores ecclesiasticos. no es de pensar que es leue peccado tener la fe di señor dela gloria enla acepcion delas personas. quien sufre eligir el rico aia silla dela onrra dela yglia menospreciado el pobre mas istruydo z mas sancto.

Capitulo. lx. si el obispo puede entrar en religion z dexar el obispado.

LA profession del estado episcopal consiste en que el hombre por amor de dios se obliga a insistir enla salud delos prximos z por esso en tanto es obligado qualgera a retener la cura pastoral en qnto pudiere aprouechar a sus subditos lo ql no deue menospreciar ni por el dulçor dla cótemplació ni por otra ningúa cosa como sofria el apostol en paciẽcia d ser apartado dela cótẽplació por la necessidad de los subditos segú q lo scriue diziẽdo. Ecce qd eligã ignoro coartor eni duobus desideriuz bñs dissolui z esse cũ xpo multo magis melius est: permanere aũt in carne necessariũ est propter vos. z hoc cõfidens scio qz manebo. ad philipi. j. No se q̃me escoja que so costreñido de dos cosas. desseo ya morir y ser con ibu xpo q̃ es lo mejor y es me necessario beuir ẽla carne por amor de vosotros. z cõ esta cõfiãça se q̃ biuire. E ansi por esto ni por aduersidades ni intereses algũos. no se deue menospciar la salud delos subditos como dize el señor q̃ el buẽ pastor pone su aia por sus ouejas. Puede empero acaecer q̃ el obispo sea ipedido de poder aprouechar alos subditos por muchas maneras. alas deuezes por su propio defeto ansi como por defeto d scieẽcia q̃ baste para regir z gouernar lo q̃ es obligado. o si es homicida: o simoniatico o muy viejo o enfermo o por irregularidad ansi como si es bigamo. E otras deuezes puede acaecer por defeto delos subditos quãdo son tales q̃ no pue de aprouechar enellos. onde dize sant gregorio enlos dialogos y enil pastoral. ibi eq̃nimiter portãdi sũt mali vbi inueniũt aliq qui adiuuẽt boni. vbi aũt oino fructus de bonis deest sit aliquãdo de malis laborsu peruacuus. vñ sepe agitur in aio nõ perfectorũ q̃ cũ laborẽ suũ. sine fructu eẽ cõsidrãt i loco alio ad laborẽ cũ fructu migrãt alli se deuẽ soportar los malos onde se hallan algũos buenos que seã ayudados. onde del todo desfallece el fructo delos buenos alas d̃uezes es hecho en vano el trabajo delos malos. onde muchas deuezes se haze enel coraçon delos perfectos que como considerã ser su trabajo sin fructo se passan atrabajar con fructo en otro logar. otras deuezes puede acaecer el tal impedimẽto por parte d otros ansi como si por la perlazia de alguno se leuantasse grande escandalo porque como dize el apostol. Si esca scãdalizat frẽm mcũ non manducabo carnes in eternũ. j. corin. vij. Si el manjar escandaliza a mi hermano nunca jamas comere carne. empero esto deue ser quando el escandalo no se leuãta de malicia de algũos que q̃rã conculcar la fe o la iustic a dela yglia que por tal scãdalo no se deue dexar la cura pastoral segun lo que se escriue delos que se escandalizauan dela doctrina de cristo delos quales dixo. Sinite illos ceci sunt z duces ceconum. Matbei. xv. dexaldos q̃ ciegos sõ z caudillos d ciegos. cõuiene empo q̃ ãsi como alguno toma la cura eẽpal por auctoridad de otro superior: ãsi la dexe por autoridad d superior avnq̃ sea por las cãs sobredbas õde extra de renũciacioẽ dize cliocẽ clo. iij. Si pẽnas habeas. quibus satagas insolitudinẽ auolare: ita tamen astricte sũt nexibus preceptorum vt liberum non habeas absq̃ nostra permissione volatum. Si tienes penas por las quales te quieras yr ala soledad: empo ansi son astritas con las ataduras delos mandamiẽtos q̃

no tengas libre el camino sin nuestra permission: ca solamente el papa puede dispẽsar en los votos perpetuos del que recibe obispado que se obliga y costriñe a la cura delos subditos. E ansi quando algũo no puede aprouechar alos subditos como dicho es. bien puede con autoridad ỹl papa dexar el opispado y entrar en religion o despues tornar al obispado cessãdo los tales impedimentos.

Capitulo lxj. si conuiene alos obispos desamparar los subditos corporalmente.

Ca toda obligaciõ principalmente se deue acatar el fin a que se faze. la obligaciõ que fazen los obispos cerca del officio pastoral es por la vtilidad delos subditos. E por tãto onde se requiere para ello la persona del perlado. no deue dsamparlos subditos personalmente. ni por interesse algũo tẽporal: ni por peligro de su persona como sea ansi q̃ el buen pastor deua poner su vida por sus ouejas como se scriue Jo. x. ca el q̃ no cura sino de si y no dela vtilidad de sus ouejas no es pastor si no mercenario. alos q̃les amẽaza el señor por ezechiel el diziẽdo. Ue pastoribꝰ isrl q̃ pascebant semetipos / gregem aũt meum non pascebant. xxxiiij. ca. guay delos pastores de isrl que apacentauã assi mesmos y no al mi ganado. Empero si en absencia suya pueda el obispo prouecr por otro sufficientemente ala vtilidad dlos subditos. entonce bien cõuiene al pastor desamparar sus ouejas o por vtilidad dela ygla: o por peligro de su persona segun aq̃llo del cuãgelio que dize. Si vos persecuti fuerit in vna ciuitate: fugite in aliã. Mathei. x. si vos persiguierẽ en vna ciudad fuyd en otra. Onde dize sant augustin en vna epistola a onorato. Fugiant de ciuitate in ciuitatẽ serui dei quãdo eorũ quisq̃ specialiter a psecutoribus queritur / vt ab alijs q̃ nõ ita querũtur nõ deseret ecclesia. cũ ãt oium est cõe periculũ bi qui alijs indigẽt nõ deserãtur ab his quibus indiget. Si eni permitiosum est nautã in traquillitate nauẽ deserere quãto magis in fluctibus. fuyã de cibdad en cibdad los seruos de dios: quando alguno dellos especialmẽte es buscado delos perseguidores. porque la yglesia no sea desamparada dlos otros que no son ansi buscados. mas quando el peligro es comũ de todos los q̃ bã mene ster alos otros no seã dllos desampados porq̃ si es malo el marinero desampar la nao ela trãq̃llidad: q̃nto mas sera peor dl ampararla elas ondas dla tẽpestad. y por tãto siẽpre deue el plado auer respecto ala vtilidad delos subditos mas que ala suya mesma porq̃ no sea de aq̃llos q̃ el señor reprhẽde por el ezechiel diziẽdo. Nõ ascẽdistis ex aduerso neq; posuistis vos murum pro domo isrl vt staretis in prelio i die dñi. xiij. ca. no subistes en cõtrario ni vos posistes por muro ala casa de isrl pa q̃ estouiessedes ela batalla encl dia dl señor. lo q̃l es repsentado enla mitra põtifical en aq̃llos dos cuernos mas altos q̃ significã los dos testamẽtos viejo y nueuo q̃ cõellos ãsi como cõ dos cuernos deuã herir alos enemigos dela fe. y las dos lẽguetas q̃ cuelgã açaga q̃ son por la pte dearriba coloradas significã q̃ ansi eñl seso mistico como ystorico due el plado ser aprejado ala defẽsiõ dela fez dela scã scritura fasta drramar su sãgre q̃ es lo q̃ significa lo colorado. y ãsi cerca desto como dela correciõ dl sus ouejas deue estar siẽpre como enatalaya segũ aq̃llo del ezechiel q̃ dize. speculatorẽ dedite domui isrl si dicẽte me ad impiũ morte morieris nõ anũciaueris ei y auertat a via sua impia y viuat. ipe ipius in inigtate sua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram. iij. ca. yo te puse por atalaya ala casa de israel. si diziẽdo yo al malo muerte moriras y tu no selo anunciares paq̃ se torne dl su mal camino y viua el malo morira en su maldad: mas el su peccado de tu mano lo demãdare. E aquesto significa la silla pontifical que es enla yglia mas alta que las otras ansi como aquel q̃

espuesto por atalaya que deue estar mas alto que todos & deue siempre velar contra los enemigos. & como el buen pastor cercar sus ouejas de noche & guardarlas del lobo. que es significado quando enla cõsagraciõ del altar da el obispo siete buel tas enderredor diziendo. Inuenerunt me vigiles qui circuybant ciuitatẽ. hallaron me las velas que cercauan la cibdad. E ó sta manera deue ser solicito sobre su pueblo pungendo alos perezosos & sostentando alos flacos & reduziendo alos vagos & que andan fuera de camino lo qual todo es significado enel baculo pastoral. ca lo mas baxo que es agudo es para pungir alos perezosos. E lo de en medio q̃ es derecho es para regir alos justos & sostẽtar los flacos. E lo mas alto que es corno es para reduzir alos vagos y errados ala penitencia.

Capitulo. lxij. si los obispos pueden tener propio.

EN la primitiua yglia nunca fue consentido a ninguno q̃ fuesse dela congregaciõ aplica: tener propiedad. mas cada vno lo que tenia vendialo & daua aq̃l precio alos aplos para que de alli proueyessen a cada vno delas cosas necessarias ca de otra manera no recibian. A alguno ala tal congregaciõ si primeramente no p metia de no tener cosa propia. mas ỏspues por la ypocrisia & auaricia de muchos que ascõdidamẽte lo tenian queriendo la yglia proueer al bien ó sus aias: pmitio q̃ ningũo fuesse costreñido por voto ala tal renũciaciõ segun lo q̃ dize sant augustin de comuni vita clericorum. Melius enim habere cecos vel claudos quam plãgere mortuos. qui enĩ ypocrita est mortuus ẽ Mas quise tener ciegos & coxos que llorar los muertos. porque el que es ypocrita muerto es. E dize mas. Qui non vult mecum manere: & in comuni viuere habeat libertatem: sed videat vtrũ habere possit felicitatis hereditatem. xij. q. i. El que no quisiere estar comigo & biuir en comunidad: tenga libertad / mas vea si podra auer la heredad dela bienauẽturança. onde porque como ya es dicho la perfecion no consiste eẽcialmente enla renũciaciõ delos bienes temporales / y el que fuere elegido al pontificado deue ser ya perfecto por tanto aynque los obispos sean eneste do ó pfectiõ puedẽ tener propio segũ aq̃ llo del decreto que dize. Episcopi de reb⁹ proprijs vl̃ acquisitis vel qcquid de proprio bñt heredibus suis si voluerit dereliquãt. xij. q. i. los obõs si q̃sierẽ dexẽ a sus herederos delas cosas p̃pas ó adq̃ridas: o de q̃lquier proprio que touibren. E aquesta propiedad no les es quitada: porque a los que son perfectos no son dañosas las riquezas: mas antes les son ayuda & instrumento para la virtud. como dize sant ambrosio sobre sant lucas. Sicut diuitie impedimenta sunt reprobis: ita probis sũt adiumenta virtutis. ansi como las riq̃zas son impedimentos aios malos: ansi alos buenos son ayudas para la virtud. & por tanto no se obligan los obispos en su ordenacion a biuir sin propio por quãto no es de necessidad dela perfecion. ni tã poco se regere al officio pastoral. saluo si passo dela religion al pontificado. que entonce sera obligado a esto & a otras obseruãcias regulares como adelante se dira.

Capitulo. lxiij. si peccan mortalmẽte los obispos no gastãdo los bienes ecclesiasticos con los pobres

EN vna manera deuemos cõsiderar delos bienes propios que los obispos posseẽ / y en otra manera delos bienes ecclesiasticos. Porque delos bienes propios ansi tienẽ sobre ellos verdadero dominio que dela mesma condiciõ delas cosas no son obligados alas dar a otros / mas pueden peccar enla dispensacion dellas. o por demasiada affection: o gastandolas

mal o no socorriẽdo a otros segũd que el deuꝺo dela caridad lo requiere: empero no son obligados ala restitucio porq̃ las semejãtes cosas son diputadas al señorio dellos. mas delos bienes ecclesiasticos solamente son despenseros o procuradores como dize sant augustin abonifacio. Si priuatum possidemus bonum quod nobis sufficiat: nõ illa bona nostra sunt: sed illorum quorũ procurationẽ gerim⁹: non proprietatem nobis vsurpatione damnabili vendicemus. si possemos algun bien señalado q̃ nos baste aquellos bienes no son nuestros: mas de aquellos de quien tenemos la procuracion. no apliquemos a nos otros la ꝓpiedad con dañable vsurpacion. Esto es porque al dispensero requierese fidelidad segund aquello del apostol que dize. Hic iam quæritur inter dispensatores vt fidelis quis inueniatur. j. corinth. iiij. aqui se busca ya quien sea balladó fiel entre los despenseros. E los bienes ecclesiasticos no solamente se deuen espender enlos pobres: mas tan bien enlas cosas q̃ pertenecen al culto diuino / e necessidades delos ministros del como dize eñl decreto. xij. q. ij. de redditibus eccle sie vel oblatie ne fidelium solo episcopo ex his vna portio mittitur: due ecclesiasticis fabricis e erogationi pauperum profuture apresbitero sub periculo sui ordinis ministrentur: vltima clericis pro singulorum meritis diuidat. ꝺlos redditos dela yglia e oblacion delos fieles: al obp̃o sea remitida vna sola porcion: e las dos sean del obispo ministradas so peligro de su orden alas fabricas ecliasticas y erogacion delos pobres e la vltima sea diuidida alos clerigos segũ q̃ mereciere cada vno. onde si los bienes ecliasticos q̃ ptenecẽ al obispo son distintos e apartados ꝺlos otros q̃ ptenecẽ alos pobres e fabricas e ministros del culto diuino. y el obispo reticne para si algũa cosa de aquello que aell no pertenece o no la gasta fielmente. claro esta que baze contra la fidelidad dela dispẽ sacion e peca mortalmente y es obligado ala restitucion. mas ꝺla parte que ael mesmo es diputada: parece que sea quasi la mesma razon que delos bienes propios contiene asaber que puede peccar por desordenado affecto guardando mas delo que deue e no socorriendo a otros segund que lo requiere el deudo dela caridad. onde exponiendo sant ambrosio aquello del dozeno de sant lucas que dize. Dominus cuiusdam diuitis vberes fructus ager attulit. dize ansi. Nemo proprium dicat qꝺ est comune: plusq̃z sufficiat sumptui violenter obtentum est. Ninguno diga suyo lo que es comun / o hablando mas claro lo que se deue comunicar: que lo de mas delo que basta al gasto con violencia es retenido. e dize adelante. Neq̃z minus criminis habenti tollere: quaz cum possis e habundans denegare indigentibus. no es menos peccado quitarlo al que tiene q̃ quando puedes y abundas negar aquien lo ha menester. E aquesta dispensacion no solamente se deue hazer delos bienes ecclesiasticos mas tan bien de quales quier otros bienes. E sant jeronimo ansi mesmesmo dize. Aliena rapere cõmittit̃ qui superflua pauperibus non largitur. Las cosas ajenas roba el que las superfluas no da alos pobres. lo qual conuiene mucho mas alos obispos que a otros por que como dize sant jheronimo. Gloria episcopi est pauperum opibus prouidere. La gloria del obispo es proueer alas necessidades delos pobres. En otra parte dize que no basta al obispo lecion e oracion: mas que tenga larga mano e la mengua ajena tenga por suya porque sicsto no baze en vano tiene el nombre de obispo. Onde dize sant Bernardo. Ipse im ra con estudio quien trabaja fructuosamente: biua del altar e touiendo alimento e que se cubra con esto sea contẽto no se ensoberuezca / ni luxurie / ni se enriqueça del clericado ni fabrique para si grandes palacios delos bienes dela yglesia ni a-

ni allegue talegones de dinero: ni lo espi enda en vanidad ni case bijos/o nietos q̃ las cosas delos pobres no las dar alos po bres: ygual crimen es de sacrilegio. Em pero qual sea esta necessidad que obli ga a peccado mortal z quando: no se po dria bien determinar: mas queda esta de terminacion ala prudencia z discrecion ol bõbre. E si los bienes ecclesiasticos nosõ distinctos como dicho es: son obligados los obispos alos distribuyr fielmente zse gun buena conciencia. E aun que en al guna poca cosa desfallezca o exceda bien se pueda bazer sin detrimiento dela fideli dad porque no puede el bombre en seme jables cosas ansi punctualmente obrar q̃ no baya algun yerro saluo fiel exceso fue sse grande q̃ entonce claro seria de cono cer z repugnaria ala fidelidad por onde no se escusaria de peccado mortal. E si el obispo delo que ael solo pertenece o qual quiera otro clerigo quisiere quitar de si alguna cosa z dar lo a sus parientes /o a quales quier otras personas bien lo pue de bazer sin peccado: tanto que lo baga ordenadamente conuiene asaber no para los enriqueçer o acrecentar estado: mas solamente para que no vengan en men gua como dize sant ambrosio libro de of ficijs. Est approbanda liberias vt proxi mos seminis tui ne despicias si egere co noscas: non tamen vt illos ditiores fieri velis exeo quod tu potes conferre in opi bus. di. lxxxvj. Es de aprobar la libertad que no menospreties los proximos de tu generacion si conoscas que son en necessi dad: no empero para que quieras que se an mas ricos con lo que tu les puedes dar. E aun tal necessidad de pobres o re demcion de captivos podria acaecer que peccasse el obispo o clerigo biuiendo de' los bienes ecclesiasticos touiendo bienes patrimoniales de que biuir segund lo es criue sant jheronimo en vna epistola a da maso papa diziendo. Clericos illos con uenit stipendijs ecclesie sustentari quibus parentum z propinquorum bona nulli suf fragantur. Qui autem bonis parentum z opibus propriis sustentari possunt: si qs pauperum est accipiunt sacrilegium co mittunt z incurrunt. ſ. q. ij. ¶Aquellos cle rigos conuiene̅ ser sustentados delos bie nes dela yglesia: los quales delos bienes delos parientes o proximos no son ayu dados. mas si los que se pueden sustentar delos bienes de sus padres o delas pro prias bazendas toman algo delo que es delos pobres ¶sacrilegio cometen. E si quando no se offreciendo la necessidad de algund pobre o yglesia o qual quier otra obra pia: alguno comprasse heredades o guardasse el dinero delos redditos dela yglesia para gastarlo en vtilidad della/o semejantes necessidades loable seria: sal no si ocurriendo alguna necessidad de pre sente la dexasse de socorrer porlo guardar que entonce peccaria segund que lo pro ybe el señor diziendo. Nolite solliciti esse de crastino. No querays ser solicitos dlo de cras. ca es superfluo z desordenado cu ydado que vno dexe de socorrer ala neces sidad de presente por guardar para la q̃ es por venir E ansi parece como en quan to el obispo pudiere deue socorrer ala ne cessidad delos pobres z alos que son de biles o enfermos o que no pueden traba jar ministrarles victo z vestido ¶segund se escriue enel decreto. distin. lxxxviij.

Capitulo. lxiiij. si despues q̃ el religioso fuere hecho obispo es obliga do alas obseruancias regulares.

EL estado episcopal es ansi co mo vn magisterio dela per fecion. y el estado dela religi on es ansicomo vna via o ca mino para yr aella. onde ansi es compa rado el estado dela religion al estado epi scopal como la disciplina al magisterio: z la disposicion ala perfecion. La disposici on no se quita viniendo la perfecion: sal uo quanto alo que le repuna: mas quan-

to alo q̃ le conuiene mas se confirma anſi como al diſcabulo deſque viniere al magiſterio no le conuiene que oya: empero conviene le que lea ⁊ pienſe aun mas que de ante ¶Pues anſi diremos q̃ ſi enlas obſeruancias regulares son algũas coſas que no impidan al officio pontifical: mas ante son para mayor guarda dela perfeccion anſi como es la continencia ⁊ la pobreza a todas ellas queda el religioſo obligado tan bien deſpues que fuere hecho obiſpo como de antes. E por conſiguiente traher el habito de ſu religion que es ſeñal ó la obligacion: mas ſi enlas obſeruancias regulares son algunas coſas q̃ repugnã al officio pontifical anſi como es la ſoledad y el ſilencio ⁊ algunas graues abſtinẽcias ⁊ vigilias por las quales ſe fiziesſe tan debile que no pudiesſe exercer el officio pontifical como deuia: no seria obligado alas tales obſeruancias. E aun enlas otras podria diſpenſar conſigo ſegun lo requiriesſe la neceſſidad dela perſona o del officio o dela condicion de aquellos con quiẽ conuerſa: onſi como diſpenſan conſigo en las ſemejables coſas: los otros perlados delas otras religiones: mas en ninguna manera pueden los tales obiſpos diſpenſar conſigo detener propio ſegund ſe eſcriue. xviij. q. j. c. ſtatutum. ¶Poſtquã epiſcopus ordinatur ad altare ad quod ſanctificatur ⁊ intitulatur ſecundũ ſacros canones quod acquirere poterit reſtituat. ¶Deſpues que el obiſpo fuere ordenado al altar al qual es ſanctificado ⁊ intitulado reſtituya lo que pudiere adquirir ſegund los ſantos canones. E por conſiguiente no puede hazer teſtamento: porque ſolamente le es cometida la diſpenſacion ó las coſas eccleſiaſticas la qual fenece en ſu muerte que es de onde ecomiença a valer el teſtamento ecmo el apoſtol ad hebreos no no. ſaluo ſi lo hiziesſe por conceſſion del papa que aun entonce no ſe entenderia hazer lo como de coſa ſuya propria. Mas ſolamente seria como alargando ſu diſpẽſacion para que pudieſſe valer deſpues dela muerte.

Cap. lxv. de como la religion es eſtado de perfeccion.

Deſpues que hauemos dicho ó las coſas q̃ ptenecen alos obiſpos: conuiene agora dezir delo q̃ pertenece alos religioſos. E primeramente como el eſtado dela religion es eſtado de perfecion: ca principalmente es inſtituydo aella por ciertos exercicios que quitan los impedimentos dela perfecta caridad en la qual conſiſte la perfecion: como dize el abad moyſes enlas collaciones delos padres hablando delos religioſos: que la abſtinencia delos ayunos los trabajos delas vigilias. la deſnudez del cuerpo: la lecion ⁊ todas las otras virtudes deuemos tomar para q̃ por eſtos grades podamos ſubir ala perfecion dela qual toma nombre el eſtado ó la religioo conuiene aſaber del fin a que es ordinado. anſi como hazen todas las otras coſas que pertenecen alos actos humanos. onde religioſos antonomatice son dichos aquellos que totalmente se obligã al ſeruicio de dios quaſi offreciendo a dios en olocauſto aſſi meſmos como dize ſant gregorio ſobre el eze chiel. Sunt quidã qui nichil ſibiipſis reſeruant: ſed ſenſum linguam vitam atq; ſubſtanciam quã ceperunt omnipotenti deo imolant. Son algunos que ninguna coſa reſeruan para ſi. mas el ſeſo la lẽgua la vida la hazienda. todo lo offrecen a dios todo poderoſo: ca eneſto conſiſte la perfecion conuiene aſaber en liegarſe el hombre totalmente adios ⁊ portanto el eſtado dela religion es dicho eſtado de perfecion por quanto es ordenado a ella anſi ſegun parece por aquello que dize. Si

vis perfectus esse vende omnia que babes ⁊ sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo q̃ tienes ⁊ sigue me. Onde dize origenes que el que troco las riquezas por la pobreza por ser pfeto no ba luego del todo perfecto enaquel instante que dio sus bienes alos pobres: mas de aquel dia començara la especulacion de dios ⁊ lo traer a todas las vtudes. ⁊ por esso no es de necessidad q̃ todos los que estouieren enla religion sean perfectos: mas que vnos comiençen ⁊ otros aprouechen / ⁊ otros sean perfectos. conuiene empero q̃ cada vno trabaje por alcançar la perfecion que es el fin de aquello a que se obliga ron ansi como los que caminan que todos trabajan por llegar al cabo dela jornada tan bien los q̃ van atras como los q̃ van adelante. ⁊ como no solamẽte cõ uẽga al bombre apartar las occasiones delos pecados en quanto pudiere / mas tan bien bazen penitencia delas culpas cometidas como dize sant augustin en vn sermon dela penitentia. Non sufficit mores in melius commutare ⁊ a preteritis malis recedere: nisi etiam de bis que facta sunt satisfaciat domino per penitẽcie dolorem: per bumilitatis gemitum: per contriti cordis sacrificium cooperantibus elemosinis ⁊ jeiunijs de.p.d.j. No basta mudar las costumbres en otras mejores ⁊ apartarse el bombre delos males passados. Sino que tam bien delos que son bechos satisfaga al señor por el dolor dela penitencia: ⁊ por el gemido dela bumildad: y el sacrificio del coraçon contrito. obrando con limosnas ⁊ ayunos. Es el estado dela religion mas conuenible para la tal penitencia que otro ningumo como se escriue enel decreto que es dado consejo a vno que mato la muger que antes entre en monesterio por que dize que es mejor ⁊ mas lleue: que no que baga penitencia publica q̃ando enel siglo. xxxiij. q. ij. admonere.

La. lxvj. si los religiosos

obligados a todos los consejos.

Dor que como ya es dicho el estado dela religion es ordenado para alcançar la pfection: ala qual puede venir el bombre por diuersos exercicio ansi como el medico puede curar por diuersas medicinas. por tanto no se obligan todos los religiosos determinadamente a todas las cosas q̃ pueden aprouechar ala pfecion mas vnos se obligã alas vnas ⁊ otras alas otras cõuiene asab̃ cada vno alas cosas q̃ le son tassadas ⁊ determinadas enla regla a que se obliga: mas por que delos consejos algunos dellos ansi como son pobreza continencia ⁊ obediencia: son ansi substãciales a toda religion que si no se guardassen toda la vida del bombre se implicaria en negocios seculares: por tanto qualquier religioso es obligado a guardar entieramente estos tres consejos. E bay otros consejos y exercicios q̃ pertenecen a otros particulares actos que aun que no se guarden no se implica el bombre enlas cosas seculares. E a los tales no es de necessidad que a todos ellos se obliguen todos los religiosos. mas diuersos a diuersas cosas tanto ẽpero q̃ por ellos se esfuerce cada vno de yr ala perfecion no menospreciando la virtud que a todos comunmente es dicho aquello del ecclesiastes que dize. Quodcunq; potest manus tua instanter operare. c. ix. obra con instancia todo lo que tu mano podiere. lo qual es dicho ansi alegos: como a religiosos que cada vno es obligado en cierta manera de fazer el bien q̃ podiere segund requiere su estado ⁊ condicion.

La. lxvij. si se requiere al estado dela religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene asaber pobreza castidad ⁊ obediencia.

Ado basta al estado dela religion que se guardẽ pobreza castidad ⁊ obediencia. mas a vn conuiene que se obligue

guen a ellas poz voto: poz que no basta para la perfecion que vno comience a seguir a jhesu xpo mas que siempre sigue z no tornar atras. Segund lo muestra el mesmo diziendo ãsi. que no sera digno del reyno delos cielos el que pone la mano al arado z torna atras. Onde aunque algunos delos discipulos de ihesu cristo tornaron atras z le dexaron. quando preguntó alos otros doze si se querían tan bien ellos yr. Respondiole san pedro diziendo. Dñe ad quem ibimus: verba vite eterne habes. Johannis sexto. Señor aquien yremos que palabras tienes de vida eterna. E aquesta firmeza de seguir a christo se confirma poz el voto poz el qual se enajena el hombre de si mesmo z se dedica a dios ansi como se escriue enel sexto del numero quz enla ley vieja poz voto eran sanctificados los nazareos. Poz los quales son sinificados los que quierẽ subir ala cumbre dela perfecion como alli dize la glosa de sant gregorio. El qual an si mesmo dize sobze el ezechiel que quando vno todo lo q̃ tiene todo lo q̃ biue z todo lo q̃ sabe vota a dios todepoderoso: es holocausto. Lo qual dize adelante que pertenece alos que desamparan este presente siglo. Pues si como alli dize todo lo q̃ el hombre biuc ha de dar a dios. z no le puede dar toda su vida en acto poz quãto no es toda junta saluo successiuamente conuiene q̃ se la de toda poz obligacion de voto: enel qual se offrece a dios la cosa mas preciada que es la libertad: como escriue sant augustin en vna epistola a paulinay armentario diziendo. Non te voluisse peniteat: immo gaude iam tibi non licere quod cũ tuo detrimento licuisset. felix necessitas que in meliora compellit. no te pese poz lo que bas prometido: mas antes te goza porque no te conuiene lo que con tu detrimento te bauia cõuenido: bien auenturada es la necessidad que compele alo mejor.

La. lxviij. qual delos votos es el mas principal.

Esaquestos tres votos suso dichos. el voto dela obediencia es el mas pncipal poz. iij razones. lo. j. poz el voto dla obediencia se offrece a dios la voluntad q̃ es mas pncipal que el cuerpo que se ofrece a dios poz la continencia. z mas principal que los bienes temporales que se ofrecen a dios poz la pobreza. E poz tanto las cosas que son fechas poz obediencia son de mayoz merito que las que son hechas sin ella. Como dize san Jheronimo al monje rustico. ad id tendit oratio vt doceam te non tuo arbitrio dimittendum A esto se endereça lo que te digo: para te mostrar q̃ no bayas de quedar en tu aluedrio. E dize adelante. Non facias quod vis comedas quod juberis habeas quantum acceperis: vestiaris quod datur. Ande jeiunium non redditur deo acceptum cum propia voluntate. no bagas lo que quieres come lo que te mandaren. ten lo. que tomares z viste lo que te dieren. que a dios no es accepto el ayuno conla propia voluntad. Segun aquello de ysayas que dize. Ecce in diebus iejunij vestri inuenitur voluntas vuestra. lviij. mirad q̃ enlos dias de vuestro ayuno es hallada vuestra voluntad. Lo segundo es porque el voto dela obra contiene ensi los otros votos. porque aun que vno sea obligado aguardar continencia z pobreza. todo se encierra so la obediencia. ala qual pertenecen tan bien otras muchas cosas que se refieren ansi aestos dos como ala mesma obediencia. porque todas las observancias delas religiones son ordenadas aestos tres votos: que si algunas cosas son instituydas enlas religiones para procurar el mantenimiento ansi como es el trabajo manual o el mendigar o cosas otras semejables. Todo se refiere ala pobreza para

cuya sustentacion se procurã tales modos de biuir las otras cosas que son para macerar el cuerpo ansi como las vigilias ayunos ꝛ otras semejables cosas: todas sõ ordenadas al voto dela continencia. Todas las otras cosas que pertenecen alos actos humanos que ordenã al hombre al fin dela religion que es la caridad de dios y del prohimo. ansi como es la leccion ꝛ oracion ꝛ la visitacion delos enfermos ꝛ otras semejables cosas: todo ello se encierra so el voto dela obediencia. segund la qual ordena la voluntad sus actos segun la disposicion de otro. E desta manera es determinado el abito dela religion a estos tres votos ansi como en señal de obligacion. ꝛ por tanto es bendezido juntamente conla profession. Lo tercero es el voto de la obediencia mas principal porque se estiende propiamente alos actos mas propincos del fin dela religion: que es seguir a ihu rpo sin tornar atras. de cuya obligacion tomo nombre el estado dela perfeciõ porq̃ aunq̃ vno hiziesse voto de cõtinẽcia ꝛ pobreza: sino hiziesse tambien voto de obediencia no se diria estado de religion onde la obediencia es de tanta excellencia q̃ se ante pone aun ala mesma virginidad guardada por voto. Como dize sant augustin enel libro de v̊ginidad. Nemo ãntum puto ausus fuerit virginitatẽ preferre monosterio. Ninguno en quanto pienso fue osado anteponer la virginad al monesterio: conuiene asaber ala religion.

La.lxix. si peca siempre mortalmente el religioso quando trasspassa el estatuto de su regla.

En grego.eñl. j. ỏlos morales compara la vida seglar al mar tẽpestuoso. ꝛ la vida dela religion al puerto tranquilo ꝛ manso por quanto el estado dela religion es muy mas seguro que el estado de la vida seglar por las muchas turbaciones impedimentos ꝛ peligros que enel siglo ay. ꝛ aunque los religiosos sean obligados a mas cosas que los otros: no pecan siempre mortalmente porla transgression de todas ellas por que las cosas dela regla a que se obligan contienen se enella en dos maneras. Lo vno ansi como fin ỏ la regla que son las cosas que pertenecen alos actos delas virtudes. y el trasspassamiento destas quanto alo que se contiene comunmente so los mandamientos obliga a peccado mortal: mas quãto alo q̃ comũmẽte excede ala necessidad del mãdamiẽto a pecõ mortal saluo quando fuesse por menosprecio: porque como ya es dicho no se obliga el religioso en su profession a ser perfecto: mas atrabajar por la perfecion: alo igual seria contrario el menosprecio. lo que enotra manera se contiene enla regla es lo que pertenece al exercicio exterior ansi como son todas las observancias exteriores entre las quales son algunas a qne se obliga el religioso por el voto dela profession que acata principalmente las tres cosas suso dichas conuiene asaber pobreza castidad: ꝛ obediencia Todas las otras cosas se ordenan a estas tres como ya es dicho. E por tãto la trãsgression de aquestas tres solamẽte obliga a peccado mortal ꝛ no la trangression de las otras quãdo no fuese por menosprecio dela regla o del mandamiento del superior que entonce seria yr contra la obediencia que prometio ꝛ vida religiosa. La el religioso no promete de guardar todas las cosas dela regla: mas solamente promete vida religiosa la qual consiste principalmente enlas tres cosas suso dichas. Onde en algunas religiones prometen mas discretamente q̃ en otras cõuiene a saber no de guardar la regla: mas de biuir segun la regla que es trabajar por informar sus costumbres ꝛ vida por exemplo dela regla. ꝛ aun en otras religiones se hãmas cautamente que prometen obediencia segund

la regla:anſi que no es contra la profeſſi-
on:ſaluo lo que es contra el mandamien-
to dela regla ꝛ por tanto la omiſſion o trāſ
greſſion delas otras coſas no obliga ſino
a pecado venial. Porque anſi como las
otras coſas diſponen a eſtas tres princi-
pales anſi el peccado venial diſpone al
mortal. Y aun en algunas religiones: la
omiſſion o tranſgreſſion delas tales coſas
ni obliga a peccado mortal ni venial ſal-
uo acierta pena que es ſegū el arbitrio del
ſuperior. Empero toda via ſe podria cau
ſar peccado venial o mortal quando fue-
ſſe por menoſprecio que ſeria fuyendo al-
guno de ſe ſometer ala ordenacion dela re
gla o mandamiento del ſuperior.

La. lxx. ſi en vn meſmo gene-
ro de peccados pecca mas el religioſo q̄
el ſeglar.

En algunas coſas es el pec
cado delos religioſos mas
graue que el delos ſeglares
y en otras es mas graue el
delos ſeglares que el delos religioſos aun
que ſean de vn meſmo genero. El pecca-
do delos religioſos puede ſer mas graue
que el delos ſeglares en tres maneras. lo
vno ſi es contra el voto dela religion: anſi
como es fornicar o furtar. porque fornicā
do haze contra el voto dela caſtidad: ꝛ fur
tando haze contra el voto dela pobreza a
llende de ſer contra los mandamientos ō
la ley. Lo ſegundo es ſi peca por menos
precio porque parece ſer mas deſagrede-
çido alos beneficios de dios que le ha ſub
limado al eſtado dela perfecciō. por tal di
ze el apoſtol hebr. x. q̄ el fiel merece mas
graues tormentos por que peccando aco
çea al fijo de dios por menoſprecio de on
de ſe quera el ſeñor por jheremias dizien-
do. Quid eſt q̄ dilect⁹ meus in domo mea
fecit multa ſcelera. jeremias. ij. que es aq̄
ſto q̄ el mi amado hizo muchas maldades
enla mi caſa Y dize adelante viceſimo ter
cio capitulo. Contritum eſt cor meum in
medio mei ꝛ factus ſum quaſi vir ebrius:
propheta namq; ꝛ ſacerdos polluti ſunt.
ꝛ in domo mea inuenī malum eorum. que
brantado es el mi coraçō en medio de mi
que el propheta y el ſacerdote ſon enſuzi-
ados: y dētro de mi caſa halle las ſus mal
dades. Lo tercero puede ſer mayor el pec
cado del religioſo por el eſcandalo que del
ſe ſigue porque la vida del religioſo es mi
rada de todos mas que otra ninguna. Y
quando mal biuen eſforçā a otros a mal
biuir. segū aquello de jeremias que dize
In prophetis jheruſalem vidi ſimilitudinē
adulterantium ꝛ iter mendacij ꝛ confortā
uerunt manus peſſimorum vt non con-
uerteretur vnus quiſq; a malicia ſua. vice
ſimo tercio capitulo. Enlos prophetas ō
Jheruſalem vi ſemejança de adulteran-
tes ꝛ camino de mentira: y eſforçaron las
manos delas malos: para que no ſe con
uertieſſe cada vno de ſu maldad. Y anſi
por eſta manera puede ſer mas graue el pe
cado del religioſo q̄ el del ſeglar. mas ſi el
fiel religioſo no con menoſprecio ſaluo por
flaqueza o ignorancia comete ſin eſcanda
lo algun peccado que no es contra la pro
feſſion mas lieuemente peca que no el ſe-
glar en vn meſmo genero ō pecados. por
que el pecado del religioſo ſi es lieue deſ-
truye ſe ꝛ conſumeſe por las muchas bue
nas obras que haze. ꝛ ſi es mortal leuanta
ſe del mas ayna. lo primero po la intenci-
on que tiene endereçada en dios por on-
de aunque alguna vez caya torna ligera-
mente como de primero. onde ſobre aque
llo delos pſalmos que dize. Si ceciderit
non collidetur. dize Origenes. el malo ſi
pecca no ſe arrepiente ni ſabe emendar ſu
peccado. mas el juſto ſabe ſe emendar ꝛ
corregir anſi como hizo ſant pedro quan
do aj ihu xp̄o nego. que luego lloro ꝛ hizo
penitencia del ſu peccado. ꝛ ſon anſi meſ-
mo los religioſos ayudados vnos ō otros

segũ aquello del ecclesiastes que dize. Si vnus ceciderit ab altero fulcietur. ve soli quia cum ceciderit non habet sublevantem se. iiij. c. Si el vno cayere sera del otro ayudado. mas guay del solo que si cayere no terno quien lo leuante. E abun quando el religioso peca no se deleyta tã to en la maldad del peccador/ ni postpone la reuerencia z temor de dios anssi como el otro. Mas quando los religiosos vienẽ a pecar por menosprecio/ z postpuesto el temor de dios: anssi se endereçan en los pecados z los menosprecian, que se hazen incorrigibles. Segund aquello de Jheremías que dize. Confregisti jugum. dirupisti vincula dixisti no seruiam. in omni colle sublimi/ z sub omni ligno frondoso tu prosternaberis meretrix. ij. c. Quebrãtaste el yugo z rompiste los atamientos z dixiste no seruire: en todo collado alto z so todo arbol fojoso te echauas fornicadora Onde dize sant August. en vna epistola al pueblo yponense. Ex quo deo seruire cepi quomodo difficile sum expertus melliores qui in monasterijs profecerunt: ita non sum expertus pejores quã qui in monasterijs ceciederunt. Desde que comence a seruir a dios anssi como me es difficile hauer esperimentado otros mejores que los que aprouecharon en los monasterios anssi nunca he podido esperimentar otros peores que los q̃ cayerõ en los monesterios. Como si dixiesse que le fue muy difficile conocer otros mejores que los buenos religiosos: ni otros peores q̃ los malos religiosos.

La. lxxj. si conuiene alos religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables.

Podria se dudar si conuiene alos religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. porque como dize sant jheronimo. Monachus non doctoris sed plangentis habet officium. El mõje no tiene officio de doctor: mas de plangente que llore sus culpas z las ajenas. z por tanto conuiene notar que en dos maneras se puede dezir alguna cosa no conuenir al hombre. Lo primero porque el hõbre tiene ensi alguna cosa que es contraria a lo que dezimos que no le conuiene. anssi como es que a ninguno conuiene pecar por quanto tiene el hombre ensi la razon z obligacion ala ley de dios: alo qual es contrario el peccado. z desta manera se a vno dezir no le conuenir enseñar o predicar porque tiene ensi cosa que a ello repuna/ o por razon del mandamiento anssi como alos que son irregulares que por el tatuto dela yglesia no les conuiene subir a ordẽ sacra: o por el pecado que haze alos hombres indinos para predicar. Segund aquello delos psalmos que dize. peccatori dixit deus quare tu enarraras justicias meas z assumis testamentum meum per os tuum. Dixo dios al peccador por que recuentas las mis justicias z tomas lo mi ley por tu boca: z quanto a esto todo licito es alos religiosos predicar. Lo vno porque por el voto z mandamiento dela regla no son obligados a se abstener delas tales cosas. Lo otro por que en se fazer religiosos no cometierõ pecado para que por el sean menos ydoneos que antes: mas antes son mas ydoneos por el exercicio dela sanctidad a que se obligaron La locura seria dezir que por que vno sea promouido a mayor sanctidad: sea menos ydoneo que antes para exercer los exercicios espirituales. z anssi es loca opinion la de algunos que dizen que el estado dela religion tiene impedimiento para exercer las tales cosas. El qual error exclu ye el papa Bonifacio diziendo. Sunt nõnulli nullo dogmate fulti audicissimo qdẽ zelo magis amaritudinis q̃ dilectionis iflama: i asserentes mõachos qa mun

do mortui sunt z deo viuunt sacerdotalis officij potestate indignos: sed omnino labuntur .xvj.q.j. Son algũos sin enseñança que con muy osado zelo inflamados / mas de amargura que de dilecion affirman que los monjes porque son muertos al mundo z biuen a dios: son indinos ó la potestad del officio sacerdotal. mas de todo en todo yerran. lo qual muestra ansi mesmo primeramente porque non es cõtrario ala regla como dize adelante: q̃ni saut benito sanctissimo padre z preceptor delos monjes nunca semejables cosas ꝓhibio: ni enlas otras reglas es proybido Lo segundo prueua aquesto por la ydoneydad delos monjes por aquello que dize en fin del capitulo. Quanto quisq3 est excelencior: tanto in illis spiritualibus potentior. quanto alguno es mas excelente tanto en aq̃llas cosas espirituales es mas poderoso. la segũda manera se dize no cõuenir al hõbre alguna cosa no porq̃ tẽga ensi alguna cosa contraria: mas por que le falta el poder ansi como el diacono que no le conuiene celebrar missa porque no tiene la orden sacerdotal: ni al sacerdote conuiene sentenciar por q̃ no tiene autoridad episcopal. z por tanto es de notar que las cosas delas ordenes: no se pueden cometer sino alos que tienen llas ordencs. ansi como al diacono no se puede cometer q̃ diga missa: sino fuere primero hecho sacerdote. Mas las cosas dela jurisdicion bien se pueden cometer alos q̃ no touierẽ jurisdicion ordinaria anssi como puede el obispo cometer aun simple sacerdote que juzgue z de sentencia. E ansi de aquesta manera se dize que non conuiene a los monjes predicar o baptizar / o bazer las cosas semejables conuiene asaber porque el estado dela religion no les da poder para ellas mas no porque no las puedan exercer recibiendo las ordenes o jurisdicion ordinaria o siendoles cometidas porquiẽ puede. E por tanto aun que se hallan algunas auctoridades que parecen ser contrarias a esto: bien entendidas no lo son Ansi como es aquello de vn estatuto del sinodo de constantinopla que dize. Vita monachorum subiectionis habet verbuz z disciplinatus non docendi vel presidendi vel pascendi alios. vij.q.j. La vida delos monjes palabra tiene de subjecion z dicipline: no de enseñar o presidir o pascẽtar otros. E sant Jheronimo como ya es dicho. dize que el monje no tiene officio de dotor sino de plangente. Ansi mesmo sant Leon papa dize. Propter domini sacerdotes nullus audeat predicare: siue monachus siue laycus ille sit. vj. q. j. Saluo los sacerdotes del señor ninguno ose predicar agora sea monje / agora sea lego. Por semejante en vn estatuto del sinodo de Nicena dize. Firmiter z indisso lubiliter omnibus precipimus ne aliquis monachus penitentiam nemini tribuat / nisi inuicem sibi vt justum est: mortuum nó sepeliat nisi monachum secum in monasterium commorantem: vel si fortuitu quemcunqz aduenientium fratrum futurum ibi mori contigerit. xxj.q.j. Firme z dissolublemente mandamos a todos que ningund monje imponga penitencia a algunо saluo vnos a otros como es justo ni entierre algund muerto sino fuere monje de su monesterio o acaesciere q̃ viniẽdo alli algun otro hermano muera. Tam biẽ san gregorio enel registro dize. Nemo potest ecclesiasticis obsequijs deseruire: z in monastica regula ordinate persistere. ninguno puede seruir alos obsequios eccleasticos z pstir ordenadamẽte enla regla monastica. onde ansi por estas autoridades como por otras semejables podrian pẽsar algũos q̃ sea ꝓybido alos mõjes exercer los oficios suso dichos: ẽpo como dize sancto Tomas: lo que de todo esto se colige es que los monjes en quanto monjes no recibẽ poder para las tales cosas. mas no q̃ por ser mõjes les en ga algun

impedimento para aello assi como cs aq̃llo de nicena que se entiende quales monjes por ser monjes no vsurpen la potestad de exercer las tales cosas. mas no defien de que no les puedan ser cometidas. E a questo es delas otras autoridades. z lo q̃ dize sant Gregorio. entiende se que no se cõpadecen estas dos cosas juntamente conuiene asaber que vno tenga cura ordinaria delos officios ecclesiasticos z guarde la regla mõastica en su mõesterio. mas no se proybe por esso que los mõjes z los otros religiosos no puedan exercer los officios ecclesiasticos por comission delos perlados que tienen la cura ordinaria: mayormente alos delas religiones que son instituydas specialmente para esto como adelante se dira. ca en otra manera sant gregorio fuera contrario a si mesmo segũ aquello que el dize. Ex auctoritate enĩ buiusmodi decreti q̃ apostolico moderamine z pietatis officio a nobis est constitutũ: sacerdotibus monachis apostolorũ figuram ducẽtibus liceat predicare baptizare cõmunionem dare: pro peccatoribus orare: penitẽciã imponere: atq; peccata solue re. ij.q.j. por autoridad deste decreto que de nos es constituydo por moderamiento apostolico z officio de piedad: alos mõjes sacerdotes que tienen figura delos apostolos conuenga predicar z bautizar y dar la comunion z orar por los peccadores z imponer penitencia z absoluer de los pecados. z assi parece claro como los religiosos pueden exercer las tales cosas touiendo las ordenes o jurisdicion ordinaria o siendo les cometidas como dicho es

Ca. lxxij. si conuiene alos religiosos entremeterse en los negocios seculares

POr quãto el estado dela religiõ es ordenado ala perfecion que consiste principalmẽte en la dilecion de dios: z ỹ pues del prorimo: por tanto sobre todo z principalmẽte deuẽ los religiosos trabajar por vacar a dios. mas si la necessidad delos proximos lo requiere por la caridad que a ellos obliga: deuen procurar y entẽder en sus negocios segũ lo quel apostol escriue alos romanos diziendo. Comendo vobis phebem sororem nostram. vlti. c Encomiendo vos a phebe nuestra hermana. E dize adelante. z sed le presente en qualquier negocio que vos ouiere menester. Assi mesmo escriue alos de galacia diziendo alter alterius onera portate z sic adimplebitis legẽ xp̃i. vj. c. Los vnos alos otros vos leuad las cargas: z assi cumplireys la ley de jhesu x̃po. Esto es porque en seruir el hombre al proximo por amor ó dios. a dios sirue: como dize sãtiago. Religio munda z imaculata apud deum z patrem hec est: visitare pupillos z viduas in tribulatione eorum. primo. c. La religion limpia z sin macula acerca de dios esta es. Visitar los huerfanos z biudas en su tribulacion. E dize aqui la glosa. Succurre eis qui carent presidio in tẽpore necessitatis. Socorrer a aquellos q̃ carecen de socorro en tiempo dela necessidad. Onde aun no solamente dentro de sus mesmas casas z monesterios pueden procurar aquesto: mas si fuere menester yr alos palacios delos reyes z grãdes señores a entender enlas tales cosas pias como se escriue enel quarto delos reyes. que dixo eliseo ala mujer. Nunquid habes negocium: et vis vt loquar regi vel principi milicie. quarto capitulo. Mira si tienes algun negocio z quieres que hable al rey o principe dela caualleria. E por consiguiente conuiene alos religiosos yr alos palacios delos reyes z grandes señores para los reprehender z dar buen consejo assi como hazia sant Juan baptista al Rey Herodes. Mas entender enlas otras cosas z negocios seculares por codicia de interesse temporal / nin

conuiene a monje nia clerigo saluo como ya es dicho por la caridad solamente. E con aquel moderamiento z templança q̃ deue segun la licencia del superior como se escriue enel decreto diziendo. Decreuit sancta synodus nullum deinceps clericuz aut possessiones conducere: aut negocijs secularibus se permiscere nisi propter curam pupillorum aut orphanorũ aut viduarum: aut si forte episcopus ciuitatis ecclesiasticarum rerum solicitudinem eum habere precipiat. lxxxiij. di. determino la sancta synodo q̃ d aqui adelante ningũ clerigo se entremea en possessiones o negocios seculares saluo por pupillos: huerfanos o biudas: o si por ventura el obispo dela cibdad le mandare tener cuydado de solicitar las cosas ecclesiasticas. onde quanto aesto vna mesma razon es delos religiosos z clerigos. que a todos de consuno es prohibido entender enlos negocios seculares/ quando la necessidad dela caridad no lo requiere: segund aquello dl apostol que dize. Nemo militans deo implicat se secularibus negocijs. secunda ad thimoth. secundo. Ninguno que batalla por dios se implica enlos negocios seglares.

La. lxxiij. si conuiene alos religiosos trabajar por sus manos.

EL trabajo manual es ordenado a quatro cosas. Lo primero z principal para adquirir el mantenimiento segun fue dicho a adam. In sudore vultus tui vesceris pane tuo. geñ. Enel sudor dela tu cara comeras tu pã. Lo segũdo es ordenado pa quitar la ociosidad segund aq̃llo q̃ dize el ecclesiastico mitte seruum tuum in opationẽ ne vacet: multã enĩ malicia docuit ociositas. xxxiij. c. Embia tu siruo ala obra porque no vaque: que mucha malicia enseño la ociosidad. lo tercero es ordenado pa refrenar la cõcupiscẽcia en quanto por el trabajo se macera el cuerpo como escriue el apostol alos de corinth. diziendo. In laboribus in jeiunijs in vigilijs in castitate. ij. corinth. vj. En trabajos en ayunos en vigilias en castidad. Lo quarto es ordenado para socorrer a otros z hazer limosnas como escriue el apostol alos de epheso diziendo. Qui furabatur jam nõ furetur magis aũt laboret operando manibus suis q̃d bonum est: vt habeat vnde tribuat necessitatẽ patienti. iiij. c. El q̃ furtaua ya no furte mas trabaje obrando alguna cosa buena por sus manos por que tenga para dar al que tiene necessidad. z pór el trabajo manual se entienden quales quier officios q̃ sean por onde los hõbres pueden licitamente ganar su mantenimiento. agora lo trabajen por las manos. agora por los pies. agora conla lengua: o en qualqer otra manera q̃ licita sea. q̃ansi los que velan como los troteros z los que enseñan: todos biuen del trabajo de sus manos: z por q̃nto la mbo es el orgão mas principal q̃ otro ningũo pa trabajar: por tãto le es attribuyda la obra de todos los otros organos corporales. pues en quãto el trabajo manual es ordenado para adquirir el mantenimiento: cae so necessidad de precepto porque de cada vno es obligado de sustẽtar su vida por algũ modo licito z bueno: z por tãto el q̃ por otra manera no tiene de onde se pueda. es obligado de trabajar por sus manos agora sea religioso: agora seglar. E aq̃sto muestra lo q̃ el apostol dize. Qui nõ vult operari: nec mãducet. el q̃ no quiere obrar no coma. ansi como si diziesse: la necessidad q̃ obliga alcada vno a comer: essa le obliga a trabajar. onde si algũo pudiesse biuir sin' comer: no seria obligado al trabajo manual: ni tã poco los que por otras maneras tienẽ de õde se pueã licitamẽte. ca el apostol no ẽcomẽdo el trabajo manual sino por aptar el pecõ delos q̃ ylicitamẽte adquirian el mãtemiento: z por

esso enlo primero mando trabajar porlas manos por escusar el furto diziendo: qui furabatur jam non furetur:magis autem laboret operando manibus suis.ad ephe si. iiij. El que furtaua ya no furte: mas trabaje por sus manos. Lo segundo fue por quitar la codicia delas cosas ajenas segund lo que escrine alos de thessalõ. di ziendo. D peremini manibus vestris sicut precepimus vobis ꝛ vt honeste ambuletis ad eos qui foris sunt.iiij.capitu.obrad por vuestras manos como vos mandamos porq̃ andeys honestamẽte alos estraños. Lo tercero fue por apartar los negocios torpes donde algunos adquirian el mantenimento segund lo que escriue diziendo. Eum essemus apud vos hoc denunciauimus vobis: quoniam si qs non vult operari nec manducet. audiuimus enim quosdam inter nos ambulare in quiete nihil operantes: sed curiose agentes. ad thessa.iij.quando eramos acerca de vos aquesto vos denunciamos q̃ si algũo no quiere obrar:no coma.oymos ciertamẽte algunos entre vos otros andar folgando sin obrar alguna cosa:mas andãdo curiosamente. onde dize la glosa. Qui fe da cura necessaria sibi prouident: bijs aũt qui huiusmodi sunt denunciamus ꝛ obsecramos vt cum silentio operantes panez suum manducent. Los que con suzio cuydado se proueen delo necessario a estos tales denunciamos ꝛ rogamos que obrando con silencio coman su pan. Onde dize sant jeronimo sobre la epistola alos de galacia: que aquesto no lo dixo el apostol tãto por el officio de enseñar: quanto por el vicio dela gente. Mas en quanto el trabajo manual se ordena para quitar la ociosidad ꝛ macerar el cuerpo:no cae so mãdamiento alguno considerãdo lo ensi mesmo porq̃ en otras muchas manerasse puede macerar la carne ꝛ quitar la ociosidad ansi como por vigilias ꝛ ayunos leyendo ꝛ orando ꝛ alabando a dios.onde sobre aquello delos psalmos que dize. Defece-

runt oculi mei in eloquium tuum. Desfallescieron los mis ojos enla tu palabra. Dize la glosa. nõ est ociosus qui verbo dei tantum studet. No es ocioso el que en la palabra de dios tan solamente estudia E ansi por tales causas como estas no sõ obligados los religiosos al trabajo manual tan poco como los seglares saluo si fuessen obligados por estatuto de su ordẽ ansi como dize sant jeronimo al monje rustico que los monesterios de egipto tenia tal costumbre que a ninguno recibian sin trabajar por sus manos: no tanto por la necessidad del mantenimiento quãto por la salud del anima.porque no vagassen cõ malos pensamientos. E tã poco la obra manual en quanto se ordena a fazer limosnas cae so precepto sino fuesse en algund caso en que la necessitad obligasse al hombre a fazer limosna ꝛ no toviesse de onde por otra manera podiesse socorrer alos pobres: que en tal caso tam bien serian obligados a trabajar los religiosos como los seglares.

Ca. lxxiiij. si conuiene alos religiosos biuir de limosnas.

Los religiosos pueden biuir justamente de limosnas como dize sant Gregorio enel segundo delos dialogos que despues que sant benito desamparo la casa ꝛ los parientes estouo en vna cueua tres años:manteniendo se de lo que le daua el monje romano. y en aquel tiempo estaua sano y bueno para poder trabajar ꝛ ni por esso bizo contra justicia: que por la libertad de aquel q̃da la cosa: es hecha ál que la recibe: ꝛ por tanto los religiosos ꝛ clerigos cuyos monesterios ꝛ yglesias dotaron los fieles de rentas ꝛ possessiones. para la sustentacion dellos. licitamente pueden de aquello biuir sin trabajar por sus manos. ꝛ tan bien es esto biuir de limosnas como si lo recibiessen cada dia en

pan ó en dinero o en mantenimiento co ti
diano que cosa seria ó reyr dezir que vno
pueda tomar en limosna grandes possessi
ones ꝛ rentas .ꝛ no pequeñas limosnaꝭ ó
pan o dinero o qualquier otro mantenimi
ento cotbidiano. Mas porque los tales
beneficios ꝛ limosnas sõ bechas alos re
ligiosos porque mejor puedan vacar ꝛ
contemplar en dios ꝛ los que las dan se
an participantes enlos bienes espiritua-
les de aquellos que de alli se ſsustentã. In
ſsustamente ꝛ contra continencia se man-
ternian los religiosos de aquellas limos-
nas sino;diessen alas virtudes ꝛ bizieſſen
vida religiosa .porque seria defraudar la
intencion de aquellos que bizieron los
tales beneficios . E aun aqui es denotar
que vna cosa puede ser deuida a algũo en
dos maneras . Lo vno por la necessidad
que baze todas las comunes. Por
onde si losreligiosos padescen necessidad
pueden licitamente biuir de limosnas.
Agora sea esta necessidad por no po-
der trabajar con alguna enfermedad:ago
ra sea porque trabajando no pueden acq
rir tanto que les baste.onde dize sant au-
gustin enel libro delas obras delos mon-
jes: que las limosnas delos fieles no de-
uen desfallecer en socorro del suplimiento
delas cosas necessarias alos siervos de di
os: que trabajan por sus manos por que
las oraꝭ en que por se dar ala contempla-
cion no pueden trabajar:no los opriman
con mengua. E mayormente puede se a-
questo quando los tales religiosos fuerõ
criados enel siglo sin trabajo manual co-
mo dize sant aug. enel libro suso dicho q̃
si los tales tenian enel alguna cosa poron
de se podian sustentar sin trabajo manual
E lo desamparo por seruir a dios que de
ue ser creyda ꝛ sofrida su flaqueza . por q̃
suelen los que fueron ansi delicadamen-
te criados no poder sufrir el trabajo delaꝭ
obras corporales. La otra manera en q̃
puede ser deuida alguna cosa avno es q̃n
do aquel cuya es la da libremente . agora
sea cosa tẽpal agora espñal segũ lo que el
apostol escriue alos de corinth. diziendo.
Si nos vobis spiritualia seminamus:nõ
magnum est si carnalia vestra metamus
j.corint.ix.Si nosotros vos sembramos
cosas espirituales:no es grande cosa que
cojamos delas vuestras carnales.onde se
gun esto en quatro maneras pueden biuir
de limosnas los religiosos. ansi como de
cosas a ellos deuidas.lo primero si predi-
can porq̃ ansi lo establecio el señor que bi-
uan del euangelio los que annũcian el eu
angelio.Lo segundo si son ministros del
altar. por que como dize el apostol. Qui
altario deseruiunt cum altario participãt.
j.corint.ix. Los que siruen al altar parti-
cipã ól altar. óde dize sãt aug . eñl libro ó
las obraꝭ ólos ólos mõjes. Si euãgeliste
sunt fateor habeant potestatem viuendi ó
sumptibus fidelium. Si ministri altaris
dispensatores sacramentorum sunt. vnde
sibi ista non arrogant sed plane vindicant
potestatem ꝛ hoc ideo quia sacrificium al
taris vbicunqꝫ agatur comune est toti po
pulo fidelium. Si son euangelistaꝭ mani
fiesto est que tienen poder de biuir delos
sumptos delos fieles . E si son ministros
del altar: despenseros son delos sacramen
tos ꝛ por tanto no attribuyen assi estaꝭ co
sas ansi como no suyas:mas vsan ól poꝛ
testad que tienẽ ansi como de cosas aellas
deuidas. porque el sacramento del altar :
do quierea que se celebre es com un a to-
do el pueblo delos fieles . Lo tercero es si
studian enlas escrituras santas para vti
lidad dela yglesia como dize sant jheroni
mo contra vigilacion . Hec vndiqꝫ vsqꝫ
hodie perseuerat consuetudo non solum
apud nos sed etiam apud hebreos: vt qui
in lege domini meditantur die ac nocte ꝛ
patrem non habent in terra nisi solum de
um totius orbis foueantur ministris. Aq̃
sta costumbre perseuera hasta oy en toda
parte no solamente acerca de nos mas tã
bien acerca delos judios que los que pien
san enla ley del señor de dia ꝛ de noche ꝛ

no tienen padre enla tierra saluo al solo di
os de todo el mundo sean mantenidos de
cosas administradas. Lo quarto es si al-
guno dio los bienes temporales que te-
nia al monesterio: que entonce puede a-
quel tal biuir justa mente delas limosnas
fechas al monesterio como dize sant au-
gustin enel sobre dicho libro. Mas si son
algunos religiosos que sin alguna neces-
dad o vtilidad dela yglesia ni por / seguir
la virtud quieren biuir ociosamente delas
limosnas que son alos pobres deuidas: ni
es licito ni lo pueden hazer sin daño dela
conciencia: ansi mesmo aquellos que en-
el siglo mantouieron por trabajo manual
y enla religion se hazen delicados quierē
andar ociosos sin aprouechar ala comu-
nidad. Donde dize sant augustin eñl libro
delas obras delas monjos. que muchas
vezes algunos de condicion seruil z me-
nospreciada. vienen ala profession del ser
uicio de dios por que dela vida rustica de
los officiales z trabajo popular. de onde
de no se sabe si vienen con zelo del seruicio
de dios / o por fuyr dela vida menguada
z trabajosa: quieren ser fartos z vestidos
z sobre todo ser honrrados de aquellos ó
quien enel siglo fueron trabajados z me-
nospreciados. Pues los tales no se pue
den escusar de no ser validos z fuertes pa
ra el trabajo corporal ansi como de antes
que por la vida primera son conuencidos
E dize adelãte. sino quieren trabajar no
coman. ca no se omillan los ricos ala pie
dad: porq̃ se ensalçē los pobres ala sober-
uia: ni en alguna manera cõuiene q̃ ẽla vi
da on delos senadores se hazen trabaja-
dores: los rusticos z trabajadores se hagã
ociosos. E onde vienen desamparando
sus deleytes z riq̃zas: los q̃ fuerõ señores
de possessiones: se hagan los rusticos de-
licados.

La. lxxv. si conuiene alos religiosos mendigar.

¶ Solamẽte puedē los religiosos
biuir licitamente de limosnas co-
mõ es ya dicho. mas aun puedē mẽdigar
a exẽplo de jhũ xpo. en cuya persona dize
el ppbeta. Ego aũt mẽdic⁹ sũ z pauper.
Yo so mẽdigãte z pobre. onde dize la glo
sa esto dixo jhesu cristo de si mesmo quan
to ala forma de seruo z dize adelãte. mẽ-
digo es el que pide a otro. z pobre el q̃ pa
ra si mesmo no basta. y en otra parte dize
Ego vero egen⁹ z paup sum. yo soy men
guado z pobre. onde dize la glosa. egen⁹
.i. petẽs. cõuiene alaber demãdãte. paup
.i. insufficiens mihi. ami no bastante porq̃
no tẽgo copia delas cosas mũdanas. por
õde dize san jeronimo en vna epla. Caue
ne dño tuo mẽdicante diuicias congeras
alienas. guarda que mendigãdo tu señor
no ayũtes riq̃zas alienas. onde se deue no
tar q̃ cerca del mẽdigar se puedē cõside-
rar dos cosas. la vna por pte dela mesma
obra dela mẽdigaciõ segũ q̃ tiene en si cõ
junta manera de menospreciо: por que en
tre los hõbres aq̃llos sõ tenidos en mayor
menospreciо q̃ no sola mente son pobres:
mas aũ tienẽ tãta mẽgua q̃ les es necessa-
rio de pedir a otros su mantenimiẽto. z se
gũ aq̃sto loable es quãdo vno lo quere ha-
zer por humildad. ansi como lo seria hu-
miliando se a fazer otras cosas baxas z ó
menospreciо ca es como vna medicina cõ
tra la sobervia. ansi pa el mesmo q̃ se omi-
lla como para otros q̃ tomẽ de alli exẽplo
segũ se escriue enel decreto. de pe. d. ij. c. si
gs. onde dize. Exercicia hũilitatis si se vi
lioribus officijs subdat: z ministerijs in
dignioribus tradat ita nãq̃ arrogancie
z hũiane glie vitiũ curari poterit. Los ex-
ercicios ó la hũildad sõ si algũo se somete
alos officios mas viles: z se de alos minis-
trios menos dignos: ansi se podra ser cu-
rado el vicio dela arrogancia z gloria hu
mana. onde escriuiẽdo sãt jeronimo a oce
ano. encomiẽda a fabiola loando la porq̃
ansi desseaua espẽder sus riq̃zas por jhũ
xpo: q̃ le fuesse necessario de tomar limos
na. lo q̃l cũplio por obra sant alexo: q̃ aui
ẽdo ya espẽdido todo lo suyo por jhũ xpo
le daua grãs q̃ndo tomaua limosna ó sus

meſmos ſieruos q̃ ſe le daua no le conocí-
endo: y enlas vidas delos padres ſe lee ó
ſcõ arſenio q̃ daua gſaſadios porq̃ cõſtre
ñido con neceſſidad le fue neceſſario ómã
dar limoſna. ꝛ por tanto enlas penitẽcias
q̃ ſe impoñ por graues pcõs mãdã a al-
gũos q̃ peregrinẽ mẽdigãdo. mas porque
todas las virtudes ſe deuẽ exercer cõ diſ-
creciõ aſi conuiene ala humildad mẽdi
gar diſcreta mente q̃ no incurra en ſeñal
de auaricia o ó qualqer otro vicio. la otra
manera en que ſe puede cõſiderar el mẽdi
gar es por parte de aq̃llo q̃ mẽdigando ſe
adquire. ꝛ anſi puede el hõbre mouerſe a
mendigar por dos coſas. ¶ o vno por co
dicia de tener o mantener ſe folgãdo ꝛ oci
oſamente lo qual es muy malo. ꝛ lo otro
por neceſſidad o alguna vtilidad. por ne
ceſſidad es anſi como quãdo alguno por
otra manera no puede hauer de onde bi-
ua por vtilidad anſi como quando algũo
quiere hazer alguna coſa vtil ꝛ prouecho
ſa ꝛ no la puede hazer ſin limoſnas anſi co
mo ſeria para hazer vna puente o yglia o
otra qualquier obra pia a otros vtil ꝛ p-
uechoſa ꝛ por ſemejante es delos eſcola-
res que demãdan para poder ſe dar ala ci
encia con que pueden a muchos aprue-
ebar. ꝛ mendigar en tal manera licito es
ꝛ bueno tan bien alos ſeglares como alos
religioſos.

Cap. lxxvj. ſi deuen los religi oſos traer mas vĩles veſtiduras q̃ los otros

COmo dize ſant aug. eñl libro de doctrina chriſtiana en to das las coſas exteriores no ſe deue culpar el vſo dellas. mas la deſordẽ o mala intencion del que las vſa. ꝛ por tanto cerca del abito delos religioſos cõuiene notar q̃ la veſtidura vil ꝛ de menoſpreccio ſe puede conſiderar en dos maneras. la vna en quanto es ſeñal ó vna diſpoſiciõ o eſtado ó q̃ la trae como dize el eccliaſtico q̃ el veſtido mãifieſta al hõbre. ix. c. ꝛ ſegũ aq̃sto muchas vezes es ſeñal ó triſteza el abito vil anſi como ſuelẽ hazer los õbres q̃ndo tienẽ triſteza por mu erte de amigo o pariente: q̃ ſe viſtẽ de ne-gro o de viles veſtiduras. lo q̃l hazẽ por el cõtrario enel tpo delas fieſtas ꝛ grãdes alegrias en q̃ ſe viſtẽ mas onradamẽte ꝛ de aq es q̃ los penitẽtes q̃ hã grãde dolor de ſus culpas haziędo penitẽcia ſe viſten de viles veſtiduras como ſe eſcriue enel ter cero de jonas del rey q̃ ſe viſtio de ſaco. y enel tercero ó los reyes. xxj. ſe lee de acab q̃ ſe cubrio de cilicio. otras algũas vezes es ſañal de menoſpreccio ó las riquezas ꝛ glia mũdana como dize ſant jheronimo al mõ ſe ruſtico. Sordes veſtiũ cãdide mentis indicia ſũt. vilis aũt tunica cõtemptũ ſecu li probat. Ita dumtaxat ne animus tu-meat ne habitus ſermoq̃ diſſentiat. La vileza delas veſtiduras ſeñal es de aĩa li-pia ꝛ la tunica vil menoſpreccio mueſtra ó l ſiglo. anſi empo q̃ el animo no ſe enſober uezca ni el abito ꝛ la palabra diſcorden. ꝛ ſegũ todo eſto muy bien conuiene alos religioſos traer habito vil ꝛ de poco valor por quanto la religion es eſtado de peni-tençia ꝛ de menoſpreccio dela glia mũdana como ſe eſcriue enel decreto diziendo. Si inuẽti fuerin deridẽtes eos q̃ vilibus ꝛ re ligioſis veſtib⁹ amicti ſũt corrigant. priſti nis enĩ tpib⁹ oĩs ſcũs vir cũ mediocri / ac vili veſte cõuerſabat. xj. q. iiij. Si fueré fa llados algũos q̃ eſcarnecierẽ alos q̃ ſe vi-ſtẽ de veſtiduras viles ꝛ religioſas ſeá cor regidos: q̃ enlos tpos pmeros todo varõ cõſagrado cõuerſaua cõ mediana ꝛ vil ve ſtidura. anſi bizierõ elias ꝛ ſan juan bap tiſta. onde q̃rer el hõbre q̃ otros le veã ve ſtido de vil veſtidura. puede acaecer por tres coſas. lo vno por hũildad porq̃ ãſi co mo por las veſtiduras pcioſas ſe enſober uece el coraçõ del õbre anſi por las viles ſe humilla como ſe lee de acab quãdo ſe cu-brio de cilicio q̃ dixo el ſeñor a helias. nõne vidiſti acab humiliatũ coram me. iij. re. xij.

por vẽtura no viste a acab bũillado delãte de mi. Lo segũdo puede ser por exẽplo de otros como se dize de sãt juan baptista q̃ tenia vestidura de pelos ó camellos on de dize la glosa. Qui penitetiã p̃dicat habitũ penitẽtie pretẽdit. El q̃ p̃dica penitẽcia anda có habito de penitẽcia. lo tercero puede ser por vana glia como dize sã aug. eñl. li. ó sermone dñi eñl mõte. exponiẽdo aq̃llo q̃ dize. Cũ ieiunatis nolite fieri sicut ypocrite tristes. mat. vj. Quãdo ayunays no vos q̃rays demostrar tristes como los ypocritas q̃ hazẽ diferẽcia en sus caras porq̃ veá los otros q̃ ayunã. dize sobre aq̃sto q̃ enlas mesmas cosas viles y lutosas puede auer jactãcia. y tantomas ypelígrosa q̃nto mas so nõbre de fuicio ó dios engaña. lo q̃l puede acaecer mayormẽte quando la vileza del abito es en tanto grado mas que el de otros: q̃ por ello cree ser mas mirado y tenido por de mayor sãtidad. como dize el p̃bo enel. iiij. ó las eticas. q̃ ansi la supbabũdãcia como el mucho defecto es delos q̃ se jatan. onde se lee de sant augu. q̃ ni q̃ria traber las vestiduras mucho p̃ciosas ni mucho viles por q̃ enlo vno y ẽlo otro podia auer vana glia: porõde es muchas de vezes el medio mucho mejor q̃ el extremo cõuiene a saber: q̃ ni sea el abito mas p̃cioso q̃ el q̃ comũmẽte traen todos ni sea tanto de vil mas que los otros: para que crea por ello ser tenido de mayor sãtidad. y ansi parece como enlas dos maneras q̃ primero dixim os q̃ es por humildad y penitẽcia. loable es y bueno vsar de viles vestiduras. mas eñste modo tercero q̃ es a fin de ꝑ auidas por santos: malo es: ca es ypocrisia. Otra manera se puede aun cõsiderar cerca del abito vil cõuiene asaber quãdo procede de auaricia o negligẽcia: lo qual es por consiguiente malo.

Ca. lxxvij. si conuiene ser instituydas muchas y diuersas religiones / o vna solamente.

Por que como ya es dicho al ornato dela reyna que es la yglesia pertenece ser cercada de variedad y toda religion es ordenada ala caridad: que consiste en la dileciõ de dios y del ꝓximo y las obras dela caridad son diuersas y diuersamente los ombres a ellas inclinadas por tãto fue necessario ansi para el ornato dela reyna como para el cõplimiẽto dela caridad. ser instituydas diuersas religiones y diuersos fines ordõnadas como dize elabad nestorio enlas colaciones delos padres. ansi que vnas sean ordenadas ala cotemplacion: q̃ pertenece ala dilecion de dios / y otras ala vida actiua que pertenece ala dilecion del prorimo segund aquello de sanctiago que dize. Religio munda y imaculata apud deũ y patrẽ hec est: visitare pupillos y viduas in tribulatione sua. j. ca. La religion limpia y sin macula es aquesta: conuiene ssaber: visitar los huerfanos y biudas en su tribulacion. ca el bien que se faze al prorimo por amor de dios: enel mesmo dios redũda segũ aquello que dize. qđ vni ex minimis meis fecistis / mihi fecistis mat. xxv. lo q̃ avno delos mis peq̃ñuelos hezistes amí lo hizistes. y ãsi cõuino q̃ fuesse vnas religiones instituydas ala cõtẽplacion y otras ala hospitalidad. y por que entrelas cosas q̃ pertenecen al bien del ꝓximo. es la vna que sea ãpado y librado ó sus enemigos tẽporales segũ aq̃llo delos psalmos q̃ dize. Eripit pauperẽ y egenũ de manu pecatoris liberate. librad al pobre y al menguado dela mano del pecador. por tãto no solamẽte fue necessario ó ser instituydas ordenes para la visitacio o cura ólos pobres y enfermos. mas tambiẽ pa la milicia en socorro y defẽsion delos ꝓximos. ansi como fueró las ordenes ólos maestradgos pa suplimiẽto del defecto ólos ꝓncipes tpales. ca enla milicia de las armas bien puede el ombre aplazer a dios ansi como fazia el santo dauid. y como se lee de judas macabeo. onde dize sãt augu. abonifacio. Noli estimare neminẽ

deo placere posse qui armis bellicis ministrat. In his enim erat sanctus Dauid cui dñs magnum testimonium perhibuit. No quieras pensar q̃ ninguno puede aplazer a dios delos que ministran armas para batallar. q̃ en batallas andaua el santo dauid de quié el señor dio testimonio de santidad. onde batallar por la honra de dios z amparo delos proximos justo es z santo. como dize sant Ambrosio enel libro delos officios q̃ es llena de justicia la fortaleza q̃ defiende la tierra: delos barbaros z los compañeros delos ladrones. E porq̃ el mayor bie̅ del proximo cõsiste p̃incipalmẽte enla salud espiritual por cõsiguiẽte fue necessario ser istituydas ordenes pa la salud espñal contra los enemigos inuisibles. ansi como son las ordenes que fueron instituydas para predicar z cõfessar / z al estudio delas sciencias q̃ son cõtra los errores z temtaciones delos tales enemigos. Onde enel estado monastica combida sant jeronimo en vna epistola a paulino para aprender diziendo. Discamus interris quorum sciencia perseueret nobis in celis. Aprendamos enla tierra sciencia q̃ perseuere cõ nos enlos cielos. z dize adelante. q̃d q̃sieris tecum scire conabor. todo lo que q̃sieres me esforçare a saber contigo. ca el estudio delas letras conuiene mucho alos religiosos por tres cosas. Lo primero porq̃ ayuda ala contẽplaciõ en dos maneras. la p̃mera alumbrãdo el entendimtento para cõsiderar en las cosas diuinas segun aquello que se escriue enlos psalmos en alabãça del varon justo diziendo. In lege domini meditabitur die ac nocte. enla ley del señor pensara de dia z de noche. E ansi mesmo el ecclesiastico dize. Sapienciam aatiquorũ exquiret sapiens z inprophetis vacabit. xxxix. ca. La sabiduria delos antiquos buscara el sabio: y enlos prophetas vacara. Lo segundo ayuda ala contemplacion remouiendo los errores que algunas de vezes acaecen enla contemplacion alos simples q̃ no saben las escrituras como se lee enlas collaciones delos padres q̃ el abad serapion cayo por simpleza enel error delos antropomorsitas q̃ pensauã q̃ dios tenia forma humana. Onde dize sant grego. enel vj. delos morales q̃ quando algunos contemplando buscan mas de aquello q̃ pueden entẽder proceden y vienen a falsas z peruersas enseñanças. z menospreciando de se humillar a ser discipulos dla verdad son fechos maestros delos errores. porõde dize el sabio. Cogitaui in corde meo abstrahere a vino carnẽ meã vt animũ meum transferrẽ ad sapienciam deuitarẽq; stultitiam. eccliã. ij. pense enel mi coraçõ de abstener la mi carne del vino por traspassar el mi coraçõ ala sabiduria. y apartar la locura. Lo tercero paraq̃ conuiene la sciençia alos religiosos es pa predicar z confessar z dar buena dotrina segun aquello q̃ escriue el apostol a tito diziendo. vt potẽs sim exortari in dotrina sana z eos qui cõtradicunt arguere. porque pueda exortar en doctrina sana z arguir alos que contra dizen la verdad. Lo quarto porque cõuiene ala religion el estudio delas letras es quanto alo que es comun ala religion en quanto aprouechan a euitar los vicios dla carne apartando el animo de malos pẽsamientos z macerãdo la carne por el trabajo del estudio. segũ aquello q̃ dize. Vigilia honestatis tabefaciet carnes. eccliã. xxxj. la vigilia dela honestidad enflaqueçera las carnes. Onde dize sant jeronimo al monje rustico. Ama scripturarũ studia z carnis vitia non amabis. ama los estudios delas escrituras z no amaras los vicios dela carne: vale ansi mesmo pa menospreciar las riquezas segũd aq̃llo que hablando dla sabiduria dize el sabio. Diuicias nihil esse dixi in cõparatiõe illius. sapi. vij. Dixe que las riquezas eran ningũa cosa in comparacion dela sabiduria Vale otrosi para el documento dela obediencia como dize sant augustin enel libro delas obras dlos monjes. Quid agãt

q̃ ọpari nolũt scire desidero. oronib⁹ in-
qunt vacamus ꝛ psalmis ꝛ lecionibus ꝛ
verbo dei: citius exauditur vna obedičtis
oratio q̃p decem milium contemptorũ. des
seo saber q̃ bagan los q̃ no quieren traba
jar. dizen vacamos ala oracion: alos psal
mos ꝛ ala leciõ ꝛ ala palabra de dios: mas
ayna es oyda vna oracion del verdadero
obediente: que diez mil delos q̃ menospre
cian obedecer. ꝛ dize adelante. Qui dicit
se leccioni vacare nonne illic inuenit quod
aplius precipit: que est ergo ista peruersi-
tas lectioni nolle obtemperare dum vult ei
vacare. Los q̃ dizen que vacan ala lecion
por uentura no hallan alli lo que manda
el apostol. pues que peruersidad es aque-
sta no querer obedecer ala lecion querien-
do aella vacar. Donde por todo esto pa-
rece como fue necessario ọ ser instituydas
diuersas religiones ꝛ no vna sola.

La. lxxviij. de onde houo comiençó la religion.

SEgun el maestro delas estori
as scolaticas. Samuel hizo
ayuntamiento de hõbres que
siẽpre siruiessen a dios. ꝛ ọ alli
fue que los hijosdelos propbas edifica-
uan algũas celdas cerca del rio Jordan ꝛ
duro aq̃sto fasta sant Juan baptista q̃ hi-
zo semejable vida hasta que jbu xp̃o hizo
el ayuntamiento de sus aplos. Los qua-
les biuieron so los euangelicos: ꝛ despues
dela muerte ọl señor fue fecha vna comu-
nidad en q̃ ninguno posseya propio. mas
todas las cosas tenian en comun. ꝛ de a-
qui houo principio toda religion. ꝛ dize el
maestrodelas estorias escolasticas: q̃ sant
marcos dio regla de biuir alos solitarios
en gran penitencia ꝛ castidad ꝛ ordenaciõ
de sy mesmos ꝛ despues vino Basilio. E
despues augustin que trabajo por redu-
zir la clerezia ala vida apostolica ꝛ despus
hizo religion sant Benito. ꝛ despues sant
bernardo. ꝛ succedieron ansy diuersas re-
ligiones basta sant francisco ꝛ sant domi-
go. Mas enlos pmeros tpos que dixi-
mos dela ley de escritura houo algunos
judios religiosos q̃ dezian pbariseos. ꝛ a-
q̃stos trayan abito apartado delos otros
mas no estauã en ayuntamiento saluo bi
uian apartados ansi como biuẽ agora los
clerigos seculares. Otros houo que se lla
maron eseos cuya seta escriue el Josepho
enel libro ọ bello judayco. ꝛ pbilon enel li
bro delos judios. de onde tomo el eusebio
lo que dellos escriuio enel libro de prepa-
ratione euangilica do dize ansi. Razon es
de contar como la gente judayca fue diui
sa en dos principales partes. La vna que
seguia los mandamientos dela ley segun
el seso letral. E la otra que con mas alta ꝛ
sotil pbilosophia especulaua las cosas. ꝛ
por tanto eran tenidos por philosophos
delos judios todos los que conocieron la
doctrina de aquestos fueron marauilla-
dos cuya vida escriuieron Josepho ꝛ phi
lon judios de perpetua memoria. porque
la doctrina de tan altos varones no pere-
ciesse. Donde dize josepho q̃ enlos judios
hauia tres generos de philosophos: con-
uiene asaber: fariseos /saduceos/ y eseos. q̃
en griego quiere dezir santos. ca este nom
bre eseus fue tomado de osiotete en grie-
go q̃ quere dezir santidad: ꝛ la seta de aque
stos fue apartada delos otros no por ge-
nero: mas por virtutes: ca eran de tãta p
fecionq̃ por ningũa enfermedad ni traba
jo corporal eran mudados. ninguno dllos
posseya cosa alguna propria. ansi bazian
todas las cosas por el bien comun: que ni
temian frio ni calor: ni alguna mudança
dl tpo. mas luego por la demañana antes
que salieste el sol yuan todos a sus labores
ꝛ boluian alegresiala tarde. Algunos de
llos erã labradores: ꝛ otros erã pastores:
ꝛ otros colmeneros: ꝛ otros maestros ọ di
uersas artes. ansi q̃ podiã ẽtre si binir pfe
tamẽte sin auer menester a otros. erã cõtẽ
tos con muy poco: era comun a todos no
solamente la mesa: mas aun la vestidura:
q̃ puestas en vn lugar de alli tomaua ca-

da vno sin hazer differencia. trayan las en ſuierno algo mas fornidas: y en verano mas delgadas. Si alguno enfermaua era con grande estudio z diligencia curado. ninguno dellos tenia mnjer: mas con todas las fuerças seguian z amauan la castidad: z fuyan la luxuria ansi como ponçoña mortal del cuerpo z del anima. No menos eran honrrados los viejos delos mas moços q̃ si fueran sus padres. no sacrificauan a dios animales mas sus propias volũtades guarnidas ó toda virtud No morauan enlas cibdades por que crey an ser les dañosa la conuersaciõ ól vulgo no guardauã oro ni plata ni auian por bueno tener muchas z grãdes heredades mas tan solamente labrauan quãto ala necessidad les podia bastar. la qual suplian con muy poco z menospreciando las riq̃zas z bienes tẽporales. trabajanã por ser ricos en virtudes. ninguno dellos tenia lãça ni escudo ni otra arma que fuesse para batallar: núgũ trato de mercadoria o nauigacion les era conocido: mas apartauan de si toda occasion de rapina. ninguno dellos era sieruo: mas como todos fuessen libres vnos a otros alegremente seruian. aborrecia anssi como a malos alos q̃ querian tener sieruos: no solamente por q̃ se despreciauan ser yguales delos otros mas porque los auian ansi como a transgressores dela ley natural: que siendo todos hombres querian tener por sieruos a semejables. auian el seteno dia por santificado. enel qual dexadas todas las otras cosas concurriã alas synogas todos puestos por orden. los moços mas baxos q̃ los viejos. leyan la escritura con mucha diligencia: biuian por tres maneras ó regla / santa / justa / z piadosamente: cõuiene a saber: por ardiente amor de dios z diligente culto ól a virtud z frequẽte caridad del prymo. núgũo dellos morana en casa que atodos no fuesse comun: z la vestidura z mesa z todas las otras cosas de todo lo que por su trabajo adquirian ninguna cosa guardauan para si: mas todo lo aplicauan al bien comun offreciendolo en medio de todos: tenian sus procuradores señalados ala comunidad delas cosas: ninguna cosa prophana hablauan: despues de sus trabajos al tiempo del comer todos se llegauan en vno: z lauados z purificados assi como aun tẽplo sccõ yuan al cenaculo: z assẽtados por ordẽ con mucho silẽcio venia el panadero z ponia enlas mesas sus panes por orden. z por semejable el cozinero ponia a cada vno vn vaso de pulmento z ninguno comia fasta que hazian oración: la qual acabada fazia vno dellos señal z comian puestas sus capillas z los ojos baxos sin mirar a otra parte / z despues del comer repetian sus votos haziendo oracion como de primero z tornauan se a sus labores fasta la tarde q̃ tornauan açenar por la orden primera. guardauan mucha orden enel fablar / dando vnos a otros louar cuyo silencio fuera de la casa z logares constituydos parecia vn marauilloso secreto: z aun que ninguna cosa hazian sin licencia del curador. eo se ayudar vnos a otros cada vno tenia libertad. no podian dar cosa alguna a pariente o amigo sin licencia delos curadores / Nunca se indinauan vnos contra otros guardauan fielmente la palabra z lo que jurauan mucho mas. Empero anssi se guardauã de jurar como de perjuro: por que ansi condemnauan como a mentiroso al que sin dios no era creydo. No ayuntauan luego consigo al que su seta queria seguir: Mas por espacio de vn año le hazian morar de fuera fasta ver si conocian del experimento de continencia. comia empero conellos de su manjar. E despues por otros dos años prouauan sus costumbres. Eaquellos tres años passados si les parecia ser bueno recebiã lo a todo su ayũtamiẽto: z fazia juramẽto pmeramẽte ó hõrrar a dios z ósp̃s ó guardar toda justicia acerca ólos õbres z aborrecer los malos z nũca ẽpecer a nin

gũo de grado ni por mandamiento. ⁊ si le fuesse dada prehemínencia sobre otros nunca vsar mal della ni a contumelia delos subditos en quãto pudiesse: ni se vestir mas onrradamente ni differente dlos otros: amar siempre la verdad ⁊ apartar sus manos de rapina ⁊ guardar su anima limpia en toda justicia: erpelian de su congregacion alos q̃ tomauã en graues delitos: ⁊ a otros condenauan ala pena q̃ su culpa merecia.

Cap. lxxix. qual delas religiones es de mayor preminẽcia.

EN differencia q̃ es de vna religion a otra ꝓncipalmẽte se cõsidera por parte del fin. E secundariamẽte por parte dl exercicio ⁊ por que vna cosa no puede ser dicha mejor que otra saluo segun aquello en que es differente. por tanto la excelẽcia de vna religiõ a otra. ꝓncipalmẽte se cõsidera segũ el fin. ⁊ secũdariamẽte segũ el exercicio diuersamente empero se acata la cõparaciõ segun lo vno ⁊ lo otro. por q̃ la cõparaciõ q̃ es segũ el fin es absoluta por quanto el fin es por si mesmo querido. mas la cõpacion q̃ es segũ el exercicio es respectiua por quãto el exercicio no es q̃rido por si mesmo saluo por el fin. ⁊ por tãto la religion q̃ a mejor ⁊ mas noble fin es ordenada conuiene a saber o por q̃ el tal fin es mejor /o es ordenado a mejores bienes sera de mayor excelẽcia q̃ las otras. Mas si el fin es todo o vno secũdariamẽte se deue cõsiderar la preeminencia no segũ la q̃ntidad del exercicio q̃ es ordenado al tal fin: mas segũ q̃ le fuere el tal exercicio mas ꝓporcionado. onde enlas colaciones dlos padres se introduze vna sentencia de sant anton en q̃ antepuso la discreciõ alos ayunos ⁊ vigilias ⁊ a todas las otras obſuãcias por q̃nto por la discreciõ se moderan ⁊ ordenã todas las cosas ⁊ porella sõ cõfirmadas fasta la fin onde cõuiene agora no tar q̃ las obras dla vida activa son en dos maneras. vnas q̃ se diriuan dl cõplimiẽto dela cõtẽplaciõ ansi como es la dotrina ⁊ la predicaciõ. como dize sant grego. enla v. omel. sobre el ezechiel. q̃ delos varones pfetos q̃ tornã despues dela cõtẽplaciõ se dize aq̃llo delos psalmos. Memoriã suauitatis tue eructabũt. dirã la memoria de tu suauidad. ⁊ tal como aq̃sto se prefiere a la simple cõtẽplacion: por q̃ ansi como es mas luzir ⁊ alũbrar q̃ luzir sola mẽte. ansi es mas cõtẽplar y enseñar las cosas cõtẽpladas: q̃ cõtẽplar solamẽte. otras obras sõ dela vida activa q̃ totalmẽte cõsisten en la occupaciõ exterior ansi como es dar limosnas ⁊ ospedar peregrinos y entender enla cura delos enfermos ⁊ otras semejables cosas q̃ son menores q̃ la cõtẽplaciõ! ne sea porũctura en caso de necessidad como es ya dicho. ⁊ por tanto el sumo ⁊ mas alto grado dela religiõ esen aq̃llas q̃ son ordenadas a cõtẽplar y enseñar q̃ es lo q̃ mas ꝓpamẽte ptenece ala pfeciõ põtifical El segũdo grado tienẽ las que se ordenã ala cõtẽplaciõ solamẽte. Y el tercero grado las q̃ se ocupã cerca delas obras exteriores dela vida activa. E aun en cada vno destos grados se puede cõsiderar la p̃eminẽcia segũ que vna religiõ es ordenada a mas alta obra q̃ otra en vn mesmo genero ansi como entre las obras dla vida activa es mejor redemir captiuos q̃ ospedar peregrinos. y enlas obras dla vida cõtẽplatiua es mas ꝓncipal la oraciõn q̃ la leciõ. ⁊ por cõsiguiẽte se puede cõsiderar la tal p̃eminẽcia si vna religiõ es ordenada a mas cosas q̃ otra o tiene mas cõuenibles ⁊ mejores statutos pa poder cõseguir el ꝓpositõ dl aq̃l fin aque la tal religion es ordenada.

Ca. lxxx. si posseyendo en comunidad se diminuye algo dela pfeciõ. ⁊ q̃ probeza cõuiene a cada religion.

LA pfeciõ como ya es dcho no cõsiste essencialmẽte enla probeza. saluo en seguir a jhesu christo: como dize sant

Iheronimo que porque no bastana para la perfecion lo que sant Pedro auia dicho. Nos relinquimus omnia. nosotros desamparamos todas las cosas. añadio diziendo. Et sequuti sumus te. y te seguimos. La la pobreza quãto a si mesma solamente es como vn instrumento para la perfecion ansi como enlas collaciones de los padres dize el abad moyses q̃ los ayunos/vigilias/y meditaciones delas escrituras. la desnudez y priuaciõ de todas las facultates no son perfecion: mas instrumẽto de perfecion. y ansi la pobreza es instrumento en quanto por la renunciacion delas riquezas se apartan los impedimentos dela perfecion. los quales son tres principal mente. El primero es la solicitud q̃ las riquezas consigo traen como dize el señor dela simiente que cayo entre las espinas q̃ la afogã la solicitud deste siglo y falacia delas riquezas. la qual simiente es la palabra de dios. matb. xiij. El segundo impedimẽto es el amor delas riq̃zas que se acrecienta posseyẽdo las como dize sant jheronimo sobre sant matheos. q̃ porque auidas las riq̃zas es difficicile menospreciar las: dixo el señor q̃ era difficile entrar el rico enel reyno delos cielos. El tercero impedimento es la vana gloria y soberuia q̃ nace delas riquezas. segũ aq̃llo dlos psalmos que dize. Qui confidũt in virtute sua: y in multitudine diuiciarũ suarum gloriantur. Los que confian en su vtud y se glorifican enla muchedumbre desus riquezas. onde de aq̃stos tres impedimẽtos el primero es la solicidud: en ninguna manera se puede del todo quitar delas riquezas agora sean grãdes agora pequeñas: porque es necessario q̃ el ombre ponga algũa solicitud ansi ẽlas adquirir como enlas conseruar. tanto quãto pa la adquisicion y cõseruaciõ dllas es necessario. Empero quando los bienes temporales se posseen o se procuran ansi en tan poca quãtidad q̃ solamẽte baste ala necessidad del mantenimiẽto: tal solicidud no inpide mucho al bombre ni repuna ala perfeciõ. ca el señor no pybio toda solicitud. saluo la supflua q̃ es dañosa. onde sobre aquello q̃ dize. Nolite soliciti esse aie vestre qd mãducabitis. No querays ser solicitos que comereys. dize sant augu. encl libro dl sermon del señor enel monte. q̃ no dixo aq̃llo el señor porq̃ no se procurasse lo q̃ era necessario: mas porq̃ no fuesse acatado ansi como pincipal: y se hiziesse porello lo q̃ mãda el euãgelio: Mas quando las riq̃zas y possessiones sõ grandes de necessario requieren gran solicitud. porende impiden y occupan al bombre del seruicio de dios Empero la differencia de q̃ aqui hablamos es eñsto cõuiene asab q̃ndo ansi las grãdes riq̃zas como las pequeñas se posseen en pticular/o en comunidad por q̃ la solicitud delas riq̃zas q̃ se posseen en pticular ptenece al amor ppio del q̃ las posee: segũ q̃ el õbre se ama tpalmẽte. mas la solicitud q̃ es delas cosas de cõidad pertenece al amor dela caridad q̃ no procura lo suyo saluo lo de otros. Et ansi por quãto la religion es ordenada ala pfecion. la q̃l el amor de dios haze ansi pfecta fasta menospreciar el onbre asi mesmo: por tanto tener algũa cosa propia repuna ala pfecion dela religion. y porque anq̃ la solicitud delas cosas comunes ptencce ala caridad puede por la tal solicitud ser ipedido algun acto mas excelẽte ansi como es la cõteplacion o instruciõ delos prximos no es que dudar saluo q̃ tener en comunidad abũdosas riq̃zas agora sean muebles agora rayzes: es ipedimento para la pfecion aun q̃ õl todo no la menoscabe. q̃nto mas q̃ muchas vezes anq̃ las tales riq̃zas se posseã en comunidad: se causan dellas los otros impedimẽtos q̃ arriba dixi mos y mayormente algunos poluillos de vana gloria: por que ansi se precia vno de ser religiosa de monasterio rico: que se despreciaria delo ser de otro pobre. Mas tener bienes tpales en comunidad solamẽte q̃nto baste ala necessidad õl mãtenimiẽto no ipide ala pfeciõ õla religiõ cõsiderada la pobreza por cõpaciõ al fin comun

delas religiones que es vacar a dios ⁊ a los obsequios diuinos. que si la pobreza se cõsidera por cõpacion a los fines ꝑticulares delas religiones: desta manera presupuesto el tal fin: podria ser prouechosa o dañosa la pobreza mayor o menor. Et tanto qualquier religion sera mas perfeta segũ la pobreza: quãto la tal pobreza fuere mas ꝓporcionada al fin dela tal religion. Manifiesto es q̃ para las obras exteriores dela vida activa: es menester copia de bienes tpales: mas para contemplacion muy pocos son necessarios como dize el pho enel. x. dlas eticas q̃ para las actiones son menester muchas cosas ⁊ tanto mas quanto las actiones son mayores ⁊ mejores: mas al speculante nada desto le es menester para su operacion saluo lo q̃ a el solo es necessario. ca todo lo demas es impedimiẽto pa la speculaciõ. de onde parece q̃ las religiones q̃ son ordenadas a las obras corpales dela vida activa. assi como ala milicia ⁊ hospitalitad no serian perfetas si carecicssen de bienes temporales. mas las religiones q̃ son ordenadas a la vida cõtẽplativa tanto seran mas perfectas quãto menor solicitud requiere su ꝓbreza. Et tanto mas impeditiva ⁊ dañosa ala religion la solicitud delas cosas tẽporales quanto mas ala tal religion se requiere mayor solicitud delas cosas espũales. claro es q̃ la religion q̃ es ordenada ala contemplacion ⁊ predicacion: mayor solicitud requiere delas cosas espirituales que la que es instituyda sola mente ala contemplacion por do le conuiene tal pobreza que requiera muy pequeña solicitud delas cosas tpales assi como seria guardãdo solamẽte las cosas necessarias ala sustentaciõ dela vida ꝓcuradas en tiẽpo cõuenible. ⁊ por tanto alos tres grados dlas religiones q̃ son puestos enel cap. ante de aq̃ste tres grados de pobreza les cõuiene porque alas religiones q̃ sõ ordenadas alas obras corpales dela vida activa: cõuiene les tener en comũ abũdãcia de riq̃zas: mas alas q̃ son ordenadas ala cõtẽplaciõ cõuiene les tener moderadas possessiones saluo si las tales religiõe s touiessen tan bien ospitalidad en se touiesse de socorrer alas necessidades dlos pobres ⁊ alas que son ordenadas ala cõtemplacion ⁊ ꝑdicaciõ: aestas tales cõuiene mas que otra ninguna ser muy mas apartadas de toda solicitud tpal, lo qual se puede bazer quando lo poco q̃ es necessario para la sustentacion dela vida se procura ⁊ conserua en tiempo cõuenible ⁊ aq̃sta es lo q̃ el señor q̃ fue instituydor de la pobreza nos enseña por su exẽplo. ca tenia locu-los encomẽdados a judas. onde se guardaua lo que en limosna le dauan como dize el euangelista sant juan. no enbargãte q̃ dize sant jeroni. sobre sãt mat. q̃ aq̃llo era para los pobres. q̃ entre los pobres / los discipulos de ihũ christo erã los mas principales: encuyas necessidades por semejãte se espendia aquel dinero: como dize el mesmo euangelista que los discipulos de jhũ christo fueron ala cibdad a comprar de comer Et dize tam bien q̃ quando enla cena dixo jhesu christo a judas. ve ⁊ faz lo que bas de bazer que pensaron los discipulos q̃ porque judas tenia los deposi tos del dinero le dezia que fuesse a cõprar lo que era necessario para la pascua: o que diesse alos pobres algũa cosa. de onde parece que guardar el dinero o qualquier otra cosa en comunidad para la sustentaciõ dela mesma cõgregacion o de quales quier otros pobres: no diminuye la perfeccion: mas ante le es conforme segũ lo mostro por exemplo jhesu cristo ⁊ por consiguiente despues de su resurrecion: guardauan sus discipulos el precio delas heredades que vendiã ⁊ de alli proueyan a cada vno delo que le era necessario. delo qual tomo principio toda religion. Et por tanto aun que se lee en los dialogos de sant Gregorio: de vn sancto varon llamado Ysaac que como sus discipulos le diriessen que tomasse las heredades que le ofrecian para las cosas del monesterio. el guardando toda via fuerte mente como

solía la pobreza: dezía. el monje q̃ gen en la tierra quiere tener possessiones no es monje: bazía el aquesto con temor de venir por aq̃lla vía a tener demasiadas possessiones z riquezas q̃ impidiessen la perfecion dela religion: como agora alas de vezes se baze. onde dize alli sant grego. sic metuebat pauptatẽ sue seguritatis ꝑdere sicut auari diuites solent picturas diuicias custodire. Ansi temia perder la pobreza de su seguridad: como suelen los ricos auariẽtos guardar las riq̃zas que ayan de perecer z por tãto ansi como tener moderadamẽte lo necessario es bueno: ansi lo demasiado es impedimento para la perfecion. z aquella pobreza sera mejor no segun que fuere mayor: mas segun que menor solicitud requiriere ỏ las cosas tpales.

La. lxxxj. qual es de mayor perfecion biuir en compañía o bazer vida solitaria.

LA soledad tan poco como la pobreza no es perfecion. sino instrumento de perfecion Onde en las collaciones delos padres dize el abad moysen: que por la pureza del corazon le deue seguir la soledad: ansi como los ayunos z las otras cosas. z la soledad no conuiene alos actiuos saluo alos contemplatiuos. segund aquello de osee que dize. ducã eã in solitudinẽ z loquar ad cor ei⁹. ij. ca. yo la lleuare en la soledad z hablare al su coraçon. z por tanto las religiones que son ordenadas alas obras dela vida actiua agora sean corporales agora espũales no les cõuiene soledad por q̃nto es necessario q̃ sea comunicadas las tales obras cõ otros. lo qual no requiere la cõtẽplaciõ saluo toda soledad z aptamiẽto. E por tãto cõuiene al q̃ quiere de bazer vida solitaria q̃ sea cõtẽplatiuo z q̃ niugũa cosa le fallezca dela pfeciõ: en tal manera q̃ el solo sea pa si mesmo suficiente. ca en otra manera la vida solitaria sería muy peligrosa. z por q̃ la tal perfecion no se puede alcançar saluo por vna delas maneras conuiene asaber: o por la gracia diuina solamente. ansi como parece de sant juan baptista que fue lleno ỏ espiritu santo z desde moçuelo se aparto en el desierto: o puede ser por instrucion z doctrina de otros por tanto conuiene al que bouiere de bazer vida solitaria q̃ sea ꝑmeramẽte ayudado al exercicio delas virtudes por la compañia de aquellos. que por exercicio z costumbre tienẽ ya los sesos exercitados ala discrecion del bien z del mal como dize el apostol: q̃ ỏ los perfetos es el duro manjar. hebr. v. E los semejantes pueden ser ayudados en la cõpañia de los que ya son perfetos en dos maneras Lo vno quãto al intelleto cõuiene asaber q̃ sean instruydos en las cosas q̃ deuen cõtemplar como dize sant jheronimo al mõje rustico. Adibi placet vt habeas sanctũ contuberniũ nec ipse te doceas. ami plaze que tengas santo ayuntamiento por que tu no te enseñes. Lo otro quãto al affecto conuiene asaber como deuen reprimir las affectiones z batallar fuertemente contra las tẽtaciões. porq̃ como dize sant grego. en los morales sobre aquello q̃ dize. Cui dedi in solitudine domum. Al qual di casa en la soledad. Que aprouecha la soledad del cuerpo: si desfallece la soledad ỏ el coraçon. E porende al que ha de bazer vida solitaria es muy necessario que haya conuersado primera mente en la religion ansi que por exemplo z correcion de otros sea venido en tanta perfecio / que no tema las rudezas del yermo. Como dize sant Jheronimo al monje rustico. Solitariam vitam reprehendimus minime quippe quam sepe laudauimus. Sed de nido monasteriorum huiucemodi volumus egredi milites quos beremi rudimenta dura non terreant: qui specimen conuersationis sue multo tempore didicerunt. Cierta mente no reprehendemos la vida solitaria que muchas vezes loamos. mas queremos que del nido delos

monesterios salgan los semejantes caua-
lleros ansi que no los espanten los rudi-
mentos duros del yermo los quales ya la
esperiencia desu primera conuersacion a
prendieron por mucho tiempo. ẽ ésta ma
nera considera la vida solitaria segun que
deue ser . preeminencia tiene ala que es a
compañada como dize sant augustin en
el libro delas obras delos monjes: que a
quellos son mas santos: que apartados
dela vista delos hombres biuen en gran-
de atencion de oracion: mas bazer vida so
litaria sin ser primero el hombre exercita
do enla religion mas podria ser vida bes-
tial que de perfecion. Si la gracia diuina
no suple lo que por exemplo ẽ correccion ó
otros se auia de alcançar.

Cap. lxxxij. si es de necessidad

alos que han de entrar en religion q̃ sean primero exercitados enla obscruancia de los mandamientos.

POrque muchas vezes quã
do el affecion dela criatura
se implica enlas cosas tempo
rales. no solamẽte se impide
la perfecion ó la caridad: mas aun se pier
de la mesma caridad quando por deforde
nada affecion delo temporal se aparta el
ombre de dios pecando por tanto no es ó
necessidad que los que han de entrar en re
ligion sean primero exercitados enla ob
seruancia delos mandamientos. por que
las obseruencias dela religion ansi como
apartan los impedimientos dela perfecta
caridad: ansi por consiguiente apartã las
occasiones de pecar como parece por los
ayunos vigilias ẽ obediencia ẽ de todas
las otras cosas por do se retrae el ombre
delos vicios dela gula ẽ luxuria. ẽ de qua
les quier otros peccados. ẽ por tanto no
solamente conuiene entrar enla religion: a
los que ya son exercitados enlos manda-
mientos para venir a mayor pfecion: mas
tam bien alos qae son exercitados en ellos
pa mejor fuyr los pecados ẽ yr ala perfe
cion segund lo mostro por exemblo ihesu
christo quando llamo alos consejos asan
matheos publicano. no seyendo exercita
do enlos mandamientos. el qual le siguio
ẽ no le mintio ansi como el otro mancebo
que dixo que hauia guardado los mãda-
mientos desde su juuentud: que como le
dixo el señor. ve y vende lo que tienes y vẽ
y signe mej luego se fue de alli triste ẽ no
torno. onde dize origenes. que como el se
ñor le ouiesse dicho . ve y vende todo lo q̃
tienes y da lo alos pobres: començo aq̃l
rico a rascar se la cabeça . al qual hauia di
cho el señor. quomodo dicis feci legem ẽ
ẽ propbetas cum scriptum sit: in lege di
liges proximum tuum sicut te ipsum: ẽ ec
ce multi fratres tui filij abrabe amicti sũt
stercore morientes fame ẽ dom⁹ mea ple
na est multis bonis ẽ no egreditur aliquid
omnino exea ad eos . Como dizes cũplió
la ley ẽ los propbetas. como sea scrito en
la ley . amaras a tu proximo ansi como a
ti mesmo. E muchos hermanos tuyos
fijos de abrabam son vestidos de vileza
muriendo de hambre ẽ tu casa llena ó mu-
chos bienes que ninguna cosa della sale
a ellos. ẽ ansi redarguyendo le el señor di
xo que vendiesse lo que tenia ẽ lo diesse a
los pobres. porende paresce que aquel q̃
no hauia cumplido el mandamiento que
dize amaras a tu proximo como a ti mes-
mo saluo q̃nto al modo comũ. ẽ no q̃nto al
pfeto cũplimiẽto ó. ca en otra mana era
impossible hauer cumplido y ser tan rico:
mayormente tener tantas possessiões. E
ansi pa demostrar el señor como la perfe-
cion delos cõsejos es puechosa alos ino-
centes ẽ alos peccadores. llamo no solamẽ
te al mancebo inocente: mas tan bien apu
blicano peccador . el qual le siguio ẽ no el
mancebo. Por dõ se demuestra q̃ mas
ayna se conuierten ala religion los peca-
dores: que los que presumen de su inocẽ
cia delos quales dixo el señor. publicani
ẽ meretrices precedent vos in regno dei

mathei.xxj. Los publicanos z malas mu geres vos p̃cederã enel reyno de dios.

Capitulo. lxxxiij. si es bueno prometer de entrar en religion z como se deue cumplir.

Asi como el peccado que p cede dela volũtad obstinada enel mal es mas graue que o tro ninguno: ansi la buena o bra que procede dela voluntad confirma da enel bien: es mas loable que otra. la q̃l confirmacion se haze principalmente por el voto. E por tanto promrete el hombre de entrar en religion cosa buena es z loable ca es confirmar la voluntad con cosas mejores como dize sant augustin. Felix necessitas que ad meliora transmittit. bie̅ auenturada es la necessidad que nos com pele a cosas mejores. alo qual por semeja̅ te nos cõbida la sancta scriptura dizie̅do Vouete z reddite dño: prometed z dad al señor lo que le prometierdes. porque ansi como es bueno prometer z cumplir la pro messa: ansi seria malo prometer z no cum plir como dize sant gregorio en vna episto la a bonifacio. Si inter homines solẽt bo ne fidei contractus nulla ratione dissolui. quanto magis ista policitatio quã cũ deo pepegit solui sine vindicta poterit. Si en tre los ombres suelen los buenos contra ctos no se deatar por alguna razõ. quãto mas la promessa que a dios es fecha no se podra quebrantar sin pena. E por tanto si alguno promete de entrar en religion bue no es. mas deue se cumplir lo mas presto que ser pueda cessando algun legitimo in pedimiẽto como dize el ecclesiastes. Si qd vouisti deo nemoreris reddere. Displicet enim ei infidelis z stulta promissio. v. ca. Si algo prometiste a dios no tardes de se lo dar. que desplaze le la infiel z loca pro messa. E si vno prometio de entrar en reli gion a cierto tiempo. o so cierta condicion ansi es obligado alo cumplir como lo pro metio. E si hizo promessa a cierta religiõ es obligado de hazer segun sus fuerças: porque le reciba enella. E si enla promes sa se entendio obligar simpliciter ala reli gion. si en vna no le recibieren deue yr a o tra. mas si se entendio obligar specialmen te a vna sola no es obligado a buscar otra z si el que prometio de entrar en religiõ en tendio no solamente obligarse al ingresso della: mas a permanecer enella perpetua mente: o solamente por la experimẽtar pa ra deliberar ó quedar o no quedar. ansi es obligado segun fue su intenciõ. mas si en la ꝓmessa no põso en liberaciõ ó salir o no salir. parece q̃ sea obligado segun la for ma del derecho comun q̃ es. que alos que entran en religion: se les de vn año de pro bacion. por do parece que no es obligado ha permanecer enella ꝑpetuamẽte. mas si el que entrasse fuesse cõ proposito de se sa lir no satisfaria al voto. porque no fue aq̃ lla su intencion quãdo lo prometio. E por tanto es obligado a mudar el proposito para que alo menos quiera esperimentar si le conuiene permanecer en ella o no. es tan bien de saber que el voto dela religion como sea perpetuo es mayor que el dela peregrinacion dela tierra santa que es tẽ poral. E por tanto el que promete de yr a roma o a ibrlm. si entra en religion es asu elto del voto dela peregrinacion. como di ze alexandre tercero. extra de voto z voti redemptione cap'o scripture. Reus fra cti voti aliquatenus non habetur: qui tẽ porale obsequium in ꝑpetuã noscitur reli gionis obseruantiã cõmutare. En algũa manera no es tenido por culpado del vo to quebrãtado el que es conocido mudar el seruicio temporal ẽla obseruancia ꝑpe tua dela religion. onde enlas vidas delos padres se lee que la mesma innocencia z gr̃a que cõsiguen los que se baptizan: a quella mesma consigue el q̃ entra enla reli gion. E avnque aq̃sto no fuesse toda via seria mas vtil el ingresso dela religiõ que la peregrinaciõ ó la tierra santa. E si vno ꝓmete de entrar en vna religiõ mas estre

cba t despues entra en otra mas larga t faze alli profession .dize tanto thomas se cũda scõc.q.clxxxix.arti.viij.ẽla solució ỏl vltimo argumento.que deue quedar en a quella do bizo la profession. porq̃ el voto dela profession q̃ es solene es mayor t de mayor obligacion:que no el voto simple que antes auia fecho.el qual ansi meśmo si le quebrantara casandose valiera el casamiento.lo qual no valiera si fuera voto solene.mas dize que deue bazer penitencia aquel tal porque no cumplio la ꝓmessa.Empero mucho parece que repugna esto:ala razon.porque de vna religió mas larga a otra mas estrecha: avn sin voto pueden passar.ansi que los professos de la menor:puedẽ passar ala mayor voluntariosamente t sin obligacion. pues mucho mas lo deue bazer el que a ella se obligo.lo qual no es semejante del matrimonio que cierra la entrada dela vna t de la otra sin consentimento dela muger. saluo si fuesse ante dela copula carnal.E por tãto parece que avnque el voto dela profession sea de mayor obligacion que el simple:empero no ansi para que impida la obligacion dela otra ꝓfession.E cerca ỏ vn decreto que se escriue enla decimaseptima causa enla question primera de vn presbitero que o presso cõ passió ỏ enfermedad prometio de se faze rmonje.Empero:nl lo fizo: ni escriuio la promessa: mas resigno el beneficio dela yglesia en mano de otro. E despues que conualecio negro de sermone. E dize alli.Judicamus vt prefatus presbiter beneficium t altaria recipiat t quiete retineat.Juzgamos que el sobredicho p̃sbitero reciba el beneficio t los altares t lo tenga pacificamẽte.De ne se entender aquesto:por quãto aq̃l p̃sbitero no fizo voto solene:si non simple. E por tal avn no era móje para poder ser cõpelido por derecbo:de estar enel monesterio t dexar la yglia.mas quãto ala conciẽcia deuia se le acõsejar enla penitẽcia q̃ de ꝓbadas todas las cosas entrasse enla religion. onde extra de voto t voti redden.en el capso per tuas.es dadỏ consejo al obispo gratinopolitano que despues del voto dela religion tomo obispado el voto no cõplidỏ que si desseana saluar su conciencia resignasse el regimiento dela yglesia t diesse a dios sus votos.

Capitulo.lxxxiiij.si puedẽ entrar en religion los moços de pequeña bedad.

EL voto dela religion puede ser en dos maneras.El vno simple/y el otro solene.el simple es aquel que consiste solamente en alguna promessa fecha a dios t procede de vna deliberació interior dela volũtad.E aq̃ste voto tiene efficacia por derecbo diuino:mas puede se ỉpedir por dos maneras.Lo vno por defecto dela ỏliberació ansi como es enlos furiosos cuyos votos no obligã.segũ se cõtiene extra de regu.t trãs.ad rei.ca.sicut tenor. E aq̃sto ansi meśmo es delos moços q̃ avn no tienen deuida discrecion para conocer biẽ lo que bazen.lo qual acaece por la mayor parte enlos varones ante delos quatorze años.y enlas mugeres ante delos doze. t aquesta es la bedad conuenible que el derecbo assina.avnque en algunas personas se anticipa el vso dela razon.y en otras viene mas tarde segũ diuersas disposiciones delas criaturas.La otra manera en que se puede impidir es quando el que promete no es en su libertad ansi como el que es siervo que avnque tenga complida bedad t discrecion si promete de entrar en religion o se ordena sin lo saber su señor: le puede reuocar el señor si quisiere.segũ se scriue. xlviij.di.ca.si seruus. E porque los moços t moças ante dela bedad complida q̃ son los años suso dichos son naturalmente en poder delos padres quanto ala disposicion de sus vidas:el voto que los tales bizieren,podra ser reuocado:o acceptado delos padres segun que le plazera: ansi como se scriue dela muger. Numeri

xxx. E por tanto si alguno ante delos qua torze años bizière voto ante que tenga el vso dela razon no es obligado alo cum= plir. saluo si ante de aquella edad touies= se el vso dela razon: que entonce obliga= do seria quãto assi mesmo empero si el pa dre quisiesse toda via lo podria reuocar. E por el contrario: avnque vno fuesse de aquella bedad complida si no touiesse a= vn complido vso dela razon: no seria ob= ligado quanto a dios. El otro voto es so lene el qual baze al bombre religioso. E aqueste voto es sometido ala ordenacion dela yglesia por la solennidad que tiene annexa. E porque la yglesia principalmẽ te acata lo que es enlos mas. por tanto a= vnque vno tenga perfecto el vso dela ra= zon: ante de aquesta bedad no puede ba= zer profession puede empero con volun= tad delos padres ser recebido enla religi= on para ser alli criado z que aprienda el temor de dios como dize sant Gregorio enlos dialogos: que los romanos nobles dauan sus bijos a sant Benito para los criar y enseñar enel seruicio de dios segũ aquello de jeremias que dize. Bonum est viro cum portauerit iugum ab adole= scentia sua. trenoruz. iij. Bueno es al va ron traer el yugo desde su niñez. Onde quando los discipulos de jesu christo que rian proibir alos que le trayan a offrecer los niños. Luego el señor los repreben= dio: diziendo. Sinite peruulos z nolite eos prohibere ad me venire taliuz est enim regnum celorum. Mathei. xix. Dexad los niños z no los querais proibir q̃ no vengan a mí que en verdad vos digo que delos tales es el reyno delos cielos

Capítulo. lxxv. si deuen los bijos desamparar alos padres por entrar en religion.

SI algund padre tiene tanta necessidad de su fijo que sin el por otra manera no pue= da ser buenamente prouei= do. no deue el bijo enla tal necessidad des amparar a su padre por entrar en religiõ: mas antes seruirle z sustentarle en quan= to pudiere empero si ouiesse otros que aq̃ sto pudiessen bazer porende el padre non touiesse mucha necessidad del tal bijo biẽ le conuenia entonces dexar el seruicio dl padre y entrar enla religion. ansi como bi zieron sant juan z santiago quando los llamo iesu christo que desampararo a su padre z todo lo que tenia por le seguir. E aquesto puede bazer qualquier bijo des= que tiene complida edad avnque su pa= dre se lo cõtradiga. porque mayor obliga cion tenemos a dios que alos padres car nales. Onde como iesu christo llamasse a vno para que le siguiesse: y el otro le re= spondiesse. Domine permitte mibi pri= mum ire z sepelire patrem meum. Luce ix. z Mathei. viij. Señor da me logar q̃ vaya primero y entierre mi padre. Respõ diole el señor diziendo. Sine vt mortui sepeliant mortuos suos. dexa alos muer tos que entierren sus muertos. onde de= uemos entender que el padre de aquel a= vn no era muerto: mas era en tal edad q̃ se esperaua presto morir z por tanto que= ria el bijo estar conel basta que fallecies se z despues seguir a iesu christo. mas porq̃ como dize sant juan grisostomo auia o= tros que en aquellas cosas podian enten der: por tanto dixo iesu christo que dexasse alos otros aquello que queria el bazer. E si alguno fuesse ya religioso z viesse a su padre puesto en grande necessidad: no deue por esso dexar el claustro como es ob ligado por socorrer ala necessidad de su padre. ca por la mortificacion que bizo al mundo es escusado dela culpa ansi como si corpalmente muriera z no peca ni faze cõtra el mãdamiẽto de dios por estar en su monesterio sola obediẽcia ó su perlado saluo si fuesse tan grande la necessidad q̃ se temiesse peligro de muerte que entonce podria salir avnque su perlado selo con= tradixesse mas en otra manera deue en q̃n to pudiere guardado su obedinecia pcu=

rar por si o por otros de socorrer a su padre segun que mejor podra.

Capitulo. lxxxvj. si conuiene passar de vna religion a otra.

LOs religiosos bien pueden passar de vna religion menos estrecha: a otra mas estrecha segun aquello del decreto que dize. Virgines sacre. Si pro lucro anime sue propter districtiorem vitaz ad aliud monasterium pergere dispoſuerint: ibiqz manere decreuerint. sancta sino dus cõcedit. xx. questione quarta. Las virgines sagradas si por el bien de su anima dispusierẽ de yr a otro monesterio por vida mas estrecha z determinaren de permanecer allí: la sancta sinodo se lo concede. E aquesto mesmo es delos religiosos empero no es todas vezes bueno passar de vna religion a otra. Lo vno porque muchas vezes se escandalizan los que q̃ dan. E lo otro porque mejor puede cada vno aprouechar enla religion que ya tiene vsada z conocida: que en otra ninguna ceteris paribus como enlas colaciones delos padres dize el abad nestorio. A cada vno es prouechoso que segund el proposito que eligio: con grande estudio z diligencia se trabaje por venir ala perfection dela obra que començo. y en ninguna manera se aparte dela profession que vna vez tomo/porque es impossible vn mesmo õbre ser juntamẽte guarnido de todas las virtudes. Las quales si algũo juntamẽte las quisiere atentar: ser le ha necessario de caer eneſto: q̃ queriendo las todas seguir /ninguna enteramente pueda alcançar. Puede empero ser loable passar de vna religion a otra: por vna de tres causas. Primeramente por zelo de mas perfecta religion. cuya excellencia como ya es dicho no se acata segun la estrecheza solamente. mas principalmente segund aquello aque es ordenada la tal religion. E segundariamente segũ la discrecion delas obseruancias proporcionadas al deuido fin. Lo segundo. quãdo la religion declina dela perfeccion ansi como si en alguna religion mas estrecha comiençan los religiosos a biuir mas remissamente que en otra non tan estrecha. que entonce bueno es passar a otra religiõ aunque sea menor si se guarda mejor la perfection. Donde enlas colaciones delos padres /dize de si mesmo el abad juan. que dela vida solitaria en que fuera perfecto: passo ala menor que es delos acompañados. porque la vida heremitica començara a declinar z guardarse remissamente. Lo tercero porque deuẽ passar a otra religion es por enfermedad: o flaqueza: quando por ella no puede alguno guardar los estatutos dela religion. mas estrecha. z puede guardar los de otra mas larga. Empero es differencia entre estos tres casos. porque enel primero deue demandar licencia por humildad. la qual licencia no le puede ser negada tãto que conste ser la otra mas estrecha. casi desto se dudasse probablemente. deuese requerir el juyzio ỏl superior como se scriue extra de regu. z transl. ad reli. capitulo licet. E tan bien enel segundo caso se deue requerir el juyzio del superior. mas en el tercero es necessaria dispensacion.

Capitulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion.

DIze santiago enel vltimo de su canonica. Qui conuerti fecerit peccatorem ab errore vite sue: saluabit animam eius a morte: z operit multitudinem peccatorum. El que biziere conuertir al pecador de su error saluara su anima dela muerte z cobrira la muchedumbre delos sus peccados. Donde como la religion sea ordenada para fuyr los pecados: z seguir las virtudes: induzir a otros ala religion /es

cosa buena z meritoria ca es aconsejar al prohimo z induzirle a mayor bien. como dize Daniel que los que enseñan a muchos ala justicia .seran como estrellas en las eternidades perpetuas .xij. capitulo . Aqueste traimiento era significado eñl exodo.onde dize.Cortina cortinam trabat. xxv.capitulo.La cortina traya la cortina Empero cerca deste induzimiento puede de auer desorden en tres maneras . Primeramente si es alguno por violencia costreñido ala religiõ . lo qual se prohibe en el decreto.xx.q.iij.Lo segundo si vno trahe a otro ala religion :por simonia . conuiene asaber cõ algunas dadiuas. Lo qual ansi mesmo se prohibe.xx.q.ij.ca.quã pio Empero avnque vno administrasse las cosas necessarias a algun pobre que estouiesse enel siglo criandolo para la relligiõ o si le diesse algunos dones sin patio alguno porque ossiesse familiaridad z se afficionasse ala religion :no seria simonia.Lo tercero seria malo.Si alguno atrae a otro engañosamente con mentiras y engaños ca se ofrece muchas vezes peligro al que ansi es atraydo que fallando se engañado: puede tornar atras. E de tal manera lo postrimero de aquel ombre seria peor q̃ lo primero.Mas como dize sant benito en su regla.alos que vienen ala religion non les deue ser dada facilmente la entrada: mas prouar primero si es de dios aquel spiritu.E aqueste mesmo enseña cassiano enel quarto libro delas institucioues ó los cenobios.E por tanto siempre se deue dar vn año de probacion alos que vienen ala religion porque en aquel tiempo pueda esperimentar las difficultades dellaz no puedan despues dezir que fueron engañados.E avnque vno fuesse obligado por voto o juramento a vna religion menor puede licitamente ser induzido a passar a otra mayor :no sea auiendo alguna cosa special que lo impida ansi como enfermedad :o se esperasse que el semejante aprouecharia mas enla menor que enla mayor.mas si vno fuesse por voto o juramento obligado ala mayor no podria licitamente ser induzido a otra menor salvo por alguna especial causa euidente z con dispensacion del superior.

Capitulo.lxxviij.si los que han de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberaciõ z tomar consejo con muchos.

ALgunos podriã dudar si los que han de entrar en religion deué primero auer sobre ello gran deliberacion z tomar cõsejo con muchos.porque si enlas cosas que no son tan principales se deue hazer segun aquello delos prouerbios que dize Causam tuam tracta cum amico tuo.xxv capitulo.Tracta tu causa con tu amigo: quanto mas se deua esto hazer en causa tã principal como es la mudança del estado del hombre que ha de ser perpetuo z non para tornar atras.mayormente como diga sant juan. Nolite credere omni spiritui:sed probate spiritus si ex deo sint. prima Jo.iiij. No querais creer a todo spiritu /mas prouad los spiritus si son de dios ca es muy claro auer tornado atras muchos delos que entraron en religion. E parece que si fueran lleuados por spiritu de dios:no retrocederã como dize enlos actos delos apostolos. Si est hoc consilium ex deo non poteritis dissoluere illud. act.v. Si este consejo es de dios:no lo podreis desatar. E ansi parece q̃ se deua sobre semejante cosa auer gran deliberaciõ Empero el contrario parece por la vocacion de sant pedro z sant andres que ansi como fueron llamados:luego sin mas tardança siguieron a iesu christo desamparãdo todo lo que tenian. Mathei. iiij. onde dize sant grisostomo .Talem obediencia christus querit a nobis vt neqz instanti tempore remurmuremur .Tal obediẽcia quiere de nos iesu christo /que a vn en vn

instante de tiempo:no remurmuremos. E por esso como dize santo tomas. En lo que se requiere gran deliberacion y consejo de muchos:es enlas cosas dudosas: mas no enlas ciertas y determinadas, ansi como es la religion cuyo ingresso quien dudasse no ser bueno quanto assi mesmo y mejor que el siglo derogaria a ihu xpo que dio este consejo. onde dize sant augu. li. de verbis dñi. Vocat te oriens y tu attendis ad occidentē. Llamate el oriente. conuiene asaber ihu xpo: y tu acatas al occidente cōuiene asaber al hombre mortal. Pues tan poco se deue tener el ingresso dela religion por consideracion delas flacas fuerças del que entra enella porq̄ los que entran enla religion:no entrā confiando en su propia virtud /mas confiando en el auxilio diuino segun aquello de ysayas que dize. Qui sperant in dño mutabunt fortitudinem /assument pennas sicut agle current y non laborabunt: ambulabūt y nō deficient.ca.xl. Los que esperā enel señor mudaran su fortaleza :tomaran plumas como de aguila correrā y no trabajaran:andaran y no desfallecerā. E mayormente que por esso es dado vn año de pbacion alos que entran enla religion /por q̄ en todo aq̄l tiempo conoscan y esperimēten sus fuerças con las difficultades y estrecheza dela religiō. lo qual es mas cierto y mas verdadero que otro consejo ninguno. E avnque despues que vno entrado por esperimētar la tal religion dentro del año dela probacion no se treua poder lleuar el trabajo della y se salga :no se dira por esso tornar atras. saluo quando dexa el hombre aquello aque se obligo ansi como seria despues dela professiō. E por tanto mas es de loar el que con desseo de seruir a dios: quiso prouar sus fuerças avnque no permanezca /que el que nada ó aquello quiso atentar. no sea quādo la tal entrada o salida fuesse con algun mouimiento liuiano y no con zelo de vida mejor. Empero si ouiesse algun special impedimēto /ansi como de enfermedad corpō ral: o alguna obligaciō de deudas o q̄ riendo saber en qual religion le seria mejor entrar en esto tal bien se deue demandar consejo a tales personas que entendā que le podran aprouechar: y no impedir lo mejor. porque como dize el apostol. Caro cō cupiscit aduersus spūm. ad galatas. v. la carne codicia cōtra el spū. y ansi muchas vezes los parientes y amigos carnales estoruan el prouecho spūal segun aquello que dize. Inimici hominis domestici eius. Mathei. vij. Los enemigos del hombre los de su mesma casa. Onde quando enlas tales cosas que claramēte son buenas quiere alguno tomar dilacion y auer consejo con los semejantes: es tomar el arado y tornar atras. delos quales dixo el señor que no eran dignos del reyno delos cielos. E por tanto cerca delo que primero dirimos de sant juan. q̄ prouemos los spūs si son de dios. aquesto no pertenece a los que van ala religion: saluo alos q̄ estā enella para saber con que proposito va el que enella quiere entrar. que los que van no pueden tener duda de su mesmo proposito que tal es. ni se sigue que no pueda ser de dios el proposito ó qualquiera que torna atras. La todo lo q̄ es ó dios no es incorruptible. q̄ en otra manera las criaturas corruptibles no seriā de dios como dizen los manicheos. ni se sigue tā poco q̄ el q̄ tiene la gra no la pueda poder q̄ seria heretico affirmarlo. E por esso aq̄llo que dixymos delos actos: deue se entender. q̄ el cōsejo de dios el qual haze las cosas mudables y corruptibles: es indissolubile quāto assi mesmo segun aq̄llo de ysayas q̄ dize. Cōsiliū meū stabit y ois volūtas mea fiet. xlvj. ca. El mi cōsejo estara y la mi voluntad se hara. E ansi parece como quando alguno con desseo de mejor vida propone de yr ala religion: no lo deue dilatar ni auer sobre ello gran deliberacion. saluo como dicho es.

Acaba la segũda parte delas gracias gratis dadas. E comiença la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio delas virtudes y alcançar la perfecion.

Capitulo primero ó como la humildad es fundamẽto del edificio espiritual.

Allamos en la dotrina de Jesu christo que sobre todas las virtudes nos encomienda la humildad como dize sant augustin enel libro dela verdadera religiõ. Tota vita xpi in terris per hoiem quem suscipere digna tus est: disciplina morũ fuit precipue hũilitatem suã imitandã ꝓposuit dicẽs. discite a me quia mitis sum y hũilis corde. Toda la vida de ihu xpo enlas tierras por el hõbre que touo por bien de tomar: fue disciplina de virtudes: mayormente que sigamos la hũildad propuso diziendo. apnde de mí que so manso y humilde de coraçon y enel li. de virginidad dize. q̃ la hũildad es quasi toda la disciplina xpiana. E sant gregorio enel pastoral dize que la humildad de dios es fallada arguméto de nra redencion. E por tanto entre todas las otras virtudes es mucho neccessarta. porq̃ dispone al hõbre pa se llegar a dios en q̃nto aparta la soberuia q̃ es impediméto ó la diuina gra. E porende q̃riẽdo el señor quitar este impediméto. nos encomiẽda tãto esta virtud. prouocando nos aella por el premio delos omildes / y la pena delos soberuios diziendo. Qui se humiliat exaltabit y qui se exaltat humiliabit. Luce. xiiij. El que se humilla sera ensalçado y el que se ensalça sera hũillado. E ansi en toda su doctrina siempre nos dio exẽplo de humildad no porq̃ la humildad sea mayor que todas las otras virtudes. ca las virtudes theologales que son fe: esperãça y caridad mayores son q̃ las virtudes morales. E de las virtudes morales. la prudencia que acata las a otras virtudes y assigna en ellas medio es mayor que todas las otras. E la justicia qqe pone recta orden al hombre / es mayor que la hũildad q̃ le baze ser biẽ subdito ala tal orden: mas esta excelencia que dize ó la humildad: es porq̃ la hũildad: es vna disposicio para la gra en quãto alança la soberuia ala qual resiste dios segun aq̃llo q̃ dize santiago. Deus superbis resistit hũilibus aũt dat gram. ca. iiij. dios resiste alos suberuios y da gra alos hũildes. Y enel seteno delos fisicos dize el philosopho q̃ la hũildad es disposicion del perfeto. E por tãto es necessario q̃ sea primera ela acquisicio delas otras virtudes. por lo qual es comparada al fundamẽto. E las otras virtudes al edificio como dize sant augustin. libro de verbis dñi. Logitas magnã fabricaz construere celsitudinis. Logita prius de fundamento hũilitatis. piensas edificar grande fabrica y muy alta piensa primero del fundamento dela hũildad. Esto es porque ansi como el fũdamento es necessario primero para el edificio ansi la hũildad para las otras virtudes. E ansi como el edificio material quãto mas alto ha de subir. tãto mayor y mas fondo cimiento quiere. Ansi el edificio spũal quiere fundamẽto de hũildad tanto mayor y mas fondo quãto mas el tal edificio ha ó subir. E por tanto es necessario al q̃ ó̃ssea hazer edificio de virtudes: q̃ primeramente haga ensi mesmo fondo y fuerte fundamẽto ó hũildad. Onde ansi como del grã fũdamẽto se toma arguméto ó grãde edificio. Ansi dela grande hũildad se conoce auer grãde edificio delas otras virtudes. avnq̃ la hũildad no sea mayor q̃ las otras virtudes. porq̃ lo q̃ es primero por generacion no es simpliciter mayor. mas porq̃

las virtudes son cõnexas mayormẽte las infusas que son conexas en gra z caridad por tanto quanto crece vna virtud en vn mesmo bombre: tanto crece otra proporcionablemente. Assi como los dedos de las manos crescen ygualmente avnque ellos no sean yguales. E por tanto el que tomere mayor bumildad hablando dela verdadera bumildad. Por consiguiente terna las otras virtudes mayores. E assi el mas omilde sera mayor en merito z gracia. no por la bumildad solamente: mas por las otras virtudes a ella connexas. E por esso ante todas cosas tractaremos aqui della. E de aqueste fundamento se loa nuestra señora diziendo. Quia respexit bumilitatem ancille sue ecce eniz ex hoc beatá me dicent omnes generaciones. Porque acato el señor la bumildad dela su sierua por esso me diran bienauenturada todas las generationes. Esto es porque assi como ouo ella gran fundamento de bumildad. assi ouo grande edificio de virtudes. porende dize adelante. Quia fecit mihi magna qui potens est z sanctũ nomẽ eius. Porq̃ bizo a mi grãdes cosas el que es poderoso. z sancto el su nombre. E pudo bien dezir esto nuestra señora sin detrimento dela bumldad por quanto hablo alli por espiritu profetico assi como dixo dauid. Super senes intellexi quia mandata tua quesiui. yo entendi mas que los antepassados porque busque los tus mandamientos.

Capitulo. ij. que cosa es bumildad z quantas maneras son de bumildad.

LA bumildad es virtud moral que refrena el desordenado apetito del bombre para que el coraçon no se leuante en sobervia como dize sant Bernardo q̃ la bumildad es vna virtud por la qual el bombre se baze assi mesmo vil. E sant augustin enel libro de penitencia dize Que omilde es. el que quiere mas ser menospreciado enla casa del señor. Que morar en los palacios delos peccadores. E sant Ysidro dize enel libro delas etbimologias que omilde es quasi bumillado ala tierra. Conuiene asaber. llegado a cosas baxas z menospreciadas. lo qual puede ser en dos maneras. o por costreñimiento de otro. o por su mesma voluntad. por costrestreñimiento de otro es quando vno contra su voluntad es bumillado de otro: z estat l bumildad no es virtud mas pena. dela qual se escriue enlos psalmos diziendo. Humiliauerunt in cõpedibus pedes eius ferrum pertransijt animam eius. Humillaron en prisiones los sus pies trasspasso el fierro la su anima. Por su mesma voluntad puede ser en tres maneras. La primera fingida quando por señales exteriores se demuestra por defuera la bumildad que no es dentro del coraçon: z tal es la bumildad delos ypocritas delos quales dize el ecclesiastico. Est qui incquiter bumiliat se: z interiora eius plena sunt dolo. capitulo. xix. Son algunos que falsamente se omillã. z las sus entrañas llenas son de engaño. E de aquestos tales dize en otra parte. Si bumiliatus vadat curuus: abijce animum tuum z costodite ab illo. xij. ca. Si el bumillado fuere corruo encubre tu coraçon z guardate dl. esto es porque so pelleja de oueja / trae coraçõ de lobo. delos quales dixo iesu christo. Attendite a falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimẽtis ouiuz intrinsecus autez sunt lupi rapaces. Mathei. vij. guardaos delos falsos propbetas que vienen a vos en vestiduras de ouejas / z dentro son lo bos robadores: ca traen semejança de mansedumbre z bumildad z dẽtro son llenos de maldad. La segunda manera es quando con locura z poco entendimiẽto no conociendo el bombre su bonrra z dignidad que es fecbo ala imagen z seme

ſança de dios con intellecto ꝛ anima racional .ſe compara alas beſtias ꝛ ſe haze ſemejable acllas ſometiendo ſe a peccados ꝛ vilezas.ſegund aquello delos ſalmos q̃ dize.Homo cum in honore eſſet non intellexit comparatus eſt. iumentis inſipientibus ꝛ ſimilis factus eſt illis.Como el hombre fueſſe pueſto en honra no lo conocio.es comparado alas beſtias ꝛ fecho ſemejable acllas.La tercera manera es verdadera ꝛ buena dela qual entendemos aqui tractar que es quando conociendo el hombre ſus defectos ſe humilla ꝛ abaxa eſtimandoſe por vil ſegun aquello que dixo abraam. Loquar ad dominꝫ meuꝫ cũ ſim puluis ꝛ cinis. Geneſis. xviij. Hablare al mi ſeñor como yo ſea poluo ꝛ ceniza.E tal humildad es la que el ſeñor nos encomienda diziendo .Diſcite a me quia mitis ſum ꝛ humilis corde . Mathei .xj. Aprended de mi que ſo manſo ꝛ humilde de coraçon ca la verdadera humildad dẽtro del coraçon deue ſer cimẽtada aſſi como el fundamento del edificio debaxo de la tierra .

Capitulo .iij. delos grados dela humildad.

LOs grados dela humildad ſegun ſe ponen enla regla de ſant benito ſon doze .El primero es que mueſtre el hombre omildad encl coraçon y enel cuerpo omillados los ojos en tierra. El ſegundo que fable poco ꝛ razonable :manſamente ꝛ no en alta boꝫ. El tercero que no ſea p̃ſto ꝛ liviano en reyr .El quarto que calle faſta que ſea preguntado. El quinto que tenga ꝛ guarde lo que tiene la comun regla del moneſterio. El ſeſto que ſe crea ꝛ pronuncio por mas vil de todos . El ſetimo que ſe conoꝫca ſer indigno ꝛ deſpreciado para toda buena coſa. El octauo q̃ confieſſe ꝛ conoꝫca ſus culpas. El noueno que por la obediencia aya paciẽcia en las coſas duras ꝛ aſperas. El dezeno q̃ con toda obediencia ſe ſometa al mayor. El onzeno q̃ no le plega ỏ cũplir ſu ꝓpia voluntad. El dozeno q̃ tema a dios:ꝛ ſe acuerde ſiẽpre de ſus mãdamiẽtos. El anſelmo libro de ſilitudinib⁹ pone ſiete gradoꝫ de hũildad. El primero es q̃ ſe conoꝫca el õbre ſer de menoſpcio ꝛ poco valor. El.ij.q̃ ſe duela dello. El.iij. q̃ ſe ꝓnũcie por tal. El.iiij.q̃ qera q̃ aq̃llo ſe crea . El v.q̃ ſufra en paciẽcia q̃ ãſi ſe diga del . El vj .q̃ ſufra ſer tratado menoſpciadamẽte . El.vij.q̃ anſi lo qera.eſtos ſiete gradoꝫ ſe encierrã enel ſeſto ꝛ ſeteno grados de ſant benito. La gloſa q̃ es ſobre el tercero de ſant matheoꝫ dize q̃ la ꝑfecta hũildad tiene tres gradoſ. El ꝑmero es ſometerſe al mayor ꝛ no ſe enſalçar al ygual.y eſte graoo es ſufficiẽte. El ſegũdo es ſometerſe al ygual ꝛ no ſe enſalçar al menor.y eſte es ahũdãte. El tercero es ſometerſe al menor y eneſte es toda juſticia .eſtos tres gradoꝫ no ſe tomã ſegun la natura dela hũildad. mas por cõpaciõ alos gradoꝫ ỏlos õbres q̃ ſon o mayores o yguales o menores.

Capitulo.iiij.de que coſas ſe cauſa humilldad enel hombre.

DOs coſas ſon ꝑncipales,por do viene el õbre ala virtud de la hũildad. Primeramente por el don dela gr̃a diuina.ꝛ q̃nto a eſto las coſas interiores ꝓcedẽ exteriores moſtrãdo ſe por ſeñales defuera. lo ſegũdo es por hũano ſtudio ꝛ dotrina.por onde qta el õbre las coſas exteriores ꝛ deſpues viene adeſtraygar las coſas ĩteriores mas pa venir el õbre ala tal hũildad es ayudado por cõſideraciõ ꝛ conocimiẽto de treſ coſas.ꝑmeramẽte por el conocimiẽto dela ercelẽcia de dios.lo ſegũdo del conocimiẽto de ſi meſmo .lo tercero dela eminencia del ꝓmo .delo primero ꝛ ſegundo dize ſant auguſtin. Que la hũildad es vna inclinacion voluntaria del aĩa: q̃ procede del acatamiẽto de ſu propia cõdicion ꝛ de ſu fazedor .ca del conocimiento de la excellencia de dios ſe cauſa q̃ el hõbre le tiene en reuerencia ꝛ acatamiento . ꝛ co

noce que le es deuido todo seruicio ⁊ hon
ra por lo qual se reprehende por las cul
pas que contra el ha cometido ansi como
dezia Job. Nunc oculus meus videt
te idcirco me reprehendo: ⁊ ago penitẽ
tiã .vlti.ca. Agora te vee el mi ojo ⁊ por
esso me reprehendo ⁊ fago pnia. ỏlo segũ
do q̃ es el conocimiẽto de si mesmo se cau
sa q̃ conoce el ombre sus propios defetos
⁊ vileza por do se humillar somete ala vo
luntad diuina como dize sant augustin en
persona de dios. O homo si videres te. ⁊
displiceres tibi ⁊ placeres mihi. quia ve
ro non te videns placuisti tibi displicebis
mihi ⁊ tibi. mihi cum iudicaberis / tibi cũ
ardebis. O ombre si te viesses desplazerí
as a ti ⁊ a plazerias a mi. mas porq̃ no te
viẽdo a ti aplaziste: desplazeras a mi ⁊ a
ti. a mi q̃ndo te juzgare ⁊ a ti q̃ndo ardie
res ỏlo tercero q̃ es dela eminẽcia del pro
ximo, dize sant gregorio. Non quibus iã
superiores: sed quibus adhuc estis inferio
res aspicite. Acatad: no aquellos de quiẽ
soys superiores: mas aquellos de quiẽ so
ys inferiores. E pone luego la razon dizi
endo. Quia sicut incentiuuz elationis est
respectu deterioris: ita cautela hũilitatis
est consideratio melioris. porque ansi co
mo es incentiua causa de elacion respecto
del peor: ansi es cautela de humildad. la
consideracion del mejor. Aquesto parece
por exemplo. Luce. xviij. ỏl fariseo y el pu
blicano que subierõ a orar al templo, que
acatãdo el fariseo las culpas delos otros
⁊ mayormente las del publicano que via
presente. se eleuo ensoberuia juzgandose
por muy justo. ⁊ al otro por muy pecador
por lo qual fue su oracion fecha en pecca
do ⁊ salio de alli condenado, lo q̃l bizo por
el contrario el publicano: que consideran
do sus ꝓpias culpas ⁊ las buenas obras
delos otros: fue prouocado a tanta humil
dad: que no osaua alçar los ojos al cielo:
diziendo se pecador sobre todos los hom
bres del mundo. por onde fue de alli justi
ficado. E ansi valio mas publicano omil
de que fariseo soberuio. porque la humil
dad del vno le bizo de pecador justo. E
la soberuia del otro le bizo de justo pecca
dor. Por esso dezia Job, Si iustificare
me voluero / os meum condẽnabit me. xix
ca. Si me q̃siere justificar la mi boca me
condenara. onde dize sant juã grisostomo
Germinas bigas mihi accõmodes. alte
ram quippe superbie ⁊ iusticie: alteram ve
ro peccati ⁊ humilitatis ⁊ videbis pecca
tum peruertens iusticiam. non proprijs ꝙ
humilitatis vincere viribus. aliud vero
peruidebis deuictum. non fragilitate iu
sticie. sed mole ⁊ tumore superbie. Pon
me dos pares deyunctas. vna de sober
uia ⁊ justicia. E otra de pecado ⁊ humil
dad ⁊ veras como peruierte ⁊ vence el pe
cado ala justicia. no por sus propias fuer
ças: mas dela humildad. y el otro par ve
ras vencido no por flaqueza dela justicia
mas por pesadumbre ⁊ hinchazon dela
soberuia. E ansi el verdadero omilde en
todo se deue menospreciar ⁊ tener por vil
paraque de dios sea preciado como dize
sant Gregorio enlos morales. Tanto sit
vilior deo: quanto preciosior sibi ⁊ tanto
sit preciosior deo: quanto vilior sibi pro
pter eum. xxvj. ca. Tanto el hombre es he
cho vil a dios q̃nto assi mesmo p̃cioso: ⁊ tã
to es p̃cioso a dios q̃n por el se haze vil as
si mesmo: por tanto siempre deue el verda
dero omilde asconder sus propios bienes
de delante de sus ojos como alli dize sant
Gregorio. Qui vult esse perfecte humi
lis necesse est vt bona sua a proprijs ocu
lis abscondat. El que quiere ser perfecto
omilde necessario es que sus bienes ascon
da de sus propios ojos. La en todo se de
ue tener por inutil ⁊ desaprouechado: se
gun aquello que dize el señor. Cum fe
ceritis omnia que precepta sunt vobis: di
cite serui inutiles sumus: quod debuimus
facere fecimus. Luce. xvij. Quando bi
zierdes todo lo que vos es mandado de
zid seruos somos sin prouecho. hezimos
lo que deuimos. E ansi no se deue nigũ

de loar por esso: mas antes se deue pronũciar por vil y desaprouechado con gana que ansi se crea. que muchas vezes acaece que dizen algunos de si cosas viles y ó menosprecio a fin que por aquello los tẽgan por mas bomildes y mejores cuya señal es que si otro alguno dize de ellos alguna cosa semejante luego les pesar ban yra contra el. E por esso dize sant Gregorio. Qualis vnusquisq; apud se lateat. illata contumelia probat. Qual es cada vno ensi mesmo: el denuesto recebido lo pruena ca el verdadero omilde todo lo recibe en paciencia. E avn le plaze de ser ansi tratado menospreciadamente E tan bien se omilla a aq̃llos de quien recibe injurias como a los otros de quiẽ es onrado como dize sant gregorio enel registro. Non grande est bis nos esse bumiles a quibus honorificamur quia y hoc seculares quilibet faciunt: sed illis maxime bumiles esse debemus a quibus aliquid patimur. No es grande cosa que seamos omildes a aquellos de quien somos honrados porque aquesto qualesquiera seglares lo bazen. mas a aquellos mayormente deuemos ser omildes: de quien padecemos algunos males. E por tanto a todos nos deuemos bumillar y postponer segũ aquello que dize el señor. Cum inuitatus fueris recumbe in nouissimo loco. Luce. xiiij. Quãdo fueres conbidado assientate enel postrimer logar. lo qual se puede dezir en tres maneras. conuiene asaber segun los estados y segun los grados y segun los logares. segun los estados el postrimer logar es el delos que comiençan. el medio el delos que aprouechã/el supremo el delos perfetos. Pues assientese el omilde enel postrimer logar y mas baxo que es el estado delos que comiençan reputãdo se por menor que todos los otros como dezia el apostol. Ego autem sum minimus apostolorum. j. corin. xv. Yo so el menor delos apostolos. Lo segundo que es delos grados. es el mas baxo el delos subditos y el medio el delos perlados menores. y el supremo el delos perlados mayores. pues assientese enel grado postrimero que es el delos subditos no desseando presidir. mas antes obedeeer segun aquello que dize. Nisi conuersi fueritis y efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnũ celorum. Mathei. xviij. Si non vos cõuertis. conuiene asaber: de dessear mayorias y vos bazeys como paruulos no entrareis enel reyno delos cielos. Lo tercero que es entre los logares. es el mas baxo el infierno. y el medio el mundo. y el supremo el cielo. Pues assientese enel mas baxo logar que es el infierno por cõtinua memoria de sus culpas segund las quales se conozca por merecedor de aquel lugar como dize sant augustin. Descendant in infernum viuentes: ne descendant morientes. Deciendan enel infierno biuos: porque no deciendan muertos.

Capitulo. v. de como se manifiesta la bumildad del corazon en tres cosas.

En tres cosas se manifiesta la bumildad del corazon. conuiene asaber en obras: palabras y señales. En obras que no se aparte el hombre en sus obras del comun modo y beuir delos otros segun la regla y constituciones dela orden queriendo parecer mas singular que todos ansi como seria queriendo ayunar quando todos comen. o andar descalço onde todos andan calçados o baziendo otras qualesquier singularidades semejables. y este modo de biuir que toca ala comunidad pertenece al quinto grado de sant Benito. que es tener lo que tiene la comun regla del monasterio. Lo segundo se manifiesta la bũildad ỏl coraçõ respecto de si mesmo en palabras. que es en dos maneras. Lo primero que no anteuenga el hombre al tiempo del fablar. conuiene asaber que si otro hablare o de otro no fuere pregunta

do que calle .lo qual pertenece al quarto grado de sant benito que es callar fasta q̃ sea preguntado .Lo segundo es que non exceda el modo encl bablar.conuiene a= saber por manera dejatancia que pertene ce al segundo grado de sant benito.que el hombre bable poco ⁊ razonable.⁊ con mã sa boz.Lo tercero se manifiesta la bumil= dad del coraçon por señales en dos mane ras.Lo primero en refrenar la ryssa ⁊ las otras cosas que son señales de alegria va na .Lo segũdo en reprimir el aspecto va no que es el acatamiento delos ojos que es señal de soberuia . quando se manifie= sta sin reuerencia vergũça ⁊ temor como dize sant gregorio.Superbia cum exteri us vsq; ad corpus extenditur prius per o culos iudicatur.xxxiij.moral. La sober= uia quando se estiende fasta lo exterior del cuerpo.primeramente se juzga por los o= jos.Assi lo dize el ecclesiastico .ex visu co= nocitur vir:⁊ ab ocursu faciei sensatus. xix ca.dela vista se conoce el varon. y el sesu= do del mouer enel rostro.E aquesto pte= nece al primer grado de san benito que es mostrar siempre bumildad conel coraçon y conel cuerpo omillados los ojos en tie rra porque dela bumildad ỏl coraçõ sucle̅ proceder tales señales q̃ los temerosos ⁊ vergonçosos abaxan siempre los ojos se= gun aquello delos salmos que dize .Do mine non est exaltatum cor meum neq; ela ti sunt oculi mei . Señor no es exalçado el mi coraçon ni ensoberuecidos los mis ojos.

Capitulo .vj.si conuiene por la bumildad someter nos a todo hombre

En el hombre se pueden con= siderar dos cosas. conuiene asaber aquello que es de dios ⁊ aquello que es del hombre Del hombre es toda cosa que pertenece a defeto .E de dios todo lo que pertenece a persecion segun aquello de osee que di= ze. Perditio tua israel .tãtũmodo in me auxiliũ tuũ.xiij .La tu perdicion israel es. cõuiene asaber de ti.E la tu ayuda tan so lamente de mi.la bumildad /propiamẽte acata yna reuerencia por la qual el hom= bre se somete a dios.E por tanto qualqer hombre segun aquello que es de si mes= mo se deue someter a qualquier prosimo quanto alo que es de dios enel prosimo . porque a dios no solamente le deuemos bonrrar ensi mesmo /mas tan biẽ en qual quier otro deuemos bonrar lo que es su= yo no empo cõ aquella reuerencia ⁊ acata miẽto que ael mesmo.E por tãto con mu cha bumildad nos deuemos ¸someter por su amor a todos nr̃os prosimos ansi co= mo dize sant pedro.Subiecti estote om= ni humane creature ¸ppter deũ.ca.ij.So meteos a toda bũana criatura por amor ỏ dios .Empo no se requiere para la bu mildad que lo q̃ de dios tiene vno ensi mes mo:someta alo q̃ de dios tiene otro q̃lqera porq̃ el que pticipa delos dones de dios: conoce que los tiene como dezia el apo= stol .Ut sciamus q̃ a deo donata sũt nobis j.cor.ij. Porq̃ sepamos lo que de dios nos es dado .E por esso sin per juyzio de la bũildad puede vno proferir los dones q̃ de dios ha recebido . Alos dones q̃ en otro parecen recebidos segun lo q̃ el mes= mo apostol dize.Alijs generationib⁹ nõ est agnitum filijs hominũ sicut nunc reue latũ est sanctis apostolis eius .ad epbes. iij.En las otras generaciones no es cono cido alos bijos ỏlos hombres ansi como agora es reuelado a sus santos apostolos empero ansi deue el õbre conocer estos do nes q̃ por ellos no se tenga por de mayor merecimiento .mas antes por de mayor obligacion segun lo que scriue sant grego rio en vna omel.diziẽdo.Cũ eni augen= tur dona:rationes etiam crescunt dono= rum .quanto mas crescen los dones: tan to mas crecen las razones ỏllos.Esto es porque quanto vno recibe de otro mayo= res beneficios /tanto le es mas obliga= do .comõ adelante dize.Tanto ergo es= se bumilior:atq; ad seruiendum deo ¸pm

ptior debet ex munere: quanto obligatiorem se esse conspicit in reddenda ratione Pues tanto deue ser mas omilde z mas prompto para seruir a dios por la merced delos dones quanto por ellos se falla mas obligador a dar cuẽta z razon. E por semejante no se requiere ala humildad q lo que tiene vno de si mesmo: someta alo que es de otro. La en otra manera seria necessario que cada vno se reputasse por el mayor peccador de todos. como diga el apostol sin per juyzio dela humildad. Nos natura iudei z nõ ex gentibus peccatores. ad Galatas. Segundo nos judios somos de natura z no delos gentiles peccadores. Puede empero reputar el hombre enel prohimo algund bien que el no tenga ensi mesmo: o ensi mesmo algun mal que no aya enel prohimo por do sin falsedad alguna se puede vno tener z pronunciar por mas vil que todos segund los defetos ocultos que ensi mesmo conoce. E los dones de dios que en otro pueden ser occultos. onde sobre aquello que dize. Superiores sibi invicem arbitrantes. ad philip. ij. dize la glosa. Non hoc ita debemus estimare: vt nos estimare fingamus. sed vere estimemus posse esse aliquid occultum in alio quo nobis superior sit. etiam si bonum nostrum quo illo videmur superiores esse: non sit occultum. No deuemos ansi pensar aquesto para que lo fingamos pensar. mas verdaderamente lo pensemos que puede ser en otro alguna cosa encubierta segun la qual sea mejor que nos otros. avnque el nuestro bien por el qual parecemos mejores que el: sea manifiesto. Ansi mesmo sant Augustin enel libro de virginitate dize. Existimate aliquos in occulto superiores quibus estis in manifesto meliores. Dẽ sad que sean algunos enlo occulto superiores: delos quales enlo publico sois mejores. E desta manera puede vno por semejante sin falsedad alguna tener se z pronunciarse por indigno z inutil para toda cosa buena. Conuiene asaber. segun sus propias fuerças. Referiendo a dios toda su sufficiencia como dize el apostol. nõ q sufficiẽtes simus aliquid cogitare a nobis quasi ex nobis: sed sufficiencia nostra ex deo est. ij. corinthiorum. iij. No porq seamos sufficientes de pensar alguna buena cosa de nos otros ansi como ó nos mesmos: mas toda nuestra sufficiencia es de dios. E ansi por qualquier peccado que veamos enel prohimo /no nos deuemos tener por mejores z por mas sanctos. por el bien que enel puede estar oculto z asscondido a nos. E porque en nos puede estar otro mayor peccado o semejable. como dize beda en vna omelia. Acaece muchas vezes que los que juzgã a otro por omicida publico z peccador: no conocen ensi el mayor mal de odio z malquerencia que en sus coraçones reyna z fariã cosas peores si pudiessen z los que acusan a otros de luxuria non sienten ensi la pestilencia mortal dela soberuia que ensi tienẽ dela vanagloria de su castidad z los que reprehenden a otros de auarientos non conocen la ponçoña dela inbidia z codicia que tienen en mayor excesso. Pues qual es el remedio en semejables defetos o que es lo que nos conuiene. saluo que como vieremos a otro peccar: luego con humildad nos inclinemos a pẽsar de quã poco valor somos. flacos z deleznables. si la diuina piedad no nos sostentasse.

Capituio. lxx. dela declaracio delos tres vltimos grados dela humildad segund la diuersidad delos estados delos hombres.

Las cosas suso dichas son declaradas segun los grados de sant Benito z de sant anselmo. que son segund la natura dela mesma humildad. mas quãto

ala comparacion delos grados delos hõ
bres segun que son :o mayores :o yguales o menores. deueſſe auer otra conſideracion. ſegund aquello que ſant Auguſtin eſcriue enel libro de virginidad diziendo. Menſura humilitatis cuiqz ex mẽſura ipſius magnitudinis data eſt. cui eſt periculoſa ſuperbia que amplius 'amplioribus inſidiatur. La medida delahumildad a cada vno es dada dela medida de ſu grandeza al qual es peligroſa la ſoberuia que mas a mayores coſas acata. Porõde parece que lo que podra ſer ſoberuia a vno de menor eſtado :podra ſer humildad a otro mayor. porque aquella meſma coſa excedera al grado del vno z deſſallecera del grado del otro Donde ãn do quiera que el hombre deſſea coſa que excede a ſu eſtado::es ſoberuia. E quando deſſea menos delo que requiere ſu eſtado :es humildad. E anſi vno que es conſtituydo en grãde eſtado z dignidad: puede hazer alguna coſa perteneciente a ſu eſtado:ſin detrimento dela humildad. que ſi la fizieſſe otro inferior ſeria ſoberuia. E aqueſto meſmo ſe entiende de aquellos a quien es encomendado algun cargo de regimiento. gouernacion o perlazia. que avnque ellos quanto aſſi meſmos ſean de eſtado inferior/pueden ſin detrimento de la humildad. mandar z fazer las coſas q̃ a ſu cargo pertenecen: con la templança que conuiene z apartando el coraçon de toda elacion como dize ſant auguſtin en la regla. Timore coraz deo prelatus ſubſtractus ſit pedibus veſtris. por temor de láte dios el perlado ſea humillado a vueſtros pies. mas por q̃ muchas vezes por la grande hũildad. es el perlado: dlos mallos ſubditos menoſpreciado z tenido en poco. anſi que viene endetrimento dela gouernacion: o cargo que tiene. es meneſter que alas vezes la encubra. moſtrando de fuera tanto rigor quanto conuiene para ſer obedecido. /no por el menoſprecio de ſu perſona meſma ſaluo por la conſeruacion dela autoridad de ſu regimiento. anſi como dize ſant auguſtin enla regla. Nec dum numium ſeruatur humilitas. regendi frangatur auctoritas. Porque guardando mucha humildad :no ſe quebrante la autoridad de regir/mas quando la humildad no fueſſe en detrimiento del tal regimiento ſaluo quanto ala meſma perſona queriendo ſe humillar a otros inferiores/de gran perfecion es ſegund aquello del eccleſiaſtico que dize. Quanto magnus es humilia te in omnibus. z coram deo invenies gratiam. capitulo tercio. Quanto fueres mayor tanto mas te omilla en todas las coſas z fallaras gracia delante de dios.

Capitulo. viij. de como ſe deue refrenar la lengua.

Ninguno pienſe que es humilde quando la lengua non refrena que como el freno dla lengua ſea la humildad la lẽgua deſenfrenada :coraçon ſoberuio demueſtra. E por tanto anſi como la humildad es primera entre las virtudes: anſi por conſiguiente el refrenar dela lengua anſi como dize vn ſabio. Virtutem primam puto eſſe compeſcere linguam. proximus illi deo eſt qui ſcit ratione tacere. Yo pienſo que ſea la primer virtud refrenar la lengua. E aquel es muy cercano a dios que ſabe callar por razon. E avnque aqueſto conuenga a todos: mucho mas alos religioſos. porque como dize enlos Prouerbios. In multiloquio non deerit peccatum. capitulo decimo. Enel mucho hablar non falleçera peccado. Anſi meſmo el eccleſiaſtico dize. Qui multis vtitur verbis: ledet animam ſuam. xx. capitulo. El que mucho habla dañara a ſu aia. cõuiene aſaber /o hablãdo algo dañoſo/o al menos ocioſo. dlo qual

se dara cuenta el dia del juyzio segun lo
dize el señor. Dico vobis quoniam om=
ne verbum ociosum quod locuti fuerint
homines reddent rationem de eo in die
iudicij Mathei.xij. yo vos digo que de
toda palabra ociosa que hablarē los ōbres
daran della razon el dia del juyzio. pues
si daremos cuēta delas palabras ociosas
que son las que ni dañan ni aprouechan
que sera delas que dañan: sigueſe que mu
cho mas seran demandadas. onde avnq̄
la palabra ociosa sea culpa lieue no se ōue
tener en poco porque quando se vsan dis
ponen a mayor pecado z muchedumbre
de culpas lieues agrauan mucho al aſa.
muy liuiana es vna pluma: mas muche=
dumbre dellas atormētarian la ceruiz del
que las llenaſſe anſi como faria vna gran
de piedra. pequeña es vna gota de agua
mas muchedūbre dellas hazen crecer los
rios z derribar los edificios. E por tāto
es muy prouechoso refrenar la lēgua. por
que del mucho hablar no fuyra el anima
de culpa segun aquello que dize. Mas qō
non habuerit operculum nec ligaturam ō
super īmundū erit. Numeri.xix. El vaſo
que no touiere cobertor porçima ni fuere
atado suzio sera. por guardar esta limpie=
za dezia dauid. Pone domine custodiā
ori meo: z hostiuz circunstancie labijs me
is. Pon señor guarda ala mi boca. z pu
erta al cerco delos mis lābrios.

Capitulo.ix. de como se siguē muchos daños de no refrenar la lengua.

MUchos daños se siguen de
no refrenar la lengua. El p̄=
mero es enel aſa por que co=
mo ya es dicho. del mucho
hablar no fuyra el aſa de macula. anſi co=
mo el rio quando crece que coje orruras
z suziedades. de aqueſto dize Job. Uir v̄
bosus non iustificabitur. xj. ca. El varon
parlero nō sera justificado. El segūdo da
ño es que acrecienta el peccado toda via
mas quando no se refrena la lengua des=
enfrenada ca no permanece en vn ser mas
siempre se alarga a peores cosas como di
ze sant gregorio. Isti sunt casus culpe cre
centis vt lingua cum non restringitur / ne
quaquā vbi cecidit iacet. sed semper ad ō
teriora descendit. Estas son las caidas ō
la culpa que crece: que quando la lengua
no es refrenada, no yaze donde cayo: mas
siempre a peores cosas deciende. El ter=
cero daño es enel cuerpo . anſi como fue
del que denuncio a David la muerte de
Saul z de Jonatas su bijo. que le man=
do matar dauid diziendo . Sanguis tu=
us super caput tuum. os enim tuum lo=
cutum est aduersum te. ij. regum. j. La tu
sāgre sera sobre tu cabeça que tu boca ha
blo contra ti. Por esſo dize enlos pro=
uerbios. Qui inconsideratus est ad loq̄n
dum sentiet mala. xiij. capi. El que no cō
sidera lo que habla: sentira males. conuie
ne asaber el que no mira las deuidas cir=
cunstancias que son cinco segun sant gre
gorio. La causa. la persona: el tiempo / el
modo: y el fruto / sentira males enel ani=
ma y enel cuerpo . por onde dize enlos p
uerbios . Qui custodit os suum / custodit
animam suam . xiij. capi. El que guarda
su boca: guarda su anima. porque como
adelante dize. Mors z vita in manibus
lingue. xviij. capitulo. La muerte z la vi=
da son enlas manos dela lengua . Por
esſo dize el ecclesiastico. Ante quam loqua
ris disce q̄ z qualiter loqui debeas. xviij.
capitulo. Ante que hables piensa que z
como deuas hablar . El quarto daño es
enla fama ca el que mucho habla es te=
nido por hombre liuiano z de poco seso
como dize sānt Isidro. Uor insipiētis in
multiplicatione sermonis. La boz del ne
cio es enel mucho hablar . E anſi meſmo
el ecclesiastico dize . In multis sermoni=
bus inuenietur stultitia. iiij . cap . En las
muchas palabras se hallara la locura .
E adelante dize . Stult⁹ v̄ba multiplcat.

x.ca. El loco multiplica las palabras . assi mesmo sola aquello delos prouerbios q̃ dize . Ubi plurima verba ibi frequenter egestas.xiiij.capitulo. Donde muchas palabras allies muchas vezes mengua ser dize sant gregorio. Cum multiplicitas in mone deprehenditur ⁊ non vitatur proculdubio intelligentie grauitas in sensu ꝺ negatur. Quando enel hablar se halla ꝓlixidad ⁊ no se refrena: sin duda se conoce faltar enel seso la grauedad ꝺl entendimiẽto. E aquesto mesmo se siente quãdo vno responde ante que oya segun aquello ꝺlos ꝓuerbios q̃ dize. Qui prius respõdet quã audiat stultũ se esse ꝺmonstrat. xviij.ca. el que responde primero que oya: loco se demuestra. Assi lo dize adelante. xxix. Uidisti hoiem velocem ad loquẽdum: stulticia magis speranda est quã illius correctõ. viste al hombre apresurado pa hablar: mas se deue esperar ꝺl locura que correctiõ. por esso dize el ecclesiastico. Antequã audias non respõdeas verbum. xj. ca. Ante que ꝺyas non responḋas palabra. Donde scriue enlos preceptos de pitagoras que como vno le preguntasse que haria para ser reputado entrelos discipulos sabios. Respondio diziendo. Serua silentiuz donec necessariũ sit tibi loqui. guarda silencio fasta q̃ te sea necessario de hablar. Assi lo dize tãbiẽ el sabio. Stultus si tacuerit sapiens reputabitur . prouerbio. xvij. El loco si callare sera tenido por sabio. El quinto daño es que los que hablan mucho sõ tenidos enel obrar para menos q̃ otros. como dize sant jeronimo en vna epla. Inter canes qui infirmior est magis latrat. Entre los canes el que es mas enfermo mas ladra. E el sesto daño es ꝺnuesto ca el parlero es tenido por mentiroso segun aq̃llo que sant Gregorio dize . Valde difficile est vt qui multa loquitur nõ mentiat: sicut qui frequenter iurat non euadet periurũ Muy difficile est que no miẽta el que mucho habla assi el que mucho jura no fuyra de perjuro. El setimo daño es que ninguno le osa descubrir sus secretos porque no pueden callar cosa que sepan segun aquello que dize el ecclesiastico . Cor fatui quasi vas confractum. xxj. ca. El coraçon del loco es como vaso quebrado . E dize adelante. In ore fatuorum cor illorum. el coraçon dellos es enla su boca. El octauo daño es discordia como dize sant gregorio, Qui linguan non refrenat concordiã dissipat . El que la lengua no refrena dissipa la concordia. onde sobre aquello q̃ dize. Lingua nostra ignis est. Jacobi . iij. dize la glosa. Lingua incontinẽs magnã materiam bonorum operum perire facit. La lengua no continente gran ꝑte de buenas obras haze perecer . ca la lengua desenfrenada pierde los amigos ⁊ multiplica los enemigos. E por tanto es a todos aborrecible segun aquello que dize el ecclesiastico . Temerarius in verbo odibil'erit. xix. ca. El temerario en su palabra sera aborrecible.

Capitulo .x. de como se conoce la temeridad dela lengua en quatro cosas principalmente.

En quatro cosas ꝑncipalmẽte se conoce la temeridad dela lengua. La primera es enel juzgar. que es cõtra aquello que dize. nolite iudicare ⁊ non iudicabimini. Matthei. vij. No querais juzgar ⁊ no sereis juzgados. La segũda es en dar cõsejo delo que no sabe que es contra aquello del ecclesiastico que dize. Si est tibi intellectus responde proximo. sin aũt sit manus tua super os tuũ. v. ca. Si tienes buẽ entendimiento responde a tu proximo . E si no põ tu mano sobre la tu boca . La tercera es en dar testimonio delo que non es segun aquello que dize. Falsus testis non erit impunitus. Prouerbioz. xix. El falso testigo no sera sin pena. La quarta es enla pertinacia no queriendo consentir a la buena razon / mas queriendo la conuẽcer con demasiadas palabras onde sobre

aq̃llo de job que dize. Vir verbosus non justificabitur dize la glosa. Mos prauorum est recte dictis non consentire quia legitur cultus justicie silẽtium. Costumbre es delos malos no consentir ala buena razon por que se lee que el culto dela justicia es el silencio. Onde hablando Hugo delas propiedades dela lengua dize assi enel segundo libro de anima. dicitur lingua quia lingit adulando: mordit detrahendo: occidit mentiendo: ligat z ligari non potest: labilis est z teneri non potest: sed labitur z fallitur: labitur vt anguilla. penetrat vt sagitta: tollit amicos: multiplicat inimicos. blanda est z subdola / lata z parata ad haurienda bona / z miscenda mala. dize se lengua porq̃ lame lisonjeando / muerde detrayendo / mata mintiendo liga z no puede ser ligada / es deleznable z no puede ser tenida: mas deleznase y engaña: deleznase como ãguilla: penetra como saeta. pierde los amigos / z acrecięta los enemigos: es blanda y engañosa: ancha z aparejada para sacar bię z mezclar mal. ca la lengua es como el sacadero del pozo que tal agua saca qual dentro la halla. Por esso dize Seneca que la ymajen del coraçõ es la palabra. porque qual es la palabra tal es el coraçon: que la vana palabra señal es de vana conciencia: segund aquello que dize. Ex habundantia cordis os loquitur. mat. xij. Del abundãcia del coraçon habla la boca. E por esso dize el sabio en sus prouerbios. Qui moderatur labia sua prudentissimus est. f. c. El que modera sus labrios aquel es muy prudente. Onde dize senec. Ad summã perfectionem rariloquium: tardiloquim breuiloqum te esse jubeo. para la suma pfecion: yo te mando que hables pocas vezes: tarde z breuemente.

Capítulo. xj. dlas murmuraciones.

Ontumelias detractiões sus surraciones / derisiões z malediciones: deue las fuyr el bombre assi como pestilécia por que como dize sãtiago. Qui detrahit fratri aut qui judicat fratrem suum detrahit legi z iudicat legem. iiij. ca. El que detrahe de su hermano o le juzga detrae dela ley de dios z juzgala la. Esto es por quanto la ley nos manda que amemos a nuestro prorimo z que no le juzguemos La todo el juyzio es dado al bijo de dios Joban. v. E por tãto el que detrae ỏ otro o le juzga: dino es de ser detraydo z juzgado assi como transgressor dla ley de dios z vsurpador del su juyzio. z por tanto es a dios muy aborrecible el peccado dela murmuracion. z muy empecible al mesmo que detrae que assi como el q̃ se echa la tierra enlos ojos assi ciega su entendimiento con su mesma murmuracion. por onde compara sant gregorio los que detraen de otros. alos que soplan enel poluo z se lo lançan enlos ojos diziendo. qd aliud detrabentes faciũt: nisi quod in puluerem sufflant z in oculos suos terram excitant. Que otra cosa hazen los que detraen sino soplar enel poluo z lançar se la tierra enlos ojos. Empero es de considerar que entre aquestas cosas hay alguna otra differencia. que contumelia es amenguar a otro por obra o palabra en su mesma presencia: lo qual es graue peccado segund aquello que dize. Qui dixerit fratri suo racha reus erit gehenne ignis. matb. v. El que dixiere a su hermano loco sera culpado al fuego del infierno. Detraer es dezir mal de otro en su ausencia. z por tanto son cõparados los que detraen ala serpiente que muerde callando segun aquello que el ecclesiastico dize Si morde at serpens in silentio nihil eo minus habet qui in occulto detrahit. c. x. no es menos el que detrae ascondidamente: q̃ quã do muerde la serpiente callando. E la cõpañia delos tales nos amoneste el sabio

q̃ fuyamos diziendo. Cum detractoribus ne comiscearis. puer. xxiiij. con los detratores no te mezcles. onde dize la glosa q̃ por este vicio especialmẽte se pone a peligro todo el genero humano: porque pocos o ningunos son que alomenos con alguna lleue palabra no diga contra la fama ỹ otro cuyo daño es mayor q̃ no el daño dela hazienda segũ aq̃llo q̃ dize. Melius est nomen bouum quã diuicie multe prouer. xxij. Mas vale buen nombre que muchas riq̃zas. porende nos amonesta el ecclesiastico diziendo. Curã habe de bono noie: hoc eni magis pmanebit tibi q̃p mille thesauri magni z preciosi. xlj. c. Tẽ cuydado por hauer buen nõbre cõuiene a saber por virtutes z permaneceran contigo mas que mil tesoros grandes z precios os. z por tanto de tracr de otros es peccado muy aborrecible a dios: como dize el apostol. roma. j. onde dize la glosa que por esso lo dixo el apostol porque no se piẽse que es cosa lleue porque cõsiste enlas palabras. Susurron se dize el que siembra discordia entre los amigos diziendo mal del vno ala oreja del otro: como dize sant ysidro enel libro delas thimologias. y este vicio por semejante es muy aborrecible a dios como dize enlos prouerbios. Sex sunt que odit dñs z septimum detestatur anima eius. vj. cap. Seys cosas aborrece el señor z la setima es abhominable ala su anima. z pone las luego diziẽdo. O culos sublimes: linguam mendacem manus infundentes innocuum sanguinẽ: cor machinans cogitationes pessimas: pedes veloces ad currendum in malum: proferentem mendacia testem fallacem z eum q̃ seminat inter frates discordias. quiere dezir Los ojos altos z presumptuosos. la lingua mentirosa: las manos q̃ derraman la sangre inocente: el coraçon que piensa peruersos pensamientos: los pies que son prestos para el mal: el falso testigo q̃ dize mentira. z la septima es el que siembra discordia entre los berinanos: conuiene asaber entre los prorimos segund aq̃llo que dize el ecclesiastico: Vir peccator turbabit amicos z in medio pacem habẽtium immittit inimiciciam. xxviij. capto. El hombre peccador turbo alos amigos z mete enemistad en medio delos que tienen paz. E dize adelante. Susurro bilinguis maledictus: multos enim turbauit pacem habentes. El susurrõ z de doblada lengua maldito sera que a muchos turbo que tenian paz. Por esso dize enlos pronerbios. Susurrone subtracto iurgia conquiescunt. xxvj. c. Quitado el susurron cessan las contiendas. De aqueste nos amonesto el leuitico que fuyamos diziendo. Non eris criminator nec susurro in populis. xix. No seras criminador/ ni susurrõ enlos pueblos. Derisores son los que burlan y escarnecen de otros. onde delos que escarnecen de dios dize ysayas. Cui exprobrasti z quem blasfemasti z super quem exaltasti vocem tuã. ysay. xxxvij. z iiij. regum. xix. a quien escarneciste z a quien blasfemaste z sobre quien exaltasti la tu boz. z dize adelante. Ad sanctum israel. al santo de israel. Delos que escarnecen de sus padres dize enlos prouerbios. O culus qui subsanat patrem z despicit partum matris sue effodiant eum corui de torrentibus z cõmedant cum filij aquile. xxx. c. El ojo que sosana al padre z despreçia el parto dela madre saquen le los cueruos delos arroyos / z coman le los bijos del aguila. Delos que escarnecen delos justos dize job. Deridetur iusti simplicitas. xij. capitulo. La simpleza del justo es escarnecida. E dize adelante. Lampas contempta parata ad temipus statutum. Lampara menospreciada: conuiene asaber: delos mundanos q̃ escarnecen delos que no curan destas cosas mundanas: aparejada empero z guardada para el tiempo establecido conuiene asaber dela bienauenturança. Onde delos tales escarnecedores dize enlos prouerbios. Ipse deridet illusores. iij. capto.

derisores

El conuiene saber dios escarnece alos escarnecedores. Dauid ansi mesmo dize. Qui habitat in celis irridebit eos z dñs subsanabit eos. El que mora enlos cielos los escarnecera y el señor los sosañara. de los que maldizen dize el apostol. Que no posseeran el reyno de dios. j. cozin. vj. por onde nos amonesta diziendo. Benedicite z nolite maledicere. roma. xij. Bendezid z no querays maledezir. Por lo q̃l dize sanctiago. Si quis non offendit in verbo hic perfectus vir est. iij. c. El que a otro no offende cõ su palabra aquel es varon perfecto como si dixiesse el que en publico ni en secreto: cõ verdad ni falsedad no habla en offensa de otro aquel es varõ perfecto.

Capitu. xij. de como es malo murmurar delos muertos.

NO solamẽte es malo ỹ traer delos biuos: mas tam bien delos muertos segund se lee de vn monje de vn monesterio de san gregorio de roma que como hoviesse ayuntado cierto peculio. Aparecio sant gregorio a otro monje z dixole que dixiesse a aquel monje que lo distribuyesse z fiziesse penitẽcia. El qual lo puso assi en obra. Empero ansi fue luego castigado de dios con tal fiebre que desde vn dia por la mañana fasta la hora de tercia del tercero dia fue tanto el encẽdimiento dela fiebre que se le arranco la lengua de la boca: z finalmente espiro. E como esto viessen los monjes enderredor cantando los psalmos delos finados començaron entre el canto a murmurar ỹl muerto. El qual començo luego a rebiuir z abriendo los ojos dixo. Dios vos perdone hermanos porque aueys querido detraer de mi: que grande impedimento me haueys puesto porq̃ seyẽdo en vn mesmo tpo acusado ãsi de vos otros como del diablo: no sabia a qual acusacion respõder primero. z por tanto quando alguno passare deste siglo no querays detraer del. mas aued cõpassion ayudandole con vuestras oraciones por que va con su enemigo a juyzio ante tan estrecho juez. que yo estoue conel diablo a juyzio. E ayudando me sant gregorio respondi bien a todas sus objeciones saluo a vna tã solamente de que fuy cõuẽcido: z no me pude librar. por la qual fuy atormentado ansi como vistes. z como los monjes le preguntassen que cosa era aquella: dixo no lo oso dezir. porque quando a vos otros me mando venir sant gregorio. el diablo se querello mucho dello pẽsãdo que dios me embiaua aca para que hiziesse penitencia porello. z luego a grãdes bozes dixo. O andrea o andrea enese te año perezcas que con tan mal consejo me compeliste a este peligro. z reboluiendo los ojos muy terriblemente espiro. E hauia enla cibdad vn hombre que llama uan andrea el qual enel momento que el muerto houo aquello dicho cayo en tan graue enfermedad que cõsumidas ya las carnes no podia morir. fasta tanto que fizo llamar todos los monjes de aquel monesterio. z les confesso publicamẽte como conel monje muerto hauia tomado vnas escrituras del monesterio z dado las a otros por cierto precio. z como lo houo dicho luego espiro. Ansi mesmo se lee enla estoria del dia delos finados. que estando vn cauallero en su cama acostado con su mujer. le aparecio otro cauallero muerto. z le reprehendio porque estaua murmurãdo del. E por tanto mucho se deue fuyr este vicio dela murmuracion porque aunque lo que se dize sea verdad siempre es peccado quando de alli no se espera alguna vtilidad saluo gana de dezir los defectos ajenos: enespecial alos religiosos mas que a otro ninguno conuiene mucho poner gran freno ala lengua como dize santiagõ. Si quis putat se religiosum esse nõ refrenans linguam suam huius vana est

religio capitulo primo. Si alguno se pie sa que es religioso no refrenando su len= gua vana es su religion: ca no es verdade ro religioso el que enla lengua y encl vie= tre no es continente. como dize sant gre= gorio en sus dialogos que como muriesse vna monja la qual era casta de su cuerpo y dissoluta dela lengua. despues que en= terrada enla yglesia fue visto enla noche como la partian por medio del cuerpo. E desde la cinta arriba quemaron en vn fue go y la otra mitad dexaron entera. y lue= go otra dia fueron ala yglesia y ballaron la señal del fuego enlas piedras assi co = mo si fuera quemada en fuego material.

La.xiij. de como no deuemos oyr alos que detraen de otros.

Assi como es malo detraber de otros. assi es malo oyr a los que detraen por que co = mo dize el apostol. digni sunt morte: non solum qui peccata faciunt: sed etiam qui facientibus peccata consentiũt roma.j. dignos son de muerte no solamẽ te los que hazen los peccados: mas tam bien los que los consienten. onde dize sãt bernardo detrabere: aut detrahentem au dire quid horum dannabilius sit non faci le dixerim. Detracr o oyr al que detrac: qual desto sea peor no me es facil delo de zir. poresso dize sant jheroni. Cave ne alijs detrabas: aut alios audias detraben = tes. guardate q̃ no ỏtrayas ỏ otros ni oyas alos que de detraen. Tam bien el eccleſia stico dize. Sepi aures tuas spinis y lin = guam nequã noli audire. xxviij.c. Cierra tus orejas alas espinas. y no quieras oyr la mala lengua. y enlos prouerbios dize Remoue a te os prauum: y detrabencia labia sint procul a te. iiij. ca. aparta de ti la mala boca. y los labrios que detraen sean lexos de ti. Onde se deue notar que si el que oye detraer de otro induze a ello al que lo dize; o alomenos le plaze ỏlo oyr por el mal o embidia q̃ tiene cõtra el otro de quien se dize: no menos peca enlo oyr que el otro enlo dezir. mas si el que oye ỏ traer no le plazedello: saluo que por negli encia temor o verguença no resiste al que detrae reprehendiendo le o por otra qual quiera manera es torbandolo no peca mu cho menos q̃ el mesmo q̃ detrae. porq̃ aun que sepa que lo que se dize es uerdad. le de ue reprehender diziendo le como peca en murmurar de su prozimo o alomenos le deue mostrar enel gesto como le pesa delo oyr segũ aquello delos prouerbios que di ze. Ventus aquilo dissipat pluuias y fa= eies tristis linguam detrahentem. xxv.c. El viento de aquilon deshaze las lluuias y la faz triste ala lengua que detrahe. por esso dezia David. Detrahentem secreto prozimo hunc persequebar. al que ensecre to detraya de su prozimo yo lo perseguia.

La.pitulo.xiiij. de como deue mos sofrir en paciencia las murmuracio nes y males que nos dixeren.

Dize que como ya es dicho el verdadero omilde deue suf= frir en paciencia de ser tracta do menospreciadamente. E no hay eneste mundo hombre por bueno y sancto que sea que é alguna manera no sea detraydo segund se escriue. vj.q.j. que muchas vezes permitte el señor que se le= uanten malas lenguas contra los buenos porque se humillen y no se ensoberuezcã por el alabança que delos otros diuulgã assi como acaecio al apostol sant pablo quando dixo. per infamiam y bonam fa= mam. vt seductores y veraces secunda co rinthiorum sexto. por la infamia y la bue na fama. como engañadores y verdade= ros. porque assi como vnos le loauan de bueno y todos los otros apostolos. Assi otros murmurauan y dezian mal dellos por tanto mucho es necessaria la pacien= cia en semejables cosas. Pues varones

tan perfectos no pudieron eneste mundo passar sin detraciones de malas lenguas E aun lo q̃ mas es ni jbu xp̃o regla dela suma perfecion. pues q̃ nos cõturbamos nosotros malos z pecadores z dignos de toda reprehension/que silos denuestos nos entristecen z las alabanças nos alegran: ya no somos buenos como pensamos: mas dinos de ser detraydos. palabras son q̃ por el ayre bolan z al cabello ó la cabeça no enpeçẽ: quales somos antedios de antes: tales quedamos despues. E aun mucho mejores si en paciẽcia las sofrimos. que anssi como la lima alimpia al fierro: anssi nr̃as animas son alimpiadas por la paciencia delas semejables cosas. porõde dezia el ꝓpheta. Qui inquirebant mala mihi loquuti sunt vanitates z dolos tota die meditabantur. Los que me querian mal bablaron vanidades / z pensauan todo el dia engaños. z dize luego. Ego aũt tanq̃ surdus non audiebã: z sicut mutus non aperiens os suum. mas yo anssi como sordo non oya: z anssi como mudo que no abre la su boca. y en otra parte dize. Posui ori meo custodiam cũ cõsisteret aduersum me peccator. puse guarda ala mi boca: quando el peccador estaua contra mi. Pues anssi nos conuiene contra el cuchillo dela mala lengua poner el escudo dela paciencia dando lugar ala yra del que habla segund aquello que dize el ecclesiastico. No litigues conel pleyto z no pornas leña eñl su fuego. c. viij.

La. xv. quando conuiene repeler las detraciones.

Algunas vezes conuiene repeler las detraciões z no dar lugar aque la mala lengua se estienda tanto ãnto quiere manifestando el hombre su inocencia. E alimpiando su fama con toda humildad z templança. z aquesto no por cõdicia de la propria honrra: mas por el biẽ de otros Lo vno por el bien del que haze la contumelia. por refrenar su osadia para que no se estienda a mas: ni se atreua a otro tãto. segun aquello delos ꝓuerbios q̃ dize Responde stulto iuxta stulticiam suã ne sapiens videatur. xxvj. c. Responde al loco segund su locura porque no se tenga por sabio. E lo otro es por el bien de otros. quando por las contumelias z males que de nos dizen se puede impedir. lo que en nos otros podemos aprouechar. como dize sãt gregorio enla nouena omelia sobre el ezechiel. Qui quorum vita in exemplo imitationis est posita. debent si possunt detrahentium sibi verba compescere. ne eorum predicationem non audiant que audire poterant: z ita in prauis moribus remanentes bene viuere contẽnant. Aquellos cuya vida es puesta en exemplo para la seguir deuen si pueden refrenar las palabras delos que detraen. porque no dexen de oyr su doctrina los q̃ la puedieren oyr. E anssi quedando ensus malas costumbres dexen de bien biuir. Onde por semejãtes cosas que son por respecto del bien del prohimo z dela honrra de dios. muy bien conuiene repeler las tales contumelias moderadamente z segũ que la caridad lo requiere: mas no por codicia dela propria honrra. La seria contra la humildad. z por tanto quando ¡tal fruto en otros no esperamus hazer antes deuemos sufrir callando como antes dixymos. segũ aquello delos prouerbios que dize. Ne respondeas stulto iuxta stulticiam suam ne ei similis efficiaris. viceximo sexto capitulo. No responbas al loco segund su locura: por que no le semeses.

Capitulo. xvj. de como deuemos amar al prohimo z perdonar las injurias.

POrque como ya es dicho: toda la perfecion de nra vi- consiste enla caridad: por tanto aquel es varon perfecto q̃ es cumplido de caridad. El que anda en caridad no puede errar que la caridad benina es ꝛ paciente no es invidiosa ni se goza con el mal del proximo: no es soberuia ni cobdiciosa ni desea lo ajeno: mas antes da lo suyo no escarnece ni murmura ó nadie mas ante los males ajenos siente como suyos: todas las cosas sostiene ꝛ sufre cõ paciencia: ama la verdad ꝛ aborrece toda mentira. ꝛ todas las cosas dispone graciosamente. no piense que tiene caridad y es amigo de dios: el que desama asu proximo. que jhu christo dios ꝛ hombre es: pues a jhesu christo desama: el que al hõbre desama: que ansi como jhesu christo no es tan solamente dios: ni tan solamente hõbre: mas jũtamẽte dios ꝛ hõbre. Ansi no puede ser caridad de dios sin el ꝓximo ni ỏl ꝓximo sin dios. Estas son dos alas cõ que podemos bolar fasta el ciclo. ꝛ los dos costados dela escala de jacob por do subian ꝛ decian los angeles leemos que dio el señor a sus discipulos el espiritu sancto primeramente enla tierra como hombre conuersante. ꝛ despues delos ciclos como dios presidẽte. enla tierra porq̃ fuesse amado el ꝓximo ꝛ ỏlos cielos porq̃ fuesse dios amado. Si algun ombre rico ꝛ poderoso nos biziesse hijos adoptiuos y herederos delo suyo: quantas menguas ꝛ injurias por su amor sofririamos: ꝛ por el reyno delos cielos no querremos a dios complazer. Oyamos lo quel señor dize. Diligite inimicos vestros: benefacite bis q̃ oderunt vos. luce. vj. Amad a vuestros enemigos ꝛ hazed bien alos que vos aborrecieron. ꝛ dize luego. Benedicite maledicentibus vobis ꝛ orate pro calumniãtibus vos. Bendezid alos que vos maldizen ꝛ orad por los que vos persiguen Pues que escusacion ternemos si non amamos saluo alos que bien nos hazen: o que galardon mereçeremos. oyamos lo que adelante dize. Si diligitis illos qui vos diligunt: que vobis est gracia: nam ꝛ peccatores diligentes se diligunt: ꝛ si benefeceritis bijs qui vobis benefaciunt. q̃ vobis est gratia siquidem ꝛ peccatores hoc faciunt. Si amays a los que vos aman que gualardon mereceys que los pecadores aman tan bien a quien los ama. ꝛ si bazeys bien a quien vos baze biẽ que galardon mereceys que tan bien los pecadores lo bazen. pues concluye diziendo que amemos anfos enemigos. ꝛ bagamos bien a quien nos baze mal. ꝛ que seamos misericordiosos ansi como el padre nuestro celestial: pues q̃ nos aprouecha demandar a dios perdõ: si no queremos perdonar. que el señor dize que no seremos perdonados: oyamos como. Si enim dimiseritis hominibus peccata eorum dimittet ꝛ vobis pater vester celestis delicta vestra. si autẽ non dimiseritis hominib⁹: nec pater vester dimittet vobis peccata vestra matb. vj. Si perdonardes alos hombres las sus culpas pdonar os ba el vuestro padre celestial las vuestras. ꝛ si alos hõbres no perdonardes tan poco el vro padre celestial vos pdonara vnestros pecados. aq̃sto demandamos que nos sea otorgado: quãdo enel pater noster dezimos. Dimitte nobis debita nostra sicut ꝛ nos dimittimus debitoribus nostris. ansi nos perdona las nuestras deudas como nos perdonamos alos nuestros deodores. ninguno pues se engañe que si aun hombre solo aborrecemos fuera somos de caridad: ꝛ poco nos aprouecha el bien que bazemos Ansi lo dize el señor. Si offers munus tuum ad altare ꝛ ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid aduersum te: relinque munus tuum ante altare ꝛ vade prius reconciliari fratri tuo ꝛ tunc veniẽs ofieres munus tuum. mat. v. Si offreçes el tu don al altar. ꝛ alli te acordares que tu hermano tiene algo concra ti: dexa allí ante el altar la tu offrenda: E ve primero ꝛ reconcilia te con tu hermano: y entonce ven ꝛ offreçe tu don: pues ninguno sin caridad presuma de su castidad ni de limos mosnas ni ayunos: ni de oraciones: ni de

otros bienes algunos que con ninguna cosa podra a dios a plazer en tanto que al prohimo oborrece. pues por nos hazer amigos del hombre enemigo nos hazemos amigos de dios: y del juez riguroso hazemos padre piadoso por que el que ama a su prohimo cumple la ley / como lo dize el apostol. Qui diligit prohimum suum legem adimpleuit. roma .xiij. El que ama a su prohimo cumple la ley. Estienda pues la caridad por todo el mundo. el que amigo quiere ser de jhesu christo que ni ay cosa mas ael aplazible ni al diablo: mas aborrecible que es la caridad: porque como dize sant Juan. omnis qui odit fratrem suum homicida est. prima Johānis tercio. qualquiera que aborrece a su hermano es homicida.

Capitulo. xvij. de como deuemos conuersar enla religion.

QUes la dilecion fraterna es a todos tan necessaria quanto mas conuenga alos religiosos. como dize el señor. In hoc cognoscent omnes quia discipuli mei estis si dilectionem habueritis ad invicem Jo. xiij. Enesto conoceran todos que soys mis discipulos: si vos amardes los vnos alos otros enla hermandad onde reyna la imbidia. discordia y enemistad. El monesterio es infierno y los que moran enel son diablos. mas onde reyna la paz y amor. El monesterio es parayso. y los que moran enel son angeles. no es pequeña cosa enla religion conuersar con todos amigablemente y con caridad. mas muchas vezes conuiene que assi mesmo desplega /el que a. otro ha de complazer En quien es pefecta caridad facil le es negar su mesma voluntad como dezia el apostol. Si esca scandalizat fratrem meum non manducabo carnem in eternum ne fratrem meum scandalizem. j. corinthio. xviii. Si el manjar escandaliza a mi hermano. nũca jamas comere carne porque non escandalize a mi hermano. Pues si delo que era licito se queria el apostol abstener por no escandalizar al hermano quanto mas conuiene fuyr delo que es ilicito y tiene especie de mal. dize iesu christo. Ue homini illi per quem scandalum venit. Mathei. xviij. Guay de aquel hõbre por quien viene escandalo. E dize adelante. qui autem scandalizauerit vnũ de pusilis istis qui in me credunt: expedit ei vt suspendatur mola asinaria in collo eius y demergatur in profundum maris. El que escandalizare a vno de aquestos pequenuelos que en mi creen. mejor le seria ser lançado enel mar con vna gran piedra atada al cuello. como si diziesse que le seria mejor morir muerte corporal: q̃ la pena que enel otro mundo aura por los tales escandalos. E avnque aquesta sentencia sea general a todos los escandalosos. Empero principalmente fue dicha contra los apostolos porque contendiã sobre la mayoria. ca podieran de alli tomar mal exẽplo los que ala fe se auiã de cõuertir y ansi perderlos. como acaece enel tiempo ó agora que por las discordias y escandalos que mueuen algunos entre sus religiosos queriendo mayorias y onras o procuran dolas para quien mas les agrada y son a sus voluntades conformes. y no para los que son mas abiles y para ello pertenecientes. o por otros malos exemplos se escandalizan los legos y pierden la deuocion y avn dexan muchos de entrar enla religion y quedan conuersando cuel siglo entre los lazos del enemigo. porõde se puede dezir por los tales escandalizadores. Guay de aquel ombre por quien el escandalo viene.

Captu. xviij. de como ninguno deue importunar a su perlado: por que le de licencia para lo que dessea.

NIngũ deue importunar a su perlado por licencia para hablar o para otra cosa alguna que a si mesmo engaña el que trabaja porq̃ su padre spũal le mãdelo q̃ a el aplaze segũ su ꝓpia volũtad y q̃ndo por alguna necessidad ouiere licencia para hablar con otro defuera: hable solamen-

te ólas cosas necessarias ꝛ licitas, ꝛ no ólas otras. ca la intencion del perlado que da la licẽcia no se ẽdereça a semejables cosas saluo a aquellas que segun dios ꝛ buena conciencia se puede dezir: mayormẽte los escandalos ꝛ defectos delos bermanos ó casa que pueden ser enxemplo de mal: nũca a padre ni bermano pariente ni amigo se descubran jamas.

Capitulo.xix. ólas abusiones del claustro.

DIze ñ Ugo que las abusiones del claustro por do se destruye la religion son doze cõuiene a saber. El perlado negligente: El discipulo desobediente el mancebo ocioso: el viejo obstinado en mal. el monje curial. el monje que busca pleytos el abito precioso: el manjar escogido. rumor enel claustro. contienda enel capitulo. dissolucion enel choro. ꝛ poca reuerencia acerca del altar. ꝛ sant bernardo dize que dos cosas son las que confonden ꝛ destruyen la religion: conuiene asaber. el viejo vicioso ꝛ loco. y el mancebo temerario ꝛ sin reuerencia. ꝛ dize mas. que tres virtudes son las que conuienen alos moços conuiene asaber que sean vergonçosos: callados ꝛ obedientes. ca no es duda q̃ el q̃ aquestas touiere / ꝛ con estudio las guardare que pueda subir ala cumbre de todas las virtudes.

Capitu.xx. de como se deue reprimir el aspecto vano.

MUcho se deuen comprimir los ojos ansi como robadores. ca escrito es. Ascendit fenestras oculorum meorũ mors intrauit in animã meã. por las ventanas delos mis ojos: entro la muerte ala mi anima. Quiẽ mas santo que dauid ꝛ mas sabio q̃ salomon, ambos por la vista cayeron en adulterio. ꝛ dauid in homicidio. q̃ aprouechan al castillo grãde caua ꝛ fuerte muro: si alos enemigos abren la puerta. oraua dauid diziendo. Auerte oculos meos ne videant vanitatem. aparta señor los mis ojos que no vean vanidad. q̃ son todas las cosas deste mũdo sino vanidad de vanidades como dize el sabio: ꝛ todo vanidad. pues que cõuiene mirar: lo q̃ no conuiene dessear. Quien aparta sus ojos destas vanidades: contemplara con el espiritu las cosas ecclesiales. ca la vista del ojo roba el coraçon: mal puede guardar el coraçon quien la vista derrama: nirecoger su vista quien fuera dela ecla quiere andar. que es andar vagando fuera dela cela: sino derramar el coraçon por diuersos logares. con leña piensa matar el fuego el que al ojo piensa fartar. cõmo dize el sabio. Non saturator oculus visu nec auris auditu. eccliã. j. no se farta el ojo de ver ni la oreja de oyr. de onde nos viené tẽtaciones ꝛ ósocõsolaciones ꝛ turbaciões sallo de nros ósordenados ósseos como dize el apostol. Unusqqz vo tẽptat acõcupiscẽtia sua. jaco. j. cada vno es tẽtado ó su mesma cõcupiscẽcia. pues neguemos nuestros defectos recogiẽdo nro coraçõ: ꝛ dẽtro ó nos fallaremos la cõsolaciõ ꝛ ósocãso q̃ fuera no podemos fallar. ca jẽu xpo no se falla ẽlas cosas exteriores. mas enlos coraçones ꝗetos ꝛ sin mũdanas affeciones.

Captu. xxj. de como se deue fuyr la familiaridad delas mugeres.

LOs religiosos deuẽ mucho fuyr la cõuersaciõ delos hõbres: mas sobre todo la ólas mugeres: porq̃ como dize sãt jeroni. Nõ potest qs totamẽte cõtẽplari deũ q frequẽtia vxẽ mlierũ. no puede biẽ cõtẽplar a dios / el q̃ mucho tracta cõlas mugeres: ꝛ por esso por buenas ꝛ sãctas que sean deuen se amar con caridad: ꝛ fuyr su familiaridad: que muy pocas vezes se ballan los remedios dela salud onde son los peligros de la muerte.

o pór que como dize sant Juan chrisosto mo. Facies mulieris sagitta est venenosa El rostro dela mujer saeta es ponçoñosa por esso dezia job. pepegi fedus cũ oculis meis vt ne cogitarem quidem de virgine. xxxj. yo puse ley alos mis ojos: pejor no pensar enla virgen. z dize sant Augustín que con las mugeres no se deue hablar muy suaue mas como aspero: rezio z breuemente. E aunq̃ sean santas no las esquiuar menos: porque tanto quanto mas santas tanto el dulçor dela blanda palabra enflama el coraçon: z dize mas: cree me q̃ yo lo se por esperiencia: y te hablo en jhesu christo que no miento: q̃ yo falle auer caydo cñsta pestilẽcia so los cedros del libano de cuya cayda no presumia mas: que de jheronimo z ambrosio. Por esso dize sant ysidero. Si vis a fornicatione esse tutus esto a muliere corpore z visione discretus. solilogorũ li. ij. Si geres ser seguro dela fornicacion apartate dela mujer cõel cuerpo z conla vista. Dn de dize sant jheronimo. Mundus z mulieres non melius quã fugiendo vincunt. El mundo z las mugeres no se pueden mejor vencer q̃ fuyendolos. E dize mas no confies enla castidad que has guardado: que ni eres mas fuerte q̃ sanso ni mas sancto que david: ni mas sabio que salomon. Pues si dixeres muerto es ya mi coraçon. digo que el diablo biue, cuyo resuello le haze arder segund aquello de job que dize. Halitus eius prunas ardere facit. xlj. c. El su soplo haze arder las brasas porque muchas vezes parece q̃ esta muerto el carbon q̃ndo esta cubierto de paresa. E como es tocado quema. E q̃ndo el diablo vee dos carbones juntos no cessa de soplar fasta que los haze arder. Porende dize sant gregorio que el que consagra adios su cuerpo por castidad: en tanto que es enesta carne mortal: no deue creer que sea ensi muerto del todo el fuego dela concupiscẽtia carnal. Porende dize Basilio. Flecte amorem tuum ab amore mulierũ ne te ab amore dei excludant. Quita tu amor del amor delas mugeres por que no te aparten del amor de dios. E dize mas: no quieras llegar ala carne dela mujer porque porel tacto no se enflame tu coraçon. que ansi como el feno quando se llega al fuego se quema: ansi el que toca la carne dela mujer no fuyra sin daño. Dnde dize sant jheronimo de dos cosas vituperan z confonden mucho alos religiosos cõuiene asaber la familiaridad delas mugeres: y especialdad delos manjares. E por tãto el religioso que tales familiaridades procura ni da de si buen exemplo: ni se escapara de macula. ni se puede llamar casto el que se deleyta. onde la castidad se pierde: mayormente solo cõ so la nunca se deuen apartar en quanto pudieren: ni aguardar para la visitacion tiempo de soledad. por que por buenos q̃ buenos que sean q̃ sus hablas z desseos santos z segund dios acaece muchas veges que el amor que comiença segund el espiritu se acaba segund la carne. por que el diablo engañoso z sotil asconde los lazos dela temtacion carnal enel comienço dela tal familiaridad. con temor que si entonce los estimulos de aq̃l pecõ fuessẽ sentidos: se apartarian del amor que se han el vno al al otro. E por esso cessa de temtar fasta que por luenga familiaridad: z z loca seguridad son firmados en tal manera que abun que sienten ya el peligro dela temtacion no se puedan salir z librar del lazo en que estan por no entristezcer el vno al otro. z touiendo se por desleal el que del otro se apartarse. E ansi preso y encadenado consienta ala voluntad del otro enel pecado. por lo q̃l dize sant bern. q̃ morar cõla mujer z no ꝑ ẽlazado ỹla cõ cupiscentia carnal: lo tiene por mayor cosa que resuscitar los muertos: porõde nos amonesta el sabio diziẽdo. In medio mulierum noli comorari. de vestimentis eniz procedit tinea: z a muliere iniquitas viri. ecclesiastes. xliiij. No quieras estar ẽtre

las mujeres que dela vestidura sale la po
lilla z dela muger la maldad del varon.

Capitulo. xxij. dla onestidad

EL buē religioso ansi se de=
ue dar ala onestidad que no
menos la guarde estando
solo que si estouiesse acom=
pañado como dize seneca. Non vivas a
liter in solitudine q̄z in foro. no biuas de
otra manera en soledad q̄ enla plaça. esto
es por dos cosas: lo vno por que aunque
delos hombres no seamos vistos siem=
pre somos antel acatamiento de dios: al
qual no sola mente son manifiestas nue=
stras obras. mas aun los secretos del co
raçon segun aquello que dize. Homo eni
videt ea que apparent. dñs aūt intuetur cor
prima. roma. xvj. Los hombres veen lo
que parece: mas dios acata el coraçon. E
por tanto ansi deue el religioso estar enlo
secreto que si fuesse visto delos hombres
no houiesse confusion. porque si en presen
tia delos hombres nos onestariamos: q̄n
to mas respecto del acatamiento de dios
que vee z acata en todo logar: como dize
el apostol. Omnia sunt nuda z apta ocu=
lis eius hebreorum. iiij. todas las cosa sō
desnudas z abiertas alos sus ojos. Lo
segundo es porque la honestidad cōtinua
da dispone mucho ala virtud. y engendra
enel hombre habito de hermosura. z aun
no solamente se deue onestar el ombre q̄n
to assi mesmo: mas mucho mas quanto
alos otros ansi en castigādo como en ha
blando o en obrando: ca no cōuiene al va
ron perfecto castigar cō bozes z clamores
ni calūniar z repetir mucho los yerros: ma
yormēte do se espera correcion. mas con
breues palabras dar fin ala reprebēsiō: z
aun poner luego melezina cō palabras d
consolaciō: ansi como faze el fisico q̄ pone
el vnguēto dspues q̄ abrella llaga: z guar
da se de fazer cosa de liuiādad ansi como
seria cantandole por manera de escarnio/
z mostrādo le q̄ le plaze enle auer de casti
gar d fazīendo ademanes con las manos
z diziendo retruecanos z cosas semejātes
ni deue entre si andar cantādo por casa cā
tarcillos buenos ni malos/ni respōder a
nadie por manera de desden aunque sim=
plemente pregunte palabra suzia torpe z
desoncsta de su boca no sea oyda: ni saga
cosa q̄ no pertenezca a persona onesta z d
pfecion: mas todo lo q̄ fizicre sea muy ho
nesto z biē ordenado como dize el apostō
stol. Dia aūt honeste z scōm ordinē fiant
ī vobis. j. cor. xiiij. todas las cosas scā he
chas en vosotros onesta z ordenadamēte

Capitu. xxiij. dela ypocrisia.

MUcho sō aborrecibles a di=
os los ypocritas porq̄ todas
sus obras bazē por ser vi=
stos dlos hōbres como se es
crive mat. xxiij. querē parecer vno z ser o=
tro. Simulan ante los hombres sancti=
dad z sō sus coraçones llenos de maldad
como dize enlos .puerbios. Quādo sub
miserit vocē suaz ne credideris ei: quoniā
septē negtie sūt in corde illius. xxvj. c. q̄n=
do bomullare la boz no le creas: por q̄ sie
te maldades sō enel su coraçon. dlos q̄les
se escrive. Simulatores z calidi puocāt
irā dei. job. xxxvj. Los simuladores y ēga
ñadores. puocā a dios a yra. onde la glo
sa q̄ los simladores vno dizē z otro bazē
simulā scidad z siguē maldad: tracē aparē
cia de omildad z sō llenos de soberuia: a
monestā castidad/y ellos no la amā: pdi
cā pobreza z sinchē las bolsas; dā bozes
q̄ fuyā las vanidades dl mūdo: y ellos vā
tras ellas: hablā biē z obrā mal. en figura
dlos q̄les maldixo el señor ala higuera q̄
tenia fojas z no fruto. onde dize sāt jero.
Erubescat pdicator doctor vt plat⁹ q̄uis
pclara doctrina fulgeat: quē ppia cōcie=
cia repbēdit. frustra eni lingua pdicat pau
ptatē z docet elimosnas q̄ diuiciis timet.
Haya verguença el predicador dotor/o
perlado aunque resplādezca por clara do
trina: al qual reprende su propria concien=
cia que en vano predica pobreza y ense=

ña limoſnas la lengua q̃ con riquezas ſe enſoberueçe: porello dize ſeneca. Quod ſẽtimus loquamur ꝛ quod loquimur ſentiamus. bablemos lo que ſentimos: ꝛ ſintamos lo que bablamos. Onde ſobre aquello de yſayas que dize in tribus annis. ꝛc. xvj. c dize la gloſa de ſãt jeronimo. In cõparatione duorum malorum: leuius eſt a perte peccare quã ſanctitatem ſimulare. encomparaciõ de dos males mas leue es peccar abiertamente q̃ ſimular ſantidad. Eſto es porque como dize el meſmo ſant Jheronimo. La ſanctidad ſimulada: es doblada maldad como dizela gloſa ſobre aquello del primero de job q̃ dize. Sicut domino placuit. onde dize que juſticia ſimulada no es juſticia: mas doblado pecado. E ſobre aq̃llo de jheremias que dize. Maior effecta eſt iniquitas peccati filie populi mei peccato ſodomorum. threnorum. iiij. fecha es mayor la maldad del peccado dela bija del mi pueblo: que el pecado delos de ſodoma dize la gloſa. llorã ſe las maldades del anima q̃ cae en ypocriſia: cuya maldad es mayor que el peccado delos de ſodoma. porende dize la eſcritura que ſeran los tales apartados ỹla viſion diuina. ſegun aquello de Job q̃ dize Nõ enim venict in conſpectu eius omnis ypocrita. xiij. c. no verna enel acatamiento de dios todo ypocrita. no verna conuiene aſaber para recebir ſaluacion mas verna a oyr la terrible ſentencia de ſu condenacion: quando todas uueſtras obras buenas ꝛ malas cõfeſſadas ꝛ por confeſſar: ſatiſfechas ꝛ no ſatiſfechas: perdonadas ꝛ por perdonar todas ſeran a todos manifieſtas porq̃ la ſentẽcia ỹl juez ſe pueda ỹ todos por buena aprobar. o quantos ꝛ quã grãdes ſecretos alli pecerã: ꝛ q̃ntas ypocriſias alli ſe mãifeſtarã: no piẽſo q̃ pueda ſer mayor cõfuſion q̃ alos ypocritas. que vno q̃ſierõ ſer ꝛ otro pecer. ꝛ acatarõ alos bõbres mortales ꝛ no al eterno juez antel qual parecerã tales quales quiſieron ſer ꝛ no quales quiſieron parecer.

La. pitulo. xxiij. de la yronia.

POrque tratando dela hũildad dixímos como el verdadero omilde no ſe deue de loar: mas antes pnunciar ſe por vil: agora cõuiene dezir como eſto deue ſer guardando la verdad: por que toda mentira en qualquier manera q̃ ſe diga ſiempre es peccado. anſi q̃ ni por omildad deuemos mentir como dize ſant auguſtin enel libro delas palabras del apoſtol. Cum humilitatis cauſa mentiris. ſinõ eras peccador antequá mentiris menciendo efficieris xxij. q. ij. quãdo por cauſa de humildad mientes: ſi ante que mentieſſes no eras peccador mintiendo lo eras. E ſobre ſant juan dize. Non ita caueat arrogancia vt veritas relinquatur. no ſe fuya anſi la jatancia q̃ ſe dexe la verdad. ꝛ ſant gregorio anſi meſmo dize. Incauti ſunt humiles qui mendatio ſe illaqueant. no ſõ ſabios los omildes q̃ cõla mẽtira ſe enlazan. ꝛ por tanto conuiene notar q̃ vna coſa es mentir ꝛ otro es écobrir o diſſimular la vdad callãdo. onde q̃ndo algũo dize de ſi coſas viles ꝛ de menoſpcio: guardãdo la verdad cõuiene aſa b: callãdo las coſas q̃ ptenecẽ a pfeciõ ꝛ ſon dinas ỹ ala bãça. E deſcubre los defectos q̃ conoçce auer en ſi meſmo: omillarſe en tal mancra no es yronia ni pccõ mas antes es vtud. mas q̃ndo alguno dize deſi algunos defectos o coſas viles q̃ en ſi no conoce o niega auer en ſi meſmo algũa coſa de vtud q̃ conoce tener la eſto tal es yronia: lo q̃l es ſiẽpre pecado aun q̃ ſea dicho a fin de ſe bomillar ꝛ fuyr la jatancia: porq̃ nunca deuemos bazer mal porque venga bien.

Cap. xxv. de como no hay genero de mentira que no ſea pecado.

TOda mẽtira en q̃lger manera q̃ ſea dicha aſabiendas agora ſea burlãdo agora por dar buen conſejo. agora por aprouecpar a otro/o por euitar algund mal. ſiempre es peccado en qual quier manera que ſe diga. Como dize ſant

augustin enel enchiridion: y enel libro cō tra la mentira do dize. Quisquis aūt esse aliquod genus mendacij quod peccatuz non sit putauerit: decipiet semet ipsum tur piter. qualquiera q̄ pensare q̄ ay algund genero de mentira que no sea pecado: assi mesmo engañara torpemēte. z por esse en todas maneras se deue fuyr la mentira co mo dize sāt ysidro. omne gen⁹ mēdatij sū mopere fuge: nec casu nec studio loqua ris falsū nec ut prestes mētiri studeas: nec qualibet fallacia vitam alicuius defendas Caue mendacium in omnibus Todo ge nero de mentira fuye por todas maneras que ni a caso ni asabiendas hables falsedad: ni pienses de mentir por aprouechar: ni con alguna fallacia defiendas la vida de otro: mas en todas las cosas fuye la mentira. Ansi lo dize sant augustin Si quis ad te confugerit quidem mendacio tuo possit a morte liberari non es mentiturus: os enim qō mentitur occidit animam suam. Cum ergo mentiendo vita eterna ammittitur: nūquā pro cuiusquaz vita temporali menciendum est. Si algu no viniere fuyendo a ti que por tu mentira se pueda librar dela muerte: no deues mētir que la boca que miēte: mata su anima: pues como mintiendo se pierda la vida eterna: nunca por la vida temporal ō ninguno se deue mentir. E aquesto enespecial conuiene mucho alos varones pfetos como dize enel libro contra la mentira E tam bien sobre el psalmo: do dize assi. Ne quis arbitretur perfectum z spiritualem hominem pro ista temporali vita/morte cuius sua vel alterius non occiditur anima: debere mentiri. Ninguno piense que el hombre perfecto y espiritual deua mentir por esta vida temporal por cuya muerte: ni su alma ni la de otro muere porende dize el ecclesiastico. Noli velle mentiri omne mendacium. c. vij. No qeras querer el mentir toda mentira.

La. xxvij. de como ay ocho generos de mentira.

OCho generos de mētira pone sant augustin. enlos quales es el peccado mas graue o menos graue. El primero es quando es contra algund articulo dla fe. El segundo es quando daña a vno z no aprouecha a otro. El tercero es quando daña a vno z aprouecha a otro. El qr to es quando solamente se dize por gana de mentir. El quinto es quando por gana de aplazer a otros conuiene asaber alos oyentes. El sexto es quando a ninguno empece z aprouecha a alguno para le conseruar el dinero o la hazienda. El septimo es quando a ninguno empece z aprouecha a alguno para le librar dela muerte. El octauo es quando a ninguno empece z aprouecha a alguno para le cōseruar la limpieza corporal: conuiene asaber: el pecō cōtra natura. Onde ōstos ocho generos de mentira tanto qualqera es mas graue quanto es mas cercano al primero E aquestos generos se diuidē en tres maneras conuiene a saber en mendacio pernicioso: z jocoso z officioso. el pernicioso es el que daña z no aprouecha. ansi como son los tres primeros: enlos quales es si empre peccado mortal. el jocoso es ansi como quando se dize por aplazer a otros enla manera de hablar o porque le aplaze el mentir. z aun este q̄ es el quarto se puede dezir ocioso en quanto ni se dize a fin de dañar ni de aprouechar. El officioso es quando se haze por aprouechar a alguno sin daño de otro. ansi como es enlos tres generos postrimeros. E por tanto bien considerada la orden de aquestos quatro generos: parece como el bien vtile q̄ es el que aprouecha: se prefiere al delectable que es el que es solamente por aplazer E la vida corporal se prefiere al bien vtile que es en cōseruacion delos bienes exteriores. E la honestidad que consiste enla

mundicia corporal apartādo al hōbre de illicita pollucio se prefiere ala vida corpal z por tāto los generos de mentira en q̄ la culpa es menor es enel mēdacio jocoso z officioso en quien la culpa es venial z tanto mas quanto mas se apta del p̄mer genero. Empo algūos dizē q̄ los varones p̄fetos q̄ han renūciado ya el mundo en q̄l ger manera q̄ mientan siēpre pecan mortalmente avnq̄ sea por aplazer o por dar consejo q̄ son los dos generos en q̄ la culpa es mas llcue: mas otros dizē q̄ndo es mēdacio iocoso no peca mortalmēte por q̄nto no se haze cō intēcio ō ēgañar saluo por aplazer. No sea q̄ndo es por dar buē buē cōsejo porq̄ se dize a fin ō ēgañar al oyēte. como quiera q̄ se haga con buena intēcion. Empo anſi el ſanto tomas como otros algūos no quierē aqueſto cōceder cōuiene aſaber: q̄ el mēdacio jocoſo z officioſo q̄ es a todos venial: ſea alos perfectos mortal/no fueſſe por razon de algun eſcandalo.

Capitu. xxvij. ōla ocioſidad.

Mucho ſe deue fuyr la ocioſidad por que eſcauſa de muchos males como dize el eccleſiaſtico. multā enī malicia docuit ocioſitas. xxxiij. c. mucha malicia enſeño la ocioſidad. Eſto es porque el coraçon del ombre es inquieto q̄ jamas ceſſa de penſar. E ſi en algo no le occupan derramaſſe por diuerſos deſſeos como dize enlos p̄uerbios. que todo ocioſo es en deſſeos: ca es el coraçon ſemejable ala rueda del molino q̄ jamas ceſſa de andar: z qual ciuera le echan tal la muele. bien anſi quando el hombre no ſe ocupa en alguna coſa. luego va el enemigo q̄ anda cargado con ſu ciuera acueſtas: z lançala enel coraçon q̄ halla deſocupado. como dize ſant gregorio. Antiqu⁹ hoſtis mor vt ocioſam mentē inuenit ad eā ſub quibuſdā occaſionibus loquuturus venit. Luego como el enemigo antiguo fallo ocioſa la mente viene a ella para la hablar por vnas maneras de occaſiones: z anſi pone alli malos penſamientos que deſpues creçen a deletacion. z dela deletacion al conſentimiento. z del conſentimiento ala obra z ō la obra ala coſtumbre. z dela coſtumbre al menoſprecio z preſunciō dela diuina miſericordia. z āſi es la ocioſidad p̄incipio ō todo mal como dize ſāt gre. q̄ la ocioſidad es abertura ā a ētrar todas las tētaciōes z malos penſamientos enel coraçon porq̄ anſi como el agua entra poco a poco aſcōdidamente por la fendidura dela nao. E crece faſta q̄ la ſume. anſi entrā por la ocioſidad los malos penſamientos faſta que ſumen z afogan al hombre en los peccados pozonde dize el eccleſiaſtico. Qui ſpernit modica paulatim decidit. xix. El que lo poco menoſprecia poco a poco caera. Onde dize ſant juan buenauentura que eſta es la cauſa porque enlos moneſterios del tiempo de agora no ſon tales los religioſos: como erā enlos moneſterios antiguos ō egipto. ōde morauā en vno ſola obediencia de vn abad: quatro z cinco mil mōjes. z biuiā en mayor ſoſiego paz z cōcordia: que agora biuen diez z manteniā ſe del trabajo de ſus manos. z no buſcauā grādes rētas ni heredades. ca no deſſeauan coſas demaſiadas: ni andauan vagueando ni liſonjeando por auer lo ajeno mas por ſu ꝓpio trabajo mātenia a ſi z a muchos pobres aſſi ſe ocupauā eñl trabajo ō ſus māos q̄ no teniā lugar ōiādar aſaber nueuas: ni darſe a diuerſos ōſſeos: ni ſeguia cada vno ſu propia voluntad/ſaluo la de ſu mayor. z por eſſo no eran enbargados dela deuocion por la demaſia del trabajo mas antes eran enflamados en mayor feruor anſi que acabado el trabajo dela obra eſpendian todo el otro tiempo en lecion z oracion z de aqueſta manera deſtruyga uan los vicios de ſus coraçones. E plantauan las virtudes: y el enemigo non fallaua aparejo para poder los temtar: como dize ſant Iheronimo que non enga-

fia facilmente el diablo al hombre que va ca en algũ buen exercicio. porõde nos acõ seja diziendo. Semp boni aliqd facito vt te diabolus occupatũ inueniat / siẽpre haz alguna cosa buena porq̃ el diablo te halle occupado. anssi mesmo sãt augustin dize. Minus forte diabolus hominẽ deceptisset si cum minime ociosum reperisset. por ventura el diablo engañaria menos al hõbre: sino le hallase ocioso. porõde reprehende el señor alos ociosos. Atqd statis hic tota die ociosi. matb. ij. porque estays aquí todo el dia ociosos. conuiene asaber ni aprouechando avosotros: ni socorriendo avuestros prximos ni siruiendo a dios: ni resistiendo al diablo: ni haziendo penitencia de vuestros pecados: ni vos proueyẽdo enlo por venir y ansi estays vacos de toda buena obra. onde dize el ezechiel Hec fuit iniquitas sodome sororis tue: superbia y saturitas panis y abundantia: y ocium ipsius y filiarũ eius y manũ egeno y pauperi non porrigebant y elevate sunt y fecerunt abominationes coram me. xvj capt. Esta fue la maldad de sodoma tu hermana: soberuia y hartura de pan y abundãcia y ociosidad della y de sus hijas: y no estendian la mano al pobre y al menguado: y elevaron se y fizieron abominaciones antemi. Las dos hermanas fueron sodoma y samaria. samaria es la hermana mayor y simifica los clerigos seglares y sodoma es la hermana menor: y simifica los religiosos y claostrales. pues dize ansi. estaifue la maldad de sodoma tu hermana: conuiene asaber: de tu religion: soberuia contra la obediencia. ociosidad dlla y de sus fijas: contra la continencia: hartura de pan: contra la abstinencia abundancia de bienes temporales contra la pobreza voluntaria. y no estendian la mano al menguado que es contra la hospitalidad y elevaronse contra la omildad: y fizieron abominaciones ãte mi: cõtra la buena cõciencia cometiendo muchos vicios y pecados contra la limpieza.

Capitu. xxviij. de como se causa la ociosidad por defecto de caridad y discrecion.

LA ociosidad procede pór defecto de caridad y discrecion porque como dize sant grezorio sobre sant Juan. La caridad no es ociosa: que aunque el que tiene caridad caya alguna vez en ociosidad luego es incitado dela caridad: que no le dexa estar ocioso. E qual hombre prudente ama la ociosidad saluo los que careçen de discrecion. como dize enlos proverbios. Qui sectatur ocium stultissimus est duodecimo capi. muy loco es el que sigue la ociosidad. ca es loco non haziendo bien quando puede: y mas loco haziendo mal / y muy mas loco encl mal perseverando. Onde el primer grado de locura es comparado al que no cura de buscar lo q̃ le es necessario para la sustentacion de su vida. ansi como el perezoso que por no trabajar passa mucha miseria y se muere de hambre segund aquello que dize. omnis piger semper est in egestate. prouerbi. xxj. Todo perezoso es en menugua. E adelante dize. xxviij. c. Qui sectatur ocium replebitur egestate. el que la ociosidad sigue: lleno sera de mengua conuiene asaber mengua delos bienes temporales y espirituales. El segundo grado es comparado al que no cura de se guardar de sus enemigos que andan por le matar. ca el ocioso no se quiere guardar delos spiritus malinos que le andan asechando y por la ociosidad hallã la puerta abierta para matar al anima. El tercero grado de locura es comparado al q̃ cria y da fauor a sus enemigos para que le maten: ca el ocioso en si mesmo cria los mouimientos carnales que son enemigos del anima. y por esso en todo tiempo se deue fuyr la ociosidad: y mayormente enlos dias festiuales que son al señor sanctificados enlos quales deuemos alimpiar mas nuestras conciencias y renouar nuestras animas acreçentando enla hazienda espiritual tanto q̃n

to en aquel tiempo ceſſamos dlo tẽpõral.

Capitulo xxix. de como eſcarnecẽ los enemigos de nueſtras fieſtas q̃n do las paſſamos en ocioſidad.

SI nos aplaze onrrar las fieſtas delos ſãtos: mucho mas nos deue a plazer de ſeguir ſus vidas que aquel honrra al ſancto; que ſigue ſus obras. z ſi deſſeamos ſer amigos dellos mucho mejores ſer ſus amigos z cõpañeros: mas como dize ſãt augu. Qui enĩ ſcõs martires vel i quãtũ potuerit noluerit imitari ad eorum beatitudinem non poterit peruenire. El qui alos ſantos martires en quãto pudiere no quiſiere ſeguir no podra yr a la bienauenturança dellos. Anſi lo dize el apopol. Si fuerimus ſocij paſſionum erimus z conſolationũ. Si fueremos cõpañeros enlas paſſiones ſeremos enlas conſolaciones. pues ſi conſideramos las vidas que bizieron quanta hambre ſed y canſacio: frio deſnudez: trabajos z fatigas vigilias z ayũos diſciplinas z pſecuciones denueſtos z graues tentaciones ſufrieron. reſiſtiendo continuamente al diablo y al mũdo z ala carne. pueſtos de dia z de noche en oraciones z ſanctas meditaciones. anſi que todo el tiempo ſe les bazia breue para alabar a dios. quaſi en nada ſera comparado todo nueſtro trabajo. pues q̃ nos aproueccha ceſſar dela obra corporal para vacar la ocioſidad. q̃ de tales fieſtas eſcarneçen nros enemigos. Segund aquello de jberemias que dize. Uiderunt eam hoſtes z deriſerunt ſabata eius. trenorum primo. vieron la los sus enemigos z eſcarnecieron delas sus fieſtas. ca ſon primeramẽte nueſtras fieſtas de eſcarnecer. quando el tiempo que a dios deuemos vacar: cõuertimos en vicios z pecados. Son lo ſegundo de eſcarnecer: quando los enemigos nos veen vacar delas buenas obras ala ocioſidad. Lo tercero ſon de eſcarnecer qnando ya por la ocioſidad ſomos prouocados a malos deſſeos eſcarnecidos ó los enemigos ſegund aquello que dize. Cum inmundus ſpiritus exierit ab homine ambulat per loca arida querens requiẽ z non inuenit. tunc dicit reuertar in domũ meam vnde exiui: z veniens venit eã vacantem ſcopis mundatam z ornatam. tũc vadit z aſſumit alios ſeptem ſpiritus nequiores ſe z intrantes habitant ibi: z fiũt nouiſſima hominis illius peiora prioribus matbei. xij. quando el ſpiritu ſuzio ſale dl bombre conuiene aſaber por la cotricion anda por los lugares ſecos que ſon los coraçones delos infieles buſcando bolgança z no la balla por quanto ſe los poſſee pacificamẽte. z por tanto dize tornare en la mi caſa donde ſali: z como viene balla la vacante conuiene a ſaber vazia de buenas obras: limpia conla eſcoba dela confeſſion z ornada conel habito dela profeſſion y entra enella por la puerta dela ocioſidad: z mora alli por malos penſamientos trayendo conſigo otros ſiete eſpiritus peores que ſi. y entonce las poſtrimerias de aquel bombre ſon peores que las coſas primeras.

Capit. xxx. de como nos deuemos crucificar al mundo ſi queremos ſeguir a jheſu chriſto.

EL verdadero religioſo deue ſer crucificado conel cuerpo z conel coraçon que el q̃ ſolamente es conel cuerpo z no conel coraçon: mas ſe puede dezir blaſfema z ypocrita que religioſo como dize ſãt jheronimo: Crucifixus eſt z blaſfemat chriſtum qui habitum religionis portat z opera ſecularium facit Crucificado es z blaſfema a jheſu chriſto el que trae el habito dela religion. z haze obras de ſeglar aquel tal lieua la cruz: z no la ſaluacion: la muerte z no la vida la paſſion z la condenacion. Eſta cabe jhu chriſto conel cuer-

por: y lesos conel coraçon. muere cabe jhesu christo y non va conel a parayso: mas deciende conel mal ladron de la cruz ala muerte eternal: y conel otro discipulo traydor ala pena pdurable. el q̃ lleua la cruz acuestas y no se crucifica enella: no lleua su cruz como ihesu christo: mas la ajena como el cirineo. pues el que toma el habito dela religion que es señal dela mortificacion. y no se crucifica conel al mundo: ni lleua su cruz: ni sigue a jhesu christo. Pues que aprouecha ó dexar el habito del siglo: y no las aficiones del coraçon q̃ el habito no haze al monje sino la vida virtuosa. pues conuiene que entremos por la carrera angosta si a jhesu christo queremos seguir. Ansi nos lo amouesta el dizi endo. Intrate per angustã portam quia lata y spaciosa est via que ducit ad perdicionem. y multi sunt qui intrant per eam. Quã angusta porta y arta via est que ducit ad vitam: y pauci sunt qui inueniunt eã mathei septimo. Entrad por la puerta angosta: que ancha y espaciosa es la carrera que lieua ala perdicion y muchos entran por ella. y muy angosta es la puerta y estrecha la carrera que lieua ala vida. y pocos la hallan. Muy estrecha se nos haze la carrera de parayso quando para entrar por ella hauemos de menospreciar las cosas que mucho amamos: que menospreciado al mundo: dulce es seruir adios. cuya carga es ligera y su yugo muy suaue. Porende dize el prophcta. Gustate y videte quoniam suauis est dñs. gustad y ved: que suaue es el señor: como si dixiesse quitad de vuestros coraçones estos desseos carnales y mundanas aficiones que son de falso dulçor: y gustad al señor y vereys como es suaue sobre todas las cosas del mundo. que ansi como no podemos sentir el sabor de vn manjar teniẽdo otro enel paladar: ansi no podemos sentir el dulçor delas cosas espirituales: teniendo amor alas temporales: fasta que enteramente neguemos nuestras voluntates. y si nos parece graue aquello q̃ dize. niega ati mesmo: muy mas graue sera quello q̃ el señor dira. Jd malditos de mi padre enel fuego perdurable. pues conuiene q̃ eneste mundo nos neguemos porque con Jhesu christo reynemos: que como dize sant Jheronimo. impossible es que ninguno goze deste mundo y del otro. aquí hartando el vientre y aculla la mente. Enansi passe de deleytes en deleytes. por onde dize sant gregorio. Sic illic dulcia amplectimur: necesse est vt hic amara tolleremus. Si aculla queremos dulces cosas: necessario es que aqui gustemos las amargas. Ansi escriue sant Jeronimo como el de si mesmo dize. libẽter hic tormenta patior: vt in futuro mihi gloria reseruetur. De voluntad padesco aqui tormentos por que aculla me sea reseruada la gloria. ca sabia bien q̃ por muchas tribulaciones nos conuiene entrar enel reyno delos cielos como dize el apostol. actuum. xiiij. Pues delicado es el caualleroque se quiere andar por las floretas y sin batallar quiere corona de victoria: vee a su señor corona de espinas: y el quiere corona de rosas: no quiere jhesu cristo caualleros delicados: mas varones esforçados que no teman de entrar conel enla batalla. q̃ grand mengua es del siervo q̃ vee al señor en medio ó la lid todo ensangrentado y buelue las espaldas. y despues quiere ser coronado con los vitoriosos. pues dize el apostol. Non coronabitur nisi q legittime certauerit. thimothei segundo. No sera coronado saluo el que fielmente batallare.

Capitulo. xxxj. de como nos cõuiene renũciar todo lo que possecmos para ser discipulos de jhesu christo.

Si queremos pues ser verdaderos siernos de jhesu christo y salir de egipto ala tierra de promission: que es delas tinieblas deste mundo ala verdadera

luz del otro: ꝛ colocar enlos cielos nue-
ſtro theſoro diziendo conel ꝓbeta. por-
tio ſit mea interra viuentiũ. La mi porcio
ſea enla tierra delos biuientes. conuiene q̃
enteramente renunciemos todas las co-
ſas que dela tierra poſſeemos ſegund aq̃
llo q̃ dize el ſeñor. Qui nõ renunciauerit
omnibus que poſſidet non poteſt meus
eſſe diſcipulus. Luce decimo quarto. El
que no renunciare todo lo que poſſee: no
puede ſer mi diſcipulo. pues como pien-
ſa que es diſcipulo ꝛ ſieruo de jheſu chri-
ſto el que deſſea poſſeſſiones enla tierra
mas auariento es que el auaricia a quien
jheſu chriſto no baſta. Dize ſant Juan
Nolite diligere mundũ nec ea que in mũ
do ſunt. ꝓma Johannis ſecundo. No
quera�pas amar al mundo ni las coſas que
ſon enel mundo. anſi meſmo el ꝓpheta
increpa alos amadores deſte mundo di-
ziendo. Filij hominũ vſq; quo graui cor
de vt quid diligitis vanitatem ꝛ queritis
mendacium. Hijos delos hombres ba-
ſta quando ſoys graues de coraçon por q̃
amaꝪ la vanidad ꝛ buſcaꝪ la mentira.
La todas las coſas deſte mundo ſon fal
ſas ꝛ mentiroſas ꝛ no ſon tales quales pa
recen mas antes ſon engañoſas y empe-
çibles alos que las aman por que tanto
quanto con maꝪor amor las poſſeemos:
tanto mas delos celeſtiales perdemos. ꝛ
poreſſo llamo el ſeñor alos pobres de eſpi
ritu: bienauenturados diziendo. Beati
pauperes ſpiritu quoniam ipſorum eſt re
gnum celorum. matbei. v. Bienauentu-
rados ſon los pobres de eſpiritu q̃ dellos
es el reyno ẽlos cielos. Eſto es porq̃ me
noſpreciando eſte mundo tempora ganã
el reyno celeſtial. E anſi por el contrario
impropero alos ricos diziendo. Ue vo-
bis diuitibus quia hic habetis conſalatio
nem veſtram. Luce ſexto. Guay de vos
otros ricos que aqui teneys vueſtra con
ſolacion. E todo aqueſto ſe confirma por
aquello que dize, que era vn hombre rico
el qual ſe veſtia de purpura ꝛ olanda ꝛ co
mia de contino eſplendidamente. E auia
otro pobre mendigante que dezian laza-
ro el qual yazia alas puertas de aquel ri-
co todo llagado. deſſeando ſe hartar ẽlas
migajas que cayan dela meſa del rico / ꝛ
ninguno le daua limoſna. ꝛ como murieſ
ſe aquel pobre fue lleuado por los angeleſ
al ſeno de abraham. ꝛ deſpues murio el ri
co ꝛ fue lleuado al infierno. ꝛ como eſtoui
eſſe alli enlos tormentos alço los ojos / ꝛ
vido eſtar lexos a abraam ꝛ a lazaro con-
el ꝛ dio bozes diziendo. Padre abraam
haue merced de mi / y embia me a lazaro
para que con ſu dedo me eche vna gota
de agua en mi lengua para refrigero de a
queſta flama en que ſo atormentado. Al
qual reſpondio abraam diziendo. hijo a-
cuerdate que recebiſte bienes en tu vida: ꝛ
ꝛ lazaro por conſiguiente males. Luce
xvj. Biẽ parece pues que por los bienes
de aca: perdio los de aculla. ꝛ por eſſo el
ſeñor queriendo nos dar exemplo de po-
breza no quiſo tener coſa alguna tempo-
ral: tanto que de ſi meſmo dize. Vulpes
foueas habent ꝛ volucres celi nidos. Fili
us autem hominis non habet vbi reclinet
caput ſuum matbei octauo. Las raposaꝪ
tienen cuevas ꝛ las aues del cielo nidos
Y el fijo dela virgen non tiene onde recli
ne ſu cabeça. E anſi eſcriue ſant Juã que
quando las compañas le quiſierõ hazer
rey ſuyo ꝛ aſcondioſe. vj. c. pues no baya
mos verguença de ſer aqui conel ꝓbres
por que enel cielo ſeamos conel ricos. que
las riquezas deſte mundo armas ſon del
enemigo ꝛ por eſſo viẽdo el ſeñor que los
ſuyos auian de eſtar eneſto mundo en cõ
tinua batalla contra el enemigo: mando
que deſnudos le ſeguieſſemos: por que
enla lucha no touieſſe nueſtro aduerſario
deonde aſir. ꝛ porque ſeguros podieſſe-
mos peregrinar por el camino deſta pre-
ſente vida. La el deſnudo no ſuele temer
los ladrones: anſi como el que va bien ve
ſtido ꝛ con grand theſoro que lleua conſi
go las aſechanças dela muerte.

Capitulo.xxxij.de tres maneras de renunciacion que son necessarias a todo religioso.

POr las cosas suso dichas parece como a todo religioso son necessarias tres renunciaciones. La pmera es. que menospriecie y desampare corporalmente todas las riquezas y facultades terrenales. La segunda que mude las costumbres y destraygue los vicios dela carne y afficiones primeras del coraçon. La tercera que ansi aparte su memoria destas cosas visibles: que todo su desseo y contemplacion: sea enlas cosas celestiales. Estas tres cosas mando dios a abraam / ãndo le dixo. Egredere de terra tua y de cognatione tua: y de domo patris tui: y veni in terram q̃ monstrauero tibi. Genes. xij. Sal de tu tierra: y de tu parentela: y dela casa de tu padre. y ven enla tierra q̃ yo te mostrare. Primero le dixo que salliesse de su tierra. conuiene asaber delas facultades deste mundo que son terrenales. lo segundo que salliesse de su parentela. conuiene asaber delas costumbres primeras y vicios carnales que naturalmente nos son conjuntos ansi como por parentela. Lo tercero le dixo que salliesse dela casa de su padre. conuiene asaber. dela memoria deste mundo que se dize casa del diablo que es padre delos peccadores. segun aquello delos psalmos que dize. Obliuiscere populum tuum y domum patris tui. Oluida el tu pueblo: y la casa de tu padre. dize alli pueblo por los vicios y peccados. E la casa de tu padre dize por esto mundo. Pues aquellos son dichos bijos del diablo: que tienen todos sus desseos y affictiones enel mundo: que de aquel es llamado bijo cada vno cuyas obras haze. Onde como vna vez se nombrassen los judios bijos de abraam. Respondioles iesu cristo. Si fuessedes bijos de abraam / hariades las obras de abraam. Joan. octauo. Mas soys bijos del diablo. conuiene asaber non por criacion / mas por imitacion. E de tal padre mucho deuemos fuyr que no ama a sus bijos / mas aborrecelos: ama el diablo alos suyos para los dañar y perder. ansi como el que engorda el puerco para le matar y comer. Pues aquel olvida su pueblo que quita los primeros vicios: y aquel sale dela casa o su padre que rae de su memoria todas las cosas mundanas: poniendo su coraçon enlas cosas perdurables. y endereçando sus ojos onde auemos de permanecer. ansi que pueda conel apostol dezir. Nostra conuersatio est in celis. Nuestra conuersaciõ es enlos cielos. Pues si queremos alcançar la perfection. conuiene que ansi como desamparamos corporalmente la tierra: los parientes: las riquezas. y los deleytes mũdanos: ansi los desamparemos de coraçon. no desseãdo tornar a ellos ansi como fazian los judios quando salierõ de egipto donde estauan captiuos / que desseauan tornar ael. E como fizo la muger de loth quando salia de sodoma que torno la cabeça atras con desseo dela ciudad y fue conuertida en estatua desal. la qual figura parece cumplirse en nuestros tiempos. quando el que desampara el mundo se torna ael por los desseos carnales pues bien parece que todo aquel que renuncia y desampara las cosas mundanas: y torna a ellas por el desseo del coraçon es semejable alos judios que desseauã tornar a egipto onde estauan captiuos de que temo que sean oy tantos / quantos leemos que fueron los de aquel tiempo. que como salliessen seis cientos mil hombres: sin las mugeres y niños: no entrarõ enla tierra de pmission. saluo iosue y calef. de onde nos es necessario de tomar delos pocos exẽplo delas virtudes. que muchos sõ los llamados y pocos los escogidos pues poco nos aprouechara la pmera renũciacion corpal: si la segũda no cũplimos o voluntad para q̃ podamos venir ala tercera

Aquestas tres cosas bauían renunciado los apostolos quando sant pedro dixo al señor. Ecce nos relinquimus omnia ꝛ secuti sumus te: quid ergo erit nobis? pues nosotros bauemos desamparado todas las cosas porte seguir que gualardon nos daras. ved que cosas bauia desamparado san pedro saluo estas tres suso dichas para que pudiesse dezir que bauia desamparado todas las cosas. ca no leemos q̃ desamparasse cosa p̃ciosa: ni de mucho valor: saluo vna nauezilla ꝛ vnas redes viejas: con que pobremente se mantenia poronde alcanço tanta bonrra ꝛ gloria. mucho empero dexo el que de todas las cosas del mundo su coraçon aparto. pues ansi conuiene que enteramente salgamos dela memoria deste mundo si queremos yr en aquella tierra de promission onde je su christo nos llama. tierra que por oro ni por plata no se puede comprar ni por algund precio estimar. Onde es vida sin muerte: moçedad sin vejez: luz sin tinieblas gozo sin tristeza / paz sin discordia / voluntad sin turbacion: reyno sin mudança: ꝛ alegria sin fin.

Captulo. xxxiij. delo que significa el babito ꝛ corona del religioso.

Et toda esta mortificacion ꝛ renunciacion delas cosas t̃porales es señal ꝛ figura el babito del religioso por el q̃l es discernido ꝛ apartado delos seglares. ꝛ por consiguiente la corona que tiene fecha encima ỏla cabeça la qual demuestra que como el celebro que es ẽla cabeça: sea silla dela sabiduria ꝛ jbesu christo sea sabiduria de dios padre ꝛ cabeça nuestra como dize el apostol. j. corint. ij. E por la sabiduria cuya silla es el celebro todos los miembros del bombre son ỏla cabeça regidos. Ansi aquella parte dela cabeça onde es significado estar la verdadera sabiduria que es jbesu christo. Este rayda delos cabellos: conuiene a saber: limpia de toda superfluidad ꝛ impedimento de solicitud temporal para que en aq̃lla parte no baya obstaculo entre nos ꝛ jbesu christo. E para que podamos contemplar enlas cosas altas ꝛ celestiales. E por tanto es rayda enla parte de arriba. por que quanto el bombre es mas occupado enlas cosas terrenales: tanto es mas apartado dela vision ꝛ contemplacion de dios. poronde dixo el apostol. nemo militans deo: implicat se negocijs secularibus. ij. thimoth. ij. ninguno que se baze cauallero de dios se implica enlos negocios seculares. En cuya sinificacion dixo moysen: que rayessen los leuitas: los pelos dela su carne q̃ son los superfluos pensamientos del coraçon ca por los leuitas que se interpretra assunto se entienden los que son tomados ꝛ aptados para el culto diuino. Pues raber la cabeça es raer los superfluos pensamiẽtos dela memoria ꝛ las superfluidades t̃porales que son sinificadas por los cabellos ꝛ pelos: porq̃ ansi como los pelos no son parte del cuerpo: mas vna superfluidad que procede del bumor ỏl cuerpo: ansi los bienes t̃porales no son a nosotros naturales mas ajenos: por onde los religiosos que renuncian el mundo ꝛ no quieren posseer cosa alguna temporal. raẽ por cima sus cabeças q̃ no derã enellas saluo vn poqto cerco q̃ derã pa demostrar q̃ en tãto q̃ somos eñsta carne mortal no podemos ser tã cõtinos ẽla cõtẽplaciõ q̃ no bayamos algũa vez de entẽder en algo temporal. ansi pa la recreaciõ ỏ nr̃a flaq̃za como por lo q̃ es necessario ala sustẽtacion ỏ la vida. ꝛ aq̃sto es sinificado ẽla missa q̃n do ỏspues q̃ el sacerdote a cõsagrado ꝛ tocado al corp9 xpi q̃ no apta los dedos pulgares delos otros q̃ son cabe ellos pa demostrar q̃ despues q̃ nos llegaremos a je su christo siempre seamos con el juntos / ꝛ no tornemos atras: ca el dize que ningumo que pusiere la mano al arado: ꝛ tornare atras: sera digno del reyno delos cielos. Mas porque como dicho es non

puede el bombre estar tan contino enla contemplacion delas cosas diumas: que alguna vez de alli no sea apartado. por tanto quando el sacerdote santigua sobre el sacramento aparta los dedos pulgares delos otros. E luego como acaba de santiguar: los torna ajuntar. para demostrar que luego como sea passada la tal necessidad: nos tornemos con dios ajuntar E aquesto significa la vision del prophe ta ezechiel que dize que vio los animales que yuan y no tornauan. E despues dize que yuan y tornauan. alo qual es conforme assi mesmo. L o que dize el philosopho en sus eticas. Que el bombre ha menester alguna delectacion por los muchos trabajos que le occurren. mas por que aquesto non se entienda que deua ser mucho. dize ansi mesmo que poca delectacion basta al bombre para su recreacion, ansi como poca sal basta para mucho manjar.

Capitulo.xxxiiij. delas turbaciones y desconsolaciones que los religiosos padecen por non bazer estas tres renunciaciones.

Quando alguno por costreñimiento de otro: o por alguna necessidad: o por vida folgada toma el babito dela religion y no con desseo de vida mejor. como aquel tal se vea apartado delos deleytes mundanos onde es su desseo. no puede auer reposo: ni biuir consolado. mas antes triste y desconsolado ansi como el que es en carcel perpetua. por onde no solamente es desaprouechado assi mesmo: mas avn escandaloso y dañoso alos de su compañia. La no conuiene yr ala religion por comer y beuer mas sin cuydado y tener vida mas folgada auiendo consideracion al abundancia delos bienes temporales que son enla religion E alos ricos edificios y deleytosas huertas y jardines della. porque los tales son comparados a sieben que como vido a digna la bija de jacob que era muy fermosa: luego la cobdicio: y la tomo y forço. E despues por gozar siempre della bizo se circuncidar por lo qual murio el y todos los de su pueblo. E ansi los semejantes como veen a digna que es la religion ser tã bermosa. conuiene asaber. abundosa en los bienes temporales. piden el abito de la religion. non para entrar por la carrera estrecha fuyendo los plazeres y deleytes carnales: mas ãtes por se dar mas a ellos. E por tal son tibios enla deuocion y non crece su aprouechamiento: y valdria mas vn conuento de diez que bedificassen: que otro de ciento que turbassen ansi como es mejor vn cuerpo pequeño y sano que otro grande y enfermo. Pues ninguno piense que enla religion puede biuir consolado y sin turbacion quando estas tres renunciaciones suso dichas non ouiere fecho perfectamente. por que quando acaece que alguno se turba: es porque las cosas non le succeden como el dessea y espera. que quando el bombre ordena las cosas de su voluntad: mucho menos se turba si acaece que vienen avnque sean aduersas y trabajosas. E de aqui es que muchas cosas serian al bombre alegres. E bien andantes si le viniessen. que quando non las espera ni las dessea: non le turban avnque non vienen. ca el coraçon del bombre non se turba: ni se entristeze porque no le viene lo que el no dessea: ni espera gozo dela su venida. saluo quando se le impide el plazer que dessseaua y esperaua ansi como si vno esperasse de yr otro dia afolgar y auer plazer E despues se lo estoruassen: luego se turbaria porque le salia vana la su esperança ca seria priuado del alegria que esperaua. E si non le esperarasse non auiria tristeza avnque non le viniesse aquello cõ que viniendo ouiera plazer porque segun su parecer non perdia cosa alguna pu-

es que nō la esperaua. E por tanto el buē religioso ansi ōue poner en dios toda su esperança z solaz: que destraygue de su corazō el desseo de toda delectacion temporal E si por tentacion diabolica vinieren al coraçon algunos desseos carnales y empecibles al anima: piense quan de ligero se passan z quan poco duran. E como ōs pues de passados son ansi como si no ouiessen sido. z dexan grande remordimiento enla conciencia z arrepentimiento z cōfusion z deuda de penas z tormentos: z gran perdida delos bienes celestiales. pues quando ansi acaeciere que alguno desee las cosas delectables del mundo z de la carne ponga en su coraçon como si las ouiesse ya auido z fuesse farto dellas z passada la ora de su complimiento ansi como faze el sueño despues que el ombre despierta. E desta manera torne en nada la ymagen delas tales cosas dentro de su coraçon segun aquello delos psalmos que dize. Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges. Tornaras señor a nada la imagen dellos enla tu ciudad. ansi como el sueño ōlos que se leuantan de dormir. Como si dixiesse. Torna señor a nada enel mi coraçon que es ciudad dela tu morada. La memoria de todas estas cosas terrenales en manera q̄ las conosca ser nada z passen de mi ansi como el sueño delos que se leuantan de dormir que presto se oluida. E ansi considere el fin delos deleytes carnales como es tristeza: dolor y pena z obligacion de deuda z remordimiento dela conciencia por vn breue plazer que se passa ansi como sombra que desaparece: z se torna en nada. E por el contrario. la delectacion refrenada z no consentida baze alegre conciencia z segura. E libra al bombre de pena z acrecienta le merito de gozo perdurable: z cobra mayores fuerças para vencer z apartar de si las tales tentaciones.

Capitulo. xxxv. dela buena cō ciencia.

QVien touiere buena conciencia: terna alegria. no vana z loca /mas honesta z graciosa muchos buscan la ciencia z pocos la cōciēcia. Empero mejor es correr ala cōciēcia q̄ ala ciēcia saluo si fuere ciēcia q̄ edifique la consciencia. Pensar enla consciencia es seso perfecto. La humana consciencia es la viña del señor que deue labrar todo pecador conla confesion delos peccados: y exercicio delas buenas obras. non ay pena mas graue que la mala consciencia. gusano es que non muere. Acada vno es libro su propria consciencia. libro sellado z cerrado que se abrira el dia del juyzio. para discutir y enmendar. solo este libro lleuara el anima consigo quando fuere deste mūdo. y enel conocera onde deua yr: z que deua recebir. E por lo que enel estouiere escripto sera juzgada z conocida. ninguno es conocido sino por su mesma consciencia. muchas son las sciencias: mas ninguna es tal como esta por la qual conoce el bombre assi mesmo: que es mejor que si conociesse todas las virtudes delas yeruas z naturas delos animales z costumbres delos bombres z touiesse toda la sciencia delas cosas celestiales. terrenales: z infernales bienauenturado es el q̄ se sabe conocer: menospciar z ōsplazer q̄ el q̄ assi ōsaplaze /a dios aplaze. y el q̄ assi se baze vil a dios es muy p̄cioso. la buena consciencia es titulo del religion. templo de Salomon: campo de bendicion: huerto de deleytes: estrado de oro gozo delos angeles: arca de amistad: thesoro del reyno celestial: palacio de dios: morada del espiritu saacto. No bay cosa mas alegre: ni cosa mas segura que la buena conciencia: segura quando biue el cuerpo q̄ndo el cuerpo muere: segura q̄ndo el anima es presentada ante dios. segura quando el alma y el cuerpo serā jun

tos ⁊ pareceran el dia del juyzio antel juez eternal, que ansi como la hermosa faz es graciosa alos ojos delos hombres: ansi la buena conciencia es graciosa ãte los ojos de dios.

Captulo.xxxvj. de como deuemos dessear aduersidades ⁊ no prosperidades.

EL que desseа temporal consolacion: no le faltara turbacion tanto quãto alguno dessea sin iesu christo ser consolado tãto sera mas turbado. Pues el que por Jesu christo desseare padecer penas ⁊ trabajos ⁊ se touiere por indigno de cõsolacion /aquel sera consolado. E las aduersidades ⁊ tentaciones no le podran turbar. mas visita el señor ⁊ consuela alos suyos enlas aduersidades /que enlas prosperidades. Despues que abraam salio ó su tierra: le consolo el señor muchas vezes. yendo Jacob en aran ⁊ durmiendo sobre vna piedra: le aparecio el señor ⁊ le consolo. desterrado Moysen de casa del rey ⁊ guardando ouejas: le aparecio el señor ⁊ le consolo, lo qual no hizo en tanto que estouo en casa del rey Pharaon do fuera criado: fuyendo Elias dela reyna Jezabel: le aparecio el angel ⁊ le consolo. susaña falsamente accusada ⁊ sentenciada: la libro el señor por Daniel ⁊ la consolo. Tobias ciego ⁊ mucho affligido: le consolo dios por el angel sant Rafael ⁊ le torno la vista diziendo le que porque seruia a dios era necessario que fuesse tentado. segun aquello que dize el sabio. Fili accedẽs ad seruituté dei sta in timore ⁊ para animam tuam ad tentacionem. Eccles. ij. Hijo llegãdo te al seruicio de dios esta en su temor ⁊ apareja tu anima ala tentacion. desterrado sant Juan enla ysla de patmos fue consolado con grandes reuelaciones ⁊ hizo el apocalipsi. E ansi enlas mayores tribulaciones embia el señor alos pacificõs: mayores consolaciones como dize el apostol. Benedictus deus ⁊ pater domini nostri iesu christi. pater misericordiarum ⁊ deus totius consolationis: qui consolatur nos in omni tribulatione nostra. ij. corinthiorum. j. Bendito sea dios padre de nuestro iesu christo. padre delas misericordias ⁊ dios de toda cõsolacion: que nos consuela en toda nuestra tribulacion, E dize adelante. porque ansi como abundan las passiones de iesu christo en nos otros/ ansi abunda por el nuestra consolacion. E dize luego. pues sabed que ansi como soys compañeros de las passiones: ansi sereis dela consolacion Pues quien murmura dela tentacion ⁊ murmura del premio. ca sin pena ⁊ tentacion no ay galardon ni spiritual consolacion. por esso dezia el prophet. Proba me domine ⁊ tenta me. Prueua me señor ⁊ tienta me. E dize adelante quoniam misericordia tua ante oculos meos est Porq̃ la tu misericordia es ante los mis ojos. tal esperança tenia job quando dezia, Post tenebras spero lucem. Despues delas tinieblas espero luz. E por esso ninguno se deue entristecer por aduersidades ⁊ tentaciones que le vengan. mas antes las deue dessear para tener en que merecer por la paciencia ⁊ soffrimiento dellas. ⁊ si durare la tal aduersidad: pẽse que aquello es la voluntad de dios. ⁊ que ello ordena ansi. ⁊ que non puede ser en otra manera: Mas que ansi deue ser ⁊ que lo mejores aquello baun que le parezca el contrario ⁊ que por otra manera seria el señor mas seruido: ca las tales tribulaciones alimpian los pecados. E fazen alos õbres sabios para se guardar de pecar ⁊ quitan mucho las occasiones delos males ⁊ aparejan al hombre ala virtud ⁊ ala humildad ⁊ ha auer compassion delos que suffren semejables cosas. E fazen los demandar con mayor cuydado la ayuda del señor ⁊ sentir por esperiẽcia a su piedad la q̃l suele ser muy cercana alos que estã en tribulaciõ ⁊ acreciẽtã otrosi el

merito dela gloria. E sobre todas las co sas aprouecha para pagar al señor el deo do que le deuemos de alguna passion. E por esso ninguno se deue atormentar por las injurias que le fueren fechas. ni ha uer enaborrecimiento al que le injurio. mas piense que si no merecio a aquel porq̃ le fiziesse aquel mal por ventura mere cio a dios q̃ le dexasse ansi atormentar ca dios justo juez vso de aquel atormẽtador ansi como de vn verdugo para fazer justi cia delo q̃ el atormẽtado por otras mane ras le auia errado como fazia dios al pue blo judaico que en faziendo algun grand peccado luego los ponia captiuos en po der de sus enemigos. que avn / ni al ca bello del ombre no puede el diablo empe cer si la mano del señor no le da lugar. pu es piense el ombre como todo es ordena do por el justo juyzio ó dios e suffralo cõ paciencia que ansi como la verga es echa da enel fuego despues que el padre ha ca stigado conella a su fijo. ansi los tales a tormentadores que persiguen a otros no con zelo de justicia. seran echados eñl fue gõ infernal. E desta manera pẽsando bõ bre todas aquestas cosas: ni se ensalçara con la prosperidad: ni se abtaira con la ad uersidad. mas a todo terna ygual coraçõ.

Capitulo. xxxvij. dela paciencia.

PO rque como dize Job. Mi licia est vita hominis sup terrã. vii. ca. La vida del bõbre es vna continua batalla sobre la tierra. ca tiene tres enemigos: el diablo el mundo: e la carne. que non cessan delo conbatir de dia e de noche. solo e acõpañado. estando e andando: durmiẽdo e ve lando. por tanto es muy necessaria la vir tud dela paciẽcia. para sofrir las tales ad uersidades e tentaciones. mayormente q̃ tanto quanto alguno mas se llega a dios tãto mas el enemigo se trabaja por lo ap tar del. baziendole caer en algun peccado por ocasion de alguna aduersidad o tenta cion. Empero los varones perfetos son ansi como el trigo dela parua quando lo alimpiã e lo echã eñl ayre que luego se tor na a caer en su mesmo lugar e no es de alli apartado por la fuerça del ayre: mas ãtes cae limpio e sin paja. E los varones fla cos que se dexan vencer dela tentacion son ansi como la paja que la lleua el vien to. E la derraima pues si la tencion es resi stida: mucho es prouechosa al bueno: ca le alimpia de algunas maculas si tiene e faze le merecer por el suffrimiento dela tal tentacion segun aquello que dize. Bea tus vir qui suffert tentationem: quoniam cum probatus fuerit accipiet coronam vi te. Jacobi. j. Bienauẽturado es el varon que sufre la tentacion. porque como fue re prouado recibira la corona dela vida. E por tanto conuiene que subamos enel cauallo dela fortaleza con las armas dela paciencia para que por ningua aduersi dad seamos vencidos. Onde tanta es la virtud dela paciencia que sin derramar sã gre podemos ser por ella martires. como dize sant Gregorio. Sine effusione san guinis martires esse possumus: si pacien tiaz in animo veraciter custodimus. Sin derramar sangre podemos ser martires si verdaderamente guardamos paciencia enel coraçon. e dize mas. Pacientiam maiorem reputo signis e miraculis. por mayor cosa tengo la paciencia que hazer señales e marauillas. E dize tan biẽ que la paciencia es raiz e guarda ó todas las virtudes por onde el que touiere pacien cia terna segura su anima. segun aquello que dize. In patientia vestra possidebitis animas vestras. Luce. xxj. Enla vuestra paciencia posseercis las vuestras animas. Onde alos pacificos llamo el señor bien auenturados: e a todos aquellos que por la justicia por el padeciessen persecucio nes diziẽdo. Gaudete in illa die e exultate quoniam merces vestra multa est in celis. Luce sexto. Gozaos en aquel dia e ale gra os. porq̃ el vuestro galardõ grãde es

enlos cielos

Capitulo xxxviij. dela abstinẽcia.

LOs religiosos deuen ser abstinentes t templados enel comer beuer t dormir. para reprimir los vicios t que la carne sea sujecta al spiritu y el coraçon se lcuãte enlas cosas celestiales. no queriẽdo mãjares preciosos t aplazibles al paladar. ca la mesa preciosa rep̃bende al monje de gula cuya mesa deue ser de pobre t no de caualleros t su propio manjar ortaliza: frutas t legumbres: t quando algun poco ó pescado / deue ser como por fiestas como diga sant jeronimo. que en su tiẽpo avn los monjes flacos beuian agua fria t comer algo cozido era demasia t desorden. porque como dize sant alexo. bien comer t bien beuer t dormir en buena cama no sõ instrumentos para yr a parayso. Anssi lo dize sant bernado. Qui carnalibus quidem voluptatibus pascitur eternorũ epularũ delicijs ẽ digno⁹ babet. El q̃ seda alos deleytes carnales ẽdigno es delos dleytes ó los mãjares celestiales t mucho vale sin duda saber sufrir con yguał coraçõ la mẽgua delas cosas que la carne dessea. anssi como escriue de si mesmo el apostol diziendo. Scio saciari t esurire t abundare t pẽnuriam pati. ad philipẽ. iiij. Yo se bartarme t auer hãbre t abundar t padecer mẽgua. que anssi lo vno como lo otro todo lo recebia el apostol de voluntad. E avnq̃ el siervo de dios alguna vez sienta mengua t necessidad. no se deue fatigar con demasiada tristeza / mas confie siempre enel señor que le socorrera t proueera en toda necessidad t piẽse como quiso dexar a sus amados apostolos venir en tanta necessidad que cogian las espigas delos rastrojos t las fregauã entre las manos pa sacar los granos ó l trigo t cõmerlos. pues bien podiera el señor proueer los anssi como fizo ala compaña de aquellos que le siguian por el desierto q̃ cõ cinco panes t dos peçes harto cinco mill hombres sin las mugeres t niños t sobraron doze canastos de pan. E otra vez siguiẽdole mucha compaña: dixo que auia compassion dellos porque le auian seguido tres dias t no temiã que comer. E que no los queria dexar anssi ayunos porque no dessalleciessen eñl camino. t de siete panes t vnos pocos de peçes harto quatro mil hõbres sin las mugeres t niños t sobraron siete espuertas llenas de pan. Matbei. xiiij. t. xv

O prouidencia diuina. Quien podra pensar que si de aquellos que te siguierõ tres dias / ouiste tanta cõpassion t no los dexaste perecer que dexaras sin remedio alos que te querran seguir todos los dias de su vida. negando assi mesmos por ti t llenando a sus cuestas la cruz de tãtos trabajos ó dia t de noche. Pues cierto mẽgua es de fe del que anssi desconfia por alguna necessidad que piense que el señor le ha del todo de desamparar que muchas vezes quiere el señor con tales aduersidades prouar la paciencia t constancia de los suyos anssi como fizo a sus apostolos. Nũca empero los dexa al fin sin remedio E bienauẽturados son los q̃ por su amor padecen aqui hambre t mengua. que en la su mesa seran eternalmente hartos.

E bien nos muestra el señor el abstinencia delos q̃ le han de seguir: enel prouecymiento de aq̃llas cõpañas: q̃ fue de peçes t no de otros deleytosos manjares: pues sea el religioso abstinente t templado enel manjar sea comendo ala ora conuenible t no cada vez que el apetito lo demanda re. E la cantidad del manjar sea tal que el estomago quiera algo mas t non fasta complida hartura. En tal manera que baste asostẽtar la vida t no ba enuiciar la carne. guardese empo q̃ cõ ómasia ó flaq̃za no se faga inutil para el seruicio ól ca sa: o con indiscreta abstinencia de sueño: o manjar pierda los sentidos. por que

como dize sant bernardo. de rapina holo
caustū offert q nimia egestate māducādi
vel somni penuria corpus suū affligit. de
rapina offrece holocausto el q̄ con dema-
sada mégua de fueño o mājar aflige su cu
erpo. La el señor discretamēte requiere ser
uir. ansi que el cuerpo biua z la carne no
se envicie: ni el entēdimiēto se entorpezca
ni la deuocion perezca.

La.xxxix. dela perseuerancia.

DIze beda. oēs vtutes in sta-
dio currūt: sed sola perseuerā
cia accipit brauū. todas las
virtudes corré enla carrera:
mas la pseuerancia sola lleua la enpda. z
por esso poco nos aprouechara el bié q̄ co-
mēçaremos como dize sāt grego. Incas-
sum qppe bonū agit si ante terminū vite
deserit. envano se haze el bien si se dexa an
te del termino dela vida. E tā bié sant ysi
dero dize. Tunc enī placet deo nra con-
uersatio q̄ndo bonū qđ inchoam⁹ pseuerā
ti fine cōplem⁹. Entōce aplaze adios nra
cōuersacio quādo el bié q̄ comēçamos cō
pseuerāte fin lo acabamos. La todo nro
bié cōsiste enel fin de nra vida segū aq̄llo
q̄ dize. Qui pseuerauit vsq; in finē saluus
erit. El que perseuerare fasta la fin aquel
fera saluo. matb. xxiiij. mas porq̄ muchas
vezes ōsmaya el hōbre cōsiderādo la luēga
tolerancia delos trabajos. Y en tal
manera fatiga antes que vengan que
enflaquecen las fuerças del q̄ ansi los espe
rā mucho deue trabajar por no pensaren
lo que es por venir. segun aq̄llo que dize.
Nolite cogitare de crastino: sufficit diei
malicia sua. Matbei. vi. no querais pen
sar enlo de cras: basta al dia su malicia. E
por tanto ansi como por vna manera ō ne
gligencia se deue echar en oluido lo q̄ es
por venir. esforçando se enlo presente ansi
como si aq̄llo fuesse lo vltimo ō toda la vi
da. E por aquello solamēte ouiesse de ga
nar: o perder el merito de todos los traba
jos antepassados. E desta manera cobra
ra fuerças para lo de presēte z no le fatiga
ra lo que es por venir.

Capitu. xl. delos que se apar tan dela virtud con temor de ser menosp-ciados.

MUchas vezes acaece q̄ desse
an alguno seguir la virtud /
z menospciar las vanidades
deste mundo z por no ser de
otros menospreciados y escarnecidos no
osan seguir sus buenos desseos ca tienen
los coraçones tan couardes que luego se
encojen ansi como liebres z tienē por me-
jor de se aptar dela virtud z seguir las va
nidades q̄ ser delos q̄ las siguen escarne-
cidos. E aq̄sto es porq̄ la virtud es ya tā
rala. q̄ los vicios se publicā por virtudes
E los locos sō auidos por prudētes. pues
si el loco osa publicar el vicio por virtud. z
la locura por prudēcia / porq̄ el varon pru
dente: no osa publicar el vicio por vicio. z
la locura por locura y esforçarse sin temor
algūo. ha seguir la virtud en publico z en
secreto ca necessario es q̄ los vtuosos seā
ōlos locos menospciados segū aq̄llo ō job
q̄ dize. Stulti quoq; despiciebāt me z cū
ab eis recessissem detrahebāt mihi. xix. ca.
Los locos me despciauan z como dellos
me aptaua murmurauā de mi. por esso di
ze el apostol. Si quis videt inter vos sa-
piens in hoc seculo: fiat stultus vt sit sapiens
j. cor. iij. Si algūo ētre vos otros parece
sabio eneste siglo: sea hecho loco porq̄ sea
sabio. ca los q̄ siguē las vanidades deste si
glo aq̄llos tienē por sabios z alabā ca son
a ellos semejables segū aq̄llo delos psal-
mos q̄ dize. Dm̄ laudat peccatorē i deside
rijs aie sue z iniquus benedicitur. porque
el peccadores alabado enlos desseos de-
la su anima: y el malo es bendezido. E
la sabiduria delos tales es locura acerca
de dios. ansi como dize alli el apostol.
Sapientia huius mundi: stultitia est a-
pud deum: La sabiduria de aqueste mun
do locura es cerca ō dios. z por tāto el va
ron prudente z de varonil coraçon no cu
ra de se cōformar cōel parecer delos seme

ſantes nſi cura de toda ſu alabança. mas ſolamente a reſpecto a dios de quien bazura la verdadera alabança. ꝛ por tal ſigue la virtud en publico y en ſecreto ſin temor alguno menoſpreciando las palabras de los tales anſi como ladridos de gozocos q̃ bincben el ayre de bozes.

La.xlj. ò como se deue frequẽtar la oracion.

POrque el officio del mõje en la tierra: deue ſ̃er el delos angeles enel cielo: cõuiene aſaber cõtẽplar ꝛ alabar a dios continuamẽte ſegũ aq̃llo que dize. ☩ por tet ſemp orare ꝛ nũq̃ deficere. luce. viij. cõuiene ſiẽpre orar ꝛ nunquam deſfallecer. poreſſo tanto quãto el religioſo pudiere deue frequentar la oracio. anſi por ỏſpertar la deuocion: como porque no ſe amate la que ya es mouida anſi como dize ſant auguſtin enel libro de orar a dios. alo qual aprouecba mucbo la meditacion por que la meditacion pare ciencia: ꝛ la ciencia cõpuncion. ꝛ la conpuncion deuocion. ꝛ la deuocion encomienda la oracion. onde anſi como el fuego ba meneſter de ſer repara do con leña para que no ſe amate. anſi la deuocion con eſpeſſas oraciones ſegũ aq̃ llo q̃ dize el ſeñor. Ignis aũt in altari ſemper ardebit quẽ nutriet ſacerdos ſubiciens ligna mane per ſingulos dies. leuitici. vj. ☩iempre ardera fuego enel mi altar. el qual criara el ſacerdote poniendo leña cada dia demañana. ꝛ dize luego. Ignis iſte erit perpetuus qui num q̃ deficiet in altari ỹ eſte fuego ſera perpetuo q̃ nunca deſfallecera enel altar. pues anſi quando el religioſo q̃ es ſinificado el ſacerdote: viere q̃ por ſu negligencia ſe atibia el fuego dela deuocion enel altar de ſu coraçon/ponga leña de oracion cogida de diuerſas conſideraciones. ỹ enciendа el fuego dela deuocion que ſe començaua amatar. auiendo conſideracio delas propias culpas de muchas negligencias ꝛ defetos. ꝛ delos deſordenados deſſeos: ꝛ dela miſeria en q̃ ſomos. ꝛ dela bienauẽturança de q̃ ſomos alexados: ꝛ delas fatigas ꝛ males delos ꝓximos ꝛ dela dannacio ỏlos pecadores bauiendo de todos compaſſion ꝛ ſintiendo los males ajenos como ſuyos. ca poco aprouecba el q̃ deſi ſolamẽte tiene cuyda do ꝛ por tanto de cada coſa deſtas deue bauer larga cõſideracio. Anſi que alas ve zes ore. alas vezes ſuplique alas vezes de gracias. alas vezes alabe. en tal manera que pueda conel prophcta dezir. Benedican dominũ in omni tempore: ſemper laus eius in ore meo. Yo bendizire al ſeñor en todo tiempo: ꝛ la ſu alabança ſera ſiempre enla mi boca ꝛ tanto es laoraci on mas delctable ꝛ deuota quanto mas a menudo el bombre ora. ꝛ tanto es mas deſabrida tibia ꝛ enojoſa quanto mas ra lamente ora. ꝛ de aqui es que alas de vezes algunos ſeglares. q̃ eſtan en peccado ſon llenos del dulçor dela deuocion ꝛ como ger q̃ aq̃ſta deuocio ꝛ lagrimas delos tales no ſon de rayz de caridad. Empero demueſtrã nos poreſto el ſeñor. q̃ es muy aparejado para dar gracia alos buenos ſino fueren negligentes enla ꝓcurar. quãdo aun alos q̃ ſon en pcõ q̃ ſe llegã a ſu familiaridad porla oꝛon no les niega el ſentimiento dela dulcedumbre de ſu amor. ☩ues que eſcuſacion ternos los que careçemos dela dulcedumbre diuinal: quando la vemos abun no ſer negada alos ſeglares q̃ con diligẽcia la ꝓcurã por eſſo dize ſant bernardo. ☩eꝓbendamos por cierto de negligencia ꝛ poco cuydado la nueſtra mengua. porque tal es la vida del religioſo ſin eſtudio de entrañable deuocio como el panal ſin miel ꝛ la vianda ſin adobo. ☩ avn lo que peor es q̃ muchos no ſolamẽte no ſienten el dulçor dela deuocio: mas avn ni la buſcan. ni la deſſeã ni curan della: mas antes la eſcarnecen ꝛ burlan del que la tiene.

Capitulo.xlij.ó dos maneras de oracion.

DOs maneras ſõ de oꝛon vna vocal ꝛ otra mẽtal. La oꝛon vocal es q̃ndo oramos ꝓnũciãdo las palabꝛas poꝛ la boca demãdãdo a dios lo q̃ deſſeamos ſegũ aq̃llo ꝺlos ꝓſal. q̃ dize. Uoce mea ad dñm clamaui: voce mea ad dominũ deꝓcatus ſũ. cõla mi boz llame al ſeñor cõla mi boz le rogue. ꝛ la oꝛon mẽtal es q̃ndo callãdo la boca ſolo el coꝛaçõ ꝓſẽta ſus ꝺſſeos ãte dios adoꝛãdolo ꝛ pidiẽdo le cõ toda reuerencia q̃ los mire ꝛ acate: diziẽdo cõel ꝓpꝓa. Dñe ãte te oẽ deſideriũ meũ ꝛ gemit⁹ me⁹ a te nõ eſt abſcõdit⁹. ſeñoꝛ todo el mi deſſeo es delãte de ti: y el mi gemido no es ati aſcõdido. ꝛ de aq̃ſta manera ꝺ orar dize eñl euãgelio. Ueri adoratoꝛes adoꝛabũt ꝓrem in ſpiritu ꝛ vitate. ioha. iiij. los ꝟdaderos adoꝛadoꝛes adoꝛaran al padꝛe en eſpũ ꝛ verdad. ꝛ aq̃ſta manera de oꝛar es mas ꝓpia q̃ la vocal. poꝛ q̃ la palabꝛa no es otra coſa ſaluo ſeñal delo q̃ es dẽtro del coꝛaçõ cuyos ſecretos ſon a dios manifieſtos. E poꝛ tãto poco a ꝓuecha el ſtrepito dela lẽgua ſi el coꝛaçõ es mudo. mas q̃ndo oramos poꝛ palabꝛa es poꝛ tres razones. La. j. poꝛ deſꝑtar el coꝛaçõ ꝛ augmẽtar la deuocion poꝛ las palabras q̃ de fuera foꝛmamos. como dize ſon auguſ. q̃ anſi poꝛ palabꝛas como poꝛ otras ſeñales nos ꝺſꝑtamos mas para augmẽtar el ſcõ deſſeo: ꝛ poꝛ eſſo en tãto deuemos oꝛar cõla boca: en quãto pudiere a ꝓuechar a la deuocion. mas ſi poꝛ la palabꝛa la mente ſe diſtrae. ꝺ en qualq̃er manera ſe impide ſegũ que acacce mayoꝛmẽte alos q̃ ſin la oꝛon vocal tienẽ la mẽte apejada pa la deuociõ: ante ſe deue ceſſar anſi como ſe eſcriue de ana encl. j. ꝺlos reyes q̃ oꝛaua cõ el coꝛaçõ callãdo la boca ſegũ aq̃llo delos ꝓſalmos q̃ dize. Tibi dixit coꝛ meũ exq̃ſiuit te facies mea. a ti diꝛo el mi coꝛaçõ: la mi faz te buſco. lo ſegũꝺo oramos cõla boca como poꝛ manera ꝺ ſatiſfacion de deuda ꝓa ſeruir adios cõ todo lo q̃ del recebimos no ſolo cõ la mẽte: mas tã biẽ cõel cuerpo q̃ anſi como cõ la boca offẽdemos a dios anſi conla boca le loemos ſegũ aq̃llo de oſee q̃ dize, omnẽ auferiniquitatẽ ꝛ accipe bonũ ꝛ reddem⁹ vitulos labioꝛũ nꝛo rũ. vltimo cap. q̃ toda nꝛa maldad: ꝛ recibe nꝛo biẽ ꝛ dar te hemos los vitulos / o ſacrificios de nꝛos labrios q̃ ſon las deuotas alabanças: ſegũ aq̃llo ꝺlos ꝓſalmos q̃ dize. Sacrificiũ laudis honorificabit me El ſacrificio ꝺla alabãça me onrrara. Lo tercero oramos conla boca poꝛ vna reduꝺancia del aña al cuerpo. q̃ndo poꝛ la grãde vcemencia della deuociõ reduꝺa aq̃ la boca diga lo q̃ es enel coꝛaçõ. ſegũ aq̃llo delos ꝓſalmos q̃ dize. Letatũ eſt coꝛ meũ ꝛ exultauit lingua mea. El mi coꝛaçõ ſe alegro ꝛ la mi lengua ſe gozo. ꝛ poꝛ tãto las perſonas q̃ no tienẽ la mẽte tan diſpueſta para la deuociõ: mas ſe deuẽ dar ala oꝛon vocal q̃ ala mẽtal ca la freq̃ntaciõ ꝺla oraciõ vocal diſpone al õbꝛe ꝓa la mẽtal: ꝛ como qꝛa q̃ aq̃llo de ſant lucas q̃ diximos cõuiene ſiẽꝑꝛe oꝛar ꝛ nunca deſfallecer: ſe entiende poꝛ cõtinuado deſſeo ꝛ no en acto: ca es ipoſſible ſegũ dize ſant augu. In ipa ſpe ꝛ caritate cõtinuato deſiderio ſemꝑ oramus. eneſſa ſe ſperãça ꝛ caridad oramos ſiempꝛe poꝛ cõtinuo deſſeo. y en otra ꝓte dize. Toda die laudat qui oia bene agit: nec deſinit oꝛare qui nõ deſinit bona agere. toda el dia alaba el q̃ biẽ baze todas las coſas: ꝛ no deꝛa de oꝛar el q̃ no deꝓa de biẽ bazer. empo el buẽ religioſo ſiẽꝑꝛe ſe ꝺue dar ala contẽplaciõ tãto quãto mas pudiere dando ſe vnas vezes ala oraciõ mẽtal ꝛ otras ala vocal ſegũ q̃ mas cõuerna a ſu deuociõ: Empo mayoꝛ ſilẽcio regere la oꝛon mẽtal q̃ la vocal: ꝛ poꝛque como dize el abad yſaac la mẽte es cõꝑada ala pluma q̃ ſi eſta exuta ꝛ ſin humoꝛ pequeño ayre la lleuãta. ꝛ ſi eſta mojada gran viento no la mueue: anſi la mente quando eſta occupada de affecciones: ꝛ cuydados tẽꝑoꝛales. no ſe puede leuãtar enla contemplacion. poꝛ tanto mucho ſe

deue guardar el religioso de ver oyr y entender enlas cosas del siglo: mas de quanto la necessidad a ello le cõstriñere porque el que bien quiere contemplar. tal se deue aparejar ante dela oracion: qualdessea estar enla oracion.

Capitulo.xliij. porque quita dios la gracia dela deuocion algunas vezes alos buenos.

Muchas de vezes los varones buenos carecen dela gracia dela deuocion. ansi que aun que la procuran con todo studio no la pueden auer. y esto por muchas razones. la primera por que se bomillen mas quando viendo que los seglares bõbres muy peccadores son llenos della: y ellos se fallan sin ella. por tal que enssi messmos se sientan confondidos y de menos valor. la segunda es por alimpiamiento de algunos peccados. Ansi por que por auentura es menos alimpiado por otros exercicios: como por que tiene algũas culpas de que no se acuerda o porque las ôsprecio por lieues y no examino bien su conciencia por tal que por aquello sea incitado a considerar mejor sus defetos: y alimpiar su conciencia para que mas dignamente se llegue ala comunion. La tercera es si porauentura otras vezes no se trabajo conel estudio que deuiera por hauer la gracia dela deuocion/o la recibio con negligencia quando le fue offrecida /o no bizo por ella las gracias que deuia, y assi es penado en aquello por que peco. la quarta es porque el hombre conozca que la gracia dela deuocion no ha de si mesmo saluo de dios: pues no la puede hauer quando la quiere y trabaja por ella. E a vnq̃ crea hauer la de dios: entienda que no le es dada por sus merecimientos: sal no por la diuina bondad que se la quiere dar de su bella gracia. E por esso algunas de vezes niega el señor la gracia de la deuocion alos que estudiosamente la procuran. y la da a otros que ni la procuran ni la demandan. La quinta es por algund grand cuydado o tristeza y afinco del coraçon. que bazen al anima ser en cõgoxa porende nos dispone para recebir la tal gracia: que como el espiritu sancto sea alegria: mas se apareja el anima para la gracia dela deuocion quando esta quieta y sin passion: que quando es en grande tristeza. E por tanto en algunos tiempos conuiene apartar el hombre de si le dannada tristeza delos peccados: porque no embargue ala gracia dela deuocion: ansi como quien los pone en deposito para los tornar despues a tomar: E aun la tal priuacion puede ser por querer el hombre espimir y estruja ansi como por fuerça: mas a sincadamente delo que conuiene al gusto dela deuocion con sobre pujamiento dela virtud de sus fuerças. La sesto es por acrescentamiento de mayor merito y gracia. y por que la pena del tal desseo q̃ no se cumple faga muy mas limpia al anima ansi como baze la lima al fierro / por tal q̃ sea mas apejada pa la gr̃a ansi como vidro muy claro o el metal muy polido: para recebir los rayos del sol. E porque la paciencia dela tal desconsolacion / y homilde sofrimiento dela tal tristeza le faga mas merecer. y por esso q̃re el señor algunas de vezes quitar la gracia dela deuocion alos buenos: aun que no hayan merecido por alguna culpa el tormento y priuacion dela tal consolacion diuina. La setima razon es porque por la ausencia dela tal gracia quando fuere quitada sea esperada con mayor desseo y recebida con mayor reuerencia y tenida en mas y guardada con mayor estudio: y el anima sea mas consolada tanto quanto mas cõ mayor desseo la espero ansi como faze la esposa conel esposo quando por largo tiempo desseo su presencia.

Capitulo.xliiij. de como deue el religioso examinar cada dia su conciencia.

Cada dia ala tarde ãte q̃ el re
ligioso se vaya adormir de-
ue examinar su cõciencia lo
mejor q̃ podra de todo lo q̃
ha pẽsado fecho y dicho y de todo el tiẽpo
de aquel dia como lo ha passado. y si bien
lo ha espendido. alabe al señor que le plo-
go dele dar gracia para ello suplicandole
que siempre mas cõella le esfuerçe. y que
no le desampare. y si ha sido defectuoso y
negligente haya dolor por todas sus cul-
pas. y por el tiẽpo tan precioso que le fue
dado pa ganar la vida etna q̃ lo pdio pas
sando lo ociosa mẽte pues acuse se no sola
mente delas culpas en que por desorde-
nados pensamientos se deleyto. y delas
que por palabras y obras cometio: mas
aun delas negligencias en que cayo: no
siruiendo ajhesu christo como deuia ni ha
uiendo tã cõtina memoria de su sagrada
passion. por q̃ anssi como no hay hora / ni
momento en que por los meritos de su sã
cta passion no gozemos dela misericordia
de dios: anssi no deue hauer hora ni momẽ
to en que della no houiessemos continua
memoria segũ la ꝓssibilidad de nuestra
flaqza. la qual continua mẽoria si touiesse
mos seria no solamente andar mas correr
y bolar ala vida eterna. ca muy aplazible
es a toda la trinidad: la memoria del ver-
bo encarnado y de su sagrada passiõ. por
la qual es el hombre librado dela pena in-
fernal q̃ jamas cessara pa siẽpre sin fin. Y
es puesto en libertad para poder alcãçar
los gozos pdurables. Que lengua podra
dezir o que coraçõ pẽsar tã immẽso bene-
ficio como es el de nra redẽcion o q̃ traba
jo se podra hazer graue por jesu xpo quã
do el ombre pẽsare lo que de cõtino passã
los del inferno. cierto ni aun con las me-
nores penas de purgatorio no se pueden
comparar las mayores q̃ ombre passo en
este mundo. pues todo esto se deue rebol-
uer enel coraçõ: y otras muchas cosas cõ
siderãdo las fatigas y trabajos q̃ muchos
passan por el mũdo: vnos tollidos y otros
leprosos: y otros de otras muchas y diuer
sas enfermedades: otros muriendo de hã
bre: y otros de sed. otros de frio: y otros ỏ
presiones: otros atormentados y fatiga-
dos cõtra justicia: otros andãdo y durmi
endo por los cãpos a viẽtos y aguas comiẽ
do del pan solamente y biuiendo ỏl agua
ỏlos q̃les pudiera el señor fazer vno ỏllos
y aun lo que mas es q̃ le pudiera auer be-
cho nacer entre infieles y onde biuiera sin
ley y ouiera ya sido muerto y puesto enlas
eternales penas del infierno para siempre
jamas. y de todos estos males lo ha libra
do el señor por su sola piedad. y sobre to-
do faziẽdo lo su discipulo y vno delos fa
miliares de su casa. Lo qual desseando el
propheta dezia. Vnã petij a dño hanc re
quirã vt inhabitẽ in domo dñi oibus die-
bus vite mee. Una peticio bize al señor y
aq̃sta regrire. que more enla cosa del señor
todos las dias dela mi vida. pues consi-
dere el religioso que seruicios / y gracias
podrian satisfazer a tantos y tales bene-
ficios y otros muchos que no se podrian
dezir. y examine bien su cõciẽcia cada dia
y ponga todos sus defetos ante su s ojos
y llore sus culpas: implorando la clemen-
cia diuina y inuocando los angeles y cib
dadanos del cielo para q̃ le sean buenos
abogados segun aquello de job que dize.
Voca si est qui tibi respõdeat y ad aliquẽ
sanctorum cõuertere. v. c. Llama si hay al
guno que te responda y buelue te a algu-
no delos santos. y mayormente deue lla-
mar a los que tiene enespecial deuocion
diziendo. Miseremini mei miseremini mei
saltem vos amici mei. Amercẽdeaos de
de mi amercendeaos de mi: si quiera vos
otros mis amigos. E anssi llame a cada
vna delas compañas del cielo y a todas
jũtamiẽte diziẽdo q̃ hayan del cõpassion
y abran la puerta del palacio real a aquel
pobrezillo q̃ alli esta llamãdo y q̃ lo ꝓsentẽ
antel rey dela majestad para q̃ aya del mi
sericordia y lo quiera pdonar: en cuya pre-
sencia como de lexos postrado abra las en
trañas de su coraçõ llorando sus culpas.
E presentando por si los meritos de su sa-

grada passion ⁊ desta manera este alli tar
tando se del dulçor delas lagrimas en tã
to q̃ aquellas scãs cõpañas ruegá por el
diziendo en su coraçon. Señor de aqui
no me leuantare fasta que bayas merced
de mi. ⁊ despues que ya fuere passado /⁊
consumido todo aquel bermor ⁊ su coraçõ
fuere reposado leuantase con cipãça ỏ per
dõ ꝓponiẽdo de luego otro dia ỏ se cõfes
sar y emẽdar su vida segũ ámejor podria.

Capitulo.xlv.ỏla contempla cion del alua.

DEspues que el religioso bo
uiere dormido lo que cõuen
ga ⁊ recreado sus miẽbros ỏl
trabajo del dia. leuantese ỏla
cama alos maytines o algun poco antes
bendiziendo al señor ⁊ dando le gracias.
⁊ comience a encender algun poco de fue
go de deuocion dentro de su coraçon con
siderando como al tiempo q̃ el estaua dur
miendo ⁊ folgando en su cama. andaua
el señor preso ⁊ atormentado por las casas
delos juezes solor desamparado de toda
su compaña en poder de sus enemigos an
si como el cordero entre los lobos. E ansi
estienda por alli su pensamiento segũ que
mejor podia para que alos maytines va
ya la mente excitada del sueño: ⁊ a deuo
cion mouido el espiritu. ⁊ si el tiẽpo lo pa
decicre despues delos maytines ocupese
algun poco en contẽplacion segũ q̃ mas
conuerna a su deuocion. E nespecial fazia
el alua deue contẽplar enla majestad di
uina y en su grãde excelencia: ⁊ como la a
doran todos los angeles ⁊ santos del cie
lo: ⁊ como se lançan en tierra antel trono
dela su majestad ⁊ faga el a semejança de
aq̃llos diziendo algunos psalmos de ala
bança ansi como es. Benedic anima mea
dño. o anima mia bendize al señor: todas
las mis entrañas bendigan al su santo nõ
bre. o anima mia bendize al señor ⁊ no qui
eras olujdar todos los sus gualardones.
y el otro que dize. lauda anima mea dñm
O anima mia alaba al señor. y el otro que
dize. laudate pueri dñm. alabad moços al
señor. ⁊ otros semejantes que sean para
alabar al señor. ⁊ despues suplique le ⁊ de
mãdele todo lo que le plazera por si ⁊ por
todos sus amigos. segun aquello que di
ze. justus cor suum tradidit ad vigilandũ
diluculo ad dñm qui fecit illum ⁊ in cõspe
ctu altissimi deprecabitur. sapi.xxxix. El
justo coraçon puso a velar enla mañana
al señor que lo bizo ⁊ rogara cuel acatami
ento del muy alto. ⁊ dize luego. aperiet os
suum in oratione ⁊ p delictis suis deprc-
cabitur. Abrira la su boca en oracion ⁊ ro
gara por los sus peccados. E si en aquel
tiempo su deuocion se inclinare mas a pẽ
sar enla passion de nuestro señor / o a otra
qualquiera buena consideracion: aquella
siga en q̃ mas sintiere q̃ puede aprechar.

Capitulo.xlvj.delos psalmos q̃ se deuẽ dezir segũ diuersos ỏsseos ỏrar

SI alguno por otra manera
no supiere ordenar su oraciõ
segũ diuersas consideraciões
⁊ ỏsseos de orar diga los psal
mos siguientes con mucha atẽciõ del co
raçõ ⁊ sin strepitu ỏla boca si entẽdiere po
der los mejor contẽplar. cõuiene asaber si
q̃siere alabar adios todo poderoso ⁊ dar
le gracias por todos los beneficios ⁊ mer
cedes que le plogo de bazer al linage hu
mano diga los psalmos siguientes: con-
uiene asaber. Benedic anima mea dño.
el primero. ⁊ Confitemini dño. el pmero: ⁊
laudate pueri. d. ⁊ Laudate dñm oẽs. g.
⁊ Laudate dñm ỏ ccl. E si q̃siere diga
tan biẽ. Exaltabo dñe. y benedicã dñm.
y bñdicite ola opa. d. d. ⁊ offrecera enesto
al señor dulce ⁊ suaue sacrificio. ⁊ aun el
psalmo de Beati imalati fasta lo acabar
todo enel qual se encierrã todos los otros
de tercia. sexta ⁊ nona es de mucha virtud
pa se exercitar el hõbre de todo coraçõ enl
alabãça diuina. ⁊ si q̃siere bazer penitẽcia
de sus culpas ⁊ demãdar pdon dllas diga
los psalmos penitẽciales ⁊ sẽtira ser cõ cle
mẽcia su aia alũbrada ⁊ visitada cõ gozo
spũal si esta pẽsẽte vida le enoja ⁊ ỏsseа cõ
tẽplar ẽla otra celestial diga Ducãdmo-

delo psalmos penitenciales

dñi ꝺſiderat ceruꝰ. z deꝰ deꝰ meꝰ. z ꝙ dilecta. z ſẽtira mucha cõſolacio ſi fuere afligido con diuerſas temptaciones. E ſi pareciere que dios le a deſamparado. diga. Deus deus meus reſpice in me. z exaudi deus oracionem meam. z ſaluuz me fac. z vſqz quo dñe. z deus auribus noſtris z exaudi deus oracionem meam z ne deſpexeris y miſerere mei deus miſerere mei. E luego el ſeñor le alegrara. z ſi mas quiſiere orar/diga. Exaudi dñe iuſticiã meam z ad te dñe clamabo. z in te ſperaui. z deꝰ in noſc tuo. z deus miſereat nr̃i. z deus inadiutoriũ meũ intende. E ſu propia lengua no podra explanar tã pfectamente laſ miſerias z anguſtias z las tribulatiões de ſus tẽtaciões z ſplorar la diuina clemẽcia quã largamẽte en eſtos ſalmos ſe cõtiene.

La.xlvij.ꝺ como ſon engañados muchos por ſe dar alas reuelaciones.

POrq̃ como ya es dicho. laſ reuelacio no ſolamẽte ſon ꝺmoſtradas a varones buenos: mas tãbiẽ a muchos malos ſi como fue el ꝓpheta balã z ſu aſna q̃ vido al ãgel z bablo z faraõ z otroſ muchos que ouierõ reuelaciones verdaderas z fueron malos. E otros que fuerõ ſanctos z amigos de dios no las ouierõ por eſſo las tales viſiones ni mueſtran mayor ſantidad ni menor: ni ſon mejores los q̃ las ban/ni peores los q̃ no las bã/ni cõſiſte en eſtas coſas la perfeciõ. ſaluo en la vida virtuoſa mas muchos ſimples z q̃ no conocen los dones del ſpũ ſcõ ſon engañados eſforçãdoſe en ellas. creyendo q̃ en ellas conſiſte gran virtud z ſantidad z avn por ſe dar aellas ſon alas vezes deſobedientes z ſe aptan del camino que deuen ſeguir penſando que anſi los tiene ya el ſpũ ſcõ cõplidos de gra q̃ todos los mouimiẽtos de ſus coraçones ſon fechos por el. E q̃ ya no ban meneſter de ſer enſeñados por otros: mas que ellos ſon baſtantes para regir aſſi z a otros. E deſta manera no conocẽ ſu engaño. como avnque aquellas coſas ſean verdaderas z de ꝑte de dios: ningũ merito es enel conocimiẽto dellas: ni aura por ello galardõ anſi como por la obediẽcia. z por eſſo los ſcõs q̃ ouieron reuelaciones z ſentimiẽtos ſemejables: nũca por ellos ſe aptarõ del camino verdadero: mas antes como ſi nũca las ouierã anſi ſe omillauã z ſometiã toda via: mas al yugo dela obediẽcia. z anſi crecia ſu ꝓuechamiẽto z el enemigo no los podia engañar. Quãto mas q̃ muchas vezes el enemigo malo: repreſẽta ſemejables coſas en tal manera q̃ avn muchos varones ꝓfetos an ſido engañados por les dar credito z cõfiar enellas pẽſãdo q̃ ſon de ꝑte de dios. E todo eſto baze el enemigo cõ ſus ſotilezas/porq̃ ſi en al no pudiere engañar. alo menos enſuzie al õbre cõ algũ poluillo de vana glia. z por eſſo el q̃ no gſiere ſer engañado/ni ſe deue dar a ſemejables coſas: ni cõfiar mucho eñllas. mayormẽte enlos tiẽpos de agora en q̃ ſerã mucho mas peligroſas porq̃ el enemigo engañador ꝓcurara muchas falſas z diabolicas illuſiones por aparejar la carrera ꝺl antexp̃o cuya venida parece ſer muy cercana: por las ſeñales q̃ enel capitõ ſiguiente ſe diran.

Capitu.xlviij.de como es cercana la venida del antexp̃o.

MUchas coſas ſe podriã dezir anſi por autoridad del euãgelio como del apocalipſi como de ſant pablo z de daniel en q̃ ſe podria manifeſtar la ꝓpinqdad del antexp̃o: po anſi porq̃ no baze al ꝓpoſito ꝺla p̃ſente materia: como porq̃ ſeria ꝓlixidad no las entiẽdo aq dezir ſaluo ſolamẽte las dos ſiguiẽtes. la vna es vna ꝓfecia dela ſebilla eritbea q̃ ſcriue en medio de vna epſta q̃ ſcriuio alos griegoſ cuyas palabras ſon eſtas. In vltima etate bũiliabit deꝰ: bũabitur ꝓles diuina iungeť bũanitati diuinitas iacebit ifeno agnꝰ z puelari officio educabit deꝰ z bõ ſigna p̃cedẽt apud appellaſ mulier vetuſtiſſima preciũ pariet boctem orbis mirabitur ducatum preſtabit adorãtum bic babẽs pedes triginta tres ſeqz pollices eliget ſibi ex piſcatoribus nume-

rum duodenarium vnumqz diabolus nō in gladio belloue eneadē vrbem regesqz subijciet sed in hamo piscantis in deiectio ne z pauperie diuicias z superbiā conculcabit morte propia mortuos suscitabit z cum mactabitur viuet z regnabit z cum consumabunt omnia fiet regeneratio bo nosqz iudicabit z malos binc quattuor a- nimalia surgent in testimoniū nomē agni tuba concient ferentes iusticiam legem- qz irreprebensibilem cui contradicet ab bo minatio spumeqz draconis. Sed surget stella mirabilis quattuor animalium ha- bens imaginē eritqz in tuba mirabili dā- natos illuminabit orbem illustrabit. in ea de latus piscatoris nomen agni vsqz ad fi nes orbis virtute perducet binc gladiabi tur moriens illustrabitur porro glorioſus eius exitus. Erit autem bestia borribilis ab oriente veniens cuius rugitus vsqz ad gentes punicas audietur cuius capita se ptem sceptra in numera bic erit contradi- cens agno vt blaspbemet testamētū eius augens draconis spumas z aquas. Re- ges autē z optimates seculi cruntqz in su dore terribili z non diminuent pedes eius stelleqz due cōsimiles priori insurgent cō tra bestiā z non obtinebunt donec veniet abbominatio z voluntas altissimi consu- metur. Uenient in postremis diebus due stelle lucidissime in peccatis mortuos su- scitantes similes stelle priori quattuor ani malium babentes faciem resistentes bestie de qua dirimus a quisqz draconis annun ciantes nomen agni z legem abbominati onis excidium z meritorum examen mino rabuntqz aquas draconis sed debilitabū tur in panis afflictione z exurgent in ro- bore fortiori. En aquesta propbecia se ba ze memoria dela encarnació del verbo di uino z dela ley cuangelica: z dela seta ma bometica z de su destruycion. z dela veni da del ante xpo: z lo que baze a nuestro p posito es que como la seta mabetica aya d durar basta el tiempo del ante cbristo. E las señales de aquella marauillosa estre- lla que la ba d destruyr sean ya parecidas

que son las señales dlos quatro ales. cō uiene alaber delos quatro euangelistas: parece que no puede mucbo tardar. Lo segūdo parece por esto porque dos cosas que principalmēte abraçā al mūdo: q son la sabiduria. z la potestad mundana las q les comēçaron en oriēte: ban corrido por la tierra abitable fasta el ocidente en señal q succedē ya los vltimos tiēpos: ca el stu dio dela sabiduria comēço en egipto. E despues fue en grecia. z despues en roma z despues en frācia z inglaterra: z agora comiença alimarse la ciencia en españa. E por cōsiguiente los reynos fueron primero en oriente. z despues en grecia. z despues en roma z agora reside la potestad del imperio en germania. E siguiendo ala sabiduria fasta esto vltimo del ocidente serā los vltimos z finales tiempos. Ansi mesmo parece aquesto por vna propbecia de sācta brigida en q dize q quādo muchos xpianos cayessen en eregia. E la puerta d la fe fuese abierta alos infieles q conoci- essen que era muy cercana la venida dl an te xpo al q̄l ansi mesmo ban de recebir los judios por su mexias. pues conuiene q en tiēpo dellos sea su venida. E todo aq̄sto q̄se dezir pa auisació delas suso dichas re uelaciones diabolicas z illusiones q el ene migo d aqui adelāte fara mas que enlos pos tiēpos passados porq̄ los q en seme- jantes cosas ponia gran cōfiança: no pue- dā ansi ligeramēte ser engañados. para lo qual podran aprouechar los remedios si- guientes.

Capitulo. xlix. dlos remedios cōtra las tentaciones diabolicas dlos tiē pos de agora.

EL primer remedio cōtra las tentaciones spirituales q en los tiempos de agora el dia blo procura desembrar en- los coraçones delos que se quieren dar a dios por la oracion z contemplacion. z por las otras obras de perfeció es q̄ no desse el bombre las tales visiones o re-

uelaciones ni las procure conosciendose indigno delos secretos diuinos. ca en otra manera no pueden ser los tales desseados sin rayz de soberuia y de presumpcion o de intencion de alguna vana curiosidad o por defecto de fe. porende permite el señor que el semejante sea engañado: y las reuelaciones que procura se le tornen en illusiones. El segundo remedio es que no dessee contemplacion que le prouoque a elacion: ni menos consolacion que le quite la compuncion. Assi que si enla oracion o en qualquier otra manera ouiere alguna consolacion: no retenga en su anima consolacio grande o pequeña que prouo que a presumpcion o estimacion de si mesmo ole diminuy ala contricion y le trayga ambicion de su propio honor. porque el anima que tales consolaciones retiene y dessea: presto viene en muchos errores permitiendo dios por su justo juyzio que el enemigo pueda acelerar las tales consolaciones por imprimir con ellas falsos y peligrosos sentimientos. El tercero remedio es que todo sentimiento por alto que sea y toda vision por alta y secreta q̄ parezca si atrae a falsa opinion assi como contra algo delo que la yglesia tiene o cōtra las buenas costumbres: y mayormente contra la omildad y honestidad o le prouoca aque no se confiesse o aque se mate por amor de dios. o aque no coma ni duerma segun que ala neceſſidad dela vida se requiere crea sin duda ninguna: que es de parte del enemigo. El quarto remedio es que por alta vida y grand deuocion y por claro entendimiento y complida ſſiciencia que en alguno parezca. ninguno siga sus consejos y modos quando parecen claramente que no son segund dios y la dotrina de ihu xp̄o y dela santa scriptura. El quinto remedio es que fuya la familiaridad delas personas que siembran y derraman las tales tentaciones prouocando a ellas. ni deue oyr sus palabras: ni ver sus modos. porq̄ assi en palabras como en otras maneras mostrarian grandes señales de perfecion porende el q̄ los oyere y conuersare con ellos los terna como por diuinales. y seguira sus exemplos creyendo que no pueda ser aquello si no de parte de dios y assi verna a muchos errores. saluo si acaccieſſe a alguna persona de vida muy aprouada que por razon de su santidad y omildad sea cierto que no podra assi ligeramente ser engañado del enemigo alomenos en cosa que sea cōtra la fe y los mandamiētos de dios. E avnq̄ assi sea piadoso consentir alas tales visiones y sentimientos delas semejables personas. empo lo mas seguro es no les dar mas credito de quanto sus palabras y cōsejos parecieren ser cōformes a nr̄a fe catholica. El sesto remedio es que ningūa exposicion dela sancta scriptura reciba de ningūo saluo aq̄lla q̄ fuere cōforme ala doctrina de ihu xp̄o y dela yglia catholica. Esto se dize porq̄ los discipl̄os del āte xp̄o expornā la scritura falsamēte y no segun los dotores catolicos. y defenderā sus errores trayēdo en exēplo algūos excessos y singularidades q̄ algūos scōs bizieron El seteno remedio es q̄ si por alguna reuelacio o sentimiēto o por algūa otra manera el coraçō se mouiere a bazer algūa cosa. mayormēte si fuere cosa graue y notable y ael no acostūbrada. delo q̄l no tenga certidūbre si plazera a dios o no: dilate la tal obra y no la comiēçe. fasta q̄ mire biē todas las circūstācias y conozca q̄ sera aplazible a dios. empo no juzgue esto segū su parecer. mas si pudiere por testimonio cierto dela scritura o exēplo imitable delos scōs. y digo imitable porq̄ como dize sāt grego. algūos scōs bizierō algūas cosas en q̄ no los deuemos seguir avnq̄ a ellos cōuino bazer las porq̄ fuerō mouidos aello por spū scō. y assi couino aellos bazer aq̄llo: q̄ non cōuiene a otros bazer cosa semejable. E por tāto deuemos tener enfuerēcia las tales cosas mas no seguirlas. y si el ōbre no pudiere conocer si es plazible a dios aq̄llo o no ōmāde cōsejo a personas aprouadas en vida y dotrina y ta-

les que le podrã acõsejar lo mejor. El octauo remedio es q̃ si antes delas tentaciones quiere el hombre começado alguna buena cosa z a dios aplazible nũca despues la dexe por las tales tentaciones avnq̃ le parezca q̃ no siente enella cõsolaciõ. El noueno remedio es q̃ quãdo ouiere las tales tẽtaciones: no las tenga ascondidas z secretas. mas q̃ las reuele no a muchos mas a su prudente confessor o a otras algunas singulares personas de quien conozca q̃ ansi por esperiencia como por ciẽcia z sanctidad le podrã cõsolar z dar consejo saludable. E aq̃sse remedio a cõsejan muchos santos. porque se lee enlas vidas delos padres q̃ muchos monjes de excelentes vidas porq̃ callauã las tales tẽtaciones menospciãdo el consejo delos padres antiguos venian a mal fin. E por el cõtrario otros q̃ las manifestauã demãdãdo consejo q̃ria dios q̃ por su humildad fuessen librados dellas. El dezeno remedio es q̃ si por alguna manera no pudiere aptar de si las tales tentaciones leuãte su coraçõ en dios q̃riẽdo lo que del sea mas aplazible sometiẽdo se ala voluntad diuina. ãsi q̃ si le pluguiere q̃ pseuere ẽla tal tẽtacion: tan bien el sea cõtento guardandole q̃ no le offenda. y eche las en oluido como por manera de negligẽcia auiẽdo firme esperança q̃ el señor se lo cõuertira en bien. E le alũbrara su coraçon cõsiderãdo que aq̃llas no son tentaciones por el diablo procuradas: mas passiones z flaquezas que son comunes ala vida hũana: o si son tẽtaciones que las pmite el señor por el exercicio dela virtud porq̃ el hõbre se omille z examine biẽ su conciencia z no menospcie las culpas que le parecen pequeñas ni sea negligente cerca dellas. y se esfuerçe enlas obras virtuosas z vele siẽpre cõtra las asechanças del enemigo. E si alguno nunca ouiere auido las tales tentaciones o auidas fuere dellas librad leuante su coraçon en dios conociendo cõ humildad la gracia que le es fecha z guardese que lo que ha recebido por la bõdad diuina no lo atribuya a su buena vida o sãctidad o a su sabiduria. que esto es vna cosa por do muchas vezes quita dios al hõbre el beneficio dela su gracia: z permite que caya en tentaciones z illusiones diabolicas.

Capitulo final de como se deue ordenar el hombre para amar a dios perfectamente en que consiste la perfecion.

TOdas estas cosas consideradas segund que de suso son dichas conuiene al que quisiere acabadamente alcãçar la perfecion que desraygue perfectamente los vicios de su coraçon no se contente con la castidad z pobreza ni tan poco con su grande abstinencia si conociere ensi reynar la impaciẽcia z soberuia o otro vitio qualquiera. mas es menester que cõ todo cuydado z diligencia estudie continuamente contra los tales vicios para los resistir. ansi que por la continua memoria z prouevda tutela no pueda ser ligeramẽte vencido que avn desta manera se esforçando muchas vezes desfallecera ante q̃ totalmente los desraygue. O si solamente vn vicio en cada vn año estirpasse mos como seriamos presto perfectos. E ansi en muchos años por nuestra negligẽcia no podemos vn solo vicio vencer pues el que no pensare enla victoria dellos desseando tribulaciones para en que pueda exercitar la virtud. ligeramẽte sera dellos vencido. porende el que desea la perfeciõ menosprecie perfectamente. E dessee ser de todos menospreciado. Affligido z desechado z tenido por muy vil. E ãsi como a nada ser tornado por amor de iesu christo porque como dize beda. Bienauenturada es la injuria cuya causa es dios. z sãt juan grisostomo dize. No es pequeña cõsolacion padecer por iesu christo. Pues deleyte se en sus injurias z consuelese en sus tribulaciones: z tenga se por digno de mayores penas. E dessee fazer la voluntad agena: z non la suya. E des-

plèga le toda bõnra ꝛ conſolacion tempo
ral tanto que aſſi meſmo ſea incompoꝛta=
table .enojoſo ꝛ graue.anſi que ninguna
coſa de ſu amoꝛ ſinque fuera de ieſu cbri
ſto. Ca tanto es ieſu cbriſto menos ama=
do q̃nto conel algũa otra coſa amamos: q̃
poꝛ el non la amamos.anſi como faze el
peſo que quanto ſube la vna valança tan=
to abaxa la otra. E anſi quanto crece el a
moꝛ propio /tanto mengua el de dios.pu=
es el que toda ſu intencion con ſimple co=
raçon leuantare en dios .ꝛ quitare de ſi to
do deſoꝛdenado amoꝛ aquel ſera digno de
la gracia dela deuocion. E tanto quanto
mas perfectamente faſta las coſas peque
ñas ꝛ viles renunciare ꝛ aſſi meſmo me=
noſpreciare tanto mayoꝛ gracia alcança=
ra ꝛ leuantara ſu coraçon mas libremente
enel ſeñoꝛ . Entonce terna ſu anima veſti
dura de boda.ꝛ ſegun la poſſibilidad dela
bumana flaqueza el ſera digno de aquel
excelente manjar del cuerpo ỽ ieſu cbriſto
qual es alos enfermos medecina ꝛ vida
alos peregrinos.eſfuerço alos debiles ꝛ
deleyte alos cõnualecientes .ſalud de to=
da enfermedad:ꝛ conſeruacion de toda ſa
lud .poꝛ eſte es el bombꝛe mas coꝛrigible
ꝛ manſo.poꝛ eſte es mas paciente en todõ
trabajo ꝛ mas ardiente enel diuino amoꝛ
ꝛ mas ſagaz enla cautela ꝛ mas prompto
ala obediencia ꝛ mas deuoto para bazer
gracias. Eſte es el verdadero manjar q̃
da vida perdurable dulce ꝛ amable. On
de es toda ſeguridad . E ſegura tranqui=
lidad. E tranquila alegria ꝛ alegre bien=
auenturança . E bienauenturança eterna
ꝛ alabança ſin fin . On de es cumplimiẽ=
to de riquezas ꝛ influencia de deleytes. ꝛ
abundancia de todos los bienes . Alli ſe=
ra enſalçado el omilde. y enriq̃cido el po=
bre. E libertado el ſubjeto ꝛ barto el bam
briento ꝛ el triſte conſolado . On de nos
lleue ieſu cbriſto nueſtro ſeñoꝛ que conel
padre y el ſpiritu ſancto viue y reyna poꝛ
ſiempre ſin fin.amen .

Impreſſo en ſalamanca :ꝛ acaboſſe jue=
ues.xxvij.de abril .año del ſeñoꝛ de mil ꝛ
cccc.ꝛ.xcix.años .

Deo gracias.

Sigueſe la tabla delos capitulos del preſente libro.

Capitulo primero de como por ſolas dos vidas que ſon activa y contemplativa puede el hombre alcançar la bienaventurança para que fue criado. a cartas. ij

Ca. ij. de como nos ſon ſignificadas eſtas dos vidas en maria y marta. a car. ij

Ca. iij. de como es mejor la vida cõtẽplativa: q̃ la vida activa. a car. ij

Ca. iiij. de como nos ſon dados los cõſejos euangelicos para alcança la perfecion y mayormẽte los tres. a car. iij

Ca. v. delos otros nueue cõſejos. a. iiij

Ca. vj. delas differencias q̃ ſon entre los mandamientos y los cõſejos. a car. iiij

Ca. vij. de como el enemigo repreſenta falſas razones contra la doctrina de xpo. a cartas. iiij

Ca. viij. de como algunos improbarõ la pobreza voluntaria. a ca. iiij

Ca. ix. de como algũos por ſemejable cõ traxieron los modos de biuir en pobreza. a cartas. v

Ca. x. ó como la pobreza es buena. a vj

Ca. xj. dela ſolucion delo que es dicho cõtra la pobreza. a car. vj

Ca. xij. dela ſolucion delo que es puesto cõtra los modos de beuir en pobreza. a cartas. vij

Ca. xiij. del error delos que pienſan q̃ p bibio el ſeñor toda ſolicitud. a ca. ix

Ca xiiij. del error delos que cõtradixierõ la perpetua continencia. a car. ix

Ca. xv. delo que es dicho contra la continencia. a cartas. x

Ca. xvj. del error delos q̃ ygualarõ el matrimonio conla continencia. a car. x

Ca. xvij. del error delos que impugnarõ los votos. a. car. xj

Ca. xviij. del conſejo dela pobreza. a. xj

Ca. xix. de conſejo dela caſtidad. a. xij

Ca. xx. del conſejo dela obediẽcia. a. xiij

Ca. xxj. de cinco maneras de obediencia. a cartas. xij

Ca. xxij. delas differencias y grados dela obediencia. a car. xiiij

Ca. xxiij. delos grados dela obediencia. a cartas. xiiij

Ca. xxiiij. dela verdadera obediẽcia. a. xv

Ca. xxv. del q̃rto cõſejo ó caridad. a. xv

Ca. xxvj. del quinto conſejo que es de mã ſedumbre. a car. xvj

Ca. xxv. del ſeſto conſejo que es de miſericordia. a. car. xvj

Cap. xxviij. del ſeteno cõſejo que es dela ſimplicidad dela habla. a car. xvj

Ca. xxix. del octauo conſejo de apartar la ocaſion del peccado. a car. xvj

Ca. xxx. del noueno conſejo dela rectitud dela intencion. a car. xvj

Ca. xxxj. del dezeno conſejo dela conformidad dela obra ala doctrina. a car. xvj

Ca. xxxij. del onzeno conſejo de quitar la ſolicitud. a cart. xvij

Cap. xxxiij. ól dozeno conſejo dela correcion fraterna. a car. xvij

Fenece la primera parte ó los cõſejos euangelicos. y comiença la ſegũda ól las gr̃as gratis dadas. a xvij

Ca. j. ól las gr̃as gratis dadas. a. xvij

Ca. ij. ſi pertenece la pfecia aconocimiẽto. a car. xviij

Ca. iij. ſi es habito la pfecia. a. xviij

Ca. iiij. ſi la pfecia es delas coſas futuras contingentes ſolamente. a. xix

Ca. v. ſi cada pfeta conoce todas las coſas pſetables. a. car. xix

Ca. vj. ſi el propheta ſabe diſcerner lo q̃ vee diuinalmente delo que vee por ſu proprio eſpiritu. a. cart. xx

Ca. vij. ſi puede haber coſa falſa enla propbecia. a car. xx

Ca. viij. ſi es coſa natural la propbecia. a car. xxj

Ca. ix. ſi la propbecia es de dios mediante los angeles. a car. xxj

Ca. x. ſi requiere diſpoſicio natural para la ppbecia. a. xxij

Ca. xj. ſi ſe requiere bondad y ſanctidad

pare la prōphecia.a car. xxij

Capitulo.xxj.spuede ser alguna prophe cia delos demonios.a cartas. xxiij

Capitulo .xxij.si los prophetas delos de monios dizen algunas vezes vdad.a tas. xxiiij

Capitulo. xxiij.si veen los prophetas la essencia diuina.a car. xxiiij

Capitulo.xv.dela reuelaciō prophetica que es beeba por influencia de algunas species: o solamente por influencia dela lumbre diuina .a cartas. xxv

Capitulo .xvj.si enla reuelacion prophetica es siempre el anima del prophe ta enajenada delos sentidos . a cartas. xxvj

Capitulo .xvij.si es beeba siempre la prophecia con conocimiento delo que prophetiza.a car. xxvj

Ca.xviij.delas species y generos de prophecia. xxvj

Ca.xix.de qual es la mas alta prophecia a cartas. xxvij.

Ca.xx.dela diuersidad delos grados de la prophecia.a car. xxviij

Ca.xxj.de qual delos profetas fue el mas excelente .a car. .xxviij.

Capitulo.xxij.si alguno delos bienauen turados puede ser prophetа . a.cart. .xxxj.

Ca.xxiij.si crece la prophecia por discurso de tiempo.a cartas . xxxj

Ca.xxiiij.si el anima del hombre puede ser arrebatada alas cosas diuinas. a cartas xxxij

Ca.xxv.si rapto pertenece al intellecto o al affecto.a car . xxxij

Capitulo.xxvj.si vidō sant pablo la essencia de dios quando fue arrebatadō . a cartas. xxxiij

Capitulō.xxvij.si fue sant pablo enajenado delos sentidos en su arrebatamiē to.a cartas xxxiij

Ca.xxviij.si quādo sant pablo fue arrebatado fue su anima del todo salida de su cuerpo.a car xxxiiij.

Capitulo.xxix.si supo sant pablo en que manera o que es lo que supo o que no supo.a cartas. xxxiiij

Ca.xxx.si por la gra delas lēguas puede el hōbre alcançar sciēcia de todas las lenguas.acar. xxxiiij

Ca.xxxj.si es mayor el don dela lengua o dla prophecia.a car . xxxv

Ca.xxxij.si consiste alguna gracia gratis data enel sermon.a car. xxxv

Capitulo.xxxiij.de cōmo esta gracia de predicar no sera dada alas mujeres . a cartas. xxxv.

Capitulo.xxxiiij.si es alguna gra gratis data para bazer milagros.a cartas. xxxv

Capitu.xxxv.a quiē cōuiene bazer milagros.a cartas. xxxvj

Ca.xxxvj.dla vida actiua y contemmplatiua.acar. xxxvj

Ca.xxxvij.qual es la vida cōtēplatiua y por que cosas puede el hombre venir nella.a ca. xxxvj

Ca.xxxviij. delas cosas q̄ se regerē pa la vida contemplatiua y qual es lo primero. a car. xxxvij

Ca.xxxix.dlo segūdo q̄ se regere ala vida cōtēplatiua. acar. xxxvij

Capitulo.xl.delo tercero qué se requiere ala vida contemplatiua .a cartas. xxxviij

Capitulo.xlj.delo quarto ꝛ vltimo que pertenece ala vida contemplatiua. a cartas. xxxix

Capitulo.xlij.de ocho effectos dela contemplacion. a car. xxxix

Capitulo .xliij. delas especies ꝛ grados dela contemplacion.a car. xxxix

Capitulo. xliiij. si enel estado desta vida presente pueda alguno aprouechar tanto enla contemplacion : fasta ver por ella la essencia diuina . a cartas. xl

Capitulo.xlv. de como la vida contemplatiua es mejor que la vida actiua y quanto a alguna cosa excede la vida actiua ala contemplatiua.a cartas xl

Capitulo. xlvj. si es de mayor merito la vida contemplatiua que la vida actiua.a car. xlj

Capitulo . xlvij. delavida actiua .a cartas. xlj

Capitulo . xlviij. de como son diuersos estados y officios delos hombres. a cartas. xlij

Capitulo . xlix. de como la perfecion consiste enla caridad.a. car. xlij

Capitulo.cinquenta. si consiste la perfecion enlos mandamientos o enlos consejos.a car. xlij

Capitulo.lj.si eneste presente vida puede el ombre ser perfecto.a car. xliij

Capitulo.lij. si se dira estar en estado de perfecion qualquier ombre perfecto a cartas. xliij

Capitulo.liij.de como los obispos ꝛ religiosos son enestado de perfecion . a. cartas . xliiij

Capitulo .liiij.si son enestado de perfecion todos los perlados ecclesiasticos. a.cartas. xluij

Capitulo.lv.si pueden passar dela religion al pontificado. a car. xluij

Capitulo.lvj.si los curas de animas son de mayor perfecion que los religiosos .a cartas. xlv

Capitulo.lvij.si conuiene demandar obispado.a car. xlvj

Capitulo. lviij.si conuiene recusar del todo finalmete el obispado. a cartas. xlvij

Capitulo.xlix.si deue ser elegido en obispo el que fuere mas sancto. a cartas. xlvij

Capitulo.lx. si el obispo puede entrar en religion ꝛ dexar el obispado. a cartas. xlvij

Capitulo.lxj.si conuiene alos obispos defamparar los subditos corporalmente a car. xlviij

Capitulo.lxij. si los obispos puedē tener propio..a.cart. xlviij

Capitulo.lxiij.si peccan mortalmente los obispos no gastando los bienes ecclesiasticos con los pobres. a cartas. xlviij

Capitulo.lxiiij.si despues que el religioso fuere hecho obispo es obligado alas obseruancias regulares . a cartas. xlix

Capitulo.lxv.de como la religion es estado de perfecion.aca. l

Capítulo .lxvj. si son los religiosos obligados a todos los consejos. a cartas. l

Capítulo. lxvij. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene asaber pobreza castidad y obediencia. a cartas. l

Capitu. lxviij. qual delos votos es el más principal. a cartas. lj

Capitulo. lxix. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla. acar. lj

Capítulo. lxx. si en vn mesmo genero de peccados peca mas el religioso que el seglar. a cartas. lij

Capitulo. lxxj. si conuiene alos religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. a cartas. lij

Capitulo. lxxij. si cõuiene alos religiosos entremeter se enlos negocios seculares. a. cart. liij

Capitulo. lxxiij. si conuiene alos religiosos trabajar por sus manos. a cartas. liiij

Capitulo. lxxiiij. si conuiene alos religiosos biuir de limosnas. a car. liiij

Capitu. lxxv. si conuiene alos religiosos mendigar. a cartas lv

Capítulo. lxxvj. si deuẽ los religiosos traher mas viles vestiduras q̃ los otros acartas lvj

Capitu. lxxvij. si conuiene ser instituydas muchas y diuersas religiones / o vna solamente. a cartas. lvj

Capitulo. lxxviij. de onde houo comiẽço la religion. acar. lvij

Capitulo. lxxix. qual delàs religiones es de mayor preeminẽcia. acar. lviij

Capitulo. lxxx. si posseyendo en comunidad se diminuye algo dela pfecion y q̃ pobreza conuiene a cada religiõ. a cartas. lviij

Capitulo. lxxxj. qual es de mayor perfecion binir en compañia o hazer vida solitaria. a cartas. lx

Capitulo. lxxxij. si es de necessidad alos que han de entrar en religion q̃ sean primero exercitados enla obseruancia delos mandamientos. a cartas. lx

Capítulo. lxxxiij. si es bueno prometer de entrar en religion y como se deue cũplir. a car. lxj

Capítulo. lxxxiiij. si pueden entrar en religion los moços de pequeña hedad. acartas lxj

Capitulo lxxxv. si deuen los hijos desamparar alos padres por entrar en religion. a cartas. lxij

Capitulo. lxxxvj. si conuiene passar ó vna religion a otra. a cartas. lxij

Capítulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion. acar. lxij

Capitulo. lxxxviij. si los que han de entrar en religion deuen primero haner sobre ello gran deliberacion y tomar consejo con muchos. acartas. lxiij

Acaba la segunda parte ỏlas gracias gratis dadas y comiẽça la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio delas virtudes y alcançar la perfecion. a lxiiij

La. j. ỏ como la humildad es fundamẽto del edificio spũal. lxiiij

Capítulo.íj.que cosa es bumildad ꝛ quã tas maneras son de bumildad. a car tas. lxiiij

Capítulo.iij.delos grados dela bumildad.a cartas. lxv.

Capítulo.iiij.ó que cosas se causa bumildad enel bombre.a cartas lxv

Capítulo.v.de como se manifiesta la bumildad del coraçõ en tres cosas.a cartas. lxvj.

Capítulo. vj. si conuiene por la bumildad someter nos a todo bombre.a cartas. lxvj

Capítulo.vij.dela declaracio delos tres vltimos grados dela bumildad segun la diuersidad delos estados delos bombres.a cartas. lxvij

Capítulo.viij.de como se deue refrenar. la lengua cartas. lxvij.

Capítulo.ix.de como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua. a cartas. lxviij.

Capítulo.x.de como se conoce la temeridad dela lengua en quatro cosas principalmente .a cartas. lxviij

Capítulo.xj.delas murmuraciões .a cartas. lxix.

Capítulo.xij.de como es malo murmurar delos muertos.a cartas. lxx

Capítulo.xiij.de como no deuemos oyr alos que detraẽ de otros.a car. lxx

Capítulo.xiiij. de como deuemos soffrir en paciencia las murmuraciones ꝛ males que nos dixieren.a car. lxx

Capítulo.xv.quando conuiene repeler las detractiones.a cartas. lxxj

Capítulo.xvj.de como ỏuemos amar al prohimo ꝛ perdonar las injurias. a cartas. lxxj.

Capítulo.xvij.de como deuemos conuersar enla religion.a cartas. lxxij

Capítulo.xviij.de como ningũo deue importunar a su perlado:porque le de licencia para lo que dessea.a car. lxxij

Capítulo.xix. delas abusiones del claustro. a cartas lxxij

Capítulo.xx.de como se deue reprimir el aspecto vano.a cartas. lxxij.

Capítulo.xxj.de como se deue fuyr la familiaridad delas mugeres.a cartas. lxxij

Capítulo.xxij. dela onestidad. a cartas. lxxiij

Capítulo.xxiij.dela ypocrisia.a cartas. lxxiij.

Capítulo.xxiiij.dela yronia.a car. lxxiij

Capítulo.xxv.de como no hay genero ỏ mentira que no sea pecado. a cartas. lxxiij

Capítulo.xxvj.de como ay ocho generos de mentira.a cartas. lxxiij.

Capítulo.xxvij.dela ociosidad .a cartas. lxxv

Capítulo.xxviij.de como se causa la ociosidad por defecto de caridad ꝛ discreción .a cartas. lxxv

Capítulo.xxix.de como escarnecen los enemigos de nuestras fiestas q̃ndo las passamos en ociosidad.a car. lxxvj

Ca.xxx.de como nos ỏuemos crucificar al mũdo si queremos seguir a ihu cristo a cartas. lxxvj.

Ca.xxxj.de como nos conuiene renũciar todo lo que possemos para ser discipulos de iesu cristo.a car. lxxvj

Ca.xxxij.de tres maneras de renũciacio q̃ só necessarias a todo religioso.lxxvij

Capítulo.xxxiij.delo que significa el babito ꝛ corona del religioso.a cartas. lxxviij

Capítulo.xxxiiij.delas turbacõies ꝛ del consolaciones que los religiosos padecen por no bazer estas tres renunciaciones.a cartas. lxxviij

Capítuló.xxxv.dela buena consciencia. a cartas lxxix

Capítulo.xxxvj.de como deuemos dessear aduersidades ꝛ no prosperidades. a cartas. lxxix

Capítulo. xxxvij . dela paciencia .a cartas. lxxx.

Capítulo.xxxviij.dela abstinencia.a cartas. lxxx.

Capítulo.xxxix.dela perseuerancia. a cartas. lxxxj.

Capítulo.xl.delos que se apartann dela virtud con temor de ser menos preciados.a cartas. lxxxj

Capítulo.xlj.de como se deue frequentar la oracion.a cartas. lxxxj.

Capítulo.xlij. de dos maneras de oracion . acar. lxxxj

Capítulo .xliij.porque quita dios la gracia dela deuocion algunas vezes alos buenos.a cartas. lxxxij

Capítulo.xliiij.de como deue el religioso examinar cada dia su conciencia. a. cartas lxxxij

Capítulo.xlv.dela contemplacion del alua.acartas lxxxij

Capítulo.xlvj. delos psalmos que se deuen dezir segũd diuersos desseos de orar. a car. lxxxiij

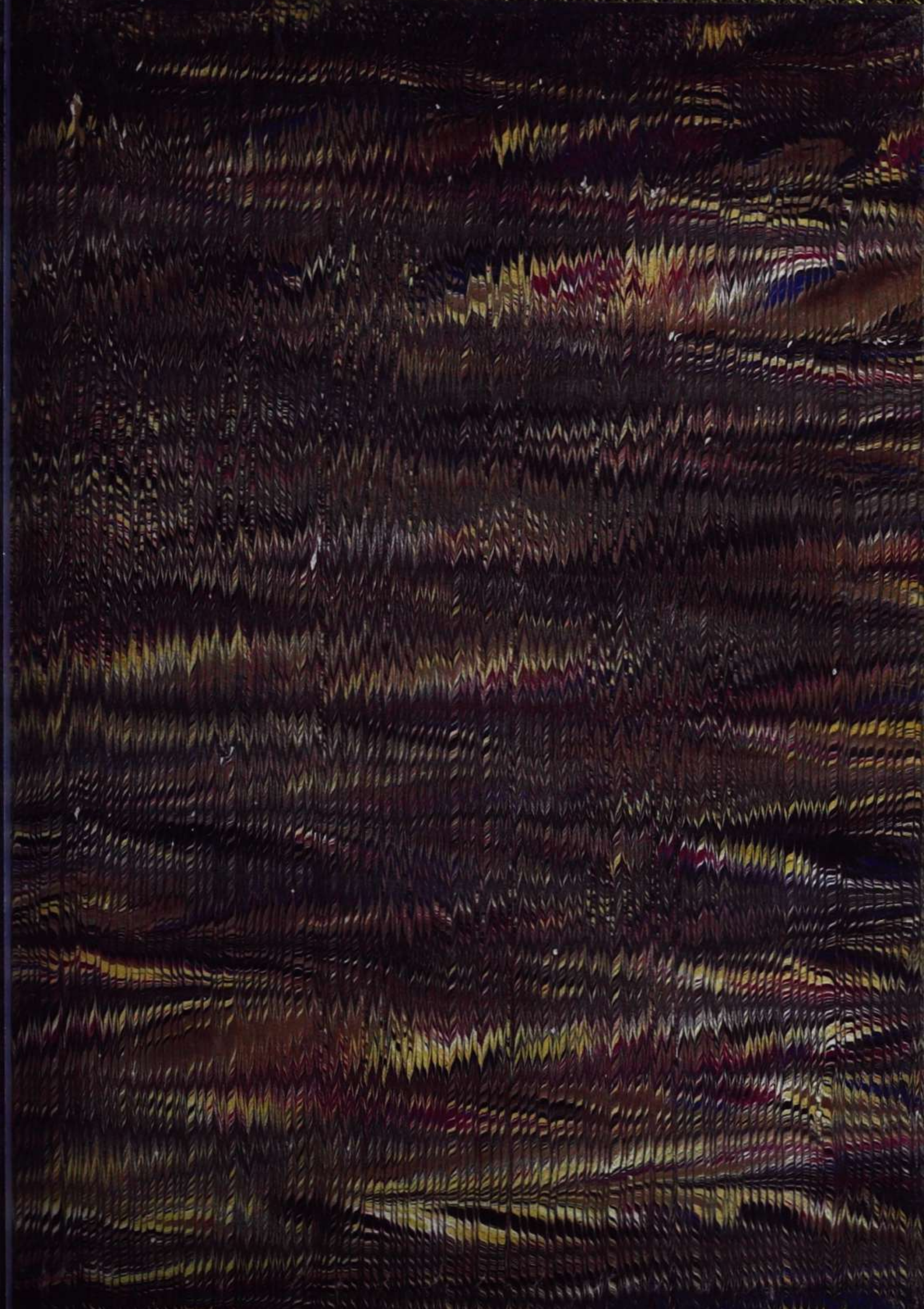
Capítulo.xlvij.de como son engañados muchos por se dar alas reuelaciones a cartas lxxxiiij

Capítulo.xlviij.de como es cercana la venida del ante cristo.acartas lxxxiij

Capítulo.xlix. ỏlos remedios contra las tentaciones diabolicas delos tiempos de agora.acar lxxxiij

Capítulo final de como se deue ordenar el bombre para amar a dios perfectamente en que consiste la perfecion. a cartas. lxxxv

Deo gracias.



BIBLIOTHECA
V P
DE SAINT
S